جلد اول

از مجموعہ شروح اربعہ ترمذی شریف

حسب فرمان والاشان عالم بی بدل فاضل اجل مولوی قاری حافظ صاحبزادہ محمد عبدالوہاب خانصاحب بہادر
خلف رشید امیر الامرا رئیس الرؤسا حامی دین متین معین اشاعت احادیث سید
المرسلین عالم عامل محدث کامل مجمع الفضائل والفواضل جناب یمین الدولہ
وزیر الملک نواب محمد علیخانصاحب بہادر صولت جنگ والی ریاست

محمد آباد عرف ٹونک ادامہا اللہ الباری
بالفیض العام والخیر
الجاری

در مطبع نظامی واقع کانپور مطبوع گردید ۱۳۰۶ھ

فهرس ابواب المجلد الاول من الشروح الاربعة لجامع الترمذي

ابواب الطهارة ۱۹

ما شاء الله لا حول و لا قوة إلا بالله

الحمد للہ کہ این جامع ترمذی با شرح اردو ... مع تحقیق اسماء الرجال و ترجمۂ احادیث و حل لغات و اصطلاحات علی وجہ الکمال [illegible]

مجموعہ شرح و ترجمہ ترمذی

شرح فارسی سراج احمد سرہندی

[illegible]

باہتمام راجی رحمت و غفران محمد عبد الرحمن ابن حاجی محمد روشن خان مغفور تربیت یافتہ خدمت برادر معظم محمد مصطفی خان مبرور

مطبع ... ۱۲۹۵ھ ... [illegible]

بسم الله الرحمن الرحیم

شرح سراج احمد

الحمد لله الذی اظهر ذاته القدیم باخراج الکائنات من العدم وفضّل الانسان بحمل الامانة علی سائر الامم سیّما المصطفی من بین الکافّة بالکرم والصلوة علی رسوله الذی ارسله بالحق بشیرا ونذیرا وهدی ونورا من الظلم وعلی آله واصحابه الذین نعتوا فی اللوح والقلم والسلام علی ائمتنا المشرفین علی فهم النصوص والاحادیث بالرحم خصوصا علی ذوی الرأی والاجتهاد هم مثل العلم سیّما رئیسهم اسمه فی الملکوت الاعظم اما بعد فقیر حقیر تقصیر سراج احمد بن محمد مرشد السرهندی الحنفی الفاروقی میگوید که چون فراغ از ترجمه صحیح مسلم گردید بعضی یاران بجد گردیدند که ترجمه صحیح ترمذی که مشتمل ست بر احادیث وفقه وصول کرده آید باوجود آنکه هیچ اسباب از شروح وترجمه آن موجود نبود صرف توکل بر حق تعالی نموده وتوفیق از وی تعالی جسته بتاریخ پانزدهم شهر ذی حجه سنه یک هزار و دویست ونوزدهم از هجرت نبوی دران امر اقدام نموده محض بفضل ایزدی بمین وبرکت رسالت نبوی علیه الصلوة والتسلیم بتاریخ شانزدهم شهر ذی حجه سنه

شرح ابی الطیب

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی شیّد ارکان الدین الحنیفی بکتابه المبین واحکم اصول احکامه بمحکمات بیّناته الموجبة للیقین والصلوة والسلام علی نبیّه المبعوث الی کافّة العالمین الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ

قوت المغتذی

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله علی فضله العمیم والصلوة والسلام علی نبیّه الکریم وعلی آله وصحبه ذوی الفضل الجسیم هذا الکتاب الرابع مما وعدت بوضعه علی الکتب الستّة وهو تعلیق علی جامع ابی عیسی الترمذی علی نمط ما علقته علی صحیح البخاری المسمی بالتوشیح وعلی صحیح مسلم المسمی بالدیباج وعلی سنن ابی داؤد المسمی بمرقاة الصعود وسمّیته **قوت المغتذی** علی جامع الترمذی جعله الله خالصا لوجهه الکریم موجبا للفوز بجنات النعیم **مقدمة** قال الحافظ ابو الفضل بن طاهر فی کتاب شروط الائمة لم ینقل عن واحد من الائمة الخمسة انه قال شرطت فی کتابی هذا ان اخرج علی کذا لکن لما سبرت کتبهم علم بذلک شرط کل واحد منهم فشرط البخاری ومسلم ان یخرجا

عارضة الاحوذی

بسم الله الرحمن الرحیم

وصلی الله علی سیدنا محمد وعلی آله یقول سیدنا وشیخنا الشیخ الجلیل السید الشریف الامام العالم المحدث الحافظ الثقة الثبت شیخ شیوخ الاسلام ذو النسبین الطاهرین بین دحیة والحسین نجم الدین ابو عمرو عثمان بن الشیخ الامام ابی علی الحسن

الامانة علی السموات والارض والجبال فابین ان یحملنها واشفقن منها وحملها الانسان انه کان ظلوما جهولا

شرح سراج احمد

یک هزار و دویست و بیست و دوم روز یکشنبه باتمام رسید و در ابتدای کتاب مقدمه بنویسید که مشتمل باشد بر فوائد ضروریه که از دانستن آن گزیر نیست از احوال مصنف و اصطلاحات وی از صحیح و حسن و غریب و منکر و شاذ و غیرها و آنچه مصنف درین کتاب بطریق تعلیق ذکر کرده است بعد از حدیث و گفته وفی الباب عن فلان و در بعضی جا و فیه عن فلان اگرچه مصنف را بطریق اسناد رسیده است لیکن مصنف اسناد را مع حدیث حذف کرده اکتفا نموده باین قول فی الباب عن فلان این عاجز مهما امکن از کتب تفتیش نموده آنها را مسند ساخت مگر بعض کم در نظر نیامده آنها را همچنان فروگذاشت و در انجا گفته لم اجد من خرجه و در بعضی مواضع سوای آنها که از دیگر صحابه مروی گشته آنها را نیز ایراد نموده و زیاده بران کرده و در بعضی مقامات تحقیق و تدقیق آنرا بیان نموده و اکثر درین کتاب صرف اکتفا بر ترجمه نموده موافق قواعد عربیه الا ماشاء الله و در بعضی جا ذکر ترکیب هم نموده تا طبائع مردم عوام ازان ملول نگردند و اگر ذکر حال رجال علیحده ذکر میکرد مجلدات ضخیمات میگشت و در بعضی جا با عبارت عربی را هم آورده است و در اکثر مقامات حوالهٔ کتاب هم کرده است الا ماشاء الله و مصنف در آخر کتاب کتاب العلل نوشته است چونکه ذکر آنها در مقدمه ضروری بود برخی را از انها علل در مقدمه هم ذکر نموده است تا مردم ازان مستغنی گردند و اگرچه ترجمه این بیچاره لائق آن نیست و قابلیت آن ندارد که در نظر خواص درآید و از مطالعه اش محظوظ گردند لیکن این عاجز چاره از توجهات کریمانهٔ ایشان آن دارد که از دعای آخرت این ذرهٔ بیمقدار را یاد و شاد فرمایند شاید حق سبحانه تعالی بکرم و فضل خویش بذروهٔ اجابت مقرون گرداند غرض کلی و مقصود اصلی این خاکسار از تسوید ترجمه آنست که عنایات واهب العطیات بصدقهٔ ترجمهٔ حدیث حضرت نبوی مصطفوی و بتوجه اهالی آن دربارهٔ این کمینه در رسد که در خدام و موالی عتبهٔ عالیشان محشور و مبعوث گرداند **مصراع** برکریمان کارها دشوار نیست + **مصراع** شاهان چه عجب گر بنوازند گدارا + **بیت** اگر پادشه بر در پیره زن + بیاید تو اے خواجه سبلت مکن +

شرح ابی الطیب

فازال باحادیثه الزاهرة المشهود لها بان هو الا وحی یوحی ریب المبتدعین وصحح بصحاح احادیثه سقم قلوب العالمین ورفع طرق حسانه اعلام الدین واوضح بها سبیل المحسنین فقوی الاسناد فی الروایات للعدول الثقات سببا متصلا الی اللحوق بسید المرسلین وموجبا للنجاة والفوز مع الناجین فطوبی لمن اعتصم بحبل الله المتین واستمسک بعری احادیث رسوله صلی الله علیه وسلم فانه الفوز المبین **اما بعد** فیقول العبد الراجی عفو ربه الغافر محمد ابو الطیب بن عبد القادر السندی مولدا والمدنی موطنا والحنفی مذهبا والنقشبندی طریقة لما کان کتاب سنن الحافظ الحجة المتقن المحدث

قوت المغتذی

الحدیث المجمع علی ثقة نقلته الی الصحابی المشهور واما ابوداود والنسائی فان کتابیهما ینقسم علی ثلثة اقسام **الاول** الصحیح المخرج فی الصحیحین **والقسم الثانی** صحیح علی شرطهما وقد حکی ابو عبد الله بن منده ان شرطهما اخراج احادیث اقوام لم یجتمع علی ترکها اذا صح الحدیث باتصال الاسناد من غیر قطع ولا ارسال فیکون هذا القسم من الصحیح الا انه طریق لا یکون طریق ما اخرج البخاری ومسلم فی صحیحهما بل طریقه طریق ما ترک البخاری ومسلم من الصحیح لما بینا انهما ترکا کثیرا من الصحیح الذی حفظاه **والقسم الثالث** احادیث اخرجاها من غیر قطع عنهما بصحتها وقد ابانا علتها بما یفهمه اهل المعرفة وانما اودعا هذا القسم فی کتابیهما لروایة قوم لها واحتجاجهم فاوردها وبینا سقمها لزوال الشبهة وذلک اذ لم یجدا لها طریقا غیره لانه اقوی عندهما من رأی الرجال واما ابو عیسی الترمذی فکتابه علی اربعة اقسام **الاول** ما هو صحیح مقطوع به فهو ما وافق البخاری ومسلما **والثانی** ما هو علی شرط ابی داود والنسائی کما بینا فی القسم الثانی لهما **وقسم ثالث** کالقسم الثالث لهما اخرجه وابان عن علته **وقسم رابع** ابان هو عنه وقال ما اخرجت فی کتابی الا حدیثا قد عمل به بعض الفقهاء فعلی هذا الاصل کل حدیث احتج به محتج وعمل بموجبه عامل اخرجه سواء صح طریقه ام لم یصح وقد ازاح عن نفسه فانه تکلم علی کل حدیث بما فیه وکان من طریقه ان یترجم الباب الذی فیه حدیث مشهور عن صحابی قد صح الطریق

عارضة الاحوذی

ابن علی بن دحیة رضی الله عنه حدثنی بجمیع هذا الکتاب الشیخ الفقیه العالم الاوحد المحدث الحافظ ابو القاسم خلف ابن عبد الملک ابن بشکوال **قال** حدثنی به الامام الاوحد المحدث المتقن الحافظ القاضی ابی بکر محمد ابن عبد الله الاشبیلی المعروف بابن العربی المالکی رضی الله عنه **قال** الحمد لله مبلغ الحمد اذ لا یستطیع العبد ان یبلغ کنه الحمد وکیف یتعلق طمع لاحد له او المصطفی

شرح سراج احمد

مقدمة الکتاب اول ذکر عالم ربانی علامۂ دہر وحید عصر امام ومقتدای علما مصنف این جامع صحیح میکند ترمذی ابو عیسی محمد بن عیسی بن
سورة بن موسی بن الضحاک السلمی الترمذی آی عزیزہ ولادت او در سنہ تسع ومائتین بود واو اکمہ پیدا شده بود واو یکی از علما وحفاظ اعلام
بود ودر فقہ مہارتی تمام داشت وعلم حدیث از بسیاری علما اخذ کرده ودر ترمذ وفات کرد در شب دوشنبہ سیزدہم شہر رجب المرجب سنہ دویست
وہفتاد ونہ وکتاب او این جامع از احسن کتب ستہ است از روی ترتیب واقل تکرار وکثرت فوائد کہ در غیر آن نیست از کتب احادیث از ذکر مذاہب ووجوہ
استدلال وبیان انواع حدیث از صحیح وحسن وغریب وجرح وتعدیل ودر آخر کتاب کتاب العلل ذکر کرده است کہ جمع کرده است دران فوائد حسنہ
کما لا یخفی قدرہا علی من وقف علیہا وگفت مصنف بعد از تصنیف این جامع عرض کردم بر علمای حجاز وعراق وخراسان پس از دیدن آن همہ
خرسند گشتند وتحسین نمودند وگفتند کہ این کتابی ست کہ کافیست مجتہد را وبی نیاز کننده است مقلدان را ودرین کتاب از ثلاثیات یک حدیث
است ودر دو سہ جا امام بخاری نیز از وی روایت حدیث کرده واورا مصنفات بسیار اند مثل شمائل النبوی کہ آن از احسن کتب ست کہ در بیان وذکر
شمائل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تصنیف یافتہ ومیامن وبرکات بیشمار وبسیار دارد وخواندن آن برای مہمات مجربست ومرتبۂ این کتاب جامع
پس از صحیحین وابی داؤد است ودیگر کتب ورسائل نیز تصنیف نموده است بدانکہ شناختن مراتب اہل حدیث از مہمات وضروریات است
اہل حدیث پنج مرتبہ دارند **اول** طالب یعنی کسیکہ شروع وابتدا در آموختن حدیث کند **دوم** شیخ یعنی اوستادی کہ تعلیم حدیث نماید
سوم حافظ وآن کسی را گویند کہ علم او بصد ہزار حدیث محیط باشد **چہارم** حجۃ وآن کسی ست کہ احاطۂ علم او بسہ صد ہزار حدیث باشد

شرح ابی الطیب

ابی عیسی محمد بن عیسی الترمذی احسن الکتب ترتیبا واقلہا تکرارا وفیہ ما لیس فی غیرہ من ذکر المذاہب ووجوہ الاستدلال
وتبیین انواع الحدیث من الصحیح والحسن والغریب وقد جمع فیہ فوائد حسنة لا یخفی قدرہا علی من وقف علیہا ولذا قیل
ہو کاف للمجتہد ومغن للمقلد **قال** ابو اسمعیل الہروی وہو عندی انفع من الصحیحین لان کل احد یصل الی الفائدة
منہ واما الصحیحان فلا یصل الیہما منہما الا العالم المتبحر ولم ار من کتب علی جمیع احادیثہ شرحا وقد کان کثیر من الالفاظ
محتاجا الی حلہ فان العلامة الحافظ السیوطی کتب علی نبذ منہا والقاضی ابو بکر کتب شرحا کاملا الا انہ طال الکلام

قوت المغتذي

الیہ واخرج حدیثہ فی الکتب الصحاح فیورد فی الباب ذلک الحکم من حدیث صحابی آخر لم یخرجوہ من حدیثہ ولا یکون الطریق
الیہ کالطریق الی الاول الا ان الحکم صحیح ثم یتبعہ بان یقول وفی الباب عن فلان وفلان ویعد جماعة منہم الصحابی الذی اخرج ذلک الحکم
من حدیثہ وقلما یسلک ہذہ الطریقة الا فی ابواب معدودة انتہی **وقال** الحازمی فی شروط الائمة مذہب من خرج الصحیح ان یعتبر
حال الراوی العدل فی مشایخہ وفیمن روی عنہم وہم ثقات ایضا وحدیثہ عن بعضہم صحیح ثابت یلزم اخراجہ وعن بعضہم مدخول
لا یصح اخراجہ الا فی الشواہد والمتابعات **قال** وہذا باب فیہ غموض وطریق ایضاحہ معرفة طبقات الرواة عن راوی الاصل ومراتب
مدارکہم فلنوضح ذلک بمثال وہو ان یعلم ان اصحاب الزہری مثلا علی خمس طبقات ولکل طبقة منہا مزیة علی التی تلیہا **فالاولی** فی
غاية الصحة نحو مالک وابن عیینة وعبید اللہ بن عمر ویونس وعقیل ونحوہم وہی مقصد البخاری **والثانیة** شارکت الاولی فی التثبت
غیر ان الاولی جمعت بین الحفظ والاتقان وبین طول الملازمة للزہری حتی کان فیہم من یلازمہ فی السفر ویلازمہ فی الحضر والثانیة
لم یلازم الزہری الا مدة یسیرة فلم یمارس حدیثہ وکانوا فی الاتقان دون الطبقة الاولی وہذہ شرط مسلم نحو الاوزاعی واللیث بن سعد
والنعمان بن راشد وعبد الرحمن بن خالد بن مسافر وابن ابی ذئب **والثالثة** جماعة لزموا الزہری کالطبقة الاولی غیر انہم لم یسلموا من غوائل الجرح فہم بین الرد

عارضة الاحوذي

یقول لا قرب ما کان من ربہ لا احصی ثناء علیک انت کما اثنیت علی نفسک ومعلوم ان المصطفی ادرک من حمد ربہ فی حیاتہ ما لم یدرکہ بشر من مخلوقاتہ ومع ذلک فانہ لما اخبر عن المقام المحمود قال فاحمد ربی بمحامد یعلمنیہا حینئذ لا اعلمہا الان فلیس فی القوة البشریة ان یحیط بمجامع الثناء علی الجلالة الالہیة

شرح سراج احمد

پنجم حاکم وآن برکسی اطلاق شود که علم او بجمیع احادیث از روی متن و اسناد و جرح و تعدیل و تاریخ محیط باشد و دیگر بدانکہ صیغہای ادای حدیث هشت مرتبہ دارد اول سمعت وحدثنی دوم اخبرنی وقرأت علیہ سوم قرئ علیہ وانا اسمع چہارم انبانی پنجم ناولنی ششم شافہنی بالاجازۃ ہفتم کتب الی بالاجازۃ ہشتم عن وقال وذکر وروی کہ احتمال سماع واجازت دارد ولفظ اول یعنی سمعت وحدثنی صلاحیت برای کسی دارد کہ تنہا از لفظ شیخ بشنود اما اول یعنی سمعت و دوم نیز از سماع بلا واسطہ است کہ احتمال واسطہ ندارد زیراکہ اطلاق حدثنی گاہی در اجازت ہم میشود وبلندترین صیغہای ادا از روی رتبہ ومقدار صیغہ است کہ واقع در املا میشود یعنی شیخ املا بر طالب کند واو بنویسد چہ تثبت وتحفظ دران بیشتر ست سوم یعنی اخبرنی وچہارم یعنی قرأت علیہ مخصوص برای کسی است کہ بنفس خود نہ باغیر بر شیخ خود بخواند وصیغہ جمع یعنی اخبرنا وقرأنا علیہ مانند پنجم ست یعنی قرئ علیہ وانا اسمع وانبانا باعتبار لغت واصطلاح متقدمین بمعنی اخبار ودر عرف متاخرین مانند عن برای اجازت وعنعنہ معاصر محمول بر سماع ست واطلاق مشافہت یعنی شافہنی در اجازت متلفظ باشد ومکاتبہ در اجازت مکتوب میشود واذن باجازت در صحت روایت بمناولہ شرط است وہمچنین در وجادۃ وآن عبارتست از یافتن کتاب بخط کسیکہ اورا شناسد پس باید کہ بگوید بخط فلان چنین یافتم وجائز نیست کہ درین مقام اخبرنی وغیر ذلک را اطلاق کند وہمچنین وصیت بکتاب کہ در وقت موت یا سفر برای شخصی معین باصل یا باصول خود کند اگرچہ ایمہ متقدمین جائز داشتہ اند کہ روایت آن اصولی از وجہ مجرد این وصیت کند اما جمہور بدون اجازت جائز نداشتہ اند واذن بروایت در اعلام نیز شرط است یعنی شیخ یکی را از طلبہ اعلام باین کند کہ من کتاب فلانی را از فلانی روایت میکنم اگر اجازت داد معتبر ست والا فلا

شرح ابی الطیب

علی مذہب الامام مالک رضی اللہ تعالی عنہ ولم یتعرض لکثیر من الالفاظ المحتاجۃ الی البیان وابن سید الناس کتب قطعۃ من الشرح وکمل علیہا الحافظ زین الدین ابو الفضل العراقی ولم یتمہ ومع ذلک لم یوجد الان شیٔ منہ وکتب علیہ شیخ الاسلام سراج الدین البلقینی قطعۃ والحافظ ابو الفضل بن حجر رحمہ اللہ مجلدا لم یقف علیہ من قبلی فکیف انا وایضا کتب علی ما یقول فیہ الترمذی وفی الباب ولم یوجد استخرت اللہ تعالی ان اشرح شرحا یحل جمیع الفاظہ الا ما شذ فبدأت فی شرحہ رجاء ان اندرج فی سلک من قال صلی اللہ علیہ وسلم

قوت المغتذی

والقبول وہم شرط ابی داؤد والنسائی نحو سفیان بن حسین وجعفر بن برقان واسحق بن یحیی الکلبی والرابعۃ قوم شارکوا اہل الثالثۃ فی الجرح والتعدیل وتفردوا بقلۃ ممارستہم لحدیث الزہری لانہم لم یصاحبوا الزہری کثیرا وہم شرط الترمذی قال وفی الحقیقۃ شرط الترمذی ابلغ من شرط ابی داؤد لان الحدیث اذا کان ضعیفا او من حدیث اہل الطبقۃ الرابعۃ فانہ یبین ضعفہ وینبہ علیہ فیصیر الحدیث عندہ من باب الشواہد والمتابعات ویکون اعتمادہ علی ما صح عن الجماعۃ ومن ہذہ الطبقۃ زمعۃ بن صالح ومعاویۃ بن یحیی الصدفی والمثنی بن الصباح والخامسۃ قوم من الضعفاء والمجہولین لا یجوز لمن یخرج الحدیث علی الابواب ان یخرج لہم الا علی سبیل الاعتبار والاستشہاد عند ابی داؤد فمن دونہ فاما عند الشیخین فلا کبحر بن کنیز السقاء والحکم بن عبد اللہ الایلی وعبد اللہ القدوس بن حبیب ومحمد بن سعید المصلوب وقد یخرج البخاری احیانا عن اعیان الطبقۃ الثانیۃ ومسلم عن اعلام الطبقۃ الثالثۃ وابو داؤد عن مشاہیر الرابعۃ وذلک لاسباب اقتضتہ وقال الذہبی فی المیزان انحطت رتبۃ جامع الترمذی عن سنن ابی داود والنسائی لاخراجہ حدیث المصلوب والکلبی وامثالہما وقال ابو جعفر بن الزبیر اولی ما ارشد الیہ ما اتفق المسلمون علی اعتمادہ وذلک الکتب الخمسۃ فالموطا الذی تقدمہا وضعا ولم یتاخر عنہا رتبۃ وقد اختلفت مقاصدہم فیہا وللصحیحین فیہا شفوف وللبخاری لمن اراد التفقہ مقاصد جلیلۃ ولابی داود فی حصر احادیث الاحکام واستیعابہا ما لیس لغیرہ وللترمذی فی فنون الصناعۃ الحدیثیۃ

عارضۃ الاحوذی

فقبض العنان عند عدم الاستطاعۃ عقیدۃ اہل السنۃ والجماعۃ وان تشوقت لمعتمد من المعنی یکون لاعتقاد ذلک عدۃ ومغنا فقد علمت ان الشکر اخص من الحمد ولا یحصی واجب بقصر فان النعم اعظم من معرفتنا فلا تبلغہا الدرر الی قولہ تعالی وان تعدوا نعمۃ اللہ لا تحصوہا واذا کان الشکر لا یحصر یعلو علی القدرۃ فالحمد اعم بذلک واولی

شرح سراج احمد

واجازت عامہ چنانکہ گوید اجازت بہمہ مسلمانان یا کسی راکہ مرا در زندگانی دریابد یا باہل فلان اقلیم یا باہل فلان بلدہ دادم واجازت مجہول مبہم یعنے بترک اسم باشد چنانکہ گوید بعضی مردم یا جماعہ را از مردم اجازت دادم یا مہمل یعنے بذکر اسم بدون نسبت چنانکہ گوید احمد را اجازت دادم واجازت معدوم چنانکہ گوید اجازت بہ پسر فلان دادم کہ بعد ازین تولد شود واجازت موجود یا معدوم معلق بشرط غیر چنانکہ گوید اجازت ترا دادم اگر فلان خواہد یا اجازت بکسی دادم اگر فلان نخواہد معتبر نیست بدانکہ شناختن تحمل وسماع از مہمات حدیث ست وتحمل کافر نیز جواز دارد اگر ادای آن بعد اسلام کند وہمچنین فاسق بطریق اولی اگر ادای حدیث بعد توبہ وثبوت عدالت کند بدانکہ محدثین راویان را تقسیم طبقات کردہ اند وطبقہ در اصطلاح ایشان عبارت از جماعتست کہ در سن وسال وملاقات مشایخ باہم شریک باشند وگاہی یک شخص بہ واعتبار از دو طبقہ شمردہ میشود چنانکہ انس بن مالک کہ باعتبار ثبوت صحبت او با آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در طبقہ عشرۂ مبشرہ وکبار صحابہ شمردہ میگردد وباعتبار صغر سن وخردسالگی در طبقہ کہ ادنی وخرد از عشرۂ مبشرہ اند میشمارند وابن حبان وغیرہ جمیع صحابہ را باعتبار صحبت یک طبقہ ساختہ اند وابو عبد اللہ محمد بن سعد بغدادی باعتبار مزید وزیادت صحبت کہ بعثت واسلام وحضور مغازی وغیرہ باشد ایشان را طبقات طبقات ساخت وہمچنین تابعین را ابن حبان باعتبار اخذ حدیث از بعض صحابہ یک طبقہ قرار داد ومحمد بن سعد باعتبار لقا وغیرہ ایشان را طبقات گردانید بدانکہ حدیث در اصطلاح محدثین قول وفعل وتقریر آنحضرت را گویند ومعنی تقریر آنست کہ شخصی نزد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کاری کرد یا سخنی گفت وآنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بران مطلع شد ونہی نکرد وانکار ننمود وسکوت ورزید وآنرا مقرر داشت این را تقریر گویند ونزد بعضے قول وفعل وتقریر صحابہ وتابعین را نیز حدیث مے گویند

شرح ابی الطیب

فیھم نضر اللہ امرأ سمع مقالتی فوعاھا فاداھا کما سمعہا واما جلالۃ قدر الامام الحجۃ الاوحد الثقۃ الحافظ المتقن ابی عیسی محمد بن عیسی الترمذی فغنیۃ عن البیان وکفی بہ فضلا انہ اخذ عن محمد بن اسمعیل البخاری وقتیبۃ بن سعید ومحمد بن غیلان ومحمد بن بشار واحمد بن منیع ومحمد بن المثنی وسفیان بن وکیع وغیرھم واخذ عنہ خلق کثیر حتی اخذ عنہ البخاری کما ذکرہ فی کتابہ ھذا ولہ تصانیف کثیرۃ فی علم الحدیث منھا الشمائل وکتابہ ھذا الصحیح ثم اعلم ان ابا عیسی رح قسم کتابہ علی اربعۃ اقسام قسم صحیح مقطوع بہ وھو ما وافق البخاری ومسلما وقسم علی شرط ابی داود والنسائی

قوت المغتذی

ما لم یشارکہ غیرہ وقد سلک النسائی اغمض تلک المسالک واجلھا وقال القاضی ابو بکر بن العربی فی اول شرح الترمذی اعلموا انار اللہ افئدتکم ان کتاب الجعفی ھو الاصل الثانی فی ھذا الباب والموطا ھو الاول فی الباب وعلیھما بنی الجمیع کالقشیری والترمذی فما دونھما ناظرہ قوا یصنعونہ ولیس فی قدر کتاب ابی عیسی مثلہ حلاوۃ مقطع ونفاسۃ منزع وعذوبۃ مشرع وفیہ اربعۃ عشر علما فوائد صنف وذلک اقرب الی العمل واسند وصحح واسقم وعدد الطرق وجرح وعدل واسمی واکنی ووصل وقطع واوضح المعمول بہ والمتروک وبین اختلاف العلماء فی الرد والقبول لاثارہ وذکر اختلافھم فی تاویلہ وکل علم من ھذہ العلوم اصل فی بابہ وفرد فی نصابہ فالقارئ لہ لا یزال فی ریاض مونقۃ وعلوم متفقۃ انتہی وقال بعضھم شعر

کتاب الترمذی ریاض علم ۔ جلت ازھارہ زھر النجوم
فاعلاھا الصحاح وقد انارت ۔ نجوم للخصوص وللعموم
فعللہ ابو عیسی مبینا ۔ معالمہ لطلاب العلوم
من العلماء والفقہاء قدما ۔ واھل الفضل والنھج القویم
ویقتبسون منہ نفیس علم ۔ یفید نفوسھم اسنی الرسوم
بہ الاثار واضحۃ ابینت ۔ بالقاب اقیمت کالرسوم
ومن حسن یلیھا وغریب ۔ وقد بان الصحیح من السقیم
وطرزہ باداب صحاح ۔ تخیرھا اولوا النظر السلیم
فجاء کتابہ علما یقینا ۔ تتفنن فیہ ارباب العلوم

عارضۃ الاحوذی

من اول مرۃ فنسأل اللہ العظیم ان یتغمدنا من رحمتہ بقسم یضعف منہ ثوابنا ویکرم بہ مابنا انہ المنعم الکریم وبعد فان طائفۃ من الطلبۃ عرضوا علی رغبۃ صادقۃ فی صرف الھمۃ الی شرح کتاب ابی عیسی الترمذی فصادفوا منی تبعادا عن امثال ذی وفی علم علام الغیوب انی احرص الناس علی ان تکون اوقاتی مستغرقۃ فی باب العلم الا انی منیت

شرح سراج احمد

پس انچه منتهی بحضرت نبوت گردد آنرا حدیث مرفوع گویند چنانکه گوید گفت یا کرد یا تقریر نمود آنحضرت یا گویند از ابن عباس آمده است مرفوعاً یا گویند رفع کرد این را ابن عباس و آنچه منتهی بصحابه گردد موقوف خوانند چنانکه گویند گفت یا تقریر نمود یا کرد ابن عباس یا گویند از ابن عباس آمده موقوفاً یا موقوف ست با ابن عباس مثلاً و آنچه منتهی بتابعی ست آنرا مقطوع گویند و مشهور آنست که موقوف و مقطوع را گویند چنانکه میگویند در آثار چنین آمده است و بعضی اثر را بر حدیث مرفوع نیز اطلاق کنند چنانکه گویند در ادعیه ماثوره و دعای ماثور چنین آمده است و خبر و حدیث بیک معنی ست و بعضی حدیث را مخصوص بحضرت و صحابه و تابعین دارند و خبر را در اخبار ملوک و سلاطین استعمال کنند و رفع گاهی صریح بود و گاهی در حکم صریح چنانکه از صحابه و تابعین کاری و یا سخنی نقل کنند که آنرا بفکر و اجتهاد و قیاس و عقل نتوان گفت و کرد و جز بسماع و نقل دران راه نبود چنانکه از احوال آخرت و اخبار ماضیه و آتیه خبر دهند این نیز حکم رفع دارد و اگر گویند در زمان آنحضرت چنین میکردیم یا گویند سنت چنین ست این نیز در حکم مرفوع ست و بعضی گویند سنت صحابه و خلفای راشدین نیز احتمال دارد باید دانست که احادیث را چند مراتب اند اعلای همه متواتر ست و آن حدیثی را گویند که در هر قرن جم غفیر که اتفاق ایشان بر کذب محال بود روایت کرده باشند و این دو قسم ست یکی متواتر اللفظ و دیگر متواتر المعنی پس حدیثی که در لفظ و معنی او تواتر باشد و بلفظ و معنی آنحضرت در هر قرن روایت شده باشد بی تغییری وجود آن کم ست و حدیث من کذب علیّ متعمداً فلیتبوأ مقعده من النار حدیث متواتر المعنی ست نه متواتر اللفظ چه در بعضی احادیث بغیر این لفظ هم مروی گشته چنانکه آمده من قال علیّ ما لم اقل فلیتبوأ مقعده من النار و حدیث متواتر مطلقاً مقبول و واجب العمل ست که

شرح ابی الطیب

وهی ما کان علی شرط الصحیحین **وقد حکی** ابو عبد الله بن منده ان شرط ابی داؤد والنسائی اخراج احادیث اقوام لم یجمع علی ترکهم اذا صح الحدیث باتصال الاسناد من غیر قطع ولا ارسال فیکون هذا القسم من الصحیح الا ان طریقه لا یکون طریق ما اخرجه البخاری ومسلم فی صحیحیهما بل طریقه طریق ما ترك البخاری ومسلم من الصحیح لما اشتهر انهما ترکا کثیرا من الصحیح الذی حفظاه **والقسم الثالث** احادیث اخرج من غیر قطع بصحتها وقد ابان علتها بما یفهمه اهل المعرفة فاوردها وبین سقمها لتزول الشبهة وذلك اذ لم یجد للحدیث طریقا غیره لانه اقوی عنده

قوت المغتذی

کتبناه رویناه لنروی	من التسنیم فی دار النعیم	وغاص الفکر فی بحر المعانی	فادرك کل معنی مستقیم
فاخرج جوهرا یلتاح نورا	فقلد عقده اهل الفهوم	لیسعد بالمعانی للمعالی	بسعد تعد توحید الجسوم
محل العلم لا یأوی ترابا	ولا یبلی علی الزمن القدیم	فمن قرأ العلوم ومن رواها	لتنقله الی المعنی المقیم
فان الروح تألف کل روح	وریحا منه عاطرة النسیم	تحلی فی عقائده عقودا	منظمة بیاقوت وتوم
وتدرك نفسه اسنی ضیاء	من العلم النفیس لدی الحلیم	ویحیی جسمه احلی لزاد	محیاه علی الخیر الجسیم
جزی الرحمن خیرا بعد خیر	ابا عیسی علی الفعل الکریم	والحقه بصالح من حواه	مصنفه من الجهل العظیم
وکان سمیه فیه شفیعا	محمد المسمی بالرحیم	صلوة الله توارثه علیه	فان لذکره اذکی نسیم

وقال ابن الصلاح فی علوم الحدیث کتاب ابی عیسی الترمذی اصل فی معرفة الحدیث الحسن وهو الذی نوه باسمه واکثر من ذکره فی جامعه ویوجد فی متفرقات من کلام بعض مشایخه والطبقة التی قبله کاحمد بن حنبل والبخاری وغیرهما ویختلف النسخ من کلام الترمذی فی قوله

عارضة الاحوذی

بجسده لا یفتنون او مبتدعة لا یفهمون قد قعدوا منی من جر الکلب یبصبصون والله اعلم بما یتربصون قل هل تربصون بنا الا احدی الحسنیین ونحن نتربص بکم ان یصیبکم الله بعذاب من عنده او بایدینا فتربصوا انا معکم متربصون بید ان الانتفاء عن التصریح بفوٓاند الملة والتبرع بفوائد الرحلة

شرح سراج احمد

صدق مخبر آن قطعی ویقینی ست وحدیثی که دران بطریق اسناد سخن بمیان آید سه قسم ست صحیح وحسن وضعیف صحیح مرتبۂ اعلی است وضعیف مرتبۂ ادنی ست وحسن مرتبۂ متوسط حدیث صحیح آنست که بنقل عادل تام الضبط متصل السند تا منتها ثابت شده باشد اگر این صفتها بوجه کمال وتمام پیدا است آنرا صحیح لذاته خوانند واگر نوعی از قصور ونقصان بدان راه دارد وکثرت طرق جبر آن نقصان کرده آنرا صحیح لغیره خوانند واگر جبر آن نقصان نکرده آنرا حسن لذاته خوانند واگر در حدیث ضعیف تعدد طرق جبر نقصان ضعف وی کرده آنرا حسن لغیره خوانند وظاهر کلام عموم در انست که در حسن نقصان در ہمہ صفات مذکوره راه دارد واما تحقیق آنست که در حسن لذاته ضعف ونقصان در ضبط ست وتحفظ وباقی صفات بحال خود ست ودر ضعیف وحسن لغیره نقصان در ہمہ صفات راه دارد وماسوای این در اوائل کتب نیز نوشته اند بطریق بسط وتفصیل چنانکه ابن الاثیر در اوائل جامع الاصول وامام نووی در اوائل شرح مسلم لیکن ہمہ بسط بود اکنون معنی عدالت وضبط بیان باید کرد تا تعریف این اقسام منکشف گردد باید انکه مراد بعدالت ملکه است در شخص که حامل وباعث گردد اورا بر ملازمت تقوی ومروت ومراد بتقوی اجتناب اعمال سیئہ است از شرک وفسق وبدعت ودر اجتناب از صغیره اختلاف ست ومختار عدم اشتراط آنست که از طاقت بیرونست مگر اصرار ودوام بران که آن نیز از قبیلۂ کبیره است ومراد بمروت تنزه از بعضی خسائس ونقائص ست که نه مقتضای ہمت ومردانگی ست مثل بعضی مباحات دنیئہ چنانکه اکل وشرب در بازار وبول در شارع عام ومانند آن وباید دانست که عدل روات عامتر ست از عدل شهداو شامل ست مر عبد را نیز وعدل شهادت مخصوص بحر ست ومراد بضبط حفظ وتثبیت مسموع ست ویاد داشتن

شرح ابی الطیب

من رای الرجال وقسم رابع ابان هو عنه وقال ما اخرجت فی کتابی الاحدیثا قد عمل به بعض الفقهاء فعلی هذا کل حدیث احتج به محتج او عمل بموجبه عامل اخرجه سوآء صح الطریق الیه ام لم یصح وکان طریقته انه یترجم الباب الذی فیه حدیث مشهور عن صحابی قد صح الطریق الیه واخرج حدیثه فی الکتب الصحاح فیورد فی الباب ذلك الحکم من حدیث صحابی اخر لم یخرجوه من حدیثه ولایکون الطریق الیه کالطریق الی الاول الاان الحکم صحیح ثم یتبعه بان یقول وفی الباب عن فلان

قوت المغتذی

هذا حدیث حسن وهذا حدیث حسن صحیح ونحو ذلك فینبغی ان تصحح اصلك بجماعة اصول ویعتمد علی ما اتفقت علیه وقال الحافظ ابن حجر فی نکته علی ابن الصلاح قد اکثر علی المدینی من وصف الاحادیث بالصحة وبالحسن فی مسنده وفی علله وکانه الامام السابق لهذا الاصطلاح وعنه اخذ البخاری ویعقوب بن شیبة وغیر واحد وعن البخاری اخذ الترمذی فاستمداد الترمذی لذلك انما هو من البخاری ولکن الترمذی اکثر منه واشار بذکره واظهر الاصطلاح فیه وصار اشهر به من غیره وقال ابن الصلاح قول الترمذی وغیره هذا حدیث حسن فیه اشکال لان الحسن قاصر عن الصحیح ففی الجمع بینهما فی حدیث واحد جمع بین نفی ذلك القصور واثباته قال وجوابه ان ذلك راجع الی الاسناد فاذا روی الحدیث الواحد باسنادین احدهما اسناد حسن والاخر اسناد صحیح استقام ان یقال فیه انه حدیث حسن صحیح ای انه حسن بالنسبة الی اسناد صحیح بالنسبة الی اسناد اخر علی انه غیر مستنکر ان یکون بعض من قال ذلك اراد بالحسن معناه اللغوی وهو ما تمیل الیه النفس ولا یاباه العقل دون المعنی الاصطلاحی الذی نحن بصدده انتهی وقال ابن دقیق العید فی الاقتراح یرد علی الجواب الاول الاحادیث التی قیل فیها حسن صحیح مع انه لیس لها الامخرج واحد قال فی کلام الترمذی فی مواضع یقول هذا حدیث حسن صحیح لا نعرفه الامن هذا الوجه قال والذی اقول فی جواب هذا السؤال انه لا یشترط فی الحسن قید القصور عن الصحیح وانما یجیئه القصور ویفهم ذلك فیه اذا اقتصر علی قوله حسن فالقصور یأتیه من قید الاقتصار لامن حیث حقیقته وذاته وشرح ذلك

عارضة الاحوذی

لعدم المنتصف او مخافة المتعسف لیس من شان العالمین اولم یسمعوا قول رب العالمین لنبیه الکریم فان یکفر بها هؤلاء فقد وکلنا بها قوما لیسوا بها بکافرین وقال فی المعترضین والمنکرین افنضرب عنکم الذکر صفحا ان کنتم قوما مسرفین لا تزال طائفة من الامة ظاهرین علی الحق الی یوم الدین

شرح سراج احمد

مروی از فوات واختلال بحیثیتی کہ تمکن وقادر گردد بر استحضار وآن دو قسم ست ضبط صدر وضبط کتاب ضبط صدر بیاد داشت وحفظ قلب ست وضبط کتاب بنگاہداشت وصیانت آن نزد خود تا وقت ادا ووجوہ طعن متعلق بعدالت راوی پنج قسم داشته اند اول کذب راوی دوم اتہام وی بکذب سوم فسق چہارم جہالت پنجم بدعت ومراد بکذب راوی آنست کہ ثابت شدہ باشد کذب وی در حدیث نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام وحدیثی را کہ مطعون ست راوی او بکذب موضوع خوانند وہر کہ ثابت شد از وی تعمد بکذب در حدیث اگرچہ وقوع آن در تمام عمر یکبار بود واگرچہ توبہ کند دیگر حدیث وی مقبول نیست بخلاف شاہد ور چون توبہ کند کذا قالوا ومراد بحدیث موضوع در اصطلاح محدثین اینست نہ آن کہ البتہ ثابت شود وضع وکذب در خصوص این حدیث کہ حکم بوضع وافترا بحکم ظن غالب ست وقطع ویقین را بدان راہ نیست فان الكذوب قد يصدق (یعنی دروغ گوینده گاہی راست میگوید) واما اتہام راوی بکذب آن بود کہ مشہور ومعروف شدہ باشد بدروغ گفتن در سخن اگرچہ وقوع آن در حدیث نبوی علیہ الصلوٰۃ والتسلیم از وی ثابت نشدہ وروایت مخالف قواعد معلومہ ضروریہ شرع نیز ہمین حکم دارد واین قسم را متروک خوانند چنانکہ گویند حديثه متروك او هو متروك الحديث واین چنین اگر کسی توبہ کند توبہ وی صحیح میشود وامارات صدق وسیمای صلاح در ناصیہ حال وی لائح گردد حدیث از وی میتوان شنید وآنکہ احیاناً بطریق ندرت دروغی در کلام وی در غیر حدیث نبوی علیہ السلام بوجود آید اگرچہ معصیت ست اما در تسمیہ حدیث وی بموضوع ومتروک تاثیر ندارد واما فسق مراد بوی فسق در عمل ست نہ در اعتقاد کہ آنرا داخل بدعت دارند واکثر استعمال بدعت در اعتقاد ست وکذب نیز اگرچہ داخل فسق ست ولیکن بجہت شدت طعن در وی وغلظ این حکم او را

شرح ابی الطیب

وفلان ويعد جماعة منهم الصحابی الذی اخرج ذلك الحكم من حديثه كذا قال الحافظ ابو الفضل بن طاهر وقال ابن الصلاح في علوم الحديث كتاب ابی عيسى الترمذی اصل في معرفة الحسن وهو الذی نوه باسمه واكثر من ذكره في جامعه وتختلف النسخ من كتاب الترمذی في قوله هذا حديث حسن وهذا حديث حسن صحيح ونحو ذلك فينبغی ان تصحح اصلك من كتاب الترمذی بجماعة اصول وتعتمد على ما اتفقت عليه وقال ابن الصلاح قول الترمذی وغيره هذا حديث حسن صحيح فيه اشكال لان الحسن قاصر عن الصحيح

قوت المغتذی

وبيانه انه ههنا صفات للرواة تقتضی قبول الرواية وتلك الصفات درجات بعضها فوق بعض كالتيقظ والحفظ والاتقان مثلا فوجود الدرجة الدنيا كالصدق وعدم التهمة بالكذب لا ينافيه وجود ما هو اعلى منه كالحفظ والاتقان فاذا وجدت الدرجة العليا لم يناف ذلك وجود الدنيا كالحفظ مع الصدق فيصح ان يقال في هذا انه حسن باعتبار وجود الصفة الدنيا وهی الصدق مثلا صحيح باعتبار الصفة العليا وهی الحفظ والاتقان ويلزم على هذا ان يكون كل صحيح حسنا ويلزم ذلك ويؤيده ورود قولهم هذا حديث حسن في الاحاديث الصحيحة وهذا موجود في كلام المتقدمين انتهى وقال الحافظ عماد الدين بن كثير اصل هذا السؤال غير متجه لان الجمع بين الحسن والصحة في حديث واحد رتبة متوسطة بين الصحيح والحسن وقال ثلث مراتب الصحيح اعلاها والحسن ادناها والثالثة ما يتشرب من كل منهما فان كل ما كان فيه شبهة لم يتمحض لاحدهما اختص برتبة مفردة كقولهم للمز وهو ما فيه حلاوة وحموضة هذا حلو حامض ای مز قال فعلى هذا يكون ما يقول فيه حسن صحيح اعلى رتبة عنده من الحسن ويكون حكمه على الحديث بالصحة المحضة اقوى من حكمه عليه بالصحة مع الحسن وقال الحافظ ابو الفضل العراقی في نكته على ابن الصلاح وهذا الذی قاله ابن كثير تحكم لا دليل عليه وهو بعيد من فهمهم معنى كلام الترمذی قال الامام بدر الدين الزركشی والحافظ ابو الفضل بن حجر كلاهما في النكت على ابن الصلاح هذا يقتضی اثبات قسم ثالث ولا قائل

عارضة الاحوذی

ولعل الله ان يحقق النية وان يجعلنا ممن قال فيه المصطفى يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين ودعوى الجاهلين وما فتئوا يفزعون بنسق الحمل في هذا الامر الا الى باب النجاح واربعة تخبواءة في اربع الاجابة في الدعاء والرضاء في الطاعة

شرح سراج احمد

جدا شمردہ اند و اما خیانت از نام راوی نیز سبب طعن در حدیث ست کہ چون نام وی معلوم نگردد حال وی نیز معلوم نخواہد بود و نتوان دانست کہ ثقہ است یا غیر ثقہ چنانکہ گوید اخبرنی رجل او اخبرنی شیخ و آنرا مبہم خوانند و حدیث مبہم مقبول نگردد مگر آنکہ صحابی باشد کہ آنجا ہمہ عدل اند و اگر مبہم بلفظ تعدیل آید چنانکہ گوید اخبرنی عدل او اخبرنی ثقۃ اینجا اختلاف و صحیح آنست کہ مقبول نیست چہ تواند کہ باعتقاد خود او را ثقہ خیال کردہ باشد و در نفس الامر نباشد پس بگوید نام او را تا ہمہ بدانند کہ گفتہ است و اگر امام حاذق بگوید مقبول ست و اما بدعت مراد بدان اعتقاد چیزیست کہ احداث کردہ شدہ باشد بر خلاف آنچہ معروف و معلوم ست از آنحضرت بنوع شبہہ و تاویل نہ بطریق جحد و جحود و عناد کہ آن کفر ست و حدیث مبتدع مردود ست و نزد بعضی اگر متصف ست بصدق لہجہ و صیانت لسان مقبول ست و بعضی گفتہ اند کہ ہر کہ منکر ست امر متواتر را از شرع کہ معلوم ست بضرورت بودن او از دین مردود ست و ہر کہ نہ باین صفت بود اگرچہ مخالفان او را تکفیر کردہ باشند مقبول ست با انضمام ضبط و ورع و تقوی و احتیاط و مختار آنست کہ اگر داعی باشد ببدعت خود و در مقام ترویج و تزیین بود قبول نکنند و اگر نہ این چنین ست قبول کنند مگر آنکہ چیزی روایت کند کہ مقوی بدعتش بود مردود ست و باجماع علمای حدیث مختلف اند در اخذ حدیث از اہل بدع و اہل ہوا و ارباب مذاہب زائغہ در جامع الاصول میگوید کہ اخذ کردہ اند جماعہ از ائمہ اہل حدیث از فرقہ خوارج و از انہا کہ منسوب اند بقدر و تشییع و رفض و دیگر اصحاب بدع و اہل ہوا و جماعہ دیگر احتیاط نمودہ اند و احتیاط کردند و تورع ورزیدند از اخذ حدیث ازین فرق و ہر کدام را بیان ست انتہی و شک نیست کہ اخذ حدیث ازین فرقہا بعد از تحری صدق و صواب خواہد بود و با وجود آن احتیاط در عدم اخذ ست چہ بثبوت رسیدہ است کہ این مردم وضع حدیث برای ترویج مذاہب خود مینمودند و باز بتوبہ و رجوع اقرار بران میکردند واللہ اعلم و وجوہ طعن متعلق بضبط را

شرح ابی الطیب

ففی الجمع بینہما فی حدیث واحد جمع بین نفی ذلک القصود واثباتہ قال وجوابہ ان ذلک راجع الی الاسناد فاذا روی الحدیث الواحد باسنادین احدہما اسناد حسن والآخر اسناد صحیح استقام ان یقال فیہ انہ حدیث حسن صحیح ای انہ حسن بالنسبۃ الی اسناد صحیح بالنسبۃ الی اسناد آخر علی انہ غیر مستنکر ان یکون بعض من قال ذلک اراد بالحسن معناہ اللغوی وھو ما تمیل الیہ النفس ولا یاباہ القلب دون معناہ الاصطلاحی الذی نحن بصددہ انتہی وقال ابن دقیق العید فی الاقتراح یرد علی الجواب الاول الاحادیث التی قیل فیہا حسن صحیح مع انہ لیس لہا الا مخرج واحد

قوت المغتذی

وعبارۃ الزرکشی وھو خرق لاجماعہم قال ان یلزم علیہ انہ لا یکون فی کتاب الترمذی حدیث صحیح الا قلیلا لقلۃ اقتصارہ علی قولہ ھذا صحیح مع ان الذی یعبر فیہ بالصحۃ والحسن اکثرہ موجود فی الصحیحین ثم قال الشیخ سراج الدین البلقینی فی محاسن الاصطلاح ایضا فی ھذا الجواب نظر لکن جزم الامام شمس الدین بن الجزری فی الھدایۃ فقال الذی قال صحیح حسن فالترمذی یعنی انتساب صحۃ وحسنا فھو اخذ دون الصحیح معناہ وقال الزرکشی فان قلت فما عندک فی رفع ھذا الاشکال قلت یحتمل ان یرید بقولہ حسن صحیح فی ھذہ الصورۃ الخاصۃ الترادف واستعمال ھذا قلیلا دلیل علی جوازہ کما استعملہ بعضہم حیث وصف الحسن بالصحۃ علی قول من ادرج الحسن فی القسم الصحیح ویجوز ان یرید حقیقتہما فی اسناد واحد باعتبار حالین و زمانین فیجوز ان یکون سمع ھذا الحدیث من رجل مرۃ فی حال کونہ مستورا او مشہورا بالصدق والامانۃ ثم ترقی فی ذلک الرجل المستور وارتفع حالہ الی درجۃ العدالۃ فسمعہ منہ الترمذی او غیرہ مرۃ اخری فاخبر بالوصفین وقد روی عن غیر واحد انہ سمع الحدیث الواحد علی شیخ واحد غیر مرۃ قال وھذا الاحتمال وان کان بعیدا فھو اشبہ ما یقال قال ویحتمل ان یکون الترمذی ادی اجتہادہ الی حسنہ وادی اجتہاد غیرہ الی صحتہ او بالعکس وان الحدیث فی اعلی درجات الحسن واول درجات الصحیح فجمع لہ باعتبار مذہبین وانت اذا تاملت تصرف الترمذی لعلک تسکن الی قصدہ ھذا انتہی کلام الزرکشی بعضہ ماخوذ من الجعبری حیث قال فی مختصرہ وقولہ

عارضۃ الاحوذی

والتسخط فی المعصیۃ والولہ فی الخلق فلا یعجزن احدکم شیئا من الدعاء فربما کانت الاجابۃ لہ ولا فناء من الطاعۃ فلعلہ یصادف رضی اللہ عنہ ولا وجہا من المعصیۃ مخافۃ ان یکون سخط اللہ فیہ ولا احدا من الخلق اجل ان یکون ولیا للہ سبحانہ وتعالی فی الباطن حتی قبض اللہ لہ المنۃ ویسر النیۃ وقلت یا نفسی جدی معہ من ھزل ولا تقطعن حظا من الآخرۃ

شرح سراج احمد

پنج گفته اند اول از جهت فرط غفلت دوم کثرت غلط سوم مخالفت ثقات چهارم وهم پنجم سوء حفظ اما کثرت غفلت و کثرت غلط نزدیک یکدیگر اند غفلت در سماع و تحمل حدیث و غلط در اسماع و ادای آن و مخالفت ثقات در اسناد یا در متن بر انواع متعدده است و آن موجب شذوذ حدیث است و در اعتبار روی از وجوه طعن متعلق بضبط بجهت آن باشد که باعث مخالفت ثقات عدم ضبط و حفظ و عدم صیانت از تغییر و تبدیل خواهد بود اما طعن بجهت وهم و نسیان راوی که بدان خطا کرده و روایت بر سبیل توهم کرده اگر اطلاع یافته شود بر توهم وی بقرائن داله بران و در یافت علل و اسباب قادحه آنرا حدیث معلل خوانند و این اغمض علوم حدیث ست و ادق آن و قیام نتوان نمود بآن مگر کسیکه داده شد آنرا فهم ثاقب و حفظ واسع و معرفت تمام بمراتب رواة و احوال اسانید و متون چنانچه متقدمین از ارباب این فن بودند تا دارقطنی که میگویند از وی مثل وی درین باب نیامده و گاهی چنان بود که عبارت معلل از اقامت حجت قاصر بود و تنقیح و تعیین علت نتوان کرد بر مثال صیرفی در نقد دراهم و دنانیر اما سوء حفظ مراد بوی آن داشته اند که اصابت او غالب بر خطا و حفظ و اتقان اکثر از بسیار نسیان نبود یعنی اگر خطا و نسیان غالب بود یا مساوی بود با صواب و اتقان این هر دو صورت داخل در سوء حفظ است معتبر غلبه و کثرت صواب و اتقان ست و سوء حفظ اگر لازم حال در جمیع اوقات عمر کسی گردد حدیث وی معتبر نبود و این را نیز شاذ گویند بر رای محدثین و اگر طاری و عارض شده بجهت عارضی مثل اختلال حافظه بکبر سن یا ذهاب بصر یا فوات کتب این قسم را مختلط نامند و اگر چیزی را که پیش از اختلاط و اختلال حدیث کرده جدا و متمیز گردانیده است از آنچه که بعد از وی کرده قبول کرده شود و اگر تمیز نکرده و جدا جدا نساخته توقف کنند و اگر اشتباه بود نیز همین حکم ست و اگر این قسم را متابعات و شواهد پیدا شود ترقی کند از درجه توقف و غرابت بقبول و رجحان و همین ست حکم احادیث مستور و مدلس و مرسل

شرح ابی الطیب

قال وفی کلام الترمذی فی مواضع یقول هذا حدیث حسن صحیح لا نعرفه الا من هذا الوجه قال والذی اقوله فی جواب هذا السؤال انه لا یشترط فی الحسن قید القصور عن الصحیح وانما یجیئه القصور اذا اقتصر علی قوله حسن واما اذا قال حسن صحیح فلا وشرح ذلك وبیانه ان ههنا صفات للرواة تقتضی قبول الرواة ولتلك الصفات درجات بعضها فوق بعض کالتیقظ والحفظ والاتقان مثلا فوجود الدرجة الدنیا کالصدق وعدم التهمة بالکذب لا ینافیه وجود ما هو اعلی منه کالحفظ والاتقان فاذا وجدت الدرجة العلیا لم یناف ذلك وجود الدنیا کالحفظ مع

قوت المغتذی

حسن صحیح باعتبار سندین او مذهبین وقال الحافظ ابن حجر فی النکت قد اجاب بعض المتاخرین عن اصل الاشکال بانه باعتبار صدق الوصفین علی الحدیث بالنسبة الی احوال رواته عند ائمة الحدیث فاذا کان فیهم من یکون حدیثه صحیحا عند قوم وحسنا عند قوم یقال فیه ذلك قال ویتعقب هذا بانه لو اراد ذلك لاتی بالواو التی للجمع فیقول حسن وصحیح قال ثم ان الذی یتبادر الی الفهم ان الترمذی انما یحکم علی الحدیث بالنسبة الی ما عنده لا بالنسبة الی غیره فهذا یقدح فی الجواب ویتوقف ایضا علی اعتبار الاحادیث التی جمع الترمذی فیها بین الوصفین فان کان فی بعضها ما لا اختلاف فیه عند جمیعهم فی صحته قدح فی الجواب ایضا لکن لو سلم هذا الجواب لکان اقرب الی مراده من غیره قال وانی لا امیل الیه وارتضیه والجواب عما یرد علیه ممکن قال وقیل یجوز ان یکون مراده ان ذلك باعتبار وصفین مختلفین وهما الاسناد والحکم فیجوز ان یکون قوله حسن ای باعتبار اسناده صحیح ای باعتبار حکمه لانه من قبیل المقبول وکل مقبول یجوز ان یطلق علیه اسم الصحة وهذا یمشی علی قول من لا یفرد الحسن من الصحیح بل یسمی الکل صحیحا لکن یرد علیه ما اوردناه اولا من ان الترمذی اکثر من الحکم بذلك علی الاحادیث الصحیحة الاسناد قال واجاب بعض المتاخرین بانه اراد حسن علی طریقة من یفرق بین النوعین لقصور رتبة راویه عن درجة الصحة المصطلحة صحیح علی طریقة من لا یفرق قال ویرد علیه ما اوردناه فیما سبق

عارضة الاحوذی

بالدنیا ولا اقبلن علی مخلوق وتذرجانب الخالق الا علی وانت وان کنت مهمة بوظائف الدنیا وتکالیف دین فافتنها حالة الحیا قد ودعا بالمتقین فاذا مات المرء انقطع عمله الا من ثلث صدقة جاریة او علم علمه او ولد صالح یدعو له وما کنت لا تعرض التصنیف ولا ارتقی الی هذا المحل المنیف الا ولنی

شرح سراج احمد

و دیگر بدانکه حدیث صحیح اگر راوی وی یکی ست آنرا غریب نامند و اگر دو بود عزیز خوانند و اگر زیاده از دو بود مشهور و مستفیض خوانند و اگر کثرت رواۃ بحد سے رسد که توافق ایشان برکذب حمل نتوان کرد متواتر گویند و غریب را فرد نیز گویند و مراد بآنکه راوی یکی بود آنست که اگرچه دریک موضع هم اینچنین افتد غریب است و آنرا نسبی گویند و اگر همه جا اینچنین آید فرد مطلق بود و مراد بآنکه از دو کس روایت آید آنست که همه جا اینچنین آید اگر یکجا یکی آید پس عزیز نبود بلکه غریب باشد چنانکه گفته شد و بر همین قیاس اعتبار زیادت بود در مشهور اینست معنی قول ایشان که درین فن اقل حاکم بر اکثر ست فافهم و ازینجا معلوم شد که غرابت منافات بصحت ندارد و حدیث غریب صحیح میتواند بود چنانکه هر یکے از رجال وی ثقات باشند و غریب گاهی بمعنی شاذ نیز آید ای شذوذ یکه از اقسام طعن در حدیث ست و اینست مراد صاحب مصابیح که در بعضی احادیث بطریق طعن میگوید هذا حدیث غریب و بعضی شاذ را نیز بمفرد راوی تفسیر کرده اند بی اعتبار مخالفت ثقات و گفته اند صحیح شاذ ست و غیر شاذ بمعنی فرد ثقه و آنکه در مقام طعن ذکر شود بمعنی مخالف ثقات ست و حدیث ضعیف آنست که یکے ازین شرائط معتبره در صحت و حسن یا زیاده مطلقاً مفقود گردد و راوی بعدم عدالت یا عدم ضبط اسناد او بانقطاع تسمیه بود و بشذوذ و نکارت و علت موسوم گردد و باین اعتبار اقسام ضعیف متعدد و متکثر گردد افراداً و ترکیباً و مراتب حسن و صحیح لذاتها و لغیرها نیز متفاوت مراتب و درجات این صفات ست باوجود اشتراک در اصل صحت و حسن و این قوم مراتب صحت را ضبط کرده و تعین نموده اند و امثلۂ آنرا از اسانید ذکر کرده و گفته اند که اسم عدالت و ضبط همه رجال این اسانید را شامل ست ولیکن بعضی ازینها فوق بعضی ست و اختلاف کرده اند درین که اطلاق اصح اسانید بر سند مخصوص علی الاطلاق ست بعضے گفته اند اصح اسانید زین العابدین ست

شرح ابی الطیب

الصدق فیصح ان یقال فی هذا انه حسن باعتبار وجود الصفة الدنیا وهی الصدق مثلاً صحیح باعتبار الصفة العلیا وهی الحفظ والاتقان ویلزم علی هذا ان یکون کل صحیح حسناً وتلتزم ذلك ویؤیده ورود قولهم هذا حدیث حسن من الاحادیث الصحیحة وهذا موجود فی کلام المتقدمین انتهی **اقول** ویوضحه ما قاله الشیخ الحافظ ابن حجر العسقلانی فی النخبة وشرحها وحاصله فان جمع الصحیح والحسن فی وصف حدیث واحد کقول الترمذی وغیره کالبخاری علی ما نقله السخاوی وکیعقوب بن شیبة وابی علی الطوسی فانهما جمعا فی مواضع من کتابیهما

قوت المغتذی

قال واختار بعض من ادرکناه ان اللفظین عنده مترادفان ویکون اتیانه باللفظ الثانی بعد الاول علی سبیل التاکید له کما یقال صحیح ثابت او جید قوی او غیر ذلك قال وهذا قد یقدح فیه القاعدة فان الحمل علی التاسیس خیر من الحمل علی التاکید لان الاصل عدم التاکید لکن قد یندفع القدح بوجود القرینة الدالة علی ذلك وقد وجدنا فی عبارة غیر واحد کالدارقطنی هذا حدیث صحیح ثابت قال وفی الجملة اقوی الاجوبة ما اجاب به ابن دقیق العید انتهی کلام الحافظ ابن حجر فی النکت وقال فی شرح النخبة اذا اجتمع الصحیح والحسن فی وصف واحد فالتردد الحاصل من المجتهد فی الناقل هل اجتمعت فیه شروط الصحة او قصر عنها وهذا حیث یحصل منه التفرد بتلك الروایة قال ومحصل الجواب ان تردد ائمة الحدیث فی ناقلیه یقتضی للمجتهد ان لا یصفه باحد الوصفین فیقال فیه حسن باعتبار وصفه عند قوم صحیح باعتبار وصفه عند قوم وغایة ما فیه انه حذف منه حرف التردد لان حقه ان یقول حسن او صحیح وهذا کما حذف حرف العطف من الذی بعده وعلی هذا فما قیل فیه حسن صحیح دون ما قیل فیه صحیح لان الجزم اقوی من التردد وهذا حیث التفرد والا اذا لم یحصل التفرد فاطلاق الوصفین معاً علی الحدیث یکون باعتبار اسنادین احدهما صحیح والآخر حسن وعلی هذا فما قیل فیه حسن صحیح فوق ما قیل فیه صحیح فقط اذا کان فرداً لان کثرة الطرق تقوی فان قیل قد صرح الترمذی بان شرط الحسن ان یروی من

عارضة الاحوذی

رأیته قد خلفت بسماحته وبهجة دیباجته تتجاوز الاول علیه وتتعاوره بجهال فیه ولا ینبغی لحصیف ان یتصدی الی تصنیف ان یعدل عن غرضین اما ان یخترع معنی او یبتدع وصفاً ومتناً حسب ما قررناه فی قانون التأویل وربطناه فی التحصیل من الجمل والتفصیل وما سوی هذین الوجهین فهو تسوید الورق والتحلی بحلیة السرق

شرح سراج احمد

از پدرش از جدش و بعضی مالک از نافع از ابن عمر و بعضی گفته زهری از سالم از پدرش ابن عمر و بعضی گفته اند که صواب آنست که حکم بر اسنادی مخصوص باصحیت علی الاطلاق نتوان کرد الا آنکه درینجا مرتبهٔ اعلی ست و چند تا از اسانید در انجا داخل اند و اگر مقید بقید کنند چنانکه گویند اصح اسانید از فلان بلد یا اصح اسانید در فلان باب یا در فلان مسأله درستست عادت مصنف ست که در هرجا میگوید حدیث حسن صحیح و حدیث غریب حسن و حدیث غریب حسن صحیح اجتماع در حسن و صحت خود اشکالی ندارد که حسن لذاته باشد و صحیح لغیره اما در اجتماع غربت و حسن اشکالی دارد که مصنف ترمذی در حسن تعدد طرق اعتبار کرده است و آن با غرابت منافات دارد در جواب میگویند که اعتبار تعدد طرق در حسن نزد مصنف مطلق نیست بلکه قسمی از وست و اینجا که حسن را با غریب جمع کرده مراد قسم دیگرست و بعضی گویند که اشاره باختلاف روایاتست که نزد بعضی غریب است و نزد بعضی حسن با واو بمعنی او ست که شک و تردد دارد در انکه غریب ست یا حسن و قول بانکه مراد بحسن اینجا مصطلح نیست بلکه مایمیل الیه الطبع ست بعیدست بدانکه احتجاج در احکام بخبر صحیح لذاته مجمع علیه ست و همچنین بحسن نزد علمای عامه و آن ملحق بصحیح ست در احتجاج اگرچه در رتبه کمترست و چون حدیث ضعیف بتعدد طرق بمرتبهٔ حسن رسد آن نیز محتج به ست چنانکه مشهورست که حدیث ضعیف در فضائل اعمال معتبرست بجهت ترغیب نه در غیر آن مفرداتش مرادست نه مجموع که آن بتعدد طرق در محل حسن ست نه ضعیف صرح به الایة و بعضی گفته اند اگر ضعف حدیث بسبب سوء حفظ بعضی رواة یا اختلاط یا تدلیس بود باوجود صدق و دیانت منجبر میگردد بتعدد طرق و اگر از جهت اتهام کذب راوی یا شذوذ یا فحش خطا بود اگرچه تعدد طرق داشته باشد منجبر نگردد و حدیث محکوم بضعف باشد و در فضائل اعمال معمول و شاید که برین صورت محمول خواهد بود

شرح ابی الطیب

حدیث حسن صحیح فلتردد المجتهد فی الناقل هل اجتمعت فیه شروط الصحة او قصر عنها مع کونه مقبولا والمراد بالمجتهد من یفتش حال الاحادیث ویحقق ان کلا منها من ای قسم من الاقسام وان لم یکن مجتهدا مطلقا وهذا الجواب اذا کان یحصل من الناقل التفرد بتلک الروایة وعرف بهذا جواب من استشکل الجمع بین الوصفین فقال الحسن قاصر عن الصحیح ففی الجمع بین الوصفین اثبات لذلک القصور ونفیه ومحصل الجواب ان تردد ائمة الحدیث فی حال ناقله اقتضی للمجتهد ان لا یصفه باحد الوصفین فقط او یقال

قوت المغتذی

غیر وجه فکیف یقول فی بعض الاحادیث حسن غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه فالجواب ان الترمذی لم یعرف الحسن مطلقا وانما عرف بنوع خاص وقع فی کتابه وهو ما یقول فیه حسن من غیر صفة اخری وذلک انه یقول فی بعض الاحادیث حسن صحیح غریب وتعریفه انما وقع علی الاول فقط وعبارته ترشد الی ذلک حیث قال فی اواخر کتابه وما قلنا فی کتابنا حدیث حسن فانما اردنا به حسن اسناده عندنا کل حدیث یروی لا یکون راویه متهما بکذب ویروی من غیر وجه نحو ذلک ولا یکون شاذا فهو عندنا حدیث حسن یعرف بهذا انه انما عرف الذی یقول فیه حسن فقط اما ما یقول فیه حسن صحیح او حسن غریب او حسن صحیح غریب فلم یعرج علی تعریف ما یقول فیه صحیح فقط او غریب فقط وکانه ترکه استغناء لشهرته عند اهل الفن واقتصر علی تعریف ما یقول فیه فی کتابه حسن فقط اما لغموضه واما لانه اصطلاح جدید ولذلک قیده بقوله عندنا ولم ینسبه الی اهل الحدیث کما فعل الخطابی وبعد التقریر یندفع کثیر من الایرادات التی طال البحث فیها ولم یسفر وجه توجیهها فلله الحمد علی ما الهم وعلم قلت وظهر لی توجیهان اخران احدهما ان المراد حسن لذاته صحیح لغیره والاخر ان المراد حسن باعتبار اسناده صحیح ای انه اصح شیء ورد فی الباب فانه یقال اصح ما ورد کذا وان کان حسنا او ضعیفا فالمراد ارجحه او اقله ضعفا ثم ان الترمذی لم ینفرد بهذا المصطلح بل سبقه الیه شیخه البخاری کما نقله

عارضة الاحوذی

فاما ابداع المعانی فهو امر معوز فی هذا الزمان فان العلماء قد استوفوا الکلام ونصبوا علی کل مشکل العلم ولم یبق الا خفایا فی زوایا لا یتوصل الا من تبصر معاطفها واستظهر لواطفها ستضیضة ولم یکن قط فی الامم من انتهی الی حد هذه الامة من التصرف فی التصنیف والتحقیق ولا جاب لها فی مراها

شرح سراج احمد

انچه بعضی گفته اند که لحوق ضعف بضعف افاده نمیکند قوت را والا این سخن ظاهر الفساد ست بدانکه سند رجال حدیث را گویند که روایت کرده اند
و اسناد نیز بمعنی سند آید و گاهی بمعنی ذکر سند و اظهار آن نیز افتد و متن حدیث انچه منتهی میگردد بوی اسناد از کلام پس اگر هیچ راوی از رواة
حدیث از میان ساقط گردد منقطع گویند و این سقوط را انقطاع و اگر سقوط از مبادی سند و اوائل آنست آنرا معلق خوانند و این اسقاط را تعلیق و
ساقط یکی باشد یا بیشتر و گاهی تمام سند ساقط بود چنانکه گویند قال رسول الله صلی الله علیه وسلم چنانکه عادت مصنفین ست و انچه که از
ترمذی درین کتاب اند همه آن صحیح اند و حکم اتصال دارند و اگر سقوط از آخر سند ست بعد از تابعی آنرا حدیث مرسل خوانند و این فعل را ارسال چنانکه
تابعی گوید قال رسول الله صلی الله علیه وسلم و نزد بعضی محدثین مرسل و منقطع بیک معنی آید و اصطلاح اول اشهر ست نزد فقها و محدثین و
حکم مرسل توقف ست نزد جمهور علما چه نمیتوان دانست که ساقط ثقه است یا غیر ثقه زیراکه روایت تابعی از تابعی بسیار ست و در تابعین ثقه بودند
و غیر ثقه و نزد امام ابو حنیفه رح و مالک رح مقبول ست مطلقا و ایشان گویند که ارسال بجهت کمال وثوق و اعتماد ست زیراکه کلام در ثقه است و اگر نزد وے
صحیح نبود ارسال نمینمود و قال رسول الله نمیگفت و نزد امام شافعی رح اگر این حدیث مرسل اعتضاد یابد بوجه دیگر مقبول ست و از امام احمد رح دو قول ست
و اگر سقوط از اثنای سند ست پس آن ساقط اگر دو راوی باشند متوالی و بهم آنرا معضل خوانند و اگر ساقط یکی بود یا زیاده نه پی در پی بلکه از دو جا یا سه جا
آنرا منقطع خوانند و منقطع بمعنی غیر متصل شامل این همه اقسام نیز آید و قسمی از منقطع ست که آنرا مدلس گویند و فعل آنرا تدلیس و فاعلش را مدلس بکسر
اللام نامند و صورتش اینست که راوی نام شیخ خود را نبرد و از شیخ که فوق اوست روایت کند و لفظیکه موهم سماع ست بیارد و حال آنکه سماع از وی ندارد

شرح ابی الطیب

فی الجواب انّه قیل فیه حسن باعتبار وصفه عند قوم صحیح باعتبار وصفه عند اخرین وغایة مافیه
انّه حذف منه حرف التردد لان حقّه ان یقول انّه حسن او صحیح کما یحذف حرف العطف من الذی یعدّ
وعلی هذا الذے قیل فیه حسن صحیح دون الذے قیل فیه صحیح لان الجزم اقوی من
التردد وهذا من حیث التفرد وان لم یحصل التفرد فاطلاق الوصفین باعتبار الاسنادین
احدهما صحیح والاخر حسن وعلی هذا فما قیل فیه حسن صحیح فوق ما قیل فیه صحیح فقط

قوت المغتذے

ابن الصلاح فی غیر مختصره والزرکشی وابن حجر فی نکتهما قال الزرکشی واعلم انّ هذا السؤال یرد بعینه فی قول الترمذی
هذا حدیث حسن غریب لان من شرط الحسن ان یکون معروفا من غیر وجه والغریب ما انفرد به احد رواته وبینهما تناف قال
وجوابه ان الغریب یطلق علی اقسام غریب من جهة المتن وغریب من جهة الاسناد والمراد هنا الثانی دون الاول لان هذا الغریب
معروف عن جماعة من الصحابة لکن تفرد بعضهم بروایته عن صحابی فبحسب المتن حسن وبحسب الاسناد غریب لانه لم یروه
من تلک الجماعة الا واحد ولا منافاة بین الغریب بهذا المعنی وبین الحسن بخلاف سائر الغرائب فانها تنافی الحسن وقال الحافظ ابو العباس
احمد بن عبد المحسن الغرافی فی کتابه معتمد البیّنة قول ابی عیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب وهذا حدیث حسن غریب
انّما یرید به ضیق المخرج انه لم یخرج الا من جهة واحدة ولم یتعدد خروجه من طرق الا ان الراوی ثقة فلا یضر ذلک
فیستغرب هو لقلة المتابعة وهؤلاء الائمّة شروطهم عجیبة وقد یخرج الشیخان احادیث یقول ابو عیسی فیها هذا حدیث
حسن وتارةً حسن غریب کما قال فی حدیث ابی بکر قلت یا رسول الله علّمنی دعاءً ادعو به فی صلاتی الحدیث فهذا
حدیث حسن مع انّه متفق علیه انتهی واعلم انّ الکتب الاربعة ای الصحیحین وسنن ابی داؤد والنسائے

عارضة الاحوذی

من التفریع فان اتّصالها عن الاختلاف فی کتابها وجاء بها الی الحقائق من ابوابها وسائر الامم غمرتهم الآفات وتوالت علیهم الحادثات فذکر ان التورئة حرقت مرتین واتخذت الیهود الهین اثنین وزعموا ان الذے املاها من حفظه فی المرة الاولی عزیر ولیس لها فی المرة الثانیة الا کسیر و عویز والنصاری فیهم معهم

شرح سراج احمد

وگوید عن فلانٍ وقال فلانٌ وتدلیس مذموم ومکروه ست مگر آنکه ثابت شود که وی تدلیس نمیکند مگر از ثقه ودران غرض فاسد نباشد مثل اخفای سماع از شیخ بجهت صغر سن وعدم جاه وعدم شهرت وستر حال که سبب طعن گردد وتدلیس در لغت بمعنی عیب کالا پوشیدن ست وبعضی اکابر حدیث نیز تدلیس میکردند اما بجهت وثوق بصحت حدیث واستغنا بشهرت حال نه از جهت این اغراض فاسده که مذکور شد واگر در اسناد ویا در متن از راوی حدیث اختلاف واقع شود بتقدیم وتاخیر یا زیادت ونقصان یا بابدال راوی بمکان راوی دیگر یا متنی بمکان متنی وامثال آن آنرا حدیث مضطرب خوانند واگر راوی کلام خود را در میان حدیث درآورده بجهت غرضی ومصلحتی آنرا مدرج خوانند وعنعنه روایت حدیث ست بلفظ عن فلان عن فلان ومعنعن حدیثی که روایت کرده شده باشد باین طریق وعنعنه از حدیث مدلس معتبر نیست بجهت اشتباه والتباس مذکور وهر حدیث که مرفوع بود وسند وی متصل آنرا مسند خوانند اصطلاح مشهور اینست وبعضی متصل را مطلقاً مسند نامند هر چند که موقوف ومقطوع بود وبعضی مرفوع را مسند میگویند اگرچه مرسل ومعضل ومنقطع بود والمعتمد هو الاول واز اقسام حدیث شاذ ومنکر ومعلل ست شاذ در لغت فرد را گویند هر که از میان جماعت بیرون افتد ودر اصطلاح حدیثی که روایت کرده شده مخالف انچه روایت کرده اند آنرا ثقات پس اگر راوی آن ثقه نیست مردود ست واگر ثقه است سبیل در انجا ترجیح ست بمزید حفظ وضبط یا کثرت عدد ودیگر وجوه ترجیحات پس آنرا که راجح ست محفوظ خوانند ومرجوح را شاذ ومنکر حدیثی ست که روایت کند راوی ضعیف مخالف کسیکه ضعف وی کمتر بود ومقابل منکر معروف ست پس در منکر ومعروف هر دو راوی ضعیف اند یکی ضعیفتر از دیگری ودر شاذ ومعروف هر دو قوی اند یکی قوی تر از دیگری وشاذ ومنکر هر دو مرجوح ومحفوظ ومعروف هر دو راجح وبعضی از شاذ ومنکر قید مخالفت راوی دیگر قوی یا ضعیف ترک کرده اند وگفته اند که شاذ هر چه روایت کند ثقه ومفرد بود در آن

شرح ابی الطیب

اذا کان الصحیح فرداً لان کثرة الطرق تقوی الحدیث فان قیل قد صرّح الترمذی بان شرط الحسن ان یروی من غیر وجه فکیف یقول فی بعض الاحادیث حسن غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه فالجواب ان الترمذی لم یعرّف الحسن مطلقاً وانما عرف بنوع خاصٍّ منه وقع فی کتابه وهو ما یقول فیه حسن من غیر صفة اخری وذلك انه یقول فی بعض الاحادیث حسن وفی بعضها صحیح وفی بعضها غریب وفی بعضها حسن غریب وفی بعضها صحیح غریب وفی بعضها حسن صحیح غریب

قوت المغتذی

وقعت لنا من عدة روایات عن مؤلفیها ولم یقع الترمذی الا من روایة ابی العباس محمد بن احمد بن محبوب عن الترمذی ولا نعلم انه شرحه احد کاملاً الا القاضی ابوبکر بن العربی فی کتابه عارضة الاحوذی وکتب علیه الحافظ فتح الدین بن سید الناس قطعة وکمل علیها الحافظ زین الدین ابو الفضل العراقی قطعة اخری ولم یتمه وکتب علیه شیخ الاسلام سراج الدین البلقینی قطعة والحافظ ابو الفضل بن حجر مجلداً لم اقف علیه وله کتاب اللباب فیما یقوله فیه الترمذی وفی الباب لم اقف علیه ایضاً والله اعلم وقال الامام ابو عبدالله محمد بن عمر بن رشید الذی عندی ان الاقرب الی التحقیق والاحری علی واضح الطریق ان یقال ان کتاب الترمذی یضمن الحدیث مصنفاً علی الابواب وهو علم برأسه والفقه علم ثانٍ وعلل الاحادیث ویشتمل علی بیان الصحیح من السقیم وما بینهما من المراتب علم ثالث والاسماء والکنی رابع والتعدیل والتجریح خامس ومن ادرك النبی صلی الله علیه وسلم ممن لم یدرکه من اسند عنه فی کتابه سادس وتعدید من روی ذلك الحدیث سابع هذه علومه المجملة واما التفصیلیة متعدیة وبالجملة فمنفعته کثیرة وفوائده انتهی قال الحافظ فتح الدین بن سید الناس ومما لم یذکره ما تضمنه من الشذوذ

عارضة الاحوذی

بدلوا کتبهم بایدیهم وحرفوا علی مناحیهم واتبعوا الحق اهواءهم فکل من کان امل فی معنی مناحیهم کتب علیه کتابه فجاءت مختلفة مبدلة محرفة فاذا قرأها العالم رأی انهم عووا وضوضوا لما فقروا الضوء ولما صان الله هذه الامة عن المحنة وبسط لها فی الرحمة فنبسطت فی بحبوحة دوحتها وتصرفت فی فروع ملتها فاستفتح السیف العلق

عارضة الاحوذی

واستولوا على الظلف فلم يدرك منهم الاوعى كلامهم وتقريب مرامهم فخذوها عارضة من احوذى على كتاب الترمذى وقد كانت همتى طمحت الى استيفاء كلامه بالبيان والاحصاء لجميع علومه بالشرح والبرهان الا اننى رأيت القواطع اعظم منها والهمم اقصر عنها والخطب اقرب منها فتوقفت مدة الى ان تيسرت

شرح سراج احمد

وازہیچ جانب اصلی موافق ومعاضد آن نیاید وبعضی نہ ثقہ اعتبار کنند ونہ مخالفت وہمچنین منکر را مخصوص بصورت مذکورہ بدارند وحدیث مطعون بفسق وبفرط غفلت وکثرت غلط را منکر گویند ومعلل بصیغۂ اسم مفعول از تعلیل اسناد را گویند کہ در وی علل واسباب باشد کہ قادح ست در صحت آن ودر می یابند او را اہل مہارت وحذاقت در علم حدیث واگر حدیثی روایت کردہ اند وراوی دیگر موافق آن روایت کردہ حدیث این راوی را متابع خوانند بصیغۂ اسم فاعل اینست معنی آنکہ محدثان میگویند تابعہ فلان وله متابعات ومتابعت موجب تقویت وتایید ست ولازم نیست کہ متابع مساوی اصل باشد در مرتبہ اگر کمتر ازان باشد در مرتبہ نیز متابعت را شاید ومتابع اگر موافق اصل باشد در لفظ ومعنی اطلاق مثلہ کنند واگر موافق در معنی ست نہ در لفظ نحوہ گویند ودر متابعت شرط است کہ در ہر حدیث از یک صحابی باشد واگر از دو صحابی باشد او را شاہد گویند چنانکہ گویند وله شواهد وشهد به حديث فلان وتتبع طرق واسانید را بقصد معرفت متابع وشاہد وپیدا کردن آنرا اعتبار خوانند واما حدیث انما الاعمال بالنیات پس اسناد وی متصف ست بغرابت در یک طرف اول وی ودر آخر طرف وی متصف بشہرت ست والمصحف قال يكون فى الراوى كحديث شعبة عن العوام بن مراجم بالراء والجيم صحفه يحيى بن معين فقال بالزاى والحاء المهملة وقد يكون فى الحديث كقوله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان واتبعه ستا من شوال صحفه بعضهم فقال شيئا بالشين المعجمة والمسلسل ما يتابع فيه رجال الاسناد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عند روايته على حالة واحدة اما فى الراوى قولا نحو سمعت فلانا يقول سمعت فلانا الى المنتهى او اخبرنا فلان والله قال اخبرنا فلان والله الى المنتهى او فعلا كحديث التشبيك باليد او قولا وفعلا معا كما

شرح ابى الطيب

وتعريفه انما وقع على الاول فقط وعبارته ترشد الى ذلك حيث قال فى آخر كتابه وما قلنا فى كتابنا حديث حسن فانما اردنا به حسن اسناده فكل حديث يروى ولا يكون راويه متهما بالكذب ويروى من غير وجه نحو ذلك ولا يكون شاذا فهو عندنا حسن انتهى فعرف بهذا انه انما عرف الذى يقول فيه حسن فقط اما ما يقول فيه حسن صحيح او حسن غريب او حسن صحيح غريب فلم يعرج على تعريفه كما لم يعرج على تعريف ما يقول فيه

قوت المغتذى

وهو نوع ثامن ومن الموقوف وهو تاسع ومن المدرج وهو عاشر وهذه الانواع مما يكثر فوائده التى تستجار منه وتستعاذ عنه واما ما يقل فيه وجوده من الوفيات والتنبيه على معرفة الطبقات وما يجرى مجرى ذلك فداخل فيما اشار اليه من فوائده التفصيلية انتهى **فائدة** قال الحافظ ابو جعفر بن الزبير فى برنامجه روى هذا الكتاب عن الترمذى ستة رجال فيما علمته ابو العباس محمد بن احمد بن محبوب وابو سعيد الهيثم بن كليب الشاشى وابو ذر محمد بن ابراهيم وابو محمد الحسن بن ابراهيم القطان وابو حامد احمد بن عبد الله التاجر وابو الحسن الواذرى قال واما ما ذكره بعض الناس من انه لا يصح سماع احد فى هذا المصر من ابى عيسى ولا رواية عنه وهو كلام يعزى الى ابى محمد بن عتاب عن ابى عمرو السفاقسى عن ابى عبد الله القسوى فهو باطل ممن قاله فان الروايات فى الكتاب منتشرة متتابعة عن جملة معروفين عن المصر ثم ان ابا عبد الله بن عتاب وابيه ابا محمد المذكور والحافظ ابا على الغسانى وغيرهم من ايمة هذا الشان قد اسندوا الكتاب فى فهارسهم وما يعرضوا الشئ مما ذكره من تقدم كلامه من جهل الكتاب وانقطاع الرواية ولا ذكروا ذلك عن احد انتهى

وقال الحافظ قطب الدين القسطلانى

احاديث الرسول جلى الهموم	وعرف ما العجيب من السقيم	
وبرء المرء من الم الكلوم	فلا تبتغى بها ابدا بديلا	

شرح سراج احمد

فی حدیث اللّٰهم اعنی علی ذکرك وشکرك وحسن عبادتك وفی روایة ابی داود واحمد والنسائی قال الراوی اخذ رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم بیدی قال انی لاحبك فقل اللّٰهم اعنی علی ذکرك واما علی صفة كحدیث الفقیه عن فقیه البیعان بالخیار ما لم یتفرقا واما فی الروایة كالمسلسل باتفاق اسماء الرواة واسماء آبائهم او كناهم او انسابهم او بلدانهم وقد ذهبت الكرامیة والطائفة المبتدعة الی جواز وضع الحدیث فی الترغیب والترهیب بدانکه تحمل حدیث صحیح ست قبل الاسلام وهمچنین پیش از بلوغ زیراکه امام حسن وحسین وابن عباس وابن الزبیر رضوان اللّٰه تعالی علیهم اجمعین تحمل کرده اند حدیث را قبل از بلوغ وهمیشه بودند مردم که می شنوانیدند کودکان را تا ادا کنند بعد از آن واختلاف کرده اند علماء در وقت ومدتیکه دران کودکان را تحمل روا است بعضی گفته اند که در پنج سالگی ست وگویند که اعتبار تحمل بحال هرکسی علیحده است پس اگر فهم کند خطاب را ورد کند جواب را پس صحیح باشد سماع وی اگرچه در اندك از پنج سال باشد والاصح نیست در شرح سفر السعادت نوشته است در ذکر احوال مصنف ترمذی ابو عیسی که در کنیت آن بابی عیسی دخل کرده اند خوب نیست زیراکه عیسی را پدر نبود و مانا که این مرد را با ائمهٔ اهل قیاس واجتهاد تعصبی بود خصوصاً با امام اعظم ابی حنیفه کوفی رحمة اللّٰه علیه ولهذا ذکر این امام اجل واصحاب وی در کتاب خود هرجاکه آورده ببعض اهل الکوفة تعبیر نموده وتصریح باسم شریف وی در هیچ جا نکرده با وجود ذکر امثال واقران ایشان وظاهر آنجاکه اهل کوفه میگوید ایشان را اراده نموده است وهمچنین شیخ وی امام بخاری از امام تعبیر ببعض الناس کرده ورد مذهب ایشان می نماید واللّٰه اعلم بالصواب والیه المرجع والمآب فقط

شرح ابی الطیب

صحیح فقط وکانه ترك ذلك استغناء لشهرته عند اهل الفن واقتصر علی تعریف ما یقول فی کتابه حسن فقط اما لغموضه واما لانه اصطلاح جدید ولذلك قیده بقوله عندنا ولم ینسبه الی اهل الحدیث کما فعل الخطابی وبهذا التقریر یندفع کثیر من الایرادات التی طال البحث فیها ولم یسفر وجه توجیهها وللّٰه الحمد علی ما الهم وعلم انتهی

قوت المغتذی

وان الترمذی لما تصدی ... لعلم الشرع مغن عن علوم
فمن جرح وتعدیل حواه ... ومن علل ومن فقه قویم
ومن نسخ ومشتبه الاسامی ... ومن فرق ومن جمع فخیم
ومن نقل الی الفقهاء یعزی ... ومن معنی بدیع مستقیم
وقسم ما روی حسناً صحیحاً ... غریباً فارتضاه ذو الفهوم
وجاء کانه بدر تلالا ... نسیر غیاهب الجهل العظیم
فان الحق ابلج لیس یخفی ... تلاوته علی الذهن السلیم
فماوی العلم یرقی بالثریا ... ویبقی فی الثری اثر الرسوم
کتاب الترمذی غدا کتابا ... ینطر نشره مسر النسیم
فربی اللّٰه احمد کل حین ... علی ما آلاء افضال عمیم
غدا المخضر نضیر الدر المعانی ... فاضحی بروضه عطر الشمیم
ومن اثر ومن اسماء قوم ... ومن ذکر الکنی لصدل فهلیم
ومن قول الصحابة وتابعیهم ... بجل وبتحریر عمیم
ومن طبقات اعصار تقضت ... ومن حل المعقد عقیم
ففاق مصنفات الناس قدما ... وراق فکان کالعقد النظیم
فنافس فی اقتباس من نفیس ... بانفاس ودع قول الخصوم
وفضل العلم یظهر حین یأتی ... عن الاقران ما اوتی الحلوم
ولیس العلم ینفع من حواه ... بلا عمل یعین علی القدوم
واسنادی به فی العصر یعلو ... اساوی فیه ذا سن قدیم
وصلی مدی الزمان علی رسول ... یفوح لذکره ارج النسیم

عارضة الاحوذی

سنرة المطلبية فاغتنمتها واتبعت عرضی واقتصر علی شطی ما اشتملت علیه معلقاتی فی تفسیر المیاومة من المشایخ فی المجالس وعوارض المذکرة فی الندیة المناظرة علی الاختصار وربما اتفق تطویل فلذلك بحسب ما عرض علی شرط ما تقدم من العرض...

الترجمة لطف آنکی اعانت من بذکر وشکر وحسن عبادت خود نموده و در روایت ابوداود و احمد ونسائی آمده ... راوی رسول اللّٰه ... [illegible] ... شرح ابی طیب ... ترمذی باختیار اند ... نادیده متفرق باقوال ... ثانی نیز یا در روایت ... مسلسل باتحاد نامهای رواة ونامهای آبای ایشان بالکنیتهای ایشان بانسبهای ایشان باشهرهای ایشان ... وطائفه مبتدعه بسوی جواز وضع حدیث برای ترغیب وترهیب رفته اند ۱۲

عارضة الاحوذی

مقدمة لبيان
معنى لكتاب اعلموا
اذا راد الله افندكو
ان كتاب الجعفى
هو الاصل الثانى
فى هذا الباب و
الموطا هو الاول
واللباب وعليهما
بناء الجميع كالقشيري
والترمذى فما
دونهما طفقوا
يصفونه بالاخذ
فى الكلام عليه
مستوفى يستدعى
فراغا متصلا و
امرا متطاولا وهمما
منشوقة وليس
فى وضوء رواه
صحيح قوله وكنت
على البصرة يريد
انه اصاب سر
الولاية فى لتقصير
عن النظر للمسلمين
او الاساءة اليهم
ولا ينتفع بالدعاء
من كان على هذه
الصفة سنده
والصحيح ان العاصي

شرح سراج احمد

بر آنکہ مصنف تصنیف کرد این کتاب را کہ احسن کتب است از روی ترتیب و جامع ست مر حدیث و اصول حدیث و فقہ را کہ مثل او در صحاح نیست و کافیست مر مجتہد را و مغنی ست مر مقلد را در مائۃ ثالثۃ و بی خطبہ بود در زمن اول و چون نوبت بمائۃ سادس رسید مرد محدث عمر بن طبرزد نام میکرد او سند و اجازت این کتاب جامع رسیدہ بود در اول کتاب اجازت نامۂ خود را الحاق نمود و گفت اخبرنا الشیخ ابو الفتح حدیث کردہ مارا کہ گروہ مردم بودیم شیخ کہ ابو الفتح کنیت داشت و نام او عبد الملک بن ابی القاسم کنیت پدر اوست و نام او عبد اللہ بن ابی سہل الہروی شہریست بر کنارۂ ایران متصل تہذا انہ مشہور بہرا تست و مولانا علی قاری ہم از ان شہرست الکروخی بفتح کاف نسبتی ست بسوی دہی از دیہات ہرات فی العشر الاول من ذی الحجۃ جار و مجرور متعلق اند باخبرنا سنۃ سبع واربعین وخمس مائۃ بمکۃ در سال پانصد و چہل و ہفت در شہر مکۂ معظمہ شرفہا اللہ بزرگی و ہدا و للہ تعالیٰ شرفا و کرامۃ وانا اسمع و من شنیدم آن شیخ را کہ حدیث میکرد و مجمع مردم قال گفت شیخ ابو الفتح انا القاضی الزاہد ابو عامر حدیث کرد مارا قاضی کہ زاہد بود و ابو عامر کنیت داشت و نام او محمود بن القاسم بن محمد الازدی قراءۃ علیہ انا اسمع حدیث میکرد مارا باین طریقہ کہ ما چندکس بودیم ہم سبقان و یک کس از ما میخواند بر شیخ و ما با وی سامع بودیم فی ربیع الاول من سنۃ اثنتین وثمانین واربع مائۃ در ماہ ربیع الاول از سال چہار صد و ہشتاد و دو مدتی کہ در میان استماع صاحب خطبہ کتاب از ابو الفتح و در میان سماع ابو الفتح از قاضی ست شصت و پنج سال قال الکروخی گفت ابو الفتح کروخی درین تحویل اسناد ست کہ انتقال کرد از یک اسناد باسناد دیگر و اخبرنا الشیخ ابو نصر عبد العزیز بن محمد بن علی بن ابراہیم الترياقی و این نیز نسبت ست بشہری و الشیخ ابو بکر احمد بن عبد الصمد بن ابی الفضل بن ابی حامد الغورجی و این اسناد سوم کروخی ست و غورجی بضم غین معجمہ و را و جیم قراءۃ علیہما از روی خواندن تلمیذ حدیث را بر ہر دو شیخ کہ ابو نصر و ابو بکر بودند چنانکہ ذکر کردہ شدہ است وانا اسمع فی ربیع الآخر من سنۃ احدی وثمانین واربع مائۃ و این مقولہ کروخی ست قالوا گفتند ہر سہ کسان کہ این ہر دو مذکورین و محمود بن القاسم اند انا ابو محمد عبد الجبار بن محمد بن عبد اللہ بن ابی الجراح الجراحی بفتح جیم و تشدید را و حاء مہملہ المروزی المرزبانی و این ہر دو نسبت اند

شرح ابی الطیب

اعلم ان کتاب سنن الترمذی ہذا رویناہ عن کثیر من المشائخ منہم العلامۃ الفہامۃ حاوی المعقول والمنقول مولانا الشیخ حسن العجیمی فسمعت علیہ بقراءۃ الشیخ طاہر بن العلامۃ الشیخ ابراہیم الکورانی الصوفی ومنہم الشیخ الصالح الشیخ محمد سعید الکوکنی القرشی النقشبندی ومنہم العلامۃ الشیخ احمد البنا اجازۃ فاخبرنا الشیخ حسن العجیمی قال اخبرنا العارف باللہ صفی الدین احمد بن محمد المدنی رحمہ اللہ باجازتہ عن الشمس محمد بن احمد بن حمزۃ الرملی عن شیخ الاسلام زین الدین زکریا بن محمد الانصاری السنیکی القاہری الازہری عن مسند الدیار المصریۃ عز الدین عبد الرحیم بن محمد المعروف بابن الفرات القاہری الحنفی عن ابی حفص عمر بن الحسن بن مزید بن امیلۃ المراغی عن الفخر ابی الحسن علی بن احمد بن عبد الواحد بن البخاری عن ابی حفص عمر بن محمد بن طبرزد البغدادی قال اخبرنا الشیخ ابو الفتح عبد الملک بن ابی القاسم عبد اللہ بن ابی سہل الہروی الکروخی فی العشر الاول من ذی الحجۃ سنۃ سبع واربعین وخمس مائۃ بمکۃ شرفہا اللہ تعالیٰ وانا اسمع قال انا القاضی الزاہد ابو عامر محمود بن القاسم بن محمد الازدی رحمہ اللہ قراءۃ علیہ وانا اسمع فی ربیع الاول من سنۃ اثنتین وثمانین واربع مائۃ قال الکروخی واخبرنا الشیخ ابو نصر عبد العزیز بن محمد بن علی بن ابراہیم الترياقی والشیخ ابو بکر احمد بن عبد الصمد بن ابی الفضل بن ابی حامد الغورجی رحمہما اللہ تعالیٰ قراءۃ علیہما وانا اسمع فی ربیع الآخر من سنۃ احدی وثمانین واربع مائۃ قالوا انا ابو محمد عبد الجبار بن محمد بن عبد اللہ بن ابی الجراح الجراحی المروزی

شرح سراج احمد

قراءۃ علیہ از روی خواندن بر ابی محمد بن الرقیہ کہ ما میخوانیم بروی و او می شنید و ما را اجازت نمود انا ابو العباس محمد بن احمد ابن محبوب بن فضیل بلفظ تصغیر ست المحبوبی المروزی و این نیز بر وی نسبت اند فاقر بہ الشیخ الثقۃ الامین پس تقریر میکرد باین حدیث و اثبات مینمود بآن شیخ کہ ثقہ و امین بود و انکار آن نکرد و این تقریر اجازت ست بتحدیث و این قولہ ابو الفتح کروخی ست گفت ابو العباس کہ حدیث کردہ و اجازت دادہ مرا مصنف باین کتاب خود از ابتدا باین عبارت کہ ابواب الطہارت ست الی آخر الکتاب انا ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ابن سورۃ بفتح سین مہملہ و سکون واو و را ابن موسیٰ الترمذی الحافظ قال گفت ابو عیسیٰ مؤلف علیہ الرحمہ **ابواب الطہارۃ** عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **بدانکہ** مصنف در اول کتاب خود تسمیہ و حمد ذکر نکردہ است با وجود آنکہ در سنن ابن ماجہ حدیثی مروی گشتہ است کہ کل امر ذی بال لایبدأ بالحمد للہ فھو اقطع و ابو داؤد و نسائی بلفظ کل کلام ذی بال لایبدأ فیہ بالحمد للہ فھو اجزم آوردہ است و در حدیث دیگر آمدہ است و تحسین آن کردہ ابن صلاح بلفظ کل ذی بال لایبدأ فیہ بذکر اللہ فھو اقطع و این شامل ست تسمیہ و حمد و ذکر را پس اغلب ست کہ او بزبان گفتہ باشد ہر دو را اگرچہ بر سر کتاب نوشتہ یا آنکہ گوییم بسم اللہ مصنف ہمان بسم اللہ باشد کہ بر اول اسناد نوشتہ است واللہ اعلم **باب ما جاء لاتقبل صلوۃ بغیر طہور** باب ست در بیان چیزیکہ آمدہ است کہ قبول کردہ نمیشود نمازیکہ بی پاکی بود و در حدیث گذاردہ شود حدثنا قتیبۃ بن سعید بضم قاف و فتح مثنات فوقیہ و سکون تحتیہ و فتح موحدہ ابن سعید بن جمیل بن طریف ابن عبد اللہ الثقفی ابو رجاء البغلانی گویند نام او یحیی بود و قتیبہ لقب اوست گویند کہ جد او از موالی حجاج بن یوسف بود و گفت ابن معین و ابو حاتم

شرح ابی الطیب

المرزبانی قراءۃ علیہ **انا** ابو العباس محمد بن احمد بن محبوب بن فضیل المحبوبی المروزی فاقر بہ الشیخ الثقۃ الامین **انا** ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورۃ بن موسیٰ **الترمذی** الحافظ قال **ابواب الطہارۃ** ای الطہارۃ من الحدث والخبث واصلہا النظافۃ والنزاہۃ عن کل عیب حسی او معنوی ومنہ قولہ تعالیٰ انہم اناس یتطہرون ولما کانت الصلوۃ افضل العبادات والطہارۃ من شروطہا المتوقف علیہا صحتہا بدأ بکتاب الطہارۃ واختصت من بین شروطہا لکونہا غیر قابلۃ للسقوط ولکثرۃ مسائلہا المحتاج الیہا ھذا وقال الغزالی للطہارۃ مراتب تطہیر الظاہر عن الحدث والخبث ثم تطہیر الجوارح عن الحرام ثم تطہیر القلب عن الاخلاق المذمومۃ ثم تطہیر السر عما سوی اللہ تعالیٰ **قال** لا تقبل صلوۃ بصیغۃ المجہول وفی روایۃ النسائی وغیرہ لا یقبل اللہ صلوۃ بغیر طہور قال ابو بکر بن العربی ترأتہ بفتح الطاء وہو بضمہا عبارۃ عن الفعل وبفتحہا عبارۃ عن الماء وقال فی النہایۃ الطہور بالضم التطہیر وبالفتح الماء الذی یتطہر بہ وقال سیبویہ الطہور بالفتح یقع علی الماء والمصدر معا فعلی ھذا یجوز ان یکون الحدیث بفتح الطاء وضمہا والمراد بہما التطہیر انتہی

قوت المغتذی

ابواب الطہارۃ لاتقبل صلوۃ بغیر طہور فی روایۃ النسائی وغیرہ لا یقبل اللہ صلوۃ بغیر طہور قال ابن العربی قرأتہ بفتح الطاء وہو بضمہا عبارۃ عن الفعل وبفتحہا عبارۃ عن الماء وقال فی النہایۃ الطہور بالضم التطہر وبالفتح الماء الذی یتطہر بہ قال سیبویہ الطہور بالفتح یقع علی الماء والمصدر معا فعلی ھذا یجوز ان یکون الحدیث بفتح الطاء وضمہا والمراد التطہر انتہی و ضبط ابن سید الناس بضم الطاء لا غیر وقال ابن العربی قبول اللہ للعمل رضاہ و ثوابہ علیہ وقال ابن دقیق العید قد استدل جماعۃ من المتقدمین بانتفاء القبول علی انتفاء الصحۃ کما فعلوا فی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقبل اللہ

عارضۃ الاحوذی

ینتفع بالدعاء و لذلک یدعی للمیت وان کان عاصیا و یشبہ ان ابن عمر ادیہ بترک الدعاء لہ حتی عرف تقصیرہ ولیس تدع غیرہ بہ اولیبین لہ اہتبالہ بعلمہ اوکد علیہ من التعویل علی الدعاء **باب فضل الطہور** ابو صالح عن ابی ہریرۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل وجہہ خرجت من وجہہ کل خطیئۃ نظر الیہا بعینیہ مع الماء او مع آخر قطر الماء اونحو ذلک فاذا غسل یدیہ خرجت من یدیہ کل خطیئۃ بطشتہا یداہ مع الماء حتی یخرج نقیا من الذنوب

عارضة الاحوذی

حسن صحیح اسناده حديثه صحيح ثابت خرجه الترمذی عن معن عن مالك بن انس مختصرا وقد رواه جماعة عن مالك كذلك ورواه ابن وهب وغيره فزاد فيه فاذا غسل رجليه خرجت من رجليه كل خطيئة مشتها رجلاه مع الماء او مع آخر قطر الماء حتى يخرج نقيا من الذنوب من طريق القشيری وخرج ايضا عن عثمان اعو منه فقال من توضأ فاحسن الوضوء خرجت خطاياه من جسده حتى تخرج من تحت اظفاره وروى في هذا الحديث اذا مسح راسه خرجت

شرح سراج احمد

ونسائی ثقہ از عاشرہ بود واز کبار شیوخ بخاری ست و در اول روز جمعہ ششم رجب در شہر بلخ متولد شده ودر سنہ ثمان واربعین ومائۃ ودر سال دویست وچہارم وفات یافت انا ابو عوانۃ بفتح عین مہملہ وتخفیف واو وبس از الف نون ست نام او وضاح بود وابن عبد اللہ الیشکری گفت عفان بود ابو عوانۃ صحیح الکتاب ثقہ وچون وی حدیث کند از حفظ بسیار غلط میکند واو صدوق ثقہ است وقتیکہ حدیث کند از کتاب اتقان ست ایمہ را بر توثیق وی در سال یکصد وہفتاد وپنج وفات کرد عن سماک بن حرب بکسر سین مہملہ وتخفیف میم وکاف وحرب ضد صلح ست او ابن اوس ابن خالد الذہلی الکوفی ابو المغیرہ تابعی مشہور ست قریب ہشتاد صحابہ را یافتہ ثقہ بود وحفظ خوب نداشت تضعیف کرده او را ابن المبارک وشعبہ در سال یکصد وبست ودو وفات یافت ح قال ثنا مصنف تحویل کرده از یک اسناد باسناد دیگر زیرا کہ مصنف را این حدیث از سماک بن حرب بر دو طریق رسیده است یک طریق را ذکر کرده تا بسماک باز طریق دیگر را ذکر میکند هناد بفتح ہا وتشدید نون ابن السری بن یحیی التمیمی ثقہ از ثانیہ عشر بود در سنہ سہ صد وسی ویک وفات یافت نا وکیع بفتح واو وکسر کاف ابن الجراح الرواسی ابو سفیان الکوفی از تبع تابعین بود واصل او از نیشاپور یا از سمرقند یا از اصبہان بود واو از مشایخ اہل حدیث ست وبود او کہ فتوی میداد بقول امام ابی حنیفہ واو احفظ علم حدیث بود در زمان خود در سال یکصد ونود وہفت وفات یافت عن اسرائیل بن موسی ابو موسی البصری نزیل ہندوستان گفت ابن معین وابو حاتم ونسائی ثقہ از سادسہ بود عن سماک عن مصعب بن سعد بضم میم وسکون مہملہ اولی وفتح مہملہ ثانیہ ابن سعد بن ابی وقاص ابو زرارہ گفت ابن سعد وعجلی ثقہ بود از ثالثہ ست در سنہ یکصد وسہ وفات یافت عن ابن عمر بن الخطاب القرشی العدوی

شرح ابی الطیب

وضبط ابن سيد الناس بضم الطاء لا غير وقال الشيخ محي الدين النووي جمهور اهل اللغة على ان الطهور والوضوء يضمان اذا اريد بهما المصدر ويفتحان اذا اريد بهما ما يتطهر به كذا عن ابن الانباری وذهب الخليل والاصمعي وابو حاتم السجستاني والازهري وجماعة الى انه بالفتح في الاسم والمصدر انتهى اقول حاصل الاقوال انه بالضم لا يكون الا مصدرا واما بالفتح فيكون مصدرا واسما للماء فاذا اريد به المصدر فلا حاجة الى تقدير شيء واما اذا اريد به الاسم فلا بد من تقدير اي لا تقبل صلوة بغير استعمال طهور ثم لفظ غير اما ان يراد به معناه الاسمي اي لا تقبل صلوة بشيء مغاير للطهور فلا بد من تخصيص المغاير بالحدث ليستقيم المعنى لانه لو حمل على الاعم لزم ان لا تقبل صلوة بسائر الشروط ولا قائل به ويؤيد هذا التخصيص ما رواه الشيخان لا تقبل صلوة من احدث حتى يتوضأ اي يتطهر واما ان يراد به معناه الحرفي اي لا تقبل صلوة بلا طهور فلا حاجة الى التكلف اما رواية الا بطهور فلا بد لها من توجيه فاما

قوت المغتذی

صلوة حائض لا بخماري من بلغن سن المحيض والمقصود بهذا الحديث الاستدلال على اشتراط الطهارة في صحة الصلوة ولا يتم ذلك الا بان يكون انتفاء القبول دليلا على انتفاء الصحة وقد ورد في مواضع انتفاء القبول مع ثبوت الصحة كالعبد اذا ابق لا يقبل له صلوة وكما ورد فيمن اتى عرافا وفي شارب الخمر فان اريد تقرير الدليل على انتفاء الصحة من انتفاء القبول فلا بد من تفسير معنى القبول وقد فسر بانه ترتب الغرض المطلوب من الشيء على الشيء يقال قبل فلان عذر فلان اذا رتب على عذره الغرض المطلوب منه وهو محو الجناية والذنب فاذا ثبت ذلك فيقال مثلا في هذا المكان الغرض من الصلوة وقوعها مجزئة بمطابقتها الامر فاذا حصل هذا الغرض ثبت القبول على ما ذكر من التفسير

شرح سراج احمد

ابوعبدالرحمن مادر او زینب بنت مظعون بود قدیم الاسلام کہ ہمراہ پدر خود اسلام آوردہ در حالت صغر و اول مشاہد او خندق بود و در بیعۃ الرضوان و غیرہ حاضر بود و او از سادات و فضلای صحابہ بہت لازم سنت و گریزندہ از بدعت کثیر الاتباع در افعال و اقوال و عبادات و شدید الاحتیاط و ہمراہ صحابہ در اوان جہاد بسیار جہاد نمود و چون اختلاف و مشاجرت میان ایشان واقع شد طریق زہد و عبادت اختیار کرد و تصدق بسیار نمودی حتی کہ در یک مجلس سی ہزار درم تصدق کردی و قریب یک ہزار بندہ آزاد کرد و مرویات وی از آنحضرت یکہزار و ششصد و شصت حدیث اند و لادت او بیش از وحی بیک سال بود و در سال ہفتاد و سہ یا چہار پس از شہادت عبد اللہ ابن زبیر بشش ماہ وفات نمود و در محصب یا در ذی طوی دفن شد و نماز نگذارد بروی حجاج بن یوسف و حال آنکہ او وصیت کردہ بود کہ مرا در شب دفن کنید تا حجاج عالم نگردد بموت من و نماز برمن نگذارد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابن عمر روایت میکند از آنحضرت یعنی حدیث مرفوع ہست قال لا تقبل صلوۃ بغیر طہور فرمود آنحضرت قبول کردہ نمیشود و روا نباشد نماز بی پاکی از نجاست حقیقی و حکمی و این نزد ہمہ ائمہ ہست ولا صدقۃ من غلول و قبول کردہ نمیشود صدقہ از مال خیانت قال ہناد فی حدیثہ الا بطہور گفت ہناد در حدیث خود بلفظ الا بطہور و در حدیث قتیبۃ لفظ بغیر طہور ہست قال ابوعیسی گفت مصنف کتاب ہذا الحدیث اصح شیء فی ہذا الباب و احسن حدیث مذکور صحیح ترین چیزیست درین باب کہ لا تقبل صلوۃ ہست باعتبار توثیق رواۃ و خوب ترست وفی الباب عن ابی الملیح عن ابیہ مسلم و ابن ماجہ از ابن عمر و انس و ابی بکرہ روایت کردہ اند و ابوداود وغیرہ از والد ابی الملیح و درین باب از ابی الملیح روایت ہست از پدر خود چنانچہ اخراج کردہ ابوداود و نسائی و ابن ماجہ و روایت ہست

شرح ابی الطیب

ان توجیہ ان الطہارۃ لما لم تکن ساقطۃ فی حالۃ من الاحوال عند الجمہور بخلاف سائر الشروط فانہا تسقط فی بعض الاحوال جعل الشارع القبول موقوفا علیہا دون غیرہا من الشروط للزومہا فی جمیع الاحوال دون غیرہا وان کان غیرہا من الشروط ایضا یتوقف علیہا القبول او یقال ان الجار والمجرور حال ای لا تقبل صلوۃ فی حال من الاحوال کونہا مقرونۃ بطہور قال ابن العربی قبول اللہ للعمل ہو رضاہ وثوابہ علیہ وقال ابن دقیق العید قد استدل جماعۃ من المتقدمین بانتفاء القبول علی انتفاء الصحۃ کما فعلوا فی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقبل اللہ صلوۃ حائض الا بخمار ای من بلغت سن الحیض والمقصود بہذا الحدیث الاستدلال علی اشتراط الطہارۃ فی صحۃ الصلوۃ ولا یتم ذلک الا بان یکون انتفاء القبول دلیلا علی انتفاء الصحۃ وقد ورد فی مواضع انتفاء القبول مع ثبوت الصحۃ کالعبد اذا ابق لا تقبل لہ صلوۃ وکما ورد من اتی عرافا وفی شارب الخمر فاذا ارید تقریر الدلیل علی انتفاء الصحۃ من انتفاء القبول فلا بد من تفسیر معنی القبول وقد فسر بانہ ترتب الغرض المطلوب من الشیء علی الشیء یقال قبل فلان عذر فلان اذا رتب علی عذرہ الغرض المطلوب منہ وہو محو الجنایۃ والذنب فاذا ثبت ذلک فیقال مثلا فی ہذا المکان

قوت المغتذی

واذا ثبت القبول علی ہذا التفسیر ثبتت الصحۃ واذا انتفی القبول علی ہذا التفسیر انتفت الصحۃ وربما قیل من جہۃ بعض المتأخرین ان القبول کون العبادۃ بحیث یترتب علیہا الثواب والدرجات والاجزاء کونہا مطابقۃ للامر والمعنیان اذا تغایرا وکان احدہما اخص من الآخر یلزم من نفی الاخص نفی الاعم والقبول علی ہذا التفسیر اخص من

عارضۃ الاحوذی

خطایا راسہ حتی تخرج من اذنیہ خرجۃ وقد رواہ مالک عن الصنابحی مرسلا تاما یذکر الرأس والرجلین وثبت فی الصحیح عن عمرو بن عبسۃ مسند کذلک وابو صالح اسمہ ذکوان الثانیۃ قال ابوعیسی حسن صحیح ومعنی بین معنی قولہ ہذا اوبدا علی ملتہ اما قولہ صحیح فان الصحیح من الاحادیث لہا عشر مراتب اولہا صحیح مطلق وہو الذی لا خلاف فیہ ولا کلام علیہ وہو قلیل جدا عزیز فی الباب الثانی صحیح بنقل عدل واحد الثالث صحیح شاذ بغیر شواہد والقسم الثانی ینقسم الی قسمین

عارضة الاحوذي

بنقل عدل لاحد عن الصحابي او بنقل عدل واحد عن التابعي و يدخل عليهما ثالث فهو حديث يرويه واحد من الايمة فهذه خمسة اقسام ذكر جميعها ابو عيسى في اقتصر الجعفي والقشيري على الاربعة دون الخامس لسادس المرسل ذكر الامامان منها شيئا يسيرا واهل الحديث ينكرونها والصحيح قبولها على وجه بيناه في اصول الفقه السابع الحديث المدلس اتفق العلماء على ذكره والعمل به و التدليس على اقسام لانطول بذكرها منها حديث يرويه راو عن احد قد لقيه

شرح سراج احمد

از ابی ہریرہ چنانچہ اخراج کردہ شیخین و ابوداؤد و از انس چنانچہ اخراج کردہ ابن ماجہ و از ابی بکرہ نیز اخراج کردہ ابن ماجہ ملیح بفتح میم و کسر لام و حائے مہملہ ابن اسامۃ بن عمیر او عامر بن عمیر بن احنیف بن رجبۃ الہذلی ثقہ از ثالثہ بود در سنہ نود و ہشت وفات یافت و اسامۃ بن عمیر بن عامر پدر ابی الملیح صحابی بود و ابی ہریرۃ و انس مصنف علیہ الرحمہ نسب ابی الملیح ذکر می کند و ابو الملیح بن اسامۃ اسمہ عامر نام او عامر ست و یقال زید و گویند نام او زید ست بن اسامۃ بن عمیر الہذلی **باب** ما جاء فی فضل الطہور بابیست در بیان انچہ آمدہ است در فضیلت پاکی **حدثنا** اسحق بن موسی الانصاری اسحق بن موسی بن عبد اللہ بن موسی بن عبد اللہ بن یزید الخطمی ابو موسی المدنی قاضی نیشاپور ثقہ از عاشرہ بود در سنہ دو صد و بیست و چہار وفات یافت نا معن بن عیسی بن یحیی الاشجعی ثقہ ثبت بود از کبار عاشرہ و او جامع فتاوی مالک ست و ملازم صحبت مالک در سنہ صد و نود و ہشت وفات کرد نا مالک بن انس بن مالک بن عمیر بن الحارث ابو عبد اللہ الاصبحی امام حجاز و عالم مدینہ بود از اتباع تابعین متورع محدث مجتہد صاحب مذہب و شافعی از اصحاب وی ست ثابت شدہ است ملاقات وی با امام ابی حنیفہ و مناظرہ با ہر دو تن رسیدہ شد او کہ چہ طور یافتی تو ابا حنیفہ را در مناظرہ گفت اگر ارادہ کند با این ستون مسجد کہ از چوب ست زر سرخ خواہد کرد و در مواہب نوشتہ است کہ امام ابو حنیفہ یک حدیث از وی روایت کردہ و از مناقب وی ہمین یک سخن کفایت میکند ولادت او در سنہ نود و پنج بظہور پیوستہ و در مدینہ در سنہ یکصد و ہفتاد و نہ وفات یافت ح و ثنا قتیبۃ و این تحویل ست از یک اسناد باسناد دیگر مصنف را این حدیث از مالک بدو طریق رسیدہ است و ہر دو را ذکر کرد عن مالک بن انس عن سہیل بن ابی صالح سہیل بلفظ تصغیر ست

شرح ابی الطیب

الغرض من الصلوة وقوعها مجزئة بمطابقتها للامر فاذا حصل هذا الغرض ثبت القبول على ما ذكر من التفسير واذا ثبت القبول على هذا التفسير ثبتت الصحة واذا انتفى القبول على هذا التفسير انتفت الصحة انتهى اقول ان اراد بقوله الغرض من الصلوة وقوعها مجزئة بمطابقتها للامر الاجزاء بدون الاثابة فلا شك ان انتفاء القبول يستلزم انتفاء الصحة لكن لا نسلم ان الغرض من ايقاع الصلوة الاجزاء بدون الاثابة بل الاثابة مع الاجزاء لان الله تعالى ما امر بالشرائع الا ليثيب اذا فعلوا وان اراد به ان الغرض من الايقاع المذكور الامران جميعا يفيد انتفاء القبول بهذا المعنى انتفاء الصحة والله اعلم ويمكن ان يقال ان معنى الحديث لا تقبل صلوة قبول اجزاء واثابة بغير طهور بخلاف الآبق ونحوه فان صلاتهما لا تقبل ايضا لكن لا تقبل قبول الاثابة وتقبل قبول الاجزاء والاجابة فلا يرد ان عدم القبول لا يستلزم عدم الجواز والصحة مع ان الطهارة شرط الصحة ولا صدقة من غلول ضبطه النووي و ابن سيد الناس

قوت المغتذي

الصحة فان كل مقبول صحيح وليس كل صحيح مقبولا وهذا ان يقع في تلك الاحاديث التي نفي فيها القبول مع بقاء الصحة فانه يضر استدلال نفي القبول على نفي الصحة كما حكينا عن الاقدمين اللهم الا ان يقال دل الدليل على كون القبول من لوازم الصحة فاذا انتفى انتفت فيصح الاستدلال مع القبول على نفي الصحة حينئذ و يحتاج في تلك الاحاديث التي نفي عنها القبول مع بقاء الصحة الى تاويل وتخريج جواب على انه يرد على من فسر القبول بكون العبادة مثابا عليها او مرضية او ما اشبه ذلك اذا كانت مقصودة بذلك ان لا يلزم من نفي القبول

شرح سراج احمد

ذکوان السمان ابو یزید المدنی گفت نسائی و دارقطنی بود ثقہ و گفت ابو حاتم نوشتہ می شود حدیث وی و حجت بآن گرفتہ نمیشود و در تقریب ست صدوق بود در آخر عمر تغیری در حفظ واقع شد از سادسہ است در سال یکصد و چہل وفات کرد عن ابیہ ابی صالح مولی ضباعۃ لین الحدیث از ثالثہ بود و نام او میناست عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ در اختلاف نام او و نام پدر او قریب سی اقوال است اصح عبد اللہ و عبد الرحمن است ابن صخر الدوسی و او اول کسی است کہ کنیت کردہ شد باین کنیت بسبب آنکہ او را گربہ بود کہ بآن بازی میکرد پس کنیت نہاد آنحضرت او را بابی ہریرہ اسلام آورد در سال خیبر و حاضر شد آن را ہمراہ آنحضرت و او از اہل صفہ است و او بسیار صحبت بآنحضرت میداشت و ہمیشہ ملازم صحبت شریف بود و او احفظ صحابہ بود و اکثر است از روی روایت از ہمہ صحابہ باجماع علما و مرویات وی از آنحضرت پنجہزار و سہ صد و چہل حدیث اند و زیادہ از ہشت صد صحابہ روایت از وی دارند عامل کردہ بود او را عمر بن الخطاب بر بحرین و والی مدینہ شریفہ نیز گشتہ بود در امارت معاویہ بن ابی سفیان و حاضر بود در صفین کہ با علی مرتضی نماز میگذارد و با معاویہ رضی اللہ عنہما طعام میخورد و در قتال با ہیچکس از فریقین شامل نگشت و در مدینہ سنہ پنجاہ و نہ وفات فرمود از عمر ہفتاد و ہشت و در بقیع مدفون گشت قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأ العبد المسلم فرمود آنحضرت چون وضو کند مرد مسلمان او المؤمن شک راوی است فغسل وجہہ پس بشوید روی خود را خرجت من وجہہ کل خطیئۃ بیرون شود از روی وی ہر گناہی کہ نظر الیہا بعینیہ مع الماء دیدہ بسوی

شرح ابی الطیب

بضم الغین المعجمۃ قال ابن العربی الغلول الخیانۃ فی خفیۃ فالصدقۃ من مال حرام فی عدم القبول و استحقاق الثواب کالصلوۃ بغیر طہور فی ذلک وقال القرطبی فی شرح مسلم الغلول ہنا الخیانۃ مطلقا او حرام انتہی قال بعض علمائنا من تصدق بمال حرام و یرجو الثواب کفر قال و فی الباب عن ابی الملیح عن ابیہ الخ اما حدیث ابی الملیح و انس فقد اخرجہ ابن ماجۃ فقال حدثنا محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید و محمد بن جعفر ح و حدثنا بکر بن خلف ابو بشر ختن المقرئ ثنا یزید بن زریع قالوا ثنا شعبۃ عن قتادۃ عن ابی الملیح بن اسامۃ عن ابیہ اسامۃ بن عمیر الہذلی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقبل صلوۃ الا بطہور و لا تقبل صدقۃ من غلول و اخرجہ ابو داود عنہ بلفظ لا یقبل اللہ صدقۃ من غلول و لا صلوۃ بغیر طہور و قال حدثنا سہل بن ابی سہل ثنا ابو زہیر عن محمد بن اسحق عن یزید بن ابی حبیب عن سنان بن سعد عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تقبل صلوۃ بغیر طہور و لا صدقۃ من غلول و اما حدیث

قوت المغتذی

نفی الصحۃ ان یقال القواعد الشرعیۃ تقتضی ان العبادۃ اذا بہا مطابقۃ للامر کانت سببا للثواب و الدرجات و الاجزاء و الظواہر فی ذلک لا تحصی انتہی و لا صدقۃ من غلول ضبطہ النووی ثم ابن سید الناس بضم الغین المعجمۃ قال ابن العربی الغلول الخیانۃ فی خفیۃ فالصدقۃ من مال حرام فی عدم القبول و استحقاق الثواب کالصلوۃ بغیر طہور فی ذلک وقال القرطبی فی شرح مسلم الغلول ہو الخیانۃ مطلقا و الحرام اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن قال الباجی فی شرح الموطا الظاہر ان ہذا اللفظ شک من الراوی فغسل وجہہ خرجت من

عارضۃ الاحوذی

ولو یسمعہ منہ ولکن لا یقول حدثنا فلان لما یقول عن فلان او قال فلان التاسع صحیح خولف رواتہ فیہ وفی کل کتاب جملۃ منہا التاسع حدیث مبتدع لا یدعو الی بدعتہ وفی الصحیح منہ جملۃ فی الشواہد ونادر فی الاصول لا سیما فی غیر الاحکام العاشر حدیث فیہ راو صدوق غیر حافظ ولیس بصحیح ابو عیسی مثلہ وفی الصحیح مثلہ فی الشواہد واما قولہ حسن فان بعض اہل العلم قال الحسن ما عرف مخرجہ واشتہر رجالہ کحدیث البصریین مخرجہ عن قتادۃ والکوفیین عن

حل اللغۃ صفین بکسر صاد و تشدید فاء موضعی است نزدیک فرات و در آن جنگ عظیم واقع شد میان حضرت علی کرم اللہ وجہہ و معاویہ بن ابی سفیان ... منتہی الارب ۱۲

عارضة الاحوذي

ابی اسحق السبیعی والمدنیین عن ابن شهاب والمکیین عن عطاء وعلیه مدار الحدیث وقد اکثر منه ابو داود وابو عیسی وقال ابو عیسی فی آخر کتابه ارید بقولی حسن ما لا یکون فی سنده متهم بالکذب ولا یکون شاذا ویروی من غیر وجه واما قولی غریب فمعناه انه لا یروی الا من طریق واحد وقد روی من طرق فیستغرب فی اجاء من طریق منفرد غیرها کتاب ابی عیسی مثله حلاوة مقطع ونفاسة منزع وعذوبة مشرع وفیه اربعة عشر علما فوائد صنف وذلك اقرب الی

شرح سراج احمد

آن گناه بچشم خود همراه آب او مع آخر قطر الماء شک راوی ست یا بیرون شود گناه همراه پسین قطرۂ آب که از روی بچکد او نحو هذا یا فرمود مانند این دیگر الفاظ واذا غسل یدیه خرجت من یدیه کل خطیئة وچون بشوید هر دو دست خود را بیرون شود از دو دست وی هر گناهی که بطش تهایداده کرده بود دست وی آن گناه را مع الماء همراه آب او مع آخر قطر الماء یا همراه آخر چکیدن آب حتی یخرج نقیا من الذنوب تا آنکه بیرون شود آدمی پاک از گناه قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح گفت ابو عیسی ترمذی این حدیثی ست حسن صحیح صحیح آنست که بنقل عدل تام الضبط متصل السند تا منتهی ثابت شده باشد و اگر این صفات بروجه تمام وکمال پیداست آنرا صحیح لذاته خوانند و اگر نوعی از قصور ونقصان بدان راه دارد و کثرت طرق جبران نقصان کرده آن را صحیح لغیره گویند و اگر جبر نقصان نشده آن را حسن لذاته نامند و اگر در حدیث ضعیف بتعدد طرق جبر نقصان ضعف وی کرده آنرا حسن لغیره گویند وظاهر کلام قوم در آنست که در حسن نقصان در همه صفات مذکوره راه دارد اما تحقیق آنست که در حسن لذاته ضعف ونقصان در ضبط است فقط وباقی صفات بحال خود ست و در ضعیف حسن لغیره نقصان در همه صفات راه دارد وهو حدیث مالك عن سهیل عن ابیه وآن حدیث که حسن وصحیح ست حدیث امام مالك ست که از سهیل وآن از پدر خود روایت کرده عن ابی هریرة که پدر سهیل روایت از ابی هریره کرده اکنون نسب ابی صالح ذکر میکند وابو صالح

شرح ابی الطیب

ابی هریرة فقد اخرجه البخاری مشتملا علی الجزء الاول فقال حدثنا اسحق بن ابراهیم الحنظلی قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن همام بن منبه انه سمع ابا هریرة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تقبل صلوة من احدث حتی یتوضأ واخرجه ابو داود عن احمد بن حنبل عن عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابی هریرة بلفظ لا یقبل الله صلوة احدکم اذا احدث حتی یتوضأ باب ما جاء فی فضل الطهور الظاهر ان المراد به المصدر وقد تقدم انه یجوز فیه وجهان الضم والفتح لان الضم خاص بالمصدر اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن قال الباجی فی شرح الموطا الظاهر ان هذا اللفظ شك من الراوی وجزم غیره بانه شك من الراوی والا فهما مترادفان فی الشریعة والمؤمنة فی حکم المؤمن فغسل وجهه عطف علی توضأ عطف تفسیر او المراد اذا اراد الوضوء وهو الاقرب وفیه ایماء الی اعتبار النیة المقتضیة للمثوبة خرجت من وجهه کل خطیئة قال ابن العربی الخروج عبارة عن الغفران لان الخطایا اعراض لا تبقی فکیف توصف بدخول وخروج ولکن الباری لما وقف المغفرة علی الطهارة الکاملة فی

قوت المغتذی

وجهه کل خطیئة نظر الیها بعینیه قال ابن العربی یعنی غفرت لان الخطایا هی افعال اعراض لا تبقی فکیف توصف بدخول او بخروج ولکن الباری لما وقف المغفرة علی الطهارة الکاملة فی العضو ضرب لذلك مثلا بالخروج ولان الطهارة حکم ثابت استقر له الدخول واقول بل الظاهر حمله علی الحقیقة وذلك ان الخطایا تورث فی الظاهر والباطن سوادا یطلع علیه ارباب الاحوال والمکاشفات والطهارة تزیله وشاهد ذلك ما اخرجه المصنف والنسائی وابن ماجة والحاکم عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان العبد اذا اذنب ذنبا نکتت فی قلبه نکتة سوداء فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه وان عاد زادت حتی تعلو قلبه وذلك الران الذی ذکره الله فی

شرح ابی الطیب

العضو ضرب لذلك مثلا بالخروج ولان الطهارة حكم ثابت استقرله الدخول قال السيوطي اقول الظاهر انه يحمل على الحقيقة وذلك ان الخطايا تورث في الباطن والظاهر سوادًا يطلع عليها ارباب الاحوال والمكاشفات والطهارة تزيله فاما ان يقدر خروج من وجه اثر كل خطيئة واما ان يقال ان الخطيئة نفسها تتعلق بالبدن على انها جسم لا عرض بناء على اثبات عالم المثال وان كل ما هو في هذا العالم عرض له صورة في عالم المثال ولذا صح عرض الاعراض على آدم عليه السلام في عالم المثال ثم على الملائكة وقيل لهم انبئوني باسماء هؤلاء والا فكيف يتصور عرض الاعراض لو لم يكن لها صورة تتشخص وتشاهد كون الخطايا تؤثر ما اخرجه المصنف والنسائي وابن ماجة وابن حبان والحاكم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا اذنب ذنبا نكتت في قلبه نكتة فان تاب ونزع واستغفر صقل

قوت المغتذي

القرآن كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون فاخرج احمد وابن خزيمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجر الاسود ياقوتة بيضاء من الجنة وكان اشد بياضا من الثلج وانما سودته خطايا المشركين فاذا اثرت الخطايا في الحجر ففي جسد فاعلها اولى فاما ان يقدر خروج من وجه اثر خطيئة او السواد الذي احدثته واما ان يقال ان الخطيئة نفسها تتعلق بالبدن على انها جسم لا عرض بناء على اثبات عالم المثال وان كل ما هو في هذا العالم عرض له صورة في عالم المثال ولهذا صح عرض الاعراض على آدم عليه السلام ثم الملائكة وقيل لهم انبئوني باسماء هؤلاء والا فكيف يتصور عرض الاعراض لو لم يكن لها صورة تتشخص بها وقد حققت ذلك في تاليف مستقل واشرت اليه في حاشيتي التي علقتها على تفسير البيضاوي ومن شواهده في الخطايا ما اخرجه البيهقي في سننه عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان العبد اذا قام يصلي اتي بذنوبه فجعلت على راسه وعاتقه فكلما ركع او سجد تساقطت عنه واخرج البزار والطبراني عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلم يصلي وخطاياه مرفوعة على راسه كلما سجد تحاتت (تساقطت) عنه مع الماء او مع آخر قطر الماء قال الباجي هذا شك من الراوي واذا غسل يديه قال الباجي كذا روى هذا الحديث رواة الموطا مقتصرا على غسل الوجه واليدين الا ابن وهب فانه زاد فيه ذكر مسح الراس وغسل الرجلين قلت ورواه الطبراني من حديث ابي هريرة زاد فيه ذكر المضمضة والاستنشاق وكذا رواه ابي امامة وزاد فيه ذكر مسح الراس والاذنين حتى يخرج نقيا من الذنوب قال ابن العربي المحكوم بمغفرتها هي الصغائر دون الكبائر لحديث الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر فاذا كانت الصلوة مقترنة بالوضوء لا تكفر الكبائر فانفراد الوضوء بالتقصير عن ذلك احرى قال وهذا التكفير انما هو للذنوب المتعلقة بحقوق الله سبحانه وتعالى واما المتعلقة بحقوق الآدميين فانما يقع النظر فيها بالمقاصة مع الحسنات والسيئات قال ولو وقعت الطهارة باطنا بتطهير القلب عن اوضار المعاصي وظاهرا باستعمال الماء على الجوارح بشرط الشرع واقترنت به صلوة جرد (تجرد) فيها القلب عن علائق الدنيا وطردت الخواطر واجتمع الفكر على اجزاء العبادة كما انعقد عليه احرامها واستمر الحال كذلك حتى خرج بالتسليم عنها فان الكبائر تغفر وجملة المعاصي في الحالة هذه لا تكفر وكذلك كان

عارضة الاحوذي

العمل واسند وصحح واسلم وعلم الطرق وجرح وعدل واسمى واكنى ووصل وقطع واوضح المعمول به والمتروك وبين اختلاف العلماء في الرد والقبول لآثاره وذكر اختلافهم في تاويله وكل علم من هذه العلوم اصل في بابه وفرد في نصابه فالقارئ له لا يزال في رياض مونقة وعلوم متفقة متسقة وهذا شئ لا يعم الا العلم الغزير والتوفيق الكثير والفراغ والتدبير ونحن سنورد فيه ان شاء الله بحسب العارضة قولا في الاسناد والرجال

عارضة الاحوذی

والغريب وغثا من النحو والتوحيد والاحكام والآداب ونكتا من الحكم واشارات الى المصالح فالمنصف يرى رياضة انيقة ومقاطع ذات حقيقة فمن اى فمن كان من العلوم وجد مقصده فى منصبه المفهوم ولفظ ما شاء واوعى وترحم على من جمع ووعى كنت قرأت هذا الكتاب على ابى طاهر البغدادى بدار الخلافة وعلى ابى الحسن القطيعى كلاهما عن ابن زوج الحرة الا انى رأيت ابا الحسن احلى فى القلب والعين فعلمت عليه قال اخبرنا الشيخ ابو احمد بن عبد الواحد اخبرنا

شرح سراج احمد

والد سہیل وابوصالح السمان وابو صالح کہ پدر سہیل ست اورا ابوصالح سمان گویند وسمان ازانجہت می گفتند کہ روغن مے آورد واسمہ ذکوان ونام او ذکوان ست وابوھریرۃ اختلفوا فی اسمہ و در نام واسم محضہ ابی ہریرہ علمار اختلاف ست فقالوا عبد شمس پس گفتہ اند بعضے نام وی در زمان جاہلیت عبد شمس بود پس تغیر داد آنحضرت نام او را بعبد الرحمن ؓ قالوا عبداللہ بن عمرو وگفتہ اند عبداللہ بن عمرو بود وھکذا قال محمد بن اسمٰعیل وہمچنین گفتہ امام بخاری کہ نام او عبداللہ بن عمرو بود وھذا اصح وہمین صحیح ترین اقوال

شرح ابی الطیب

قلبه وان عاد زادت حتى تعلو قلبه وذلك الران الذى ذكر الله فى القرآن كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون واخرج احمد وابن خزيمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجر الاسود ياقوتة بيضاء من الجنة وكان اشد بياضا من الثلج وانما سودته خطايا المشركين فاذا اثرت فى الحجر ففى الجسد اولى ومن الشواهد فى الخروج ما اخرجه البيهقى فى سننه عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان العبد اذا قام يصلى اتى بذنوبه فجعلت على راسه وعاتقه فكلما ركع او سجد تساقطت عنه **قوله** مع الماء او آخر قطر الماء شك من الراوى **قوله** نظر اليها بعينيه اى الى الخطيئة يعنى الى سببها اطلاقا لاسم المسبب على السبب مبالغة او كناية عن الاكتساب اى اكتسبها بعينه او هو بتقدير المضاف اى نظر الى سببها وكذا قوله بطشتها على التوجيهات الثلث وقوله حتى يخرج مترتب على تمام الوضوء لان تقديره وهكذا باقى اعضاء الوضوء كما يفيده رواية مسلم فاذا غسل رجليه الحديث وروايات غيره حتى يخرج اى المتوضئ الى الصلوة بناء على ان العادة الخروج اليها عند تمام الوضوء فكنى بالبعض عن الكل حتى يخرج نقيا من الذنوب اى ذنوب اعضاء الوضوء او جميع الذنوب من الصغائر وقال ابن مالك اى يفرغ المتوضئ من وضوئه طاهرا من الذنوب اى التى اكتسبها بهذه الاعضاء والحديث يدل على ان المغفور ذنوب اعضائه المغسولة فالتوفيق بينه وبين الحديث الذى رواه الشيخان من توضأ فاحسن الوضوء خرجت خطاياه من جسده ان غفران ذنوب جميع الجسد يكون عند التوضى بالتسمية يشير اليه احسان الوضوء انتهى اقول فيه انه ليس بنص فى جميع الذنوب لان الجسد يحتمل التخصيص ايضا فالظاهر ان الذنوب هنا عبارة عن الذنوب المتعلقة باعضاء الوضوء لا جميعها اذ هو المتبادر من التفصيل السابق لانه متعلق باعضاء الوضوء فقط فتعريف الذنوب للعهد والمعهود ما سبق اليه الذهن بقرينة المقام لكن خصها الجمهور بالصغائر قال ابن العربى الخطايا المحكوم عليها بالمغفرة هى الصغائر دون الكبائر لحديث الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر فاذا كانت الصلوة المقرونة بالوضوء لا تكفر الكبائر فانفراد الوضوء بالتقصير عنه ذلك احرى قال ولو وقعت الطهارة باطنا بتطهير القلب عن اوضار المعاصى وظاهرا باستعمال الماء على الجوارح واقترنت به الصلوة مجردة عن الخواطر واستمرت على ذلك الى التسليم فان الكبائر تغفر وجملة المعاصى كما كان حال السلف

شرح سراج احمد

وفی الباب و درباب فضل وضو از شش کس از صحابہ سوای ابی ہریرہ مروی گشتہ است عن عثمان وثوبان والصنابحی وعمرو بن عبسۃ وسلمان وعبد اللہ بن عمرو و این حصر نیست بلکہ نسبت بعلم خود ست اگر از ماسوی ایشان مروی شدہ باشد خللی ندارد و ہمچنین حال ست در تمام کتاب ترمذی ہر جاکہ مذکور ست وفی الباب عن فلان وفلان وفلان و این ذکر کردن مصنف دو احتمال دارد یکی آنکہ شاید کہ مصنف را حدیثی از ان صحابہ دران باب رسیدہ باشد و از جہت اقتصار ترک اسانید نمودہ باشد دوم آنکہ مصنف را علم باین شدہ باشد کہ درین باب حدیثی از فلان وفلان مروی شدہ است ولیکن او را باسناد صحیح نرسیدہ باشد از انجہت میگوید کہ از فلان وفلان منقول شدہ ست و مارا از ایشان نرسیدہ است اما مطلق در فضل طہارت از بسیاری صحابہ منقول شدہ است چنانچہ مسلم وترمذی وموطا از ابی مالک الاشعری و دیلمی از عمرو بن حریث وخطیب از جابر وطبرانی در اوسط از انس وطرطوسی از ابی ہریرہ وطبرانی از ابن عمر واحمد ونسائی وابو داود وابن ماجہ از عمار بن یاسر وابن عساکر از عائشہ وبیہقی از سلمان

شرح ابی الطیب

وفی الباب عن عثمان وثوبان والصنابحی وعمرو بن عبسۃ وسلمان وعبد اللہ بن عمرو اما حدیث عثمان رضی اللہ عنہ فاخرجہ مسلم بسندہ الی حمران عن عثمان بن عفان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ فاحسن الوضوء خرجت خطایاہ من جسدہ حتی تخرج من تحت اظفارہ واما حدیث عبد اللہ الصنابحی بضم الصاد وتخفیف النون وبالباء الموحدۃ والحاء المہملۃ منسوب الی صنابح بن زاہر بطن من مراد فاخرجہ مالک والنسائی وابن ماجۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من توضأ فمضمض واستنشق خرجت خطایاہ من فیہ وانفہ واذا غسل وجہہ خرجت خطایاہ من وجہہ حتی تخرج من تحت اشفار عینیہ فاذا غسل یدیہ خرجت خطایاہ من یدیہ فاذا مسح برأسہ خرجت خطایاہ من رأسہ حتی تخرج من اذنیہ فاذا غسل رجلیہ خرجت خطایاہ من رجلیہ حتی تخرج من تحت اظفار رجلیہ وکانت صلاتہ ومشیہ الی المسجد نافلۃ واما عمرو بن عبسۃ فاخرج حدیثہ ابن ماجۃ مثل الاول الا انہ لم یذکر المضمضۃ والاستنشاق وذکر ذراعیہ بدل یدیہ وذکر غسل الیدین الی الرسغ ثم ذکر غسل الوجہ ثم غسل ذراعیہ واسمہ عبد الرحمن بن عسیلۃ بضم المہملۃ ثم بفتح السین ثم سکون الیاء ویکنی ابا عبد اللہ الخ ظاہر صنیع ابن ماجۃ وغیرہ انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیکون الصنابحی المذکور ہو غیر ابی عبد اللہ بل عبد اللہ الا ان ظاہر کلام المصنف انہ تابعی یروی عن ابی بکر الصدیق وہو ابو عبد اللہ وقال ابن عبد البر عندی ان الصنابحی ابو عبد اللہ التابعی لا الصحابی انتہی انی مکاثر بکم الامم یقال کاثرتہ فکثرتہ ای غلبتہ کذا فی مجمع البحار یعنی انی اباہی باکثریۃ امتی علی الامم السالفۃ فان قلت ما وجہ ترتب قولہ لا تقتتلن بعدی علی المکاثرۃ قلت وجہہ ان الاقتتال موجب لقطع النسل اذ لا تناسل من الاموات فیؤدی الی قلۃ الامۃ فینافی المطلوب فلذلک نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فان قلت المقتول میت باجلہ فلا وجہ لقطع النسل بسبب الاقتتال اقول اما ان یقال ان الاقدام علی الاقتتال مرضیا بقطع النسل فالنہی باعتبار فعلہم الاختیاری او یقال یکون لہم اجلان اجل علی تقدیر الاقتتال واجل بدونہ

عارضۃ الاحوذی

ابو علی شیخی اخبرنا ابن محبوب عنہ وقیدتہ من غیر ہذہ الطرق قال ابو عیسی باب لا تقبل صلوۃ بغیر طہور مصعب ابن سعد عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تقبل صلوۃ بغیر طہور ولا صدقۃ من غلول اصح شئ فی ہذا الباب اسناد قال القاضی ابو بکر ابن العربی اخرج مسلم ہذا الحدیث بسندہ بلفظہ وزاد فیہ دخل عبد اللہ بن عمر علی ابن عامر یعودہ وہو مریض فقال الا تدعو لی یا ابن عمر قال انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تقبل صلوۃ بغیر طہور

ثوبان ابن بجدد مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم صحبہ ولازمہ ونزل بعدہ الشام ومات بحمص سنۃ اربع وخمسین ۵۴

عمرو بن عبسۃ بن عامر بن خالد السلمی ابو نجیح صحابی مشہور اسلم قدیما وہاجر بعد احد ثم نزل الشام

عبد اللہ بن عمرو بن العاص بن وائل بن ہاشم بن سعید بالتصغیر ابن سعد بن سہم السہمی ابو محمد وقیل ابو عبد الرحمن احد السابقین المکثرین من الصحابۃ واحد العبادلۃ الفقہاء مات فی ذی الحجۃ لیالی الحرۃ علی الاصح بالطائف علی الراجح ۱۲ تذکرۃ الحفاظ

عارضۃ الاحوذی

ولاصدقة من غلول وكنت على البصرة ورواه الفريابي فقال دخلت على عبد الله ابن عامر وعنده قوم يدعون له بالعافية فقال لي يا ابا عبد الرحمن مالك لا تدعو فقال اني من اودهم لك واحرصهم على صلاحك واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقبل الله صلوٰة من غير طهور ولا صدقة من غلول وكنت على البصرة ولا اراك الا قد اصبت منها شرا غريبة القبول في السنة المسلفة الرضاء قبلت الشيء رضيته واردته والترمت

اسماء الرجال هناد بن السری بکسر الراء الخفیفة ابن مصعب التمیمی ابو السری الکوفی ثقة من العاشرة مات سنة ثلاث و اربعین و له احدی و تسعون سنة

شرح سراج احمد

واحمد و مسلم از عمرو بن عبسہ و عثمان و نسائی از ابو ایوب و عقبہ بن عامر و ابن عمر و ابی ہریرہ و حسان بن عطیہ مرسلا روایت کردہ اند والصنابحی الذی روی عن ابی بکر الصدیق لیس له سماع عن النبی صلی الله علیه وسلم مصنف جرح میکند در حدیث کہ از صنابحی مروی گشتہ است میگوید کہ صنابحی آن مردیست کہ روایت میکند از امیر المومنین ابی بکر صدیق نیست مراو را ثابت سماعی از آنحضرت واسمه عبد الرحمن بن عسيلة و نام او عبد الرحمن بن عسیلہ ہست بضم عین و فتح سین مہملتین و سکون تحتیہ ویکنی ابا عبد الله و کنیت کردہ میشد بابی عبد اللہ رحل الی النبی صلی الله علیه وسلم رفتہ بود بسوی ملازمت خدمت نبوی فقبض النبی صلی الله علیه وسلم وهو فی الطریق پس قبض و وفات کردہ شد آنحضرت در حالیکہ عبد الرحمن در راہ بود وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم احادیث و تحقیق روایت کرد عبد الرحمن از آنحضرت بسیار حدیثہا را شاید کہ بطریق ارسال باشد والصنابحی بضم صاد مہملہ و نون و موحدہ و مہملہ ابن الاعسر بفتح ہمزہ و سکون عین و فتح سین مہملہ و راء الاحمسی بفتح ہمزہ و سکون حائے مہملہ و میم و سین مہملہ صاحب النبی صلی الله علیه وسلم صحابی بود ویقال له الصنابحی ایضا گفتہ میشد او را صنابحی نیز صنابحی بضم صاد و تخفیف نون و موحدہ و حائے مہملہ وانما حدیثه جز این نیست کہ حدیث این صنابحی کہ روایت از آنحضرت دار دا نیست قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول گفت صنابحی شنیدم آنحضرت را کہ میفرمودانی مکاثر بکم الامم بدرستیکہ من زیادہ کنندہ باشم بشما امت را در روز قیامت و آن بطریق مباہات باشد فلا تقتتلن بعدی پس باید کہ قتال نکنید باہم پس از من کہ قتال فیمابین موجب انقطاع نسل ست **باب** ماجاء مفتاح الصلوٰة الطهور باب ست در بیان چیزی کہ آمدہ کہ کلید نماز وضوست حدثنا هناد وقتیبة ومحمود

شرح ابی الطیب

ویکون الثانی اطول من الاول و بالاقتتال القصر الاجل فتقل الامة وهذا یرد علیه ان عند الله لا یکون الا اجل واحد وقوله لا تقتتلن بصیغة النهی المؤکد بنون التوکید جمع المذکر المخاطب **باب** ماجاء ان مفتاح الصلوٰة الطهور بالضم ویفتح والمراد به المصدر وسمی النبی صلی الله علیه وسلم الطهور مفتاحا مجازا لان الحدث مانع منها فهو کالقفل موضوع علی المحدث حتی اذا توضأ انحل الغلق وهذه استعارة بدیعیة لا یقدر علیها الا النبوة وکذلک قوله مفتاح الجنة الصلوٰة وتحریمها التکبیر وتحلیلها التسلیم قال ابن مالک اضافة التحریم والتحلیل الی الصلوٰة لملابسة بینهما انتهی لان التکبیر یحرم ما کان حلالا فی خارجها والتسلیم یحلل ما کان حراما فیها وقال المظهر سمی الدخول فی الصلوٰة تحریما لانه یحرم الاکل والشرب وغیرهما علی المصلی ویمکن ان یقال ان التحریم بمعنی الاحرام ای الدخول فی حرمتها فالتحلیل بمعنی الخروج عن حرمتها اقول یؤیده ما قاله ابن العربی فان قیل یشکل استعماله هنا

قوت المغتذی

وضوء السلف مفتاح الصلوٰة الطهور قال الرافعی بضم الطاء فیما قیل و بعضهم یجوز الفتح لان الفعل انما تأتی بالآلة قال ابن العربی هذا مجاز ما یفتحها من غلقها وذلک ان الحدث مانع منها فهو کالقفل موضوع علی المحدث حتی اذا توضأ انحل الغلق وهذه استعارة بدیعیة لا یقدر علیها الا النبوة وکذلک قوله مفتاح الجنة الصلوٰة لان ابواب الجنة مغلقة ینفتحها الطاعات ورکن الطاعات الصلوٰة وتحریمها التکبیر قال ابن العربی

شرح سراج احمد

ابن غیلان بفتح غین معجمہ وسکون تحتیہ درآخر نون ست عدوی نزیل بغداد ثقہ از عاشرہ بود ذکر کردہ او را ابن حبان در ثقات
درسال دو بیست وسی ونہ وفات کرد قالوا ثنا وکیع عن سفیان بن سعید بن مسروق الثوری الکوفی ابو عبد اللہ وی عالم ربانی
جلیل القدر ثقہ از تبع تابعین بود و او را امیر المؤمنین در علم حدیث میگفتند ولادت او در سنہ نود وہفت بود و در صد وشصت و
یک وفات کرد در بصرہ وثنا محمد بن بشار بصیغہ مبالغہ ست ابن عثمان ابو بکر العبدی معروف بہ بندار یکی از حفاظ وثقات
مشہورہ است گفت عجلی ونسائی وابن خزیمہ ثقہ بود وامام اہل زمانہ خود وعمرو بن علی الفلاس تضعیف کردہ او را وسبب آن
ذکر نمودہ ست ولادت او در سنہ یکصد وشصت وہفت بود ودر بصرہ وفات کرد درسال دو بیست وپنجاہ ودو ثنا عبد الرحمن
ثنا سفیان بن عیینہ ابی عمران الہلالی الکوفی ابو محمد امام بزرگ بود در حدیث وفقہ اجماع ست علما را بر صحت حدیث وی
شافعی گفتہ است اگر مالک وسفیان نبودی علم از حجاز میرفت وفات او روز شنبہ غرۂ رجب سنہ یکصد ونود وہشت بود عن
عبد اللہ بن محمد بن عقیل ابن ابی طالب الہاشمی ابو محمد المدنی مادر وی زینب بنت علی صدوق بود در حدیث وی
لین ست از رابعہ بود در آخر عمر تغیر راہ یافتہ بود بعد از اربعین وفات کرد وعقیل بلفظ مکبر ست عن محمد بن الحنفیۃ محمد بن علی
ابن ابی طالب الہاشمی ابو القاسم معروف بابن الحنفیہ کہ مادر ایشان بود تابعی ثقہ وصالح بود از ثالثہ ست ولادت او در خلافت
عمر بن الخطاب بود کہ دو سال از خلافت وی باقی بود ند وگویند در خلافت ابی بکر ودر مدینہ سنہ ثمانین وفات یافت عن علی
ابن ابی طالب بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف القرشی المکی المدنی امیر المؤمنین ابن عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وختنہ علی بنتہ فاطمۃ الزہراء ومادر آنحضرت فاطمہ بنت اسد بن ہاشم بن عبد مناف بود وکنیت او ابو الحسن وابو تراب
بود واو اول ترین کسی بود از صبیان کہ اسلام آورد وہجرت کرد پس از آنحضرت بسہ روز وآنحضرت او را در مکہ گذاشتہ بود تا ودائع
بمشرکین سپارد وحاضر گشت ہمراہ آنحضرت ہمہ مشاہد را وحق تعالی فتح نمود خیبر را از دست شریف وی ورسید او را در روز
ان شانزدہ زخمہا وشجاعت وی مشہور ست میان خواص وعوام وبود علم او در محل اعلی وبر مسند خلافت نشست در روز
جمعہ در ماہ ذی الحجہ در سنہ خمس وثلثین وشربت شہادت چشید از دست عبد الرحمن بن ملجم شقی المرادی در شب جمعہ وفات
فرمود در شب یکشنبہ تاسع عشر از شہر رمضان سنہ اربعین عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال روایت از آنحضرت نمود
کہ فرمود مفتاح الصلوۃ الطہور کلید نماز وفتح باب نماز ودر آمدن در آن کہ بی آن میسر نگردد طہارت ست وتحریمہا
التکبیر وچیزیکہ حرام میگردد بدان ہر کاری کہ جز نماز ست تکبیر تحریمہ است چنانکہ احرام برای حج وعمرہ وتحلیلہا التسلیم وچیزیکہ
بدان از نماز برآیند وآنچہ حرام گردانیدہ شدہ بود بدان حلال گردد سلام دادن ست وباین حدیث مالک وشافعی واحمد سلام را

شرح ابی الطیب

لان التکبیر جزء من اجزائہا فکیف یحرمہا فقیل مرادہ احرامہا یقال احرم اذا دخل فی البلد الحرام او الشہر الحرام
قال الرافعی وقد روی محمد بن اسلم فی مسندہ ہذا الحدیث بلفظ واحرامہا التکبیر واحلالہا التسلیم وفی الباب عن

قوت المغتذی

ہو مصدر حرم ویحرم وبیشکل استعمالہ ہہنا لان التکبیر جزء من اجزائہا فکیف یحرمہا فقیل مجازہ احرامہا
یقال احرم اذا دخل فی البلد الحرام او الشہر الحرام ولما کانت الصلوۃ تحرم اشیاء قیل الاول ذلک وہو التکبیر تحریم

عارضۃ الاحوذی

العوض عنہ فقبول
اللہ للعمل ہو رضاہ
بہ وثوابہ علیہ
الطہور بفتح الطاء
وضمہا فبالفتح
عبارۃ عن الماء
وبالضم عبارۃ
عن الفعل وجعل
بفتح الطاء عبارۃ
عن الآلات الفعل
کالسحور والوضوء
والدلوک وقد
قیل انہما بمعنی
واحد والغلول
الخیانۃ خفیۃ
فالصدقۃ من
مال حرام فی عدم القبول
واستحقاق العقاب
کالصلوۃ بغیر
طہور فی ذلک
احکامہ فیہ
خمس مسائل
الاولی فیہ اشتراط
الطہارۃ فی صحۃ
الصلوۃ وہی من
شرائط الاداء
لا من شرائط
الوجوب باجماع

عارضۃ الاحوذی

الامۃ وفی الصحیح عن ہمام بن منبہ عن ابی ہریرۃ وہی صحیفۃ صحیحۃ عالیۃ مجموعۃ قال النبی علیہ السلام لا تقبل صلوۃ احدکم اذا احدث حتی یتوضأ الثانیۃ قولہ لا یقبل اللہ صلوۃ بغیر طہور عموم فیمن احدث ومن لم یحدث فخص ہذا الحدیث الثانی من ذلک العموم بوجوب الطہارۃ من الحدث بعد الوضوء و استحبابہ لمن صلی بدلیل بدیع لیس من شرط العارضۃ الثالثۃ العاجز عن استعمال الطہارۃ لمرض اوعدو او سبع اوعدم قدرۃ حتی لا یمکنہ تطہیر

شرح سراج احمد

در نماز فرض گویند کہ بظاہر دلالت دارد و نزد امام ابی حنیفہ واجب ست فرض نیست و فرق در فرض و واجب اعتقادست نہ در عمل و دلیل امام ما حدیث اعرابی ست کہ آنحضرت وی را نماز تعلیم فرمودہ و ذکر سلام در ان نکرد اگر فرض بودی البتہ آنحضرت ذکر آن فرمودی قال ابو عیسی گفت مؤلف علیہ الرحمہ ہذا الحدیث اصح شیء فی ہذا الباب و احسن این حدیث مذکور صحیح ترین چیزیست در باب مفتاح الصلوۃ الطہور و احسن ست وعبد اللہ بن محمد بن عقیل ہو صدوق عبد اللہ بن محمد صدوق ست وقد تکلم فیہ بعض اہل العلم من قبل حفظہ و تحقیق سخن کردہ اند بعضی علما از جانب حفظ وی کہ خلل در حافظہ او بود و سمعت محمد بن اسمعیل یقول و شنیدم امام بخاری را کہ میفرمود کان احمد بن حنبل و اسحٰق بن ابراہیم والحمیدی بضم حائے مہملہ و فتح میم و سکون تحتیہ و دال مہملہ یحتجون بحدیث عبد اللہ بن محمد بن عقیل کہ حجت میگرفتند بحدیث عبد اللہ قال محمد گفت امام بخاری وہو مقارب الحدیث و او مقارب الحدیث ست یعنی حدیث او بدل نزدیک ست و دل از وا بانمیکند و شیء مقارب بکسر را ای بین الجید والردی وفی الباب عن جابر و ابی سعید و درین باب حدیثی مروی گشتہ از جابر بن عبد اللہ و ابی سعید خدری چنانچہ اخراج آن کردہ است ابن ماجہ و حاکم و عقیلی از ابی بکر **باب** ما یقول اذا دخل الخلاء باب ست در بیان چیزیکہ بگوید آدمی وقتیکہ در آید در مبرز برای قضای حاجت حدثنا قتیبۃ بن سعید ابو رجاء وہناد ابن السری قالا گفت قتیبہ و ہناد دنا وکیع عن شعبۃ بضم شین معجمہ ابن الحجاج بن الورد العتکی و او امام ایمۂ اعلام بود و اجماع ست بر امامت و جلالت قدر وی ثقۃ و اورع بود و او امیر المؤمنین ست در حدیث چنانکہ گفتہ است سفیان گفت شافعی اگر شعبہ نمی بود

شرح ابی الطیب

جابر و ابی سعید اخرجہ عن ابی سعید ابن ماجۃ وعن علی رضی اللہ عنہ ابوداود والدارمی ایضا وسندہ حسن قالہ ابن حجر ہذا الحدیث اصح شیء فی ہذا الباب قال البزار لا نعلمہ عن علی الا من ہذا الوجہ وقال ابونعیم تفرد بہ ابن عقیل عن ابن الحنفیۃ عن علی وقال العقیلی فی اسنادہ لین وہو اصلح من حدیث جابر وقال ابن العربی حدیث جابر اصح شیء فی ہذا الباب قال الحافظ ابن حجر فی تخریج احادیث الشرح کذا قال وقد عکس فی ذلک العقیلی وہو اعلم منہ بہذا الفن کذا فی حاشیۃ السیوطی **باب** ما یقول اذا دخل الخلاء بالمد کل موضع یقضی الانسان فیہ حاجتہ سمی بذلک لان الانسان یخلو فیہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل الخلاء معناہ اذا اراد الدخول وکذا جاء مصرحا بہ فی روایۃ البخاری قال کان اذا اراد ان یدخل وفی شرح الابہری

قوت المغتذی

وقال ابن الاثیر فی النہایۃ کان المصلی بالتکبیر والدخول فی الصلوۃ صار ممنوعا من الکلام والافعال الخارجۃ عن کلام الصلوۃ وافعالہا فقیل للتکبیر تحریم لمنعہ المصلی من ذلک ولذلک سمیت تکبیرۃ الاحرام ای الاحرام بالصلوۃ ولما صار المصلی بالتسلیم یحل لہ ما حرم علیہ فیہا بالتکبیر من الکلام والافعال الخارجۃ عن کلام الصلوۃ وافعالہا کما یحل للمحرم بالحج عند الفراغ منہ ما کان حراما علیہ قبل وتحلیلہا التسلیم قال الرافعی وقد روی محمد بن اسلم فی مسندہ ہذا الحدیث بلفظ واحرامہا التکبیر واحلالہا التسلیم ہذا الحدیث اصح شیء فی ہذا الباب واحسن قال البزار لا نعلمہ عن علی الا من ہذا الوجہ وقال ابونعیم تفرد بہ ابن عقیل عن ابن الحنفیۃ عن علی وقال العقیلی فی اسنادہ

اسماء الرجال

اسحٰق بن ابراہیم بن مخلد الحنظلی ابو محمد بن راہویہ المروزی ثقۃ حافظ مجتہد قرین احمد بن حنبل ذکر ابوداود انہ تغیر قبل موتہ بیسیر مات سنۃ ثمان وثلثین وہو ابن اثنتین وسبعین

الحمیدی عبد اللہ بن الزبیر بن عیسی القرشی الاسدی المکی ابوبکر ثقۃ حافظ فقیہ اجل اصحاب ابن عیینۃ [illegible]

شرح سراج احمد

در ملک عراق حدیث ہرگز نبودی از سابعہ ست ولادت او در سنہ ثلث وثلثین بود و وفات کرد در سنہ سہ صد وشصت و او اکبر از ثوری بود بدہ سال عن عبد العزیز بن صہیب بضم صاد مہملہ وفتح ہا وسکون تحتیہ ابو حمزۃ البنانی البصری گفت احمد ونسائی وابن معین وعجلی ثقہ بود وگفت ابو حاتم صالح بود در سنہ یکصد وسی وفات یافت عن انس بن مالک بن النضر بفتح ضم النضر الانصاری الخزرجی البخاری خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدمت کرد آنحضرت را مدت دہ سال از ابتدای ہجرت تا وقت وفات شریف ومادر او ام سلیم بنت ملحان بود و در ہشت غزوہ ہمراہ آنحضرت شریک بود ومرویات او از آنحضرت یکہزار ودو صد حدیث اند واو آخر صحابہ بود کہ در بصرہ وفات کرد در سنہ ثلث وتسعین در زمان حجاج وچون آنحضرت وفات فرمود او بست سالہ بود قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل الخلاء گفت انس بود آنحضرت وقتیکہ می درآمد در مبرز قال میفرمود اللہم انی اعوذ بک ای بار خدا بدرستیکہ من پناہ میجویم بتو قال شعبۃ گفت شعبہ وقد قال مرۃ اخری وتحقیق فرمود آنحضرت بار دیگر باین لفظ اعوذ باللہ من الخبث والخبیث پناہ میجویم بخدا از فجور خبث بضم خای معجمہ وسکون موحدہ بمعنی فجور ومانند آن از پلیدی وجنات او الخبث والخبائث شک راویست خبث بضم خا معجمہ وموحدہ وگفتہ اند کہ خبث بسکون موحدہ بمعنی فجور ومانند آن وخبائث افعال مذمومہ وخصال ردیہ اند وخبث بضم موحدہ جمع خبیث ست ارادہ بآن کردہ ذکور شیاطین واناث آنہا را وفی الباب عن علی وزید بن ارقم وجابر وابن مسعود در باب آداب خلا روایت ست

شرح ابی الطیب

قال الشیخ من یکرہ ذکر اللہ فی تلک الحالۃ یفصل فیقول اما فی الامکنۃ المعدۃ لذلک فیقول قبیل دخولہا واما فی غیرہا فیقولہ فی اوان الشروع کتشمیر ثیابہ مثلا وہذا مذہب الجمہور قولہ وقد قال مرۃ اخری ای قال عبد العزیز مرۃ اخری اعوذ باللہ بدل اللہم انی اعوذ بک وبقیۃ الالفاظ فی الروایتین یدل علی ذلک ما اخرجہ ابو داود فقال عن شعبۃ عن عبد العزیز عن انس قال اللہم انی اعوذ بک وقال شعبۃ مرۃ اعوذ باللہ انتہی اعوذ باللہ من الخبث والخبیث او الخبث والخبائث قال النووی ما الخبث فبضم الباء واسکانہا وہما وجہان مشہوران فی روایۃ ہذا الحدیث ونقل القاضی عیاض ان اکثر روایات الشیوخ الاسکان وقد قال الامام ابو سلیمان الخطابی الخبث بضم الباء جماعۃ الخبیث والخبائث جمع الخبیثۃ قال یرید ذکران الشیاطین واناثہم قال وعامۃ المحدثین

قوت المغتذی

لین وہو اصلح من حدیث جابر وقال ابن العربی حدیث جابر اصح شئ فی ہذا الباب قال الحافظ ابن حجر فی تخریج احادیث الشرح کذا قال وقد عکس ذلک العقیلی وہو ابعد منہ بہذا الفن کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل الخلاء بفتح الخاء ممدودا المکان الذی لیس بہ احد قال النووی وقولہ اذا دخل معناہ اذا اراد الدخول وکذا جاء مصرحا فی روایۃ البخاری قال کان اذا اراد ان یدخل قال اللہم انی اعوذ بک من الخبث والخبائث قال الخطابی فی کتاب اصلاح الالفاظ التی صحفہا الرواۃ اصحاب الحدیث یروون الخبث بسکون الباء وکذلک رواہ ابو عبید فی کتابہ وفسرہ فقال ما الخبث فانہ یعنی بہ الشر واما الخبائث فالشیاطین قال الخطابی وانما ہو الخبث بضم الباء جمع خبیث واما الخبائث جمع خبیثۃ استعاذ باللہ من مردۃ الجن ذکورہم واناثہم وقال ابن العربی الخبث بضم الخاء یعنی من

عارضۃ الاحوذی

بماء او تراب فختلف فیہ علی ستۃ اقوال الاول قال مالک وابن نافع لا صلوۃ ولا قضاء الثانی قال ابن القاسم یصلی ویقضی الثالث یصلی ولا یعید قالہ اشہب والشافعی الرابع یصلی اذا قدر قالہ اصبغ الخامس یصلی ولا یعید السادس یومی الی التیمم واشار الیہ ابو الحسن ابن القابسی الاظہر قول اشہب لان الطہارۃ شرط انما شرط وجوب بعدمہا لا یمنع من فعلہا کسائر شروطہا من ستر وطہارۃ ثوب واستقبال قبلۃ الرابع اذا اسلم الکافر فلو یکن بعد اسلامہ

عارضة الاحوذی

موجب للطهارة من جنابة ولا حدث هل يغتسل ام لا قال الشافعی والقاضی ابو اسحق يغتسل استحبابا وقال مالك وابن القاسم واحمد وابو ثور الغسل واجب وهو الصحيح لقوله لا يقبل الله صلوة بغير طهور وقد اجتمعت الامة على وجوب الوضوء فالغسل مثله دليل بدليل واعتراض باعتراض وجواب بجواب الخامسة فی قول ابن عمر لعبد الله بن عامر وقد سأله الدعاء لا يقبل الله صلوة بغير طهور يدل على ان الوضوء للدعاء مشروع وكذلك فی الحديث الصحيح ان ابا موسى الاشعری

شرح سراج احمد

ازین صحابہ احمد وابن ماجہ از علی مرتضی وابن السنی از ابی ہریرہ واحمد وابو داؤد وابن حبان از زید بن ارقم وبخاری از ابن مسعود وابن ماجہ از ابی امامہ قال ابو عیسی حدیث انس اصح شیٔ فی هذا الباب گفت مصنف حدیث انس بن مالک کہ مصنف ازان روایت نمودہ ست صحیح ترین چیزیست در باب خلاو احسن ست از مرویات دیگر صحابہ و حدیث زید بن ارقم فی اسنادہ اضطراب و حدیث زید بن ارقم کہ در اسنادآن اضطراب ست و اضطراب در حدیث آنرا گویند کہ در اسناد یا متن از راوی چیزی اختلاف واقع شود بتقدیم یا تاخیر یا زیادت ونقصان یا با بدال راوی مکان راوی یا متنے مکان متنی دیگر وامثال آن واینجا ابدال راوی مکان راوی ست روی هشام الدستوائی روایت کردہ ہشام دستوائی بفتح دال وسکون سین مہملتین ومثناۃ فوقیہ نسبت بسوی دیہ ست وسعید بن ابی عروبة بفتح عین و ضم رای مہملتین وواو عن قتادة ہشام وسعید روایت از قتادہ کردہ وقال سعید عن القاسم بن عوف الشيبانی عن زيد بن ارقم وقال هشام

شرح ابی الطیب

يقولون الخبث باسكان الباء وهو غلط والصواب الضم هذا كلام الخطابی رحمه الله وهذا الذی غلطه هو فيه ليس بغلط ولا يصح انكاره جواز الاسكان فان الاسكان جائز على سبيل التخفيف كما يقال كتب ورسل وعنق واذن ونظائره فكل هذا وما اشبهه جائز تسكينه بلا خلاف عند اهل العربية ولعل الخطابی اراد الانكار على من يقول اصله الاسكان وقد صرح جماعة من اهل المعرفة بان الباء ساكنة منهم الامام ابو عبيد امام هذا الفن والعمدة واختلفوا فی معناه فقيل هو الشر وقيل هو الكفر وقيل الخبث الشيطان والخبائث المعاصی وقال ابن الاعرابی الخبث فی كلام العرب المكروه فان كان من الكلام فهو الشتم وان كان من الملل فهو الكفر وان كان من الطعام فهو الحرام وان كان من الشراب فهو ايضا مثله انتهى وقال ابن العربی كان النبی صلى الله عليه وسلم معصوما من الشيطان حتى من الموكل به وكان يخص الاستعاذة فی هذا الموضع لوجهين احدهما انه خلاء وللشيطان بعادة الله وقدرته فی الخلاء تسلط ليس له فی الملاء ولذا قال صلى الله عليه وسلم الراكب شيطان والراكبان شيطانان والثلثة ركب الثانی انه موضع قذر ينزه ذكر الله عن الجريان فيه على اللسان فيغتنم الشيطان عدم ذكر الله فان ذكره يطرده فلجأ الى الاستعاذة قبل ذلك لتصير عصمة بينه وبين الشيطان الى الخروج ويعلم بذلك امته انتهى وفی الباب عن علی وزيد بن ارقم وجابر وابن مسعود اما حديث علی فاخرجه عنه ابن ماجة برواية ابی جحيفة عن علی رضی الله عنه قال قال النبی صلى الله عليه وسلم ستر ما بين الجن وعورات

قوت المغتذی

ذكور الجن واناثها صوابه بضم الباء وسكونها يعنی من المكروه ومن اهله والخبث من كل مكروه فان كان من قول فهو سب وان كان من اعتقاد فيكون كفرا بحال واعتقاد سوء باخرى وان كان من طعام فهو حرام قال وغلط الخطابی من رواه باسكان الباء وهو الغالط وقد بينا معناه وقال كان النبی صلى الله عليه وسلم معصوما من الشيطان حتى من الموكل به بشرط استعاذته منه كما غفر له بشرط استغفاره قال وكان يخص الاستعاذة فی هذا الموضع لوجهين احدهما انه خلاء وللشيطان بعادة الله وقدرته فی الخلاء تسلط ليس له فی الملاء ولان النبی صلى الله عليه وسلم

اسماء الرجال

۱۲۵ هشام بن ابی عبد الله سنبر بمهملة ثم نون ثم موحدة وزن جعفر ابو بكر البصری الدستوائی بفتح الدال وسكون السين المهملتين وفتح المثناة ثم مد ثقة ثبت وقد رمی بالقدر من كبار السابعة مات سنة اربع وخمسين وله ثمان وسبعون سنة ۱۲ تذكرة الحفاظ للذهبی

۱۲۶ سعيد بن ابی عروبة مهران اليشكری مولاهم ابو النضر البصری ثقة حافظ له تصانيف لكنه كثير التدليس واختلط وكان من اثبت الناس فی قتادة من السادسة مات سنة ست وقيل سبع وخمسين ۱۲ ت

۱۲۷ قاسم بن عوف الشيبانی الكوفی صدوق يغرب من الثالثة ۱۲ تذكرة الحفاظ للذهبی

شرح سراج احمد

عن قتادة عن زيد بن ارقم و قتادہ از زید بن ارقم روایت کردہ و روایۃ شعبۃ ومعمر عن قتادة عن النضر بن انس
و روایت کردہ ہمین حدیث را شعبہ و معمر از قتادہ از نضر و قال شعبة عن زيد بن ارقم و گفت شعبہ از زید بن ارقم و قال
معمر عن النضر بن انس عن ابيه که انس بود قال ابو عيسى سألت محمدا گفت مصنف پرسیدم امام بخاری را عن هذا
از روایت قتادہ فقال يحتمل ان يكون قتادة روى عنهما جميعا پس گفت امام بخاری احتمال دارد کہ باشد قتادہ روایت کردہ
باشد از نضر بن انس و زید بن ارقم ہر دو حدثنا احمد بن عبدة الضبي نا حماد بن زيد بن درہم الجهضمي مولى آل جرير
ابن حازم البصري ابو اسمعيل یکی از اعلام افقہ و اعلم بسنت و احفظ بود و بود ضریر کما فی جامع الاصول و در سنہ تسع وسبعين ومائة
وفات یافت از عمر ہشتاد سال عن عبد العزيز بن صهيب عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان بدر سنتہ کہ
آنحضرت بود اذا دخل الخلاء قال چون می در آمد در خلا میفرمود این دعا اللهم اني اعوذ بك من الخبث و الخبائث ای خدا
پناہ میجویم بتو از شیاطین ذکور و اناث هذا حديث حسن صحيح این حدیث حسن صحیح و تعریف ہر دو بالا گذشتہ است باب
ما يقول اذا خرج من الخلاء باب است در بیان چیزیکہ میفرمود آنحضرتؐ وقتیکہ می بر آمد از مبرز خانہ حدثنا محمد بن حميد بن اسمعيل
نا مالك بن اسمعيل النهدي ابو غسان الكوفي سبط حماد بن ابي سليمان ثقة متقن صحيح الكتاب عابد بود از صغار تاسعہ است در سنہ

شرح ابی الطیب

بنی آدم اذا دخل الكنيف ان يقول بسم الله واما حديث زيد بن ارقم فاخرجه عنه ابو داود وابن ماجة
بلفظ ان هذه الحشوش محتضرة فاذا اتى احدكم الخلاء فليقل اعوذ بالله من الخبث والخبائث الحشوش
جمع حش بفتح الحاء وضمها وهو الكنيف و اصل الحش جماعة النخل الاكتنافه ثم كني به عن الخلاء وقال سعيد
عن القاسم بن عوف الشيباني عن زيد بن ارقم الى آخره يعني زاد سعيد بين قتادة وبين زيد بن ارقم
القاسم بن عوف ولم يذكر القاسم هشام وروى شعبة ومعمر فزادا النضر بن انس موضع القاسم ثم اختلفا
فزاد معمر اباالنضر حيث قال عن النضر بن انس عن ابيه ولم يذكر شعبة ابا النضر فهذا بيان اضطراب
اسناد زيد بن ارقم باب ما يقول اذا خرج من الخلاء قال غفرانك منصوب باضمار فعل مقدر تقديره
اطلب او اسأل او اغفر غفرانك وقد ذكر في تعقيبه صلى الله عليه وسلم الخروج بهذا الدعاء وجهان
احدهما انه استغفر من الحالة التي اقتضت هجران ذكر الله فانه كان يذكر الله تعالى في سائر حالاته الا
عند الحاجة وثانيهما ان القوة البشرية قاصرة عن الوفاء بشكر ما انعم الله تعالى عليه من تسويغ الطعام

قوت المغتذی

الراكب شيطان والراكبان شيطانان والثلثة ركب الثاني انه موضع قذر ينزه عنه ذكر الله عز وجل عن
الجريان فيه على اللسان فيغتنم الشيطان عدم ذكر الله فان ذكره يطرده فلجأ الى الاستعاذة قبل ذلك ليعقدها
عصمة بينه وبين الشيطان حتى يخرج وليعلم امته انتهى وقال النووي لا يصح انكار الخطابي جواز الاسكان فانه
جائز على سبيل التخفيف بخلاف كتب ورسل وعنق واذن ولعل الخطابي اراد الانكار على من يقول اصله الاسكان
وقد صرح جماعة من اهل المعرفة بان الباء هنا ساكن منهم ابو عبيد امام هذا الفن والعمدة فيه واختلفوا في معناه

عارضة الاحوذی

سأل النبي صلى الله
عليه وسلم ان
يستغفر لابي عامر
الاشعري قال قد خلت
على النبي صلى الله
عليه وسلم واخبرته
بخبرنا وخبر ابي
عامر وقوله قل له
استغفر لي فدعا
بماء فتوضأ ثم
رفع يديه اللهم
اغفر لعبيد الله
ابن عامر ورايت
بياض ابطيه وقد
كان النبي عليه السلام
لا يرد السلام الا
على وضوء التوجيه
فيه ثماني مسائل
الاولى قوله خرجت
الخطايا يعني غفرت
لان الخطايا هي
افعال واعراض
لا تبقى فكيف تو صف
بدخول وخروج
ولكن الباري علما
او قف المغفرة
على الطهارة الكاملة
في العضو ضرب

عارضة الاحوذی

لذلك مثلا الخروج ولان الطهارة حكم ثابت استقر له الدخول الثانية الخطايا المحكوم بغفرانها من الصغائر دون الكبائر لقول النبي صلى الله عليه وسلم الصلوة الخمس والجمعة الى الجمعة كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر فاذا كانت الصلوة مقرونة بالوضوء لا تكفر الكبائر فانفراد الوضوء بالتقصير عن ذلك احرى الرابعة ان هذا التكفير انما هو للذنوب المتعلقة بحقوق الله سبحانه فاما المتعلقة بحقوق الآدميين فانما يقع النظر فيها بالمقاصة مع الحسنات والسيئات كما بيناه في كتب الاصول الخامسة

شرح سراج احمد

سبع عشر ومائتين وفات یافت عن اسرائیل عن یوسف بن ابی بردة بن ابی موسی الاشعری مقبول از سادسہ بود عن ابیه ابی بردة بن ابی موسی الاشعری گویند نام او عامر بود و گویند حارث ثقة از ثالثه بود در سنہ اربع ومائة وفات یافت عمر او از هشتاد متجاوز بود عن عائشة رضی الله عنها ام المؤمنین بنت امیر المؤمنین ابوبکر صدیق محبوبۂ رسول الله صلی الله علیه وسلم و مادر او ام رومان بود تزویج فرمود آنحضرت او را در مکه در ماه شوال که عمر او دران زمان شش سال بود و زفاف آن در مدینه شد در سال دوم از هجرت و چون آنحضرت وفات فرمود او هژده ساله بود و بود او عالمه فقیهه فصیحه فاضله عارفه بایام عرب و اشعار ایشان و بود او محدثه و فتوی میداد چنانچه در حدیث آمده است خذوا ثلثی دینکم من هذه الحمیراء و سخاوت بسیار داشت چنانچه در زمان عبدالله بن الزبیر صد هزار درهم در یک روز نفقه کرد و او دران روز روزه دار بود و یک درهم را نگذاشت تا نخورش طیار کرده شدی برای وی در وقت افطار تا نان بی دام خورد و در شب سه شنبه هفدهم رمضان سنه سبع وخمسین وفات کرد و نماز گذارد بر وی ابوهریره که دران ایام والی مدینه بود از جانب مروان در ایام معاویه بن ابی سفیان و در بقیع مدفون گشت قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج من الخلاء قال غفرانك گفت عائشہ صدیقه بود آنحضرت وقتی که بیرون شدی و برآمدی از مبرز فرمودی لفظ غفرانك و غفرانك منصوبست بنابر مفعولیت که فعل او محذوف است یعنی اسأل غفرانك قال ابوعيسى هذا حديث

یا اغفر ۱۲

شرح ابی الطیب

والشراب و ترتيب الغذاء على الوجه المناسب لمصلحة البدن الى اوان الخروج فلجأ الى الاستغفار اعترافا بالتقصير عن بلوغ حق تلك النعمة ويحتمل وجها ثالثا وهو تعليم الامة والتشريع شكر السلامة معا فاما من الخبث والخبائث قاله ابن سيد الناس هذا حديث غريب حسن اقول رواه ابوداود وابن ماجة عنها رضي الله عنها ولم يخرجه الشيخان وقال النووي في شرح المهذب هو حديث صحيح وجاء في الذي يقال عقب الخروج من الخلاء احاديث كثيرة ليس

قوت المغتذی

فقيل هو الشر وقيل هو الكفر وقيل الخبث الشياطين والخبائث المعاصي وبالضم والاسكان في الخاء مشهوران في رواية هذا الحديث ونقل القاضي ان اكثر روايات الشيوخ الاسكان عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج من الخلاء قال غفرانك قال ابن العربي هو مصدر كسبحانك منصوب باضمار فعل تقديره اطلب قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم يطلب المغفرة من ربه قبل ان يعلمه انه قد غفر له وكان يسألها بعد ذلك لانه غفر له بشرط استغفاره ورفعه الى شرف المنزلة بشرط ان يجتهد في الاعمال الصالحة والكل له حاصل بفضل الله تعالى وفي وجه طلب المغفرة هنا محتملان الاول انه سأل المغفرة من تركه ذكر الله في تلك الحالة فان قيل انما تركها بامر ربه فكيف يسأل المغفرة عن فعل كان بامر الله فالجواب ان الترك وان كان بامر الله الا انه من قبل نفسه وهو الاحتياج الى الخلاء والثاني وهو اتم واغمض انه سأل المغفرة في العجز عن شكر النعمة في تيسير الغذاء وابقاء منفعته واخراج فضلته على سهولة ويحتمل ان يتقدر هذا المقدار نعمة فانه مدى الشكر فيؤدي قضاء حقها بالمغفرة انتهى وقال ابن سيد الناس ويحتمل وجها ثالثا ان يكون هذا خرج منه مخرج التشريع والتعليم لامته في حالتي الدخول والخروج فحق من خرج سالما مما استعاذ منه من الخبث والخبائث ان يؤدي شكر نعمة الله عليه شكر تلك النعمة

اسماء الرجال
اسرائیل بن موسی ابوموسی البصری نزیل الهند ثقة من السادسة ١٢

الترجمة [illegible] ١٢

شرح سراج احمد

غریب حسن گفت مصنف این حدیث غریبست وحسن وغریب آنکہ بطرق متعددہ مروی نشدہ باشد بلکہ از یک دو اسناد مروی باشد عام ست کہ باشد حسن یا صحیح لانعرفہ الا من حدیث اسرائیل عن یوسف بن ابی بردۃ نمی شناسیم آن حدیث را مگر از حدیث اسرائیل کہ روایت از یوسف بن ابی بردہ دارد وابو بردۃ بن ابی موسی اسمہ عامر بن عبد اللہ بن قیس الاشعری وابو بردہ نام او عامر ست ولا یعرف فی ھذا الباب الا حدیث عائشۃ وشناختہ نشدہ است در باب خروج خلا ہیچ حدیثی مگر حدیث ام المؤمنین عائشۃ صدیقہ **باب** فی النہی عن استقبال القبلۃ بغائط او بول باب ست در بیان منع از روی آوردن بسوی قبلہ بغائط یا بول وغائط در اصل زمین پست ومغاک را گویند پس از ان اطلاق کردند بر پلیدی مردم کہ در اغلب برای قضای حاجت در اینچنین جا بنشیند حدثنا سعید بن عبد الرحمن المخزومی در تقریب سعید ابن عبد الرحمن بن حسان حافظ ابن حجر عسقلانی در شرح تہذیب التہذیب نوشتہ است ویقال ابن عبد الرحمن ابو سعید و ابو عبید اللہ ویقال لجدہ ابو سعید ابو عبید اللہ المخزومی ثقۃ از صغار عاشرہ بود نا سفیان بن عیینۃ عن الزہری ابن شہاب ابو بکر محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن شہاب بن عبد اللہ بن الحارث بن زہرۃ الزہری منسوب بسوی زہرہ بن کلاب امام مشہور بود در فقہ وحدیث واز اعلام تابعین ومشار الیہ بود در فنون علوم شرعیہ وبود از احفظ اہل زمان ودر شہر رمضان سابع عشر سنہ اربع وعشرین ومائۃ در ملک شام وفات یافت از عمر ہفتاد دو وعن عطاء بن یزید اللیثی المدنی نزیل الشام ثقہ از ثالثہ بود در سنہ خمس یا سبع ومائۃ وفات یافت وعمر او متجاوز بود از صد عن ابی ایوب الانصاری خالد بن زید بن کلیب الانصاری الخزرجی النجاری المدنی صحابی جلیل مشہورست حاضر شد عقبہ وبدر وہمہ مشاہد را ہمراہ آنحضرت ودر خانہ او فرود آمدہ بود آنحضرت پس از در آمدن در مدینہ واقامت فرمود نزد او آنحضرت مدت یکماہ وحاضر شد ہمراہ علی مرتضی رضی اللہ عنہ حرب حرور یہ را در

شرح ابی الطیب

فیہا شیٔ ثابت الا حدیث عائشۃ المذکور قال وھذا مراد الترمذی بقولہ ولا نعرف فی ھذا الباب الا حدیث عائشۃ اقول اخرج ابن ماجۃ بسندہ عن انس رضی اللہ عنہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا خرج من الخلاء قال الحمد للہ الذی اذھب عنی الاذی وعافانی **باب** فی النہی عن استقبال القبلۃ بغائط او بول **قولہ** فلا تستقبلوا القبلۃ بغائط الباء متعلقۃ بمحذوف وھو حال من ضمیر تستقبلوا ای لا تستقبلوا القبلۃ حال کونکم متقربین بغائط او بول قال اھل اللغۃ اصل الغائط المکان المطمئن کانوا یاتونہ للحاجۃ فکنوا بہ عن نفس الحدث کراھیۃ لاسمہ وقد اجتمع الامران فی الحدیث فالمراد بالغائط فی اولہ المکان وفی آخرہ الخارج

قوت المغتذی

وھو قریب من تحمید العاطس علی سلامتہ مما قد کان یخشی منہ حالۃ العطاس ھذا حدیث غریب حسن قال النووی فی شرح المہذب ھو حدیث حسن صحیح وجاء فی الذی یقال عقب الخروج من الخلاء احادیث کثیرۃ لیس فیہا شیٔ ثابت الا حدیث عائشۃ المذکور قال وھذا مراد الترمذی بقولہ ولا یعرف فی ھذا الباب الا حدیث عائشۃ قولہ اذا اتیتم الغائط فلا تستقبلوا القبلۃ بغائط قال اھل اللغۃ اصل الغائط المکان المطمئن کانوا یاتونہ للحاجۃ فکنوا بہ عن نفس الحدث کراھۃ لاسمہ ومن عادۃ العرب التعفف فی الفاظہا واستعمال الکنایات فی کلامہا وصون الالسن مما یصان الاسماع

عارضۃ الاحوذی

فی تفسیر الخطایا اما خطایا العین فی النظر الی ما لا یحل قصد الیہ وفی خطایا الید اللمس لما لا یجوز وخطایا الرجل المشی فیما لا ینبغی وفی خطایا الفم المراودۃ علی الفاحشۃ والمواعدۃ فی المعصیۃ وفی خطایا الانف شم ما لا یحل کطیب مغصوب او علی امرأۃ اجنبیۃ فان شم الطیب المغصوب صغیرۃ واتلافہ بالاستعمال کبیرۃ وباب العلم بالصغائر والکبائر مکتوب فی الاصول السادسۃ لو وقعت الطہارۃ باطنا بتطہیر القلب عن اوضار المعاصی وظاہرا باستعمال الماء علی الجوارح بشرط الشرع واقترنت بہ صلوۃ

عارضة الاحوذی

جرد فيها القلب عن علائق الدنيا وطردت الخواطر واجتمع الفكر على اجزاء العبادة كما انعقد عليه احرامها واستمرت الحال كذلك حتى خرج بالتسليم عنها فان الكبائر تغفر وجملة المعاصى ولحالة هذه تكفر وكذلك كان وضوء جماعة السلف منهم على ابن ابى طالب رضى الله عنه روى عنه انه كان اذا توضأ متقعر فيقال له فى ذلك فيقول تعلمون من اناجى وهذه العبادة هى المخبر عنها بقوله ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر وقد بيناه فى القسم الرابع من

شرح سراج احمد

زمان معاویہ غزا کرد قسطنطنیہ را و در آنجا وفات یافت از بیماری سنہ خمسین قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم گفت ابوایوب فرمود آنحضرت اذا اتيتم الغائط چون بروید شما برای غائط در مبرز فلا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول پس رو مکنید بجانب قبلہ بغائط ونہ ببول ولا تستدبروها ونہ پشت کنید شما بسوی قبلہ ولكن شرقوا او غربوا ولیکن روی و پشت بسوی مشرق یا مغرب کنید واین مخصوص بمدینہ مطہرہ ہست على ساكنها السلام والتحية زیرا کہ قبلہ مدینہ جنوبی ست و مدینہ شمالی و بدیار ملکہ معظمہ غربی ست پس اگر روی بمشرق و مغرب کردہ آید روی و پشت بقبلہ افتد قال ابو ایوب گفت ابوایوب انصاری فقدمنا الشام پس قدوم آوردیم ما ملک شام را فوجدنا مراحيض پس یافتیم ما مراحیض را آنہ جمع مرحاض وآن جای را گویند کہ آمادہ کردہ باشد برای قضای حاجت و اغتسال قد بنيت مستقبل القبلة کہ تحقیق بنا کردہ شدہ بودند بسوی قبلہ فننحرف عنها پس روی میگردانیدیم ما ازان ونستغفر الله و استغفار می نمودیم بحق تعالے

شرح ابى الطيب

قوله ولكن شرقوا او غربوا قال النووى هذا خطاب لاهل المدينة ومن فى معناهم بحيث اذا شرق او غرب لا يستقبل الكعبة قوله فننحرف عنها ونستغفر الله قال ابن العربى يحتمل ثلثة اوجه الاول ان يستغفر من الاستقبال الثانى ان يستغفر من ذنوبه فالذنب يذكر بالذنب الثالث ان يستغفر لمن بناها فان الاستغفار سنة اقول فهم الراوى الصحابى رضى الله عنه حجة وقد فهم من الحديث العموم فحمل قوله صلى الله عليه وسلم اذا اتيتم الغائط الخ على معنى اذا قضيتم الحاجة بان كنى به عن قضاء الحاجة فلا يقال ان الغائط عبارة عن المكان والاتيان الى المكان لا يتاتى الا فى الفيافى باعتبار عادتهم فيدل اللفظ على الخصوص ويؤيد ما قلنا ما رواه مسلم فى صحيحه عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جلس احدكم على حاجته فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها وفى حديث سلمان رضى الله عنه و نهانا ان يستنجى احدنا بيمينه (يعنى القارىء ١٢) او ان يستقبل القبلة رواه مسلم وابوداود وهذان الحديثان خاليان عن لفظ الاتيان والغائط قال النووى المذهب الثانى لا يجوز لا فى البنيان ولا فى الصحراء وهو قول ابى ايوب الانصارى الصحابى ومجاهد وابراهيم النخعى وسفيان الثورى وابى ثور واحمد فى رواية واحتجوا بالاحاديث الصحيحة الواردة فى النهى مطلقا كحديث سلمان المذكور وحديث ابى ايوب وابى هريرة وغيرهما قالوا ولانه انما منع لحرمة القبلة وهذا المعنى موجود فى البنيان والصحراء ولانه لو كان الحائل كافيا لجاز فى الصحراء لان بيننا وبين الكعبة جبالا واودية وغير ذلك من انواع الحائل انتهى واما ما رواه ابن عمر فواقعة حال لا تقيد العموم مع انه لا يلزم من جواز الاستدبار فى البنيان جواز الاستقبال فيه

قوت المغتذى

والابصار عنه قلت وقد اجتمع الامران فى الحديث فالمراد بالغائط فى اوله المكان وفى آخره الخارج قال ابن العربى غلب هذا الاسم على الحاجة حتى صار فيها اعرف منه فى مكانها وهو احد قسمى المجاز ولكن شرقوا او غربوا قال النووى قال العلماء هذا خطاب لاهل المدينة ومن فى معناهم بحيث اذا شرق او غرب لا يستقبل الكعبة فوجدنا مراحيض اى مواضع الاغتسال فننحرف عنها ونستغفر الله قال ابن العربى يحتمل ثلثة اوجه الاول ان يستغفر الله من الاستقبال الثانى ان يستغفر

شرح سراج احمد

وفی الباب عن عبداللہ بن الحارث ومعقل بن ابی الهیثم بفتح ہا وسکون تحتیہ وفتح مثلثہ درآخر میم ویقال معقل بن ابی معقل وگفتہ میشد معقل بن ابی معقل نیز وابی امامة وابی هریرة وسهل بن حنیف ہردو مصغر اند وطبرانی در اوسط ونسائی وابن حبان وابن ماجہ از عبداللہ بن حارث بن جزء واحمد از معقل الاسدی وبخاری ومسلم از ابوایوب قال ابوعیسی حدیث ابی ایوب احسن شیء فی هذا الباب گفت مصنف حدیث ابی ایوب انصاری احسن چیزیست در آداب خلا واصح وصحیح ترست وابوایوب اسمه خالد بن زید وابوایوب انصاری نام او خالد بن زید بود والزهری اسمه محمد بن مسلم بن عبیداللہ بن شهاب الزهری وکنیته ابوبکر وکنیت ابن شهاب ابوبکرست قال ابوالولید المکی قال ابوعبداللہ الشافعی گفتہ است امام شافعی انما معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لاتستقبلوا القبلة بغائط ولا ببول ولاتستدبروها جز این نیست کہ معنی حدیث لاتستقبلوا القبلة الخ آنست انما هذا فی الفیافی جز این نیست کہ این نہی از استقبال واستدبار در صحراست الفیافی بفتح فای اولی ست فاما فی الکنف المبنیة له رخصة فی ان یستقبلها واما در پایخانہ کہ بجو یلیها ساختہ شدہ مرمرد بول وغائط کنندہ را رخصت ست در اینکہ روی کند بسمت قبلہ وهکذا قال اسحق مصنف گوید وچنین گفتہ است اسحق بن راہویہ کہ یکی از ائمہ مجتہدین ست وقال احمد بن حنبل وگفت امام احمد انما الرخصة من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی استدبار القبلة بغائط او بول جز این نیست کہ رخصت از آنحضرت مروی گشتہ است در پشت کردن بسوی قبلہ در حال غائط وبول فاما استقبال القبلة فلا یستقبلها واما روی کردن بسوی قبلہ پس باید کہ روی نکند بسمت قبلہ در آنحالت کانہ لم یر فی الصحراء ولا فی الکنیف ان یستقبل القبلة گویا امام احمد اعتقاد نکردہ است در صحرا ونہ در خانہا اینکہ روی آورد بسوی قبلہ ونزد امام ابی حنیفہ استقبال قبلہ در وقت بول وغائط حرام ست چنانکہ در شرح منیہ مذکورست بطوالت وجای دیگر بی طوالت نوشتہ شدہ است وانما المنهی استقبال القبلة وقت البول والتخلی فانہ مکروہ کراهة تحریم سواء کان فی الصحراء او فی البناء علی الصحیح المعتمد وکذا یکرہ للمرأة ان تمسك ولدها للبول والغائط نحو القبلة

باب ماجاء من الرخصة فی ذلك

بابست در بیان آنچہ آمدہ در رخصت در استقبال واستدبار قبلہ در وقت بول وغائط ثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنی بلفظ اسم المفعول من التثنیة بالمثلثة ابن عبید بن قیس بن دینار ابوموسی العنزی البصری گفت خطیب ثقہ ثبت بود واز حفاظ مشهورین ست گفت ابوحاتم صدوق صالح الحدیث ست وگفت ذہلی حجت ست از عاشرہ بود در سنہ دویست وپنجاہ ودو وفات یافت قالا نا وهب بن جریر بفتح جیم ورای مکررہ ابن حازم ابوعبداللہ او ابوالعباس الازدی البصری الجهضمی یکے از ثقات بود گفت ابوسعید وعجلی وابن سعد ثقہ بود ودر سنہ ست ومائتین وفات یافت نا ابی حازم بن زید عن محمد بن اسحق بن یسار ابوبکر المطلبی مولاهم المدنی نزیل العراق صدوق بود نسبت کردہ شدہ او را بتشیع وقدر از صغار خامسہ بود در سنہ یکصد وپنجاہ وفات یافت عن ابان بن صالح بن عمیر بن عبید القرشی ثقہ گفتہ اند او را ائمہ از خامسہ بود در سنہ بضع عشرہ ومائة وفات یافت از عمر پنجاہ پنج عن مجاهد بن جبر مولی عبداللہ بن السائب المخزومی از طبقہ ثانیہ است از تابعی مکہ فقیہ وقاری آن ویکی از اعلام معروفین بود گفت یحیی وابوزرعہ ثقہ بود خواندہ او قرآن را بر عبداللہ ابن عباس سی بار در سنہ مائة در حالت سجود وفات یافت از عمر ہشتاد وسہ عن جابر بن عبداللہ بن عمرو الانصاری

عارضة الاحوذي

تفسیر القرآن السابقة جعل العین مخرجا لخطایا الوجه دون الفم والانف لمعنیین احدهما ان الفم والانف قد یکون منه کبیرة کالکذب والنمیمة وشتم الطیب حتی یبقی والعین لایکون منها کبیرة الثانی ان الفم والانف لهما طهور فی الوجه یتفردان به مختصا بفائدتهما ولیس فی العین طهور ولا یلزم ذلك فی الاذنین مع الراس حتی جعلهما مخرجا لخطایا الراس مع انهما یختصان بطهور دونه عندنا لا بل ان الفم والانف مقدمان فی الطهارة

شرح سراج احمد

الخزرجی السلمی ابو عبد اللہ و گویند ابو عبید اللہ و گویند ابو محمد المدنی از مشاہیر صحابہ است حاضر شد او و پدر او عقبہ ثانیہ را و حاضر گشت بدر را گویند کہ حاضر شد ہمراہ آنحضرت ہجدہ غزوہ را و او یکی از نقبای عشرہ بود و در آخر عمر نابینا شدہ بود و قدوم کرد مصر و شام را و در مدینہ سنہ اربع وسبعین باختلاف روایات وفات نمود و نماز گزارد بروی ابان بن عثمان کہ والی مدینہ بود و از عمر بود و چار و او آخرین صحابہ است از روی وفات در مدینہ قال نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان نستقبل القبلۃ ببول گفت جابر منع میفرمود آنحضرت ما را از اینکہ روی کنیم بسوی قبلہ در حالت بول فرأیتہ قبل ان یقبض بعام یستقبلہا پس دیدم آنحضرت را پیش از آنکہ وفات کردہ شد بمدت یکسال کہ روی آوردہ بود در وقت بول بسوی قبلہ و این حدیث ناسخ حدیث اول است بلا ریب زیرا کہ صحابی تنصیص بنسخ آن نمودہ است بدانکہ این مسألہ مختلف فیہ است مذہب امام ما امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ آنست کہ استقبال قبلہ و استدبار آن در بول و غائط حرام است چہ در صحرا و چہ در خانہا و نزد امام شافعی حرام در صحرا نہ در خانہا و بہر جانب جمع کثیر از صحابہ و تابعین رفتہ اند و شمنی از امام ابو حنیفہ نیز روایتی در عدم کراہت استدبار آوردہ و نیز گفتہ کہ اگر ناگاہ مستقبل قبلہ نشست تغافل از آن باید کہ بگردد بقدر امکان حجت امام ابی حنیفہ حدیث نہی است و در آنجا فرقی نکردہ اند میان صحرا و خانہ و مطلق گفتہ اند و علت نہی تعظیم قبلہ و احترام جانب او است و خانہ و صحرا در آنجا برابر است چنانکہ بزاق انداختن و پای دراز کردن بآن سو و جواب از حدیث ابن عمر بن الخطاب و جابر آنست کہ شاید آن پیش از نہی باشد و اگر معلوم شود کہ بعد از نہی است شاید کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم از جانب قبلہ اندکی برگشتہ باشند و ابن عمر آنرا در نیافتہ و جابر نیز نہ دریافتہ باشد و تعمق نظر در آن نکردہ واللہ اعلم وفی الباب عن ابی قتادۃ و عائشۃ و عمار و در باب رخصت از استقبال حدیثی مروی گشتہ از ابی قتادہ و عائشہ و عمار بن یاسر قال ابو عیسی حدیث جابر فی ہذا الباب

شرح ابی الطیب

قولہ وفی الباب عن عبد اللہ بن الحارث الخ اما حدیث عبد اللہ بن الحارث فقد اخرجہ حدیثہ ابن ماجۃ یقول انا اول من سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یبولن احدکم مستقبل القبلۃ وانا اول من حدث الناس بذلک وکذلک اخرج حدیث معقل بن ابی معقل بلفظ نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نستقبل القبلتین بغائط او ببول وحدیث ابی ہریرۃ اخرجہ ابو داود وابن ماجۃ واحمد والنسائی بالفاظ متقاربۃ **باب** ما جاء من الرخصۃ فی ذلک **قولہ** نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نستقبل القبلۃ ببول تستقبل بضم التاء المثناۃ من فوق بصیغۃ المجہول زاد ابن حبان ونستدبرہا وہذا یدل علی انہ بالنون قال الشیخ الحافظ ابو الفضل بن حجر فی الاحتجاج بہ نظر لانہا حکایۃ فعل لا عموم لہا فیحتمل ان یکون لعذر **قولہ** وفی الباب عن ابی قتادۃ وعائشۃ وعمار

قوت المغتذی

من ذنوبہ فالذنب یذکر بالذنب الثالث ان یستغفر لمن بناہا فان الاستغفار للمذنبین سنۃ عن جابر نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یستقبل القبلۃ ببول زاد ابن حبان ویستدبرہا فرأیتہ قبل ان یقبض بعام یستقبلہا قال الحافظ ابو الفضل بن حجر فی تخریج احادیث الشرح الکبیر فی الاحتجاج فانظر لانہا حکایۃ فعل لا عموم لہا فیحتمل ان یکون لعذر ویحتمل ان یکون فی بنیان ونحوہ حدیث حسن قال الحافظ ابن حجر صححہ الحفاظ وتوقف فیہ النووی لعنعنۃ ابن اسحق وقد صرح بتحدیث

عارضۃ الاحوذی

علی غسل الوجہ فلم یکن لہما حکم التبع والاذنان بعد الراس فکان لہما حکم التبع الثامنۃ فی حدیث مالک ان خطایا الفم تخرج مع المضمضۃ کما ان خطایا الانف تخرج مع الاستنشاق کما ان خطایا العین تخرج مع غسل الوجہ فکل عضو یختص تکفیرہ بطہارتہ احکامہ فیہ ثلث مسائل قولہ خرجت من وجہہ کل خطیئۃ نظر الیہا بعینیہ یقتضی طہارۃ الوجہ وکذلک کل عضو یطہر بغسلہ فیمس بہ المصحف اذا غسل یدیہ بہما او یمسہ بوجہہ اذا غسلہ ولعلما انا فی ذلک

شرح سراج احمد

حدیث حسن غریب گفت مصنف حدیث جابر بن عبد الله در باب رخصت از استقبال و استدبار حدیثی ست حسن و غریب از روی اسناد وقد روی هذا الحدیث ابن لهیعة و تحقیق روایت کرده این حدیث را ابن لهیعه بفتح لام و کسر ها و سکون تحتیه و عین مهمله نسبت کرده میشد او را بسوی رفض و او ضعیف الحدیث ست در تقریب و له فی مسلم بعض شئ مقرون عن ابی الزبیر عن جابر عن ابی قتادة انه رای النبی صلی الله علیه و سلم یبول مستقبل القبلة بدرستیکه ابو قتاده دید آنحضرت را که بول مینمود رو بقبله کرده قدری منحرف ازان و شاید که آنجا دیگر سمت نباشد قدری انحراف از جانب قبله فرموده باشد اخبرنا بذلک قتیبة مصنف گفت حدیث کرده مارا باین حدیث رخصت قتیبه بن سعید قال انا ابن لهیعة گفت قتیبه حدیث کرده مارا ابن لهیعه و حدیث جابر عن النبی صلی الله علیه و سلم اصح من حدیث ابن لهیعة و حدیث جابر که از آنحضرت روایت نموده صحیح ترین حدیث ست از حدیث عبد الله بن لهیعه و ابن لهیعة ضعیف عند اهل الحدیث مصنف گوید که ابن لهیعه ضعیف ست نزد اهل حدیث ضعفه یحیی بن سعید القطان تضعیف آن کرده یحیی بن سعید و غیره و غیر یحیی در تقریب عبد الله بن لهیعة بن عقبة الحضرمی ابو عبد الرحمن المصری القاضی صدوق من السابعة خلط بعد احتراق کتبه و روایة ابن المبارک و ابن وهب عنه اعدل من غیرهما مات سنة اربع و سبعین وقد جاوز عن ثمانین و له فی مسلم بعض شئ مقرون حدثنا هناد نا عبدة بن سلیمان عن عبید الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب ابو عثمان العدوی القرشی المدنی گفت نسائی ثقه ثبت بود گفت خلیل ثقه حافظ متقن بود در سنه اربع و اربعین و مائة وفات یافت عن محمد بن یحیی بن حبان بفتح المهملة و تشدید الموحدة و در آخر نون ست المازنی ابو عبد الله المدنی التابعی گفت ابن معین و ابو حاتم و نسائی ثقه بود گفت واقدی در مسجد نبوی حلقه کرده بود ازمردم بودی و فتوی میداد ثقه کثیر الحدیث ست ابن حبان ذکر کرده او را در ثقات از رابعه است در مدینه سنه احدی و عشرین و مائة وفات یافت از عمر هفتاد و چهار عن عمه واسع بن حبان محمد روایت میکند از عم خود که واسع بن حبان بفتح مهمله و تشدید موحده گویند که او صحابی بود حاضر گشت بیعة الرضوان را همراه برادر خود سعد گفت عجلی تابعی ثقه بود و گفت ابو زرعه ما رانی ثقه است ذکر کرده ابن حبان او را در ثقات و در تقریب صحابی بن صحابی ست بلکه ثقه از ثانیه است عن ابن عمر قال رقیت یوما علی بیت حفصة گفت عبد الله بن عمر برآمدم روزی بر بالاخانهٔ حفصه خواهر خود ام المؤمنین فرأیت النبی صلی الله علیه و سلم علی حاجة پس دیدم آنحضرت را بر حاجت خود بود مستقبل الشام مستدبر الکعبة هذا حدیث حسن صحیح روی آرنده بجانب شام و پشت کننده بسوی کعبه بکه با شام مقابل افتاده است که اگر روی بقبله آرند پشت بجانب شام افتد و اگر پشت بقبله کنند روی بجانب شام گردد پس ازین حدیث معلوم شد که پشت بقبله برای قضای حاجت در خانها درست باشد چنانکه مذهب شافعی و احمد است

شرح ابی الطیب

اخرجه عن عائشة رضی الله عنها ابن ماجة بلفظ ذکر عند رسول الله صلی الله علیه و سلم قوم یکرهون ان یستقبلوا بفروجهم القبلة فقال اراهم قد فعلوا استقبلوا بمقعدتی القبلة قوله حدیث حسن غریب قال الحافظ بن حجر صححه الحفاظ و توقف فیه النووی بعنعنة ابن اسحق وقد صرح بالتحدیث فی روایة احمد و غیره و ضعفه ابن عبد البر بابان بن صالح فانه ثقة و ادعی ابن حزم انه مجهول فغلط انتهی قوله رقیت یوما بکسر القاف و معناه صعدت هذه اللغة

عارضة الاحوذی

اختلاف بیناه فی مسائل الفقه الثانیة لا تطهر الیمنی بغسلها حتی تغسل الیسری لانهما فی حکم العضو الواحد و هو ظاهر قوله فاذا غسل یدیه فذکر مجموعهما و لاجل هذا اتفق العلماء علی سقوط الترتیب بینهما الثالثة تعلق ابو یوسف القاضی و غیره فی نجاسة الماء المستعمل فی الطهارة بانه ماء الخطایا فلا یستعمل فی طهارة اخری اذ قد کفر ذنبا و طهر عضوا فانتقل الیه المنع الذی کان فی الاعضاء قبله قلنا لیس الذنب معنی یحل الماء و لا ینتقل و الماء آلة الفعل فیتکرر منه الفعل

عارضة الاحوذی

الاسيما والماء الذي كفر وغسل هو الذي ثبت على الاعضاء وما انفصل فهو زائد عليه باب مفتاح الصلوة الطهارة محمد بن الحنفية عن علي ابن ابي طالب رضي الله عنه قال مفتاح الصلوة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم اصح شيء في هذا الباب واحسن مجاهد عن جابر مفتاح الجنة الصلوة ومفتاح الصلوة الوضوء الاسناد وهذا حديث لم يخرج في الصحيح وقد رواه ابوداود بسند صحيح فقال حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان عن ابي عقيل عن

شرح سراج احمد

در جواب این حدیث بالا ذکر یافته ست **باب النهي** عن البول قائما باب ست در بیان منع از شاشا کردن استاده حدثنا علی بن حجر بضم مہملہ وسکون جیم وراء ابن الیاس ابوالحسن السعدی المروزی حافظ الحدیث ثقہ مامون صادق متقن بود از صغار تاسعہ واز شیوخ شیخین ست و در جمادی الاولی سنہ اربع واربعین ومائتین وفات یافت انا شریک بفتح شین معجمہ وکسر راء ابن عبداللہ بن ابی نمر ابوعبداللہ المدنی القرشی و او اکبر بود از شریک بن عبداللہ النخعی گفت محمد بن سعد ثقہ کثیر الحدیث وگفت یحیی بن معین لیس بہ باس و ثقات از وی روایت دارند در تقریب ست صدوق یخطی من الخامسۃ در سنہ اربعین ومائۃ وفات کرد عن المقدام بن شریح بن ہانی بن یزید الحارثی الکوفی ثقہ از سادسہ بود عن ابیہ ابوالمقدام شریح بن ہانی بن یزید الحارثی الکوفی در زمان آنحضرت متولد شدہ بود و نام پدر او را آنحضرت کنیت کرد و فرمود انت ابو شریح امام احمد از حال او پرسیدہ شد گفت ثقہ بود گفت یحیی ونسائی و ابن خراش صدوق بود ذکر کردہ ابن حبان او را در ثقات و از جملہ یاران علی مرتضی ست و در واقعہ جمل و صفین ہمراہ او بود کشتہ شد در سنہ ثمان وسبعین عن عائشۃ قالت من حدثکم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یبول قائما فلا تصدقوہ فرمود عائشہ صدیقہ ہر کہ حدیث کند شما را کہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ شاشا میکرد استادہ پس تصدیق او مکنید و بدانید کہ او راست گو نیست ما کان یبول الا قاعدا نبود آنحضرت کہ شاشا میفرمود مگر نشستہ وفی الباب عن عمر وبریدۃ و ابن ماجہ از جابر روایت کردہ در نہی از بول استادہ کردن قال ابوعیسی حدیث عائشۃ احسن شیء فی ہذا الباب واصح گفت مصنف حدیث عائشہ احسن چیز ست در باب نہی از بول استادہ کردن وصحیح ترست وحدیث عمر انما روی من حدیث عبدالکریم وحدیث عمر بن الخطاب کہ درین باب مروی ست جز این نیست کہ روایت کردہ شدہ است از حدیث عبدالکریم بن ابی المخارق بضم میم وفتح خاء معجمہ عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال گفت عمر بن الخطاب قال رآنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابول قائما دید مرا آنحضرت در حالیکہ شاشا میکردم استادہ فقال یا عمر لا تبل قائما پس فرمود آنحضرت ای عمر شاشا مکن استادہ فما بلت قائما بعد پس شاشا نکردم استادہ پس از ان و این مقولہ عمر ست وانما رفع ہذا الحدیث عبدالکریم بن ابی المخارق وہو ضعیف عند اہل الحدیث وجز این نیست کہ مرفوع کردہ این حدیث را عبدالکریم و او ضعیف ست نزد اہل حدیث ضعفہ ایوب السختیانی تضعیف کردہ او را ایوب سختیانی بسین مہملہ وخاء معجمہ ومثناۃ فوقیہ پس تحتیہ وتکلم فیہ و کلام کردہ است ایوب در عبدالکریم وروی عبیداللہ عن نافع عن ابن عمر قال قال عمر و روایت کردہ عبیداللہ از نافع از ابن عمر از

شرح ابی الطیب

الفصيحة المشهورة وحكى صاحب المطالع لغتين اخريين احدهما فتح القاف بغير همزة والثانية بفتحها مع الهمزة وامار ؤيته فوقعت اتفاقا من غير قصد لذلك **باب النهي** عن البول قائما قوله كان يبول قائما فلا تصدقوه هذا مستند الى علمها فيحمل على ما وقع في البيوت او يقال معناه من حدثكم انه صلى الله عليه وسلم كان يعتاد البول قائما فلا تصدقوه لان ما وقع منه قائما كان نادرا جدا والمعتاد خلافه والحاصل ان عادته هو البول قاعدا وما وقع منه قائما على خلاف العادة لضرورة او لبيان الجواز قال الخطابي سبب بوله صلى الله عليه وسلم قائما مرض اضطره اليه كذا في تيسير الوصول وفي رواية ابن ماجة عن عائشة رضي الله عنها زاد بعد لا تصدقوه قوله انا رأيته يبول قاعدا

اسماء الرجال لہ عبدالکریم ابن ابی المخارق بضم المیم والخاء المعجمۃ ابو امیۃ المعلم البصری نزیل مکۃ ... وقیل طارق ضعیف ... فی البخاری زیادۃ فی اول قیام اللیل ... سفیان عن سلیمان الاحول عن طاوس عن ابن عباس ... سفیان بن زیاد ... سلم ... البکائی ...

شرح سراج احمد

عمر بن الخطاب کہ گفت ما بلت قائما منذ اسلمت شاشا نکردم من ایستادہ از انوقت کہ اسلام آوردم واین قول عبید اللہ معارض قول عبد الکریم ست سنت تایید و تقویت قول عبید اللہ میکند وھذا اصح من حدیث عبد الکریم واین قول عبید اللہ صحیح تر ست از حدیث عبد الکریم وحدیث بریدۃ فی ھذا غیر محفوظ وحدیث بریدہ در باب منع از بول ایستادہ غیر محفوظ است ومعنی النھی عن البول قائما علی التادیب لا علی التحریم ومعنی نہی از بول ایستادہ بر تادیب ست نہ بر تحریم وقد روی عن عبد اللہ بن مسعود قال ان من الجفاء ان تبول وانت قائم وتحقیق روایت کردہ شدہ است از عبد اللہ بن مسعود کہ گفت بدرستیکہ بعضی از جفا آنست کہ بول کنی تو در حالیکہ تو ایستادہ باشی واین نیز دلالت بر ادب دارد نہ بر تحریم

باب ما جاء من الرخصة فی ذلك

باب ست در بیان انچہ آمدہ ست از رخصت در بول ایستادہ کردن حدثنا ھناد بن السری نا وکیع عن الاعمش سلیمان بن مہران الکاہلی ابو محمد الاسدی التابعی گویند اصل او از طبرستانست سید المحدثین بود ثقہ حافظ عارف بقراءت وورع از خاسہ بود لیکن تدلیس میکرد گویند کہ اعمش تدلیس از غیر ثقات کردہ بخلاف سفیان کہ از ثقات تدلیس میکرد وولادت او در سنہ ستین بود ووفات کرد در سنہ ثمان واربعین ومائۃ عن ابی وائل بھمزہ بعد الف ودر جامع الاصول نوشتہ ست تحتیہ بعد از الف شقیق بن سلمہ اسدی کوفی تابعی ست زمان آنحضرت را دریافتہ وآنحضرت را ندیدہ است اجماع ست علما را بر جلالت وصلاحت وورع وتوثیق وے وبود وے کثیر الحدیث در سنہ اثنین وثمانین وفات یافت عن حذیفۃ بضم حاء مہملہ وفتح ذال معجمہ واسکان مثناۃ تحتیہ وفاء ابن الیمان ابو عبد اللہ العبسی صحابی کبیرست ہجرت کرد وحاضر گشت احد را وکشتہ شد پدر او در روز احد بدست مسلمانان بخطا واو صاحب سر آنحضرت بود واو کثیر السوال بود از آنحضرت از شر وفتنہ ووفات یافت پس از قتل عثمان بچہل روز در سنہ ست وثلثین ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتی سباطۃ قوم بدرستیکہ آنحضرت آمد جائے را کہ در وے پلیدی خاک وغیرہ انداختہ میشد چنانکہ بیرون خانہا بر یک کنارہ میباشد کہ آنرا خاک روبہ میگویند فبال علیہا قائما پس بول کرد آنحضرت بر خاک روبہ ایستادہ فاتیتہ بوضوء بفتح واو پس آوردم نزد آنحضرت آب طہارت فذھبت لاتاخر عنہ پس رفتم من تا پس شوم از آنحضرت وکنارہ از وے گیرم فدعانی پس طلبید آنحضرت مرا

شرح ابی الطیب

باب ما جاء من الرخصة فی ذلك **قوله** اتی سباطة قوم بضم المهملة بعدها موحدة هی المزبلة والكناسة كذا قاله الابهری وقال بعضهم هی فی الاصل قمامة البیت ثم استعمل المطرح ومُلقاها مجازا ثم توسع واستعمل للفنا ذكر الخطابی ثم البیهقی فی سبب بوله قائما اوجها احدها الاول وهو المروی عن الشافعی ان العرب كانت تستشفی بالبول قائما لوجع الصلب والثانی انه لعلة بمأبضه وهذا رواه البیهقی من روایة ابی هریرة وهی بهمزة ساكنة بعدها موحدة بعدها معجمة باطن الركبة اذا لم یتمكن من القعود والثالث انه لم یجد مكانا یصلح للقعود فاحتاج الی القیام اذ كان الطرف الذی یلیه غالیا مرتفعا ویجوز وجه

قوت المغتذی

فی روایة احمد وغیره وضعفه ابن عبد البر بان ابن صالح وهم فی ذلك فانه ثقة وادعی ابن حزم انه مجهول فغلط انتہی رقیت بكسر القاف اتی سباطة قوم بضم السین وهی ملقی التراب الكناسة ونحوها یكون بفناء الدور مرفقا للقوم قال الخطابی ویكون ذلك فی الغالب سهلا لینا منثالا لا ینفذ فیه البول ولا یرجع علی البائل فبال علیها قائما قال النووی فی شرح المهذب ذكر الخطابی ثم البیهقی فی سببه له قائما اوجها احدها قالا وهو المروی عن الشافعی ان العرب كانت تستشفی بالبول قائما لوجع الصلب

عارضة الاحوذی

محمد بن الحنفية عن علی فذكره وهذا اصح من سند ابی عیسی وابن عقیل هو عبد اللہ بن محمد ابن عقیل وقد لقی من الصحابة ابن عمر وجابرا والطفیل بن ابی وهو قول البخاری فیه هو مقارب الحدیث یروی بفتح الواو وكسرها وبفتحها قرأته فمن فتح اراد ان غیره یقاربه فی الحفظ ومن كسر اراد انه یقارب غیره فهو فی الاول مفعول وفی الثانی فاعل والمعنی واحد ان كان قد طعن فیه بعضهم من قبل حفظه فان الطعن لا یقبل مطلقا حتی یتبین وجهه فینظر فیه

حل اللغۃ لہ وایں... نقرس بجز اول وثالث میگویند وآن درد ... شیر... الکشتان پای ... ونیز ... وریعزا قعود ازان دشوار باشد ۱۲

عارضة الاحوذی

فكم من حافظ سقط ومتقن لسُقط وستراه فی هذا الكتاب وقد صحح حديثه من جابر فی قصة سعد بن الربيع فی كتاب الفرائض غريبة فيه مسألتان الاولى قوله مفتاح الصلوة مجاز مما يفتحها من غلقها وذلك ان الحدث مانع منها فهو كالقفل موضوع عن المحدث حتى اذا توضأ انحل الغلق وهذه استعارة بديعية لا يقدر عليها الا النبوة وكذلك قوله مفتاح الجنة الصلوة بين لان ابواب الجنة مغلقة تفتحها الطاعات وركن الطاعات الصلوة وقد قال وهب بن منبه ذكره البخاری عنه

شرح سراج احمد

حتی كنت عند عقبيه تا آنكه گشتم من نزد پاشنهاء پس پشت آنحضرت فتوضأ ومسح علی خفيه پس وضو كرد ومسح كرد بر هر دو موزهٔ شريف خود وقال ابو عيسى گفت مصنف وهكذا روی منصور وروايت كرد منصور وعبيدة الضبی وهمچنين روايت كرده است منصور وعبيده عن ابی وائل عن حذيفة مثل رواية الاعمش از ابی وائل از حذيفه بن اليمان مانند روايت اعمش وروی حماد بن ابی سليمان وعاصم بن بهدلة وروايت كرده حماد وعاصم عن ابی وائل از ابی وائل عن المغيرة بن شعبة از مغيرة بن شعبه عن النبی صلی الله عليه وسلم از آنحضرت وحديث ابی وائل عن حذيفة اصح وحديث ابی وائل كه از حذيفه روايت كرده اصح ست وقد رخص قوم من اهل العلم فی البول قائما وتحقيق رخصت داده اند گروهی از اهل علم در شاشا كردن استاده بدانكه بول كردن آنحضرت استاده از جهت عذری بود وبول كردن عمر رضی الله عنه يا از بقايای عادت جاهليت بود يا بجهت عذری كه او را نيز عارض شده بود اما عذر آنحضرت بعضی گويند دردی بود در استخوان صلب وی كه بدان نشستن دشوار بود وطاقت نشستن نداشت وبعضی ميگويند كه عرب استشفا ميكنند وعلاج مينمايند درد وجع صلب باستاده بول كردن وامام شافعی بدين رفته وحاكم حديث از ابن عمر آورده كه بول كردن آنحضرت استاده بجهت دردی كه در دو زانوی وی بود كذا قال الشيخ ابن حجر وبعضی گويند كه عذر آن بود كه برای نشستن جای نبود از جهت آنكه شاكدان از يك جانب پليد بود وجانب ديگر كه آنحضرت بول كرد بلند بود اگر می نشست بول بر آنحضرت می آمد ودر ديگر جای كشف عورت ميشد وبعضی گويند كه فعل آنحضرت برای بيان جواز بود ومحض تعليم بود مر امت را چون اول نهی كرد كه ظاهر در تحريم ست خواست كه بيان كند كه نهی تنزيهی ست در فعل آن نيز رخصت ست ودر عذر عمر رضی الله عنه وجه ديگر نيز گفت اند كه وی گفت كه استاده بول كردن نگاه دارنده تر ست دبر را پس تواند كه در آن وقت او را علتی عارض بود كه بدان ملاحظه داشت كه چيزی از جانب ديگر بدر آيد وبا وجود آن نهی كرد از آن واما در فعل آنحضرت صلی الله عليه وسلم حاشا وكلا كه مثل اين توهم توان كرد وتكلم توان نمود وتطبيق حديث عائشه با حديث حذيفه آن ست كه عائشه خبر رسيده از علم خود كه درون خانه مشاهده ميكرد در آنجا هرگز نديد كه استاده بول ميكرده باشد

شرح ابی الطيب

رابعها انه لبيان الجواز واما بوله فی سباطة قوم فيحتمل انها لم تكن مخصوصة بهم وانما اضيفت اليهم لقربهم وان كانت مخصوصة بهم فعلم انهم يرضون بذلك بالتصريح او بالدلالة وقال الطيبی اضافتها الی القوم للتخصيص لا للتمليك لانها كانت مواتا مباحة انتهی وفی الاحياء اجمع اربعون طبيبا علی ان البول فی الحمام قائما دواء عن سبعين داء قاله زين العرب

قوت المغتذی

قال القاضی حسين فی تعليقه وصار هذا عادة لاهل هراة يبولون قياما فی كل سنة مرة احياء لتلك السنة والثانی انه لعلة بمابضه وهذا رواه البيهقی من رواية ابی هريرة والثالث انه لم يجد مكانا يصلح للقعود فاحتاج الی القيام اذا كان الطرف الذی يليه غالبا مرتفعا ويجوز وجه رابع انه لبيان الجواز واما بوله فی سباطة قوم فيحتمل لوجهين اظهرهما انه علم ان اهلها يرضون ذلك ولا يكرهونه ومن كان هذا حاله جاز البول فی ارضه والثانی انها لم تكن مختصة بهم بل كانت بفناء دورهم للناس كلهم فاضيفت اليهم لقربها منهم

اسماء الرجال عاصم بن بهدلة [illegible]

شرح سراج احمد

وانچہ حذیفہ دید در بیرون بود و آن نیز نادر بود واللہ اعلم و این حاصل ترجمۂ مشکوٰۃ شیخ عبد الحق ست **باب فی الاستتار عند الحاجۃ** باب ست در بیان پردہ کردن نزد حاجت بول و غائط حدثنا قتیبۃ بن سعید ثنا عبد السلام بن حرب بن سلمۃ الہندی الملائی ابو بکر الکوفی اصل وی بصری ست ثقہ حافظ بود ومر اورا احادیث منکر اند از صغار ثامنہ ہست در سنہ سبع وثمانین ومائۃ وفات یافت از عمر نود و شش عن الاعمش عن انس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اراد الحاجۃ گفت انس بن مالک بود آنحضرت چون میخواست قضای حاجت را لم یرفع ثوبہ حتی یدنو من الارض پس نمی برداشت جامۂ خود را استادہ تا آنکہ نزدیک میشد از زمین از جہت انکشاف عورت قال ابو عیسی ھکذا روی محمد بن ربیعۃ عن الاعمش عن انس ھذا الحدیث گفت مصنف ہمچنین روایت کردہ محمد بن ربیعہ از اعمش از انس این حدیث را وروی وکیع والحمانی بکسر مہملہ وتشدید میم عن الاعمش قال گفت اعمش قال ابن عمر کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم گفت ابن عمر بود آنحضرت اذا اراد الحاجۃ لم یرفع ثوبہ حتی یدنو من الارض وکلا الحدیثین مرسل و ہر دو حدیث مرسل اند و مرسل نزد جمہور حدیثی را گویند کہ تابعی از آنحضرت روایت کند و صحابی را از میان بگذارد و نسبت بآنحضرت کند و حدیث مرسل حجت ست نزد ائمہ حنفیہ استدلال بآن کردہ میشود ونزد بعضے محدثین مرسل و منقطع ہر دو بیک معنی اند و اینجا ہمین معنی مراد ست زیرا کہ اعمش واسطہ کہ تابعی بود گذاشتہ است و روایت از انس و ابن عمر کردہ ویقال لم یسمع الاعمش عن انس بن مالک و گفتہ شدہ کہ نشنیدہ اعمش از انس ولا من احد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و روایت نکردہ اعمش از ہیچکس از یاران آنحضرت وقد نظر الی انس بن مالک و تحقیق نظر کردہ اعمش بسوی انس قال رأیتہ یصلی گفت اعمش دیدم انس را کہ نماز میگزارد فذکر عنہ حکایۃ فی الصلوۃ پس ذکر کرد اعمش از انس قصہ در نماز والاعمش اسمہ سلیمان بن مہران ابو محمد الکاہلی و نام اعمش سلیمان ست و ابو محمد کنیت ست منسوب ست بسوی کاہل کہ قبیلہ است وہو مولی لہم و او معتق ایشان ست قال الاعمش کان ابی حمیلا گفت اعمش بود پدر من حمیل بحای مہملہ مجہول النسب وحمیل آنرا گویند کہ کودک را از یک شہر برداشتہ بدیگر شہرے برد کہ آنجا نزائیدہ باشد فورثہ مسروق پس وارث گردانید اورا

شرح ابی الطیب

باب فی الاستتار عند الحاجۃ قولہ اذا اراد الحاجۃ ای قضاء الحاجۃ لم یرفع ثوبہ حتی یدنو من الارض ای یقرب منہا احترازا عن کشف العورۃ بغیر ضرورۃ وھذا من باب ادب قضاء الحاجۃ قال الطیبی یستوی فیہ الصحراء والبنیان لان فی رفع الثوب کشف العورۃ وھو لا یجوز الا عند الحاجۃ وقال ابن حجر فی حال الخلوۃ یجوز کشفہا دفعۃ واحدۃ اتفاقا قولہ وکلا الحدیثین مرسل ای حدیث انس وحدیث ابن عمر ثم المراد من الارسال ھنا الانقطاع لان المرسل ھو ما یرفعہ التابعی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویسقط الصحابی واما ھہنا فقد اسقط التابعی الراوی عن الصحابی فھو منقطع الا علی قول البعض قولہ قال الاعمش کان ابی حمیلا ھو الذی یحمل من بلادہ صغیرا الی بلاد الاسلام وقیل ھو المجہول النسب بان یقول انسان ھذا اخی او ابنی کذا فی النہایۃ قولہ فورثہ مسروق من باب التفعیل یعنی جعل مسروق ابا اعمش وھو مہران وارثا اما بطریق مولی الموالات او بطریق حمل النسب علیہ لان مہران کان مجہول النسب ولا یصح من المجرد لانہ یلزم ح ان یکون مسروق وارثا وکیف یصح مع وجود اعمش بن مہران

عارضۃ الاحوذی

لا الہ الا اللہ مفتاح لہ اسنان یعنی العبادات فان جئت بالمفتاح لہ اسنان فتح لک والا لم یفتح لک وتتفاضل الاسنان فی الفعل وفی الصغر والکبر والتاصیل والتفریع وکذلک العبادات وقد روی ان اول ما ینظر فیہ من عمل العبد الصلوۃ فان جاء بہا نظر فی سائر عملہ وان لم یات بہا لم ینظر لہ فی شیء من عملہ وقد قال خمس صلوات کتبہن اللہ علی العبد فی الیوم واللیلۃ فان جاء بہن لم یضیع منہن شیئا استخفافا بحقہن کان لہ عند اللہ عہد وان لم یأت بہن

اسماء الرجال: سلیمان بن مہران الاسدی الکاہلی ابو محمد الکوفی الاعمش ثقۃ عارف بالقراءۃ ورع لکنہ یدلس من الخامسۃ مات سنۃ سبع واربعین او ثمان وکان مولدہ اول احدی وستین ١٢ التقریب

شرح سراج احمد

مسروق باز قربائی وی که درحضور او مرده بود ند پس گوی یا کرد و احکم حریت داد **باب کراهیة الاستنجاء بالیمین** باب‌ست
دربیان کراہیت استنجا کردن بدست راست **حدثنا محمد بن ابی عمر المکی نا سفیان بن عیینة عن معمر عن یحیی**
بن ابی کثیر الطائی ثقہ ثبت بود و تدلیس میکرد و ارسال نیز داشت از خامسه است در سنه اثنین و ثلثین و مائة وفات یافت **عن**
عبد الله بن ابی قتادة بفتح قاف و مثناة فوقیه ابن ربعی ابو ابراهیم الانصاری گفت نسائی ثقہ بود ذکر کرده ابن حبان او را
در ثقات از ثالثه بود در سنه خمس و تسعین وفات یافت **عن ابیه ابی قتادة الانصاری الخزرجی الصحابی ان النبی صلی الله علیه وسلم**
نهی ان یمس الرجل ذکره بیمینه بدرستیکه آنحضرت منع فرمود اینکه مس کند آدمی عورت خود را بدست راست خود از جهت نگاه‌داشت
دست راست از توهم تلوث که موضوع برای طیبات است **وفی الباب عن عائشة وسلمان وابی هریرة وسهل بن حنیف** و درباب
کراہیت استنجا ہمین حدیث مروی گشته از عائشہ و سلمان فارسی و ابی ہریرہ و سہل بن حنیف و حنیف بتصغیر ست چنانکہ امام احمد
وابوداود و نسائی و ابن ماجه و ابن حبان از ابی ہریرہ و مسلم از ابی قتادہ و ابن شاہین از عائشہ صدیقہ اخراج کردہ اند **قال**
ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح گفت مصنف این حدیث صحیح حسن **وابو قتادة اسمه الحارث بن ربعی** و نام
ابی قتادہ حارث ست و ربعی بکسر را و سکون موحدہ و کسر عین مہملہ در آخر مثناۃ تحتیہ ست **والعمل علی هذا عند اهل العلم**
و عمل برین ست نزد اہل علم **کرهوا الاستنجاء بالیمین** مکروہ گفتہ اند علما استبرا و استنجا را بدست راست نزد بعضی کراہت تنزیہی
و نزد بعضے کراہت تحریمی **باب الاستنجاء بالحجارة** باب ست دربیان استنجا کردن بسنگریزه و کلوخ وغیره **حدثنا هناد نا**
ابو معاویة محمد بن حازم **عن الاعمش عن ابراهیم** بن یزید بن قیس بن الاسود النخعی ابو عمران الکوفی الفقیه امام اہل الکوفہ اجماع ست
بر امامت و جلالت وی از روی علم و عمل عائشہ صدیقہ را دیدہ لیکن سماع حدیث از وی نکردہ گفت عجلی بسیاری صحابہ را دیدہ و روایت از ہیچکس
نمودہ گفت ابن معین مراسیل ابراہیم دوست تر اند بسوی من از مراسیل شعبی ولادت او در سنہ خمسین باختلاف روایات و وفات یافت از عمر ست و اربعین
باختلاف روایات **عن عبد الرحمن بن یزید** من زیادة بن قیس ابو بکر النخعی الکوفی برادر اسود بن یزید دریافتہ جماعت صحابہ را و
روایت کردہ از امیر المومنین عثمان و عبد اللہ بن مسعود و حذیفہ و دیگران گفت ابن معین و عجلی و دارقطنی و ابن سعد ثقہ بود در سنہ ثلث و تسعین وفات کرد

شرح ابی الطیب

باب کراهیة الاستنجاء بالیمین **قوله** نهی ان یمس الرجل ذکره بیمینه ولفظ ابی قتادة فی البخاری فی روایة
اذا بال احدکم فلا یأخذن ذکره بیمینه ولا یستنج بیمینه وفی روایة واذا اتی الخلاء فلا یمس ذکره بیمینه ولفظه
فی مسلم اذا دخل احدکم الخلاء فلا یمس ذکره بیمینه **قوله** فی الباب عن عائشة وسلمان وابی هریرة
اما حدیث عائشة فاخرجه ابو داود ولفظه کانت ید رسول الله صلی الله علیه وسلم الیمنی لطهوره و
طعامه وشرابه وکانت یده الیسری لخلائه وما کان من اذی واما حدیث سلمان فاخرجه الخمسة واللفظ
لمسلم لقد نهانا ان یستنجی احدنا بیمینه واما حدیث ابی هریرة فاخرجه ابن ماجة ولفظه اذا استطاب
احدکم فلا یستطب بیمینه ولیستنج بشماله **باب الاستنجاء بالحجارة** **قوله** حتی الخراءة ای حتی

قوت المغتذی

نهی ان یمس الرجل ذکره بیمینه لفظه فی الصحیحین اذا بال احدکم فلا یمس ذکره بیمینه

عارضة الاحوذی

فلیس له عند الله
عهد ان شاء
عذبه وان شاء
غفر له وهذا ام
قوله مفتاح الصلوة
الطهور طبق واحد
وقد اندرج من
اصوله فی هذا
الفن الثانیة
قوله وتحریمها
التکبیر هو مصدر
حرم یحرم ویشکل
استعماله ههنا
لان التکبیر جزء
من اجزائها فکیف
یحرمها فقیل مجاز
احرامها یقال احرم
اذا دخل فی البلد
الحرام او الشهر الحرام
ولما کانت الصلوة
تحرم اشیاء قیل
لاول ذلک وهو
التکبیر احرام
فاتسع الاول الثانی
کما قالوا آتیة بالغداة
والعشایا ونحوه
ویحتمل ان یجعل
التکبیر حراما لا یجوز

اسماء الرجال: [illegible] محمد بن یحیی ابی عمر العدنی نزیل مکة ویقال ان ابا عمر کنیة یحیی وهو صنف المسند وکان لازم ابن عیینة لکن قال ابو حاتم کانت فیه غفلة مات سنة ثلث واربعین ومائتین

شرح سراج احمد

قال قیل لسلمان گفت عبدالرحمن گفتہ شد مر سلمان فارسی را قد علمکم نبیکم کل شئ تحقیق آموختہ شما را پیغمبر شما ہر چیزی حتی الخراءۃ
تا آنکہ آموختہ شما را خراءۃ بکسر خاء معجمہ و فتح را ا اسقاط غائط و خطابی و اکثر روات فتح خاء گفتہ اند گفت جوہری خراءۃ بفتح و مد ست بمعنی
تخلی و نشستن برائے حاجت قال سلمان اجل گفت سلمان آری نہانا ان نستقبل القبلۃ بغائط او ببول منع فرمود آنحضرت
ازینکہ روی آریم بسوی قبلہ در وقت غائط یا بول وان نستنجی بالیمین و اینکہ استنجا کنیم بدست راست خود او ان یستنجی احدنا باقل
من ثلثۃ احجار یا آنکہ استنجا کند یکی از ما کم از سہ سنگ و نستنجی برجیع یا کہ استنجا کنیم بپس افگندہ جانوران او بعظم یا باستخوان
از جہت بودن عظم خوراک جنیان و رجیع خوراک دواب جنیان ست و فی الباب عن عائشۃ و
خزیمۃ بن ثابت وجابر و خلاد بن السائب عن ابیہ سائب بن یزید طبرانی از خزیمہ و نسائی از علی مرتضی اخرجہ
البیہقی من حدیث ابی ہریرۃ و مسلم من حدیث سلمان الدارقطنی عن ابن عباس و ابن عدی عن خلاد ابن الحکم ومنی
عن ابیہ السائب ابوداود والنسائی عن الدارقطنی عن عائشۃ والطبرانی عن ابی ایوب و البخاری و الترمذی
عن ابن مسعود قال ابو عیسی حدیث سلمان حدیث حسن صحیح وھو قول اکثر اھل العلم و آن قول بسیار از اہل علم ست
من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم از یاران آنحضرت و کسیکہ پس ایشان بودند از تابعین رأوا ان الاستنجاء بالحجارۃ
یجزئ و ان لم یستنج بالماء اعتقاد کردہ اند کہ استنجا بسنگ کفایت میکند و اگرچہ استنجا نکند بآب اذا انقی اثر الغائط والبول چون پاک کند اثر

شرح ابی الطیب

آداب الخراءۃ ای التخلی قال النووی فی شرحہ علی مسلم اما الخراءۃ فبکسر الخاء المعجمۃ وتخفیف الراء وبالمد
وھی اسم لھیأۃ الحدث واما نفس الحدث فبحذف التاء وبالمد مع فتح الخاء وکسرھا انتہی وجواب
سلمان رضی اللہ عنہ من اسلوب الحکیم لم یلتفت الی استہزاء القائل کذا فی مجمع البحار والقائل
بعض المشرکین وھو یستھزئ کما فی روایۃ الامام احمد وقال السیوطی عوام الناس یفتحون الخاء
فیفحش معناہ یعنی یکون ح معناہ الحدث فیفحش قولہ اجل بسکون اللام بمعنی نعم یعنی امرنا
النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ناتی بآداب قضاء الحاجۃ فلا نستقبل القبلۃ تعظیما للکعبۃ ولا نستنجی
بالیمین لشرفھا ولا نکتفی باقل من ثلثۃ احجار للتنظیف البلیغ قولہ وفی الباب عن عائشۃ وخزیمۃ
ابن ثابت اخرجہ عنھا ابوداود والنسائی ولفظھما اذا ذھب احدکم الی الغائط فلیذھب معہ بثلثۃ
احجار یستطیب بھن فانھا تجزئہ واما خزیمۃ فاخرجہ عنہ ابن ماجۃ ولفظہ قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الاستنجاء ثلثۃ احجار لیس فیھا رجیع

قوت المغتذی

قیل لسلمان قد علمکم نبیکم کل شئ حتی الخراءۃ قال الخطابی عوام الناس یفتحون الخاء ممدودۃ الالف
یرید الجلسۃ للتخلی والتنظف منہ انتہی زاد فی النہایۃ بعد حکایتہ وقال الجوھری انھا بالفتح
والمد یقال خرأ خراءۃ مثل کرہ کراھۃ قال ویحتمل ان یکون بالفتح المصدر و
بالکسر الاسم اجل بسکون اللام حرف جواب بمعنی نعم برجیع ھو الغائط

عارضۃ الاحوذی

ان یفعل فیھا شئ
من غیرھا کما یقال
بلد حرام وشھر حرام
احکامہ فی عشر
مسائل قولہ
تحریمھا التکبیر
یقتضی ان تکبیرۃ
الاحرام جزء من
اجزائھا کالقیام
والرکوع والسجود
خلافا لسعید
والزھری الذین
یجعلانھا ویقولان
ان الاحرام یکون
بالنیۃ وقد قال
النبی صلی اللہ علیہ
وسلم الاعمال
بالنیات والصلوۃ
اصل الاعمال و
التکبیر اولھا فاقتضی
ذلک کونھا منھا
بعد النیۃ الثالثۃ
قولہ التکبیر یقتضی
اختصاص احرام
الصلوۃ بالتکبیر
دون غیرہ من
صفات تعظیم
اللہ وجلالہ وھو

عارضة الاحوذی

تخصیص من عموم قوله وذکر اسم ربه فصلی تخص التکبیر بالسنة من الذکر المطلق فی القرآن لاسیما وقد اتصل فی ذلک فعله بقوله فکان یکبر صلی الله علیه وسلم ویقول الله اکبر وقال ابو حنیفة یجوز بکل لفظ فیه تعظیم الله لعموم القرآن وقد بینا انه متعلق ضعیف الثالثة قال شافعی ویجوز بقولک الله الاکبر وقال ابو یوسف یجوز بقولک الله الکبیر اما الشافعی فاشار الی ان الالف واللام زیادة لم تخل باللفظ ولا بالمعنی واما ابو یوسف فتعلق بانه لم یخرج عن اللفظ الذی هو

شرح سراج احمد

ثنا وبول او کلوخ نیز ازین قبیل ست وبه یقول الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق وباین قائل گشته اند ثوری وغیره وہمین ست مذہب امام ابی حنیفہ **باب** فی الاستنجاء بالحجرین باب ست در بیان استنجا بدو سنگ حدثنا هناد بن السری وقتیبة بن سعید قالا نا وکیع عن اسرائیل عن ابی اسحق عن ابی عبیدة عن عبد الله بن مسعود ابن غافل ابو عبد الرحمن الهذلی برادر عتبہ بن مسعود دوا وحلیف بنی زہرہ بود قدیم الاسلام ست اسلام او پیش دخول آنحضرت بدار ارقم بود گویند که سادس یا سابع بود در اسلام دو بار ہجرت کرد حاضر گشت بدر وجمیع مشاہد را ہمراہ آنحضرت وبشارت داد آنحضرت او را بجنت وفرمود رضیت لامتی ما رضی لها ابن ام عبد و در مدینه سنه اثنین وثلثین وفات یافت از عمر شصت وچند قال خرج النبی صلی الله علیه وسلم لحاجته گفت عبد الله برآمد آنحضرت برای حاجت خویش فقال التمس لی ثلثة احجار پس فرمود بجوئید برای من سه سنگ برای استنجا قال فاتیته بحجرین وروثة گفت عبد الله پس آوردم نزد آنحضرت دو سنگ ویک پارہ انگندہ جانور را فاخذ الحجرین والقی الروثة وبگرفت دو سنگ را وبینداخت پس انگندہ را وقال انها رکس فرمود آنحضرت بدرستیکه پس انگندہ پلیدی ست ازین حدیث معلوم شد که در استنجا عدد مسنون نیست ومقصود ازان انقا ست بحجر از شود بزیادہ ازان وآنچه در حدیث گذشته ذکر ثلاث ست بنابر عادت ست زیرا که اکثر حصول انقا بآن میشود یا حمل باستحباب کرده شود بدلیل آنکه اگر استنجا کند بیک سنگ که او را سه کناره باشد روا ست چنانکه ازین حدیث ہم مستفاد ست وشرط کرده

شرح ابی الطیب

قوله وبه یقول الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق اقول وبه قال الامام ابو حنیفة واصحابه ومالک ولیت شعری لم ترکه **باب** فی الاستنجاء بالحجرین **قوله** فاخذ الحجرین والقی الروثة استدل به المصنف علی ان النبی صلی الله علیه وسلم اکتفی بالحجرین فیجوز الاکتفاء بهما ولا تلزم ثلثة احجار وهو مذهبنا ووجهه ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یطلب لثالث ولو کان مشروطا لطلبه ولا شک ان النبی صلی الله علیه وسلم لم تکن عنده احجار حاضرة لانه لو کانت عنده حاضرة لما طلب منه وکذلک لم یکن عند عبد الله رضی الله عنه هناک شیء زائد علی حجرین لانه لو کان هناک شیء لاتی به عبد الله بن مسعود لانه صلی الله علیه وسلم قال له التمس لی ثلثة احجار ومع هذا اتی بحجرین وروثة فدل علی انه لم یکن هناک حجر آخر موجودا فدل علی انه صلی الله علیه وسلم اکتفی بحجرین لانه رمی الروثة وبه یندفع ما قاله بعض العلماء انه ورد ان النبی صلی الله علیه وسلم القی الروثة وقال انها رکس ائتنی بحجر لانه لم یثبت انه اتی به بعد الطلب ثانیا واما الطلب فقبله ایضا وجد ولم یأت به لعذر عدم الوجدان واما ما رواه مسلم فی صحیحه انه صلی الله علیه وسلم قال لا یستنجی احدکم باقل من ثلثة احجار فمحمول علی الاولویة جمعا بین فعله صلی الله علیه وسلم وقوله والله اعلم **قوله** وقال انها رکس ای نجس والروث عبارة عن رجیع غیر بنی آدم قاله ابن العربی وفی تیسیر الوصول الرجیع الروث والعذرة

قوت المغتذی

انها رکس ای نجس قال ابن العربی وهو بمعنی الرجوع الی حالة مذمومة عن حالة محمودة

الترجمة لا یعرف ... ابن ام عبد

شرح سراج احمد

امام شافعی تثلیث احجار را بنا بر آنکہ تثلیث احجار در استنجا فرض ست نزد او و نزد ما تثلیث مستحب ست کما فی البحر الرائق قال ابو عیسی وهكذا روى قيس بن الربيع هذا الحديث گفت مصنف وہمچنین روایت کردہ قیس این حدیث را عن ابی اسحق عن ابی عبیدۃ عن عبد اللہ نحو حدیث اسرائیل چنانکہ گذشت وروی معمر وعمار بن رزیق بضم را و فتح زا و سکون تحتیہ در آخر قاف ست عن ابی اسحق عن علقمۃ عن عبد اللہ بن مسعود وروی زہیر عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیہ الاسود بن یزید واین بدانست از ابیہ عن عبد اللہ وروی زکریا بن ابی زائدۃ عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن یزید عن عبد اللہ وهذا الحديث فيه اضطراب واین حدیث ست کہ در وی اضطراب ست زیرا کہ در ینجا در ہر سنا داختلاف راوی ست کہ آن استاذ ابی اسحق ست و این نیز از وجوہ اضطراب ست مضطرب قوتی ندارد قال ابو عیسی سألت عبد الله بن عبد الرحمن گفت مصنف سوال کردم عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی را کہ صاحب مسند ست وچہاردہ حدیث در وی ثلاثی اند واز شیوخ مصنف ست ای الروایات فی هذا عن ابی اسحق اصح کدامی روایت در باب استنجا بدو احجار از ابی اسحق سبیعی صحیح تر ست فلم يقض فيه بشيء پس حکم نکرد عبد اللہ دارمی بچیزی وسألت محمد ابن اسمعيل البخاري عن هذا فلم يقض فيه بشيء یعنی امام بخاری نیز حکم بچیزی نکرد وكانه رأى حديث زهير عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیہ عن عبد الله اشبه حدیث باین طریق اشبہ ست ووضعه فی کتابه الجامع ووضع کردہ وذکر نمودہ این اسناد را امام بخاری در کتاب جامع خود واصح شیء فی هذا عندی حديث اسرائيل وقيس وصحیح ترین چیزی درین باب نزد من حدیث اسرائیل وقیس ست واین مقولہ مصنف ست عن ابی اسحق عن ابی عبیدۃ عن عبد الله لان اسرائیل اثبت واحفظ لحديث ابی اسحق من هؤلاء زیرا چہ اسرائیل اثبت واحفظ ست برائے حدیث ابی اسحق ازین گروہ مذکورہ وتابعه على ذلك قيس بن الربيع وتبعیت اسرائیل کردہ بر آن حدیث قیس بن الربیع وسمعت اباموسى يقول سمعت عبد الرحمن بن مهدی یقول وشنیدم ابا موسی را ہمی گفت شنیدم عبد الرحمن را ہمیگفت ما فاتنی الذی فاتنی من حديث سفيان الثوری عن ابی اسحق فوت نکردہ مرا چیزی کہ فوت کردہ مرا از حدیث سفیان کہ از روایت ابی اسحق ست الا لما اتكلت به على اسرائيل مگر چیزیکہ اعتماد کردم من بآن چیز بر اسرائیل یعنی حدیث سفیان را ہرگز فراموش نمیکنم کہ از ابو اسحق روایت میکند زیرا کہ وی

شرح ابی الطیب

قوله وهذا الحديث فيه اضطراب ای فی اسناده اضطراب لان اسرائيل وقيسا رويا عن ابی اسحق فقالا عن ابی اسحق عن ابی عبيدة عن عبد الله وقال معمر وعمار بن رزيق عن ابی اسحق عن علقمة عن عبد الله وروى زهير عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عبد الله وروى زكريا بن ابی زائدة عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله فاختلفوا على ابی اسحق فی روايته عن مشايخه لكن يمكن ان يقال انه روى عن الكل فتارة يروى عن شيخ وتارة يروى عن آخر فليس فيه ما يقدح **قوله** الا لما اتكلت به على اسرائيل دليل على ان اسرائيل اضبط فی حديث ابی اسحق من سفيان الثوری عنه لان عبد الرحمن بن مهدی اتكل فی روايته على اسرائيل عن ابی اسحق دون الثوری عن ابی اسحق حتى فاته حديث الثوری عنه

عارضة الاحوذی

التكبير قلنا لابی يوسف ان كان لا يخرج عن اللفظ الذی هو فی الحديث فقد خرج عن اللفظ الذی جاء به الفعل فقسر المطلق فی القول وذلك لا يجوز فی العبادات التی لا يتطرق اليها التعليل وبهذا يرد على الشافعی ايضا فان العبادات انما تفعل على الرسم الوارد دون نظر الى شيء من المعنى الرابعة قال علماؤنا قوله تحريمها التكبير يقتضی اختصاص التكبير بالصلوة دون غيره من اللفظ لانه ذكره بالالف واللام الذی هو باب شانه التعريف كالاضافة وحقيقة الالف واللام ايجاب الحكم لما ذكر ونفيه عما لم يذكر وسلبه

اسماء الرجال
له عمار بن رزيق بتقديم الراء المضمومة الضبی والتيمی ابو الاحوص الكوفی لا بأس به من الثامنة مات سنة تسع وخمسين ١٢ ت
له زكريا بن ابی زائدة خالد ويقال هبيرة بن ميمون بن فيروز الهمدانی الوادعی ابو يحيى الكوفی ثقة وكان يدلس وسماعه من ابی اسحق بآخره من السادسة مات سنة سبع او ثمان او تسع واربعين ١٢ ت

شرح سراج احمد

اثبت و احفظ است مگر فراموش کنم درجائیکہ روایت میکنم از اسرائیل از ابی اسحٰق و مضمون ہر دو برابر میباشد از جہت آنکہ اسناد اسرائیل مستغنی میسازد لانہ کان یاتی بہ اتم یعنی بدرستیکہ اسرائیل بود کہ می آورد حدیث را بتمام قال ابو عیسیٰ وزھیر فی ابی اسحٰق لیس بذاک گفت مصنف زہیر در روایت از ابی اسحاق نیست در مرتبہ قوت اسرائیل از ابی اسحاق لان سماعہ منہ باخرۃ زیرا چہ شنیدن زہیر حدیث از ابی اسحاق یاز عبد الرحمن در آخر عمر و وقت انتشار حواس بود مصنف تضعیف کرد روایت زہیر را از ابا اسحاق و سند بر ضعف آن می آرد سمعت احمد بن الحسن یقول شنیدم احمد بن الحسن را کہ میگفت سمعت احمد ابن حنبل یقول شنیدم امام احمد را کہ میگفت اذا سمعت الحدیث عن زائدۃ وزھیر فلا تبال ان لا تسمعہ من غیرھما چون بشنوی تو حدیث را از زائدہ و زہیر پس باک نکنی تو اینکہ نشنوی حدیث را از غیر ایشان الا حدیث ابی اسحٰق مگر حدیث ابی اسحاق کہ اعتماد بر آن نیست وابو اسحٰق اسمہ عمرو بن عبد اللہ السبیعی الھمدانی و نام ابو اسحاق عمرو بن عبد اللہ ست کہ سبیعی بود بفتح سین مہملہ و کسر موحدہ و سکون تحتیہ و عین مہملہ نسبت ست بسوی جد وی و ہمدانی نسبت بشہر ست و ابو عبیدۃ ابن عبد اللہ بن مسعود لم یسمع من ابیہ ولا یعرف اسمہ وابو عبیدہ نشنیدہ حدیث را از پدر خود و شناختہ نشدہ است نام ابی عبیدہ کہ او بکنیت مشہور ست حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر عن شعبۃ عن عمرو بن مرۃ بضم میم و تشدید را ابن عبد اللہ بن طارق ابو عبد اللہ الجملی از صغار تابعین ست اتفاق ست بر توثیق وی مگر بعضے او را نسبت بر جا سیکردند گفت شعبہ تدلیس میکرد در سنہ ست عشرہ و مائۃ وفات یافت قال سألت ابا عبیدۃ بن عبد اللہ عبیدہ بلفظ تصغیر ست ھل تذکر من عبد اللہ شیئا قال لا گفت عمرو سوال کردم ابا عبیدہ را کہ آیا یاد داری تو از عبد اللہ بن مسعود چیزی از حدیث گفت ابو عبیدہ یاد ندارم پس معلوم شد کہ ہر حدیث کہ ابو عبیدہ از عبد اللہ بن مسعود روایت کند اسناد خود را از میان حذف کردہ باشد پس این حدیث منقطع خواہد شد باب کراھیۃ ما یستنجی بہ باب ست در بیان مکروہ بودن چیزیکہ استنجا کردہ شود بآن حدثنا ھناد قال نا حفص بن غیاث حفص بفتح حا مہملہ و سکون فا و صاد مہملہ غیاث بکسر غین معجمہ و خفت تحتیہ و مثلثہ ابن طلق بن معاویہ ابو عمر النخعی الکوفی قاضی بغداد بود اجماع ست علما را بر توثیق وی یحیی بن سعید گفت او اوثق اصحاب اعمش ست در آخر عمر اندکی خلل در حفظ او راہ یافتہ بود در سنہ اربع و تسعین و مائۃ وفات یافت عن داود بن ابی ھند ابو بکر القشیری و گویند ابو محمد و نام ابی ہند دینار ست یکی از اعلام ثقات ست داود حافظ و صائم الدہر بود در سنہ اربعین و مائۃ وفات یافت در راہ مکہ از عمر ہفتاد و پنج عن الشعبی بفتح شین معجمہ و سکون عین مہملہ عامر بن شراحیل ابو عمرو الکوفی الجلیل الثقۃ امیر المؤمنین ست در حدیث گفت شعبی دریافتم پانصد صحابہ را زیادہ گفت مکحول ندیدم کسی را فقہ از شعبی وفات او پس از مائۃ بود عن علقمۃ بن قیس بن عبد اللہ النخعی الکوفی عم اسود بن یزید اتفاق ست علما را بر عظم قدرت و جلالت و کمال منزلت و توثیق وی ثقہ فقیہ عابد از ثانیہ بود در سنہ اثنین و ستین وفات یافت عن عبد اللہ

شرح ابی الطیب

قولہ وابو عبیدۃ بن عبد اللہ بن مسعود لم یسمع من ابیہ ای من عبد اللہ بن مسعود فیصیر الحدیث منقطعا بھذا الاسناد معانہ اعتمد علیہ فقال واصح شئ فی ھذا عندی حدیث اسرائیل وقیس عن ابی اسحٰق عن ابی عبیدۃ عن عبد اللہ **قولہ** لا یعرف اسمہ فی بعض النسخ اسمہ عامر قال مسلم بن الحجاج

عارضۃ الاحوذی

منہ وتبرعنہ بعضہم بانہ الحصر وقد بیناہ فی الاصول الخامسۃ قولہ وتحلیلہا التسلیم مثلہ فی حصر الخروج عن الصلوٰۃ علی التسلیم دون غیرہ من سائر الافعال الاقوال المناقضۃ للصلوٰۃ خلافا لابی حنیفۃ حین یری الخروج منہا بکل فعل و قول مضاد کالحدث ونحوہ حملا علی السلام وقیاسا علیہ وھذا یقتضی ابطال الحصر الذی بیناہ فی قولہ وتحلیلہا التسلیم وھو حل ما کان منعقدا وحل ما کان حراما وکذلک قلنا المسألۃ الخامسۃ انہ

شرح سراج احمد

ابن مسعود رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فرمود آنحضرت استنجا مکنید به پیر افگنده جانوران ونه باستخوان فانه زاد اخوانکم من الجن پس بدرستیکه عظام توشهٔ برادران شماست از جنات یعنی جنات مسلمانان آن را میخورند ونفع ازان میگیرند وفی الباب عن ابی هریرة چنانچه اخراج کرده بخاری وسلمان چنانکه اخراج آن کرده مسلم وجابر اخرجه مسلم ایضا وابن عمر قال ابو عیسی گفت مصنف وقد روی هذا الحدیث اسمعیل بن ابراهیم وغیره عن داود بن ابی هند عن الشعبی وتحقیق روایت کرده این حدیث را اسمعیل وغیره از داود از شعبی عن علقمة عن عبد الله از علقمه از عبد الله بن مسعود انه کان مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن بدرستیکه عبد الله بن مسعود بود همراه آنحضرت در شب جن که جنات نصیبین دران ایمان آوردند الحدیث بطوله ذکر کرد حدیث را عبد الله بن مسعود بدرازی وے واین مقوله علقمه است فقال الشعبی

شرح ابی الطیب

قوله لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فانه زاد اخوانکم قال الطیبی الضمیر فی انه راجع الی الروث والعظام باعتبار المذکور واما علی نسخة فانها فالضمیر راجع الی العظام والروث تابع لها انتهی وقال الشیخ ابن حجر المکی سکت عن الروث لان کونه زادا لهم انما هو مجاز لما تقرر انه لدوابهم انتهی وهذا یوضح قول الطیبی والا فلا معنی لقوله والروث تابع للعظام ونظیره فی ارجاع الضمیر الی اقرب مذکور قوله تعالی استعینوا بالصبر والصلوة وانها لکبیرة الا علی الخاشعین وفیه ان الجن مسلمون حیث سماهم اخوانا وانهم یأکلون روی الحافظ ابو نعیم فی دلائل النبوة ان الجن سألوا هدیة منه صلی الله علیه وسلم فاعطاهم العظم والروث العظم لهم والروث لدوابهم وروی الحافظ ابو عبد الله الحاکم فی دلائل النبوة انهم لا یجدون عظما الا وجدوا علیه لحمه الذی کان علیه یوم اخذ ولا روثة الا وجدوا فیها حبها الذی کان فیها یوم اکلت فلا یستنج احدکم بعظم او روث انتهی وروی الطبرانی عن ابن مسعود قال بینما نحن مع رسول الله صلی الله علیه وسلم بمکة فذکر قصة الجن الی ان قال قلت من هؤلاء یا رسول الله قال هؤلاء جن نصیبین جاؤنی یختصمون الی فی امور کانت بینهم وقد سألونی الزاد فزودتهم فما وجدوه من روث وجدوه تمرا وما وجدوه من عظم وجدوه کاسیا وعند ذلک نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یستطاب بالروث والعظم قوله وفی الباب عن ابی هریرة وسلمان وجابر وابن عمر اما حدیث ابی هریرة فاخرجه ابن ماجة ولفظه ونهی عن الروثة والرمة ولفظه فی النسائی نهانا واما حدیث سلمان فایضا اخرجه ابن ماجة ولفظه ولا نکتفی بدون ثلثة احجار لیس فیها رجیع ولا عظم وعند مسلم نهانا ان نستنجی برجیع او بعظم واما حدیث جابر وابن عمر فاخرجهما ابو داود ولفظ جابر نهانا رسول الله صلی الله علیه وسلم ان نتمسح بعظم او بعر ولفظ ابن عمر من عقد لحیته او تقلد وترا او استنجی برجیع دابة او عظم فان محمدا منه بریٔ

عارضة الاحوذی

لا یکون الا بنیة لانه لا یحل شرعا ما کان منعقدا الا بقصد ولان التسلیم جزء من اجزائها وقد روی عبد الملک عن عبد الملک انه لا یکون الخروج عن الصلوة الا بغیر نیة کالخروج من الحج وهذا لا یصح فان الخروج عن الحج یکون بفعل یکون مقترنا بالنیة وهو الرمی او الطواف لساعته ومن حکم النیة انها مقترنة بالسلام کما ان حکمها ان تکون مقترنة بالاحرام غیر متقدمة ولا متاخرة الا ان تتقدم فتستصحب السابعة ولفظه السلام علیکم معرفا فان نکره

عارضة الاحوذی

او قال علیکم السلام ففیه قولان الاصح ان یکون بلفظه لانه تعبد ولانه من اسماء ذکر الله وهو متعبد به فیکون بلفظه علی اصح القولین وقیل به السلام من السلامة سیاتی ذلک فی کتاب الاستیذان ان شاء الله الثامنة روی عن النبی صلی الله علیه وسلم وثبت ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یسلم تسلیمتین عن الیمنی السلام علیکم ورحمة الله وعن یساره مثل ذلک حتی یری بیاض خده وقال دخل المدینة رجل من اهل الکوفة فصلی فی المسجد فلما سلم قال السلام علیکم ورحمة الله عن یمینه وعن یساره ابن شهاب

شرح سراج احمد

ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فانه زاد اخوانکم من الجن وکان روایة اسمعیل اصح من روایة حفص بن غیاث وگویا کہ روایت اسمعیل بن ابراہیم صحیح تر ست از روایت حفص کہ بالا مذکور شدہ والعمل علی هذا الحدیث عند اهل العلم وعمل برین حدیث ست نزدیک اہل علم استنجا بروث وعظام نباید کرد وفی الباب عن جابر وابن عمر باب الاستنجاء بالماء باب ست در بیان استنجا کردن باب حدثنا قتیبة بن سعید ومحمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب بفتح شین معجمہ وواو والف ورا وبا موحدہ اموی بصری محمد بن عبد الرحمن بن ابی عثمان صدوق از کبار عاشرہ بود در سنہ اربع واربعین ومائتین وفات یافت قالا ثنا ابو عوانة عن قتادة عن معاذة بضم میم وعین مہملہ قبل الالف وذال معجمہ دختر عبد اللہ عدویہ ثقہ حجہ زاہدہ بود ذکر کردہ ابن حبان در ثقات وفات کرد در سنہ ثلث وثمانین ومائۃ عن عائشة قالت مرن ازواجکن فرمود عائشہ صدیقہ مر زنان را امر کنید شوہران خویش را ان یستطیبوا بالماء اینکہ پاکی کنند باستنجا باب فانی استحییهم پس بدرستیکہ من حیا میکنم بگفتن بایشان فان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یفعله پس بدرستیکہ آنحضرت بود کہ میکرد استنجا باب وفی الباب عن جریر بن عبد الله البجلی ودر باب استنجا کردن باب حدیثی مروی گشتہ از جریر ابن عبد اللہ بجلی بفتح موحدہ وجیم وکسر لام ودر آخر مثناۃ تحتیہ وانس وابی هریرة قال ابو عیسی هذا حدیث

شرح ابی الطیب

باب الاستنجاء بالماء قوله قالت مرن ازواجکن ان یستطیبوا بالماء فمرن بضم میم وسکون الراء جمع وهو امر من امر یأمر امرت عائشة النساء الحاضرات ان یأمرن ازواجهن ان یستطیبوا ای یستنجوا بالماء وانما لم تأمرهم عائشة رضی الله عنها لانها استحیت ان تأمرهم ولهذا عللت بقولها فانی استحییهم ای استحیی منهم وقولها فان رسول الله صلی الله علیه وسلم علة لازواجهن وهو امر ندب لانه لو کان فی اجبا لم تترکه بل هی باشرت بنفسها قال النووی فی شرح مسلم الذی علیه الجماهیر من السلف والخلف اجمع علیه اهل الفتوی من ایمة الامصار ان الافضل ان یجمع بین الماء والحجر فیستعمل الحجر اولا لتخف النجاسة وتقل مباشرتها بیده ثم یستعمل الماء فان اراد الاختصار علی احدهما جاز الاقتصار علی ایهما شاء سواء وجد الآخر او لم یجده فان اقتصر علی احدهما فالماء افضل من الحجر وقال ابن حبیب المالکی لا یجزئ الحجر الا لمن عدم الماء وهذا خلاف ما علیه العلماء من السلف والخلف وخلاف ظاهر السنن المتظاهرة والله اعلم انتهی

قوت المغتذی

لا تستنجوا بالروث قال ابن العربی هو عبارة عن رجیع غیر ابن آدم ولا بالعظام فانه زاد اخوانکم من الجن روی الطبرانی وابو نعیم فی الدلائل عن ابن مسعود قال بینما نحن مع رسول الله صلی الله علیه وسلم بمکة فذکر قصة الجن الی ان قال قلت من هؤلاء یا رسول الله قال هؤلاء جن نصیبین جاؤنی یختصمون فی امور کانت بینهم وقد سألونی الزاد فزودتهم فقلت بما زودتهم قال الرجعة وما وجدوه من روث وجدوه تمرا وما وجدوه من عظم وجدوه کاسیا وعند ذلک نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یستطاب بالروث والعظم

اسماء الرجال: ابو هریرة الدوسی الصحابی الجلیل حافظ الصحابة اختلف فی اسمه واسم ابیه فقیل عبد الرحمن بن صخر وقیل ابن غنم وقیل عبد الله بن عائذ وقیل ابن عامر وقیل ابن عمرو وقیل سکین بن ... وقیل عبد شمس وقیل عبد نهم وقیل عمیر بن عامر وقیل سعید بن الحارث هذا الذی وقفنا علیه من الاختلافات فی ذلک ویقطع بان عبد شمس ...

شرح سراج احمد

حسن صحیح وعلیہ العمل عند اهل العلم وبرین ست عمل نزد اہل علم یختارون الاستنجاء بالماء اختیار کردہ اند استنجارا
بآب وان کان الاستنجاء بالحجارۃ یجزئ عندھم واگرچہ ہست استنجا کردن بسنگ وکلوخ کافی نزد ایشان فانہم
استحبوا الاستنجاء بالماء پس بدرستیکہ ایشان مستحب گفتہ اند استنجارا بآب ورأوہ افضل واعتقاد کردہ اند استنجارا
بآب بہتر وبہ یقول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق وباین قائل گشتہ ثوری وابن المبارک و
شافعی واحمد واسحاق ہم نزد امام ابی حنیفہ استنجا بآب افضل ست در بحر نوشتہ ست وغسلہ بالماء افضل ای غسل المحل بالماء
افضل لانہ قامع النجاسۃ والحجر مجفف لہا فکان الماء اولی کذا ذکرہ الشارح الزیلعی **باب** ما جاء ان النبی صلی
اللہ علیہ وسلم کان اذا اراد الحاجۃ ابعد فی المذہب بابست در بیان آنچہ آمدہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ چون میخواست قضائے
حاجت را دور میرفت تا پوشیدہ میشد از مردم حدثنا محمد بن بشار نا عبد الوہاب الثقفی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ
الخزاعی منصور بن سلمۃ بن عبد العزیز بن صالح البغدادی گفت دارقطنی یکی از حفاظ ثقات ست گفت ابن معین ثقہ بود وگفت
ابن عدی لا بأس بہ ست از کبار عاشرہ بود ودر طرسوس سنہ سبع یا تسع ومائتین وفات یافت عن المغیرۃ بن شعبۃ در
اصل بضم میم ست وکسرہ از جہت اتباع غین نیز آمدہ است ابو عبد اللہ گویند ابو عیسی اسلام آورد سال خندق وپس از وی ہمہ
مشاہد را حاضر شد وبود وی از اعیان صحابہ والی گردانید او را عمر بن الخطاب بصرہ ودر کوفہ وفات یافت سنہ خمسین قال کنت مع
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر گفت مغیرہ بود م ہمراہ آنحضرت در سفری فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم حاجتہ پس آمدہ آنحضرت
قضائے حاجت خود را فابعد فی المذہب پس دور رفت برائے قضا آن وفی الباب عن عبد الرحمن بن ابی قراد بضم قاف ورا وابی قتادۃ
وجابر ویحیی بن عبید عن ابیہ وابی موسی وابن عباس وبلال بن الحارث قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح وروی عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم وروایت کردہ شد از آنحضرت انہ کان یرتاد لبولہ مکانا بدرستیکہ آنحضرت بود کہ می جست برائے شاشا کردن جائی را کما یرتاد منزلا
چنانکہ جستہ میشود جای ومنزلی برائے آسایش وابو سلمۃ اسمہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف الزہری ابو سلمہ نام عبد اللہ ست پسر عبد الرحمن

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اراد الحاجۃ ابعد فی المذہب **قولہ** ابعد فی المذہب
ہو مصدر میمی یعنی ابعد فی الذہاب ای اکثر المشی حتی بعد عن الناس واسم مکان ای ابعد فی موضع ذہابہ **قولہ**
وفی الباب عن عبد الرحمن بن ابی قراد الخ اما عبد الرحمن وجابر وبلال فاخرج حدیثہم ابن ماجۃ
ولفظ الاول حججت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذہب لحاجتہ فابعد ولفظ جابر خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فی سفر وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یاتی البراز حتی یتغیب فلا یری ولفظ بلال بن الحارث
المزنی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اراد الحاجۃ ابعد **قولہ** انہ کان یرتاد لبولہ مکانا ای یطلب لبولہ
مکانا لینا لئلا یرجع الیہ الرشاش قال الاشرف الارتیاد افتعال من الرود کالابتغاء من البغی ومنہ الرائد طالب المرعی قال
فی مجمع البحار الارتیاد الطلب واختیار الموضع انتہی وفیہ انہ یستحب لمن یرید البول ان یثیر الارض بحجر او عود ان کانت صلبۃ

قوت المغتذی

وابعد فی المذہب قال فی النہایۃ ہو الموضع الذی یتغوط فیہ وہو مفعل من الذہاب

عارضۃ الاحوذی

الی جانبہ فقال لہ
من این لک ہذا
فقال لہ ما سمعت
ہذا فقال لہ من انت
فقال ابن شہاب
فقال لہ رویت
حدیث النبی صلی
اللہ علیہ وسلم
کلہ قال لا قال
فثلثیہ قال لا قال
فنصفہ قال یشبہ
فقال لہ اجعل ہذا
مما لم تروونحو ہذا
والحدیث صحیح من
غیر شک ولکن عمل
اہل المدینۃ و
نقلہم فی ذلک اقوی
واصح التاسعۃ
وینوی بہ الخروج
عن الصلوۃ فان کان
اماما فمن معہ و
ان کان فذا فالصالحون
من الملائکۃ والجن
وان کان ماموما
فالامام ومن معہ
ان کان معہ احد
العاشرۃ قال اصحابنا
ویسلم ثلثا واحدۃ

عارضة الاحوذي

للخروج وثانية للرد على الامام والمأمومين آلبتة بتة عشر قوله وتحريمها التكبير يقتضي اقتران النية كما تقدم وجوز بعضهم تقديم النية على التكبير قياسا على احد القولين في الوضوء وهذا جهل عظيم فان النية في الصلوة متفق عليها اصل والنية في الوضوء مختلف فيها فرع لها ومن الجهل حمل الاصل على الفرع ولكن القوم يستطيلون على العلوم من غير محصول باب ما يقول اذا دخل الخلاء صهيب عن انس كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء قال اللهم اني اعوذ بك قال

حل اللغة: لہ جناب بالفتح بکلام کودر کما بدن خرما و جز آن از شرح منتخب اللغات

شرح سراج احمد

پسر عون ثم مرثبت باب ما جاء في كراهية البول في المغتسل باب است در بيان چيزيكه آمده در كراهيت شاشا كردن در جاي غسل حدثنا علي بن حجر واحمد بن محمد بن موسى ابو العباس بن مسار معروف بمردويه ثقه حافظ از عاشره است در سنه خمس وثلثين ومائتين وفات يافت قالا انا عبد الله بن المبارك ابو عبد الرحمن الحنظلي اتفاق است بر امامت وجلالت وى ثقه حجه از تبع تابعين است خوانده بر امام ابي حنيفة وولادت او در سنه ثمان عشرة ومائة ووفات يافت در سنه احدى وثمانين ومائة عن معمر بفتح هر دو ميم وسكون عين مهمله ابن راشد الازدي ساكن شد يمن را وحاضر شد جنازه حسن بصرى را چهار تابعين از وى روايت دارند عمرو بن دينار وابو اسحاق السبيعي وعلي بن ابي كثير وهشام بن عروة گفت عبد الرزاق شنيدم از وى ده هزار حديث را گفت نسائي ويعقوب ثقه بود در يمن سنه اربع يا ثلث وخمسين ومائة وفات يافت از عمر پنجاه وهشت عن اشعث بن عبد الله بن جابر الحداني الازدي البصري ابو عبد الله صدوق از خامسه بود عن الحسن بن ابي الحسن البصري ابو سعيد الانصاري ولادت او در سالي بود كه دو سال از خلافت عمر بن الخطاب باقي بود وعمر بن الخطاب تحنيك كرده ودر دهن وى انداخت ومادر او از مولات ام سلمه بود وام سلمه زوج آنحضرت صلى الله عليه وسلم ثديين در دهان او داده بود او جامع عالم فقيه ثقه عابد كثير العلم فصيح اجمل اهل بصره ديد علي مرتضى را در مدينه پيشتر قدوم كرد بر كوفه وبصره وملاقات با علي مرتضى نكرد پس از ان در رجب سنه عشر ومائة وفات يافت عن عبد الله بن مغفل ابو سعيد وگويند ابو زياد وگويند ابو عبد الرحمن عبد الله بن مغفل بضم ميم وفتح غين معجمه وفتح فاي مشدده ابن عبد غنم مزني صحابي از اصحاب شجره بود ساكن مدينه شد پيشتر رفت بسوى بصره وخانه بنا كرد آنجا واو بود از ده كسان كه فرستاده ايشان را عمر بن الخطاب بسوى بصره ودر بصره وفات يافت سنه ستين وگويند تسع وخمسين ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يبول الرجل في مستحمه بدرستيكه آنحضرت منع فرمود اينكه شاشا كند مردى در غسل خانه خود مستحم بضم ميم وسكون سين مهمله ومثناة فوقيه وحاي مهمله وتشديد ميم ثانيه وقال ان عامة الوسواس منه وفرمود آنحضرت بدرستيكه اكثر حدوث وسواس از ان ميشود وفي الباب عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ودر باب كراهت بول در غسل خانه حديثي مروي گشته است از مردي از ياران آنحضرت كه او غير مسمى است ومعلوم نيست نام او قال

شرح ابي الطيب

باب ما جاء في كراهية البول في المغتسل قوله ان يبول الرجل في مستحمه المستحم الذي يغتسل فيه من الحميم وهو الماء الحار والمراد المغتسل مطلقا او في معناه المتوضئ كما ورد في بعض الروايات ففي ابي داود برواية عبد الله بن مغفل مرفوعا لا يبولن احدكم في مستحمه ثم يغتسل فيه قال احمد ثم يتوضأ فيه انتهى قال السيوطي وانما نهى عن ذلك اذا لم يكن له مسلك يذهب فيه البول او كان المكان صلبا فيوهم المغتسل انه اصابه منه شيء فيحصل منه الوسواس انتهى

قوت المغتذي

نهى ان يبول الرجل في مستحمه قال في النهاية المستحم الموضع الذي يغتسل فيه بالحميم وهو في الاصل الماء الحار ثم قيل للاغتسال باي ماء كان استحمام نهى عن ذلك اذا لم يكن له مسلك يذهب فيه البول وكان المكان صلبا فيوهم المغتسل انه اصابه منه شيء فيحصل منه الوسواس

شرح سراج احمد

ابو عیسی ھذا حدیث غریب لا نعرفہ مرفوعا الا من حدیث اشعث بن عبد اللہ گفت مصنف این حدیث غریب است نمی شناسیم آنرا کہ مرفوع کردہ مگر از حدیث اشعث چنانکہ ذکر یافتہ ویقال لہ الاشعث الاعمی و گفتہ میشد اورا اشعث اعمی کہ نابینا شدہ بود وقد کرہ قوم من اہل العلم البول فی المغتسل و تحقیق مکروہ داشتہ اند گروہی از اہل علم شاشا کردن را در غسل خانہ وقالوا عامۃ الوسواس منہ و گفتند اکثر حدوث وسواس از وی میباشد ورخص فیہ بعض اہل العلم و رخصت دادہ اند در بول کردن در مغتسل بعضے از اہل علم منہم ابن سیرین بعضی از ایشان ابن سیرین است وقیل لہ انہ یقال و گفتہ شد مر محمد بن سیرین را کہ بدرستیکہ شان اینست کہ گفتہ میشود ان عامۃ الوسواس منہ بدرستیکہ اکثر عارض شدن وسوسہ از ان میشود و تو دران رخصت میدہی فقال ربنا اللہ لا شریک لہ پس گفت محمد بن سیرین رب ما حق تعالی ست کہ شریک نیست مراو را و موثر سوای وی دیگر نیست و این بول کردن را در مغتسل دخل نیست وقال ابن المبارک قد وسع فی البول فی المغتسل اذا جری فیہ الماء و گفت ابن المبارک تحقیق فراخی کردہ شدہ است در بول کردن در غسل خانہ وقتیکہ جاری شود دران آب یعنی بول کردن دران مضایقہ ندارد قال ابو عیسی ثنا بذلک احمد بن عبدۃ العاملی عن حبان عن عبد اللہ بن المبارک باب ما جاء فی السواک باب است در بیان چیزیکہ آمدہ است در مسواک کردن حدثنا ابو کریب محمد بن العلاء کریب بضم کاف و فتح را و سکون تحتیہ و موحدہ ہمدانی کوفی مشہور بکنیت است گفت موسی بن اسحاق شنیدم از کریب صد ہزار حدیث را گفت ابو حاتم صدوق ثقہ بود و گفت نسائی لا باس است

شرح ابی الطیب

قولہ ھذا حدیث غریب الی آخرہ قال عبد الغنی ھو اشعث بن جابر و اشعث بن عبد اللہ و اشعث الاعمی و اشعث الازدی قال الذہبی فی المیزان وثقہ النسائی وغیرہ واوردہ العقیلی فی الضعفاء وقال فی حدیثہ وھم واورد لہ ھذا الحدیث قال الذہبی قول العقیلی فی حدیثہ وھم لیس بمسلم قال وانا اتعجب کیف لم یخرج لہ البخاری و مسلم کذا قال السیوطی **قولہ** فقال ربنا اللہ لا شریک لہ فھو المتوحد فی خلقہ لا دخل للبول فی المغتسل فی شیء من الخلق قال بعض العلماء فی جوابہ ان اللہ تعالی جعل للاشیاء اسبابا فلا بد من التجنب عن الاسباب القبیحۃ اقول علم قبحہ بنہی الشارع عنہ **قولہ** اذا جری فیہ الماء زاد ابن المبارک تخصیص الحدیث بالماء الراکد لانہ یوجب الوسواس واما اذا کان جاریا فلا لان جریانہ یزیل الوسوسۃ فقید الماء بقرینۃ المقام **باب ما جاء فی السواک** **قولہ** لو لا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک عند کل صلوۃ یقال شق علیہ ای ثقل علیہ و حملہ من الامر الشدید ما یشق و یشتد علیہ والمعنی لولا خشیۃ وقوع المشقۃ علیہم لامرتہم بالسواک بطریق الفرضیۃ فانتفی الامر لوجود خشیۃ المشقۃ فلا یرد ان لو لانتفاء الثانی لوجود الاول فہہنا لا وجود للمشقۃ قبل وجود الامر ثم اعلم انہ قال علماؤنا ان التقدیر

قوت المغتذی

ھذا حدیث غریب لا نعرفہ مرفوعا الا من حدیث اشعث بن عبد اللہ ویقال لہ اشعث الاعمی قال عبد الغنی ھو اشعث بن جابر و اشعث بن عبد اللہ و اشعث الاعمی و اشعث الازدی و اشعث الحملی وقال الذہبی فی المیزان وثقہ النسائی وغیرہ واوردہ العقیلی فی الضعفاء وقال فی حدیثہ وھم واورد لہ ھذا الحدیث قال الذہبی قال العقیلی فی حدیثہ وھم لیس بمسلم قال وانا اتعجب کیف لم یخرج لہ البخاری و مسلم

عارضۃ الاحوذی

شعبۃ وقد قال مرۃ اخری اعوذ باللہ من الخبث و الخبیث و الخبائث حسن صحیح ابو اسحق عن ابن جحیفۃ عن علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ستر ما بین اعین الجن و عورات بنی آدم اذا دخل احدکم الخلاء ان یقول بسم اللہ ضعیف غریبہ الخلاء بفتح الخاء ممدود المکان الذی لیس بہ احد فاذا قصرتہ فھو الرطب من الحشیش ویکون ایضا اسم حرف استثناء او فعلا ماضیا تقول جاء القوم خلا زیدا او خلا زید فان مددتہ و کسرت الخاء فھو فی النوق کالحیوان

حل اللغۃ

وسوسہ بالکسر اندیشہ بد و حدیث نفس و دل آگندن شیطان و نفس چیزی بی نفع و دل با چیزی و سواس بالکسر شلیدن بفتح اول و کسر ثالث الدیو و الفیسہ وسوسہ و دیو و وسواسا و وسواسا و سوسہ وسوس لہا الشیطان وسوس بالفتح اندیشہ بد و دل آگندن و نام دیو و سہ قولہ تعالی من شر الوسواس و آواز نرم سگ و صیاد و آواز پیرایہ و آواز نرم درخت از حرکت باد و غیرہ وسواس کوہی ست ۱۲ منتہی الارب فی لغات العرب

عارضۃ الاحوذی

فی الخیل قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعائشۃ فی حدیث ابی زرع کنت لک کابی زرع لام زرع فی الالفۃ والرفاء فی الغربۃ والخلاء قولہ اللّٰہم معناہ یا اللہ قال الخلیل وقال الفراء معناہ یا اللہ آمنا منک بخیر وکلا القولین ستر عنان والاول امثل قولہ اعوذ یعنی الجأ والوذ والعوذ باسکان العین والعیاذ والمعاذ والملجاء ما سکنت الیہ تقیۃ عن محذور وقولہ من الخبث بضم الخاء یعنی من ذکور الجن واناثہا صوابہ بضم الباء وسکونہا یعنی من المکروہ ومن اہلہ الخبث من کل مکروہ فان

شرح سراج احمد

ذکر کردہ ابن حبان در ثقات از ماشروع حدثنا عبدۃ بن سلیمان عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لولا ان اشق علی امتی فرمود آنحضرت اگر نمیبود ترس و خوف اینکہ سخت کنم برامت خود لامرتہم بالسواک عند کل صلوٰۃ ہر آئنہ امر میکردم است خود را بمسواک کردن نزد گذاردن ہر نماز قال ابو عیسیٰ گفت مصنف وقد روی ہذا الحدیث محمد بن اسحق وتحقیق روایت کردہ این حدیث را محمد بن اسحق عن محمد بن ابراہیم عن ابی سلمۃ عن زید بن خالد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحدیث ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ وزید بن خالد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کلاہما عندی صحیح وحدیث ابی سلمہ از ابی ہریرہ وزید بن خالد از آن حضرت ہر دو روایت نزد من صحیح اند لانہ قد روی من غیر وجہ بدرستیکہ آن تحقیق روایت کردہ شدہ است از بسیاری طرق عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہذا الحدیث از ابی ہریرہ از آنحضرت این حدیث وحدیث ابی ہریرۃ انما صحح لانہ قد روی من غیر وجہ وحدیث ابی ہریرہ جز این نیست کہ صحیح کردہ شدہ زیراکہ تحقیق روایت کردہ شدہ است از بسیاری طرق واما محمد واما محمد بن ابراہیم فزعم ان حدیث ابی سلمۃ عن زید بن خالد اصح لیکن گفت بدرستیکہ حدیث ابی سلمہ از زید بن خالد صحیح تر است وفی الباب عن ابی بکر الصدیق وعلی وعایشۃ وابن عباس وحذیفۃ وزید بن خالد وانس وعبد اللہ بن عمرو وام حبیبۃ وابن عمر وابی امامۃ وابی ایوب وتمام بن عباس تمام بفتح مثناۃ فوقیہ وتشدید میم وبعد از الف میم ست وعبد اللہ بن حنظلۃ بفتح حاء مہملہ وسکون نون وفتح ظاء معجمہ ولام وام سلمۃ وواثلۃ بمثلثہ ولام وابی موسی الاشعری طبرانی در اوسط از ابن عباس وابو نعیم از عبد اللہ بن عمرو بن حلحلہ ورافع بن خدیج وعقیلی در ضعفا وخطیب در تاریخ از ابی ہریرہ ودیلمی در فردوس از عائشہ وابن ابی شیبہ از سلیمان بن صرد وطبرانی از ابن عباس واحمد از واثلہ بن الاسقع وابو نعیم در کتاب السواک از عمرو بن عوف مزنی وبزار از ثوبان ودارقطنی از عباس وطبرانی در اوسط از سہل بن سعد وابو داود از ابی امامہ وابن النجار از ابی ہریرہ وعبد الجبار خولانی از انس واحمد از ابی امامۃ الباہلی ونسائی وابن ماجہ واحمد از ابی ہریرہ وزید بن خالد وابو نعیم از ابن عمر وابو یعلی موصلی از عطار روایت کردہ اند چنانکہ در کنز العمال ست کہ شیخ علی متقی کتاب جمع الجوامع را اختصار نمودہ است حدثنا ہناد نا عبدۃ بن سلیمان عن محمد بن اسحق عن محمد بن ابراہیم الباہلی بصری مجہول از رابعہ بود عن ابی سلمۃ عن زید بن خالد الجہنی قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک عند کل صلوٰۃ اگر نمی بود

شرح ابی الطیب

عند کل وضوء صلوٰۃ لما روی ابن خزیمۃ فی صحیحہ والحاکم وقال صحیح الاسناد والبخاری تعلیقا فی کتاب الصوم عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک عند کل وضوء وللخبر احمد وغیرہ لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک عند کل طہور والشافعیۃ یجمعون بین الحدیثین بالسواک فی ابتداء کل منہما وقال فی التاتارخانیۃ من کتبنا ویستحب السواک عندنا عند کل صلوٰۃ ووضوء وکل شیء یغیر الفم وعند الیقظۃ وقال ابن الہمام یستحب فی خمسۃ مواضع اصفرار السن وتغیر الرائحۃ والقیام من النوم والقیام الی الصلوٰۃ وعند الوضوء انتہی فعلی ہذا مذہبنا المذہب الامام الشافعی الا انہ من یخاف خروج دم یستعملہ برفق لانہ ینقضہ عندنا قولہ وفی الباب عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ الی آخرہ جمیع من ذکرہم احادیثہم فی الصحاح الا ابا بکر الصدیق رضی اللہ عنہ فانی لم اجد ہ فیہا وکذلک تمام بن عباس وواثلۃ والفاظہم متغایرۃ

اسماء الرجال: واثلہ بن الاسقع بالقاف ابن کعب اللیثی صحابی مشہور نزل الشام عاش الی سنہ خمس وثمانین ولہ مائۃ وخمس سنین ع

شرح سراج احمد

اینکه دشوار کنم بر امت خود هر آینه امر میکردم لیست خود را بمسواک کردن نزد هر نمازی ولاخرت صلوة العشاء الی ثلث الليل و هر آینه تاخیر میکردم نماز عشار ا تا ثلث شب قال فكان زيد بن خالد يشهد الصلوات فی المسجد و سواکه على اذنه موضع القلم من اذن الكاتب گفت ابو سلمه پس بود زید بن خالد پس ازانکه شنید از آنحضرت این مقدار تاکید مسواک که حاضر میشد نماز پنجگانه را در مسجد حالیکه مسواک وی بر گوش وی میبود در جای نهادن قلم از گوش نویسنده لایقوم الی الصلوة الا استن نا ستادی بسوی نماز مگر که مسواک میکرد ثم رده الی موضعه پستر رد میکرد آنرا و باز می نهاد آنرا بسوی جای وی قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح بدانکه مسواک سنت ست باتفاق و گفت داود واجبست و گفت اسحاق که چون کسی عمداً ترک کند باطل گردد نماز وی و گویند مکروه ست برای روزه دار پس از زوال گفت امام ما ابو حنیفه و مالک مکروه نیست و گفت شافعی مکروه ست و از امام احمد دو روایت اند و مسواک باید که از درخت تلخ باشد و از اراک بهتر ست و احادیث نیز در مسواک اراک واقع شده و در سطبری باید که مثل خنصر باشد و در درازی مقدار شبر و باید که بعرض کنند نه بر طول که موجب سوده گشتن گوشت دندان ست و در بعضے روایات عرضاً و طولاً هر دو واقع شده و باید که در حالت مضمضہ باشد و اگر مسواک پیدا نشود یا کسی دندان ندارد انگشت دست راست کفایت میکند **باب** ما جاء اذا استيقظ احدكم من منامه فلا يغمس يده فی الاناء حتى يغسلها باب ست در بیان انچه آمده چون بیدار شود یکی از شما از خواب خود پس باید که نیندازد دست خود را در آوند تا آنکه بشوید دست را حدثنا ابو الوليد نام او احمد بن بكار الدمشقی است بكار بفتح موحده و تشدید کاف و راء دمشق بکسر دال مهمله و فتح میم و سکون شین منقوطه و قاف من ولد بسر بن ارطاة که از اولاد بسر بن ارطاة ست بسر بضم موحده و سکون سین مهمله و راء و ارطاة بفتح همزه و سکون راء و طاء مهمله در آخر تاء مثناة فوقیه است غیر منصرف صاحب النبي صلى الله عليه وسلم بسر صحابی آنحضرت بود قال نا الوليد بن مسلم گفت ابو الولید حدیث کرده مرا ولید بن مسلم القرشی ابو العباس الدمشقی ثقة كثير التدليس و تسویه بود از ثامنه است در سنه اربع و تسعین و مائة وفات یافت عن الاوزاعی بفتح همزه و زاء و عین مهمله عبد الرحمن بن عمرو بن يحمد بضم تحتیه و سکون حاء مهمله و کسر میم ابو عمرو الدمشقی یکی از اعلام و امام اهل شام بود

شرح ابی الطیب

قوله الا استن ای استعمل السواك فی النهاية الاستنان استعمال السواك افتعال من الاستنان ای امره عليها وقال الابهری قيل هو ماخوذ من السِن بكسر السين وقيل من السَن بفتحها يقال سننت الحديد ای حككته بالحجر حتى يتحدد والمسن الحجر الذی يحدد به **باب** ما جاء اذا استيقظ احدكم من منامه **قوله** اذا استيقظ احدكم من الليل الليل ليس بقيد لانه يستوی فی الحكم الاستيقاظ ليلاً و نهاراً لما فی الصحيحين اذا استيقظ احدكم من نومه ثم التقييد بالنوم ايضاً باعتبار غلبة توهم النجاسة من المستيقظ فلا مفهوم له والى هذا يعنی عموم الليل والنهار اشار الترمذی بقوله قال الشافعی و فيه ايضاً اشارة الى ان النهی للتنزيه لقوله واحب و قال علماؤنا ان هذا الغسل سنة فی غير المستيقظ ايضاً لان علة الغسل احتمال انه مس بيده اعراق بدنه و اوساخه و هی موجودة فی المتنبه ايضاً **قوله** فلا يدخل يده اما لا للنهی فالفعل مجزوم او للنفی والمراد به النهی فالفعل مرفوع

عارضة الاحوذی

من قول فهو سنة وان كان من اعتقاد فيكون كفراً بحال و اعتقاد سوء بلحدان كان من طعام فهو حرام وغلط الخطابی من رواه باسكان الباء وهو الغالط وقد بينا معناه الفقه كان النبی صلى الله عليه وسلم معصوماً من الشيطان حتى من الموكل بشرط استعاذته منه كما غفر له بشرط استغفاره و مع ذلك فقد كان اللعين يعرض له عرض له ليلة الاسراء فدفعه بالاستعاذة و عرض له فی الصلوة فشده ثاقه ثم اطلقه وكان يحضر الاستعاذة فی هذا الموضع بوجهين احدهما انه خلاء للشياطين بعادة الله

حل اللغة سلوک اراک بالفتح درختیست که از چوب وی مسواک کنند و بلغت ترکی رود کره و در تلغ میگویند ... منه مسواک کنند ۱۲ منتهی الارب لغات العرب

اسماء الرجال بسر بن ارطاة و يقال ابن ابی ارطاة و اسمه عمير ابن عويمر بن عمران القرشی العامری نزيل الشام من صغار الصحابة مات سنة ست و ثمانين ۱۲ تقريب

عارضة الاحوذی

وقدرة فی الخلاء تسلط ابلیس له فی الملاء قال صلی الله علیه وسلم الراکب شیطان والراکبان شیطانان والثلثة رکب الناسخ انه موضع قذر ينزه ذكر الله عن الجريان فيه على اللسان فيغتنم الشيطان عدم ذكر الله فان ذكره يطرده فلجأ الى الاستعاذة قبل ذلك ليعقدها عصمة بينه و بين الشيطان حتى يخرج وليعلم امته **باب ما يقول** اذا خرج من الخلاء ابو بردة واسمه عامر بن ابی موسی عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج من الخلاء قال غفرانك تسامح

شرح سراج احمد

اتفاق ست بر امامت و جلالت و علو رتبت وی و او زاہد و عابد کثیر الحدیث فقیہ و فصیح بود گویند کہ او در شصت ہزار مسألہ فتوی دادہ است و اہل شام و مغرب و اولاً در مذہب او بودند بعد از ان انتقال کردند بمذہب مالک در سنہ تسع و خمسین و مائۃ وفات یافت عن الزہری عن سعید بن المسیب بضم میم و فتح مثناۃ تحتیہ و بکسر نیز آمدہ است ابن حزن ابو محمد القرشی المخزومی المدنی زوج دختر ابی ہریرہ و او علم الناس بحدیث بود و امام تابعین و افقہ فقہا بود و پدر و جد او صحابی بودند کہ اسلام آوردند در روز فتح مکہ و مدت دو سال از خلافت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ گذشتہ بود کہ ولادت او بظہور پیوست و چہل حج گذاردہ در سنہ ثلث و تسعین باختلاف روایات وفات یافت و ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ سعید و ابو سلمہ ہر دو روایت از ابی ہریرہ دارند عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فرمود آنحضرت اذا استیقظ احدکم من اللیل چون بیدار شود یکی از شما از خواب شب فلا یدخل یدہ فی الاناء حتی یفرغ علیہا مرتین پس باید کہ در نیاورد دست خود را در آوند تا آنکہ بریزد بر دست دو بار او ثلثا یا سہ بار بشوید فانہ لا یدری این باتت یدہ پس بدرستیکہ بیدار شوندہ نمیداند کہ کدام جا شب گذاردہ دست او کہ بر موضع نجاست بود یا بر غیر آن وفی الباب عن ابن عمر و جابر و عائشۃ ابن ماجہ از جابر و احمد و طبرانی در اوسط و عبد الرزاق از ابی ہریرہ روایت کردہ اند قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح قال الشافعی واحب لکل من استیقظ من النوم قائلۃ کانت او غیرہا گفت امام شافعی دوست میدارم برای ہر کسی کہ بیدار شود از خواب قیلولہ کنندہ باشد او

شرح ابی الطیب

قوله حتى يفرغ من الافراغ اى يصب **قوله** فانه لا يدرى اين باتت يده اى لا يعلم اين صارت يده ؕ قال النووی عن الشافعی وغيره من العلماء ان اهل الحجاز كانوا يستنجون بالحجارة وبلادهم حارة فاذا ناموا عرقوا فلا يامن ان تطوف يده على موضع النجس او على بثرة او قملة والنهی عن الادخال قبل غسل اليد مجمع عليه لكن الجمهور على انه نهی تنزيه لا تحريم فلو غمس الماء لم يفسد الماء وقال التوربشتی هذا فی حق من بات مستنجيا بالاحجار معروريا ومن بات على غير ذلك ففی امره سعة ويستحب له غسلها لان السنة اذا وردت لمعنى لم تكن لتزول بزوال ذلك المعنى وفی شرح السنة علق النبی صلی الله علیه وسلم غسل اليدين بالامر الموهوم وما علق بالموهوم لا يكون واجبا فاصل الماء واليدين على الطهارة فحمل الاكثرون هذا الحديث على الاحتياط وذهب الحسن البصری والامام احمد فی احدى الروايتين الى الظاهر واوجبا الغسل وفی رواية لابی داود عن ابی هريرة ايضا اين كانت تطوف يده **قوله** وفی الباب عن ابن عمر وجابر وعائشة حديث ابن عمر وجابر رضی الله عنهما اخرجه ابن ماجة ولفظ ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استيقظ احدكم من نومه فلا يدخل يده فی الاناء حتى يغسلها ولفظ جابر رضی الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام احدكم من النوم فاراد ان يتوضأ فلا يدخل يده فی وضوئه حتى يغسلها فانه لا يدری اين باتت يده ولا على ما وضعها اقول وحديث ابی هريرة اخرجه الستة **قوله** قائلة كانت او غيرها القائلة نوم نصف النهار ای سواء كان النوم قائلة او غيرها فارجاع ضمير كانت الى النوم باعتبار القائلة فی القاموس قال قيلا وقائلة نام نصف النهار

شرح سراج احمد

یا غیر قیلولہ کنندہ ان لا یدخل یدہ فی وضوئہ اینکہ در نیارد دست خود را در آب وضوی خود حتی یغسلھا تا آنکہ بشوید دست را
فان ادخل یدہ قبل ان یغسلھا کرھت پس اگر درآورد دست خود را پیش از اینکہ بشوید آنرا مکروہ میدارم ذلک لہ آن
دست انداختن مراورا ولم یفسد ذلک الماء از باب افعال ست و فاسد نمیگرداند آن دست انداختن آب را اذا لم یکن
علی یدہ نجاسۃ چون نباشد بر دست وی پلیدی ظاہر و حقیقی وقال احمد بن حنبل اذا استیقظ من اللیل فادخل
یدہ فی وضوئہ و گفت امام احمد چون بیدار شود از خواب شب پس درآورد دست خود را در آب وضوی خود قبل ان یغسلھا
پیش از اینکہ بشوید آن را فاعجب الی ان یہریق الماء پس عجب تر است یا خوش تر است بسوی من اینکہ بر زمین بریزد آب که آب پلید میشود
وقال اسحق اذا استیقظ من النوم باللیل او بالنھار گفت اسحق چون بیدار شود از خواب شب یا روز فلا یدخل یدہ فی
وضوئہ حتی یغسلھا پس باید که در نیارد دست خود را در آب وضوی خود تا آنکہ بشوید دست را و در مذہب امام ما
دست ہا شستن سنت ست و در بعضے روایت مقید ست بآنکہ باشد نائم غیر مستنجی یا باشد بر بدن او نجاستے و اگر
اینچنین نباشد در حق وی سنت نیست در بحر گفتہ کہ این روایت ضعیف ست او المراد نفی السنۃ المؤکدۃ لا اصلھا

باب فی التسمیۃ عند الوضوء بابیست در بیان بسم اللہ الرحمن الرحیم گفتن نزد شروع آبدست حدثنا
نصر بسکون صاد مہملہ بن علی بن نصر بن علی الجہضمی از دہم بصری ابو عمرو گفت نسائی و ابن خراش ثقہ بود و گفتہ ابو حاتم
که لا باس بہ ست در تقریب ثقہ ثبت از عاشرہ بود وفات یافت در شہر ربیع الآخر سنہ خمسین و مائتین در حالت سجود حدثنا بشر
ابن معاذ العقدی بشر بکسر موحدہ و سکون شین معجمہ و راء عقدی بفتح مہملہ و قاف ابو سہل البصری الضریر صدوق از
عاشرہ بود در سنہ بضع و اربعین و مائتین وفات یافت قالا نا بشر بن المفضل بن لاحق الرقاشی ابو اسمعیل البصری ثقہ ثبت عابد از
ثامنہ بود در سنہ سبع و ثمانین و مائۃ وفات یافت عن عبد الرحمن بن حرملۃ بفتح حای مہملہ و سکون را ابن عمرو بن سنۃ بفتح مہملہ و تشدید نون

شرح ابی الطیب

باب فی التسمیۃ عند الوضوء قولہ بشر بن المفضل عن عبد الرحمن بن حرملۃ عن ابی ثفال المری
عن رباح بن عبد الرحمن قال القرطبی فی العلل اختلف فیہ فقال وھیب و بشر بن المفضل و غیر واحد ھکذا وقال عمر
بن یسرۃ و ابو معشر و اسحق بن حازم عن ابن حرملۃ عن ابی ثفال عن رباح عن جدتہ انھا سمعت و لم یذکر اباھا و رواہ الدراوردی عن
ابی ثفال عن رباح عن ابی ثوبان مرسلا و رواہ صدقۃ مولی آل الزبیر عن ابی ثفال عن ابی بکر بن حویطب مرسلا قال الدارقطنی و الصحیح قول وھیب

قوت المغتذی

عن عبد الرحمن بن حرملۃ عن ابی ثفال المری عن رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان بن حویطب عن جدتہ عن
ابیھا قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ علیہ زاد ابن ماجۃ فی اولہ لا صلوۃ لمن لا
وضوء لہ و زاد الحاکم فی آخرہ و لا یؤمن باللہ من لا یؤمن بی و لا یؤمن بی من لا یحب الانصار قال الدارقطنی فی العلل
اختلف فیہ فقال وھیب و بشر بن المفضل و غیر واحد ھکذا وقال حفص بن میسرۃ و ابو معشر و اسحق بن حازم
عن ابن حرملۃ عن ابی ثفال عن رباح عن جدتہ انھا سمعت و لم یذکر اباھا و رواہ الدراوردی عن
ابی ثفال عن رباح عن ابی ثوبان مرسلا و رواہ صدقۃ مولی الزبیر عن ابی ثفال عن ابی بکر بن حویطب

عارضۃ الاحوذی

قال ابو عیسی لا یعرف ھذا الحدیث الا من روایۃ اسرائیل رواہ عنہ مالک ابن اسمعیل ابو غسان النھدی الشامی و ھاشم بن القاسم ابو النضر یعرف بقیصر تمیمی و یقال تیمی خراسانی نزل بغداد و مالک ابن اسمعیل فی اسرائیل اقعد و اشہر قاسرائیل ھو اسرائیل بن یونس ابن ابی اسحق السبیعی عن مالک اخرجہ البخاری فی التاریخ ولا یعرف فی ھذا الباب الا ھذا الحدیث الواحد غریبہ قولہ غفرانک مصدر کالغفر والمغفرۃ ومثلہ سبحانک والاشہر فی سبحان انہ مصدر جاء علی غیر التصدر ونصبہ باضمار

ثمارة تحفة الاحوذی

فصل تقدیر هذا الطلب غفرانك الاصول كان النبی صلی الله علیه وسلم یطلب المغفرة من ربه قبل ان یعلمه انه قد غفر له وكان لیسألها بعد ذلك لانه غفر له بشرط استغفاره ورفع الی شرف المنزلة بشرط ان یجتهد فی الاعمال الصالحة والكل له حاصل بفضل الله وفی خیر طلب المغفرة ههنا محتملان الاول انه سأل المغفرة من تركه ذكر الله فی ذلك الوقت فی تلك الحالة فان قیل انما تركها بامر ربه فكیف یسأل المغفرة عن فعل كان بامر الله فالجواب ان الترك وان كان بامر الله

شرح سراج احمد

اسمٰی ابوحرملة المدنی صدوق بود خطا میکرد وازسادسه بود در سنه خمس واربعین ومائة وفات یافت عن ابی ثفال المری بکسر مثلثه بعدازان فاست المری بضم میم وراء ثمامه بن وائل بن حصین وگویند نام او وائل بن هاشم بن حصین مشهور بکنیت بود مقبول ازخامسه است عن رباح بن عبدالرحمن بن ابی سفیان بن حویطب القرشی الحویطبی المدنی مشهور بکنیت بود وگاہی نسبت بجد پدر وے کرده میشد مقبول ازخامسه بود در سنه اثنین وثلثین ومائة وفات یافت عن جدته رباح روایت میکند ازجده خود عن ابیها جده رباح روایت میکند ازپدر خود که سعید بن زید بن عمرو بن نفیل بود ازعشره مبشره پسرعم عمر بن الخطاب قدیم الاسلام مجاب الدعوة وفاطمه دختر خطاب خواهر عمر درنکاح وی بوده ودرعقیق وفات یافت وازانجا بمدینه آورده در بقیع مدفون گشت سنه خمسین وغسل داد اورا ونماز جنازه بروے گذارد ابن عمر رضی الله عنه ونازل شد در قبر وی ابن عمر وسعد بن ابی وقاص رضی الله عنهما قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لا وضوء لمن لم یذكر اسم الله علیه گفت سعید شنیدم آنحضرت را که میفرمود نیست ثواب وضو

شرح ابی الطیب

وبشر بن المفضل ومن تابعهما كذا فی حاشیة السیوطی **قوله** لا وضوء لمن لم یذكر اسم الله علیه ای لا وضوء كاملا لمن لم یذكر اسم الله علی الوضوء قال الشیخ ابن حجر المكی ویفسره الحدیث الصحیح توضؤا باسم الله ای قائلین ذلك وذهب بعضهم كاحمد بن حنبل الی وجوبه عند ابتداء الوضوء كذا قال بعض العلماء لكن ظاهر الترمذی انه لم یقل بوجوبه لان حدیثها لم یصح عنده فیه قیل ان تركه فی ابتدائه بطل وضوؤه وقیل ان تركه عامدا بطل وان تركه ساهیا لا وقال القاضی هذه الصیغة حقیقة فی نفی الشیء ویطلق

قوت المغتذی

مرسلا قال الدارقطنی والصحیح قول وهیب وبشر بن المفضل ومن تابعهما قال الحافظ ابن حجر وفی المختارة للضیاء من مسند الهیثم بن كلیب من طریق وهیب عن عبدالرحمن بن حرملة سمع ابا غالب سمعت رباح بن عبدالرحمن حدثتنی جدتی انها سمعت اباها كذا قال الضیاء المعروف ابوثفال بدل ابن غالب وهو كما قال وقال ابوحاتم وابوزرعة ابوثفال ورباح مجهولان وزاد ابن القطان ان جدة رباح ایضا لا یعرف اسمها ولا حالها قال الحافظ ابن حجر فاما هی فقد عرفت اسمها من روایة الحاكم قال فیها حدثتنی اسماء بنت سعید بن زید بن عمرو ورواه البیهقی ایضا مصرحا باسمها واما حالها فقد ذكرت فی الصحابة وان لم یثبت لها صحبة فمثلها لا یسأل عن حالها واما ابوثفال فروی عنه جماعة وقال البخاری فی حدیثه نظر وهذه عادته فیمن یضعفه وذكره ابن حبان فی الثقات الا انه قال لیس بالمعتمد علی ما تفرد به فكانه لم یوثقه واما رباح فمجهول قال ابن القطان فالحدیث ضعیف جدا وقال البزار ابوثفال مشهور ورباح وجدته لا نعلمهما رویا الا هذا الحدیث ولا حدث عن رباح الا ابوثفال فالخبر من جهة النقل لا یثبت وقال ابوبكر بن ابی شیبة ثبت لنا ان النبی صلی الله علیه وسلم قاله یعنی لمجموع طرقه فانه ورد فی ذلك احادیث تدل علی ان له اصلا قال البزار لكنه مؤول ومعناه انه لا فضل لوضوء من لم یذكر اسم الله لا علی انه لا یجوز وضوء من لم یسم وقال ابن العربی قال علماؤنا ان المراد بهذا الحدیث النیة لان الذكر یضاد النسیان به والنسیان انما یتضادان بالمحل الواحد ومحل النسیان القلب فمحل الذكر اذن القلب وذكر القلب هو النیة

حل اللغة

شرح سراج احمد

برای آنکہ یاد نکرد نام خدای را بران وضو بعضے علما ازین حدیث استنباط کردہ بر شرط تسمیہ نزد وضو و نزد امام باتسمیہ سنت ست
وفی الباب عن عائشة وابی هريرة وابی سعيد الخدری وسهل بن سعد وانس وروایت کردہ عبد الرزاق
از حسن کوفی مرسل و حاکم وابن ماجه از سهل بن سعد و عمر بن الخطاب و احمد از انس و نسائی وابن عساکر از ابی سعید وابو الشیخ
از ابن مسعود روایت کردہ اند قال ابو عیسی قال احمد لا اعلم فی هذا الباب حديثا له اسناد جيد گفت مصنف
گفت امام احمد نمیشناسم در باب تسمیہ نزد وضو حدیثی کہ اسناد او جید باشد و دلالت کند بر وجوب تسمیہ در وضو جید نیک ست
ضد الردی وقال اسحق ان ترك التسمية عامدا اعاد الوضوء و گفت اسحاق اگر ترک کند تسمیہ را قصدا اعادہ کند وضو را
وان كان ناسيا او اگر باشد تارک تسمیہ فراموش کنندہ بسم اللہ او متاول یا تاویل کنندہ حدیث من لم يذكر اسم الله عليه فلا وضوء له
اجزأه روا باشد او را قال محمد بن اسمعيل احسن شيء فی هذا الباب حديث رباح بن عبد الرحمن گفت امام بخاری
نیک تر حدیثی در باب ترک تسمیہ حدیث رباح بن عبد الرحمن ست چنانکہ مذکور شدہ است قال ابو عیسی و رباح بن عبد الرحمن
عن جدته عن ابيها وابوها سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل و پدر وی سعید ست وابو ثفال المری اسمه ثمامة
بن حصين وابو ثفال نام او ثمامة بن حصین ست و رباح بن عبد الرحمن هو ابو بكر بن حويطب و نام رباح ابو بکر بن حویطب ست
منهم من روى هذا الحديث بعضے از محدثین کسی ست کہ روایت کردہ این حدیث را فقال عن ابی بكر بن حويطب فنسبه الى
جده پس گفت این روی از ابی بکر بن حویطب پس نسبت کردہ او را بجد وی **باب** ما جاء فی المضمضة والاستنشاق
باب ست در بیان آنچہ آمدہ در آب در دہن و بینی کردن حدثنا قتيبة نا حماد بن زيد بن درهم الجهضمی الازدی مولی آل جرير
ابن حازم البصری ابو اسمعیل یکی از اعلام ثبات اتفاق ست بر توثیق وی از کبار تاسعہ بود در سنہ احدی و مائتین وفات یافت
و جریر بفتح جیم و رای مکسورہ ابن عبد الحمید ابو عبد اللہ الضبی الرازی اجماع ست علما را بر توثیق وی گفت محمد بن سعد بود ثقة کثیر العلم
ثقہ گفتہ او را نسائی و عجلی و ابو حاتم گفت ابو زرعہ صدوق از اہل علم بود ولادت او در سالی شد کہ وفات کرد حسن در آن سال سنہ عشر و مائة
وفات کرد جریر در سنہ سبع و ثمانين و مائة عن منصور بن المعتمر بن عبد الله بن ربيعة ابو عتاب و گویند ابن المعتمر بن عتاب

شرح ابی الطیب

مجازا على نفي الاعتداد به لعدم صحته كقوله صلى الله عليه وسلم لا صلوة الا بطهور و على نفي كماله كقوله
صلى الله عليه وسلم لا صلوة لجار المسجد الا فی المسجد وههنا محمولة على نفي الكمال خلافا لاهل الظاهر **قوله**
وفی الباب عن عائشة وابی هريرة وابی سعيد حديث ابی هريرة اخرجه ابو داود لا صلوة لمن لا وضوء له ولا
وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه حديث ابی سعيد رواه الدارمی وابن ماجة بلفظ لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله
عليه وحديث سهل بن سعد اخرجه ابن ماجة باللفظ المتقدم وزاد ولا صلوة لمن لا يصلی على
النبی صلى الله عليه وسلم وزاد الحاكم فی آخره ولا يؤمن بالله من لا يؤمن بی ولا يؤمن بی من لا يحب
الانصار **باب** ما جاء فی المضمضة والاستنشاق ليس فی الحديث ذكر المضمضة
فكانه ذكرها فی الترجمة لما سيذكر فيها اختلاف اهل العلم كذا قال بعض
العلماء قلت بل ذكرها لما سيأتی في الباب عن ابن عباس و عثمان و سياتی ذكره

عارضة الاحوذی

الا انه من قبل
نفسه وهو الاحتياج
الى الخلاء فان قيل
هو مامور بالجزاء
الى الدخول فی
الخلاء وهو الاكل
قلنا العبد مامور
بالاكل المؤدی
الى الاحتياج الى
الغائط مقدر عليه
خلو ذلك الوقت
عن الذكر والبادی
بعد على العبد
ما يقوده اليه و
يلزمه ما يخلقه
فيه ولذلك موضع
يحقق فهمه فيه
وهذا المحتمل الاكثر
واغمض الثانی
وهو اشهر ونص
ان النبی صلى الله
عليه وسلم سأل
المغفرة فی العجز
عن شكر النعمة
فی تيسير الغذاء
وابقاء منفعته
واخراج فضلته
على سهولة وتحقق

اسمائے الرجال ... ثمامة بن حصين ... ابو ثفال ... مقبول من الحادية عشر ١٢ التقريب

عارضۃ الاحوذی

ان یعتقد ھذا المقدار نعمۃ فانہ مذی الشکر فیؤدی قضاء حقھا بالمغفرۃ

باب النھی عن استقبال القبلۃ لغائط او بول عطاء ابن یزید اللیثی عن ابی ایوب الانصاری قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم اذا اتیتم الغائط فلا تستقبلوا القبلۃ بغائط ولا بول ولا تستدبروھا ولکن شرقوا او غربوا فقدمنا الشام فوجدنا مراحیض بُنیت مستقبل القبلۃ فننحرف عنھا ونستغفر اللّٰہ غریب الغائط المکان المطمئن من الارض کانوا اذا ارادوا قضاء الحاجۃ اتوہ المستتر فیہ فسمیت الحاجۃ بہ وغلب ذلک علیھا حتی

شرح سراج احمد

ابن عبد اللہ الکوفی تابعی صغیر ست گفت عجلی ثقہ ثبت بود در حدیث تدلیس میکرد در سنہ اثنین وثلثین ومائۃ وفات کرد عن ہلال ابن یساف ہلال بکسرہ ولامین ویساف بمثناۃ تحتیہ وفتح سین مہملہ در آخر فا است وگفتہ میشد او را ابن الساف اشجعی گفت ابن معین وعجلی تابعی ثقہ بود وکثیر الحدیث ذکر کردہ ابن حبان او را در ثقات عن سلمۃ بن قیس بفتح سین مہملہ ولام اشجعی شامی صحابی در اہل کوفہ شمار کردہ میشود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأت فانتثر گفت سلمہ فرمود آنحضرت چون وضو کنی پس آب در بینی کردہ بیفشان واذا استجمرت فاوتر وچون کلوخ گیری برای استطابت واستبرا پس ترگیری سہ یا پنج یا زیادہ وفی الباب عن عثمان ولقیط بن صبرۃ لقیط بفتح لام وکسر قاف وسکون تحتیہ وطای مہملہ صبرۃ بفتح صاد وکسر موحدہ وفتح را وابن عباس والمقدام بن معد یکرب مقدام بکسر میم اولی وسکون قاف معد یکرب بفتح کاف وکسر را در آخر موحدہ است ووائل ابن حجر وابی ہریرۃ روایت کردہ خطیب در تاریخ از ابن عباس ونسائی واحمد وابو داود وبخاری ومسلم وابو نعیم وعبد الرزاق از ابی ہریرہ وبیہقی در سنن ودیلمی از عائشہ وجابر وبغوی در مسند از عثمان وابن عساکر از علی روایت کردہ اند چنانکہ در کنز العمال ست حافظ زیلعی رحمہ اللہ در تخریج ہدایہ نوشتہ است روایت کردہ شیخین حدیث عبد اللہ بن زید بن عاصم وعثمان را وحدیث ابن عباس را بخاری وحدیث علی را اصحاب سنن وحدیث مقدام بن معد یکرب را ابو داود وطبرانی واحمد واسحق وابن ابی شیبہ از ابی مالک اشعری ونسائی حدیث عائشہ را وبزار حدیث وائل

شرح ابی الطیب

قولہ اذا توضأت فانتثر ای اخرج المخاط والاذی من انفک قال الازہری روی سلمۃ عن الفراء انہ یقال نثر الرجل وانتثر واستنثر اذا حرک النثرۃ فی الطہارۃ انتہی والنثرۃ طرف الانف قال النووی قال جمہور اہل اللغۃ والفقہاء والمحدثون الاستنثار ہو اخراج الماء من الانف بعد الاستنشاق وقال السیوطی معزیا الی ابن العربی نثر انما ادخل الماء فی الانف ماخوذ من النثرۃ وہی الانف وقال فی النہایۃ من نثر ینثر بالکسر اذا امتخط ای استنشق الماء ثم استخرج ما فی الانف انتہی **قولہ** واذا استجمرت فاوتر ای اذا استعملت الجمار ای الاحجار والمراد ما یستنجی بہ من غیر الماء فاجعل ذلک وترا **قولہ** وفی الباب عن عثمان ولقیط بن صبرۃ وابن عباس اما حدیث عثمان رضی اللہ عنہ فاخرجہ الخمسۃ الا الترمذی ولفظ الشیخین ان عثمان رضی اللہ عنہ دعا بماء فافرغ علی کفیہ ثلث مرات فغسلہما ثم ادخل یمینہ فی الاناء فمضمض واستنثر ثم غسل وجہہ الحدیث ولفظ لقیط بن صبرۃ قال یا رسول اللہ اخبرنی عن الوضوء قال اسبغ الوضوء وخلل بین الاصابع وبالغ فی الاستنشاق الا ان تکون صائما ولفظ ابن عباس عند ابن ماجۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مضمض واستنشق من غرفۃ ولقیط بن صبرۃ وصبرۃ بفتح الصاد المہملۃ وکسر الباء الموحدۃ ومنہم من یسکنہا

قوت المغتذی

اذا توضأت فانتثر قال ابن العربی ای ادخل الماء فی الانف ماخوذ من النثرۃ وہی الانف وقال فی النہایۃ وہو من نثر ینثر بالکسر اذا امتخط ای استنشق الماء ثم استخرج ما فی الانف وقیل ہو تحریک النثرۃ وہو طرف الانف

حل اللغۃ ۱ الاستجمار التمسح بالجمار ہی الاحجار الصغار ۱۲ مجمع البحار

شرح سراج احمد

ابن حجر را وابن حبان حديث جبير بن نفير را واحمد حديث ابی امامه را ودارقطنی حديث انس را وابو داود وطبرانی حديث طلحه بن مصرف را
واسحق حديث ابی ايوب را وابو يعلی حديث ابن ابی اوفی را قال ابو عيسى حديث سلمة بن قيس حسن صحيح واختلف اهل
العلم فيمن ترك المضمضة والاستنشاق گفت مصنف اختلاف کرده اند اهل علم در حق کسیکه بگذاشت در وضوء آب در دهن
و بینی کردن را در جواز وضو فقالت طائفة منهم پس گفته اند گروهی از اهل علم اذا تركهما فی الوضوء حتى صلى اعاد چون ترک کرد
مضمضه و استنشاق را در وضو تا آنکه بگذارد نماز را اعاده وضو و صلوة کند ورأوا ذلك فی الوضوء والجنابة سواء واعتقاد کرده اند
آن را در وضو و غسل جنابت برابر که فرض ست در هر دو و فرق نمیکنند در وضو و غسل وبه يقول ابن ابی ليلى و به فرضیت هر دو قائل گشته
ابن ابی ليلى و عبد الله بن المبارك واحمد واسحق وقال احمد وگفت امام احمد الاستنشاق اوكد من المضمضة
آب در بینی کردن موکد ترست از آب در دهن کردن یعنی استنشاق فرض ست و مضمضه فرض نیست قال وقالت طائفة من
اهل العلم گفت مصنف و گفته اند گروهی از اهل علم يعيد فی الجنابة ولا يعيد فی الوضوء اعادهٔ صلوة کند در جنابت و اعاده
نکند در وضو یعنی مضمضه و استنشاق را دو حکم ست در غسل جنابت فرض ست و در وضو سنت ست وهو قول سفيان الثوری
و آن قول سفيان ثوری ست وبعض اهل الكوفة و قول بعضے از اهل کوفه است و هر جا که مصنف لفظ بعض اهل کوفه ذکر
کرده مراد امام ما ابی حنیفه رحمة الله علیه باشد و این از جهت غایت تعصب ست در جناب امام اعظم چنانکه امام بخاری بعض اهل الناس
گفته و در تمام بخاری و ترمذی اختلاف ائمه با مذاهب ایشان ذکر نموده است الا امام ما ابو حنیفه رحمة الله علیه را بنام ذکر نکرده اند مگر بکنایت
وقالت طائفة و گفته اند گروهی لا يعيد فی الوضوء ولا فی الجنابة اعاده نکرده شود نماز در وضو و نه در جنابت بترک هر دو
لانهما سنة من النبی صلی الله علیه وسلم از جهت آنکه هر دو سنت اند از آنحضرت و ثبوت آنها بحدیث ست فلا تجب
الاعادة پس واجب نشد اعاده نماز را بترک هر دو على من تركهما فی الوضوء ولا فی الجنابة بر کسیکه ترک کند آن را در وضو
و نه در جنابت وهو قول مالك والشافعی و آن قول امام مالک و شافعی ست رحمهما الله تعالى **باب المضمضة و
الاستنشاق من كف واحد** بابست در بیان مضمضه و استنشاق از یک کف که بعض از آب در دهن کند و بعض در بینی کند
حدثنا يحيى بن موسى بن عبد الله بن سالم ابو زكريا سختيانی حدانی بلخی اصل او از کوفه است معروف بخت بفتح خاء معجمه و
تشدید مثناة فوقیه بود و او از خیار مسلمانان گفت ابو زرعه و نسائی ثقه بود و گفت ابن اسحق ثقه مامون بود ذکر کرده ابن حبان
در ثقات از عاشره است در سنه اربعین و مائتين وفات یافت نا ابراهيم بن موسى بن يزيد بن زاذان التيمی الرازی ابو اسحق الفراء
معروف بصغیر ست و گویند کبیر بود در علم و جلالت گفت ابو زرعه اتقن بود از ابی بکر بن ابی شیبه و اصح حدیثا از وی گفت نسائی ثقه بود و حافظ بود
از عشره است بعد العشرین و مائتين وفات کرده نا خالد بن الحارث بن عبيد بن سليم امام ثقه بود گفت نسائی ثقه ثبت بود و از ثامنه بود
در سنه ست و ثمانين و مائة وفات یافت عن عمرو بن يحيى بن عمارة بن ابی حسن انصاری مازنی مدنی بود گفت نسائی و عجلی ثقه صالح کثیر الحدیث
بود از سادسه است در سنه اربعین و مائة وفات کرد عن ابيه يحيى بن عمارة بضم مهمله و تخفیف میم ابن ابی الحسن انصاری مازنی مدنی

شرح ابی الطیب

قوله وقالت طائفة من اهل العلم يعيد فی الجنابة ولا يعيد فی الوضوء اقول وهو قول الامام ابی حنيفة
فلو صرح به كما صرح بسفيان الثوری كان حسنا ولعله اراده بقوله بعض اهل الكوفة

عارضة الاحوذی

صكر هذا اللفظ
فی الحاجة اعرف
منه فی مكانها
وهو احد قسمی الحاجة
المراحيض واحدها
مرحاض مفعال
من رحض اذا
غسل يقال ثوب
رحيض ای غسيل
والرحضاء عرق
الحمى والمرحضة
اناء يتوضأ به
احكامه فی مسائل
اختلف فی استقبال
القبلة للغائط و
البول فروی ان
ذلك لا يجوز بحال
ولا فی موضع قاله
ابو ايوب وسفيان
واحدى روايتی
ابی حنيفة واحمد
وروی ان ذلك فی
الصحاری خاصة
ممنوع قاله ابن عمر
ومالك والشافعی
وروی عن مالك
ان ذلك فی موضع
يقدر على الانحراف

عارضة الاحوذی

فيه فاما المواضع التی قد عملت علی ذلك فلا باس به واختلف فی تعليل المنع فی الصحراء فقيل ذلك لحرمة المصلين وقيل ذلك لحرمة القبلة ولكن جاز فی الحواضر للضرورة والتعليل بحرمة القبلة اولی بخمسة اوجه احدها ان الوجه الاول قاله الشعبی فلا يلزم الرجوع اليه الثانی انه اخبار عن مغيب فلا يثبت الا عن الشارع الثالث انه لو كان لحرمة المصلين لما جاز التغريب والتشريق ايضا لان العورة لا تخفی معه ايضا عن المصلين وهذا يعرف باختيار المعاينة الرابع ان النبی صلی الله عليه وسلم انما علل بحرمة القبلة

شرح سراج احمد

گفت نسائی وابن خراش ثقه بود ذکر کرده اورا ابن حبان در ثقات از ثالثه بود عن عبد الله بن زيد بن عاصم ابو محمد الانصاری المازنی حاضر گشت احد را وقتل نمود مسيلمة الكذاب را بشركت وحشی بن حرب وقتل كرده شد در يوم الحره سنه ثلث وستين قال رأيت النبی صلی الله عليه وسلم تمضمض واستنشق من كف واحد گفت عبد الله بن زيد ديدم آنحضرت را كه مضمضه واستنشاق فرمود از يك كف كه بعضی آب در دهن كرد وبعضی در بينی فعل ذلك ثلثا كرد آن مضمضه واستنشاق را از يك كف سه بار وفی الباب عن عبد الله بن عباس كما اخرجه البخاری فی كتابه قال ابو عيسى حديث عبد الله بن زيد حديث حسن غريب گفت مصنف حديث عبد الله بن زيد حديثيست حسن غريب از روی اسناد وقد روی مالك وابن عيينة وتحقيق روايت كرده امام مالك از ابن عيينه وغير واحد هذا الحديث عن عمرو بن يحيی وديگر كسان اين حديث را از عمرو بن يحيی ولم يذكر واهذا الحرف وذكر نكرده اين الفاظ را كه ان النبی صلی الله عليه وسلم مضمض واستنشق من كف واحد وانما ذكره خالد بن عبد الله وجز اين نيست كه ذكر كرده اين لفظ را خالد وخالد ثقة حافظ عند اهل الحديث وخالد ثقه حافظ ست نزد اهل حديث وقال بعض اهل العلم المضمضة والاستنشاق من كف واحد يجزئ وگفته اند بعضے از اهل علم كه مضمضه واستنشاق هر دو از يك كف كفايت ميكند وقال بعضهم يفرقهما احب الينا وگفته اند بعضے از اهل علم تفريق هر دو كند وهر يك از آب عليحده كند دوست تر ست بسوی ما يعنی مستحب بما جديد ست وقال الشافعی ان جمعهما فی كف واحد فهو جائز وگفت امام شافعی اگر جمع كند مضمضه واستنشاق را در يك كف آب پس آن روا ست وان فرقهما فهو احب الينا واگر با آب جدا كند پس آن مستحب ست نزد ما وهمين ست مذهب امام ما ابی حنيفه رحمه الله **باب فی تخليل اللحية** بابيست در بيان خلال كردن ريش حدثنا ابن ابی عمر محمد بن يحيی نا سفيان بن عيينة عن عبد الكريم ابن ابی المخارق ابی امية بدل ست از عبد الكريم عن حسان بن بلال المزنی البصری صدوق از ثالثه بود قال رأيت عمار بن ياسر گفت حسان ديدم عمار بن ياسر را

شرح ابی الطيب

باب المضمضة والاستنشاق من كف واحد **قوله** فمضمض واستنشق من كف واحد الظاهر ان الفعلين تنازعا فی من كف واحد فيكون التقدير مضمض من كف واحد فعل ذلك ثلث مرات واستنشق من كف واحد فعل ذلك ثلثا علی طريق قطع التنازع ولا بد منه ويحتمل ان يكون معناه فعل كليهما من كف ولعل الظاهر ان يكون هذا لبيان الجواز والاول هو الغالب لانه اكمل ولذا قال الشافعی رح جمعهما احب **قوله** يفرقهما احب الينا يجوز ان يكون احب خبر مبتدأ محذوف تقديره هو احب ويجوز ان يكون الفعل فی تاويل المصدر بتقدير ان مبتدأ او بدون ان علی حد تسمع بالمعيدی خير من ان تراه وعلی ما فی بعض النسخ تفرقهما احب لا يحتاج الی تكلف

قوت المغتذی

رأيت النبی صلی الله عليه وسلم تمضمض واستنشق من كف واحد قال ابن العربی اخبرنا شيخنا ابو عبد الله محمد بن يوسف بن احمد القيسی قال رأيت النبی صلی الله عليه وسلم فی المنام فقلت له اجمع بين المضمضة والاستنشاق فی غرفة قال نعم

شرح سراج احمد

توضأ فخلل لحيته که وضو کرد پس تخلیل کرد ریش خود را فقیل له پس گفته شد مر عمار را او قال فقلت له یا گفت حسان پس گفتم مر عمار را اتخلل لحيتك آیا خلال میکنی ریش خود را قال وما يمنعني ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخلل لحيته گفت عمار و چه چیز منع میکند مرا از تخلیل لحیه و بر آئینه تحقیق دیدم آنحضرت را که خلال میکرد ریش مبارک خود را حدثنا ابن ابی عمر نا سفيان عن سعيد بن ابی عروبة بفتح عین مهملہ وضم را وسکون وا و ابو نصر البصری ثقہ گفته اند او را تمام ائمہ لیکن مائل بقدر بود و در آخر عمر در حفظ اختلال راه یافته بود از سادسه است در سنه ست یا خمس یا سبع وخمسين ومائة وفات یافت و اول کسیست که تصنیف کرده از بصریین عن قتادة عن حسان بن بلال عن عمار بفتح عین مهملہ وتشدید میم ابن یاسر بن عامر ابن مالک ابو الیقظان مخزومی و پدر عمار از موالی بود و او بود که معذب کرده شد در راه حق تعالی و در آتش سوختند او را مشرکان و بود آنحضرت که بروی میگذشت و دست مبارک می مالید و میفرمود یا نار کونی بردا وسلاما علی عمار كما صرت على ابراهيم تقتلك الفئة الباغية و او مطمئن بایمان بود که در شان او فرود آمد الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان حاضر شد بدر و تمام مشاهد را و هجرت کرد بسوی حبشه پس تر بمدینه و همراه علی مرتضی در صفین بقتل رسید سنه سبع وثلثين از عمر نود و چهار و در انجا مدفون گشت عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله مانند حدیث گذشته وفي الباب عن عائشة وام سلمة وانس وابن ابي اوفى وابي ايوب و حدیث تخلیل لحیه از بسیاری صحابه منقول گشته ابن ابی شیبه از انس و طبرانی در اوسط از ابن مسعود و در کبیر از ابی ایوب و واثله بن الاسقع و دارقطنی از عائشه و خطیب در جامع و ابن عساکر از جابر و نسائی و حاکم در مستدرک از ابن عباس و طبرانی از ابی مسعود و عبد الرزاق از انس و ابن قتیبه در غریب الحدیث و دینوری در مجالسه از ابی وائل و عبد الرزاق و ابن ابی شیبه و بغوی در مسند از عثمان روایت کرده اند کما فی کنز العمال در تخریج هدایه زیلعی می نویسد روایت کرده ابن ابی شیبه و ابن ماجه و ابن عدی از حدیث انس و ابو داود و بزار و حاکم نیز و احمد و ابن حبان و ابن خزیمه و حاکم از عثمان و ابن ماجه از ابی ایوب و ابن عمر و طبرانی از ابن عباس و ابن ابی شیبه از ابی ایوب و طبرانی از ابن ابی اوفی و ابی الدرداء و کعب بن مالک و ام سلمه و بزار از ابی بکره و ابن عدی از جابر روایت نموده اند قال ابو عيسى سمعت اسحق بن منصور يقول گفت مصنف شنیدم اسحق بن منصور را که میگفت سمعت احمد بن حنبل شنیدم امام احمد را قال گفت قال ابن عيينة لم يسمع عبد الكريم من حسان بن بلال گفت ابن عیینه نشنیده عبد الکریم از حسان حديث التخليل حدیث تخلیل لحیه حدثنا يحيى بن موسى نا

شرح ابی الطیب

باب في تخليل اللحية قوله خلل لحيته اى دخل يده في خللها وهي الفرج التي بين الشعر واخرج ابو داود عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ اخذ كفا من ماء فادخله تحت حنكه فخلل به لحيته وقال هكذا امرني ربي انتهى الذي يظهر انه خلل في اثناء الوضوء عند غسل الوجه لانه من محله ويحتمل ان يكون بعد فراغه من الوضوء

قوت المغتذی

يخلل لحيته قال ابن العربي اى يدخل يده في خللها وهي الفروج التي بين الشعر

عارضة الاحوذی

فروى انه قال من جلس يبول قبالة القبلة فذكر فانحرف عنها اجلالا لها لم يقم من مجلسه حتى يغفر له اخرجه البزار الخامس ان ظاهر الاحاديث يقتضي ان الحرمة انما هي للقبلة لقوله لا تستقبلوا القبلة فذكرها بلفظها فاضاف الاحترام لها الثانية انه قال كنا ننحرف ونستغفر الله يحتمل ثلثة اوجه الاول ان يستغفر من الاستقبال الثاني ان يستغفر الله من ذنوبه فالذنب يذكر بالذنب الثالث ان يستغفر الله لمن بناها فان الاستغفار للمذنبين سنة باب الرخصة في ذلك مجاهد عن جابر بن عبد الله

شرح سراج احمد

عبد الرزاق عن اسرائیل عن عامر بن شقیق بن جمرة الاسدی الکوفی لین الحدیث از تاسعہ است عن ابی وائل عن عثمان بن عفان بن ابی العاص بن امیة بن عبد شمس بن عبد مناف امیر المؤمنین یکی از خلفای راشدین جامع الفرقان کامل الحیاء والایمان ذی النورین زوج رقیہ وام کلثوم رضی اللہ عنہم وچون ام کلثوم وفات یافت آنحضرت فرمود اگر سوم دختر من بودی البتہ بعثمان میدادم و در روایتی آمدہ کہ اگر نزد من چہل دختر بودی یکی را پس از مرگ دیگری بعثمان میدادم و اسلام او بدست ابی بکر صدیق بود پیش از دخول آنحضرت بدار الارقم و دو ہجرت کرد یکی بحبشہ ہمراہ رقیہ و دیگر بمدینہ واورا چند بار بشارت دخول جنت فرمود واو بود کہ تجہیز جیش العسرہ فرمود بہ نہصد و پنجاہ شتر واو بود کہ خرید کرد بیر رومہ را بہ بست ہزار درم و وقف نمود در راہ خدای تعالی واو بود کہ حیا میکردند ازوی فرشتگان خلیفہ کردہ شد در اول روز محرم سنہ اربع وعشرین وشہید کردہ شد روز جمعہ ہجدہم ذی حجہ سنہ خمس وثلثین از عمر نود باختلاف روایات ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یخلل لحیتہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ تخلیل میفرمود در ریش مبارک را قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وقال محمد بن اسمعیل اصح شیء فی ھذا الباب حدیث عامر بن شقیق وگفت امام بخاری صحیح ترین چیزی درین باب حدیث عامر است عن ابی وائل عن عثمان از ابی وائل از عثمان رضی اللہ عنہ وقال بھذا اکثر اھل العلم وقائل گشتہ است باین اکثر اہل علم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم از یاران آنحضرت ومن بعدھم وکسیکہ پس از صحابہ بودند رآوا تخلیل اللحیة اعتقاد کردہ اند خلال کردن ریش را وبہ یقول الشافعی وباین قائل گشتہ است شافعی وقال احمد وگفت امام احمد ان سہا عن التخلیل فھو جائز اگر سہو کردہ و فراموش کرد خلال ریش را پس آن رواست وقال اسحق ان ترکہ ناسیا او متأولا اجزأہ وگفت اسحق اگر ترک کرد تخلیل را از روی نسیان یا تأویل کردہ حدیث تخلیل را روا باشد آن وان ترکہ عامدا اعاد واگر ترک کرد تخلیل را قصدا اعادہ کند نماز را وتخلیل ریش انبوہ سنت ست باتفاق ائمہ واگر انبوہ نباشد سنت نیست **باب** ما جاء فی مسح الراس انہ یبدأ بمقدم الراس الی مؤخرہ بابیست در بیان آنچہ آمدہ در مسح کردن سر بدرستیکہ شان اینست کہ شروع کند بمقدم سر تا موخر سر حدثنا اسحق بن موسی الانصاری نامعی بفتح میم و سکون عین مہملہ و نون ابن عیسی بن یحیی بن دینار اشجعی ابو یحیی مدنی القزاز ذکر کردہ او را ابن حبان در ثقات گفت ابو حاتم اثبت اصحاب مالک بود از کبار عاشرہ است در مدینہ در ماہ شوال سنہ ثمان وتسعین ومائة وفات یافت نا مالک بن انس عن عمرو بن یحیی ابن عمارة بن ابی حسن الانصاری المازنی المدنی گفت نسائی وعجلی وابن نمیر ثقہ بود وگفت ابو حاتم ثقہ صالح وگفت ابو سعد ثقہ کثیر الحدیث بود از سادسہ بود در سنہ اربعین ومائة وفات کرد عن عبد اللہ بن زید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسح راسہ بیدیہ بدرستیکہ آنحضرت مسح کرد سر مبارک خود را بدو دست خود فاقبل بھما وادبر پس پیش سر را گرفت بدو دست وازانجا بر کشیدہ تا بہ پس سر برد بدأ بمقدم راسہ ابتدا کرد بہ پیش سر خود ثم ذھب بھما الی قفاہ پستر بردہر دو دست را تا پس سر ثم ردھما پستر باز پس گردانید دو دست را حتی رجع الی المکان الذی بدأ منہ تا آنکہ باز رد کرد بسوی جائی کہ ابتدا کرد یعنی بمقدم سر ثم غسل رجلیہ پستر بشست آنحضرت دو پاے خود را

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی مسح الراس قولہ بدأ بمقدم راسہ الخ بیان وتفصیل لقولہ فاقبل بھما وادبر ولذا ترک العاطف وھو یدل علی ان المسنون فی مسح الراس بالیدین مع استیعاب بطریق الاقبال والادبار وھو الذی ذکرہ علماؤنا فی مظانہ

عارضة الاحوذی

قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان تستقبل القبلة ببول فرأیتہ قبل ان یقبض بعام یستقبلھا حسن غریب واسع بن حبان عن ابن عمر قال رقیت یوما علی بیت حفصة فرأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی حاجتہ مستقبل الشام مستدبر الکعبة حسن صحیح اسنادہ اما حدیث جابر ففیہ تکلم واما حدیث ابن عمر فصحیح مسلم احکام اختلف العلماء فی الرخصة فی ذلک فروی عن ابی حنیفة واحمد فی روایتی احمد کما تقدم ان الاستدبار فی الصحاری وفی البنیان جائز ولا یجوز الاستقبال وقال عروة فی ذلک وربیعة یجوز الاستقبال

اسمعیل البخاری ... عامر بن شقیق ابن سلمة الاسدی ابو وائل الکوفی ثقة مخضرم مات فی خلافة عمر بن عبد العزیز ... ولہ مائة سنة ... تقریب

شرح سراج احمد

وفی الباب عن معاویۃ والمقدام بن معد یکرب وعائشۃ ودر باب مسح سر بطور مذکور حدیثی مروی گشتہ است از معاویہ ومقدام وعائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا قال ابو عیسی حدیث عبد اللہ بن زید اصح شیء فی ھذا الباب واحسن گفت مصنف حدیث عبد اللہ بن زید صحیح ترین چیزیست درین باب واحسن ست وبہ یقول الشافعی واحمد واسحق وباین قائل گشتہ است امام شافعی واحمد واسحق وہمین ست مذہب امام ما ابو حنیفہ کہ مستحب ست نزد امام باین طور **باب** ماجاء انہ یبدأ بمؤخر الراس باب ست دربیان آنچہ آمدہ کہ بدرستیکہ شان اینست کہ شروع کند وابتدا نماید بمؤخر سر حدثنا قتیبۃ نابشر بن المفضل بشر بکسر موحدہ وسکون معجمہ مفضل بضم میم وفتح فا وتشدید ضاد معجمہ مفتوحہ ابن لاحق عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن الربیع بنت معوذ بن عفراء بضم را وفتح موحدہ وتشدید مثناۃ تحتیہ در آخر عین مہملہ معوذ بضم میم وفتح عین مہملہ وتشدید واو مکسورہ در آخر ذال معجمہ عفراء بفتح عین مہملہ وسکون فا و را ی ممدودہ مؤنث اعفر پدر او کشتہ بود ابا جہل را در بدر انصاریہ صحابیہ بیعت کنندہ زیر شجرہ بودہ واو قدر عظیم داشت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح برأسہ مرتین بدرستیکہ آنحضرت مسح کرد سر مبارک خود را دو بار بدأ بمؤخر راسہ کہ آغاز کرد از پس سر خود ثم بمقدمہ پستر از پیش سر وباذنیہ کلتیہما ومسح کرد بدو گوش خود ہر دو را ظہورہما وبطونہما پشتہای ہر دو واندرون ہر دو گوش را قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن وحدیث عبد اللہ بن زید اصح من ھذا واجود گفت مصنف وحدیث عبد اللہ بن زید صحیح ترست کہ بالا مذکور شدہ ازین حدیث واجود ترست یعنی حدیث مسح سر یکبار از حدیث مسح دو بار اجود ست وقد ذھب بعض اھل الکوفۃ الی ھذا الحدیث منہم وکیع بن الجراح وتحقیق رفتہ اند بعضی از اہل کوفہ بسوی این حدیث بعضے از اہل کوفہ وکیع بن الجراح ست **باب** ماجاء ان مسح الراس مرۃ باب ست دربیان چیزیکہ آمدہ بدرستیکہ مسح کردن سر یکبار ست حدثنا قتیبۃ نابکر بن مضر بکر بفتح موحدہ مضر بضم میم وفتح ضاد معجمہ غیر منصرف ست از جہت عدل وعلمیت ابن محمد بن حکیم مصری ابو محمد وابو عبد الملک مولی شرحبیل بن حسنہ ثقہ است باک نیست بآن توجہ مردی صالح گفت ابن معین ونسائی ثقہ بود از ثامنہ است ودر روز عرفہ سنہ ثلث او اربع وسبعین

شرح ابی الطیب

قولہ وفی الباب عن معاویۃ والمقدام بن معد یکرب وعائشۃ اما حدیث المقدام فاخرجہ ابو داؤد ولفظہ اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بوضوء فتوضأ وساق الحدیث الی ان قال ثم مسح برأسہ واذنیہ ظاہرہما وباطنہما **باب** ماجاء انہ یبدأ بمؤخر الراس **قولہ** مسح برأسہ مرتین بدأ بمؤخر راسہ ثم بمقدمہ ای ثم بدأ بمقدمہ ففیہ انہ یجوز الابتداء فی المسح الاول بمؤخر الراس ان اراد المسح مرتین ھذا انما حمل علی ظاہرہ ویمکن ان یقال انہ مسح احد طرفیہ اولا فبدأ بمؤخرہ ثم مسح طرفا ثانیا فبدأ بمقدمہ فہو مسح واحد ویؤیدہ ما سیاتی فی الباب الذی یلیہ لو ارادت بمسح بیدیہ معا مرۃ واحدۃ فبدأ بالمقدم فحسب کما فی الحدیث السابق وقد اخرجہ من الحدیث السابق السنۃ عن عبد اللہ بن زید **قولہ** وباذنیہ معطوف علی برأسہ والتقدیر ومسح برأسہ وباذنیہ واما عطفہ علی مؤخر راسہ او مقدمہ فغیر ظاہر بل یفسد المعنی **قولہ** کلتیہما ظہورہما وبطونہما فلفظ کلتیہما تاکید لاذنیہ ووجہ جرہ ظاہر ولفظ ظہورہما وبطونہما مجرور علی انہ بدل من کلتیہما واما علی نسخۃ کلتاہما فعلی لغۃ لزوم الالف رفعا ونصبا وجرا وھی لغۃ بنی الحارث بن کعب وقبائل اخر او تقبل کلتاہما مبتدأ والخبر محذوف والتقدیر کلتاہما ظہورہما وبطونہما ممسوحۃ فلہ ایضا وجہ

عارضۃ الاحوذی

والاستدبار جمیعا فی الصحاری والبنیان وقال مالک والشافعی لایجوز کل ذلک فی الصحراء ویجوز فی الابنیۃ کما تقدم فاما ابو حنیفۃ فتعلق بجواز الاستدبار بحدیث ابن عمر ھذا ورواہ ناسخا فیہ وھذا باطل فانا قد بینا فی انوار الفجر واصول الفقہ ان شروط الناسخ اربعۃ وھی ھہنا معدومۃ ولانسلم لہ ان الاصل الاباحۃ واما مالک والشافعی فجعلا حدیث ابن عمر اصلا فی جواز الاستدبار فی الابنیۃ فاثبتا علیہ جواز الاستقبال فیہا والمختار واللہ الموفق انہ لایجوز الاستقبال ولا الاستدبار فی الصحراء ولا فی البنیان الا ان

شرح سراج احمد

ومائة وفات یافت عن ابن عجلان محمد بن عجلان فقیہ مدنی ثقہ صدوق از خامسہ بود در سنہ ثمان و اربعین و مائہ وفات کرد
عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن الربیع بنت معوذ بن عفراء انها رأت النبی صلی اللہ علیہ وسلم بدرستیکہ ربیع دیده
آنحضرت را یتوضأ کہ وضو میکرد قالت مسح براسه گفت ربیع مسح کرد آنحضرت سر مبارک خود را ومسح ما اقبل منه وما ادبر
ومسح کرد چیزیرا کہ پیش می آمد از سر و چیزیرا کہ پس بود از سر یعنی پیش و پس سر همه را مسح کرد وصدغیه ومسح کرد جای را کہ میان
چشم و گوش بود واذنیه ومسح کرد هر دو گوش خود را مرة واحدة یکبار وفی الباب عن علی وجد طلحة بن مصرف بن عمرو
بروزن اسم فاعل از تصریف اصحاب سنن روایت از علی مرتضی کرده اند مسح سر را یکبار قال ابو عیسی گفت مصنف حدیث الربیع
حدیث حسن صحیح حدیث ربیع حدیثی ست حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه مسح
برأسه مرة وتحقیق روایت کرده شده است از بسیاری طرق از آنحضرت کہ بدرستیکہ آنحضرت مسح فرمود سر خود را یکبار بدانکہ در
مسح سر احادیث مختلف اند در بعضی تثلیث ست و در بعضی مرة است طبرانی در اوسط از انس بن مالک روایت کرده انه توضأ ثلثا ثلثا
ومسح براسه مرة واحدة واز انس حدیث تثلیث هم آمده چنانکہ ابن ابی شیبہ از قتاده واز انس روایت کرده واصحاب سنن از علی
روایت کرده کہ فمسح برأسه مرة واحدة وابن ابی شیبہ از طریق دیگر روایت کرده کہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ ثلثا ثلثا
الا المسح فانه مرة مرة وشیخین نیز روایت کرده اند بی ذکر عدد قال ابن داود احادیث عثمان کلها صحاح تدل علی ان مسح الرأس مرة
وقد اخرج مسلم من حدیث عثمان ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا فتمسک بعمومه من رأی تثلیث المسح ولا حجة فیه واخرج الدارقطنی
من طریق محمد بن عبد الرحمن بن سعد عن جده عن عثمان بلفظ ومسح راسه مرة واحدة وعن ابی کاہل قال قلت یا رسول اللہ کیف
نتوضأ قال فذکر الحدیث وفیه ومسح براسه ولم یوقت اخرجه الدارقطنی والذی یروی فی التثلیث محمول علی انه
بماء واحد جار فی تثلیث المسح احادیث منها عن عثمان اخرجه اصحاب السنن والدارقطنی والبزار والبیہقی من طرق عنه
ومنها عن علی اخرجه الدارقطنی من روایة ابی حنیفة عن خالد بن علقمة عن عبد خیر عن علی فی صفة الوضوء وقال
ومسح راسه ثلثا قال خالفه الحفاظ من خالد بن علقمة فقالوا ومسح راسه مرة واخرجه البزار من طریق ابی حبیبة بن
قیس عن علی وفیه ومسح راسه ثلثا واسناده متقارب وهو عند الترمذی بلفظ مسح راسه ثلثا واخرجه الطبرانی
فی مسند الشامیین من طریق عمر بن سعید النخعی عن علی بلفظ ومسح راسه ثلثا بماء واحد کما فی تخریج الہدایة والعمل علی هذا عند
اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدهم وعمل هم برین ست کہ مسح سر یکبار ست نزد اکثر اہل علم از یاران آنحضرت و
تابعین وغیره وبه یقول جعفر بن محمد وسفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق راوا مسح الرأس مرة واحدة اعتقاد کرده اند

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان مسح الرأس مرة **قوله** مرة واحدة متعلق بمسح فیکون قیدا فی الاقبال والادبار فمعناه فباعتبار
الاقبال یکون مرة وباعتبار الادبار مرة اخری فهو مسح واحد لا شک فیه وبه یجمع بینه وبین ما سبق انه مسح برأسه
مرتین الی آخره وقال بعض العلماء وما سبق من روایة مسح برأسه مرتین فانما کان هو مسحا واحدا مستوعبا
لشعر الرأس بطرفیه فان الانسان اذا اکتفی بمجرد الاقبال او الادبار لا یکون مسحه الا بطرف واحد من شعر الرأس ولا یستوعب الطرفین فانما اقبل وادبر لانه
اقبل بطرف واحد فقط او ادبر بطرف آخر فقط لو یسیره کل راس فیتعمد کذلک لیستوعب مسح کله فمن یرید الاستیعاب فلا بد له من الاقبال والادبار وبه یتعدد

عارضة الاحوذی

نظرنا الی المعانی فقد بینا ان الحرمة للقبلة ولا یختلف فی البادیة ولا فی الصحراء وان نظرنا الی الآثار فان حدیث ابی ایوب عام فی کل موضع معلل بحرمة القبلة و حدیث ابن عمر لا یعارضه ولا حدیث جابر لاربعة اوجه احدها انه قول وهذان فعلان ولا معارضة بین القول والفعل الثانی ان الفعل لا صیغة له وانما هو حکایة حال وحکایات الاحوال معرضة للاعذار والاسباب والاقوال لا یحتمل فیها من ذلک الثالث ان القول شرع مبتدأ و فعله عادة و الشرع مقدم علی العادة الرابع

شرح سراج احمد

کہ مسح سر یکبار ست و اختلاف ست علماء را در مقدار مسح سر شافعی گفتہ کہ در مسح راس کفایت میکند آنچہ بروی اسم مسح اطلاق کردہ شود اگرچہ مقدار چند موی سر باشد و گفت مالک و احمد در اظہر روایات واجبست استیعاب راس و از امام ما ابی حنیفہ دو روایت اند اظہر آنہا آنست کہ لابدست از مسح ربع راس بسہ انگشت دست حتی کہ اگر مسح کند بدو انگشت روا نباشد اگرچہ تمام سر مسح کردہ باشد

حدثنا محمد بن منصور قال سمعت سفیان بن عیینۃ یقول سفیان بن عیینہ میگفت سألت جعفر بن محمد پرسیدم امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ را ابو عبد اللہ جعفر بن محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب و القاب آنحضرت بسیار بودہ اند اشہر آنہا صادق بود از جہت صدق وی در مقال وی از خیار سادات اہل بیت بود و علمای ایشان و استاذ عارفین بود و قدوۃ المحققین زبدۃ الاولیا سند الاصفیا اتفاق ست علماء را بر امامت و جلالت وی رضی اللہ عنہ مادر او ام فروہ دختر قاسم ابن محمد بن ابی بکر و مادر ام فروہ بنت اسما بنت عبد الرحمن بن ابی بکر بودہ و لہذا آنحضرت فرمودہ لقد ولدنی ابوبکر مرتین و ولادت او در مدینہ سنہ ثمانین بودہ و گویند ثلث و ثمانین روز دوشنبہ ہفتدہم ربیع الاول و در مدینہ روز دوشنبہ در نصف رجب سنہ اربعین و مائۃ وفات یافت و در بقیع ہمراہ پدر امام باقر و جد خویش در یک قبر مدفون شدند عن مسح الراس ایجزئ مرۃ پرسیدم از مسح کردن سر کہ آیا روا میباشد یکبار مسح کردن قال ای واللہ گفت امام جعفر آری سوگند بخدا روا میشود **باب** ما جاء انہ یاخذ لراسہ ماء جدیدا این باب ست در بیان آنچہ آمدہ کہ بدرستیکہ شان اینست کہ بگیرد برای مسح سر آبی نو حدثنا علی بن خشرم بفتحتین و زن جعفر منصرف ست ابن عبد الرحمن ابو الحسن المروزی گفت نسائی ثقہ بود و از صغار عاشرہ بود در سنہ سبعین و خمسین و مائتین وفات کرد نا عبد اللہ بن وہب بفتح واو و سکون ہا ابن مسلم المصری ابو محمد گفت یحیی بن معین ثقہ بود و صالح الحدیث صدوق حافظ عابد از تاسعہ است ولادتش و در ذی القعدہ سنہ خمس و عشرین و مائۃ بود خواندہ شد بروی روزی کتاب اہوال القیامۃ پس بیہوش بیفتاد و کلام نکرد بعد از چند روز وفات یافت در مصر سنہ سبع و تسعین و مائۃ کہ چہار روز از ماہ شعبان باقی بودہ اند و در صحیحین عبد اللہ بن وہب سوای وی دیگر کس نیست نا عمرو بن الحارث بن یعقوب ابو امیۃ المؤدب انصاری قاری فقیہ و در حفظ نظیر او نبود گفت ابن معین و غیرہ ثقہ بود گفت ابو حاتم او احفظ اہل زمان بودہ از سابعہ است در سنہ ثمان یا تسع و اربعین و مائۃ وفات کرد عن حبان بن واسع عن ابیہ واسع بن حبان بن منقذ بن عمرو الانصاری مازنی مدنی عن عبد اللہ بن زید انہ رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بدرستیکہ عبد اللہ بن زید دید آنحضرت را کہ توضأ و انہ مسح راسہ بماء وضو کرد و بدرستیکہ آنحضرت مسح کرد سر خود را بآبی غیر فضل یدیہ کہ سوای آب دستہا بود یعنی بآب نو مسح فرمود قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح گفت مصنف این حدیث حسن صحیح ست وروی ابن لہیعۃ ہذا الحدیث عن حبان بن واسع عن ابیہ و روایت کردہ ابن لہیعہ این حدیث را از حبان بن واسع از پدر خود

شرح ابی الطیب

باب ما جاء انہ یاخذ لراسہ ماء جدیدا **قولہ** مسح راسہ بماء غیر فضل یدیہ یعنی لم یقتصر علی البلل الباقی علی یدیہ بعد غسل الیدین الی المرفقین بل اخذ ماء جدیدا لہ لخذ علماؤنا غیر انہم قالوا ہذا اذا اصاب یدہ شیئا بحیث لم یبق البلل فی یدہ وہو لا ینافی الحدیث بل العلۃ تقتضیہ نعم ظاہر ہذا الحدیث الاطلاق فیاخذ ماء جدیدا علی کل حال لکن الحدیث الثانی مسح راسہ بماء غیر ای بقی من فضل یدیہ یدل علی الذی ذہب الیہ علماؤنا فہم حملوا احد الحدیثین علی حالۃ والآخر علی حالۃ اخری ففیہ جمع بین الحدیثین ولا شک ان الجمع اولی

عارضۃ الاحوذی

ان ہذا الفعل لو کان شرعا لما تستر بہ **باب** النہی عن البول قائما شریح عن عائشۃ قالت من حدثکم ان محمدا بال قائما فلا تصدقوہ ما کان یبول الا قاعدا حدیث عائشۃ احسن شیء فی ہذا الباب واصح وشریح ثبت وہو شریح بن ہانئ ابن یزید بن نہیک ویقال ابن کعب ویقال ابن دویلہ الضبابی ویقال الحارثی ویقال المذحجی من جلۃ اصحاب علی بن ابی طالب وشہد معہ مشاہدہ کلہا وہو جاہلی اسلامی بہ کنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اباہ ہہنا وذکرہ الطبری

شرح سراج احمد

کہ عقبہ ثم شہرت عن عبداللہ بن زید ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ وانہ مسح راسہ بماء غبر فضل یدیہ یعنی آب بود
وروایۃ عمرو بن الحارث عن حبان اصح وروایت عمرو از حبان اصح ست از روایت ابن لہیعہ لانہ قد روی من غیر وجہ
ھذا الحدیث عن عبداللہ بن زید بدرستیکہ عمرو تحقیق روایت کردہ از بسیار طرق این حدیث را از عبداللہ بن زید وغیر
وغیر عبداللہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخذ لراسہ ماء جدیدا بدرستیکہ آنحضرت میگرفت برای مسح سر آب نو را والعمل
علی ھذا عند اکثر اھل العلم رأوا ان یاخذ لراسہ ماء جدیدا وعمل برین ست نزدیک اکثر اہل علم اعتقاد کردہ اند اینکہ بگیرد
برای سر خود آبی نو و ہمین ست مذہب امام ما ابوحنیفہ **باب** مسح الاذنین ظاہرھما وباطنہما باب ست در بیان
مسح کردن گوشہا بیرون آنہا واندرون آنہا حدثنا ھناد بن السری نا ابن ادریس عبداللہ بن ادریس بن یزید بن
عبدالرحمن الاودی ابو محمد الکوفی ثقہ فقیہ عابد از ثامنہ بود در سنہ اثنین وتسعین ومائۃ وفات یافت وعمر او از ہفتاد متجاوز شدہ بود
عن ابن عجلان محمد بن عجلان المدنی صدوق بود مگر مختلط بود در بعض احادیث ابی ہریرہ از خامسہ است در سنہ ثمان واربعین
ومائۃ وفات کرد عن زید بن اسلم العدوی مولی عمر ابو عبداللہ یا ابو اسامہ مدنی ثقہ عالم بود وارسال میکرد واز ثالثہ است در سنہ ست
وثلثین ومائۃ وفات کرد عن عطاء بن یسار ضد یمین ست ہلالی ابو محمد مدنی مولی میمونہ ثقہ فاضل صاحب مواعظ وعبادت از صغار ثالثہ
است در سنہ اربع وتسعین وفات کرد یا بعد از تسعین عن ابن عباس بن عبدالمطلب عبداللہ ابو العباس القرشی الہاشمی حبر الامۃ
وترجمان القرآن ابن عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مادر او لبابہ ام الفضل اخت ام المومنین میمونہ بودہ ولادت او پیش از ہجرت بسہ سال
بودہ واو یکی از عبادلہ اربعہ است عبداللہ بن عباس وعبداللہ بن عمر وعبداللہ بن الزبیر وعبداللہ بن عمرو بن العاص واو یکی از ستہ است
کہ اکثر اند از روی حدیث آنحضرت ابو ہریرہ وابن عمر وعائشہ وجابر وعبداللہ بن عمرو بن العاص وغیرہ واو از آنحضرت یکہزار
وسہ صد وشصت حدیث روایت کردہ وعلی مرتضی او را عامل کردہ بود بر بصرہ وحاضر گشت با علی مرتضی در صفین ودر طائف وفات
کرد سنہ ثمان وستین در ایام ابن الزبیر رضی اللہ عنہ ونماز بروی گذارد محمد بن الحنفیۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح براسہ و
اذنیہ ظاہرھما وباطنہما بدرستیکہ آنحضرت مسح کرد سر خود را وہر دو گوش خود را ظاہر آنہا وباطن آنہا را وفی الباب عن الربیع ودر باب
مسح گوش روایت است از ربیع قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح گفت مصنف حدیث ابن عباس
حدیثی ست حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم یرون مسح الاذنین ظہورھما وبطونہما وعمل برین ست نزد اکثر
اہل علم اعتقاد میکنند مسح گوشہا ظاہر ہر دو وباطن ہر دو را یعنی اینکہ مسح ہر دو گوش سنت ست پس از مسح سر وکیفیت او اینست کہ
ہر دو کف با آب متقاطر تر کردہ بر مقدم سر نہد وآنرا تا بقفا بکشد بحیثیتی کہ تمام سر مستوعب گردد بعدہ ہر دو انگشت مسبحہ را داخل
ہر دو گوش کردہ مسح کند بعدہ بہر دو ابہام بالای ہر دو گوش مسح کند بآبی کہ برای سر گرفتہ است وآب جدا نباید

شرح ابی الطیب

قولہ بماء غبر بالغین المعجمۃ والباء الموحدۃ المفتوحتین علی صیغۃ الماضی بمعنی بقی وفضل عن الیدین
من بقیۃ ماء غسل بہ یدیہ وقولہ بما یجوز فیہ وجہان اما ممدود وھو الاقرب او مقصور علی انہا
موصولۃ ای الماء الذی غبر من فضل یدیہ **باب** مسح الاذنین ظاہرھما وباطنہما **قولہ** یرون
مسح الاذنین ظہورھما وبطونہما بالجر بدل من الاذنین کما لا یخفی

عارضۃ الاحوذی

الصحابۃ وقال
شہد المشاہد
کلہا العارضۃ
اسنادہ ھذا
الباب مع آداب
الحاجۃ جمع فیہ
ابو عیسی احادیث
یطول القول فیہا
قد نبہ علی جملۃ
منہا فی الاصل و
جملۃ الآداب کثیرۃ
قد جمعنا منہا
جملۃ کافیۃ فی
مختصر النیرین و
نذکر الآن لمن حضر
جملۃ خاطریۃ اذا
اضافہا الی تلک
ربما ایتلف لہ جمیع
الاول ان یبعد فی
المذھب فلذلک
ثبت عنہ صلی
اللہ علیہ وسلم
انہ کان یفعل ذلک
الثانی یستتر الثالث
یستعیذ من الخبث
والخبائث الرابع
لا یرفع ثوبہ حتی
یدنو من الارض الخامس

شرح سراج احمد

باب ما جاء ان الاذنین من الراس باب ست در بیان آنچه آمده است که در حدیث ست الاذنان من الراس چنانکه مذکور شود که بدرستیکه هر دو گوشها از جمله سر اند جدا نیستند در حکم مسح نه در اصل خلقت حدثنا قتیبة ثنا حماد بن زید عن سنان بن ربیعة سنان بکسر سین مهمله و فتح نون اول ربیعه بفتح را و کسر موحده و سکون تحتیه و عین مهمله باهلی بصری ابو ربیعه صدوق بود و در وی لین ست از رابعه بود عن شهر بن حوشب شهر بفتح شین معجمه و سکون ها و را حوشب بفتح حای مهمله و سکون واو و فتح شین معجمه در آخر موحده است اشعری الشامی مولی اسماء بنت یزید بن السکن صدوق کثیر الارسال و اوهام بود از ثالثه بود در سنه اثنتی عشر و مائة وفات کرد عن ابی امامة بضم همزه و باهلی بموحده و کسر ها و لام نام او صدی بضم صاد و فتح دال مهملتین در آخر مثناة تحتیه مشدده است ابن عجلان بن وهب بن عمرو در یک قول ست که او آخر صحابه است که در شام وفات کرد در سنه ست و ثمانین باختلاف روایات قال توضأ النبی صلی الله علیه وسلم گفت ابو امامه وضو فرمود آنحضرت فغسل وجهه ثلثا پس شست روی مبارک خود را سه بار و یدیه ثلثا و شست دو دست شریف را سه بار و مسح برأسه و مسح کرد سر مبارک خود را و قال الاذنان من الراس و فرمود که دو گوش از جمله سر اند و خارج از سر نیستند مسح ایشان از آب علحده باشد قال ابو عیسی قال قتیبة گفت مصنف گفت قتیبه شیخ مصنف قال حماد گفت حماد شیخ قتیبه لا ادری هذا من قول النبی صلی الله علیه وسلم او من قول ابی امامة نمیدانم که این از قول آنحضرت ست یا از قول ابی امامه باهلی وفی الباب عن انس قال ابو عیسی هذا حدیث لیس اسناده بذاك القائم گفت مصنف این حدیث ست که نیست اسناد وی قوی و قائم والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم ان الاذنین من الراس صحابه و پس ایشان قائل اند که هر دو گوشها از جمله سر اند وبه یقول سفیان الثوری وابن المبارك واحمد واسحق و باین قائل گشته اند سفیان وغیره وقال بعض اهل العلم ما اقبل من الاذنین فمن الوجه و گفته اند بعضے اهل علم که شعبی و جماعه دیگر ست آنچه پیش روی اند از گوشها پس از جمله روی اند و داخل در غسل وجه اند وما ادبر فمن الراس و آنچه پس روی اند پس آن داخل مسح سر اند

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان الاذنین من الراس **قوله** وقال الاذنان من الراس ای بعض الراس فاذا کانا من الراس فلا حاجة الی ماء جدید بل یمسحان بماء الراس کما هو مذهبنا وفی شرح السنة اختلف فی انه هل یوخذ للاذنین ماء جدید قال الامام الشافعی هما عضوان علی حالهما یمسحان ثلثا بثلثة میاه جدیدة وذهب اکثرهم الی انهما من الراس یمسحان معه ای بماء واحد وبه اخذ ابو حنیفة ومالك واحمد کذا قیل لا ابن مالك وقال بعض العلماء معنی قوله من الراس ای یتبعان الراس فی حکم المسح لا الوجه فی حکم الغسل انتهی فعلی هذا لا یدل علی انهما یمسحان بماء الراس بل یفهم منه العموم وما قال بعض العلماء فیه نوع بعد والله اعلم **قوله** قال حماد لا ادری هذا من قول النبی صلی الله علیه وسلم او من قول ابی امامة انما نشأ تردد حماد من احتمال ان یکون ضمیر قال راجعا الی ابی امامة فیکون قال من مقولة شهر بن حوشب او الی النبی صلی الله علیه وسلم فیکون قال من مقولة ابی امامة فعلی الاول یکون الحدیث موقوفا وعلی الثانی یکون مرفوعا وانت خبیر بان مثل هذا لا یقال من قبل الرأی فموقوفه فی حکم المرفوع

عارضة الاحوذی

یلتفت یمینا و شمالا السادس یغطی راسه السابع ینهی عن الکلام علی تلك الحال الثامن ینهی عن الاستنجاء بالیمین التاسع یغسل یده بالتراب بعد الفراغ العاشر کان یستجمر بثلثة الحادی عشر ینهی عن الوضوء فی المغتسل الثانی عشر کان یفرج بین فخذیه للبول الثالث عشر کان اذا خرج من الخلاء قال اللهم غفرانك وقال الحمد لله الذی سوغنیه طیبا واخرجه عنی خبیثا وبذلك سمی نوح عبدا شکورا الرابع عشر ان ینضح ثوبه بالماء الخامس عشر قال لا وضوء لمن لم یذکر

عارضة الاحوذی

اسم الله عليه وقد بينا في غير موضع ان المراد بذلك النية فان الذكر محله القلب وليس هنا من اداب الاحداث السادس عشر من ادابه ان ينزع الخاتم فيه اسم الله فلا يحل لمسلم ان يستنجي به في يده السابع عشر ان يكون الموضع دمثا يعني سهلا لا عزازا يعني شديدا الثامن عشر ان لا يتكلم ابتداء ولا جوابا التاسع عشر ان لا يستقبل الريح ولا القبلة ولا يستدبرها العشرون ان لا يبول قائما هذا الباب الثاني والثالث والعشرون ان لا يتخلى في طريق الناس وظلهم ولا في الجحرة فانها مساكن الجن ولا في الماء الراكد فانه يفسده ولا في

شرح سراج احمد

قال اسحق والمختار ان يمسح مقدمهما مع وجهه گفت اسحق واختیار میکنم اینکه مسح کرده شود مقدم گوشها را همراه روی خود و مؤخرهما مع رأسه ومؤخر هردو گوشها را همراه سر خود گفت تسری اذنین از جملہ روی اند غسل کرده شود ظاهر و باطن هردو همراه روی **باب** في تخليل الاصابع باب ست در بیان سنت خلال کردن انگشتان در وضو حدثنا قتيبة وهناد قالا نا وكيع عن سفيان عن ابي هاشم اسمعيل بن كثير البخاري ثقه از سادسه بود عن عاصم بن لقيط بن صبرة لقيط بر وزن امير وصبره بفتح صاد مهمله وكسر موحده عن ابيه لقيط بن صبره قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا توضأت فخلل الاصابع گفت لقيط فرمود آنحضرت چون وضو کنی تو پس خلال کن انگشتان را وفي الباب عن ابن عباس والمستورد بضم میم وسکون سین مهمله وفتح مثناة فوقيه وسکون واو و را و دال مهمله وابي ایوب وحدیث تخلیل اصابع طبرانی و قضاعی از ابی ایوب و دارقطنی از عائشه وحاکم از ابن عباس و طبرانی در اوسط از ابن عباس در تخریج هدایه زیلعی نوشته است که دارقطنی از ابی هریره روایت کرده تخلیل اصابع را و اسناد وی واهی ست و از عائشه نیز روایت کرده که در اسناد وی ضعف ست و طبرانی از حدیث وائل وارثه و ابن حبان و حاکم از لقیط بن صبره و ترمذی و ابن ماجه از ابن عباس و اربعه سوای نسائی از مستورد بن شداد روایت نموده اند لیکن در روایت وی لهیعه ست قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم انه يخلل اصابع رجليه في الوضوء بدرستیکه شان اینست که خلال کند انگشتان پای خود را در وضو وبه يقول احمد واسحق وباین قائل گشته است امام احمد و اسحق وقال اسحق يخلل اصابع يديه ورجليه وگفت اسحق خلال کند انگشتان دو دست و پایهای خود را وابو هاشم اسمه اسمعيل بن كثير وابو هاشم نام وی اسمعیل بن کثیر ست حدثنا ابراهيم بن سعيد ثقه حافظ بود تکلم کرده اند در وی بلا حجت از عاشره بود قال نا سعد بن عبد الحميد بن جعفر بن عبد الله بن الحكم الانصاري

شرح ابی الطیب

قوله يمسح مقدمهما مع وجهه المراد منه امرار اليد المبتلة على مقدم الاذنين عند غسل الوجه وعلى مؤخرهما عند مسح الراس ولا تصح ارادة الغسل من المسح كما فسره به البعض لعدم صحة معناه في معطوفه وتقدير يمسح في المعطوف بمعنى الامرار وتاويل يمسح المذكور بالغسل في غاية البعد وانما فضل اسحق هذا التفصيل لانه اسهل على المتوضي **باب** في تخليل الاصابع اي اصابع اليدين والرجلين **قوله** وفي الباب عن ابن عباس والمستورد فلفظ ابن عباس عند ابن ماجة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قمت الى الصلوة فاسبغ الوضوء واجعل الماء بين اصابع يديك ورجليك ولفظ المستورد عند ابي داود قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا توضأ يدلك اصابع رجليه بخنصره وعند ابن ماجة فخلل اصابع رجليه بخنصره ومعنى يدلك يخلل يدل عليه رواية المصنف وابن ماجة وانما خلل بالخنصر لانه اصغر والخدمة بالصغار اليق والدخول في الخلال ايسر والمراد من الخنصر خنصر يد اليسرى التي يدلك بها لانها اليق بذلك اذ لا تكرمة في ذلك بالنسبة الى الرجلين

قوت المغتذي

لقيط بن صبرة بفتح الصاد المهملة وكسر الباء الموحدة ومنهم من يسكنها

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

ابو معاذ المدنی نزیل بغداد صدوق ست ومراورا اغالیط بسیار اند از کبار عاشرہ است در سنہ تسع عشر ومائۃ وفات کرد قال ثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد عبد اللہ بن ذکوان مدنی مولی قریش صدوق بود وحفظ او متغیر شدہ بود ہرگاہ کہ آمد بغداد عن موسی بن عقبۃ عن صالح مولی التوأمۃ صالح بن حبان المدنی مولی التوأمۃ بفتح المثناۃ وسکون الواو وبعد از ان ہمزہ مفتوحہ صدوق بود دا ختلاط راہ یافتہ بود گفت ابن عدی باک نیست بروایت قدما ازوی چنانکہ ابن ابی ذئب و ابن جریج از رابعہ است در سنہ خمس یا ست وعشرین ومائۃ وفات کرد عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا توضأت فخلل اصابع یدیک ورجلیک گفت ابن عباس فرمود آنحضرت چون وضو کنی تو پس خلال کنی انگشتان دو دست و پای را قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب حدثنا قتیبۃ قال ثنا ابن لھیعۃ عن یزید بن عمرو عن ابی عبد الرحمن الحبلی عن المستورد بن شداد الفہری قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأ دلک اصابع رجلیہ بخنصرہ گفت مستورد دیدم آنحضرت را وقتیکہ وضو میفرمود می مالید انگشتان دو پای شریف خود را بانگشت خنصر خود قال ابو عیسی ھذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث ابن لھیعۃ گفت مصنف این حدیث غریب ست نمیدانیم آن را از طریق دیگر مگر از حدیث ابن لہیعہ بدانکہ تخلیل اصابع سنت ست پس از ایصال آب مابین آنہا واگر اصابع مضموم باشند تخلیل واجب ست تا آب متقاطر وگرنہ سنت ست واگر کسی پای را در آب جاری در آورد یا در حوض کبیر دا باشد اگرچہ خلال نکند کما فی الظہریۃ **باب ماجاء ویل للاعقاب من النار** بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در حدیث ہلاکی ست برای پاشنہا از آتش دوزخ حدثنا قتیبۃ قال ثنا عبد العزیز بن محمد عن سہیل بن ابی صالح ذکوان السمان ابو یزید المدنی صدوق بود در آخر عمر تغیر شدہ بود در حفظ از سادسہ است در خلافت منصور وفات کرد عن ابیہ صالح السمان عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ویل للاعقاب من النار

شرح ابی الطیب

باب ماجاء ویل للاعقاب من النار فی النہایۃ الویل الحزن والہلاک والمشقۃ من العذاب نقلہ الطیبی وجاز الابتداء بالنکرۃ لانہ دعاء یعنی موصوف بصفۃ محذوفۃ واصح الاقوال فی معناہ ما رواہ ابن حبان من حدیث ابی سعید واد فی جہنم وقیل شدۃ العذاب وقیل جبل من قیح ودم وقیل کلمۃ یقولہا کل مکروب واصلہا الہلاک والعذاب ومعنی الترجمۃ باب ماجاء فی شان التسامح فی غسل الرجلین فی الوضوء وبہذا الاعتبار ذکرہ فی باب الوضوء ولما کان شان ورودہ مشہورا اکتفی بہ عن التصریح **قولہ** ویل للاعقاب من النار قال السیوطی نقلا عن ابن زکریا الاعقاب جاء علی من یجعل المثنی جمعا او جمع العقبین وما حولہما انتہی والاعقاب جمع عقب بکسر القاف وتسکن مؤخر القدم انتہی کلام السیوطی لکن

قوت المغتذی

ویل للاعقاب من النار قال المعافی بن زکریا فی مجالسہ الاعقاب جاء علی لغۃ من یجعل المثنی جمعا او جمع العقبین وما حولہما انتہی والاعقاب جمع عقب بکسر القاف وتسکن وھو مؤخر القدم قال فی النہایۃ وخصہا بالعذاب لانہا العضو الذی لم یغسل وقیل اراد صاحب الاعقاب فحذف المضاف وانما قال ذلک لانہم کانوا لا یستقصون غسل ارجلہم فی الوضوء

عارضۃ الاحوذی

مساقط الثمار ولا فی ضفۃ الانہار
کنارہ ۱۲
فذلک ثمانیۃ و عشرون التاسع
۲۹
والعشرون ان یبکی علی رجلہ الیسری الموفی ثلثین ان یستبری نفسہ بان یتنحنح وینتر ذکرہ فائدۃ قال الاعمش کان ابی حمیلا فورثہ مسروق یعنی بہ انہ کان مسبیا محمولا من بلد الی بلد فی جملۃ ذکروا انہم اخوۃ فورث بعضہم بعضا بذلک القول وقال مالک لا یکون ذلک الا اذا کانوا جماعۃ نحو العشرین وقد بیناہ فی مسائل الفقہ بشرحہ مشکل رو عن مالک فی العتبیۃ لا بأس ان یستنجی بالخاتم فیہ ذکر اللہ

اسماء الرجال لموسی ابن عقبۃ بن ابی عیاش الاسدی مولی آل الزبیر ثقۃ فقیہ امام فی المغازی من الخامسۃ لم یصح ان ابن معین لینہ مات سنۃ احدی واربعین وقیل بعد ذلک ۱۲

عارضۃ الاحوذی

قال لی بعض مشائخی هذه روایة باطلة معاذ الله ان تجری النجاسة علی اسمه وقد کان لی خاتم فیه منقوش محمد بن العربی وترکت الاستنجاء به لحرمة اسم محمد وان لم یکن ذلك للکریم الشریف ولکن رأیت الاشتراک حرمة وقد روی عن الاوزاعی مثل ما روی عن مالك واری ذلك لانهم یرون حبسه فی الیمین وقال الحسن لا بأس ان یدخل الرجل الخلاء وفی یده الخاتم وقال ابراهیم یدخل الخلاء بالدراهم لابد للناس من ذلك لحفظها وقال مجاهد ذلك مکروه فی الدراهم والخاتم وقد روی عن مالك ان الخاتم یجعل فی الشمال وصح هذا لا یستنجی به فان

اسماء الرجال ابو سعید ... بقاف ... معقدة ... ابن فاطمة ... ابی ... من ... السابقین الاولین ... الحبشة ... شهد المشاهد ... المال ... خلافة ... علی ...

شرح سراج احمد

بدرستیکہ آنحضرت فرمودہ وای کی ست مرپاشنہا را از آتش کہ صحابہ از جہت سرعت یافتن نماز عصر با آنحضرت پاہای شستند وجاہای پاہای خشک میماندند وفی الباب عن عبد الله بن عمرو وعائشة وجابر بن عبد الله وعبد الله بن الحارث معیقیب وخالد بن الولید وشرحبیل بن حسنة وعمرو بن العاص ویزید بن ابی سفیان بن الحرب دربارہ ویل للاعقاب من النار احادیث ازین اصحاب مروی گشتہ است قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة گفت مصنف حدیث ابی ہریرہ کہ در کتاب مذکور شدہ است حدیثیست حسن صحیح حدیثیست حسن صحیح وروی عن النبی صلی الله علیه وسلم وروایت کردہ شدہ است از آنحضرت باین عبارت والفاظ انه قال ویل للاعقاب وبطون الاقدام من النار بدرستیکہ آنحضرت فرمودہ ویل است برای پاشنہا واندرون قدم را از آتش کہ ناشستہ در وضو میمانند از ان در آتش سوختہ گردند وفقه هذا الحدیث وحکم مستنبط ازین حدیث آن شد کہ انه لا یجوز المسح علی القدمین اذا لم یکن علیهما خفان او جوربان بدرستیکہ شان اینست کہ روا نیست مسح کردن بر پاہا چون نباشد بر ہر دو پاہا موزہا یا جوربین وجورب کم از موزہ میباشد وخرد بوند لیکن اگر سخت یا مجلد یا منعل باشند مسح روا شود وگرنہ روا نباشد وحکایت کردہ شدہ است از امام احمد واوزاعی وثوری وابن جبیر جواز مسح قدمین را در وضو بجای غسل وگویند کہ آدمی مخیر است میان غسل ومسح کردن تمام پاہا را واگر خواہد متوضی غسل کند پاہا را واگر خواهد مسح کند روایت شدہ است از عبد الله بن عباس کہ او گفت فرض در وضو مسح قدمین است

شرح ابی الطیب

الاحسن بل الصحیح فی التوجیه ان یقال جمع لانه ورد فی قوم سامحوا فی غسل الرجلین فی الوضوء بحیث بقیة الاعقاب لم یمسها الماء فالجمع باعتبار کثرة الاعقاب حقیقة والمعنی ویل لاعقابهم واعقاب من یصنع صنیعهم فی الوضوء بدلیل ما رواه مسلم فی صحیحه عن عبد الله بن عمرو تعجل قوم عند العصر فتوضؤا وهم عجال فانتهینا الیهم واعقابهم تلوح لم یمسها الماء فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ویل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء ومعناه ویل لاصحاب الاعقاب من النار قال الطیبی خص العقب بالعذاب لانه العضو الذی لم یغسل فالتعریف للعهد وقیل اراد صاحب العقب فالمضاف محذوف واللام للعهد **قوله** وفقه هذا الحدیث انه لا یجوز المسح علی القدمین ای علی ای وجه کان سواء یکون علی الوجه الذی یقول به من یجوز المسح وهو ان یکون علی ظاهر القدمین وذلك لان هذا الحدیث قد ورد فی شان من سامح فی غسل القدمین بحیث لم یمس الماء عقبیه فلو کان المسح جائزا علی ظاهر القدمین لما استحق من ترك ایصال الماء الی العقب هذا الوعید الشدید او یکون علی الوجه الذی لم یقل به احد وهو المسح علی وجه یستوعب ظاهر القدم وباطنه لانه باطل لم یقل احد وکذا القول بان اللازم احد الامرین اما الغسل المستوعب واما المسح علی الظاهر فانه لم یقل به احد وهو باطل فلا یرد علی ما ذکره من الفقه شیء بان یقال یجوز ان یکون اللازم المسح المستوعب فالوعید لترکهم استیعاب المسح او اللازم الغسل المستوعب والمسح علی وجه التردید وهم قد اختاروا الغسل فلزمهم استیعاب الغسل فورد الوعید لترکهم الاستیعاب فی الغسل ولا شك ان القول بانه یمکن ان یکون الوعید لنجاسة اعقابهم باطل یقضی ببطلانه نص الحدیث وقد ذکرناه آنفا

شرح سراج احمد

باب ماجاء فی الوضوء مرۃ مرۃ باب ست دربیان آنچہ آمدہ کہ فرضیت وضو یک یکبار ست حدثنا ابو کریب بن العلاء وهناد بن السری وقتیبة بن سعید قالوا ثنا وکیع عن سفیان ح وثنا محمد بن بشار قال ثنا یحیی بن سعید قال ثنا سفیان عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ مرۃ مرۃ گفت ابن عباس بدرستیکہ آنحضرت وضو کرد یک یکبار و ہمین ست فرض وفی الباب عن عمر وجابر وبریدة بتصغیر ست وابی رافع وابن الفاکه بفا وکاف وہا ست وازانس بن مالک نیز مروی گشتہ باین الفاظ کہ انّ رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ مرۃ مرۃ و قال ہذا وضوء لا یقبل الله الصلوۃ الا بہ وروایت کردہ ابن ماجہ از حدیث ابی بن کعب انّ رسول الله صلی الله علیه وسلم دعا بماء فتوضأ مرۃ مرۃ وقال ہذا وظیفة الوضوء وسعید بن منصور در سنن خود از ابی ہریرہ روایت نمودہ قال ابو عیسی حدیث ابن عباس احسن شیء فی هذا الباب گفت مصنف حدیث ابن عباس احسن چیزی ست در باب وضو مرۃ مرۃ واصح وصحیح تر ست وروی رشدین بن سعد وروایت کردہ رشدین بن سعد رشدین بکسر را وسکون معجمہ وغیرہ وغیر رشدین دیگر کسان هذا الحدیث عن الضحاک بن شرحبیل این حدیث را از ضحاک بصیغہ مبالغہ است ابن شرحبیل بفتح شین معجمہ و را وسکون حای مہملہ عن زید بن اسلم عن ابیه عن عمر بن الخطاب ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ مرۃ مرۃ ولیس هذا بشیء ونیست این حدیث چیزی از جہت اسناد والصحیح ما روی ابن عجلان وهشام وصحیح آنست کہ روایت کردہ ابن عجلان وہشام معلوم نیست کہ کدام ہشام ست آیا ہشام دستوائی ست یا دیگر ہشام ست بن سعد وسفیان الثوری وعبد العزیز بن محمد الدراوردی عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم واین حدیث ازین طریق مذکور اصح واحسن ست **باب** ماجاء فی الوضوء مرتین مرتین باب آنچہ آمدہ است دربیان وضو کہ غسل اعضای وضو دو دو بار ست حدثنا ابو کریب ومحمد بن رافع بفا وحین مہملہ ابن ابی زید العشیری ابو عبد الله النیسابوری ثقہ مامون صحیح الکتاب بود ذکر کردہ او را ابن حبان در ثقات از حادی عشرہ است در سنہ خمس واربعین ومائة وفات کرد قالا ثنا زید بن حباب بضم مہملہ وموحدتین ابو الحسین صدوق بود خطا میکرد در حدیث ثوری از تاسعہ است در سنہ ثلث ومائتین وفات کرد عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان العنسی دمشقی زاہد صدوق میلان بقدر داشت ودر آخر تغیری راہ یافتہ بود از سابعہ است در سنہ خمس وتسعین ومائة وفات کرد قال حدثنی عبد الله بن الفضل بن العباس بن ربیعة بن الحارث بن عبد المطلب الہاشمی المدنی ثقہ از رابعہ بود عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج ابو داود المدنی مولی ربیعة بن الحارث ثقہ ثبت عالم از ثالثہ بود در سنہ سبع عشرہ ومائة وفات کرد عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ مرتین مرتین بدرستیکہ آنحضرت وضو کرد دو دو بار

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الوضوء مرۃ مرۃ کررہ باعتبار الاعضاء یعنی کل عضو یستعمل فیہ وظیفتہ مرۃ واحدۃ **قوله** ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ مرۃ مرۃ فعله کذلک لبیان الجواز لانه اقل الوضوء ووقع ذلک فی بعض الاحوال سواء کان الحال حال سعة او لا وقوله مرۃ منصوب علی المصدریة او علی الظرفیة **قوله** وفی الباب عن عمر وجابر اخرج حدیثهما ابن ماجة فلفظ جابر قال ثابت سألت ابا جعفر حدثت عن جابر بن عبد الله ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ مرۃ مرۃ قال نعم ولفظ عمر رضی الله عنه قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فی غزوۃ توضأ واحدۃ واحدۃ

عارضة الاحوذی

وقد کان مالک لا یقرئ الحدیث الا علی وضوء و ناهیک بهذا توقیرا له فکیف اسم الله سبحانه **باب** الرخصة فی ذلک یرفعه ابو وائل عن حذیفة ان النبی صلی الله علیه وسلم اتی سباطة قوم فبال علیها قائما واتیته بوضوء فذهبت لاتأخر عنه فدعانی حتی کنت عند عقبیه فتوضأ ومسح علی خفیه قال وکیع هذا اصح حدیث روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی المسح العارضة من الجهة التی صح منها فی المسح منها صحت الرخصة فی البول قائما غریبه السباطة المزبلة والکناسة **باب** الاستنجاء بالحجارة عبد الرحمن

الدجیجہ ... لو یعنی بدرستیکہ رسول الله صلی الله علیه وسلم وضو یک یکبار کرد و وضو این وضو ست ... سر الله تعالی نماز را ... الا بوضو ... یعنی بتحقیق رسول الله صلی الله علیه وسلم ... یک یکبار ... وضو ... اسماء الرجال ... ابن عجلان المدنی صدوق ... اختلطت علیه احادیث ابی ہریرۃ من الخامسۃ مات سنۃ ثمان واربعین ... عبد العزیز بن محمد ابن عبید الدراوردی ابو محمد الجہنی مولاہم المدنی صدوق کان یحدث من کتب غیرہ فیخطئ قال النسائی ... عن عبید الله العمری ... من الثامنۃ مات سنۃ ست او سبع وثمانین ...

شرح سراج احمد

قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث ابن ثوبان عن عبد الله بن الفضل گفت مصنف این حدیث حسن غریب ست که بطرق متعدده ماثور نشده است نمیشناسیم این حدیث را مگر از حدیث ابن ثوبان که روایت از عبد الله ابن الفضل نموده وهذا اسناد حسن صحیح و آن اسنادیست حسن صحیح وفی الباب عن جابر و در باب وضوکه دو دو بار ست روایت شده است از جابر بن عبد الله وقد روی عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ ثلثا ثلثا و تحقیق روایت کرده شد از ابی هریره بدرستیکه آنحضرت وضو کرده سه سه بار **باب ما جاء فی الوضوء ثلثا ثلثا** باب ست در بیان آنچه آمده است در وضو که سه سه بار ست حدثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدی عن سفیان عن ابی اسحق عمرو بن عبد الله بن علی الهمدانی سبیعی ثقه عابد از ثالثه بود در آخر عمر اختلاط راه یافته بود در سنه تسع وعشرین ومائة وفات کرد با اختلاف روایات عن ابی حیة بن قیس الوادعی الکوفی عمرو بن نصر و گویند عبد الله و گویند عامر بن الحارث مقبول از ثالثه بود و حیه بفتح حای مهمله و تشدید ثنا ة عن علی ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ ثلثا ثلثا فرمود علی مرتضی رضی الله عنه بدرستیکه آنحضرت وضو کرده سه بار وفی الباب عن عثمان والربیع بضم را و فتح موحده و تشدید تحتیه وابن عمر وعائشة وابی امامة وابی رافع وعبد الله بن عمرو ومعاویة وابی هریرة وجابر وعبد الله بن زید وابی ذر رضی الله عنهم روایت کرده طبرانی حدیث عثمان را در مسند الشامیین و نسائی از طریق ابن عیینه از عمرو بن یحیی از یحیی از عبد الله بن زید و ابو داود حدیث مقدام و ربیع را و مسلم و دارقطنی حدیث عثمان را قال ابو عیسی حدیث علی احسن شیء فی هذا الباب واصح گفت مصنف حدیث علی مرتضی در باب احسن چیزیست و اصح والعمل علی هذا عند عامة اهل العلم وعمل برین نزد اکثر اهل علم ان الوضوء یجزئ مرة مرة که وضو کفایت کند یکبار و فرض یمین ست ومرتین افضل و دو مرتبه بهتر ست وافضله ثلث و بهترین آن سه بار ست ولیس بعده شیء و نیست پس از سه بار چیزی که لغو باشد و موجب اسراف بود وقال ابن المبارک لا آمن اذا زاد فی الوضوء علی الثلث ان یأثم و گفت ابن مبارک ایمن نمی ام از گناه چون زیاده کند در غسل اعضاء وضو بر سه بار وقال احمد واسحق لا یزید علی الثلث الا رجل مبتلی و گفت احمد و اسحق زیاده نمیکند بر سه بار شستن مگر مردی وسواسی کنند **باب ما جاء فی الوضوء مرة ومرتین وثلثا**

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الوضوء ثلثا ثلثا قوله والعمل علی هذا عند عامة اهل العلم ان الوضوء الخ الاشارة الی جواز ما ذکر فی الابواب الثلثة السابقة لا الی هذا الحدیث المذکور فی هذا الباب ولا الی نفس الابواب ولا مناقشة فیه لان قرائن الحال دالة علی المشار الیه وقوله ان الوضوء الخ بیان لابهام اسم الاشارة **قوله** ثلث یفسره ما روی النسائی عنه ابن قیس عن علی رضی الله عنه قال رأیت علیا رضی الله عنه توضأ فغسل کفیه حتی انقاهما ثم تمضمض ثلثا واستنشق ثلثا وغسل وجهه ثلثا وغسل ذراعیه ثلثا ثم مسح برأسه مرة ثم غسل قدمیه الی الکعبین ثم قام فاخذ فضل طهوره فشرب وهو قائم ثم قال احببت ان اریکم کیف کان طهور رسول الله صلی الله علیه وسلم انتهی **قوله** ولیس بعده شیء ای لیس بعد ما ذکر من الثلثة شیء یعتد به فی الشرع او معناه ولیس وراء ما ذکر شیء یعتد به فیشمل ما دون الواحدة وفوق الثلثة الا ان بین عدم الاعتدادین فرقا **باب ما جاء فی الوضوء مرة ومرتین وثلثا** ای باب الحدیث الذی ورد فی الوضوء مرة ومرتین وثلثا یعنی فی الحدیث الواحد المشتمل

عارضة الاحوذی

ابن یزید قال قیل لسلمان قد علمکم نبیکم کل شیء حتی الخراءة فقال اجل نهانا ان نستقبل القبلة لغائط او بول او نستنجی بالیمین او یستنجی احدنا باقل من ثلاثة احجار او نستنجی برجیع او عظم صحیح فی حدیث عبد الله انها رکس غریبة الرجیع هو الغائط والرکس هو النجس هو معنی الرجس الی حالة مذمومة عن حالة محمودة قال الله تعالی والله ارکسهم بما کسبوا احکامه فی ست مسائل الاستنجاء بالماء هو الاصل و اختلف الناس هل هو واجب او مستحب فقال الشافعی هو واجب للاحادیث الواردة فیه صحاحا

شرح سراج احمد

باب ست در بیان آنچه آمده است در وضو یکبار و دو بار و سه بار حدثنا اسمٰعیل بن موسی الفزاری قال ثنا شریک بن عبداللہ النخعی عن ثابت بن ابی صفیۃ الثمالی ابو حمزہ بن دینار و گویند که نام پدر وی سعید است کوفی ضعیف رافضی از خامسہ است در خلافت ابی جعفر مرد قال قلت لابی جعفر حدثک جابر گفت ثابت گفتم ابی جعفر را آیا حدیث کرده است ترا جابر که ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ و مرتین مرتین و ثلثا ثلثا قال نعم بدرستیکه آنحضرت وضو کرد یک یکبار و دو دو بار و سه سه بار گفت ابو جعفر آری حدیث کرده مرا جابر قال ابو عیسی وروی وکیع ھذا الحدیث عن ثابت بن صفیۃ گفت مصنف روایت کرده وکیع این حدیث را از ثابت بن ابی صفیہ باین عبارت و الفاظ قال قلت لابی جعفر گفت ثابت گفتم مر ابی جعفر را حدثک جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ قال نعم یعنی بی ذکر لفظ مرتین مرتین و ثلثا ثلثا حدثنا بذلک هناد گفت مصنف حدیث کرده ما را باین حدیث گذشته هناد و این طریق دیگر ذکر میکند وقتیبۃ قالا ثنا وکیع عن ثابت وھذا اصح و این حدیث باین طریق اصح ست من حدیث شریک از حدیث شریک که بالا مذکور شده است لانہ قد روی من غیر وجہ ھذا عن ثابت نحو روایۃ وکیع زیرا چه تحقیق روایت کرده شده است از بسیاری طرق این حدیث از ثابت مانند روایت وکیع بی ذکر مرتین و ثلثا و شریک کثیر الغلط و شریک بسیار غلطی میکند و ثابت بن ابی صفیۃ و ابو حمزۃ الثمالی غرض مصنف رحمہ اللہ جرح ست در حدیث شریک که کثیر الغلط است **باب** فیمن توضأ بعض وضوئہ مرتین و بعضہ ثلثا باب ست در حق کسی که وضو کند و بشوید بعضی اعضای وضو را دو بار و بعضی را سه بار حدثنا ابن ابی عمر ثنا سفیان بن عیینۃ عن عمرو بن یحیی عن ابیہ یحیی عن عبداللہ بن زید ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ بدرستیکه آنحضرت وضو کرد فغسل وجہہ ثلثا پس شست روی مبارک را سه بار وغسل یدیہ مرتین مرتین و شست دو دست را دو دو بار و مسح براسہ و غسل رجلیہ و مسح کرد سر را و شست دو پای خود را قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وقد ذکر فی غیر حدیث و ذکر کرده شده است در سوای این حدیث بایں الفاظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ بعض وضوئہ مرۃ و وضو کرد و شست بعضی اعضای وضو را یکبار و بعضہ ثلثا و شست بعضی را سه بار وقد رخص بعض اھل العلم فی ذلک لم یروا باسا ان یتوضأ الرجل و تحقیق رخصت داده است بعضی از اہل علم در آن بعضی اعضا یکبار و بعضی را سه بار یک نمیدارند اینکه وضو کند مرد و بشوید بعض وضوئہ ثلثا و بعضہ مرتین او مرۃ بعضی اعضای وضو را سه بار و بعضی را دو بار یا یکبار زیرا که سقوط فرضیت بیکبار کردن ادا میشود مگر آنکه تارک فضیلت گشته و این باتفاق ائمہ است **باب** فی وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم کیف کان باب ست در بیان وضوی آنحضرت که چگونه بود و کیفیت آن چگونه است حدثنا قتیبۃ و ھناد قالا ثنا ابو الاحوص عن ابی اسحق عن ابی حیۃ قال رأیت علیا توضأ گفت ابو حیہ دیدم مرتضی را

شرح ابی الطیب

علی ثلث احوال فی ثلث اوقات فیرجع مآل ھذا الباب الواحد الی مجموع الابواب الثلثۃ الا ان الابواب الثلثۃ السابقۃ باعتبار الاحادیث الثلثۃ وھذا الباب باعتبار حدیث واحد لا باعتبار حالۃ واحدۃ لانہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یجمع الاحوال المذکورۃ فی وضوء واحد **قولہ** لابی جعفر وھو محمد الباقر و قولہ توضأ مرۃ مرۃ قال نعم یعنی لم یزد جابر علی المرۃ المرۃ فی ھذہ الروایۃ وانما فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم فمعلوم ان الغالب منہ ھو الثلث وحاصلہ ان وکیعا عن ثابت ما روی الا مرۃ مرۃ وشریک عن ثابت روی کما فی المتن

باب فی وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم کیف کان

عارضۃ الاحوذی

ما ذکرہ ابو عیسی وغیرہ وقال مالک وابو حنیفۃ ھو مستحب لا نہ لو کان واجبا لوجب ازالۃ الجمیع ولم تجز الحجارۃ فیبقی اثرہ وقد بیناہ فی مسائل الخلاف الثانیۃ قال ابن حبیب لا یجوز الاستنجاء بالحجر الا مع عدم الماء والاجماع سابق لہ فلا یعول علیہ وقد اثنی اللہ علی اھل قباء بالطہارۃ لانھم کانوا یجمعون بین الماء والحجارۃ وغیرھم کان یقتصر علی الحجارۃ الثالثۃ العدد فی الاستنجاء غیر معتبر و بہ قال ابو حنیفۃ وانما المقصود الانقاء وقال الشافعی العدد واجب واختارہ ابو الفرج کما ان الصلوۃ واجب فی تعلق بطھر الاحادیث وقد ذکر

عارضۃ الاحوذی

فی حدیث عبداللہ انہ متمضمض ثلثا باثر احجرین والقی الروثۃ ویاتی بالاتیان بعوض منہا وقولہ فی الحدیث الآخر لا یستنجی باقل من ثلثۃ احجار محمول علی التاکید فی الاستجمار لانہ الاکثر والذی یحتاج فی الاغلب وقد روی الدارقطنی بحجارین للصفحتین وحجر للمسربۃ الرابعۃ قد عللہ انہ لا یستنجی بعظم ولا بروثۃ فانہ زاد اخوانکم من الجن وقد بینا فی کتب الاصول ان الجن خلق من خلق اللہ یاکلون ویشربون وینکحون باجماع من المسلمین ردا علی الفلاسفۃ الذین نفوا وجودہم وجعلوا خفائہم حتی بنوا علی اصولہم الفاسدۃ فانہم سائط غیر

شرح سراج احمد

کرد وضو ساخت فغسل کفیہ حتی انقاہما پس شست ہر دو دست را تا آنکہ پاک گردانید ہر دو را ثم مضمض ثلثا پستر مضمضہ کرد وآب در بینی کرد سہ بار واستنشق ثلثا وآب در بینی کرد سہ بار وغسل وجہہ ثلثا وشست روی مبارک خود را سہ بار وذراعیہ ثلثا ودو دست خود را سہ بار ومسح براسہ مرۃ ومسح کرد سر مبارک خود را یکبار ثم غسل قدمیہ الی الکعبین پستر شست دو پای خود تا کعبین شاید کہ غسل قدمین نیز یکبار باشد ثم قام فاخذ فضل طہورہ فشربہ وہو قائم پستر ایستاد وبرخاست از جای وضو پس گرفت باقی ماندہ وضو را پس نوشید آنرا در حالت استادگی ثم قال احببت ان اریکم کیف کان طہور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پستر گفت علی مرتضی دوست داشتم اینکہ بنمایم شما را چگونہ بود وضوی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وطریقہ وضوی او ہمین بود از این حدیث فوائد چند مستفاد گشتند یکی ترتیب وضوی متعارفہ کہ فیما بین الناس است دوم مسح سر یکبار سوم وضو نشستہ کردن چہارم جواز نوشیدن بقیہ وضو را در حالت قیام

وفی الباب عن عثمان وعبداللہ بن زید وابن عباس وعبداللہ بن عمرو وعائشۃ والربیع وعبداللہ بن انیس در باب کیفیت وضوی آنحضرت از این صحابہ منقول گشتہ است حدثنا قتیبۃ وہناد قالا ثنا ابو الاحوص عن ابی اسحق عن عبد خیر کہ بن یزید الہمدانی ابو عمارۃ الکوفی ثقہ از ثانیہ است وادراک صحبت نبوی بصحبت پیوستہ است روایت کرد عن علی مثل حدیث ابی حیۃ از علی مرتضی مانند حدیث ابی حیہ مذکور شدہ است الا ان عبد خیر قال مگر آنکہ بدرستیکہ عبد خیر گفتہ است این عبارت را کان اذا فرغ من طہورہ اخذ من فضل طہورہ بکفہ فشربہ بود علی مرتضی کہ چون فارغ میشد از وضوی خود گرفت بقیہ وضوی خود را بدست خود پس نوشید آن را قال ابو عیسی حدیث علی رواہ ابو اسحق الہمدانی عن ابی حیۃ وعبد خیر والحارث عن علی گفت مصنف حدیث علی مرتضی ست کہ روایت کردہ آنرا ابو اسحق از ابی حیہ وعبد خیر وحارث از علی مرتضی وقد رواہ زائدۃ بن قدامۃ وتحقیق روایت کردہ است این حدیث را زائدہ بن قدامہ بضم قاف وفتح دال مہملہ وغیر واحد دیگر کسان بسیار عن خالد عن علقمۃ عن عبد خیر عن علی حدیث الوضوء بطولہ از علقمہ از عبد خیر از علی مرتضی حدیث وضو را بطول آن روایت کردہ است وہذا حدیث حسن صحیح واین حدیث حسن صحیح است وروی شعبۃ ہذا الحدیث عن خالد بن علقمۃ فاخطا فی اسمہ وروایت کردہ شعبہ این حدیث را از خالد پس خطا کردہ در نام وی فی اسم ابیہ ودر نام پدر وی فقال مالک بن عرفطۃ پس گفت شعبہ مالک بن عرفطہ بضم عین مہملہ وسکون را

شرح ابی الطیب

قولہ حتی انقاہما ای ازال الوسخ عنہما والروایات الاکثر دالۃ علی التثلیث فالظاہر ان الانقاء کان بثلث قولہ وذراعیہ معطوف علی وجہہ وظاہرہ یقتضی انہ اکتفی بغسل الذراعین ولم یعد غسل الکفین لسبق غسلہما لکن روایۃ عبداللہ بن زید فی الصحیح انہ غسل وجہہ ثلثا ثم ادخل یدہ فاستخرجہا فغسل یدیہ الی المرفقین ثم قال ثم احببت ان اریکم کیف کان طہور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تدل علی انہ غسل ذراعین مع الکفین لان علیا رضی اللہ عنہ وصف لہم وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما وصف لہم عبداللہ بن زید فالتقدیر غسل ذراعیہ مع الکفین من قبیل اطلاق الجزء وارادۃ الکل لانہ الجزء الغالب وقال بعض شراح المشکوۃ ای یدیہ من رؤس الاصابع الی المرفقین ابو حیۃ بالتحتانیۃ قال الطیبی ہو عمرو بن نصر الہمدانی قولہ کان اذا فرغ من طہورہ بالضم ای تطہیرہ اخذ من فضل طہورہ بفتح الطاء ای ماء وضوئہ قولہ فاخطا فی اسمہ واسم ابیہ فقال مالک بن عرفطۃ یعنی فی بدل خالد بن علقمۃ مالک بن عرفطۃ اخرج بہذا الاسناد ابو داؤد فقال ثنا محمد بن المثنی ثنی محمد بن جعفر نا شعبۃ قال سمعت مالک بن عرفطۃ قال سمعت عبد خیر

قوت المغتذی

کان اذا فرغ من طہورہ بضم الطاء اخذ من فضل طہورہ بفتح الطاء

اسماء الرجال ابو حیہ ... ابن ... الکوفی ... ابن الحارث ... الاعور ... ثقۃ ... صحیح

شرح سراج احمد

بفتح فا وطا ی مہملہ بدل خالد بن علقمہ وروی عن ابی عوانۃ عن خالد بن علقمۃ عن عبد خیر عن علی وروایت کرد از ابی عوانہ از خالد از عبد خیر از علی مرتضی وروی عنہ عن مالک بن عرفطۃ مثل روایۃ شعبۃ وروایت کرد وشدہ است از ابی عوانہ از مالک ابن عرفطہ مانند روایت شعبۃ الصحیح خالد بن علقمۃ وصحیح خالد بن علقمہ است بدل مالک بن عرفطہ غرض مصنف از ذکر شعبہ وابی عوانہ بیان اختلاف امام ایشان ست در نام شیخ خود **باب** فی النضح بعد الوضوء باب ست دربیان مشروعیت **افشاندن** آب بر فرج پس از وضو حدثنا نصر بن علی الجهضمی واحمد بن ابی عبید اللہ السلیمی البصری بفتح سین مہملہ وکسر لام الوراق ابو عبد اللہ ثقہ از عاشرہ بود بعد الاربعین والمائتین وفات کرد قالا ثنا ابو قتیبۃ سلم بن قتیبۃ الشعیری خراسانی نزیل بصرہ صدوق از تاسعہ بود در سنہ مائتین وفات کرد یا پس از مائتین عن الحسن ابن علی الهاشمی عن عبد الرحمن عن ابی هریرۃ رضی اللہ تعالی عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال جاءنی جبرئیل بدرستیکہ آنحضرت فرمود آمد جبرئیل علیہ السلام مرا فقال یا محمد اذا توضأت فانتضح پس گفت جبرئیل ای محمد چون وضو کنی تو پس بیفشان آب را بر فرج چنین روایت کردہ ابن ماجہ از ابی ہریرہ ہمیں عبارت قال ابو عیسی هذا حدیث غریب گفت مصنف این حدیث افشاندن آب اعضا حدیثی ست غریب کہ بطرق انہا متعدد روات نیست وسمعت محمدا یقول

شرح ابی الطیب

عن علی رضی اللہ عنہ **قولہ** وروی عن ابی عوانۃ بصیغۃ المجهول ونائب فاعلہ الضمیر الراجع الی الحدیث فاندفع بہ ما قال یتوهم انہ معلوم وضمیرہ راجع الی شعبۃ قال ابو داود فی سننہ ثنا مسدد ثنا ابو عوانۃ عن خالد بن علقمۃ عن عبد خیر قال اتانا علی الحدیث **قولہ** وروی عنہ عن مالک بن عرفطۃ بصیغۃ المجهول والضمیر عنہ راجع الی ابی عوانۃ **وقولہ** مثل روایۃ شعبۃ یعنی روی ابو عوانۃ عن مالک بن عرفطۃ کما ان شعبۃ روی کذلک ولکن الصحیح خالد بن علقمۃ لان ابا عوانۃ یروی عن خالد بن علقمۃ کما تقدم عن ابی داود **باب** فی النضح بعد الوضوء النضح هو الرش وقیل غیر ذلک **قولہ** فقال یا محمد اذا توضأت فانتضح یفهم منہ ان النهی من لدن ابراهیم مخصوص بالانسان ومعنی قولہ اذا توضأت ای فرغت من الوضوء فانتضح ای فرش الماء علی الفرج او السراویل قال السیوطی معناہ اذا توضأت فرش الازار الذی یلی الفرج بالماء لیکون مذهبا للوسواس اقول یحمل ذلک علی تعلیم الامۃ لانہ صلی اللہ علیہ وسلم معصوم عن الوساوس وقال بعضهم معناہ اذا توضأت فصب الماء علی العضو صبا ولا تقتصر علی مسحہ فانہ لا یجزی فیہ الا الغسل وقال بعضهم معناہ استبراء الماء بالنثر والتنحنح وقال بعضهم معناہ الاستنجاء بالماء اشارۃ الی الجمع بینہ وبین الاحجار فان الحجر یخفف الوسخ والماء یطهرہ

قوت المغتذی

اذا توضأت فانتضح قال ابن العربی اختلف العلماء فی تاویل هذا الحدیث علی اربع اقوال احدها معناہ اذا توضأت فصب الماء علی العضو صبا ولا تقتصر علی مسحہ فانہ لا یجزی فیہ الا الغسل الثانی معناہ استبراء الماء بالنثر والتنحنح الثالث معناہ اذا توضأت فرش الازار الذی یلی الفرج بالماء لیکون ذلک مذهبا للوسواس الرابع معناہ الاستنجاء بالماء اشارۃ الی الجمع بینہ وبین الاحجار فان الحجر یخفف الوسخ والماء یطهرہ وقد حدثنی ابو مسلم المهدی قال سن الفقهاء لراتبۃ الماء یذهب الماء معناہ ان من استنجی بالاحجار لا یزال البول یرشح فیجد البلل منہ فاذا استعمل الماء نسب الخاطر ما یجد من البلل الی الماء فسار تقطع الوسواس

عارضۃ الاحوذی

مرکبۃ والملئکۃ بل کان ذلک لان اللہ خلقهم من نورہ انما لم تاکل ولم تشرب بعادۃ اجراہا اللہ فیهم لا بطبیعۃ خلقها الیوم وقد کان یتحالی یعنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الطعام والشراب مع البنیۃ الآدمیۃ فیواصل اللیالی والایام وقوتہ مستمرۃ وقد کان یجوع الیوم الواحد لیتبین بذلک کلہ امرکبۃ تصرفہ بالارادۃ لا بالطبیعۃ الخامسۃ اذا ثبت هذا فالنهی عن الاستنجاء انما کان لتلحق الغیر کما لو استنجی بملک انسان لحرامہ واتوا لافسادہ علیہ وقال المخالفون فی الروثۃ زیادۃ انها نجسۃ وهی عندنا غیر نجسۃ وسیاتی بیان ذلک انما انہ لو استنجی برجیع ابن آدم وهی السادسۃ

شرح سراج احمد

وشنیدم امام بخاری را که میگفت الحسن بن علی الهاشمی منکر الحدیث حسن بن علی منکر الحدیث ست جرح کرد در حدیث افشاندن آب فرج بطریق مذکور وفی الباب ودر باب افشاندن آب پس از وضو مروی گشته است حدیث عن ابی الحکم بن ابی سفیان وابن عباس وزید بن حارثة وابی سعید الخدری این حدیث را امام احمد در مسند وحاکم در مستدرک ودارقطنی از اسامه بن زید از زید بن حارثه روایت کرده باین عبارت اتانی جبرئیل فی اول ما اوحی الی فعلمنی الوضوء والصلوة فلما فرغ من الوضوء اخذ غرفة من الماء فنضح بها فرجه وابن ماجه از زید بن حارثه باین عبارت روایت کرده علمنی جبرئیل الوضوء وامرنی ان انضح تحت ثوبی مما یخرج من البول بعد الوضوء وعبد الرزاق در جامع خود از ابن عباس روایت کرده انه شکی الیه رجل فقال انی اکون فی الصلوة فیتخیل الی ان بذکری بلل فقال قاتل الله الشیطان انه یمس ذکر الانسان فی الصلوة لیریه انه قد احدث فاذا توضأت فانضح فرجک بالماء فان وجدت فقل هو من الماء ففعل الرجل ذلک فذهب وقال بعضهم سفیان بن الحکم او الحکم بن سفیان شک راوی ست سفیان بن الحکم یا حکم بن سفیان صحابی ست غیر مشهور واضطربوا فی هذا الحدیث واضطراب کردند محدثین درین حدیث از جهت عدم دریافت حال سفیان واز جهت حسن بن علی که منکر الحدیث ست **باب فی اسباغ الوضوء** باب ست در بیان تمام وکمال وتر وتازه کردن وضو حدثنا علی بن حجر نا اسمعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابیه عبد الرحمن عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال بعد تیکه آنحضرت فرمود الا ادلکم علی ما یمحو الله به الخطایا آیا دلالت کنم شما را بر چیزیکه دور سازد حق تعالی بآن گناهان را ویرفع به الدرجات وبلند گرداند حق تعالی بآن چیز رتبه وقدر ومنزلت فاعل را قالوا بلی یا رسول الله گفتند صحابه آری دلالت کن مارا بآن یا رسول الله قال اسباغ الوضوء علی المکاره

شرح ابی الطیب

قوله وفی الباب عن ابی الحکم بن سفیان وابن عباس وزید بن حارثة اخرج حدیث ابی الحکم بن سفیان ابو داود فقال عن مجاهد عن سفیان بن الحکم الثقفی او الحکم بن سفیان الثقفی قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا بال توضأ وینتضح وفی روایة عنه عند ابی داود بال ونضح فرجه وحدیث زید بن حارثة رضی الله عنه اخرجه ابن ماجة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم علمنی جبرئیل الوضوء وامرنی ان انضح تحت ثوبی لما یخرج من البول بعد الوضوء **باب فی اسباغ الوضوء** ای تکمیله واتمامه باستیعاب المحل بالغسل وتطویل الغرة وتکرار الغسل ثلثا وقیل اسباغه ما لا یجوز الصلوة الا به کذا قاله زین العرب وهو بعید یابی عنه لفظ الاسباغ **قوله** الا ادلکم علی ما یمحو الله به الخطایا ویرفع به الدرجات الهمزة للاستفهام ولا نافیة ولیس الا للتنبیه بدلیل قولهم بلی قال الطیبی محو الخطایا کنایة عن غفرانها ویحتمل المحو عن کتب الحفظة التی بایدیهم وفیه دلالة علی غفرانها ورفع الدرجات اعلاء المنازل فی الجنات وفائدة السوال والجواب ان یکون الکلام اوقع فی النفس بحکم الابهام والتبیین **قوله** اسباغ الوضوء علی المکاره جمع مکره بفتح المیم من الکره بمعنی المشقة والالم قیل منها الحاجة الی طلبه او ابتیاعه بالثمن الغالی کذا ذکره الطیبی وقیل المراد بالم الجسم

قوت المغتذی

الا ادلکم علی ما یمحو الله به الخطایا قال ابن العربی هذا دلیل علی محو الخطایا بالحسنات من الصحف بایدی الملائکة التی فیها یکتبون لا من ام الکتاب الذی هو عند الله الذی قد ثبت علی ما هو علیه فلا یزاد فیه ولا ینقص منه ابدا اسباغ الوضوء ای تمامه علی المکاره قال ابن العربی اراد بالمکاره برد الماء والم الجسم وایثار الوضوء علی امر من الدنیا فلا یاتی به مع ذلک الا کارها موثرا لوجه الله وقال فی النهایة المکاره جمع مکره

عارضة الاحوذی

والروث عبارة عن رجیع غیر ابن آدم وقد اختلف فیه والصحیح انه لا یجزئ لان استعمال النجاسة حرام لعینه فلا یجزئ عن عبادة **باب** السواك والبسملة عن ابی هریرة قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواك عند کل صلوة اسناده لا من الغریب روایة مالك لهذا الحدیث وترك الصحیح له ولذلك علة لا تحتملها الغریب السواك فی اللغة الحرکة یقال تساوکت الابل اذا مشت ضرب من المشی فیه لین احکامه فی سبع مسائل اختلف العلماء فی السواك فقال اسحق انه واجب ومن ترکه عمدا اعاد الصلوة

شرح سراج احمد

فرمود آن علما این اندیکی از انها اتمام وکمال کردن وضو و رسانیدن آب بر ہر جا کہ می باید رسانید در ہنگام شقت چو ناخوش آمدن آب چنانکہ در حالت بیاری و سخت شدن سرما وکثرۃ الخطا الی المساجد و بسیاری گامہا در رفتن بسوی مسجد کہ از خانہ دور باشد و تواند کہ مراد رفتن باد بود قارو دل بستگی باشد کہ بسبب بسیاری گامہا باشد وانتظار الصلوۃ بعد الصلوۃ وچشم داشتن نماز را بعد از نماز یعنی نماز وقت را بگذارد و نماز آیندہ را انتظار بردو بنشیند در مسجد و اگر برآید دلش را بآن نگاہداشتن و آویختہ داشتن بست فذلکم الرباط پس اینست رباط حقیقی و رباط گفتہ اند نشستن بسرحد اسلام در مقابل دشمنان دین تا در نیایند و نشستن مسلمانان در آن و بر بستن اسپان و دلہای خود را در آن پس این منتظر نشستن برای نماز در مسجد مشابہ نشستن در سرحد مقابل دشمن کہ شیطان ولشکر اوست تا دخل نکند و تواند کہ اشارہ بتمامی اعمال باشد کہ مذکور شدند زیراکہ اینہا می بندند راہہای در آمدن شیطان را بر نفس ومغلوب می گردانند ہوای نفس را

شرح ابی الطیب

مایکرہ استعمال الماء کالتوضی بالماء البارد فی الشتاء اوالی الجسم **قولہ** وکثرۃ الخطا الی المساجد جمع خطوۃ بضم الخاء وھی مابین القدمین وکثرتہا امابعد الدار او علی سبیل التکرار للصلوات وغیرہا من العبادات **قولہ** وانتظار الصلوۃ بعد الصلوۃ ای وقتہا وجماعتہا یعنی اذا صلی بالجماعۃ اومنفردا ثم ینتظر صلوۃ اخری ویعلق فکرہ بہا بان یجلس فی المسجد اوفی بیتہ ینتظرہا اویکون فی شغلہ وقلبہ معلق بہا **قولہ** فذلکم الرباط یقال رابطت ای لازمت الثغر وھو ایضا اسم لمایربط بہ ویسمی مکان المرابطۃ رباطا قال القاضی المعنی ان ہذہ الاعمال ھی المرابطۃ الحقیقیۃ لانہا تسد طرق الشیطان علی النفس وتقہر الہوی وتمنعہا عن قبول الوساوس فیغلب بہا حزب اللہ جنود الشیطان وذلک ھو الجہاد الاکبر وقال فی النہایۃ الرباط فی الاصل الاقامۃ علی جہاد العدو بالحرب وارتباط الخیل واعدادہا فشبہ بہ ماذکر من الافعال الصالحۃ والعبادۃ انتہی

قوت المغتذی

وھو مایکرہ الانسان ویشق علیہ والمعنی بان یتوضأ مع البرد الشدید والعلل التی یتاذی معہا بمس الماء ومع اعواز والحاجۃ الی طلبہ والسعی فی تحصیلہ اوابتیاعہ بالثمن الغالی وماشبہ ذلک من الاسباب الشاقۃ وکثرۃ الخطا الی المساجد قال ابن العربی یعنی بہ بعد الدیار وانتظار الصلوۃ بعد الصلوۃ قال ابن العربی اراد بہ وجہین احدہما الجلوس فی المسجد وذلک یتصور بالعادۃ فی ثلث صلوات العصر والمغرب والعشاء ولایکون بین العشاء والصبح الثانی تعلق القلب بالصلوۃ والاہتمام بہا والتاہب لہا وذلک یتصور فی الصلوات کلہا فذلکم الرباط قال ابن العربی یعنی بہ تفسیر قولہ تعالی اصبروا وصابروا ورابطوا وقال فی النہایۃ الرباط فی الاصل الاقامۃ علی جہاد العدو بالحرب وارتباط الخیل واعدادہا فشبہ بہ ماذکر من الافعال الصالحۃ والعبادۃ وقال العینی اصل المرابطۃ ان یربط الفریقان خیولہم فی ثغر کل منہما معد لصاحبہ فسمی المقام فی الثغر رباطا ومنہ قولہ فذلکم الرباط ای المرابطۃ علی الطہارۃ والصلوۃ والعبادۃ کالجہاد فی سبیل اللہ فیکون الرباط مصدر رابطت ای لازمت وقیل الرباط ہنا اسم لمایربط بہ الشیء ای یشد یعنی ان ہذہ الخلال تربط صاحبہا عن المعاصی وتکفہ عن المحارم

عارضۃ الاحوذی

وقال الشافعی سنۃ من سنن الوضوء واستحبہ مالک فی کل حال یتغیر فیہا الفم واما من اوجبہ فظاہر الاحادیث تبطل قولہ فاما القول انہ سنۃ اومستحب فمتعارف وکونہ سنۃ اقوی الثانیۃ فی وقتہ وھو اربعۃ عند القیام من النوم وعند الامساک عن الطعام وعند کل وضوء وان لم یصل اوکل صلوۃ وان لم یتوضأ وقد صح عن النبی علیہ السلام انہ کان اذا استیقظ یشوص فاہ بالسواک والسواک للصائم یاتی ان شاء اللہ الثالثۃ فی السنۃ وھی قضبان الاشجار اقتداء بالنبی المختار وافضلہا الاراک لانہا کانت سواک النبی واصحابہ ولہا اثر

شرح سراج احمد

حدثنا قتیبۃ قال ثنا عبد العزیز بن محمد عن العلاء نحوہ یعنی مانند حدیث مذکور وقال قتیبۃ فی حدیثہ وگفت قتیبہ در حدیث خود

بتکرار عبارت فذلکم الرباط فذلکم الرباط فذلکم الرباط ثلثا سہ بار وفی الباب عن علی و عبد اللہ بن عمرو وابن عباس و عبیدۃ

ویقال عبیدۃ بن عمرو وگفتہ میشد او را عبیدہ بن عمرو وعائشۃ وعبد الرحمن بن عائش وانس بن مالک قال ابو عیسیٰ حدیث

ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح والعلاء بن عبد الرحمن ہو ابن یعقوب الجہنی وعلاء بن عبد الرحمن کہ شیخ اسمعیل بن جعفر در اسناد

سابق مذکور شدہ ابن یعقوب جہنی است وہو ثقۃ عند اہل الحدیث و او ثقہ بود نزد اہل حدیث ابن ماجہ از ابی ہریرہ و مسلم و نسائی و احمد نیز از

ابی ہریرہ و دیلمی از عثمان و سعید بن منصور از ابی امامہ و ابن عساکر از ابن مسعود روایت کردہ اند **باب المندیل بعد الوضوء** باب است در بیان

خشک نمودن اعضا بر رومال پس از وضوء حدثنا سفیان بن وکیع بن الجراح ابو محمد الرواسی الکوفی صدوق بود از عاشرہ ثنا عبد اللہ بن

وہب بن مسلم بن الاسود بن المطلب الاسدی عن زید بن حباب بضم حای مہملہ و فتح موحدہ اولی ابو الحسین صدوق مخطی بود عن ابی معاذ

عن الزہری عن عروۃ بن الزبیر بن العوام ابو عبد اللہ القرشی الاسدی التابعی پسر خواہر عائشہ صدیقہ است مادر او اسماء بنت ابی بکر است ثقہ از کبار تابعین

کثیر الحدیث جلیل القدر بود عن عائشۃ قالت کانت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرقۃ ینشف بہا بعد الوضوء گفت عائشہ بود برای

آنحضرت رومالی کہ خشک می نمود بآن رومال اعضای خود را پس از وضوء وفی الباب عن معاذ بن جبل و در باب تنشیف اعضا بمندیل روایت

گشتہ است حدیث از معاذ بن جبل و عبد الرزاق از جابر روایت کردہ کہ اذا توضأت فلا تمندل و از ابن عمر نیز روایت کردہ حدثنا قتیبۃ قال ثنا

رشدین بن سعد بکسر الراء و سکون معجمہ بن سعد بن مفلح المہری ابو الحجاج المصری ضعیف بود و ابو حاتم ابن لہیعہ را بر وی ترجیح دادہ گفت ابن یونس

صالح در دین بود پس یافت او را غفلت صالحان پس خلط کرد در حدیث و در استغراق باطنی رفت اختلاط در حدیث شد از سابعہ بود در سنہ ثمان و ثمانین

ومائۃ وفات کرد از عمر ہفتاد و ہشت عن عبد الرحمن بن زیاد بن انعم عن عتبۃ بن حمید عن عبادۃ بن نسی عن عبد الرحمن

ابن غنم انعم بفتح اول و سکون نون و ضم مہملہ افریقی قاضی افریقہ در حفظ او ضعف بود از سابعہ است و در سنہ ست و خمسین ومائۃ وفات

کرد عن معاذ بن جبل بضم میم و ذال معجمہ و جبل بجیم و موحدہ ابن عمرو بن اوس ابو عبد الرحمن الانصاری الخزرجی السلمی المدنی از اعیان

و اکابر صحابہ و مجتہد و فاضل بود و آنکہ یکی از آن کسان بود کہ حاضر گشت عقبہ ثانیہ را از انصار و حاضر گشت بدر و تمام مشاہد را و او بود

کہ بگرفت آنحضرت دست او را و فرمود یا معاذ واللہ انی احبک و فرستاد او را آنحضرت بسوی یمن قاضی و حاکم نمودہ و او یکی از آن کسان بود

کہ فتوی میداد در عہد آنحضرت سہ کس از مہاجرین عمر و عثمان و علی و سہ کس از انصار ابی بن کعب و معاذ بن جبل و زید بن ثابت در طاعون

عمواس وفات یافت سنہ ثمان عشر و از عمر سی و ہشت قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأ مسح وجہہ بطرف ثوبہ گفت معاذ

ابن جبل دیدم آنحضرت را کہ چون وضو میکرد مسح می نمود یعنی خشک می نمود روی مبارک خود را بکنارہ جامہ خود کہ بر بدن مبارک میبود قال ابو عیسیٰ ہذا حدیث غریب واسنادہ

ضعیف گفت مصنف این حدیث غریب است بطرق متعدد ماثور نگشتہ است و حال آنکہ اسناد آن حدیث نیز ضعیف است و سبب ضعف اسناد بیان میکند و رشدین

ابن سعد و عبد الرحمن بن زیاد بن انعم الافریقی یضعفان فی الحدیث این ہر دو راویان تضعیف کردہ شدہ اند در حدیث نزد محدثین قال ابو عیسیٰ

شرح ابی الطیب

باب المندیل بعد الوضوء **قولہ** خرقۃ ینشف بہا ای اعضاءہ بعد الوضوء بصیغۃ الفاعل من التفعیل او بالتخفیف کیعلم قال نشفت الارض الماء تنشفہ نشفا ونشفت الثوب العرق ینشفہ ومنہ الحدیث یعنی مندیلا یمسح بہ وضوءہ کذا فی النہایۃ

عارضۃ الاحوذی

حسن فی تصفیۃ الاسنان وتطییب النکہۃ وابی الجرح فان عدمت فما فی معناہا مما یصفی ویلین الرابعۃ ظن بعض الناس ان کل سواک یصبغ اللثات فی الشفاۃ مکروہ لما فی ذلک من التشبیہ بالنساء وہذا ضعیف فان الکحل جائز وفیہ التشبیہ بہن فلا یلتفت الی مثل ہذا التعلیل فلا یستقل ہذا المقدر من الکلام بدلیل الخامسۃ قال بعض المتاخرین من الائمۃ لو تمضمض بغاسول لم یجزہ وہذا لا یصح لان الغرض ازالۃ القلح فبای وجہ حصل جاز السادسۃ فی

شرح سراج احمد

حدیث عائشۃ لیس بالقائم گفت مصنف حدیث عائشہ کہ در متن مذکور شد نیست قوی ولا یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذا الباب شیئ صحیح نگشتہ است از آنحضرت در باب مسح کردن اعضا بمندیل چیزی وابو معاذ یقولون ھو سلیمان بن ارقم و ابو معاذ شاگرد زہری کہ در سند حدیث اول بود میگویند محدثین کہ او سلیمان بن ارقم ست و ھو ضعیف عند اہل الحدیث وابو معاذ ضعیف است نزد محدثین در تقریب ست بو معاذ سلیمان بن ارقم البصری ضعیف از سابعہ بود وقد رخص قوم من اہل العلم من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم فی المندیل بعد الوضوء وتحقیق رخصت دادہ گروہی از اہل علم از صحابہ وغیر ایشان در خشک کردن بر رومال بعد وضوء ومن کرھہ انما کرھہ من قبل انہ قیل ان الوضوء یوزن فی القیامۃ وکسی کہ مکروہ گفتہ خشک کردن اعضا را بر رومال جز این نیست کہ مکروہ داشتہ آنرا از جہت آنکہ گفتہ شدہ است در حدیث مذکور گشتہ کہ آب وضو کہ بر اعضاء میماند وزن کردہ شود در قیامت وروی ذلک عن سعید بن المسیب والزہری وروایت کردہ شدہ آن کراہت از سعید بن المسیب وزہری حدثنا محمد بن حمید گفت مصنف کراہت مندیل بطریق دیگر ذکر میکند حدیث کردہ مارا محمد بن حمید قال حدثنا جریر قال حدثنیہ علی بن مجاھد عنی وھو عندی ثقۃ گفت جریر حدیث کردہ مرا این حدیث علی بن مجاہد ولو روایت از من بود وحال آنکہ علی بن مجاہد نزد من ثقہ است جریر روایت کردہ است حدیث از علی زہری وغرض جریر از این بیان آنست کہ تقویت حدیث میکند کہ علی بن مجاہد با وجود آنکہ او ثقہ است نزد من وحال آنکہ این حدیث را از من روایت کرد واللہ اعلم بالصواب

شرح ابی الطیب

قولہ ومن کرھہ انما کرھہ من قبل انہ قیل ان الوضوء بفتح الواو ای الماء الذی یتوضأ بہ یوزن یعنی اذا کان الماء یوزن فشابہ الحسنات والحسنات ابقاؤھا خیر فالوضوء کذلک ابقاؤہ خیر کذا قال بعض العلماء واجاب عنہ بعضھم بانہ یوزن سواء نشف او لم ینشف لان الوزن لا یکون الا فی الآخرۃ فازالتہ عن العضو فی الدنیا لیس بمانع عن الوزن فی الآخرۃ لعم لو ورد النہی عن ذلک امتنع شؤم ارتکاب المنہی الوزن ولم یرد النہی فی ذلک واما قیاسہ علی الحسنات فبعید لان ابطال الحسنۃ حرام بالاجماع ومسح العضو لیس بحرام بالاتفاق بل بالاجماع ولانہ ورد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ مسح اعضاء الوضوء بطرق متعددۃ وبھا یتقوی الحکم فمن عائشۃ ومعاذ رضی اللہ عنہما اخرجہ الترمذی کما تری وعن سلمان الفارسی اخرجہ ابن ماجۃ فقال حدثنا العباس بن الولید واحمد بن الازھر قالا ثنا مروان بن محمد ثنا یزید بن السمط ثنا الوضین بن عطاء عن محفوظ بن علقمۃ عن سلمان الفارسی رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فقلب جبۃ صوف کانت علیہ فمسح بہا وجہہ وقال النووی وقد اختلف الصحابۃ وغیرھم فی التنشف علی ثلثۃ اوجہ احدھا انہ لا باس بہ فی الوضوء والغسل وھو قول انس بن مالک ومالک والثوری انتہی واما حدیث میمونۃ رضی اللہ عنہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رد الثوب الذی عرضتہ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم للمسح وجعل ینفض بیدیہ فحمل من جوز المسح بالمندیل علی ان الثوب کان فیہ مانع من الاخذ او فعلہ لبیان الجواز قال السیوطی اخرج تمام فی فوائدہ وابن عساکر فی تاریخہ من طریق مقاتل بن سلیمان عن سعید بن المسیب عن ابی ھریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من توضأ فمسح بثوب نظیف فلا بأس بہ ومن لم یفعل فھو افضل لان الوضوء یوزن یوم القیامۃ مع سائر الاعمال انتہی وھذا یدل علی ان مراد القائل بالکراھۃ ترک الافضل لکن لا یتمشی ذلک الا اذا لم یکن لہ معارض وقد وجد المعارض واللہ اعلم بالصواب

عارضۃ الاحوذی

صفۃ ذلک عرضا لقولہ کان یشوص فاہ بالسواک والشوص ھو الاستیاک عرضا لانہ اذا فعل بالطول اضر باللثات السابعۃ فی فوائدہ وھی عشرۃ مطھرۃ للفم مرضاۃ للرب مطردۃ للشیطان مفرحۃ للملئکۃ یذھب الحفر ویجلو البصر ویکفر الخطیئۃ قالہ ابن عباس واسندہ الدار قطنی

باب غسل الید قبل ادخالھا الاناء سعید وابو سلمۃ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا استیقظ احدکم من اللیل فلا یدخل یدہ فی الاناء حتی یفرغ علیہا مرتین او ثلثا فانہ لا یدری این باتت یدہ حسن صحیح اسنادہ ان

عارضۃ الاحوذی

النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال مطلقا اذا استیقظ احدکم من نومہ وروی مقیدا کما ذکرہ ابو عیسی فالمطلق فی الصحیح والمقید صححہ ابو عیسی احکامہ فی ثلث مسائل الاولی اختلف العلماء فی معنی ھذا الحدیث حسب ما ذکرہ ابو عیسی وغیرہ وذکر الخلاف ان غسل الید فی ھذا الموضع ھل ھو عبادۃ او ازالۃ نجاسۃ او نظافۃ من غیر ارتباط بعدد فان کان للنجاسۃ فان القوم کانوا یستنجون بالحجارۃ فتمر ایدیھم علی ذلک الموضع فی حال الغفلۃ فیتعلق بھما النجاسۃ ومن قال النظافۃ فلقولہ

شرح سراج احمد

عن ثعلبۃ عن الزہری قال انما اکرہ المندیل بعد الوضوء گفت ابن شہاب زہری جز ایں نیست کہ مکروہ میدارم تنشف اعضائے وضو را از رومال لان الوضوء یوزن زیرا چہ آب وضو وزن کردہ شود در روز قیامت و در کتب حنفیہ مذکور است کہ اگر بقصد تکبر بود مکروہ است و اگر بقصد تکبر با تنشیرہ باشد مکروہ نیست نزد بعضی اولی آنست کہ نکند کہ در وی ازالۂ اثر عبادت ست

باب ما یقال بعد الوضوء باب ست در بیان آنچہ گفتہ شود پس از وضو

حدثنا جعفر بن محمد بن عمران الثعلبی الکوفی ثعلبی بمثلثہ بسر مہملہ و فتح لام صدوق از عادی عشرہ بود نا زید بن حباب عن معاویۃ ابن صالح عن ربیعۃ بن یزید الدمشقی عن ابی ادریس الخولانی و ابی عثمان یعنی ربیعہ از ابی ادریس و ابی عثمان ہر دو روایت کردہ عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ فاحسن الوضوء فرمود آنحضرت ہر کہ وضو کرد پس نیک کرد و تمام و کمال کرد در وضو با سنن و آداب ثم قال اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہد ان محمدا عبدہ ورسولہ پس از وضو گفت کلمۂ شہادت را کہ معنی وی اینست گواہی میدہم کہ نیست معبودی جز حق تعالی کہ یگانہ است بذات خود نیست انباز مر او را و بدرستیکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بندۂ خدا و رسول او ست و این دعا بخواند اللہم اجعلنی من التوابین ای بار خدا بگردان مرا از جملہ توبہ کنندگان واجعلنی من المتطہرین و بگردان مرا از جملہ پاکی کنندگان فتحت لہ ثمانیۃ ابواب من الجنۃ کشادہ کردہ شود برای او ہشت در از بہشت یدخل من ایہا شاء در آید در بہشت از ہر کدام اینہا کہ خواہد وفی الباب عن انس و عقبۃ بن عامر و این حدیث را ابن عساکر و ابن ماجہ از عمر بن الخطاب و امام احمد از انس و ابو الشیخ در کتاب الثواب از ابن مسعود و مستغفری در دعوات و بزار و دار قطنی از ابن عمر و ابن النجار روایت کردہ اند و ابن السنی از عثمان رضی اللہ عنہ روایت کردہ باین عبارت من قال حین یفرغ من وضوئہ اشہد ان لا الہ الا اللہ ثلث مرات لم یقم حتی تمحی عنہ ذنوبہ حتی یصیر کما ولدتہ امہ

شرح ابی الطیب

باب ما یقال بعد الوضوء **قولہ** من توضأ فاحسن الوضوء بان یاتی بسننہ وادابہ بعد اتمام فرائضہ **قولہ** ثم قال اشہد ان لا الہ الا اللہ قال الطیبی قول الشہادتین عقیب الوضوء اشارۃ الی اخلاص العمل للہ تعالی وطہارۃ القلب من الشرک والریاء بعد طہارۃ الاعضاء من الحدث والخبث وکلمتا الشہادۃ مما اتفق علیہما الشیخان **قولہ** فتحت لہ ثمانیۃ ابواب من الجنۃ یدخل من ایہا شاء فتحت بالتخفیف والتشدید وھذا التخییر انما لشرفہ وتعظیم لعملہ المذکور والا لا شک انہ لا یدخل الا من باب واحد لانہ کاف للدخول ثم الظاہر انہ یلہم للدخول من الباب الذی غلب علیہ عمل اہلہ لان ابواب الجنۃ معدۃ لاہل اعمال مخصوصۃ فمن کان ممن غلب علیہ الصوم یدخل من باب الریان ومن کان ممن غلب علیہ الصدقۃ یدخل من بابہ وھکذا

قوت المغتذی

عن الزہری قال انما اکرہ المندیل بعد الوضوء لان الوضوء یوزن رواہ البیہقی فی شعب الایمان من طریق الترمذی بلفظ لان کل قطرۃ توزن قلت وھذا الذی ذکرہ الزہری ورد مرفوعا فاخرج تمام فی فوائدہ وابن عساکر فی تاریخہ من طریق مقاتل بن حیان عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من توضأ فمسح بثوب نظیف فلا بأس بہ ومن لم یفعل فہو افضل لان الوضوء یوزن یوم القیامۃ مع سائر الاعمال

اسماء الرجال: محمد بن مسلم ابن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب ابن عبد اللہ بن الحارث بن زہرۃ ابن کلاب القرشی الزہری وکنیتہ ابوبکر الفقیہ الحافظ متفق علی جلالتہ واتقانہ [illegible]

شرح سراج احمد

قال ابو عيسى حديث عمر قد خولف زيد بن حباب في هذا الحديث گفت مصنف حديث عمر بن الخطاب تحقيق مخالف شدہ است زید بن حباب در یں حدیث روی عبد الله بن صالح وغيره عن معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد روایت کردہ عبد الله بن صالح وغیر او از معاویہ بن صالح از ربیعہ از ابی ادریس عن عقبة بن عامر از ابی ادریس از عقبہ عن عمر و عن ربيعة عن ابي عثمان عن جبير بن نفير عن عمر وهذا حديث في اسناده اضطراب و ایں حدیث است کہ در اسناد وی اضطراب است ولا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في

شرح ابی الطیب

قوله قد خولف زيد بن حباب فی خالفه عبد الله بن صالح وغيره فروى عن معاوية بن صالح فادخل بين ابی ادریس وعمر رضی الله عنه عقبة بن عامر و ادخل بين ابی عثمان و عمر رضی الله عنهما جبير بن نفير وهذا معنى الاضطراب و صار ما ذكره من السند منقطعا وهو موجب الضعف **قوله** ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب كثير شيء اقول قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم بسند صحيح فقال مسلم في صحيحه حدثني محمد بن حاتم بن ميمون ثنا عبد الرحمن بن مهدی ثنا ابو معاوية بن صالح عن ربيعة يعنى ابن يزيد عن ابی ادریس الخولانی عن عقبة بن عامر قال وحدثنی ابو عثمان عن جبير بن نفير عن عقبة بن عامر الى ان قال قال عمر رضی الله عنه قد رايتك جئت انفا قال يعنى النبي صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد يتوضأ فيبلغ او فيسبغ الوضوء ثم يقول اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبد الله ورسوله الا فتحت له ابواب الجنة الثمانية يدخل من ايها شاء ثم قال وحدثنا ابو بكر بن شيبة ثنا زيد بن الحباب ثنا معاوية عن ربيعة بن يزيد عن ابی ادریس الخولانی وابی عثمان عن جبير بن نفير بن مالك الحضرمی عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكر مثله غير انه قال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله انتهى فعجبا من المصنف انه لم يخرج بهذا الطريق وخرج بغيره ثم تكلم فيه مع صحة السند عند مسلم واخرج ابو داود عن احمد بن سعيد عن ابن وهب عن معاوية عن ابی عثمان عن

قوت المغتذی

روى عبد الله بن صالح وغيره عن معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن ابی ادریس عن عقبة بن عامر عن عمر وعن ربيعة عن ابی عثمان عن جبير بن نفير عن عمر هذا الطريق اخرجه مسلم قال ابن العربی وعجبا للمصنف كيف خرج عنها وهذا حديث في اسناده اضطراب ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب كثير شيء قال الحافظ ابن حجر في تخريج احاديث الشرح لكن رواية مسلم سالمة من هذا الاعتراض والزيادة التي فيه رواها البزار والطبرانی في الاوسط من طريق ثوبان ولفظه من دعا بوضوء فتوضأ فساعة فرغ من وضوئه يقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلنی من التوابين واجعلنی من المتطهرين الحديث

عارضة الاحوذی

فان احدكم لا يدری اين باتت يده فاشار الى ان ذلك على معنى الاستظهار والتوقی اذ لم يقطع بحصول النجاسة في اليد والصحيح وجوب الغسل من طريق الاثر والنظر وذلك انه قال في الحديث فان احدكم لا يدری اين باتت فعلل بذلك كما علل في وجوب الوضوء من النوم فاذا نامت العينان استطلق الوكاء وكما يوجب النوم الوضوء كذلك يوجب غسل اليد هذا اذا لم يكن استنجى بالماء و في المذهب ان من شك هل اصابته نجاسة ام لا وجب عليه غسل اليد في مشهور المذهب والصحيح انه

اسماء الرجال: جبير بن نفير بن مالك بن عامر الحضرمی الحمصی ثقة جليل من الثانية مخضرم ولابيه صحبة [illegible] مات سنة ثمانين وقيل بعدها ١٢ تقريب

شرح سراج احمد

هذا الباب کثیر شئ وصحیح نشده از آنحضرت درین باب بسیار چیزها روایت کرده احمد ابو داود ترمذی صحیح نیست ام که ثابت نمی شود در ذکر ادعیه از هر چیز برای آنکه روایت شده است از حسن بن علی بن ابی طالب رضی الله عنه گفت تعلیم فرمود مرا آنحضرت ثواب وضو را فرمود یا انس اذا قمت وضوءک فقل بسم الله العظیم والحمد لله علی الاسلام فاذا غسلت فرجک فقل اللهم حصن فرجی واجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطهرین واجعلنی من الذین اذا ابتلیتهم صبروا واذا اعطیتهم شکروا واذا مضمضت فقل اللهم اعنی علی تلاوة ذکرک واذا استنشقت فقل اللهم ارحنی رائحة الجنة واذا غسلت فقل اللهم بیض وجهی یوم تبیض وجوه وتسود وجوه واذا غسلت ذراعک الیمنی فقل اللهم اعطنی کتابی بیمینی وحاسبنی حسابا یسیرا واذا غسلت ذراعک الیسری فقل اللهم لا تعطنی کتابی بشمالی ولا من وراء ظهری واذا مسحت راسک فقل اللهم غشنی برحمتک واذا مسحت اذنیک فقل اللهم اجعلنی ممن یستمع القول فیتبع احسنه واذا غسلت رجلیک فقل اللهم اجعله سعیا مشکورا وذنبا مغفورا وعملا متقبلا اللهم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطهرین اللهم انی استغفرک واتوب الیک ثم ارفع راسک الی السماء فقل الحمد لله الذی رفعها بغیر عمد والملک قائم علی راسک یکتب ما تقول ثم یختم ثم یعرج به الی السماء فیضعه تحت العرش فلا یفک ذلک الخاتم الی یوم القیمة روایت کرده ابو القاسم بن منده در کتاب الوضوء و دیلمی و مستغفری در دعوات **باب** الوضوء بالمد باب است در بیان وضو کردن بآبی که بمقدار یک باشد وزن مد دو رطل است

شرح ابی الطیب

جبیر بن نفیر عن عقبة بن عامر فذکر القصة ثم قال بما منکر من احد یتوضأ فیحسن الوضوء ثم یقول حین یفرغ من وضوئه اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له وان محمدا عبده ورسوله الا فتحت له ابواب الجنة الثمانية یدخل من ایها شاء قال معاویة وحدثنی ربیعة بن یزید عن ابی ادریس عن عقبة بن عامر انتهی وقال السیوطی قال الحافظ ابن حجر تخریجه لاحادیث الشرح لکن روایة مسلم سالمة عن هذا الاعتراض والزیادة التی فیه رواها البزار والطبرانی فی الاوسط من طریق ثوبان ولفظه من دعا بوضوء فتوضأ فساعة فرغ من وضوئه یقول اشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمدا رسول الله صلی الله علیه وسلم اللهم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطهرین الحدیث انتهی **باب** الوضوء بالمد المد عند الشافعی فی المشهور رطل وثلث بالبغدادی والصاع اربعة امداد کذا قال الطیبی وقال النووی الصاع خمسة ارطال وثلث بالبغدادی والمد رطل وثلث وذلک معتبر علی التقریب لا علی التحدید هذا هو الصواب المشهور وذکر جماعة من اصحابنا لبعض اصحابنا ان الصاع هنا ثمانية ارطال والمد رطلان انتهی اقول هذا القول کقول الامام ابی حنیفة فعنده المد رطلان والصاع ثمانية ارطال لحدیث النسائی وابی داود فانه اخرج بسنده الی انس رضی الله عنه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ بمکوک ویغتسل بخمسة مکاکیک انتهی قال فی تیسیر الوصول المکوک المد اقول وهو کثیر واخرج ابو داود بسنده عن عائشة رضی الله عنها ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یغتسل بالصاع ویتوضأ بالمد واخرج عن انس رضی الله عنه کان النبی صلی الله علیه وسلم یتوضأ باناء یسع رطلین ویغتسل بالصاع ثم الاجماع علی انه لا یشترط قدر معین فی ماء الوضوء والغسل بل مقداره ما یجری علی الاعضاء ولکن یسن ان لا ینقص ماء الوضوء عن مد وماء الغسل عن صاع فیما اخرجه ابو داود والنسائی عن ام عمارة ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ فاتی باناء فیه ماء قدر ثلثی المد لبیان الجواز

عارضة الاحوذی

لا یغیب ثانية فان ادخل یده فی الاناء قال الحسن یریق الماء واجبا واحمد یستحبه وهو الصحیح فی الدلیل لا سیما علی الاصل فی ان الماء لا یفسده الا ما یغیره ومن یقول انه یفسد بغیر ما لو یغیره انما یحکم بذلک مع تعیین النجاسة الثالثة صار غسل الیدین من سنن الوضوء لان النبی علیه السلام لم یتوضأ قط الا غسل یدیه **باب** التسمية عند الوضوء سعید ابن زید قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا وضوء لمن لم یذکر اسم الله علیه وهذا الحدیث انما هو ضعیف قال احمد

شرح سراج احمد

حدثنا احمد بن منیع بن عبد الرحمن ابو جعفر البغوی نزیل بغداد ثقہ حافظ از عاشرہ بود و علی بن حجر قالا ثنا اسمٰعیل بن علیۃ بضم عین مہملہ وفتح لام وتشدید مثناۃ تحتیہ اسمٰعیل بن ابراہیم بن مقسم الاسدی معروف بابن علیہ ثقہ حافظ از ثالثہ بود در سنہ ثلث وتسعین و مائۃ وفات کرد از عمر ہشتاد و سہ عن ابی ریحانۃ عبد اللہ بن مطر البصری مشہور بکنیت بود صدوق بود در آخر تغیری راہ یافتہ از ثالثہ است وگویند نام او زیاد بود عن سفینۃ مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو عبد الرحمن گویند نام او مہران بود و او را سفینہ لقب از آن کردند کہ او بار گران بر داشتہ بود در سفری از شمشیر وغیرہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ بالمد بدرستیکہ آنحضرت بود کہ وضو میکرد بمقدار یک مد آب مد بضم میم پیمانہ است مقدار دو رطل ویغتسل بالصاع وغسل میکرد بمقدار یک صاع آب ہشت رطل باشد وفی الباب عن عائشۃ وجابر وانس بن مالک و بزار از ابی ہریرہ روایت کردہ و تضعیف آن کردہ اند کہ یکفی من الجنابۃ ستۃ امداد و عبد الرزاق از عائشہ کہ صاع للغسل و مد للوضوء قال ابو عیسی حدیث سفینۃ حدیث حسن صحیح گفت مصنف حدیث سفینہ حدیثی است حسن صحیح وابو ریحانۃ اسمہ عبد اللہ بن مطر وابو ریحانہ نام او عبد اللہ ابن مطر است بفتح میم و طای مہملہ ھکذا روی بعض اہل العلم الوضوء بالمد والغسل بالصاع ہمچنین روایت کردہ اند بعضی اہل علم کہ وضو بمقدار مد است و غسل بمقدار صاع است وقال الشافعی واحمد واسحق لیس معنی ھذا الحدیث علی التوقیت وگفت شافعی و احمد واسحق نیست معنی این حدیث بر تقدیر و تعیین کہ ہمین مقدار است در وضو و غسل والتوقیت والتاقیت ان یجعل للشیٔ وقت یختص بہ وہو بیان مقدار الموقت یقال وقت الشیٔ بوقتہ انہ لا یجوز اکثر منہ ولا اقل منہ بدرستیکہ شان نیست کہ روا نیست اکثر از مد و صاع و نہ کمتر از آن وھو قدر ما یکفی و آن مقداریست کہ کافی باشد و اگر احتیاج بزیادتی باشد زیادہ صرف کند و اگر بکم احتیاج باشد کم از آن مقدار صرف کند و این باعتبار تفاوت اشخاص است چنانکہ ہمین است مذہب امام ما

باب کراھیۃ الاسراف فی الوضوء باب است در بیان کراہت اسراف در وضو کہ زیادہ از مقدار ما یحتاج الیہ صرف کند حدثنا محمد بن بشار ثنا ابو داود الطیالسی سلیمان بن داود بن الجارود البصری ثقہ حافظ بود غلطی کردہ در احادیث از تاسعہ بود در سنہ اربع و مائتین وفات کرد ثنا خارجۃ بن مصعب ابن خارجۃ ابو الحجاج السرخسی متروک بود و بود کہ تدلیس میکرد بر کذابین و گفت کہ ابن معین تکذیب آن کردہ از ثامنہ است در سنہ ثمان وستین و مائۃ وفات کرد عن یونس بن عبید عن الحسن عن عتی بن ضمرۃ السعدی بضم عین مہملہ وفتح مثناۃ فوقیہ وتشدید مثناۃ تحتیہ بلفظ تصغیر ابن ضمرہ بفتح ضاد معجمہ وسکون میم و را تمیمی سعدی البصری ثقہ از ثالثہ بود عن ابی بن کعب بضم ہمزہ وفتح موحدہ وتشدید مثناۃ تحتیہ بلفظ تصغیر ابن کعب بن قیس الانصاری الخزرجی النجاری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان للوضوء شیطانا ابی روایت از آنحضرت کرد کہ فرمود بدرستیکہ برای وضو شیطانی است در وسواس افگنندہ یقال لہ الولہان گفتہ میشود و نام بردہ می شود مر او را ولہان مشتق از ولہ بمعنی اندوہ و رفتن عقل بسبب اندوہ و بمعنی حیرت و تسمیہ ولہان بجہت اندوہ و تحیر او در حرص و طلب وسوسہ افگندن مردم را در آن یا این صفت ایشان است کہ بجہت وسوسہ وی در حیرت و اندوہ افتادہ بجہت از آن شیطان اطلاق کردہ اند

شرح ابی الطیب

باب کراھیۃ الاسراف فی الوضوء قولہ یقال لہ الولہان بفتحتین مہملہ قولہ بکسر اللام یولہ ولہانا وھو ذھاب العقل والتحیر من شدۃ الوجد وغایۃ الفسق فسمی بہ شیطان الوضوء اما لشدۃ حرصہ علی طلب الوسوسۃ فی الوضوء واما لالقائہ الناس بالوسوسۃ فی مہواۃ الحیرۃ حتی یری صاحبہ حیران ذاھب العقل لا یدری کیف یلعب بہ الشیطان ولم یعلم ھل وصل الماء الی العضو ام لا وکم مرۃ غسلہ

عارضۃ الاحوذی

ابن حنبل لا اعلم فی ھذا الباب حدیثا صحیحا ولکنہ اقوی التسمیۃ عند الوضوء وروی فیہ نحو لم تصح وقال علماؤنا ان المراد بھذا الحدیث النیۃ لان الذکر یضاد النسیان والشیئان انما یتضادان بالمحل الواحد فمحل النسیان والذکر متفاوت فی القلب وذکر القلب ھو النیۃ وروی عن احمد ان التسمیۃ غیر واجبۃ وبالاول اقول وکما لا تجب کذلک لا تستحب وقد سئل مالک عن ذلک فقال اترید ان تذبح اشارۃ الی ان التسمیۃ انما ھی مشروعۃ عند الذبح وقال الشافعی

شرح سراج احمد

فاتقوا وسواس الماء پس بپرہیزید وسواس او را کہ در وضو می آرد و در اسراف آب می اندازد و از حد سنت بیرون می افگند وفی الباب عن عبد اللہ بن عمرو وعبد اللہ بن مغفل حاکم وابن ماجہ از ابی روایت کردہ باین الفاظ مذکورہ وسعید بن منصور از یحیی بن عمرو الشیبانی مرسل وابن ماجہ از ابن عمر بعبارت لا تسرف لا تسرف وابو نعیم از انس بعبارت لا خیر فی صب الماء الکثیر فی الوضوء وانہ من الشیطان وحاکم ودرکتنی وابن عساکر از زہری مرسل قال ابو عیسی حدیث ابی بن کعب حدیث غریب ولیس اسنادہ بالقوی عند اہل الحدیث گفت مصنف حدیث ابی حدیثی ست غریب ونیست اسناد وی قوی نزد اہل حدیث لانا لا نعلم احدا اسندہ غیر خارجۃ زیرا چہ ما نمیدانیم ہیچکس را کہ مسند کردہ حدیث را سوائے خارجہ بن زید وقد روی ہذا الحدیث من غیر وجہ عن الحسن قولہ ولا یصح وتحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث بطرق کثیرہ از حسن کہ استاد یونس بن عبید ست قول آنحضرت کہ ان للشیطان الخ وصحیح نگشتہ است فی ہذا الباب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیء درین باب از آنحضرت چیزی وخارجۃ لیس بالقوی عند اصحابنا وخارجہ بن مصعب قوی نیست نزد یاران ما کہ اصحاب حدیث اند وضعفہ ابن المبارک وتضعیف خارجہ کردہ است ابن المبارک باب الوضوء لکل صلوۃ باب ست در بیان وضو کردن برائے ہر نمازی حدثنا محمد بن حمید الرازی نا سلمۃ بن الفضل الابرش مولی الانصار قاضی ری صدوق کثیر الخطاء از تاسعہ بود بعد از تسعین ومائۃ وفات کرد وعمر او از صد متجاوز بود عن محمد بن اسحق عن حمید عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ لکل صلوۃ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ وضو میکرد برائے ہر نمازی طاہرا او غیر طاہر در وضو بودی یا در غیر وضو قال قلت لانس فکیف کنتم تصنعون انتم گفت حمید گفتم مر انس بن مالک را پس چہ طور بودید شما کہ میکردید شما اگر برائے ہر نماز وضو میکردید در حالت وضو وغیر وضو قال کنا نتوضأ وضوء واحدا گفت انس بودیم ما کہ وضو میکردیم بایک وضو برائے چند نماز تا حدث لاحق نمیشد نماز ہا را بایک وضو میگذاردیم قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن غریب والمشہور عند اہل الحدیث حدیث عمرو بن عامر عن انس گفت مصنف حدیث انس کہ از حمید حدیثی ست حسن غریب ومشہور حدیث عمرو بن عامر ست از انس وقد کان بعض اہل العلم یری الوضوء لکل صلوۃ استحبابا لا علی الوجوب وتحقیق بودند بعضے از اہل علم کہ اعتقاد میکردند وضو برائے ہر نماز مستحب بر وجوب چنانکہ مذہب امام ابی حنیفۃ

شرح ابی الطیب

قولہ فاتقوا وسواس الماء ای وسواس وضوئہ ہل وصل الی اعضاء الوضوء ام لا او ہل غسل مرۃ او مرتین او وسواس ذاتہ بانہ طاہر او نجس او بلغ قلتین ام لا وقال ابن مالک وسواس الولہان وضع الماء موضع ضمیرہ مبالغۃ فی کمال الوسواس فی شان الماء او لشدۃ ملازمتہ انتہی وقال بعض الفضلاء او المراد بالماء البول ای وسواس البول المفضی الی کثرۃ الاستنجاء **قولہ** لانا لا نعلم احدا اسندہ غیر خارجۃ علۃ للغرابۃ او خارجۃ بن مصعب بن خارجۃ قال الذہبی فی المیزان وہن جدا **قولہ** عند اصحابنا یعنی اہل الحدیث **باب** الوضوء لکل صلوۃ **قولہ** کان یتوضأ لکل صلوۃ طاہرا او غیر طاہر ظاہرہ انہ کان یعتاد ذلک ففیہ اشعار بان تجدید الوضوء کان واجبا علیہ ثم نسخ یوم الفتح لحدیث بریدۃ الذی اخرجہ مسلم انہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی الصلوات الخمس یوم الفتح بوضوء واحد وان عمر رضی اللہ عنہ سألہ فقال عمدا صنعتہ ویحتمل انہ کان یجدد استحبابا ثم خشی ان یظن وجوبہ فترکہ لبیان الجواز ویؤید الاول ما رواہ ابو داود واحمد عن عبد اللہ بن حنظلۃ بن ابی عامر الغسیل ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان امر بالوضوء لکل صلوۃ طاہرا کان او غیر طاہر فلما شق ذلک علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بالسواک عند کل صلوۃ ووضع عنہ الوضوء الا من حدث الا ان لفظ ابی داود انتہی الی قولہ بالسواک

عارضۃ الاحوذی

ہی من سنن الوضوء ولا دلیل لمن یقول فی ذلک **باب** المضمضۃ والاستنشاق ہلال بن یساف عن سلمۃ ابن قیس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأت فانتثر واذا استجمرت فاوتر صحیح حسن غریبہ قولہ انتثر ای ادخل الماء فی الانف ماخوذ من النثرۃ وہو الانف احکامہ فی مسائل الاولی اختلف العلماء فی المضمضۃ والاستنشاق فی الطہر علی اربعۃ اقوال الاول انہما سنتان فی الطہارتین قالہ مالک والشافعی والاوزاعی وربیعۃ وابن مرین الثانی انہما واجبتان فیہما قالہ احمد واسحق الثالث الاستنشاق ولیجب المضمضۃ

الزہری لم یعتمد من المراسیل شیء یعتمد لم یعتمد ... نیست در تلفظ بان ... اکثر در وضو وان از شیطان ست ۱۲

شرح سراج احمد

واتفاق ہست ایمۂ اربعہ اکہ بیک وضوء ہر قدر نماز ہا کہ بخواند روا ست تا زمانی کہ نقض وضو نگشتہ ہست و از نخعی حکایت کردہ شدہ ہست کہ نگذارد بیک وضو
اکثر از پنج نماز ہا و عبید بن عمیر گفتہ ہست کہ وضو واجب ہست برای ہر نماز و حجت او ظاہر آیت کریمہ گرفتہ ہست حدثنا محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید
وعبد الرحمن بن مهدی حسان العنبری ثقہ ثبت حافظ عارف باحوال رجال و حدیث بود ابن المدینی گفتہ ندیدہ ام عالم تر از وی از تاسعہ بود در سنہ
ثمان و تسعین و مائہ وفات یکرد از عمر ہفتاد و سہ قالا ثنا سفیان بن سعید بن مسروق الثوری ابو عبد اللہ الکوفی ثقہ حافظ فقیہ عابد امام حجت از روس طبقہ
سابعہ بود و گاہ گاہ تدلیس کردہ در سنہ احدی و ستین و مائہ وفات کرد از عمر شصت و چہار عن عمرو بن عامر الانصاری الکوفی ثقہ صالح الحدیث از خامسہ بود قال
سمعت انس بن مالک یقول کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ عند کل صلوٰۃ بود آنحضرت کہ وضو میکرد برای ہر نمازی قلت فانتم
ما کنتم تصنعون گفت عمرو گفتم مر انس را پس شما بود دید کہ چہ میکردید قال کنا نصلی الصلوات کلہا بوضوء واحد ما لم نحدث گفت انس بودیم ما
کہ میگزاردیم نماز ہای پنجگانہ را بیک وضو تا آنزمان کہ بی وضو نمیشدیم قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح وقد روی فی حدیث عن ابن عمر عن
النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال و تحقیق روایت کردہ شدہ ہست در حدیثی کہ از روایت ابن عمر ہست از آنحضرت کہ بدرستیکہ آنحضرت فرمود من توضأ
علی طہر کتب اللہ لہ بہ عشر حسنات ہر کہ وضو کند بر وضو کہ محدث نشدہ باشد بنویسد اللہ تعالی برای او بآن وضو کردن دہ نیکیہا را روی ہذا
الحدیث الافریقی روایت کردہ این حدیث را افریقی عن ابی غطیف عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غطیف بضم غین معجمہ و فتح طای
مہملہ و سکون مثناۃ تحتیہ در آخر فاست حدثنا بذلک مصنف گوید حدیث کردہ مارا بہمین حدیث گذشتہ الحسین بن حریث ہر دو لفظ بتصغیر اند
المروزی قال حدثنا محمد بن یزید الواسطی عن الافریقی وہو اسناد ضعیف و آن اسناد یست ضعیف قال علی قال یحیی بن سعید
القطان ذکر لہشام بن عروۃ ہذا الحدیث گفت علی گفت یحیی ذکر کردہ شد برای ہشام بن عروہ این حدیث فقال ہذا اسناد مشرقی
پس گفت ہشام این اسناد یست مشرقی کبصری **باب** ما جاء انہ یصلی الصلوات بوضوء واحد بابیست در بیان انچہ آمدہ است کہ بدرستیکہ
آنحضرت بود تد کہ میگزاردند نماز ہا را بیک وضو حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدی عن سفیان عن علقمۃ بن مرثد
بفتح میم و سکون را و مثلثہ حضرمی ابو الحارث الکوفی ثقہ از سادسہ بود عن سلیمان بن بریدۃ بن الحصیب ابو عبد اللہ الاسلمی المروزی ثقہ از
ثالثہ بود در سنہ خمس و مائہ وفات کرد از عمر نود بریدہ بضم بای موحدہ و فتح را عن ابیہ بریدۃ بن الحصیب مصغر ست ابو سہل الاسلمی
صحابی ہست اسلام آوردہ پیش از بدر در سنہ ثلث و ستین وفات یافت قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ لکل صلوٰۃ
گفت بریدہ بود آنحضرت در ابتدای حال کہ وضو میکرد برای ہر نمازی فلما کان عام الفتح صلی الصلوات کلہا بوضوء واحد پس ہر گاہ کہ
شد سال فتح مکہ بگزارد ہمہ نماز ہا را بیک وضو ومسح علی خفیہ و مسح کرد بر ہر دو موزہ خود فقال عمر انک فعلت شیئا لم تکن فعلتہ قال

شرح ابی الطیب

عند کل صلوٰۃ وذکرہ فی باب السواک وعلی تقدیر النسخ فہو قبل الفتح بدلیل ما اخرجہ البخاری عن سوید بن
النعمان انہ خرج مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام خیبر حتی اذا کانوا بالصہباء صلی العصر ثم دعا بالازواد
فلم یوت الا بالسویق فامر بہ فثری فاکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واکلنا ثم قام الی المغرب فمضمض ومضمضنا
ثم صلی ولم یتوضأ وکذلک صح انہ صلی صلی اللہ علیہ وسلم یوم فتح مکۃ الصلوات کلہا بوضوء واحد وروی البخاری
عن انس رضی اللہ عنہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ عند کل صلوٰۃ قلت کیف کنتم
تصنعون قال یجزی احدنا الوضوء ما لم یحدث واما وجہ الاستحباب فیحمل الامر علیہ

عارضۃ الاحوذی

سنۃ قالہ ابو ثور
الرابع انہما واجبتان
فی الغسل سنتان فی
الوضوء قالہ الثوری
وابو حنیفۃ واحتجا
بحدیث ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم
جعل للجنب المضمضۃ
والاستنشاق فریضۃ
ثلثا ومن المعنی قالا
انہ غسل یوجب
جمیع البدن فلیدخل
فیہ المضمضۃ و
الاستنشاق وہذا
یرویہ برکۃ بن محمد
الحلبی وہو کذاب
واما المعنی فہو
منقوض بغسل
المیت فانہ یوعب
ولا یجبان فیہ واما
ابو ثور فاحتج بحدیث
سلمۃ ہذا بانہ امر
بالانتثار والامر
محمول علی الوجوب
والانتثار ہو ادخال
الماء فی النثرۃ وہی
الانف وفی الصحیح اذا
توضأ احدکم

عارضة الاحوذی

فليستنشق بمنخريه
من الماء ولينثره
ومن طريق اخرى
عن النبي عليه السلام
اذا استيقظ احدكم
من منامه فليستنشق
ثلث مرات فان
الشيطان يبيت
على خياشيمه قلنا
هو محمول على الاستحباب
بما سيأتي من ادلته
ان شاء الله والعمدة
في المسألة وجوبها
ان باطن الفم والانف
هل لهما حكم الظاهر
ام لا فقالوا انهما في
حكم الظاهر بدليل
وجوب غسلهما من
النجاسة وان الصائم
لا يفطر بما يصل اليهما
ودليله الاثر والنظر
اما الاثر فبقول النبي
صلى الله عليه وسلم
للاعرابي توضأ كما
امرك الله وعن
عائشة قال
عليه السلام عشر
من الفطرة فذكر

شرح سراج احمد

عمدا فعلته پس گفت عمر بن الخطاب آنحضرت را بدرستیکه تو کردی چیزی را که نبودی تو که میکردی آنرا پیش ازین فرمود آنحضرت قصدا کردم آنرا که نماز را
بیک وضو گذاردم روایت کرده طبرانی وخطیب ابن ابی الدردا قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وروی هذا الحدیث علی بن قادم عن
سفیان الثوری ونیز روایت کرده این حدیث را علی بن قادم از سفیان ثوری وزاد فیه وزیاده کرده در حدیث خود این عبارت را توضأ مرة
مرة وضو کرد یک یکبار وشاید که این گذاردن آنحضرت نمازها را بیک وضو ویک یکبار شستن اعضا را از جهت قلت آب یا برای کاری مهم ضروری
سرعت کرده یا برای بیان جواز نموده وروی سفیان الثوری هذا الحدیث ایضا عن محارب بن دثار وروایت کرده سفیان ثوری این
حدیث را نیز بطریق دیگر از طریق محارب بن دثار بکسر دال مهمله وثاء مثلثه وراء وعن سلیمان بن بریدة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یتوضأ
لکل صلوة ورواه وکیع عن سفیان عن محارب عن سلیمان بن بریدة عن ابیه بریدة وروی عبد الرحمن بن مهدی وغیره
عن سفیان عن محارب بن دثار عن سلیمان بن بریدة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسل زیرا که سلیمان تابعی ست چون از آنحضرت روایت
کند وصحابی درمیان نباشد مرسل خوانند وهذا اصح من حدیث وکیع واین حدیث صحیح تر ست از حدیث وکیع از سفیان از محارب از سلیمان از بریدة
روایت کرده والعمل علی هذا عند اهل العلم انه یصلی الصلوات بوضوء واحد ما لم یحدث وعمل برین ست نزد اهل علم که بدرستیکه شان این ست که
گذارده شوند نمازها بیک وضو تا آنکه حدث نیامده باشد اورا وکان بعضهم یتوضأ لکل صلوة استحبابا وبودند بعضی از اهل علم که وضو میکردند
برای هر نمازی از روی استحباب وارادة الفضل واراده فضل ویروی عن الافریقی عن ابی غطیف عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم
قال من توضأ علی طهر وروایت کرده شده از افریقی از ابی غطیف از ابن عمر از آنحضرت که فرمود هر که وضو کند بر وضو کتب الله له عشر
حسنات بنویسد حق تعالی برای او بسبب آن وضو ده نیکیها را وهذا اسناد ضعیف واین اسنادیست ضعیف وفی الباب عن جابر بن
عبد الله ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی الظهر والعصر بوضوء واحد بدرستیکه آنحضرت گذارد نماز ظهر وعصر را بیک وضو روایت
کرده عبد الرزاق از انس بن مالک کما انه کان یتوضأ لکل صلوة وابو داود وابن ماجه از ابن عمر روایت کرده که من توضأ علی طهر کتب له عشر حسنات

باب في وضوء الرجل والمرأة من اناء واحد بابیست دربیان وضوی مرد وزن از یک آب وند حدثنا ابن ابی عمر محمد بن یحیی
ابن ابی عمر العدنی نزیل مکه وگویند که ابو عمر کنیت یحیی ست صدوق بود تصنیف کرده مسند را وملازم ابن عیینه شده بود وگفت ابو حاتم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء انه یصلی الصلوات بوضوء واحد **قوله** ویروی عن الافریقی عن ابی غطیف الی قوله وهذا اسناد ضعیف
قلت هو عبد الرحمن بن زیاد بن انعم الافریقی وقد تقدم منه انه ضعیف لکن تؤید بروایة غیر واحد عنه لکن عن ابی غطیف
فعند ابی داود ثنا محمد بن یحیی بن فارس نا عبد الله بن یزید المقری ح وثنا مسدد ثنا عیسی بن یونس قالا ثنا عبد الرحمن
بن زیاد عن ابی غطیف عن ابن عمر قال ابو داود وهذا الحدیث مسدد وهو اتم انتهی ومثله عند ابن ماجة الا انه قال ثنا محمد بن یحیی ثنا
عبد الله بن یزید المقری قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد عن ابی غطیف قال سمعت عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلی الله علیه
وسلم یقول من توضأ علی کل طهر فله عشر حسنات ولم یروعن مسدد **قوله** وفی الباب عن جابر بن عبد الله اخرج
ابن ملجة بسنده الی فضل بن بشر قال رأیت جابر بن عبد الله رضی الله عنهما یصلی الصلوات
بوضوء واحد فقلت ما هذا فقال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع هذا فانا
اصنع کما صنع رسول الله صلی الله علیه وسلم **باب** في وضوء الرجل والمرأة من اناء واحد

اسماء الرجال
علی بن قادم الخزاعی الکوفی صدوق یتشیع من التاسعة مات سنة ثلاث عشرة [illegible]
[illegible] بوده آنحضرت [illegible] وضو میکردند [illegible] یعنی [illegible] وضو [illegible]

شرح سراج احمد

دروی غفلت بود از ما اشتراست و در سنہ ثلث و اربعین و مائۃ وفات کرد ثنا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دینار عن ابی الشعثاء عن ابن عباس قال گفت ابن عباس حدثتنی میمونة حدیث کرده مرا ام المؤمنین میمونه بنت الحارث الهلالیة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم گویند که نام او بره بود پس مسمی کرد او را آنحضرت میمونه و تزویج فرمود با او در سرف سنه سبع و هم در انجا وفات کرده و مدفون گشته سنه احدی و خمسین بنا بر اختلاف اقوال قالت کنت اغتسل انا و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد من الجنابة گفت ام المؤمنین میمونه بودم من که غسل میکردم من و آنحضرت از یک آوندی غسل از جنابت می بود و فی الباب عن علی و عائشة وانس و ام هانی بنت ابی طالب و ام صبیة وام سلمة وابن عمر و ابو الشعثاء اسمه جابر بن زید و ابو الشعثاء نام او جابر بود قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول عامة الفقهاء ان لا باس ان یغتسل الرجل والمرأة من اناء واحد **باب** کراهیة فضل طهور المرأة باب است در بیان کراهیت پس مانده آب وضو و غسل زن حدثنا محمود بن غیلان ثنا وکیع عن سفیان عن سلیمان التیمی عن ابی حاجب سوادة بن عاصم العنزی البصری صدوق بود از ثالثه عن رجل من بنی غفار ابو حاجب روایت کرده از مردی که از قبیله غفار بود و مسمی نکرده آن مرد را قال نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن فضل طهور المرأة گفت آن مرد نهی فرمود آنحضرت از پس مانده طهور زن و فی الباب عن عبد اللہ ابن سرجس و در باب کراهیت فضل طهور زن حدیثی مروی گشته است از عبد اللہ بن سرجس روایت کرده ابو نعیم از معاویه و سرجس بفتح سین مهمله و سکون را و کسر جیم و در آخر سین مهمله عبد الرزاق از ابن عمر روایت کرده از بعضی قربای ام المؤمنین جویریه که گفت جویریه لا تتوضا بفضل وضوئی و ابن النجار از عبد اللہ بن عباس روایت کرده که کان الرجال والنساء یتوضؤن جمیعا علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من المیضاة و نسائی از عائشه و ابن عمر که کنت اغتسل انا والنبی صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد ولکنه کان یبدأ و عبد الرزاق از اسامه که لا باس بالوضوء من فضل شراب المرأة و فضل وضوئها ما لم تکن جنبا او حائضا فاذا توضأت به فلا و سعید بن منصور از اسامه که دخلت علی ام سلمة فوجدت عندها تورا فیه ماء فقالت لا تفعل انه بقیة وضوئی قال ابو عیسی و کره بعض الفقهاء الوضوء بفضل طهور المرأة گفت مصنف و مکروه داشته اند بعضی علما زیادتی و پس ماندگی طهور زن را وهو قول احمد و اسحق کرها فضل طهورها و آن قول احمد و اسحق است که مکروه داشته اند هر دو فضل طهور زن را و لم یریا بفضل سورها باسا و اعتقاد نکرده اند هر دو بفضل طهور زن باکی در عدم جواز استعمال و اعتقاد کراهیت نه حدثنا محمد بن بشار و محمود بن غیلان قالا ثنا ابو داود عن شعبة عن عاصم قال سمعت ابا حاجب یحدث عن الحکم بن عمرو الغفاری

شرح ابی الطیب

قوله کنت اغتسل انا و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد ای مع وحدة الماء لا مع تعدده وهو المراد کما یتبادر الیه الذهن ویدل علیه ما رواه معاذة عن عائشة رضی اللہ عنها قالت کنت اغتسل انا و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اناء بینی وبینه واحد فیبادرنی حتی اقول دع لی دع لی قالت وهما جنبان رواه مسلم ولا شک ان ذلک مع وحدة الماء والا لا حاجة الی قولها دع لی قال الطیبی ای یوضع الاناء بینی وبینه وهو واسع الرأس فیجعل ایدینا فیه ونأخذ الماء للاغتسال ولفظ ابی داود عن ام صبیة اختلفت یدی ویدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الوضوء من اناء واحد انتهی **باب** کراهیة فضل طهور المرأة **قوله** نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن فضل طهور المرأة ظاهره عدم الجواز من فضل طهورها واحادیث الاتی فی باب یلیه یدل علی الجواز فیحمل الاتی علی الجواز وهذا علی ترک الاولی للتنزیه کذا وفی الطیبی

عارضة الاحوذی

المضمضة ثم الاستنشاق ومن طریق المعنی انهما من حکم الباطن خلقة وذلک الظاهر وحکما فان الخرج النافذ فیهما لیس له حکم واما غسلها من النجاسة فلوصول الماء الیهما ومحاولة الغذاء بهما الثانیة روی الترمذی وغیره ان النبی علیه السلام تمضمض واستنشق من کف واحدة وقد روی انه کان ذلک مرارا فی کل مرة کف والامر فی ذلک قریب والذی تفرد بقوله من کف واحدة هو خالد ابن عبد اللہ واذا انفرد الحافظ فزیادته فهی مسألة من اصول الفقه والصحیح قبولها ووجوب العمل بها کما بیناه هذا الذی قد روی

عارضۃ الاحوذی

البخاری و مسلم ان
النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فعلہما من
ثلث واحدۃ و روی
طلحۃ بن مصرف
عن ابیہ عن جدہ
قال رایت النبی صلی
اللہ علیہ وسلم یفصل
بین المضمضۃ و
الاستنشاق و
الافضل فصلہما
فانہ اشبہ باعضاء
الوضوء و مما روی
من الجمع یدل علی
الاجزاء لاتصال
العضوین و تقارب
المحلین و امکان
الطہارۃ مع الجمیع
الثالثۃ اختلف
العلماء فی صفۃ
الجمع والتفریق علی
قولین فمنہم من
قال فی الجمع یغرف
غرفۃ یتمضمض
منہا ویستنشق
ثلثا ومنہم من قال
یغرف ثلث غرفات
یجمع فیہا بین

شرح سراج احمد

گفت عاصم شنیدم ابا حاجب را کہ حدیث میکرد از حکم بن عمرو غفاری این ہمان مرد است کہ در حدیث اول مسمی کردہ بود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی ان یتوضأ الرجل بفضل طہور المرأۃ او قال بسورہا شک راوی است یا گفتہ بجای بفضل طہور المرأۃ لفظ سورہا یعنی نہی فرمود آنحضرت باستعمال پس خوردہ زن قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن و ابو حاجب اسمہ سوادۃ بن عاصم و ابو حاجب نام او سوادہ بن عاصم است واین لفظ شک در روایت محمود بن غیلان است و قال محمد بن بشار فی حدیثہ وگفت محمد بن بشار در حدیث خود باین عبارت نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ الرجل بفضل طہور المرأۃ ولم یشک فیہ و شک نکردہ محمد بن بشار در حدیث خود بلکہ سورت **باب** الرخصۃ فی ذلک باب است در بیان رخصت در فضل طہور حدثنا قتیبۃ ثنا ابو الاحوص عن سماک بن حرب عن عکرمۃ عن ابن عباس قال اغتسل بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی جفنۃ گفت ابن عباس غسل کرد بعضی از ازواج آنحضرت کاسہ بزرگ شاید کہ میمونہ باشند چنانکہ بالا تصریح بآن بود جفنۃ بفتح جیم وسکون فا بمعنی کاسہ بزرگ فاراد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ منہ پس خواست آنحضرت کہ وضو کنند از آن کاسہ فقالت یا رسول اللہ انی کنت جنبا پس گفت آن بعض ازواج آنحضرت ای رسول خدا بدرستیکہ من بودم جنب و گمان کرد کہ آب آن پلید گشتہ است فقال ان الماء لا یجنب پس فرمود آنحضرت بدرستیکہ آب جنب نمیشود واز غسل جنابت پلید نمیگردد و در اختلاف الائمہ نوشتہ است ولا بأس بالوضوء والغسل من فضل ماء الجنب والحائض بالاتفاق وحکی عن احمد انہ لا یجوز للرجل ان یتوضأ من فضل وضوء المرأۃ اذا لم یکن شاہد ہا و وافق احمد علی انہ لا یجوز للامام الوضوء من فضل ماء الرجل و المرأۃ اذا حاضت و ہی جنب ثم طہرت اجزأہا غسل واحد عن الحیض والجنابۃ بالاجماع وحکی عن بعض اہل الظاہر انہم اوجبوا علیہا غسلین قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح گفت مصنف این حدیث است حسن صحیح وہو قول سفیان الثوری و مالک والشافعی و این قول سفیان ثوری و مالک و شافعی است کہ باک نیست آدمی را باستعمال فضل طہور زن و ہمین است مذہب امام ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ **باب** ما جاء ان الماء لا ینجسہ شیء باب است در بیان آنکہ بدرستیکہ آب پلید نمیکند آنرا چیزی حدثنا ہناد بن السری والحسن بن علی الخلال در تقریب است حسن بن علی بن محمد الہذلی ابو علی الخلال الحلوانی نزیل مکہ ثقہ حافظ بود مراو را تصانیف اند از حادی عشرہ بود در سنہ اثنین و اربعین و مائتین وفات کرد و غیر واحد دیگر کسان است روایت کردہ اند مرا قالوا ثنا ابو اسامۃ عن الولید بن کثیر عن محمد بن کعب بن سلیم بن اسد ابو حمزۃ القرظی المدنی وکان قد نزل الکوفۃ مدۃ ثقۃ عالم از ثالثہ بود و ولادت او در سنہ اربعین بود بر روایت صحیح و وہم کردہ کسی کہ گفتہ کہ او در عہد آنحضرت متولد شدہ در سنہ عشرین ومائۃ وفات کردہ عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن رافع بن خدیج از عبید اللہ بن عبد الرحمن بن رافع الانصاری وگویند ابن عبد اللہ واو راوی حدیث بیر بضاعہ است مستور از رابعہ بود کما فی التقریب

شرح ابی الطیب

باب الرخصۃ فی ذلک **قولہ** فی جفنۃ بفتح الجیم وسکون الفاء اعظم القصاع الظاہر ان فی بمعنی من والحروف بعضہا یاتی بمعنی بعض ویؤیدہ روایۃ ابن عباس فی السابق من اناء واحد من الجنابۃ وفی البخاری کانا یغتسلان من اناء واحد الا ان الوقت فی اناء واحد **قولہ** فقال ان الماء لا یجنب قال لما قد یتوہم ان العضو الذی علیہ الجنابۃ فی سائر الاحکام کالعضو الذی علیہ النجاسۃ فیحکم بنجاسۃ الماء من غمس عضو الجنب کما یحکم بنجاستہ من غمس النجس فیہ فبین لہم ان الامر بخلاف ذلک قالہ التوربشتی **باب** ما جاء ان الماء لا ینجسہ شیء

قوت المغتذی

فی جفنۃ بفتح الجیم وسکون الفاء اعظم القصاع من الخشب

شرح سراج احمد

عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال قیل یا رسول اللہ انتوضأ من بئر بضاعۃ گفت ابو سعید خدریؓ گفتہ شد یا رسول اللہ آیا وضو کنیم از بیر بضاعہ بضم موحدہ و کسر آں بعضی حکایت کردہ اند بضاد معجمہ چاہی مشہور در مدینہ شریفہ وھی بئر یلقی فیہا الحیض ولحوم الکلاب والنتن وآں چاہی است کہ انداختہ میشد در آں پارچہائی خون آلودہ حیض و گوشتہائی سگان و بدبوی را کہ مردار باشند فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الماء طہور لا ینجسہ شیء پس فرمود آنحضرت بیشک آب پاک است و پاک میکند او را چیزی قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن وقد جود ابو اسامۃ ہذا الحدیث لم یرو حدیث ابی سعید

شرح ابی الطیب

قولہ انتوضأ من بئر بضاعۃ بضم الباء واجیز کسرہا وھی بئر معروف بالمدینۃ قالہ ابن مالک وقال الطیبی بضاعۃ دار بنی ساعدۃ بالمدینۃ وھم بطن من الخزرج والمحفوظ فی الحدیث الضم وقولہ انتوضأ بتائین مثناتین من فوق خطاب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وبالنون غلط قولہ یلقی فیہا الحیض بکسر الحاء وفتح الیاء جمع حیضۃ بکسر الحاء وسکون الیاء وھی الخرقۃ التی تستعملہا المرأۃ فی دم الحیض قال الطیبی وجہ القائہا فیہا انہا کانت بمسیل من بعض الاودیۃ التی یحل فیہا اھل البادیۃ فیلقی تلک القاذورات بافنیۃ منازلہم فیکنسہا السیل فیلقیہا فی البیر فعبر عنہ القائل بوجہ یوہم ان الالقاء من الناس لقلۃ تدینہم وھذا مما لا یجوزہ مسلم فلیہ یظن ذلک بالذین ہم افضل القرون وازکاہم وھم الصحابۃ رضی اللہ عنہم قولہ والنتن بفتح النون وسکون التاء وتکسر وھی الرائحۃ الکریہۃ والمراد بہا ہنا الشیء المنتن کالعذرۃ والجیفۃ قولہ ان الماء طہور لا ینجسہ شیء قیل الالف واللام للعہد الخارجی فتاویلہ ان الماء الذی تسألون عنہ وھو ماء بئر بضاعۃ التی کان ماؤہا سیالا لا طہور لکونہ جاریا وہذا التاویل علی قول من یقول بتنجس الماء القلیل بوقوع النجاسۃ کذون القلتین اودون عشر فی عشر واما من یقول بعدم نجاسۃ الماء ولو قلیلا فلا یحتاج الی تاویل بل یحمل الحدیث علی عمومہ کمذہب مالک و مقتضی ان العبرۃ لعموم اللفظ لا لخصوص السبب فی ذلک قولہ وقد جود ابو اسامۃ ہذا الحدیث قال الحافظ ابن حجر فی التخریج قد صححہ احمد بن حنبل ویحیی بن معین وابن حزم ونقل ابن الجوزی ان الدارقطنی قال انہ لیس بثابت ولم نر ذلک فی العلل لہ ولا فی السنن واعلہ ابن القطان بجہالۃ راویہ عن ابی سعید واختلاف الرواۃ فی اسمہ واسم ابیہ

قوت المغتذی

عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال قیل یا رسول اللہ انتوضأ من بئر بضاعۃ قال النووی فی شرح المہذب ہو بتائین مثناتین من فوق خطاب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم قال وقد رأیت من صحفہ بالنون وہو غلط فاحش قلت فی لفظ روایۃ النسائی مررت بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو یتوضأ من بئر بضاعۃ فقلت انتوضأ منہا وللدارقطنی قیل یا رسول اللہ انہ یستقی لک من بئر بضاعۃ بئر بنی ساعدۃ وہو بئر یلقی فیہا محائض النساء ولحوم الکلاب وعذر الناس والمشہور فی بضاعۃ انہا بضم الباء واعجام الضاد وحکی جماعۃ کسرہا قیل ہو اسم لصاحب البیر وقیل اسم لموضعہا یلقی فیہا الحیض ضبطہ النووی بکسر الحاء وفتح الیاء وزاد ابن سید الناس جمع حیضۃ بکسر الحاء علی الاسم من الحیضۃ بالفتح حدیث حسن وقد جود ابو اسامۃ ہذا الحدیث قال الحافظ ابن حجر فی التخریج قد صححہ احمد بن حنبل ویحیی بن معین وابن حزم ونقل ابن الجوزی ان الدارقطنی قال انہ لیس بثابت ولم یر ذلک فی العلل لہ ولا فی السنن واعلہ ابن القطان بجہالۃ راویہ عن ابی سعید والاختلاف الرواۃ فی اسمہ واسم ابیہ

عارضۃ الاحوذی

المضمضۃ والاستنشاق واما الیدین فمنہم من قال یغرف غرفۃ یتمضمض منہا ثلثا واخری یستنشق منہا ثلثا ومنہم من قال ثلث للمضمضۃ ومثلہا للاستنشاق والاقوی عندی غرفۃ واحدۃ لہما مرۃ واحدۃ وفی الیدین ثلث لکل غسلۃ وعلیہ یدل ظاہر الاحادیث والجمع اقوی فی النظر وعلیہ یدل الظاہر من الاثر وقد اخبرنی شیخنا ابو عبد اللہ محمد ابن یوسف بن احمد القیسی قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المنام فقلت لہ اجمع بین المضمضۃ والاستنشاق فی غرفۃ واحدۃ فقال نعم

ما رجعنا ترمذی

باب تخليل اللحية
حسان بن بلال
قال رأيت عمار بن
ياسر توضأ فخلل
لحيته فقيل له
او قال فقلت له
اتخلل لحيتك
قال وما يمنعني و
لقد رأيت رسول
الله صلى الله عليه
وسلم يخلل لحيته
حديث مقطوع
لم يسمع عبد الكريم
بن ابي المخارق من
حسان بن وائل
عن عثمان قال
رايت النبي صلى
الله عليه وسلم
يخلل لحيته حسن
صحيح وقد روى
ابوداود عن انس
ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم
كان اذا توضأ اخذ
كفا من ماء فادخله
تحت حنكه فخلل
لحيته ثم قال
هكذا امرني ربي

شرح سراج احمد

تی بیر بضاعۃ احسن ما روی ابو اسامۃ گفت مصنف این حدیث حسن است حسن تحقیق نسبت بقوت کردہ ابو اسامہ این حدیث را روایت کردہ شدہ حدیث ابی سعید خدری را در بیر بضاعہ نیک تر از آنچہ روایت کردہ ابو اسامہ وقد روی هذا الحدیث من غیر وجه عن ابی سعید وتحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث از بسیار طرق از ابی سعید وفی الباب عن ابن عباس وعائشۃ ابن ماجہ از حدیث راشد بن سعد از ابی امامہ روایت کردہ کہ الماء طهور لا ینجسه شیء الا ما غیر لونه او طعمه او ریحه وطبرانی ودارقطنی نیز مانند آن روایت کردہ لیکن بعد از لفظ لونه روایت کردہ اند اربعہ وتصحیح آن کردہ ابن خزیمہ وابن حبان وغیر ایشان از ابن عباس کہ مرفوع کردہ کہ الماء لا ینجسه شیء ودارقطنی از سہل بن سعد مثل آن روایت کردہ کما فی التخریج ودر کنز العمال نوشتہ است نسائی واحمد ودارقطنی وبیہقی در سنن روایت از ابی سعید وابن ماجہ وسعید بن منصور در سنن از ابی امامہ وابوداود وابن حبان وابن عساکر از ابن عباس ودارقطنی از جابر بلفظ لیس علی الماء جنابۃ ولا علی الارض جنابۃ ولا علی الثوب جنابۃ روایت کردہ اند **باب** منه آخر بابی است دیگر متعلق بباب سابق حدثنا هناد نا عبدة عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر ابن الزبیر بن العوام القرشی الاسدی المدنی گفت نسائی ودارقطنی ثقہ بود ذکر کردہ او را ابن حبان در ثقات وی از فقہا وقرای مدینہ بود عن عبید الله بن عبد الله بن عمر لفظ اول مصغر است لفظ دوم مکبر است عمر برادر حقیقی سالم بود وابوبکر کنیت داشت قلیل الحدیث بود وگفت ابو زرعہ ونسائی وعجلی ثقہ بود ذکر کردہ ابن حبان در ثقات از ثالثہ بود در سنہ ست ومائۃ وفات کرد عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يسأل عن الماء گفت عبد الله بن عمر شنیدم آنحضرت را در حالی کہ او پرسیدہ میشد از حال آبی یكون فی الفلاة من الارض کہ باشد آن آب در صحرای فراخ وبیابان از زمین فلاۃ بفتح است وما ینوبه من السباع والدواب وحال آنکہ نوبت می آیند در آن آب چارپایان ودرندگان وبخور ندازان وبول وسرگین میکنند در آن قال اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث فرمود چون باشد آب بقدار دو قلہ برسید ار دو قلہ نمیکند پلیدی را یعنی پلید نمیشود بافتادن چیزی از پلیدی در آن قلہ بضم معنی سبوی بزرگ کہ در آن آب کنند ودر اصل قلہ چیزی بلند را گویند چنانکہ کوہ کوہان وتارک سر وچیرہ را نیز قلہ گویند از جہت بلندی می واز آنجہت کہ بر میدارد او را مردی بزرگ ومقدار قلہ دونیم مشک خرد کہ آن را قربہ گویند پس قلتین پنج مشک

شرح ابی الطیب

قوله اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث قیل القلة الجرة الکبیرة التی تسع مائتین وخمسین رطلا بالبغدادی فالقلتان خمس مائة رطل وقیل ست مائة وقال ابن مالك القلة معروفة بالحجاز وقال القاضي التی یستقی بها لان الید تقلها وقیل القلة ما یستقله البعیر کذا ذکره الطیبی ومعنی لم یحمل الخبث لم ینجس بملاقاة النجاسة کما فی روایة ابی داود

قوت المغتذی

عن ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم یسأل عن الماء یکون فی الفلاة من الارض وما ینوبه ای ینزل به یقصده وقال ابن سید الناس ای ما یطرقه من السباع والدواب قال اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث معناه لم ینجس بوقوع النجاسة فیه کما فی روایة ابی داود وابن حبان فانه لا ینجس وفی روایة الحاکم لم ینجسه شیء والتقدیر لا یقبل النجاسة بل یدفعها عن نفسه ولو کان المعنی انه یضعف عن حمله لم یکن للتقیید بالقلتین معنی فان ما دونها اولی بذلك وقیل معناه لا یقبل حکم النجاسة کما فی قوله تعالى مثل الذین حملوا التوراة ثم لم یحملوها ای لم یقبلوا حکمها قال ابن العربی هذا الحدیث مطعون علیه او مضطرب فی الروایة او موقوف

شرح ابن الطيب

عن ابن عمر عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان الماء قلتين فانه لا ينجس كذا رواه ابن حبان
وفى رواية مالم ينجسه شئ والمعنى لم ينقبل النجاسة كما يقال فلان لا يحمل ضيما اذا امتنع عن قبوله وقيل معناه
لا يقبل حمل النجاسة كما فى قوله تعالى مثل الذين حملوا التورية ثم لم يحملوها اى لم يقبلوا حكمها وقيل لم يحمل اى يضعف عن لقلته
الثلاث كما يحمل الحجرى لا يطيقه لثقله قال ابن العربى مدار هذا الحديث على مطعون عليه او مضطرب فى الرواية او موقوف
والمشهور من رواية تقديره قلتين وقيل قلتين او ثلثا وروى اربعون قلة وروى اربعون غربا ووقف على ابن عمر وعلى ابى هريرة وقال
ابن عبد البر فى التمهيد هذا الحديث تكلم فيه جماعة من اهل العلم ولم يوقف على حقيقة مبلغ القلتين فى اثر
ثابت وقال فى الاستذكار حديث معلول رده اسمعيل القاضى وتكلم فيه وقال الطحاوى انما لم نقل به لان مقدار
القلتين لم يثبت وقال ابن دقيق العيد هذا الحديث قد صححه بعضهم وهو صحيح على طريقة الفقهاء لانه وان كان
مضطرب الاسناد مختلفا فى بعض الفاظه فانه يجاب عنه بجواب صحيح فانه يمكن الجمع بين الروايات و
لكنه تركته لانه لم يثبت عندنا بطريق استقلالى يجب الرجوع اليه شرعا تعيين مقدار القلتين كذا فى حاشية
السيوطى اقول ولهذا قال ابن الهمام فيه اضطراب سندا ومتنا اقول لكن اخذ به الامام الشافعى
وصححه ابو عبيد واحمد واسحق ويحيى بن معين وابن خزيمة والطحاوى وابن حبان

قوت المغتذى

وحسبك ان الشافعى رواه عن الوليد بن كثير وهو اباذى واختلفت رواياته فقيل قلتين وقيل قلتين او ثلثا
وروى اربعون قلة وروى اربعون غربا ووقف على بن عمر وعلى ابى هريرة ولقد رام الدار القطنى ان يتخلص من
رواية هذا الحديث بجرلفة الذقن فاختص بها وعلى كثرة طرقه لم يخرجه من شرط الصحة وقال ابن عبد البر
فى التمهيد هذا الحديث تكلم فيه جماعة من اهل العلم ولم يوقف على حقيقة مبلغ قلتين فى اثر ثابت وقال فى
الاستذكار حديث معلول رده اسمعيل القاضى وتكلم فيه وقال الطحاوى انما لم نقل به لان مقدار القلتين لم يثبت
وقال ابن دقيق العيد هذا الحديث قد صححه بعضهم وهو صحيح على طريقة الفقهاء لانه وان كان
مضطرب الاسناد مختلفا فى بعض الفاظه فانه يجاب عنه بجواب صحيح انه يمكن الجمع بين الروايات
ولكنه تركته لانه لم يثبت عندنا بطريق استقلالى يجب الرجوع اليه شرعا تعيين مقدار
القلتين وقال الحافظ ابو الفضل العراقى فى اماليه قد صحح هذا الحديث الجم الغفير فى ايمة الحفاظ
الشافعى وابو عبيد واحمد واسحق ويحيى بن معين وابن خزيمة والطحاوى وابن حبان والدار قطنى و
ابن منده والحاكم والخطابى والبيهقى وابن حزم واخرون وقال البيهقى قد ورد فى بعض طرق الحديث
قلتين بقلال هجر وقلال هجر كانت مشهورة عندهم ولهذا شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما راى ليلة المعراج من نبق سدرة المنتهى بقوله فاذا ورقها مثل آذان الفيلة واذا نبقها مثل
قلال هجر وقال الازهرى القلال مختلفة بين قرى العرب وقلال هجر اكبرها وقال الخطابى هجر
مشهورة الصفة معلومة المقدار والقلة لفظ مشترك ولقد صرفها الى معلوماتها وهى الاوانى

عارضة الاحوذى

غريبه قوله يخلل
اى يدخل يده
فى خللها وهى
الفروج التى بين
الشعر ومنه فلان
خليل فلان اى
يخالل حبه فروج
جسمه حتى يبلغ
الى قلبه ومنه
الخلال وبناء
ذلك كله يرجع
الى هذا احكامه
اختلف العلماء
فى تخليلها على
اربعة اقوال
احدها انه لا يستحب
قاله مالك فى
العتبية الثانى انه
يستحب قاله ابن
حبيب الثالث
انها ان كانت
خفيفة وجب
ايصال الماء اليها
وان كانت كثيفة
لم يجب ذلك قاله
مالك عن عبد الوهاب
الرابع من علمائنا
من قال يغسل

عارضۃ الاحوذی

عما قابل الذقن ایجابا وما وراءه استحبابا الثانیة فی تخلیلها فی الجنابة روایتان عن مالك احدهما انه یجب وان کثفت رواه ابن وهب وروی ابن القاسم ابن عبد الحکم سنة لانها قد صارت فی حکم الباطن لکن الحل العین ووجه اخر وهو قول ابی حنیفة والشافعی ان الفرض قد انتقل الی الشعر بعد نباته کشعر الراس قد استوفینا التفریع والتعلیل فی کتب الفروع

ابواب مسح الراس کر عبد الله ابن زید ان رسول الله صلی الله علیه وسلم مسح راسه بیدیه فاقبل بهما وادبر بدأ بمقدم راسه الی اخر

شرح سراج احمد

آب باشد وقربہ مقدار یک سبوی کلان کہ متعارف دیار ماست وبحساب شرع پنجاہ من گفتہ اند پس قلتین دو یست وپنجاہ من باشد وبعضی گفتہ اند مقدار قربہ صد رطل عراقی ست ورطل عراقی صد وبست وہشت درم ومن شرعی چہل وسہ سیر شاہی ست واین مذہب امام شافعی ست وامام احمد نیز باو شریک ست کہ چون آب بقلتین برسد بافتادن پلیدی پلید نمیگردد مادامیکہ تغیر در بوی وطعم ورنگ نشدہ باشد قال محمد ابن اسحق گفت محمد بن اسحق در تفسیر قلہ القلة هی الجرار قلہ سبوی کلان ست والقلة التی یستقی فیها وقلہ آن سبوئی ست کہ برآیند شود آب دران قال ابو عیسی وهو قول الشافعی واحمد واسحق قالوا اذا کان الماء قلتین لم ینجسه شیء ما لم یتغیر ریحه او طعمه گفتند شافعی واحمد واسحق چون شود آب مقدار دو قلہ پلید نمیکند او را چیزی از نجاسات مادامیکہ متغیر نشود بوی او یا مزہ او وقالوا یکون نحوا من خمس قرب وگفتہ اند ہر سہ امامان کہ باشد قلتین قریب پنج مشک ودر اختلاف الائمہ نوشتہ است کہ قلتین پانصد رطل بغدادی ست تقریبا و پانصد وہشت رطل دمشقی می باشد وبمساحت مقدار ذراع وربع در درازی وعرض وعمق ست وگفت مالک لیس للماء یحمل النجاسة قدر معلوم متی تغیر لونه او طعمه او ریحه قلیلا کان او کثیرا **باب** کراهیة البول فی الماء الراکد بابیست دربیان کراہت بول کردن در آب ایستادہ کہ جاری نباشد حدثنا محمود بن غیلان ثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منبه همام بفتح ہا وتشدید میم ابن منبہ بضم میم وفتح نون وکسر موحدہ مشددہ ابن کامل ابو عتبة الیمانی الصنعانی گفت اسحق بن منصور از ابن معین ثقہ بود وگفت عجلی تابعی ثقہ است در تقریب ست ثقہ از رابعہ بود در سنہ اثنین وثلثین ومائة وفات یافت عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم ثم یتوضأ منه فرمود آنحضرت البتہ شاشا نکند یکی از شما در آبی کہ ایستادہ شود وجاری نبود پستر وضو کند از ان آب بدانکہ آب راکد چون کمتر از مقدار قلتین باشد پلید میگردد بمجرد ملاقات نجاست اگرچہ اوصاف او متغیر نشدہ باشند چنانکہ مذہب امام ما ابی حنیفہ وشافعی واحمد ست در یکی از دو روایت وگفت مالک واحمد در یک روایت کہ آن پاک ست مادامیکہ متغیر نشود اوصاف او ونزد امام ما ابی حنیفہ قلتین را اعتبار نیست وگفتہ است کہ مقدار آبی

شرح ابی الطیب

والدارقطنی وابن مندة والحاکم والخطابی والبیهقی وابن حزم والاخرون **باب** کراهیة البول فی الماء الراکد **قوله** لا یبولن احدکم فی الماء الدائم ای الراکد الساکن من دام الشیء سکن ومکث **قوله** ثم یتوضأ منه الروایة بالرفع وکلمة ثم استینافیة والجملة بمنزلة علة النهی ای لا یبولن احدکم فیه لانه یتوضأ منه بعده فکانه قال انه کیف یبول فیه وهو یحتاج الیه بعده للتوضی او غیره والبول فیه ان لم ینجسه لکثرته فلا اقل انه ینفر الطبع عنه وذکر ابن مالك النحوی فی مثله انه یجوز ایضا جزمه عطفا علی موضع لا یبولن ونصبه باضمار ان واعطاء ثم حکم واو الجمع لکن فیه نظر لانه یقتضی ان یکون المنهی عنه الجمع بینهما واجاب عنه البعض بانه مثل قوله تعالی ولا تلبسوا الحق بالباطل وتکتموا الحق والنهی عنه الجمع والافراد فکذلك ههنا

قوت المغتذی

تبقی مترددة بین الکبار والصغار والدلیل علی انها من الکبار جعل الشارع الحد مقدرا بعدد فدل علی انه اشار الی اکبرها لانه لا فائدة فی تقدیره بقلتین صغیرتین مع القدرة علی تقدیره بواحدة کبیرة لا یبولن احدکم فی الماء الدائم ای الراکد ثم یتوضأ بالرفع

شرح سراج احمد

کہ ہمیشہ پیدا دن پلیدی بدوام کہ متغیر نشود یکی از اوصاف آب آن مقدار ایست کہ حرکت نکند یکجانب وی بحرکت جانب دیگر یعنی آنجانب کہ متحرک شود پاک ست و الجاری کالراکد عند اصحابنا ابی حنیفۃ و احمد علی القول الجدید الراجح من مذهب الشافعی و قال مالک لا ینجس الجاری الا بالتغیر قلیلا کان او کثیرا وهو القدیم من قول الشافعی و اختاره جماعۃ من اصحابه کالبغوی و امام الحرمین و الغزالی قال النووی فی شرح المهذب وهو قوی عقیلی در ضعفاء و دارقطنی و ابن عدی در کامل از جابر روایت آورده اند کہ اذا بلغ الماء اربعین قلۃ لا یحمل الخبث قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و فی الباب عن جابر و در باب کراهت بول در آب ستاده حدیث مروی گشته است از جابر بن عبد الله بن حبان و بیهقی در سنن و ابن حبان و ابن ماجه و احمد و نسائی از ابی هریره و ابن ماجه از عبد الله بن الحارث بن جزء روایت کرده اند و محدثین امام طحاوی نیز از ابی هریره

باب فی ماء البحر انه طهور باب ست در بیان حال آب دریا کہ بدرستیکہ آن پاک ست حدثنا قتیبة عن مالک ح وحدثنا الانصاری قال حدثنا معن قال حدثنا مالک عن صفوان بن سلیم عن سعید بن سلمۃ عن آل ابن الازرق ان المغیرة بن ابی بردة بدرستیکہ مغیره پسر ابی برده و هو من بنی عبد الدار و از قبیلہ عبد الدار بود اخبره حدیث کرده آل ابی الازرق را انه سمع ابا هریرة یقول سال رجل رسول الله صلی الله علیه وسلم بدرستیکہ مغیره شنیده ابا هریره را کہ میگفت سؤال کرد مردی آنحضرت را

شرح ابی الطیب

قوله و فی الباب عن جابر اخرجه مسلم عن جابر رضی الله عنه انه نهی ان یبال فی الماء الراکد **باب** فی ماء البحر انه طهور **قوله** مالک بن صفوان بن سلیم عن سعید بن سلمۃ عن آل بن الازرق ان المغیرة بن ابی بردة قال ابن العربی حدیث مشهور لکن فی طریقه مجهول فهو الذی قطع بالصحیحین عن اخراجه و اصل مالک ان شهرة الحدیث بالمدینة تغنی عن صحة سنده انتهی و قال الشافعی فی اسناد هذا الحدیث من لا اعرفه قال البیهقی یحتمل ان یرید سعید بن سلمۃ او المغیرة او کلیهما و قال الحافظ ابن حجر فی التخریج لم ینفرد به سعید عن المغیرة فقد رواه عنه یحیی بن سعید الانصاری والمغیرة وثقه النسائی وقد صحح هذا الحدیث غیر الترمذی ابن المنذر و ابن خزیمة و ابن حبان و الحاکم و ابن منده **قوله** سال رجل سمی ابن بشکوال السائل عبد الله المدلجی و قال النووی فی شرح المهذب اسمه عبید و قیل عبد

قوت المغتذی

مالک عن صفوان بن سلیم عن سعید بن سلمۃ عن آل بنی الازرق ان المغیرة ابن ابی بردة وهو من بنی عبد الدار اخبره انه سمع ابا هریرة یقول سال رجل رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله انا نرکب البحر الحدیث قال ابن العربی حدیث مشهور لکن فی طریقه مجهول وهو الذی قطع بالصحیحین عن اخراجه و اصل مالک ان شهرة الحدیث بالمدینة تغنی عن صحة سنده انتهی قال الشافعی فی اسناده هذا حدیث من لا اعرفه قال البیهقی یحتمل ان یرید سعید بن مسلمة او المغیرة او کلیهما وقال الحافظ ابن حجر فی التخریج لم ینفرد سعید عن المغیرة فقد رواه عنه یحیی بن سعید الانصاری و المغیرة وثقه النسائی وقد صحح هذا الحدیث غیر الترمذی ابن المنذر و ابن خزیمة و ابن حبان و الحاکم و ابن منده و ابو محمد البغوی و سمی ابن بشکوال السائل عبد الله المدلجی قال النووی فی شرح المهذب اسمه عبید و قیل عبد قال واما قول السمعانی فی الانساب اسمه العرکی ففیه ایهام ان العرکی اسمه و لیس کذلک بل العرکی وصف له و هو ملاح السفینة

عارضة الاحوذی

هذا اصح شیء فی الباب وذکر حدیث الربیع انه بدأ بمؤخر رأسه ثم بمقدمه و باذنیه ظهورهما و بطونهما قال حسن و حدیث عبد الله اصح و قال بعد ذلک عن الربیع ان النبی علیه السلام رأیته توضأ و مسح رأسه و ما اقبل منه و ما ادبر و صدغیه و اذنیه مرة واحدة فقال هو حسن صحیح مع انه حسن ما اسنده عن عبد الله ابن محمد بن عقیل عنها و ذکر بعد ذلک عن عبد الله بن زید بن لهیعة بماء غیر من فضل یدیه اخرجه ابو عیسی و صحح الروایة الاخری انه مسح رأسه بماء غیر فضل یدیه و قال حسن صحیح و ذکر حدیث ابن عباس و صححه ان النبی

عارضۃ الاحوذی	
صلی اللہ علیہ وسلم مسح براسہ مرتین باذنیہ ظاہرہما وباطنہما وذکر حدیث ابی امامۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الاذنان من الراس والصحیح ان ذلک من قول ابی امامۃ صدی ابن عجلان لا من نفس الحدیث والحدیث نصہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح براسہ وقال الاذنان من الراس یعنی ان ہذا قول ابی امامۃ لا قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احکامہ کثیرۃ نذکر منہا فی ہذہ العارضۃ خمس مسائل الاولی قولہ مسح راسہ یعنی جمیعہ وفی المسألۃ احد عشر قولا بیناہا فی الاحکام وفی	

شرح سراج احمد

فقال یا رسول اللہ انا نرکب البحر ونحمل معنا القلیل من الماء پس گفت ای رسول خدا بدرستیکہ ما سوار میشویم بر کشتی در دریای شور و برمیداریم ہمراہ خویش آب اندکی را قلیل المقدار برای خوردن و نوشیدن فان توضأنا بہ عطشنا پس اگر وضو کنیم ما بآن آب تشنہ خواہیم شد و از خوردن و نوشیدن منقطع گردد افنتوضأ من البحر پس آیا وضو کنیم ما از آب دریای شور فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو الطہور ماؤہ الحل میتتہ پس فرمود آنحضرت آن پاک است آب او و حلال است مردہ او [illegible]

شرح ابی الطیب

قولہ انا نرکب البحر زاد الحاکم نرید الصید ونحمل معنا القلیل من الماء لفظ الحاکم والبیہقی فیحمل احدنا معہ الاداوۃ وہو یرجو ان یاخذ الصید قریبا فربما وجدہ کذلک وربما لم یجد الصید حتی یبلغ من البحر مکانا لم یظن ان یبلغہ فلعلہ یحتلم او یتوضأ فان اغتسل او توضأ بہذا الماء فلعل احدنا یہلکہ العطش فہل تری فی ماء البحر ان نغتسل او نتوضأ بہ اذا خفنا ذلک فقال الحدیث قولہ ہو الطہور ماؤہ لم یقل نعم لئلا یتبادر الی الذہن قصر الحکم علی موضع الضرورۃ کما ہو المفروض فی السوال واما الزیادۃ فی الجواب بقولہ الحل میتتہ فلتتمیم الفائدۃ وہی زیادۃ تنفع لاہل الصید کان السائل منہم وہذا من محاسن الفتوی والطہور بمعنی المطہر لانہم سألوہ عن تطہیر مائہ لا عن طہارتہ والحصر فیہ للمبالغۃ قال الطیبی نقلا عن الزجاج ان الطہور ہو الماء الذی یتطہر بہ ولا یجوز الا ان یکون طاہرا فی نفسہ مطہرا لغیرہ لانہ عدل بہ عن صیغۃ الفاعل الی فعول او فعیل لزیادۃ معنی لان اختلاف المبانی لاختلاف المعانی لکن زیادۃ الطہارۃ لیست بالنسبۃ الی طاہر آخر ہو اطہر منہ بل بالقیاس الی ما یتطہر بہ ففیہ معنی الطہارۃ والتطہیر بخلاف طاہر وان کان القیاس ان یعتبر زیادۃ الطہارۃ لانہ فعل لازم انتہی قال ابن العربی انما توقفوا فی ماء البحر لاحد وجہین اما لانہ لا یشرب واما لانہ طبق جہنم کما روی عن ابن عمر وابن عمرو وما کان طبق سخط لا یکون طریق طہارۃ ورحمۃ

قوت المغتذی

انا نرکب البحر زاد الحاکم نرید الصید ونحمل معنا القلیل من الماء لفظ الحاکم والبیہقی فیحمل احدنا معہ الاداوۃ وہو یرجو ان یاخذ الصید قریبا فربما وجدہ کذلک وربما لم یجد الصید حتی یبلغ من البحر مکانا لم یظن ان یبلغہ فلعلہ یحتلم او یتوضأ فان اغتسل او توضأ بہذا الماء فلعل احدنا یہلکہ العطش فہل تری فی ماء البحر ان نغتسل بہ او نتوضأ بہ اذا خفنا ذلک فقال اغتسلوا منہ وتوضؤا بہ ہو الطہور ماؤہ بفتح الطاء الحل میتتہ قال الخطابی فی الاصلاح عوام الرواۃ یقولون بکسر المیم من المیتۃ یقولون میتۃ وانما ہو میتۃ مفتوحۃ یریدون حیوان البحر اذا مات فیہ سمعت ابا عمر یقول المیتۃ الموت وہو امر اللہ یقع فی البر والبحر لا یقال حلال ولا حرام قال ابن العربی انما توقفوا عن ماء البحر لاحد وجہین اما لانہ لا یشرب واما لانہ طبق جہنم کما روی عن ابن عمرو وما کان طبق سخط لا یکون طریق طہارۃ ورحمۃ وانما اجابہم بما ذکر ولم یقل لہم نعم لانہ لو قال ذلک لما جاز الوضوء بہ الا للضرورۃ علی حسب ما وقع السوال فاستأنف بیان الحکم بجواز الطہارۃ بہ وزاد فی الجواب ما تم بہ الفائدۃ وذلک من محاسن الفتوی وقد روی الدارقطنی ان البحر طہور الملائکۃ اذا نزلوا واذا عرجوا انتہی

حل اللغۃ: الطہارۃ لغۃ النظافۃ وخلوص من الدنس وشرعا النظافۃ المخصوصۃ المتنوعۃ الی وضوء وغسل وتیمم وغسل البدن والثوب ونحوہ کما فی الدر [illegible] الاصطلاحات

شرح سراج احمد

دو فی الباب عن جابر و الفراسی حاکم از ابن عباس روایت کردہ کہ البحر طہور و ابن ماجہ از ابی ہریرہ آوردہ کہ البحر طہور ماؤہ الحل میتتہ و دارقطنی از ابی ہریرہ روایت کردہ کہ من لم یطہرہ البحر فلا طہرہ اللہ قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح وہو قول اکثر الفقہاء و آن قول اکثر فقہاست کہ آب دریا پاک ست من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم از صحابہ منہم ابوبکر و عمر و ابن عباس لم یروا باسا بماء البحر بعضی ازان فقہای صحابہ ابوبکر صدیق و عمر بن الخطاب و ابن عباس اند کہ اعتقاد میدارند کہ باکی نیست بآب دریا و قد کرہ بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الوضوء بماء البحر مکروہ داشتہ اند بعضے از صحابہ وضو از آب دریا منہم ابن عمر و عبد اللہ بن عمرو و قال عبد اللہ بن عمرو ہو نار بعضے از ایشان عبد اللہ بن عمر و عبد اللہ بن عمرو بن العاص ست و گفت عبد اللہ بن عمرو آب دریای شور آتشی ست یعنی موذی ست کہ مولد امراض ست در جلد باب التشدید فی البول باب ست در بیان سختی در پرہیز کردن از بول حدثنا ہناد و قتیبۃ و ابو کریب قالوا اخبرنا وکیع عن الاعمش قال سمعت مجاہدا یحدث عن طاؤس کابوس ابن کیسان ابو عبد الرحمن الخولانی الحمیری مولاہم الہمدانی از ابنا فرس ست و گفت یحیی بن معین نام او ذکوان و تسمیہ طاؤس از انست کہ طاؤس قرا بود او یکی از اعلام تابعین و خیار عباد اللہ الصالحین بود و او پیش صحیح تابعین ست در مکہ و در ترمذیہ سنہ خمس ماسیت مائۃ وفات یافت و نماز گزارد بروے ہشام بن عبد الملک عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مر علی قبرین گفت ابن عباس بتحقیکہ آنحضرت بگذشت بر دو گور فقال انہما یعذبان پس فرمود آنحضرت بتحقیکہ ہر دو صاحب گور را عذاب کردہ میشوند در گور ہا و ما یعذبان فی کبیر و عذاب کردہ نمیشوند بسبب کاری بزرگ نظر مردم اما ہذا فکان لا یستتر من بولہ اما یکے ازین دو پس بود کہ پوشیدہ نمیکرد خود را از بول خود و پرہیز از ان نمیکرد و قطرات بول بر تن و جامہ او می افتادند و اما ہذا فکان یمشی بالنمیمۃ

شرح ابی الطیب

باب التشدید فی البول قولہ فقال انہما یعذبان ای ان صاحبیہما یعذبان بتقدیر المضاف والضمیر راجع الی غیر مذکور لان سیاق الکلام یدل علیہ قولہ وما یعذبان فی کبیر صرح الحرفیہ للتعلیل و ہو شاہد علی ورود فی للتعلیل و معناہ لا یعذبان فی امر یشق و یکبر علیہما الاحتراز عنہ الا لکانا معذورین کسلس البول او الاستحاضۃ و لم یرد ان الامر فیہما ہین غیر کبیر فی الدین قولہ اما ہذا فکان لا یستتر من بولہ ای لا یجعل بینہ و بین بولہ سترۃ ای لا یتحفظ منہ او لا یخفی عن اعین الناس عند قضاء الحاجۃ کذا فی المجمع و یؤیدہ ما فی ابی داود قال ہناد یستتر مکان یستنزہ و ساق ہذا بسند عثمان بن شیبۃ و قال قال کان لا یستتر من بولہ و قال ابو معاویۃ یستنزہ قال الاشرف فی الغریبین والنہایۃ یستنثر بنون بعد التاء من الاستنثار و ہو الاجتذاب مرۃ بعد اخری قال اللیث النثر جذب فیہ قوۃ قیل ہذا ہو الذی یساعد علیہ المعنی لا الاستتار فیہ ان التکشف حرام عند الکل والمقام مقام التعذیب لکونہ کبیرۃ فکیف یقال انہ لا یساعدہ المعنی و فی روایۃ لمسلم لا یستنزہ من البول و کذلک فی روایۃ لابی داود و فی روایۃ ابن عساکر لا یستبرئ بموحدۃ ساکنۃ من الاستبراء قولہ و اما ہذا فکان یمشی بالنمیمۃ ای الی کل واحد من الشخصین اللذین بینہما عداوۃ او یلقی بینہما عداوۃ بان ینقل لکل واحد منہما ما یقول الآخر من الشتم والاذی قال النووی النمیمۃ نقل کلام الغیر لقصد الاضرار و ہو اقبح القبائح

قوت المغتذی

و قال عبد اللہ بن عمر و ہو نار قال ابن العربی اراد بہ طبق النار لانہ لیس بنار فی نفسہ

عارضۃ الاحوذی

مختصر النیرین وجملتہا ترجع الی قولین احدہما ہل یلزم جمیعہ او بعضہ فرای مالک فی مشہور اقوالہ وجوب مسح جمیعہ لما یقتضیہ ظاہر القرآن وفعل النبی علیہ السلام وذلک منصوص مبین فی کتاب الاحکام ومسائل الخلاف وفعل النبی علیہ السلام رافع لکل خلاف او اشکال وقع فی الآیۃ فانہ صلی اللہ علیہ وسلم استوفاہ مسحا ومن صفتہ فعلا الثانیۃ قد ذکرنا بعضا من الروایات فی کیفیۃ المسح لہ وقد روی البخاری فی صفۃ مسحہ ان النبی علیہ السلام مسح راسہ بیدیہ

عارضة الاحوذی

ادبر بهما واقبل ولا اعلم احدا قال انه بدأ بمؤخر الراس الا وكيع بن الجراح كما ذكره ابو عيسى عنه والصحيح البداية بالمقدم وهي رواية الحفاظ كلهم وقوله في حديث البخاري فادبر واقبل قال علماؤنا بدأ بمقدم راسه وسماه ادبارا لانه فعل يؤل الى الادبار فسماه بما يؤل اليه وهي مسألة خلاف في اصول الفقه هل يسمى الفعل بمبدئه او منتهاه وعلى هذا القصر اختلف الرواة في الالفاظ وقوله بدأ بمؤخر راسه لعله من تفسير الراوي لقول الاخر

الترجمة ... عبد الرحمن بن حسنة ... الترجمة ...

شرح سراج احمد

واما این صاحب گور واشارت بقبر دیگر فرمود بعض که میرفت بسخن چینی و سخن چینی بر دروازهای مردم رفته تفتیش عیوب ایشان میکرد و حاصل آنکه پرده نمیگرفت در وقت بول و کشف میکرد عورت خود را یا پرده نمیگرفت میان خود و بول و نگاه نمیداشت از ان خود را و احتیاط نمیکرد تا میرسید ترشحه بدن و جامه او و در روایه مسلم لا یستنزه و نمیمه رسانیدن و نقل کردن سخن یکی را بدیگری بقصد افساد و اظهار و این اقبح قبائح و اشنع شنائع ست نزد بعضے علما از کبائر ست و در قرآن مجید مذمت آن کرده است مشاء بنمیم و در حدیث ست که حق تعالی نظر نمیکند بسوی کسیکه در وی این خصلت باشد و در صحیحین آمده است که سخن چین در بهشت نه در آید و عمر بن الخطاب بکعب احبار گفت که کدام گناه را در توریت عظیم خوانده گفت سخن چینی کردن فرمود که آیا از قتل عظیم ترست گفت از سخن چینی قتل حادث شود و چندین شرهای دیگر پدید آیند و مصداق آن در کتاب الله است والفتنة اشد من القتل وفي الباب عن زيد بن ثابت وابي بكرة وابي هريرة وابي موسى وعبد الرحمن بن حسنة روایت کرده حدیث تنزه از بول را عبد بن حمید و بزار و طبرانی و حاکم از ابن عباس و طبرانی از ابی امامه با این عبارت اتقوا البول فانه اول ما يحاسب العبد في القبر و امام احمد و ابن ماجه و حاکم از ابی هریره و احمد و متفق علیه از ابن عباس و احمد از ابی امامه و ابو داود و ابن ماجه و ابن حبان از عبد الرحمن بن حسنه و ابی موسی و حاکم و بیهقی در سنن از علی بن ابی طالب قال ابو عيسى هذا الحديث حسن صحيح وروى منصور هذا الحديث عن مجاهد عن ابن عباس و روایت کرده منصور این حدیث را از مجاهد از ابن عباس و لم يذكر فيه عن طاؤس و ذکر نکرده منصور در وی روایت را از طاؤس ورواية الاعمش اصح و روایة اعمش صحیح ترست که در اسناد حدیث ست وسمعت ابا بكر محمد بن ابان يقول گفت مصنف و شنیدم ابا بکر محمد بن ابان را که میگفت سمعت وكيعا شنیدم وکیع را یقول که میگفت الاعمش احفظ لاسناد ابراهيم عن منصور اعمش حافظ ترین اسناد ست ابراهیم از منصور

باب ما جاء في نضح بول الغلام قبل ان يطعم باب ست در بیان آنچه آمده است در پاشیدن آب بر شاشای کودک پیش از انکه خورده باشد حدثنا قتيبة واحمد بن منيع قالا ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود بن عبد الله الهذلی امام جلیل یکی از فقهای سبعه بود گفت واقدی بود او عالم ثقه فقیه کثیر الحدیث و علم شاعر مامون امام از سادات تابعین از ثالثه است در سنه تسع و ثمان و خمس یا اربع و تسعین وفات یافت عن ام قيس بنت محصن بکسر میم و سکون حای مهمله و فتح صاد در آخر نون اسدیه خواهر عکاشه بن محصن صحابیه مشهوره از مهاجرات بود قالت دخلت بابن لي على النبي صلى الله عليه وسلم لم يأكل الطعام گفت ام قیس در آمدم من و در آوردم همراه خود پسر خود را بر آنحضرت که هنوز نخورده بود طعام را و آنحضرت او را در کنار خود نشاندند فبال عليه پس شاشا کرد بر آنحضرت فدعا بماء فرشه عليه پس طلبید آب را پس افشاند آب را بر آن بول وفي الباب عن علي وعائشة وزينب ولبابة بنت الحارث وهي ام الفضل و لبابه ام فضل ست بنت عباس بن عبد المطلب که فضل پسر عباس بن المطلب بود وابي السمح وعبد الله بن عمرو وابي ليلى وابن عباس رضی الله عنهم امام احمد و ابو داود و ابن ماجه و حاکم از ام فضل و طبرانی اوسط از ام سلمه روایت کرده اند قال ابو عيسى وهو قول غير واحد من اصحاب

شرح ابي الطيب

باب ما جاء في نضح بول الغلام قبل ان يطعم **قوله** فدعا بماء فرشه عليه ظاهره اصابة الماء القليل باليد بلا اسالة ومن لم يقل بالظاهر يحمله على انه غسل غسلا خفيفا فعبر عنه بالرش ويؤيده ما في صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بصبي يرضع فبال في حجره فدعا بماء فصبه عليه وفي رواية فدعا بماء فاتبعه بوله ولم يغسله وفي رواية في البخاري فنضحه ولم يغسله فرواية صبه ظاهرة في كثرة اصابة الماء

شرح سراج احمد

النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدہم گفت مصنف و آن قول بسیار کسان ست از صحابہ و تابعین و کسیکہ پس تابعین
بودند از ایمہ مجتہدین مثل احمد و اسحق مانند امام احمد و اسحق وقالوا ینضح بول الغلام گفتند ایشان پاشیدہ شود آب شاشای
کودک کہ نخوردہ باشد ویغسل بول الجاریۃ و شستہ شود شاشای دختر از جہت پلیدی آن وھذا ما لم یطعما و این مادامی ست
کہ ہر دو طعام نخوردہ باشند فاذا طعما غسلا جمیعا پس چون خوردند ایشان شستہ شود بول ہر دو را باتفاق ویکفی الرش
علی بول صبی لم یطعم غیر اللبن ویغسل من بول الصبیۃ عند امامنا ابی حنیفۃ والشافعی وقال مالک یغسل من بولھما وھما فی الحکم سواء
وقال احمد بول الصبی مالم یاکل الطعام طاہر والاصح من مذہب امامنا ابی حنیفۃ ان بول الصبی نجس وھما فی الحکم سواء **باب ما جاء**
فی بول ما یوکل لحمہ بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در حکم شاشا چیزیکہ خوردہ شود گوشت وی حدثنا الحسن بن محمد الزعفرانی
ثنا عفان بن مسلم عفان بفتح عین مہملہ و تشدید فا و مسلم بلفظ اسم فاعل از اسلام ست ابن عبد اللہ الصفار البصری الباہلی ثقہ بود از کبار
عاشرہ است بغداد سنہ عشرین و مائۃ وفات کرد ثنا حماد بن سلمۃ انا حمید وقتادۃ وثابت عن انس ان ناسا من عرینۃ قدموا المدینۃ
گفت انس بن مالک بدرستیکہ مردم از قبیلۂ عرینہ آمدند مدینہ را عرینہ بضم عین مہملہ و فتح را و سکون مثناۃ تحتیہ و نون نام قبیلہ ایست از قحطان
و در روایت بخاری من عکل و عرینۃ آمدہ است و ایشان ہفت کس بودند چہار از عرینہ و سہ عکل و روایات مختلفہ آمدہ اند درین باب در عدد ایشان
گویند ہفت کس و گویند ہشت و یوفق بینہما بکون ہ احد منہم من احدی القبیلتین کما فی الخیر الجاری فاجتووھا پس ناخوش داشتند ہوای مدینہ
شریفہ را و بہ بیماری استسقا مبتلا گشتند فبعثہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ابل الصدقۃ پس فرستاد ایشان را
آنحضرت در شتران صدقہ کہ بیرون شہر چرانیدہ میشدند وقال اشربوا من البانہا وابوالہا و فرمود آنحضرت بنوشید از شیر و بول آن
کہ استسقا را مفید بود ایشان رفتند و نوشیدند از شیر و ابوال شتران و صحت یافتند فقتلوا راعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

شرح ابی الطیب

ویستعمل غالبا فی الغسل فمعنی رشہ اسال الماء علیہ حتی غلبہ ولم یبالغ فی الغسل
بالدلک لان الغلام لم یاکل الطعام فلم یکن لبولہ عفونۃ تفتقر
فی ازالتہا الی المبالغۃ ولم یرد انہ لم یغسلہ بالمرۃ بل اراد بہ التفریق
بین الغسلین والتنبیہ علی انہ غسل دون غسل فعبر عن احدہما بالغسل وعن
الآخر بالنضح واللہ اعلم **باب ما جاء فی بول ما یوکل لحمہ** **قولہ** ان ناسا من عرینۃ
بالتصغیر کجہینۃ حی منہم العرنیون المرتدون کذا فی القاموس وعدتہم ثمانیۃ
کما فی الصحیح **قولہ** فاجتووھا الاجتواء بالجیم ای اصابہم فیہا الجوی وھو المرض وداء الجوف
ویقال اجتویت البلد اذا کرہت المقام فیہ وان کنت فی نعمۃ ویکون الجوی عبارۃ عن شدۃ الوجد وقال
السیوطی اجتووھا ای لم توافقہم **قولہ** راعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واسمہ یسار

قوت المغتذی

ان ناسا من عرینۃ عددہم ثمانیۃ فی الصحیح قدموا المدینۃ فاجتووھا
ای لم توفقہم فقتلوا راعی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسمہ یسار

عارضة الاحوذي

فادبر بہما فحملہ علی
البدایۃ بالموخر
فذکرہ بذلک
اللفظ الثالثۃ مسح
الراس اختلفت
الروایۃ فیہ عن
النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فمنہم من
روی انہ مسح
راسہ ثلثا ومنہم
من روی انہ
مسحہ مرۃ واحدۃ
قال ابو داود احادیث
عثمان الصحاح
انہ مسح راسہ
مرۃ واحدۃ و
من غریب الروایۃ
قول ابن سیرین
انہ مسح مرتین
مرۃ فرضا ومرۃ
سنۃ وتعلق بان
الفرض مرۃ و
الثانیۃ سنۃ
کسائر الاعضاء
وھذا قیاس علی
عبادۃ معارضۃ
للسنۃ ولو کانت
کسائر الاعضاء

شرح سراج احمد

پس گشتند ایشان چرانند شتران آنحضرت را واستاقوا الابل ببردند شتران را وارتدوا عن الاسلام و مرتد گشتند از اسلام آنحضرت بحال ایشان خبردار گشتند و مردم پس ایشان فرستاد تا ایشان را بیارند فاتی بهم النبی صلی الله علیه وسلم پس آورده شدند ایشان نزد آنحضرت فقطع ایدیهم پس برید آنحضرت دستهای ایشان را وارجلهم و برید پایهای ایشان را من خلاف از جانب گرفتن یعنی گر دست راست برید پای چپ برید وسمر اعینهم و میل گرم کرده در چشم ایشان کشید والقاهم بالحرة وانداخت ایشان را در سنگریزهای گرم قال انس فکنت انس بن مالک فکنت اری احدهم یکد الارض بفیه حتی ماتوا وربما قال حماد یکدم الارض بفیه حتی ماتوا وگاه گفت حماد لفظ یکدم الارض بجای یکد الارض و معنای هردو لفظ یکیست پس میدیدم من که می دیدم یکی ایشان را که می مالید زمین را بدهن خود تا آنکه مردند ایشان که بمعنی حکست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن انس گفت مصنف این حدیث حسن صحیح و تحقیق روایت کرده شده از بسیار طرق از انس بن مالک وهو قول اکثر اهل العلم و آن قول اکثر اهل علم ست قالوا لا باس ببول ما یوکل لحمه گفتند باک نیست ببول آنچه خورده شود گوشت وی از بقر و غنم و شتر و غیره حدثنا الفضل بن سهل الاعرج در تقریب ست فضل بن سهل بن ابراهیم الاعرج البغدادی اصل او از خراسان ست صدوق از حادی عشر ست در سنه خمس و خمسین و مائتین وفات کرد و عمر او متجاوز از سبعین بود نا یحیی بن غیلان بن عبد الله بن اسماء الخزاعی یا اسلمی ابو الفضل ثقة از عاشره بود در سنه عشرین و مائتین وفات کرد بر قول صحیح نا یزید بن زریع بتقدیم زای معجمه مصغر بصری ابو معاویه ثقه ثبت از ثامنه بود در سنه تسعین و مائتین وفات کرد نا سلیمان التیمی عن انس بن مالک قال انما سمل النبی صلی الله علیه وسلم اعینهم گفت انس جز این نیست که میل کشید در چشم ایشان آنحضرت لانهم سملوا اعین الرعاة از جهت آنکه میل کشیده بودند ایشان در چشم چرانندهٔ شتران قال ابو عیسی هذا حدیث غریب لا نعلم احدا ذکره غیر هذا الشیخ عن یزید بن زریع گفت مصنف این حدیث ست غریب نمی شناسم هیچکس را که ذکر کرده باشد آن را سوای این شیخ که یحیی بن غیلان باشد وهو معنی قوله والجروح قصاص و آنست معنی قول حق تعالی که والجروح قصاص چراکه تسمیل اعین ایشان از جهت قصاص بود وقد روی عن محمد بن سیرین انه قال انما فعل النبی صلی الله علیه وسلم هذا قبل ان تنزل الحدود و تحقیق روایت کرده شده است از ابن سیرین بدرستیکه محمد بن سیرین گفت جز این نیست که کرد آنحضرت این را پیش از آنکه فرو فرستاده شد حدود **باب** ما جاء فی الوضوء من الریح باب ست در بیان آنچه آمده است در وضو کردن از بیرون شدن ریح حدثنا قتیبة وهناد نا وکیع عن شعبة عن سهیل بن ابی صالح

شرح ابی الطیب

قوله سمر اعینهم بالتخفیف ای احمی لهم مسامیر الحدید ثم کحلهم **قوله** یکدم الارض ای یعض ونحوه یکد **قوله** سمل بالتخفیف ای فقأها بحدیدة محماة او غیرها و بمعنی السمر **قوله** وهو معنی قوله والجروح قصاص یعنی انما سمر النبی صلی الله علیه وسلم اعینهم لانهم سمروا اعین الرعاة فاقتص منهم عملا بقوله تعالی والجروح قصاص **باب** ما جاء فی الوضوء من الریح

قوت المغتذی

وسمر اعینهم بالتخفیف ای احمی لهم مسامیر الحدید ثم کحلهم بها یکدم الارض ای یعض ونحوه یکد سمل بالتخفیف ای فقأها بحدیدة محماة او غیرها وهو بمعنی السمر

عارضة الاحوذی

من جهة القیاس لکانت ثلاثا فعولوا علی ما تقدم الرابعة اختلف العلماء فی الاذنین علی اربعة اقوال الاول انهما من الراس یمسحان بمائه قاله ابن عباس وعطاء والحسن وابو حنیفة الثانی انهما من الوجه یغسلان معه قاله ابن شهاب الثالث یغسل ما اقبل منهما مع الوجه ویمسح ما ادبر مع الراس قاله الشعبی والحسن بن صالح الرابع هما من الراس ویمسحان بماء جدید زاد ابن الخلال ظاهرهما وجوبا وباطنهما استحبابا قال القاضی ابو بکر ابن العربی رضی الله عنه کل من ذکر وضوء النبی علیه السلام لم یذکر الاذنین الا ابن عباس

اسماء الرجال: سهیل ... صالح بن حی وهو حیان بن شفی بضم المعجمة ... مصغر الهمدانی بسکون المیم ... ثقة فقیه عابد من السابعة مات سنة تسع وتسعین وکان مولده سنة ... تقریب

شرح سراج احمد

عن ابیه عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا وضوء الا من صوت او ریح بدرستیکه آنحضرت فرمود نیست
لزوم وضو لیکن توہم و وسوسہ مگر از شنیدن آواز ی یا یافتن بدبوی ریح قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح حدثنا قتیبة نا عبد العزیز
بن محمد عن سهیل بن ابی صالح ور تقریب ہست عبد العزیز بن محمد بن عبید الدراوردی ابو محمد الجهنی مولاهم المدنی صدوق کان
یحدث من کتب غیره فیخطی قال النسائی حدیثه عن عبید الله العمری منکر من الثامنة مات سنة ست او سبع وثمانین ومائة عن ابیه عن ابی هریرة
ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا کان احدکم فی المسجد فوجد ریحا بدرستیکه آنحضرت فرمود چون باشد یکی از شما در مسجد پس
یافت باد حرکت را بین الیتیه میان دو سرین خود فلا یخرج پس بیرون نشود از مسجد برای وضو حتی یسمع صوتا او یجد ریحا
تا آنکه بشنود آوازی یا یابد بوی را حدثنا محمود بن غیلان نا عبد الرزاق انا معمر عن همام بن منبه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله
علیه وسلم قال ان الله لا یقبل صلوة احدکم اذا احدث حتی یتوضأ فرمود آنحضرت بدرستیکه حق تعالی قبول نمیفرماید نماز یکی شمارا چون بی وضو
گردد تا آنکه وضو کند یعنی چون میان نماز بی وضو گردد باید که وضو کرده نماز گزارد قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وفی الباب عن عبد الله
بن زید وعلی بن طلق بطای مهمله مفتوحه وسکون لام در آخر قاف ست وعائشة وابن عباس وابی سعید این حدیث را امام احمد از ابی سعید وابوداود از علی بن طلق
ومسلم از عبد الله بن عمر روایت کرده اند قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول العلماء ان لا یجب علیه الوضوء الا من حدث یسمع صوتا

شرح ابی الطیب

قوله لا وضوء الا من صوت او ریح ای لا وضوء الا من استماع صوت او وجدان ریح هو مجاز عن تیقن الحدث وانما
خصهما بالذکر لکثرة وجود النقض بهذا النوع من الناقض وهما اسبابا العلم بذلک غالبا یعنی لا وضوء بمجرد ان یشك
فی خروج شیء منه حتی یستیقن بالحدث بظهور علامة ذلك سواء کان صوتا او ریحا او غیر ذلك من البول وغیره فالمقصود
نفی الوضوء بمجرد الشك لا نفیه من بول ونحوه والیه یشیر اصل الروایة التی رواها الشیخان عن عباد بن تمیم عن
عمه عبد الله بن زید الانصاری انه شکا الی رسول الله صلی الله علیه وسلم الرجل یخیل الیه انه یجد الشیء فقال
رسول الله صلی الله علیه وسلم لا ینفتل او لا ینصرف حتی یسمع صوتا او یجد ریحا انتهی فالسوال عام وخص صلی
الله علیه وسلم فی الجواب باعتبار ان الوسوسة غالبا فی الصلوة یکون بخروج الریح واشار به صلی الله علیه
وسلم الی ان الحکم بالنقض منحصر فی تیقن الحدث والیه تشیر روایة ابی هریرة ان الله لا یقبل صلوة
احدکم اذا احدث حتی یتوضأ ویدل علی ذلك قول ابن المبارك اذا شك فی الحدث فانه لا یجب علیه
الوضوء قال فی شرح السنة معنی الحدیث حتی تیقن الحدث لا ان سماع الصوت او وجدان
الریح شرط اذ قد یکون اصم فلا یسمع الصوت وقد یکون اخشم فلا یجد الریح واقول قد ینتقض
بغیره فالمدار علی تیقن الحدث **قوله** اذا کان احدکم فی المسجد لیس قید المسجد للاحتراز
من ان خارج المسجد حکمه لیس کذلك بل اذا کان فی غیره لا ینصرف عن الصلوة کذلك حتی یتیقن
بالحدث الا انه اشار بالمسجد الی ان الاصل ان یصلی فی المسجد لانه مکانها
فعلی المؤمن ملازمة المساجد للجماعة وقوله فوجد ریحا ای زعم
بخروج ریح منه وشك فیه ولیس الوجدان ههنا بمعنی الیقین

عارضة الاحوذی

والربیع بنت معوذ
وبیانهما اقوی فی
التعلیق من سکوت
غیرهما الخامسة
فی التحقیق منها و
الخلاف بین العلماء
انما هو من الفاظ
وردت فی الاحادیث
کقوله سجد وجهی
للذی خلقه وصوره
وشق سمعه وبصره
فاضاف السمع الی
الوجه وهذا انما
یکون علی معنی
التوسع فی القول
بان یضاف الی الوجه
لانهما متصلتان
به اولان المراد بالوجه
الجملة کلها وکذلك قول
ابی امامة الاذنان من الراس
ذلك من قول ابی امامة
کما تقدم وتاویله
فلو تقویة حجة وفعل
النبی علیه السلام
الثابت فی افرادهما
بالذکر وتعدید الماء
لهما اصل لا یزعزع
والله اعلم

شرح سراج احمد

او بجد نمیابد گفت مصنف این حدیث حسن صحیح و آن قول علماست که واجب نمی شود بروی وضو مگر از بی وضو شدن که بشنود آواز می را یا بیابد بوی را وقال ابن المبارك اذا شك فی الحدث فانه لا یجب علیه الوضوء حتی یستیقن استیقانا یقدر ان یحلف علیه وگفت ابن المبارک چون شک شود آدمی را در بی وضو شدن پس بدرستیکه شان نیست که واجب نمیشود بروی وضو تا آنکه یقین حاصل شود او را یقینی که قادر باشد اینکه سوگند بخورد بروی بجبرد تو هم وضو ناقص نمیشود وقال اذا خرج من قبل المرأة الریح وجب علیها الوضوء وگفت ابن المبارک چون بیرون شود باد از فرج زن واجب شود بروی وضو وهو قول الشافعی و اسحق و آن قول امام شافعی و اسحق است بدانکه نزد امام احمد بقره نیز وضو بشکند اما این قول در کتاب خرقی و شرح آن که شامل و جامع کتب مذهب ایشان است یافته نشد و اما النادر کالدود و الحصا و الریح من القبل وسلس البول و الاستحاضة و المذی فینتقض بها الا عند مالك و استثنی ابو حنیفة الریح من القبل فقال لا ینتقض به **باب** الوضوء من النوم باب است در بیان وضو از خواب کردن حدثنا اسمعیل بن موسی و هناد و محمد بن عبید المحاربی المعنی واحد یعنی هر سه یکسان اند بخلاف الفاظ روایت کرده اند و باعتبار معنی یکیست قالوا اثنا عبد السلام بن حرب بن مسلم الهندی ابو بکر الکوفی اصل او بصری ثقة حافظ است او را مناکیر بود از صغار ثامنه است در سنه سبع وثمانین و مائة وفات کرد و عمر او ست وتسعون بود عن ابی خالد الدالانی الاسدی الکوفی یزید بن عبد الرحمن صدوق کثیر الخطا تدلیس میکرد از سابعه بود عن قتادة عن ابی العالیة عن ابن عباس رضی الله عنه انه رای النبی صلی الله علیه وسلم نام وهو ساجد حتی غط بدرستیکه ابن عباس دید آنحضرت را که بخواب رفت در حالیکه او سجده کننده بود تا آنکه آواز گلو بر آورد غط بغین معجمه و طای مهمله بمعنی آواز گلو او نفخ شک راوی است یا لفظ نفخ گفت یعنی دمید ثم قام یصلی پس برخاست آنحضرت که نماز میگزارد فقلت یا رسول الله انك قد نمت پس گفتم ای پیغمبر خدا بدرستیکه تو تحقیق بخواب رفته بودی قال ان الوضوء لا یجب الا علی من نام مضطجعا فرمود آنحضرت بدرستیکه وضو واجب نمیشود مگر بر کسیکه بخواب رود در پهلو در آمده فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله پس بدرستیکه آدمی چون بر پهلو بخواب آید سست میشوند بندهای بدن وی و مانع اخراج ریح دور شود قال ابو عیسی و ابو خالد اسمه یزید بن عبد الرحمن گفت مصنف و ابو خالد راوی دالانی که شاگرد قتاده است نام او یزید بن عبد الرحمن ست وفی الباب عن عائشة وابن مسعود وابی هریرة بدانکه بیهقی روایت کرده از طریق ابی خالد الدالانی از قتاده از ابی العالیه از ابن عباس و مرفوع کرده که وضو واجب نیست بر نائم در حال جلوس و قیام و سجود و ابوداود واحمد وابن ابی شیبه و طبرانی

شرح ابی الطیب

قوله یقدر من التقدیر ای یفرض فی نفسه و یقرر فیها ان یحلف علیه بسبب یقین عنده او من القدرة ای استیقانا یقدر معه ان یحلف علیه **باب** الوضوء من النوم **قوله** حتی غط الغطیط ترديد الصوت بالنفس فی الحلق حتی یکون له صوت **قوله** ان الوضوء لا یجب الا علی من نام مضطجعا ای لا یجب علی نائم الا علی هذا النائم او من فی معناه بان یکون مشارکا له فی العلة وهی استرخاء الاعضاء وقد اشار الیه صلی الله علیه وسلم بقوله فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله فحیث دارت العلة یدور معها المعلول ولهذا قالوا اذا کان ساجدا علی هیأة السنة لا تنتقض طهارته

قوت المغتذی

غط قال ابن العربی هو ترديد النفس فی الحلق حتی یکون له صوت

عارضة الاحوذی

باب تخلیل الاصابع عاصم بن لقیط بن صبرة عن ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا توضأت فخلل بین الاصابع صحیح حسن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا توضأت فخلل بین اصابع یدیك ورجلیك حسن غریب وعن المستورد رایت النبی علیه السلام اذا توضأ یخلل اصابع رجلیه بخنصره حسن غریب من طریق ابن لهیعة ومنا اخرجه ابو داود احکامه فی اربعة الاولی قوله یخلل بین الاصابع فی حدیث لقیط الصحیح عام فی کل اصبع فی الوضوء الا انه واجب فی الیدین واختلف فی الرجلین فقال احمد واسحق یخلل

شرح سراج احمد

ودارقطنی از حدیث ابن عباس بعین الفاظ مذکوره روایت کرده اند گفت دارقطنی متفرد گشته است بآن ابو خالد دالانی وصحیح نیست وهم روایت کرده
ابن عدی باسناد واهی از عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده مرفوع واز حذیفه نیز ومسلم وابوداود از انس بن مالک بلفظ کان اصحاب رسول الله صلی الله
علیه وسلم ینامون ثم یصلون ولا یتوضئون چنانکه در متن مذکور میشود ودر روایتی ینتظرون العشاء حتی تخفق رؤسهم ودر روایت ابن المبارک یعنی
وهم جلوس آمده وهم روایت کرده بزار وقاسم بن منیع بلفظ ینتظرون الصلوة فیضعون جنوبهم حدثنا محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید عن شعبة
عن قتادة عن انس بن مالك قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينامون ثم يقومون فيصلون ولا يتوضؤن
گفت انس بن مالک بودند یاران آنحضرت که بخواب میرفتند نشسته پس برمی آمدند پس نماز میگذاردند وحال آنکه تجدید وضو نمیکردند وقال ابو عیسی
هذا حديث حسن صحيح سمعت صالح بن عبد الله يقول گفت مصنف این حدیث حسن صحیح ست شنیدم صالح بن عبد الله را
که میگفت سألت ابن المبارك عمن نام قاعدا معتمدا پرسیدم عبد الله بن المبارک را از حال کسی که بخواب رود نشسته
تکیه زده چه حکم ست ناقض وضو ست یا نه فقال لا وضوء عليه پس گفت ابن المبارک نیست وضو بروی قال وقد روى
حديث ابن عباس سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن ابن عباس گفت مصنف وتحقیق روایت کرده حدیث ابن
عباس را سعید بن ابی عروبه از قتاده از ابن عباس قوله قول انس بن مالک را ولم يذكر فيه ابا العالية وذکر نکرده در وی لفظ ابا العالیة را
که راوی ست میان اسناد و واسطه است میان قتاده وانس ولم يرفعه ومرفوع نکرده است حدیث را واختلف العلماء فى الوضوء
من النوم واختلاف کرده اند علما در وجوب وضو از خواب فرأى اكثرهم انه لا يجب عليه الوضوء پس اعتقاد کرده اند اکثر علما
که بدرستیکه شان اینست که واجب نمیشود بروی وضو اذا نام قاعدا او قائما چون بخواب رود در حال قعود یا قیام

شرح ابی الطیب

قوله ينامون محمول على نومهم على حالة غير حالة استرخاء المفاصل لان النوم فى تلك الحالة لم ينقض قوله لم
يذكر فيه ابا العالية ولم يرفعه يعنى روى هذا الحديث بسند غير سند ابى خالد الدالانى فرواه سعيد بن ابى عروبة
عن قتادة موقوفا على ابن عباس انه قال ان الوضوء لا يجب الحديث اقول قال ابوداود فى سننه قوله الوضوء
على من نام مضطجعا هو حديث منكر لم يروه الا يزيد الدالانى عن قتادة وروى وله اى اول الحديث كان صلى الله
عليه وسلم يسجد وينام وينفخ حتى يقوم فيصلى ولا يتوضأ رواه ابوداود وجماعة عن ابن عباس ولم يذكروا
شيئا من هذا وفى بعض نسخ ابى داود وقال ابوداود فذكرت حديث يزيد الدالانى لاحمد بن حنبل فانتهرني استعظاما
له وقال ما ليزيد الدالانى يدخل على اصحاب ابى قتادة ولم يعبأ بالحديث انتهى وقال المنذرى وذكر ابوداود ما
يدل على ان قتادة لم يسمع هذا الحديث من ابى العالية فيكون منقطعا وذكر ابن حبان ان يزيد الدالانى
كان كثير الخطاء فاحش الوهم يخالف الثقات وقال غيره صدوق لكنه يهم فى الشئ و
قال ابن عدى فيه لين الحديث ومع لينه يكتب حديثه ثم قال ما حاصله
ان لهذا الحديث شواهد لا ينزل بها عن رتبة الحسن

قوت المغتذی

كان اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ينامون زاد ابوداود حتى تخفق رؤسهم

عارضة الاحوذی

اصابع رجليه
فى الوضوء وقال
مالك فى العتبية
لا يلزم ذلك لانها
ملاصقة يشق
وصول الماء اليها
ويتفرع بمولات
الرطوبة عليها وما
روى عن النبى صلى
الله عليه وسلم انه
كان يخلل اصابع
رجليه محمول على
الاستحباب وانما يجب
ذلك عندنا فى
غسل الجنابة الثانية
اذا كانت اصابع
اليدين والرجلين
متلاصقة سقط
ذلك كله فيها ولم يلزم
فصلها الثالثة اذا
كان له خاتم حركه
فقد روى الدارقطني
وغيره ان النبى
عليه السلام كان
اذا توضأ حرك
خاتمه وهذا دليل
على التدلك وهى
الرابعة وقد روى

عارضۃ الاحوذی

الدارقطنی عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخلل بین اصابعہ ویقول خللوا بین اصابعکم لا یخلل اللہ بینہا فی النار باب ماجاء ویل للاعقاب من النار ابو صالح عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویل للاعقاب من النار صحیح حسن العارضۃ ہذہ سنۃ اتفق المسلمون علیہا وردت الایۃ الاحادیث العصابۃ فیہا قال ابو عیسی لا یجوز المسح علی الاقدام المجردۃ خلافا لمحمد ابن جریر الطبری حیث قال ہو مخیر بین المسح والغسل وقال بعض الرافضۃ فی صفۃ المسح وحکی عن بعض اہل الظاہر انہ یجب الجمع بینہما احتج محمد بن جریر

شرح سراج احمد

سخن یا نام مضطجعا تا آنکہ بخواب رود یہ پہلو درآمدہ وبہ یقول بالثوری وابن المبارک واحمد وبدین قائل گشتہ است سفیان ثوری وعبد اللہ بن المبارک و امام احمد وقال بعضہم اذا نام حتی غلب علی عقلہ وگفتند بعضی علما چون بخواب رود تا آنکہ غالب گردد بر عقل وی ومغلوب العقل شود وجب علیہ الوضوء واجب شود بروی آب دست وبہ یقول اسحق وبدان قائل گشتہ اسحق وقال الشافعی من نام قاعدا فرای رؤیا او زالت مقعدتہ لوسن النوم فعلیہ الوضوء وگفت امام شافعی ہر کہ بخواب رود نشستہ پس دید خوابی یا زائل شد سرین او از میل کردن غنودگی پس لازم شود بروی تجدید وضوء ودر اختلاف الائمہ نوشتہ اختلاف کردہ اند علما در حق کسی کہ بخواب رفت بر حالت نماز گزارندہ امام ابو حنیفہ گفتہ وضو نشکند اگرچہ دراز شود خواب او واگر بر پہلو افتاد بشکند وگفت امام مالک بشکند در حالت رکوع وسجود چون دراز شود کمتر باشد از قیام وقعود وگفت امام شافعی در قول جدید اگر بخواب رفت چسپانندہ مقعد را بر زمین نشکند والا بشکند وگفت در قول قدیم نشکند و بر ہیئتی از ہیأت نماز واز امام احمد دو روایت اندر روایت مختار مثل مذہب مالک است وگفت خطابی این اصح روایات است وفرق نزد امام ابی حنیفہ وشافعی میان درازی خواب وقصر او ست واگرچہ دید نائم خوابہا اگر چسپانندہ مقعد بود از زمین زیرا کہ خواب فی حد ذاتہ ناقض نیست بلکہ مظنہ حدث باشد وگفت امام مالک و احمد چون دراز شود خواب در حال نشستن لازم شود بروی وضو

باب الوضوء مما غیرت النار باب ست در بیان کردن وضو از خوردن چیزی کہ متغیر شود بآتش و پختہ شود بآتش

حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینۃ عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال

شرح ابی الطیب

قولہ وقال بعضہم اذا نام حتی غلب علی عقلہ وجب علیہ الوضوء کانہ یشیر الی ما قال مالک ان طال النوم نقض والا فلا قال القسطلانی قال اسحق والحسن والمزنی وغیرہم انہ فی ذاتہ ناقض مطلقا علی کل حال وہیأۃ لعموم حدیث صفوان بن عسال المروی فی صحیح ابن خزیمۃ اذ فیہ الا من غائط او بول او نوم فسوی بینہما فی الحکم وقال آخرون ہو ناقض لکونہ مظنۃ الحدث لحدیث ابی داود وغیرہ العینان وکاء السہ فمن نام فلیتوضأ واختلف ہؤلاء فمنہم من قال لا ینقض القلیل وہو قول الزہری ومالک واحمد فی احدی الروایتین منہ ومنہم من قال ینقض مطلقا الا نوم ممکن مقعدتہ من مقرہ فلا ینقض لحدیث انس المروی فی مسلم ان الصحابۃ کانوا ینامون ثم یصلون ولا یتوضؤن وحمل علی نوم المتمکن جمعا بین الاحادیث ولا تمکین لمن نام علی قفاہ ملصقا مقعدتہ بمقرہ ولا لمن نام محتبیا وہو ہزیل بحیث لا تنطبق الیتاہ علی مقرہ علی ما نقل عن الرویانی وقال الاذرعی انہ الحق لکن صحح فی الروضۃ انہ متمکن والتحقیق نظرا الی انہ متمکن بحسب قدرتہ ولو نام جالسا فزالت الیتاہ او احدہما عن الارض فان زالت قبل الانتباہ انتقض وضوءہ او بعدہ او معہ او لم یدر ایہما اسبق فلا لان الاصل بقاء الطہارۃ وسواء وقعت یدہ ام لا وہذا مذہب الشافعی وابی حنیفۃ وقال مالک ان طال نقض والا فلا وقال آخرون لا ینقض النوم الوضوء بحال وہو یحکی عن ابی موسی الاشعری وابن عمر ومکحول انتہی

باب الوضوء مما غیرت النار

اسماء الرجال عبد اللہ بن المبارک المروزی [illegible]

شرح سراج احمد

قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الوضوء مما مست النار گفت ابو ہریرہ فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم وضو لازم میشود از خوردن چیزیکه مس کردہ آتش ولو من ثور اقط واگرچہ باشد از پارچۂ ثور وت اقط بفتح ہمزہ وکسر قاف وکسرتین نیز آمدہ پنیریست ترش کہ از ماست سازند زبدہ برین کردہ قال فقال له ابن عباس انتوضأ من الدهن انتوضأ من الحميم گفت ابو سلمہ پس گفت ابو ہریرہ را عبدالله بن عباس آیا وضو میکنیم از خوردن روغن آیا وضو میکنیم از خوردن و نوشیدن آب گرم کردہ بآتش و این بعض ابن عباس بود فقال ابو هريرة يا ابن اخي اذا سمعت حديثا عن النبي صلی الله علیه وسلم فلا تضرب له مثلا پس گفت ابو ہریرہ ای پسر برادر من چون بشنوی حدیثی را از آنحضرت پس بیان مکن مر او را مثلی قال وفي الباب عن ام حبيبة ام المؤمنين وام سلمة ام المؤمنين وزيد بن ثابت وابي طلحة وابي ايوب وابي موسى الاشعري روایت کردہ ابن سلم از زید بن ثابت و دارقطنی از ابی ہریرہ و امام احمد از سہل بن الحنظلیہ روایت کردہ بلفظ من اکل لحما فلیتوضأ و نسائی از ابی ایوب و احمد و نسائی از ابی طلحہ و ابن ماجہ از ابی ہریرہ و طبرانی از ام حبیبہ و زید بن ثابت روایت کردہ اند باختلاف الفاظ قال ابو عيسى وقد رای بعض اهل العلم الوضوء مما غيرت النار گفت مصنف وتحقیق اعتقاد کردہ اند بعضی اہل علم وضو کردن را از خوردن چیزیکه تغیر دادہ آتش واكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلی الله علیه وسلم والتابعين ومن بعدهم على ترك الوضوء مما غيرت النار واکثر اہل علم از صحابہ و تابعین و کسی کہ پس از تابعین بودند از ایمہ بر ناکردن وضو از خوردن چیزیکه تغیر دادہ او را آتش بدانکه طعامیکه بر آتش پختہ باشد و نان از خوردن آن وضو واجب نمیشود باجماع ایمہ و حکایت کردہ شدہ از بعضی صحابہ چنانکه ابن عمر و ابی ہریرہ و زید بن ثابت ایجاب وضو را و خوردن گوشت جزور ناقض وضو نیست بر قول جدید راجح از مذہب شافعی و آن قول امام ابی حنیفہ و مالک ست و امام احمد گفتہ وضو بشکند و آن قول قدیم مختار نزد اصحاب شافعی ست

شرح ابی الطیب

قوله الوضوء مما مست النار ولو من ثور اقط يعني الوضوء بعد الاكل من اكل ما مسته النار لا ان الوضوء مطلقا من اكل ما مست النار المراد بالمس التاثير فيه بالطبخ كاللحم والدبس وغير ذلك وهو منسوخ بما سياتي في الباب الذي يليه وبما اخرج ابوداود والنسائي عن جابر بن عبد الله قال كان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما غيرت النار **قوله** ولو من ثور اقط قال ابن العربي بالمثلثة جملة مجموعة من الطعام وقد اضيفا الى الاقط وفي النهاية هو قطعة من الاقط وهو لبن جامد مستحجر وفي القاموس قطعة عظيمة من اقط ويحتمل ان يراد بالوضوء غسل اليدين والفم وان حمل على المعنى الشرعي فهو منسوخ **قوله** انتوضأ من الدهن انتوضأ من الحميم اي الدهن الذي مسته النار والحميم الماء الحار بالنار **قوله** فلا تضرب له مثلا اي لا تجعل له ضرب المثل مثل امثال الناس بل اعمل به فتوضأ بكل ما مسته النار فلا تردد فيما يصدق عليه

قوت المغتذي

الوضوء مما مست النار هو مبتدأ وخبر اي ثابت او مستقر ولو من ثور اقط بالمثلثة قال ابن العربي الثور جملة مجموعة من الطعام وقد اضيفت الى الاقط وقال في النهاية هو قطعة من الاقط وهو لبن جامد مستحجر قال والمراد غسل اليد والفم منه ومنهم من حمله على ظاهره واوجب فيه وضوء الصلوة

عارضة الاحوذي

بانه قرئ وارجلكم خفضا عطفا على الراس فيمسحان وقرئ بالنصب عطفا على الوجه واليدين فيغسلان ويعمل بكل قراءة وقالت الرافضة المسح فرض بقراءة الخفض والغسل مستحب بقراءة النصب وقال بعض اهل الظاهر كل فرض فيجمع بينهما ودليلنا العمل المتصل والنقل المتواتر فاما الآية فحجة لنا لان النصب ثابت في قراءة النصب على الغسل والمسح يحتمل الوجهين احدهما ما ذكر وهو الثاني بان يكون مخفوضا على الراس عطف لفظ لا عطف معنى كقوله ورأيت زوجك في الوغى متقلدا سيفا ورمحا ويكون المراد بالمسح حالة لبس الخفين فتكون

شرح سراج احمد

باب فی ترک الوضوء مما غیرت النار باب ہست دربیان ترک وضو از خوردن چیزیکہ تغیر دادہ آتش حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینۃ نا عبد اللہ بن محمد بن عقیل بفتح عین مہملہ الحلالی ابو محمد مدنی صدوق از طبقہ عاشرہ است سمع جابر ابن عبد اللہ قال سفیان و حدثنا محمد بن المنکدر گفت سفیان و روی حدیث کردہ مارا محمد بن المنکدر و این طریق دیگر ذکر کردہ عن جابر محمد بن المنکدر روایت از جابر کردہ قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و انا معہ گفت جابر بیرون شد آنحضرت حال آنکہ با ہمراہ آنحضرت بودیم فدخل علی امرأۃ من الانصار پس درآمد آنحضرت بر زنی از قبیلہ انصار فذبحت لہ شاۃ پس ذبح کرد آن زن برای آنحضرت گوسفندی را و این زن انصاریہ را اسمی و حالی کہ معلوم باشد یافتہ نشد فاکل منہا پس خورد آنحضرت گوشت گوسفند را واتتہ بقناع من رطب و آورد آن زن برای آنحضرت طبقی از خرمای تر فاکل منہ خورد آنحضرت از آن طبق رطب ثم توضأ للظہر و صلی پس وضو کرد برای نماز ظہر و گذارد ظہر را ثم انصرف پس برگشت آنحضرت از نماز فاتتہ بعلالۃ من علالۃ الشاۃ پس آورد آن زن وقت دیگر بقیہ چیزی از گوشت گوسفند و علالۃ بضم عین مہملہ بوزن قبالہ فاکل ثم صلی العصر ولم یتوضأ پس خورد آنحضرت بقیہ گوشت را پس گذارد نماز عصر را و وضو جدید نفرمود وفی الباب عن ابی بکر الصدیق کما اخرجہ البزار والدارقطنی عن ابی بکر بلفظ اکل ثم صلی ولم یتوضأ من طعام اکلہ حل لہ اکلہ ابن ابی حاتم در کتاب العلل قال ابو بکر الصدیق ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکل لحما ثم صلی ولم یتوضأ مصنف بعد ازین حدیث میگوید گفت ولا یصح حدیث ابی بکر فی ہذا من قبل اسنادہ صحیح نگشتہ است حدیث ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ درین باب بجہت اسناد حدیث و انما رواہ حسام ابن مصک بکسر میم و فتح صاد مہملہ و تشدید کاف جزین نیست کہ روایت کردہ این حدیث را حسام بن مصک عن ابن سیرین عن ابن عباس عن ابی بکر الصدیق عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی ابن عباس از ابی بکر صدیق روایت کردہ والصحیح انما ہو عن ابن عباس و صحیح جزین نیست کہ این حدیث مروی است از ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم از آنحضرت بلا ذکر واسطہ ابی بکر صدیق ہکذا رواہ الحفاظ ہمچنین روایت کردہ اند حدیث را حفاظ حدیث بلا ذکر ابی بکر وروی من غیر وجہ عن ابن سیرین عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و روایت کردہ شدہ این حدیث از بسیاری طرق از محمد بن سیرین از ابن عباس از آنحضرت ورواہ عطاء ابن یسار و عکرمۃ بکسر عین مہملہ و سکون کاف و کسر را و محمد ابن عمرو بن عطاء و علی بن عبد اللہ بن عباس و غیر واحد عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یذکروا فیہ عن ابی بکر الصدیق و ذکر نکردہ اند این ہمہ روات در اسناد خویش واسطہ میان ابن عباس و آنحضرت و ہذا اصح مصنف گوید و این صحیح تر است کہ ذکر واسطہ نیست وفی الباب عن ابی ہریرۃ و ابن مسعود و ابی رافع و ام الحکم و عمرو بن امیۃ و ام عامر و سوید بن النعمان و ام سلمۃ و در باب عدم وضو از خوردن ما مست النار ازین صحابہ حدیث منقول گشتہ است سعید ابن منصور و ابو بکر بن ابی شیبہ از ابن عباس روایت کردہ اند و امام احمد از ام سلمہ روایت نمودہ قال

شرح ابی الطیب

باب فی ترک الوضوء مما غیرت النار قولہ فاتتہ بقناع بقاف مکسورۃ فنون ثم مہملۃ ای طبق من سعف النخل قولہ فاتتہ بعلالۃ من علالۃ الشاۃ بضم المہملۃ ای بقیۃ ومن تبعضیۃ وزعم انہا بیانیۃ بعید وعلالۃ الشاۃ بقیۃ لحمہا وفیہ انہ یجوز الاکل مرتین ویجوز الجمع بین الطعام والفاکہۃ وترک الوضوء من اکل ما غیرتہ النار

قوت المغتذی

بقناع ہو الطبق بعلالۃ ہی البقیۃ ویقال فی کل شئ

عارضۃ الاحوذی

القراءتان لما بین النصب للقدم المجردۃ والخفض للقدم المستورۃ وہذا صحیح معنی تفضل لا انہ قول الصحیحۃ دلیل للاعقاب من النار وقال استوفینا المسألۃ فی کتاب الاحکام وفی مسائل الخلاف باب الوضوء واعادۃ عطاء بن یسار عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ عبد الرحمن بن ہرمز الاعرج عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرتین مرتین ابو حیۃ عن علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا صحیح حسن ان عن جابر ان النبی صلی اللہ

شرح سراج احمد

ابو عیسی والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم مثل سفیان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحق راوا ترك الوضوء مما مست النار اعتقاد کردند ایشان ترک وضو را از خوردن چیزیکه مس کرده آتش وهذا آخر الامرین من رسول الله صلی الله علیه وسلم وایں حدیث عدم وضو از اکل مامست النار آخر دو کار است از آنحضرت وکان هذا الحدیث ناسخ للحدیث الاول یعنی گویا که این حدیث دوم که عدم وضو است ناسخ باشد مر حدیث اول را که حدیث الوضوء مما مست النار واین بدل است از حدیث واین قول شیخ محی السنه بغوی نیز گفته که حدیث ابی هریره منسوخ است بحدیث ابن عباس رضی الله عنه که ابوداود وابن ماجه نیز روایت کرده اند از ابن عباس **باب** الوضوء من لحوم الابل یعنی باب است در بیان لزوم وضو از خوردن گوشت شتر حدثنا هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن عبدالله بن عبدالله عن عبدالرحمن بن ابی لیلی عن البراء بن عازب براء بتخفیف را عازب بعین مهمله وزای مکسوره وموحده ابن الحارث ابو عماره انصاری اوسی حارثی صحابی ابن الصحابی حاضر شد خندق وما بعد اورا واجازت نفرمود اورا در روز احد از جهت صغر سن همراه عبدالله ابن عمر وحاضر گشت همراه علی بن ابی طالب جمل وصفین ونهروان را ونازل کوفه گشت ودر آنجا وفات فرمود پس از هفتاد وسال در ایام مصعب بن الزبیر ودرمیان صحابه براء بن عازب سوای او دیگر نیست ونه عازب سوای پدر وی قال سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الوضوء من لحوم الابل گفت براء پرسیده شد آنحضرت از کردن وضو از خوردن گوشت شتر فقال توضؤا منها پس فرمود آنحضرت وضو کنید از خوردن گوشت شتر وسئل عن الوضوء من لحوم الغنم وپرسیده شد آنحضرت از وضو کردن از خوردن گوشت گوسپند

شرح ابی الطیب

قوله وهذا آخر الامرین اشارة الی ما رواه جابر کما تقدم روایة ابی داود والنسائی وقد اخرجه غیرهما وهو صریح فی نسخ حدیث ابی هریرة السابق ولهذا حکم الائمة به **باب** الوضوء من لحوم الابل **قوله** سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الوضوء من لحوم الابل فقال توضؤا منها ظاهره وجوب الوضوء من اکل لحم الابل وهو مذهب الامام احمد بن حنبل واسحق بن راهویه ویحیی بن یحیی وابی بکر بن المنذر وابن خزیمة واختاره الحافظ ابو بکر البیهقی وحکی عن اصحاب الحدیث مطلقا وحکی عن جماعة من الصحابة رضی الله عنهم احتج هؤلاء بحدیث الباب قوله صلی الله علیه وسلم نعم فتوضؤا من لحوم الابل رواه البراء بن عازب کما عند ابی داود وعن البراء بن عازب قال سئل النبی صلی الله علیه وسلم عن الوضوء من لحوم الابل فامر به قال احمد بن حنبل واسحق ابن راهویه صح عن النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا حدیثان حدیث جابر وحدیث البراء وهو اقوی دلیلا واجاب الجمهور علی خلافه واجابوا عن هذا بحدیث جابر کان آخر الامرین من رسول الله صلی الله علیه وسلم ترك الوضوء مما مست النار لکن هذا الحدیث عام وحدیث الوضوء من لحوم الابل خاص والخاص مقدم علی العام واولی علماء النقض مما مست النار ذهب الخلفاء الراشدون ابو بکر وعمر

قوت المغتذی

عن البراء بن عازب قال سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الوضوء من لحوم الابل فقال توضؤا منها قال ابن العربی هذا الحدیث ظاهر مشهور ولیس بالقوی عند من ترك الوضوء منه انتهی واختاره من اصحابنا ابن خزیمة والبیهقی وهو قول للشافعی فی القدیم قال النووی فی شرح المهذب هو القوی او الصحیح من حیث الدلیل قال وهو الذی اعتقد رجحانه

عارضة الاحوذی

علیه وسلم توضأ مرة مرة ومرتین مرتین وثلثا ثلثا وهو ضعیف قال القاضی ابو بکر ابن العربی رضی الله عنه ابو حیة بن قیس الوادعی کوفی یروی عن علی لا یعرف له اسم ونص حدیث علی عن ابی حیة قال رایت علیا توضأ فغسل کفیه حتی انقاهما ثم تمضمض ثلثا واستنشق ثلثا وغسل وجهه ثلثا وذراعیه ثلثا ومسح براسه مرة ثم غسل قدمیه الی الکعبین ثم قام فاخذ فضل وضوئه فشربه وهو قائم ثم قال احببت ان اریکم کیف کان طهور رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی روایة اخذ من فضل وضوئه فشربه حسن صحیح اسناده ووضوء النبی صلی الله علیه وسلم

نهروان بفتح النون وسکون الهاء ... میان واسط و بغداد ... منتهی الارب فی لغات العرب

عارضۃ الاحوذی

ورد علی صفات ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرتین وتوضأ ثلثا وروی احمد بن حنبل حدثنا الاسود بن عامر حدثنا ابو اسرائیل عن زید العمی عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من توضأ مرۃ فتلک وظیفۃ الوضوء التی لابد منہا ومن توضأ اثنتین فلہ کفلان ومن توضأ ثلثا وضوئی ووضوء الانبیاء قبلی احکامہ فی اربع مسائل الاولی قال العلماء فی ذلک اقوال متعددۃ منہم من جعل المرۃ الاولی فرضا والثانیۃ سنۃ والثالثۃ فضیلۃ ومنہم من جعل الثانیۃ والثالثۃ فضیلۃ وقال مالک فی المدونۃ

شرح سراج احمد

فقال لاتتوضؤا منہا پس وضوء کنید شما از خوردن گوشت گوسپند وفی الباب عن جابر بن سمرۃ واسید بن حضیر مسلم روایت از جابر بن سمرہ کردہ چنانکہ در مشکوۃ است ومشہور از امام احمد نقض وضوست بخوردن گوشت شتر ونزد ائمہ ثلثہ این حدیث منسوخ است یا مراد بوضو معنی لغوی است اگر گفتہ شود بر تقدیر ارادہ معنی لغوی فرق میان گوشت شتر وگوسپند چیست در حالیکہ درست کہ علت مشروعیت او است در ہر دو برابر است گوئیم تواند شد کہ وجہ فرق بدبوی گوشت شتر باشد نہ گوسپند واللہ اعلم قال ابو عیسی قد

روی الحجاج بن ارطاۃ ہذا الحدیث عن عبد اللہ بن عبد اللہ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن اسید بن حضیر ہر دو لفظ بتصغیر اند والصحیح حدیث عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء بن عازب یعنی عبد الرحمن بن ابی لیلی این حدیث از دو طریق رسیدہ است یکی از اسید بن حضیر ودیگر از براء بن عازب مصنف گوید صحیح آنست کہ از براء رسیدہ است وہو قول احمد واسحق و

آن قول امام احمد واسحق است وروی عبیدۃ الضبی عن عبد اللہ بن عبد اللہ الرازی عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ذی الغرۃ واین طریق سوم است والغرۃ الجہنی صحابی است گویند نام او یعیش است وحکایت کردہ ابن ماکولا از بعضی علماء کہ او براء بن عازب است کما فی التقریب وروی حماد بن سلمۃ ہذا الحدیث عن الحجاج بن ارطاۃ فاخطأ فیہ وروایت کردہ حماد بن سلمہ این حدیث را از حجاج بن ارطاۃ پس خطا کردہ در وی وقال عن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ابیہ وگفت حماد از عبد اللہ بن عبد الرحمن از پدر خود عبد الرحمن بن ابی لیلی عن اسید بن حضیر والصحیح عن عبد اللہ بن عبد اللہ الرازی

عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء بن عازب قال اسحق گفت اسحق اصح ما فی ہذا الباب حدیثان عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیث البراء وحدیث جابر بن سمرۃ صحیح تر آنچہ درین باب است دو حدیث اند از آنحضرت یکی حدیث براء بن عازب ودیگر حدیث جابر بن سمرہ است باب الوضوء من مس الذکر باب است در بیان لازم شدن وضو از مس کردن ذکر حدثنا اسحق بن منصور ثنا یحیی بن سعید القطان عن ہشام بن عروۃ قال اخبرنی ابی گفت ہشام خبر کردہ مرا پدر من عروہ بن الزبیر بن العوام عن بسرۃ بنت صفوان بسرہ بضم موحدہ

شرح ابی الطیب

وعثمان وعلی وابن مسعود وابی بن کعب وابن عباس وابو الدرداء وابو طلحۃ وعامر بن ربیعۃ وابو امامۃ وجماہیر التابعین ومالک وابو حنیفۃ والشافعی واصحابہم کذا قالہ النووی واوّلوا حدیث الباب بان المراد منہ غسل الیدین والفم لما فی لحم الابل من رائحۃ کریہۃ ودسومۃ غلیظۃ بخلاف لحم الغنم فانہ دون ذلک فی الدسومۃ **قولہ** وہو قول احمد ای الوضوء من لحوم الابل وہو ظاہر الحدیث وتقدم الجواب عنہ **قولہ** ذی الغرۃ قال الحافظ ابن حجر فی التحریر قد قیل ان ذا الغرۃ لقب البراء بن عازب والصحیح انہ غیرہ وان اسمہ یعیش **باب** الوضوء من مس الذکر **قولہ** ببسرۃ بنت صفوان بضم الموحدۃ وسکون المہملۃ صحابیۃ کذا فی التقریب وقال غیرہ ہی بُسرۃ بنت صفوان بن نوفل القرشیۃ الاسدیۃ

قوت المغتذی

عن عبد الرحمن ابی لیلی عن ذی الغرۃ قال الحافظ ابن حجر فی التحریر قد قیل ان ذا الغرۃ لقب البراء بن عازب والصحیح انہ غیرہ وان اسمہ یعیش

شرح سراج احمد

وسکون سین مہملہ ور ابنۃ صفوان بن نوفل بن اسد بن عبد العزی اسدیہ صحابیہ قدیمۃ الاسلام مہاجرہ زندہ بودہ تا خلافت معاویہ ابن سفیان ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من مس ذکرہ فلا یصل حتی یتوضأ بدرستیکہ آنحضرت فرمود ہر کہ مس کرد ذکر خود را پس گو کہ نماز نگذارد تا آنکہ وضو کند یعنی وضوی او از مس ذکر شکند وفی الباب عن ام حبیبۃ وابی ایوب وابی ہریرۃ وارویٰ بفتح ہمزہ وسکون را وواو ابنۃ انیس بتصغیر انس وعائشۃ وجابر وزید بن خالد وعبد اللہ بن عمرو وروایت کرد ابن ماجہ از ام حبیبہ از طریق علاء بن الحارث از مکحول از عنبسہ بن ابی سفیان و رجال آن ثقات اند و حدیث ابی ایوب پس ابن ماجہ نیز اخراج کردہ است لیکن در اسناد وی اسحق بن ابی فروہ است و آن ضعیف ست و حدیث ابی ہریرہ را اخراج کردہ شافعی و احمد و طبرانی و ابن حبان و حدیث عائشہ را اخراج کردہ دارقطنی و شافعی اخراج کردہ حدیث جابر را و حدیث زید بن خالد را احمد از طریق ابن اسحق و احمد و بیہقی حدیث عبد اللہ بن عمرو را و احمد و شافعی و دارقطنی از ابن عمر روایت کردہ اند کہ ایما رجل مس فرجہ فلیتوضأ وایما امرأۃ مست فرجہا فلتتوضأ و آنکہ ابسرہ بنت صفوان روایت کردہ کہ من مس ذکرہ فلیتوضأ و روایت کردہ دارقطنی و تضعیف آن کردہ و ابن شاہین از عائشہ صدیقہ کہ ویل للذین یمسون فروجہم ثم یصلون ولا یتوضؤن عبد الرزاق و دارقطنی و سعید بن منصور از عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ حدیثی آوردہ اند کہ من مس ابطہ فلیتوضأ و ابن ابی شیبہ و سعید بن منصور از عمر بن الخطاب باین عبارت آوردہ اند کہ گفت عمر بن الخطاب من نقی انفہ او حک ابطہ فلیتوضأ قال ابو عیسیٰ ہذا حدیث حسن صحیح ھکذا روی غیر واحد مثل ھذا گفت مصنف این حدیث ست حسن صحیح و ہمچنین روایت کردہ اند بسیار کسان مانند این حدیث کہ از مس ذکر وضو لازم میشود عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن بسرۃ یعنی این حدیث از ہشام بن عروہ از عروہ از بسرہ بطرق متعددہ مروی گشتہ نہ از یک طریق کہ اسحق بن منصور ست وروی ابو اسامۃ وغیر واحد ھذا الحدیث عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن مروان عن بسرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و این طریق دیگر ذکر کرد مصنف کہ میان عروہ و بسرہ واسطہ مروان ہست حدثنا بذلک گفت مصنف حدیث کرد ما را بحدیث مذکور اسحق بن منصور انا ابو اسامۃ بہذا وروی ہذا الحدیث ابو الزناد بکسر زا وخفت نون عبد اللہ بن ذکوان المدنی القرشی مولی رملۃ بنت شیبۃ بن ربیعہ او در حدیث امیر المومنین ہست گروہی از تابعین

شرح ابی الطیب

قولہ من مس ذکرہ فلا یصل ہو دلیل لمن یقول بانتقاض الوضوء بمس الذکر لکن قیدہ الامام الشافعیؒ بما اذا کان بالکف بلا حجاب اخرجہ مالک والنسائی واحمد وابوداود وابن ماجۃ ویعارضہ ما سیاتی فی باب یلیہ من حدیث طلق بن علی قد رواہ ابوداود والنسائی قال ابن الہمام الحق ان کلا من الحدیثین لا ینزل عن درجۃ الحسن لکن یترجح حدیث طلق بان حدیث الرجال اقوی لانہم احفظ للعلم واضبط ولذا اجعل شہادۃ امرأتین بشہادۃ رجل انتہی واطال الطحاوی فی تضعیف حدیث بسرۃ وابی ہریرۃ اقول ونقل بعض العلماء عن الخطابی انہ قال ان احمد بن حنبل وابن معین مع تقدم شأوہما وجلالۃ قدرہما فی معرفۃ الحدیث ورجالہ تذاکرا وتکلما فی الاخبار التی رویت فی ھذا الباب وکان عاقبۃ امرہما انہما اتفقا علی سقوط الاحتجاج بحدیث طلق وبسرۃ ای لانہما تعارضا وتساقطا وھذا ظاہر بناء علی ان لا سبیل الی معرفۃ الناسخ والمنسوخ منہما انتہی فمن یقول بعدم النقض یقول الاصل العدم

عارضۃ الاحوذی

تجوز الواحدۃ و قال لا احب الواحدۃ الا من العالم وقال فی سماع اشہب الوضوء مرتان و ثلث قیل لہ قالوا حدۃ قال لا وقال فی مختصر ابن عبد الحکم لا احب ان ینقص من اثنتین اذا عمتا الثانیۃ روی عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان النبی علیہ السلام توضأ ثلثا ثم قال من زاد علی ہذا فقد اساء وظلم ولو یثبت الثالثۃ فی بیان الصحیح قال الرواۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ توضأ مرۃ ومرتین وثلثا وذلک قولہم لا یخلو اما ان یعبر عن الفرقات او عن ایعاب العضو کل مرۃ ولا یجوز ان یکون اخبارا عن ایعاب العضو فان العلماء

عارضة الاحوذي

مغيب لا يصح لاحد ان يعلمه فعاد القول الى اعداد الغرفات فلاجل ذلك قال ابن القاسم لم يكن مالك يوقت فى الوضوء مرة ولا مرتين ولا ثلثا الا ما اسبغ وقد اختلفت الآثار فى التوقيت اشارة الى ان التعويل على الاسباغ وذلك يختلف بحسب اختلاف قدر المعرفة وحال البدن فى الشعث والسلامة وحال العضو فى الاعتدال او الاختلاف ولذلك روى فى حديث عبد الله ابن زيد ان النبى صلى الله عليه وسلم غسل وجهه ثلثا ويديه ورجليه مرتين لان الوجه ذو غضون لا يمر الماء عليه بسرعة الا

شرح سراج احمد

روایت از وی دار غرا اور روایت از صحابی نکرده است تعدد فقیل خامسة قال الواقدی مات فى خلافة عمر فى مستهلة ليلة الجمعة فى شهر رمضان سنة ثنتين ومائة وهو ابن بنت ستين سنة عن عروة عن بسرة عن النبى صلى الله عليه وسلم حدثنا بذلك على ابن حجر حدثنا عبد الرحمن بن ابى الزناد عن ابيه ابى الزناد عن عروة عن بسرة عن النبى صلى الله عليه وسلم نحوه ما سند حدیث گذشته وهو قول غير واحد من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والتابعين و آن قول بسیار کسان است از یاران آنحضرت و تابعین وبه يقول الاوزاعى والشافعى و احمد و اسحق وبآن قائل گشته اوزاعی و شافعی و احمد و اسحق که از مس ذکر وضو لازم شود قال محمد اصح شئ فى هذا الباب حديث بسرة گفت امام بخاری صحیح ترین چیزی در باب لزوم وضو از مس ذکر حدیث بسرة است وقال ابو زرعة حديث ام حبيبة فى هذا الباب اصح وگفت ابو زرعه حدیث ام حبیبه درین باب صحیح تر است از حدیث بسره از جهت اسناد وهو حديث العلاء بن الحارث عن مكحول عن عنبسة بن ابى سفيان عن ام حبيبة واین بقیه سند حدیث ام حبیبه ذکر کرده است وقال محمد لم يسمع مكحول من عنبسة بن ابى سفيان و گفت امام بخاری نشنید مکحول از عنبسه وروى مكحول عن رجل عن عنبسة غير هذا الحديث و روایت کرده مکحول از مردی از عنبسه سوای این حدیث وكانه لم ير هذا الحديث صحيحا و گویا که امام بخاری اعتقاد نکرده است این حدیث را صحیح که مکحول از عنبسه روایت میکند

باب ترك الوضوء من مس الذكر باب است در بیان ترک وضو از مس ذکر حدثنا هناد ثنا ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر بفتح موحده و سکون دال مهمله و او ابن عمیر الحنفى اليمامى یکی از اشراف بود ثقة از رابعه بود عن قيس بن طلق بن على الحنفى اليمامى صدوق از ثالثه بود وهم کرده کسیکه او را در صحابه شمرده است عن ابيه طلق بن على عن النبى صلى الله عليه وسلم قال وهل هو الا بضعة منه او مضغة بشک راوی است طلق بن علی از آنحضرت روایت کرده که فرموده نیست ذکر مگر پاره چه است از بدن آدمی از مس آن چرا وضو لازم شود و این حدیث ناسخ حدیث اول است وفى الباب عن ابى امامة و در باب ترک وضو از مس ذکر حدیثی مروی گشته از ابی امامه باهلی اخرجه ابن ماجه و از على بن ابى طالب نیز همچنین مروی گشته چنانکه سعید بن منصور در مسند خود آورده که گفت علی مرتضی ما ابالی امسست ذکری او انفی و ابن حبان و طبرانی و دارقطنی و سعید بن منصور از علی بن طلق آورده که انما هو بضعة منه و در حدیث گذشته که وضو واقع شده احتمال دارد که مراد از ان وضوی لغوی باشد که شستن دستها باشد و اگر شرعی مراد شود حکم بنسخ آن کنیم قال ابو عيسى وقد روى عن غير واحد من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وبعض التابعين انهم لم يروا الوضوء من مس الذكر گفت مصنف و تحقیق روایت کرده شده از بسیار طرق از صحابه و از بعضی تابعین که بدرستیکه ایشان اعتقاد نکرده اند لزوم وضو را از مس کردن ذکر وهو قول اهل الكوفة و این اشارت کرده است مصنف بامام اعظم ابو حنیفه کوفی رحمة الله عليه وابن المبارك

شرح ابي الطيب

باب ترك الوضوء من مس الذكر **قوله** الا مضغة منه بضم الميم وسكون الضاد بعدها غين معجمة وبضعة بفتح الباء وسكون الضاد بعدها عين مهملة لفظان مترادفان ومعناه القطعة من اللحم واو شك من الراوى كذا فى حاشية السيوطى لابى داود **قوله** وهو قول اهل الكوفة وقد اجابوا عن حديث بسرة بان المراد بمس الذكر البول بطريق الكناية اذ العادة مس الذكر منا لذلك قال المحقق ابن الهمام هو من اسرار البلاغة يسكتون عن ذكر الشئ ويرمزون عليه بذكر ما هو من روادفه فلما كان

شرح سراج احمد

وهذا الحديث احسن شيء روي في هذا الباب این حدیث احسن چیزیست کہ روایت کردہ شدہ درباب تکرار وضوء از مس ذکر وقد
روى هذا الحديث ايوب بن عتبة ومحمد بن جابر عن قيس بن طلق عن ابيه وتحقيق روایت کردہ این حدیث را ایوب
ومحمد بن جابر از قیس بن طلق از پدر خود طلق بن علی وقد تكلم بعض اهل الحديث في محمد بن جابر وايوب بن عتبة وتحقيق تکلم کردہ اند
بعضے اہل حدیث درحال محمد بن جابر وایوب بن عتبہ وحديث ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر اصح واحسن و حدیث ملازم
ابن عمرو از عبد اللہ بن بدر اصح و احسن است از دیگر حدیث واتفقوا على ان من مس فرجه بعضو من اعضائه غير يده لا ينتقض وضوءه واختلفوا
فيمن مس ذکر بیدہ فقال ابو حنيفة لا ينتقض وضوءه على اي وجه كان وقال الشافعي ينتقض بالمس بباطن الكف دون الظاهر من غير حائل سواء كان
بشهوة او بغيرها وعن احمد المس بباطن الكف وظاهره ينقض وضوءه والراجح من مذهب مالك انه ان كان من الشهوة انتقض والا فلا واما من مس فرج غيره
فقال الشافعي واحمد ينتقض وضوء الماس صغيرا كان المسوس او كبيرا حيا كان او ميتا وقال مالك لا ينتقض بمس الصغير وقال ابو حنيفة لا ينتقض بحال واما
ينتقض وضوء المسوس ام لا قال الثلثة لا ينتقض وقال الشافعي ينتقض واجمعوا على انه لا وضوء على من مس انثييه ولو من غير حائل واتفق الثلثة على
انه لا وضوء على من مس الامرد ولو بشهوة وقال مالك يجابه واختلفوا في مس حلقة الدبر فقال ابو حنيفة ومالك لا ينتقض وقال الشافعي واحمد
ينتقض وعن الشافعي قول وعن احمد رواية انه لا ينتقض دارقطنی از بسرہ روایت کردہ کہ گفت من مس ذکرہ او انثییه او رفغيه فليتوضأ
وضوءه للصلوة **باب** ترك الوضوء من القبلة باب است دربیان ترک آبدست از بوسہ حدثنا قتيبة وهناد وابو كريب
واحمد بن منيع ومحمود بن غيلان وابو عمار قالوا ثنا وكيع عن الاعمش عن حبيب بن ابی ثابت بن قیس گفتہ میشد اورا
منذر بن دينار الاسدي مولاهم ابو يحيى الكوفي ثقة جليل كثير الارسال والتدليس بود از ثالثہ ہست درسنہ تسع عشرہ ومائہ سوفات کرد عن
عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل بعض نسائه ثم خرج الى الصلوة ولم يتوضأ گفت
عائشہ صدیقہ بدرستیکہ آنحضرت بوسہ کرد بعضے زنان خود را پس بیرون شد بسوی گذاردن نماز و وضو نکرد
عائشہ صدیقہ کنایت کرد از نفس خود بقول خود کہ قبل بعض نسائه قال قلت من هي الا انت گفت عروہ گفتم من عائشہ را
نبود آن بعض ازواج مگر تو فضحكت پس خندید عائشہ ازان قال ابو عيسى وقد روي نحو هذا عن غير واحد من اهل العلم
من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وهو قول سفيان الثوري واهل الكوفة کنایت است از امام اعظم
ابو حنیفہ قالوا ليس في القبلة وضوء گفتند امام ابو حنیفہ وسفیان نیست در بوسہ کردن زن لازم وضو وقال مالك
ابن انس والاوزاعي والشافعي واحمد واسحق في القبلة وضوء گفت امام مالک واوزاعی وشافعی واحمد
واسحق در بوسہ کردن زن لازم شود وضو وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

شرح ابی الطیب

مس الذكر كناية عن خروج الحدث منه ويلازمه عبر عنه كما عبر بالمجيء عن الغائط عما يقصد الغائط لاجله
في قوله تعالى او جاء احد منكم من الغائط انتهى ثم يؤيد قول الكوفيين ان النبي صلى الله عليه وسلم علل عدم النقض بمس الذكر
بقوله هو بضعة منه ويدوم الحكم بدوام علته ويدور حيث دار العلة **باب** ترك الوضوء من القبلة
قوله قال قلت من هي الا انت فاعل قال عروة بن الزبير والاستفهام انكاري فرجعه الى النفي وجه
يصح الاستثناء والتقدير ما هي الا انت والظاهر ان ضحكها كان استحياء منها

عارضة الاحوذي

مستحطا فافتقر
الى زيادة خرقة
فيحقق الاسباغ
بها لاختلاف اليد
والرجل فانها معالة
مستحطة فيجري
الماء عليه سحا
فيمكن ايعابها بقليل
من الماء الرابعة
اذا ثبت هذا فليس
للتفريع على الاعداد
معنى فان المقصود
الايعاب والاعداد
له قد بينا شرح
ذلك في كتاب
المسائل **باب**
النضح بعد الوضوء
عبد الرحمن الاعرج
عن ابي هريرة
ان النبي عليه السلام
قال جاءني جبرئيل
عليه السلام
فقال يا محمد اذا
توضأت فانتضح
حديث غريب
غريبة النضح
الماء على المنضوح
قيل وهو النضح عند

شرح سراج احمد

والتابعین وانما ترک اصحابنا حدیث عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذا لانہ لا یصح عندھم لحال الاسناد و
جز این نیست کہ ترک کردند عمل اصحاب ما اہل حدیث حدیث عائشہ را کہ از آنحضرت روایت کردہ در ترک وضو زیرا کہ صحیح نگشتہ است این حدیث
نزد محدثین از جہت خلل در اسناد وی قال وسمعت ابا بکر العطار البصری یذکر عن علی بن المدینی مصنف گفت وشنیدم ابا بکر عطار را کہ ذکر میکرد
از علی بن المدینی قال ضعف یحیی بن سعید القطان ھذا الحدیث گفت علی بن المدینی تضعیف کردہ یحیی بن سعید القطان این حدیث را
وقال ھو شبہ لا شیء وگفت علی بن المدینی آن حدیث عائشہ شبیہ است بچیزی نیست اعتبار ندارد وقال وسمعت محمد بن اسمعیل یضعف
ھذا الحدیث وگفت مصنف وشنیدم امام بخاری را کہ تضعیف میکرد این حدیث را وقال حبیب بن ابی ثابت لم یسمع من عروة وگفت
امام بخاری حبیب بن ابی ثابت نشنیدہ از عروہ بن الزبیر وقد روی عن ابراھیم التیمی عن عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبلھا ولم یتوضا
وتحقیق روایت کردہ شدہ حدیث قبلہ از ابراہیم تیمی از عائشہ وھذا لا یصح ایضا مصنف گوید و این طریق نیز صحیح نگشتہ است حدیث
ولا نعرف لابراھیم التیمی سماعا من عائشة ونمی شناسیم برای ابراہیم تیمی سماعی از عائشہ بلکہ بواسطہ است ولیس یصح عن
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذا الباب شیء مصنف گوید ونیست صحیح شدہ از آنحضرت درین باب ہیچ حدیثی وآخرجہ ابو داود
من وجہ آخر عن الاعمش حدثنا اصحاب لنا عن عروة المزنی عن عائشة قال ابو داود وروی عن الثوری قال ما حدثنا حبیب بن ابی ثابت الا عن
عروة المزنی قال ابو داود وقد روی حمزة الزیات عن حبیب عن عروة بن الزبیر عن عائشة حدیثا قلت وقع فی روایة ابن ماجة والدارقطنی
فی حدیث الباب عن عروة بن الزبیر ایضا فالسوال الذی فی روایة ابی داود ظاھر فی انہ ابن الزبیر لان المزنی لا یجسر ان یکلم بذلک الکلام
لعائشة وقد جاء ھذا الحدیث من غیر ھذا الوجہ فروی ابو داود والنسائی من طریق الثوری عن ابی روق عن ابراھیم التیمی عن عائشة ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم کان یقبل بعض ازواجہ ولا یتوضا قال البیھقی وروی ابو حنیفة عن ابی روق عن ابراھیم عن حفصة وھو منقطع
لان ابراھیم التیمی لم یسمع من عائشة ولا حفصة قالہ النسائی وغیرہ ولکن رواہ الدارقطنی من وجہ آخر عن الثوری
فقال فیہ عن ابراھیم التیمی عن ابیہ عن عائشة لکن اسنادہ ضعیف ولہ طریق اخری عند ابن ماجة روایة زینب
السھمیة عن عائشة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضا ثم یقبل ویصلی ولا یتوضا وربما فعلہ بی وقال اسحق فی مسندہ

شرح ابی الطیب

قولہ وانما ترک اصحابنا ای من اھل الحدیث او من الشافعیة کذا قال بعض العلماء لکن الظاھر الاول **قولہ**
لا یصح عندھم لحال الاسناد ای لا یصح لحال من احوال طرق الاسناد قال ابن الھمام وروی البزار باسناد حسن
قال الخطابی یحتج بہ من یذھب الی ان الملامسة المذکورة فی الآیة معناھا الجماع دون اللمس بسائر البدن
قولہ ولیس یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذا الباب شیء یشکل ھذا بما روی مسلم فی صحیحہ من
مس عائشة رضی اللہ عنھا قدمیہ صلی اللہ علیہ وسلم حین طلبتہ لما فقدتہ لیلا وھما منصوبتان فی السجود
ولم یقطع صلاتہ لذلک وعنھا انہ علیہ الصلوة والسلام کان یقبل بعض نسائہ ولا یتوضا رواہ البزار نقلہ المحقق
ابن الھمام الا ان یقال المراد بھذا الباب القبلة فقط لا مطلق المس لکن لا یضر ذلک فی اثبات ان لمس المرأة لیس بناقض
وبالجملة الحدیث دلیل لاھل الکوفة واستدلال القوم بالآیة اعنی قولہ تعالی او لامستم النساء استدلال
بالمحتمل لان الملامسة یکنی بھا عن الجماع فلا یتم دلیلا للنقض بالمس

عارضة الاحوذی

اھل العربیة وھذا فیہ نظر فان السوانی تسمی النواضح وکذلک الابل التی تحمل الماء تسمی نواضح وفی الحدیث ما سقی نضحا ففیہ نصف العشر واحکامہ اختلف العلماء فی تاویل ھذا الحدیث علی اربعة اقوال الاول معناہ اذا توضأت فصب الماء علی العضو صبا ولا تقتصر علی مسحہ فانہ لا یجزی فیہ الا الغسل دون اسراف ولذلک انکر مالک حتی یقطر او یسیل فکرہ ان یحل القطر والسیلان حدا وان کان لا بد منہ مع الغسل الثانی معناہ استبری الماء بالنثر والتنحنح یقال نضحت استبرأت وانتضحت تعاطیت الاستبراء لہ الثالث

شرح سراج احمد

وثنا بقیة ثنی عبد الملک بن محمد عن ہشام عن ابیہ عن عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبلہا وہو صائم وقال ان القبلة لا تنقض الوضوء ولا تفطر الصائم ثم قال یا حمیراء ان فی دیننا سعة واخرجہ الدارقطنی من طریق حاجب بن سلیمان عن وکیع عن ہشام بلفظ قبل النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعض نسائہ ثم صلی ولم یتوضأ ثم ضحکت ورجالہ اثبات الا ان الدارقطنی قال ان حاجبا وہم فیہ وانما رواہ وکیع بہذا الاسناد ان کان یقبل وہو صائم واخرجہ الدارقطنی ایضا من طریق ابی اویس عن ہشام عن ابیہ عنہا انہ بلغہا قول ابن عمر فی القبلة الوضوء فقالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقبل وہو صائم ولا یتوضأ واخرج الدارقطنی من طریق منصور بن زاذان وابن اخی الزہری عن الزہری اما منصور فقال عن ابی سلمة واما ابن اخی الزہری فقال عن عروة ثم اتفقا عن عائشة قالت لقد کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبلنی اذا خرج الی الصلوة ولا یتوضأ ہذا لفظ منصور ولفظ الآخر قالت لا تعاد الصلوة من القبلة کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقبل بعض نسائہ ویصلی ولا یتوضأ واخرج البزار من طریق عبد الکریم الجزری عن عطاء عن عائشة مثل ہذا المرفوع ورجالہ ثقات وقد اخرجہ الدارقطنی من وجہ آخر عن عبد الکریم عن عطاء ثم اخرج عن وجہ آخر ایضا عن عطاء قال لیس فی القبلة وضوء وفی الباب عن ابی امامة قلت یا رسول اللہ الرجل یتوضأ ثم یقبل اہلہ ویلاعبہا اینقض ذلک وضوءہ قال لا اخرجہ ابن عدی واسنادہ ضعیف وعن ابی ہریرة کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبل ثم یخرج الی الصلوة ولا یحدث وضوءً اخرجہ الطبرانی فی الاوسط وفی اسنادہ یزید بن سنان ضعیف وعن ابن عمر کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبل ولا یعید الوضوء اخرجہ ابن حبان فی ترجمة غالب العقیلی فی الضعفاء وآین حاصل کلام شیخ ابن حجر ست

باب الوضوء من القیء والرعاف باب ست دربیان لزوم وضو از کردن قی وجاری شدن خون بینی حدثنا ابو عبیدة بن ابی السفر واسحق بن منصور قال ابو عبیدة ثنا وقال اسحق انا عبد الصمد گفت ابو عبیدہ حدثنا را واسحق گفت اخبرنا او ہردو بیک معنی اند ہیچ فرق ندارد چنانکہ در بخاری ست ابن عبد الوارث قال حدثنی ابی عن حسین المعلم عن یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعی عن یعیش بن الولید المخزومی یعیش بدو مثناة تحتیة وسیان ہردو عین مہملہ در آخر شین منقوطہ ہشام بن معاویة الاموی نزیل جزیرہ ثقہ بود عن ابیہ ولید المخزومی عن معدان ابن ابی طلحة وگفتہ میشد ابن طلحہ نیز یعمری شامی ثقہ از ثامنہ بود عن ابی الدرداء محمود ویست عویمر بن مالک گویند ابن عامر وگویند ابن ثعلبة الانصاری الخزرجی اسلام او عقیب بدر بود حاضر گشت خندق وما بعد او را وگویند حاضر نگشتہ احد را ازجہت تاخر اسلام وی والی ساخت او را عثمان بن عفان قضاء دمشق را او مشہور بود بکنیت خود درداء نام دختر او بودہ در سنہ احدی یا اثنتین وثلثین در دمشق در خلافت عثمان وفات یافت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قاء فتوضأ بدرستیکہ آنحضرت استفراغ کرد پس وضو کرد فلقیت ثوبان فی مسجد دمشق معدان گوید پس ملاقی شدم من ثوبان را در مسجد دمشق فذکرت ذلک لہ

شرح ابی الطیب

باب الوضوء من القیء والرعاف ذکر الرعاف وان لم یذکر لہ حدیثا فی الباب لما ذکر فیہ من اقوال العلماء **قولہ** قاء فتوضأ الفاء تدل علی ان الوضوء کان مرتبا علی القیء وبسببہ وہو المطلوب فتکون ہی للسببیة فینئذ فیہ ما اجاب بہ القائلون بعدم النقض من انہ لا دلالة فی الحدیث علی ان القیء ناقض للوضوء لجواز ان یکون الوضوء بعد القیء علی وجہ الاستحباب ام علی وجہ الاتفاق ویؤید القائلین بالنقض ما رواہ ابن ماجة عن اسمعیل بن عیاش عن ابن جریج

عارضة الاحوذي

معناہ اذا توضأت فرش الازار الذی یلی الفرج بالماء لیکون فی ذلک مذہبا للوسواس وروی عن قتادة النضح من النضح یقول من اصابہ نضح من البول فعلیہ ان ینضحہ بالماء فیکون علی ہذا معناہ الحدیث الوارد عشر من الفطرة فذکر انتقاص الماء ورواہ ابو عبید انتضاح الماء وفسرہ بما قدمناہ وکذلک روی ابو داود والنسائی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ اذا توضأ اخذ حفنة من ماء فقال ہکذا ووصف سعید فنضح بہا فرجہ الرابع معناہ الاستنجاء بالماء اشارة الی الجمع بینہ وبین الاحجار

شرح سراج احمد

پس قی کردم پس از قی وضو کردن آنحضرت را برای ثوبان فقال صدق انا صببت له وضوءه پس گفت ثوبان راست
گفت ابو الدرداء من ریختم برای آنحضرت آب وضو را وقال اسحق بن منصور معدان بن طلحة بی ذکر لفظ ابی قال ابو عیسیٰ و ابن
ابی طلحة اصح گفت مصنف بالفظ ابی صحیح تر ست قال ابو عیسیٰ و قد رأی غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ
علیہ وسلم وغیرهم من التابعین الوضوء من القئ والرعاف گفت مصنف و تحقیق اعتقاد کردہ اند بسیار کس از اہل علم
از صحابہ و غیر ایشان از تابعین آمدہ است را از قی کردن و روان شدن خون بینی وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک واحمد
واسحق و ہمین ست مذہب امام ابی حنیفہ کہ وضو واجب ست بقی و رعاف اگر قی پری دہن باشد وقال بعض اهل العلم لیس
فی القئ والرعاف وضوء وگفت بعضی از اہل علم نیست واجب در قی کردن و روان شدن خون بینی وضو وهو قول مالک والشافعی
و آن قول امام مالک و شافعی ست وقد جود حسین المعلم هذا الحدیث و تحقیق قوی و محکم گفتہ حسین معلم این حدیث را وحدیث
حسین اصح شئ فی هذا الباب و مصنف گوید و حدیث حسین صحیح ترین چیز ست درین باب وروی معمر هذا الحدیث عن یحیی بن
ابی کثیر فاخطأ فیه و روایت کرد معمر این حدیث را از یحیی بن ابی کثیر پس خطا کردہ دران فقال عن یعیش بن الولید عن خالد
ابن معدان عن ابی الدرداء ولم یذکر فیه الاوزاعی و ذکر نکردہ دران اوزاعی را وقال عن خالد بن معدان و گفت عبارت خالد بن معدان را
وانما هو معدان بن ابی طلحة و جز این نیست کہ او معدان بن ابی طلحہ است یعنی گفتہ است حدیث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قاء فلم یتوضأ فلم احد واخرج
ابن ماجہ عن عائشة من قاء او رعف فی صلاته فلینصرف ولیتوضأ ولیبن علی صلاته ما لم یتکلم واخرجه الدارقطنی وحده وفی اسناده اسمعیل بن عیاش بلفظ
من اصابه قئ او رعاف او قلس او مذی فلینصرف فلیتوضأ ثم لیبن علی صلاته وهو فی ذلک لا یتکلم بیہقی در سنن حدیثی از ابی ہریرہ آوردہ و تضعیف
آن کردہ باین عبارت یعاد الوضوء من سبع اقطار البول والدم السائل والقئ من دسعة تملأ بها الفم والنوم المضطجع وقهقهة الرجل فی الصلوة ومن
خروج الدم روایت کردہ عبد الرزاق از ابن جریج از پدر خود مفصل کہ الوضوء من القئ وان کان قلسا یغلبه فلیتوضأ **باب** الوضوء بالنبیذ
باب ست در بیان وضو کردن از نبیذ خرما و غیرہ حدثنا هناد ثنا شریک عن ابی فزارة عن ابی زید عن عبد اللہ بن مسعود قال سألنی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ما فی اداوتک گفت عبد اللہ بن مسعود سوال کرد و پرسید مرا آنحضرت کہ چیست در آوند تو فقلت نبیذ پس گفتم
افشردہ خرماست و نبیذ چیزی را گویند کہ ساختہ شود از شربہ از خرما و انگور و شہد کہ در آب خیسانیدہ سازند فقال تمرة طیبة وماء طهور
پس فرمود آنحضرت خرما خوش مزہ است پاک ست و آب و پاک کنندہ است قال فتوضأ منه گفت عبد اللہ بن مسعود پس وضو کرد آنحضرت
از نبیذ قال ابو عیسیٰ وانما روی هذا الحدیث عن ابی زید عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم گفت مصنف
و جز این نیست کہ روایت کردہ شدہ این حدیث از ابی زید از عبد اللہ بن مسعود از آنحضرت

شرح ابی الطیب

عن ابن ابی ملیکة عن عائشة رضی اللہ عنہا انہ قال صلی اللہ علیہ وسلم من اصابه قئ او رعاف او قلس او مذی
فلینصرف فلیتوضأ ثم لیبن علی صلاته وهو فی ذلک لا یتکلم والقلس الخارج مع الغثیان کذا نقله المحقق ابن الهمام
وقال فی اخذ من اصحاب ابن جریج یروونه عن ابن جریج عن ابیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا وهو حجة
عندنا وعند جمہور العلماء انتہی اقول لا شک ان هذا الحدیث دلیل للنقض وابن عیاش وثقه ابن معین وفی موطا مالک عن نافع
عن ابن عمر انه کان اذا رعف رجع فتوضأ ولم یتکلم ثم رجع وبنی علی ما قد صلی **باب** الوضوء بالنبیذ

عارضة الاحوذی

فان الحجر یجفف الوسخ
والماء یطهره وقد
حدثنی ابو مسلم
المهدی قال من
الفقه الرائق الماء
یذهب لماء مذاه
ان من استنجی بالاحجار
لا یزال البول یرشح
فیجد منه البلل
فاذا استعمل الماء
نسب خاطره ما یجد
من البلل الی الماء
وارتفع الوسواس
باب اسباغ
الوضوء العلاء
بن عبد الرحمن
عن ابیه عن
ابی هریرة ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم
قال الا ادلکم علی ما
یمحو اللہ به الخطایا
ویرفع به الدرجات
قالوا بلی یا رسول
اللہ صلی اللہ علیک
وسلم قال اسباغ
الوضوء علی المکاره
وکثرة الخطا الی
المساجد وانتظار

شرح سراج احمد

وابوزید رجل مجہول و ابوزید شاگرد عبداللہ بن مسعود مردی مجہول ست عند اہل الحدیث نزد محدثین لانعرف لہ روایۃ غیر ہذا الحدیث نمی شناسیم برائے او روایتی سوای این حدیث وقد رأی بعض اہل العلم الوضوء بالنبیذ وتحقیق اعتقاد کردہ اند بعضی اہل علم جواز وضو را بافشردہ خرما وغیرہ منہم سفیان وغیرہ بعضی از ایشان سفیان ثوری غیر او ست وقال بعض اہل العلم لایتوضأ بالنبیذ وگفتہ اند بعضی از اہل علم وضو کردہ نشود بافشردہ خرما وغیرہ وہو قول الشافعی واحمد واسحق وآن قول امام شافعی واحمد واسحق ست وقال اسحق ان ابتلی رجل بہذا فتوضأ بالنبیذ وتیمم احب الی وگفت اسحق اگر مبتلا کردہ شد مردی باین و اتفاق چنان افتاد پس وضو کرد بنبیذ وتیمم کرد دوستر ست بسوی من یعنی جمع میان وضو وتیمم احب ست قال ابوعیسی وقول من یقول لایتوضأ بالنبیذ اقرب الی الکتاب واشبہ گفت مصنف وقول کسیکہ قائل گشتہ کہ وضو نساز د بہ نبیذ نزدیک تر ست بکتاب لان اللہ تعالی قال فلم تجدوا ماء فتیمموا صعیدا طیبا زیراچہ حق تعالی فرمود در حق فاقد آب پس نیابید آب را پس تیمم کنید بخاکی پاک و نبیذ را آب نمیگویند با مقید ست در جواب گوئیم کہ وضو بہ نبیذ ماثور ست و در احادیث وارد گشتہ ست قیاس در ان مدخلی ندارد باب المضمضۃ من اللبن باب ست در بیان آب در دہن کردن از جہت خوردن شیر تا دفع دسومت آن گردد حدثنا قتیبۃ نا اللیث عن عقیل عن الزہری ابن شہاب عن عبید اللہ عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم شرب لبنا فدعا بماء فتمضمض گفت عبداللہ بن عباس

شرح ابی الطیب

قولہ وابوزید رجل مجہول قال المحقق ابن الہمام فیہ انہ ذکر القاضی ابوبکر بن العربی فی شرح الترمذی ان ابا زید مولی عمرو بن حریث روی عنہ راشد بن کیسان العبسی الکوفی وابو روق وہذا یخرجہ من الجہالۃ **قولہ** وقول من یقول لایتوضأ بالنبیذ اقرب الی الکتاب واشبہ یعنی ان النبیذ ما یسمی ماء مطلقا وقد قال اللہ تعالی فلم تجدوا ماء فتیمموا وواجد النبیذ لیس بواجد للماء المطلق فیجب علیہ التیمم بنص القرآن والحدیث ان صح فمن احادیث الاحاد فلا یعارض الکتاب ولو سلم معارضا کان الکتاب ناسخا لہ لان الحدیث مکی والآیۃ مدنیۃ کذا حررہ بعض الفضلاء وقال المحقق ابن الہمام واما ما عن ابن مسعود انہ سئل لیلۃ الجن فقال ما شہدہا منا احد فہو معارض بما فی حدیث ابن ابی شیبۃ من انہ کان معہ وروی ایضا ابوحفص بن شاہین عنہ انہ قال کنت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ الجن وعنہ انہ رای قوما من الزط فقال ہؤلاء اشبہ من رأیت بالجن لیلۃ الجن والاثبات مقدم علی النفی وان جمعنا فالمراد ما شہدہا احد منا غیری نفیا لمشارکتہ وابانۃ اختصاصہ بذلک وقد ذکر صاحب آکام المرجان فی احکام الجان ان ظاہر الاحادیث الواردۃ فی وفادۃ الجن انہا کانت ست مرات وذکر منہا مرۃ فی بقیع الغرقد قد حضرہا ابن مسعود مع مرتین بمکۃ ومرۃ رابعۃ خارج المدینۃ حضرہا الزبیر بن العوام فعلی ہذا لایقطع بالنسخ انتہی اقول فدعوی النسخ بالآیۃ منظور فیہا وقال التوربشتی حدیث نبیذ التمر قد روی عن ابن مسعود وفی اسانید سائرہا لاہل النقل مقال غیر ان الحدیث اذا روی من طرق شتی غلب علی ظن المجتہد کونہ حقا خصوصا عند من یری المسلمین کلہم عدولا فی اخبار الدیانات قلت وبہ صح الحدیث معنی عند الفقہاء ویکفی ذلک للمجتہد فی الاستدلال **باب** المضمضۃ من اللبن من للتعلیل ای المضمضۃ لاجل اللبن

عارضۃ الاحوذی

الصلوۃ بعد الصلوۃ فذلکم الرباط حسن صحیح احکامہ وفوائدہ فی خمس مسائل الاولی ہذا الحدیث دلیل علی محو الخطایا بالحسنات من الصحف بایدی الملئکۃ التی فیہا یکون المحو والاثبات لا من ام الکتاب التی ہی عند اللہ قد ثبتت علی ما ہی علیہ فلا یزاد فیہا ولا ینتقص منہا ابدا الثانیۃ اراد اسباغ الوضوء عند المکارہ برد الماء او الم الجسم او ایثار الوضوء علی امر من الدنیا فلا یاتی بہ مع ذلک الا کارہا موثر الوجہ اللہ الثالثۃ کثرۃ الخطا الی المساجد یعنی بہ بعد الدیار وہو افضل لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی سلمۃ دیارکم

ابو روق بفتح الراء وسکون الواو بعدہا قاف الہمدانی الکوفی صاحب التفسیر صدوق وہو عطیۃ بن الحارث ۱۲

شرح سراج احمد

بدرستیکہ آنحضرت نوشید شیری پس طلب نمود آب پس مضمضہ فرمود وقال ان لہ دسما وفرمود بدرستیکہ مر شیر را دسومتی ست وفی الباب عن سہل بن سعد وام سلمۃ ودر باب مضمضہ کردن از خوردن شیر حدیثی مروی گشتہ است از سہل بن سعد الساعدی وام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہما قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وقد رای بعض اہل العلم المضمضۃ من اللبن گفت مصنف این حدیثی ست حسن صحیح وتحقیق اعتقاد کردہ اند بعضی اہل علم مضمضہ کردن را از نوشیدن شیر وھذا عندنا علی الاستحباب مصنف گوید واین مضمضہ کردن بعد از نوشیدن شیر نزد ما بر استحباب ست ولم یر بعضہم المضمضۃ من اللبن واعتقاد نکردہ اند بعضی علما مضمضہ را از خوردن شیر یعنی واجب نیست مضمضہ بلکہ مستحب ست از جہت دفع دسومت وذائقہ شیر از دہن چون فی الفم شیر در دہن باشد در نماز شغل بآن باشد **باب** فی کراھۃ رد السلام غیر متوضئ بابست در بیان کراہت کردن جواب دادن سلام درحالیکہ بی وضو باشد حدثنا نصر بن علی الجہضمی ومحمد بن بشار قالا نا ابو احمد عن سفیان عن الضحاک بلفظ مبالغہ البکا است ابن عثمان عن نافع مولی عبد اللہ بن عمر بن سرجس در تہذیب التہذیب ست نافع بن عبد اللہ مولی ابن عمر اصل او از مغرب ست وگویند از نیشاپور وگویند از سبی کابل بود از کبار تابعین ومشہورترین بحدیث واز ثقات کبار بود گفت امام مالک کنت اذا سمعت حدیث نافع عن ابن عمر لا ابالی ان اسمعہ من احد ودر فقہ نیز مشہور بود واز ثالثہ است ودر مدینہ سنہ سبع عشر ومائۃ وفات کرد عن ابن عمر ان رجلا سلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو یبول فلم یرد علیہ بدرستیکہ مردی سلام گفت بر آنحضرت درحالیکہ آنحضرت شاشا میکرد ولیس رد نکرد آنحضرت جواب آن را بروی تا آنکہ تیمم فرمود وبعد از ان جواب کرد

شرح ابی الطیب

قولہ وقال ان لہ دسما بفتحتین ای زھومۃ وفی مجمع البحار بفتحتین ما یظہر علی اللبن من الدھن قال الطیبی جملۃ استینافیۃ تعلیل للتمضمض وفیہ اشعار بان التمضمض مناسب وقیل المضمضۃ بالماء مستحبۃ عن کل ما لہ دسومۃ انتہی **باب** فی کراھیۃ رد السلام غیر متوضئ کلمۃ غیر منصوب علی الحال من فاعل الرد المدلول علیہ بذکر الرد والاقرب ان یکون مرفوعا علی انہ فاعل المصدر وھو الرد **قولہ** فلم یرد علیہ السلام المفہوم منہ ان السلام کان حالۃ البول وفی ابی داود بروایۃ ابن عمر رضی اللہ عنہما انہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج من غائط اوبول فسلم علیہ فلم یرد علیہ حتی اذا کاد الرجل ان یتواری فی السکۃ ضرب بیدیہ علی الحائط ومسح بہا وجہہ ثم ضرب ضربۃ اخری فمسح ذراعیہ ثم رد علی الرجل السلام وقال انہ لم یمنعنی ان ارد علیک السلام الا انی لم اکن علی طہر انتہی فہذا صریح فی ان السلام کان بعد البول وفیہ دلالۃ علی کراھۃ رد السلام بدون طہارۃ وعلی ان التیمم کاف فی الطہارۃ ولو کان الماء قریبا لفوات المقصود وکان المصنف اراد بعدم التوضی عدم الطہارۃ بطریق ذکر الخاص وارادۃ العام وعلی الکراھۃ دلت روایۃ ابی داود فان کانت القصیۃ واحدۃ وھو الظاہر لان الراوی واحد فمطابقۃ الترجمۃ بحدیث الباب ظاہرۃ واطلاق وھو یبول مجاز باعتبار استبرائہ من البول لان المستبرأ منہ کالمتصف بہ تندفع المنافات بین الروایتین واللہ اعلم والاظہر ان مطابقۃ الترجمۃ بالحدیث لقولہ وفی الباب عن المہاجر بن قنفذ رواہ ابو داود عنہ انہ اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو یبول فسلم علیہ فلم یرد علیہ حتی توضأ ثم اعتذر الیہ وقال انی کرھت ان اذکر اللہ الا علی طہر ورواہ النسائی الی قولہ

عارضۃ الاحوذی

ارادوا ان یتحولوا قریبا من المسجد یا بنی سلمۃ دیارکم تکتب آثارکم الحدیث قولہ انتظار الصلوۃ بعد الصلوۃ اراد بہ وجہین احدہما الجلوس فی المسجد وذلک یتصور بالعادۃ فی ثلث صلوات العصر والمغرب والعشاء وفی العادۃ فی اربع فی ھذہ وفی الصبح ولا تکون بین العتمۃ والصبح الثانی تعلیق القلب بالصلوۃ والاہتمام لہا والتاہب لہا وذلک یتصور فی الصلوات کلہا الخامسۃ قولہ فذلکم الرباط یعنی بہ تفسیر قولہ یا ایہا الذین آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا وقد بیناہ فی کتاب سراج المریدین ص القسم

شرح سراج احمد

از این حدیث مستفاد شد که نام حق تعالی بردن در حالت بول و غائط نباید تا پاک نشود از جهت تعظیم نام حق تعالی قال ابو عیسی هذا حدیث
حسن صحیح وانما یکره هذا عندنا اذا کان علی الغائط والبول گفت مصنف و جز این نیست مکروه است نزد ما در جواب سلام چون
باشد بر بول و غائط یعنی کراهت رد سلام در حال بول و غائط است و چون فارغ شود باکی ندارد و عامه سنت که با وضو بود یا بی وضو وقد
فسر بعض اهل العلم ذلك و تحقیق تفسیر کرده اند بعضی اهل علم آنرا که در حال بول و غائط مکروه است چنانکه شافعیه و هذا احسن شیء
روی فی هذا الباب و این حدیث احسن حدیثی ست که روایت کرده شده است در باب کراهیت در جواب سلام وفی الباب عن المهاجر بن
قنفذ بضم قاف و سکون نون و ضم فا و ذال معجمه و عبدالله بن حنظلة و علقمة بن الشفواء بفتح شین منقوطه و سکون فا و واو و همزه
ممدوده لعله علقمة بن الفغواء ولیس فی الاستیعاب ابن الشفواء و جابر و البراء **باب** ما جاء فی سؤر الکلب باب ست در حکم آنچه
آمده است در پس خورده سگ حدثنا سوار بن عبدالله العنبری سوار بفتح سین مهمله و تشدید واو و در تقریب ست سوار بن عبدالله
ابن سوار ابو عبدالله بن قدامة التمیمی العنبری قاضی بصره بود صدوق مجهول السیرة بود کلام کرده است در وی ثوری از جهت گشتن او قاضی
از سابعه بود در سنه خمسین و مائة وفات کرد نا المعتمر بن سلیمان التیمی ابو محمد البصری ملقب بفضل ثقه از کبار تاسعه بود در سنه سبع و ثمانین
و مائة وفات کرد و عمر او متجاوز از هفتاد بود قال سمعت ایوب بن کیسان السختیانی ابو بکر البصری و سختیانی او را از آنجهت میگفتند
که او سیفروخت چرم را گفته مالک بود او عالم خاشع ثقه ثبت حافظ حجه از کبار فقهاء از خامسه ولادت او در سنه ست یا ثمان
و ستین و وفات کرد در سنه احدی و ثلثین و مائة روز جمعه در شهر رمضان در شهر بصره عن محمد بن سیرین
ابو بکر البصری التابعی الجلیل ابو عمرة و مادر او صفیه از مولاة صدیق بود و او رفیع المرتبه امام بود در
علوم و ورع و فقه سی تن را از صحابه دریافته محمد بن سیرین میگفت روا نیست نقل حدیث بالمعنی و او نقل حدیث
بحروف آن میکرد و او معبر خوابها بود و دو سال از خلافت عثمان باقی بود که او متولد گشت و در سنه عشر و مائة وفات
کرد پس از حسن بصری بصد روز عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال یغسل الاناء اذا ولغ
فیه الکلب سبع مرات فرمود آنحضرت شسته شود آوندی چون بلیسد در وی سگ هفت بار
اولهن او اخرهن بالتراب اول آن هفت بار یا آخر آن شستن بخاک باشد و اذا ولغت فیه
الهرة غسل مرة و چون بلیسد آوند را گربه شسته شود یکبار که این هم کفایت کند
بدانکه سگ پلید ست نزد شافعی و احمد و از لیسیدن او آوندی شسته شود هفت بار از جهت نجاست وی
و امام ما ابو حنیفه قائل بنجاست اوست لیکن غسل آوند از ولوغ آن در حکم تمام نجاسات ست یعنی
چون غالب گمان او بزوال نجاست شود اگرچه بیک بار شستن حاصل شود و الا بایست
غسل آن تا آنکه غالب شود گمان بزوال نجاست اگرچه به بیست بار شود و گفت امام مالک سگ پاک ست

شرح ابی الطیب

حتی توضأ فلا یرد ما قیل لا دلالة فی الباب علی الترجمة **باب** ما جاء
فی سؤر الکلب **قوله** اذا ولغ الکلب قال النووی نقلا عن اهل اللغة ولغ
الکلب فی الاناء یلغ بفتح اللام فیهما ولوغا اذا شرب بأطراف لسانه انتهی وحکی الکسر فی المضارع

عارضة الاحوذی

الرابع من تفسیر
القرآن وحقیقته
ربط النفس والجسم
مع الطاعات **باب**
المندیل بعد الوضوء
عروة عن عائشة
کانت للنبی صلی الله
علیه وسلم خرقة
ینشف بها بعد
الوضوء ضعیف
عبد الرحمن بن غنم
عن معاذ قال رأیت
النبی صلی الله علیه
وسلم یمسح وجهه
بطرف ثوبه اسناده
هذان خبران لم یصحا
وفی الصحیحة عن
میمونة ان النبی
صلی الله علیه وسلم
اغتسل عندها
فناولته المندیل
فرده الغریب قال
اهل العربیة المندیل
مفعیل ویقال مندل
وقد جاء فی فصیح
الشعر واشتقاقه
من ندلت یده
تندل ندلا

شرح سراج احمد

آو نداز لیسیدن او پلید نمیگردد ولیکن شستہ شود از جہت تعبد واگر در آورد سگ دست یا پای خود را در اناء شستن آن واجب ہفت بار نزد امام شافعی مثل لیسیدن بخلاف مالک لانہ یخص ذلک بالولوغ قال ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح وھو قول الشافعی واحمد واسحق وقد روی ھذا الحدیث من غیر وجہ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا مانند این حدیث مذکور ولم یذکر فیہ اذا ولغت فیہ الھرۃ غسل مرۃ وذکر نکردہ شد در آن حدیث کہ از ابی ہریرہ بطرق متعددہ مروی گشتہ حکم ولوغ ہرہ کہ یکبار شستہ شود وفی الباب عن عبد اللہ بن مغفل اخرجہ مسلم واحتج الطحاوی بہ واحمد وابوداود و نسائی وابن ماجہ از عبد اللہ بن مغفل روایت کردہ اند ودار قطنی از علی مرتضیٰ روایت کردہ **باب** ماجاء فی سور الھرۃ باب در بیان آنچہ آمدہ است در حکم پس خوردہ گربہ حدثنا اسحق بن موسی الانصاری نامعن نا مالک بن انس عن اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ عن حمیدۃ ابنۃ عبید بن رفاعۃ بکسر را انصاریہ مدنیہ زوجہ اسحق بن ابی طلحہ والدہ یحیی بن اسحق مقبولہ از خامسہ بود وعن کبشۃ ابنۃ کعب بن مالک انصاریہ زوج عبد اللہ بن ابی قتادہ گفت ابن حبان صحابیہ است وکانت عند ابن ابی قتادۃ وبودہ کبشہ در نکاح عبد اللہ بن ابی قتادہ ان ابا قتادۃ دخل علیھا بدرستیکہ ابو قتادہ در آمد بر کبشہ قالت فسکبت لہ وضوء گفت کبشہ پس انداختم وپر کردم او را آب وضو قالت فجاءت ھرۃ تشرب گفت کبشہ پس آمد گربہ کہ می نوشید آب فاصغی لھا الاناء پس کج کرد ومائل گردانید آوند را برای گربہ حتی شربت تا آنکہ بنوشید آب قالت کبشۃ فرآنی انظر الیہ گفت کبشہ پس دید مرا کہ نظر میکردم از روی تعجب بسوی نوشیدن ہرہ

شرح ابی الطیب

قولہ وھو قول الشافعی واحمد واسحق اقول اخرجہ الشیخان عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا شرب الکلب فی اناء احدکم فلیغسلہ سبع مرات وفی روایۃ لمسلم قال طھور اناء احدکم اذا ولغ فیہ الکلب ان یغسلہ سبع مرات اولھن بالتراب وعند ابی حنیفۃ یغسل من ولوغہ ثلثا قال المحقق ابن الھمام روی الدارقطنی عن الاعرج عن ابی ھریرۃ عنہ علیہ الصلوۃ والسلام فی الکلب یلغ فی الاناء یغسل ثلثا او خمسا او سبعا رواہ ابن عدی مرفوعا اذا ولغ الکلب فی اناء احدھم فلیھریقہ ولیغسلہ ثلث مرات وروی الدارقطنی بسند صحیح عن عطاء موقوفا علی ابی ھریرۃ انہ کان اذا ولغ فی الاناء اھراقہ ثم غسلہ ثلث مرات الخ فیعارض حدیث السبع ویقدم علیہ لان مع حدیث السبع دلالۃ التقدم للعلم بما کان من التشدید فی امر الکلاب اول الامر حتی امر بقتلھا والتشدید فی سورھا یناسب کونہ اذ ذاک وقد ثبت نسخ ذلک فاذا عارض قرینتہ معارض کان التقدم لہ فالامر الوارد بالسبع محمول علی الابتداء انتھی ویؤیدہ ان راوی الحدیث وھو ابو ھریرۃ کان یفتی بثلث مرات وعمل الراوی بخلاف مرویہ من امارات النسخ **باب** ماجاء فی سور الھرۃ **قولہ** ابن ابی قتادۃ ھو الحارث بن ربعی الانصاری فارس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واسم ابنہ عبد اللہ والمعنی کانت زوجۃ ولدہ **قولہ** فسکبت لہ وضوء بضم التاء علی المتکلم والوضوء بفتح الواو ماء الوضوء ای صببت لہ الوضوء فی الاناء لیتوضأ منہ الماء فی روایۃ فسکبت لہ وضوء فی اناء **قولہ** فاصغی لھا الاناء ای امالہ الاناء فی القاموس اصغی الاناء امالہ

عارضۃ الاحوذی

قال بعض المتاخرین ورکنا ای الیھا احکام فی مسألتین الاولی اختلف العلماء فی ھذہ المسألۃ علی ثلثۃ اقوال انہ جائز فی الوضوء والغسل قالہ مالک والثوری لما تقدم من الاحادیث ولان المقصود من العبادۃ قد حصل فمسحہ بعد ذلک لا یؤثر الثانی انہ مکروہ فیھما قالہ ابن عمر وابن ابی لیلی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رد المندیل علی میمونۃ واختار ابو حامد من اصحاب الشافعی اذ لیس لھم فیہ روایۃ قال لانہ اثر عبادۃ فلا یقطع کاثر الشھادۃ الثالث کرھہ ابن عباس فی الوضوء دون الغسل وقال الاعمش انما کرہ

لعل ہذا الکلام مردود من الشارح وابو حامد من النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲

شرح سراج احمد

فقال اتعجبين يا ابنة اخي پس گفت ابن ابی قتاده آیا عجب میکنی توای دختر برادر من فقلت نعم پس گفتم آری تعجب میکنم فقال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال انها لیست بنجس پس گفت ابن ابی قتاده بدرستیکه آنحضرت فرمود بدرستیکه گربه نیست پلید انما هي من الطوافين جز این نیست که گربه از گردندگان خانه است علیکم بر شما او الطوافات شک راوی است در لفظ تذکیر و تانیث وفی الباب عن عائشة وابی هریرة طحاوی و دارقطنی از عائشه باین عبارت روایت کرده که ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصغی الاناء للهرة فیشرب منه ثم یتوضأ منه ابن خزیمه و حاکم از عائشه بوجه آخر روایت کرده مرفوعا انها لیست بنجس هي کبعض اهل البیت یعنی الهرة وللدارقطنی هي کبعض متاع البیت قال الدمیری فی الکامل لابن عدی فی ترجمة ابی یوسف صاحب ابی حنیفة انه روی عن عروة عن عائشة انها قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم تمر به الهرة فیصغی لها الاناء فتشرب ثم یتوضأ بفضلها و روایت کرده ابن ماجه از ابی هریره قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول اکثر العلماء من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم گفت مصنف این حدیث حسن صحیح است و آن قول اکثر علما است از صحابه و تابعین و کسی که پس از تابعین بودند مثل الشافعی و احمد و اسحق لم یروا بسور الهرة باسا اعتقاد نکرده اند به پس خورده گربه باکی و حکم به پلیدی آن نمیکنند وهذا احسن شيء فی هذا الباب و این حدیث باسناد مذکور احسن چیزیست در حکم پس خورده گربه وقد جود مالک هذا الحدیث عن اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة و تحقیق قوی و محکم گفته امام مالک این حدیث را که از روایت اسحق بن عبد الله بن ابی طلحه مروی گشته است ولم یات به احد اتم من مالک و نیاورده است این حدیث را هیچکس تمام و کامل تر از امام مالک رحمة الله علیه بدانکه اتفاق است ائمه اربعه را بر طهارت گربه و آنچه که از وی باشد

شرح ابی الطیب

قوله فقال اتعجبين يا ابنة اخي هذا علی عادة العرب ان بعضهم يقول لبعض يا ابن اخي وان کانا ابنا عمين ويا اخا فلان وان لم يکن اخاله فی الحقيقة ويجوز فی تعارف الشرع لان المؤمنين اخوة **قوله** انها ليست بنجس يعنی نجاسة موثرة فی نجاسة الماء وهو مصدر يستوی فيه المذکر والمؤنث ولو قيل بکسر الجيم لقيل بنجسة لانها صفة الهرة وقال بعضهم النجس بفتح الجيم النجاسة والتقدير انها ليست بذات نجس **قوله** او الطوافات شک من الراوی قاله ابن مالک وغيره وقال الشيخ ابن حجر ليست للشک لورودها بالواو فی روايات اخر بل للتنويع ويکون ذکر الصنفين من الذکور والاناث وقوله انها من الطوافين استيناف فيه معنی العلة اشارة الی ان علة الحکم بعدم نجاسة الهرة هي الضرورة الناشية من کثرة دورانها فی البيوت ودخولها فيها بحيث يصعب صون الاوانی عنها ثم انه تعالی اوجب الاستيذان واسقطه عن المماليک بقوله ليستاذنکم الذين ملکت ايمانکم والذين لم يبلغوا الحلم فی تمکينهم من الدخول فی غير الاوقات الثلثة بغير اذن للطواف المفاد بقوله عقيبه طوافون عليکم بعضکم علی بعض

قوت المغتذی

انها ليست بنجس بفتح الجيم انما هي من الطوافين عليکم او الطوافات قال الباجی يحتمل ان يکون علی معنی الشک من الراوی ويحتمل ان يکون النبی صلی الله عليه وسلم قال ذلک يريد ان هذا الحيوان لا يخلو ان يکون من جملة الذکور الطوافين او الاناث الطوافات

عارضة الاحوذی

فی الوضوء مخافة العادة وروی ابن المنذر عن قيس ابن سعد حدثنا وليس بشيء والصحيح جواز التنشف بعد الوضوء واما حديث ميمونة فهو حکاية حال وقضية فی عين فيحتمل ان يکون استغنی عنها بغيرها او تعذر منها لوقتهم انه اثر عبادة لا تصح من وجهين احدهما انه هو العبادة نفسها لا اثرها الثانی ان اثر العبادة فی الشهيد لم يسقط الغسل لبقائه وانما سقط الغسل لانهم قد طهروا بالسيف الثانية يروی عن عثمان وانس وبشير ابن ابی مسعود وسعيد بن جبير وابی الاحوص ومسروق والشعبی انهم کانوا ياخذون

شرح سراج احمد

درخلقت و حکایت کردہ شدہ است از امام ابی حنیفہ بر کراہت پس خوردہ گربہ و حکایت است از اوزاعی و ثوری کہ پس خوردہ ہر چیز کہ خوردہ نشود گوشت وے نجس است سوای آدمی و نزد امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ و دیگر ائمہ طاہر است و قول امام ابی حنیفہ بکراہت بجہت آنست کہ در حدیث دیگر ہرہ را از سباع خواندہ اند و سور سباع نجس است و لیکن حدیث طوافین بر ذکر نجاست او را کراہت **باب المسح علی الخفین** باب سنت در بیان حکم مسح بر موزہا حدثنا ھناد نا وکیع عن الاعمش عن ابراھیم النخعی عن ھمام بن الحارث قال بال جریر بن عبد اللہ گفت ہمام بن الحارث گفت جریر بن عبد اللہ مرکسی را تا آب وضو آرد خادم آب وضو آورد یا گفت جریر و مردم را تعلیم استنجا و وضو کرد و در حدیث ابی داود و ابن خزیمہ و حاکم آمدہ است کہ ان جریرا بال ثم توضأ فمسح علی الخفین ثم توضأ پس وضو کرد و مسح علی خفیہ و مسح کرد جریر بر ہر دو موزہ خود فقیل لہ اتفعل ھذا پس گفتہ شد مر جریر را آیا میکنی مسح موزہ را و مردم تعجب کردند در جواز مسح موزہ قال وما یمنعنی گفت جریر و چہ چیز منع میکند مرا از مسح کردن موزہ وقد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفعلہ و حال آنکہ تحقیق دیدہ ام آنحضرت را کہ مسح بر موزہ کردہ قال وکان یعجبھم حدیث جریر گفت ہمام پس بود کہ در عجب می آورد مردم را حدیث جریر لان اسلامہ کان بعد نزول المائدۃ زیرا چہ اسلام جریر بعد پس از نازل شدن سورہ مائدہ کہ در وی آیت الیوم اکملت لکم دینکم است و آن آخرین آیتی است از روی نزول کہ پس از وی نزول حکم نگشتہ است و اسلام جریر بن عبد اللہ البجلی پیش از وفات شریف بچہل روز

وفی الباب عن عمر و علی و حذیفۃ والمغیرۃ و بلال و سعد و ابی ایوب و سلمان و بریدۃ و عمرو بن امیۃ و انس و سہل ابن سعد و یعلی بن مرۃ و عبادۃ بن الصامت و اسامۃ بن شریک و ابی امامۃ و جابر و اسامۃ بن زید بدانکہ حدیث مسح خفین قریب چہل کس از صحابہ روایت دارند از آنحضرت بعضی از ایشان جریر است کہ ترمذی روایت کردہ است و طبرانی

شرح ابی الطیب

باب المسح علی الخفین قولہ وکان یعجبھم حدیث جریر لان اسلامہ کان بعد نزول المائدۃ یعنی آیۃ الوضوء لا جمیع السورۃ ومعناہ ان اللہ تعالی قال فی سورۃ المائدۃ اذا قمتم الی الصلوۃ فاغسلوا وجوھکم وایدیکم الی المرافق وامسحوا برؤسکم وارجلکم الی الکعبین فلو کان اسلام جریر متقدما علی نزول المائدۃ لاحتمل کون حدیثہ فی مسح الخف منسوخا بآیۃ المائدۃ فلما کان اسلامہ متاخرا علمنا ان حدیثہ یعمل بہ وھو مبین ان المراد بآیۃ المائدۃ غیر صاحب الخف فتکون السنۃ مخصصۃ الآیۃ فان قیل یحتمل ان یکون رؤیۃ جریر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المسح علی الخفین قبل الاسلام وروایتہ یکون بعدہ لانہ یجوز تحمل الروایۃ قبل الاسلام والتحدیث بعدہ قلت الروایۃ الثانیۃ وھی روایۃ شھر بن حوشب مصرحۃ بان رؤیتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ مسح علی خفیہ کانت بعد الاسلام ولا یقال حدیث جریر من اخبار الآحاد فکیف یخصص الکتاب لانا نقول الکتاب یحتمل المسح علی قراءۃ الجر فیحمل علی مسح الخفین توفیقا وتطبیقا بین الادلۃ واللہ اعلم واسلام جریر کان فی شہر رمضان سنۃ عشر من الہجرۃ وآیۃ الوضوء نزلت فی غزوۃ بنی المصطلق سنۃ خمس او اربع وھذا من جریر استدلال بالتاریخ علی بقاء حکم المسح ومن الاستدلال بالتاریخ قولہ تعالی لم تحاجون الی قولہ وما انزلت التورٰۃ والانجیل الا من بعدہ

عارضۃ الاحوذی

المندیل وکان لعلقمۃ خرقۃ ینشف بھا ونظرت امرأۃ ابی الحسین ابن علی یمسح وجھہ بخرقۃ بعد الوضوء فوبختہ فرأت فی المنام انھا تقی کرھا وما روی ابو عیسی الترمذی من کراھیۃ فعل ذلک لان الوضوء یوزن ضعیف لان وزنہ لا یمنع من مسحہ اذا انقضت العبادۃ بہ **باب** ما یستحب من التیمن فی الطھور مسروق عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یحب التیمن فی طھورہ اذا تطھر وفی ترجلہ اذا ترجل وفی انتعالہ اذا انتعل صحیح حسن العارضۃ فیہ ھذہ سنۃ متبعۃ وادب ظاھر فی الشریعۃ بالغۃ

شرح سراج احمد

از مغیرہ بن شعبہ و بخاری از سعد بن ابی وقاص و عمرو بن امیہ و مسلم از حذیفہ و بلال و نسائی از اسامہ بن زید و اربعہ و مسلم از بریدہ و ابن خزیمہ از علی رضی اللہ عنہم و اربعہ و ابن خزیمہ و ابن حبان و احمد و طبرانی از صفوان بن عسال و اربعہ از خزیمہ بن ثابت و ابو داود و احمد و حاکم از ثوبان و بزار و ابو یعلی از ابن عمر و ابو داود و از ابن ابی عمارہ و ابن ماجہ از سہل بن سعد و انس بن مالک و نسائی و دارقطنی از عائشہ صدیقہ و ابن حبان و احمد و اسحق و بزار و ابن خزیمہ و طبرانی از عبد الرحمن بن ابی بکر از ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ و احمد و اسحق و بزار و طبرانی در اوسط از عوف بن مالک و اسحق و طبرانی از ابی ایوب و احمد و بیہقی از ابی ہریرہ و بزار از ابی برزۃ الاسلمی و ابن عباس و جابر و ابن حبان از سلمان و طبرانی و عقیلی از ربیعہ بن کعب و ابو یعلی از اسامہ بن شریک و بزار از عمرو بن مسلم از پدر خود و طبرانی در صغیر از ابی طلحہ و عقیلی از عبد اللہ بن مسلم بن یسار از پدر خود و پدر او از پدر خود و ابن ابی شیبہ از یعلی بن عطاء از ابی اوس بن اوس و ابن عدی و بزار و طبرانی در اوسط از عبد اللہ بن مسعود و ابن عدی از ام سعد الانصاریہ و اسلم بن سہیل در تاریخ واسط از خالد بن عرفطہ و طبرانی از عبادہ بن الصامت و ابی امامہ و عمرو بن الشرید از پدر خود و عبد الرحمن ابن بلال و عمرو بن حزم و عبد الرحمن بن حسنہ و عبد اللہ بن رواحہ و اسامہ بن زید و ابو نعیم از مالک بن سعد و از یزید بن ابی مریم از پدر خود و طبرانی از سالم از پدر خود و از نافع از ابن عمر و ابی ذر الغفاری گفت ابن عبد البر روایت نشدہ است از ہیچکس از صحابہ در انکار مسح موزہ مگر از ابن عباس و ابی ہریرہ و عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا قال ابو عیسی حدیث

جریر حدیث حسن صحیح ویروی عن شہر بن حوشب قال رأیت جریر بن عبد اللہ توضأ ومسح علی خفیہ و روایت کردہ شدہ از شہر بن حوشب کہ گفت دیدم جریر را کہ وضو کرد و مسح کرد بر ہر دو موزہ خود فقلت لہ فی ذلک شہر بن حوشب گوید پس گفتم جریر را در باب مسح کردن موزہ و وجہ آن را پرسیدم فقال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ومسح علی خفیہ پس گفت جریر در جواب سوال من دیدم آنحضرت را کہ وضو کرد و مسح کرد بر ہر دو موزہ خود فقلت لہ اقبل المائدۃ او بعد المائدۃ شہر بن حوشب گوید پس گفتم مر جریر را آیا دیدن تو مسح موزہ آنحضرت را پیش از نزول مائدہ بود یا پس از نزول مائدہ فقال ما اسلمت الا بعد المائدۃ پس گفت جریر اسلام نیاوردم من مگر پس از نازل شدن سورۂ مائدہ مصنف حدیث مسح را بطرق دیگر از جریر ذکر میکند برای تقویت و تایید حدیث وگوید حدثنا بذلک قتیبۃ نا

خالد بن زیاد الترمذی الازدی ابو عبد الرحمن الترمذی قاضی ترمذ صدوق از ثامنہ از عمر صد سال وفات کرد عن مقاتل بن حیان النبطی ابو بسطام البلخی الخزاز صدوق فاضل از سادسہ بود در تقریب گفتہ کہ قبل الخمسین ومائۃ در زمین ہند وفات کرد عن شہر بن حوشب الاشعری الشامی مولی اسماء بنت یزید ابن السکن صدوق کثیر الارسال والاوہام بود از ثالثہ است در سنہ اثنی عشر ومائۃ وفات کرد عن جریر ابن عبد اللہ بن جابر البجلی صحابی مشہور ست در سنہ احدی وخمسین وفات یافت وقال وروی بقیۃ وگفت مصنف و طریقہ دیگر ذکر میکند کہ روایت کردہ این حدیث جریر را بقیۃ بن الولید بن صائد بن کعب الکلاعی ابو یحمد بضم تحتیہ وسکون مہملہ وکسر میم صدوق کثیر التدلیس ضعیف از ثامنہ بود در سنہ سبع وتسعین ومائۃ وفات کرد از عمر ہشتاد و ہفت

عارضة الاحوذي

فی الحلیۃ وشرف
ثابت علی النص عن
حسب ما بیناہ فی
کتب الزھد باب
ما یقال بعد الوضوء
ابو ادریس الخولانی
وابو عثمان عن عمر
ابن الخطاب قال
قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم
من توضأ فاحسن
الوضوء ثم قال
اشہد ان لا الہ
الا اللہ وحدہ
لا شریک لہ وان
محمدا عبدہ ورسولہ
اللہم اجعلنی من
التوابین واجعلنی
من المتطہرین
فتحت لہ ثمانیۃ
ابواب من الجنۃ
یدخل من ایہا
شاء الاسناد روی
ابو عیسی ہذا
الحدیث مقطوعا
مضطربا عن معاویۃ
ابن صالح عن ربیعۃ
یعنی ابن یزید

تحفة الاحوذى

عن ابى ادريس الخولانى وابى عثمان عن عمر بن الخطاب مشكلا مقطوعا مضطربا وابو عثمان مجهول عندهم و ابو ادريس لم يسمع من عمر شيئا وقد ادخل الحديث مسلم بن الحجاج فى صحيحه بهذه الطريق مجودة فقال حدثنى محمد بن حاتم ابن ميمون حدثنى عبد الرحمن بن مهدى حدثنا معاوية بن صالح عن ربيعة يعنى ابن يزيد الدمشقى عن ابى ادريس الخولانى عن عقبة ابن عامر قال وحدثنى عثمان عن جبير ابن نفير عن عقبة ابن عامر عن عمر قال وحدثنا ابو بكر بن ابى عتيبة حدثنا يزيد بن الحباب

عن ابراهيم بن ادهم بفتح همزه وسكون دال مهمله . مفتوحه ابن منصور العجلى ابو اسحق البلخى الزاهد صدوق از ثمنه بود در سنه اثنين وستين و مائة وفات يافت ومناقب او از جهت شهرت ذكر كرده نشده عن مقاتل بن حيان عن شهر بن حوشب عن جرير و هذا حديث مفسر زيرا كه اين حديث مفسر واجمال ورا نيست لان بعض من انكر المسح على الخفين تاول زيراچه بعضى كسى كه انكار مسح موزه نموده اند تاويل ميكنند اين حديث را كه ان مسح النبى صلى الله عليه وسلم على الخفين كان قبل نزول المائدة يعنى بدرستيكه مسح فرمودن آنحضرت بر هر دو موزه بود پيش از فرود آمدن سورهٔ مائده وذكر جرير فى حديثه انه راى النبى صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين بعد نزول المائدة وذكر كرده است جرير در حديث خود كه بدرستيكه جرير ديده آنحضرت را كه مسح فرمود پس از فرود آمدن سورهٔ مائده از جهت انكار مسح موزه كرده اند و نزد ائمه ما مسح موزه سنت است **باب** المسح على الخفين للمسافر والمقيم باب است در بيان مسح كردن بر موزها براى مسافر و مقيم حدثنا قتيبة نا ابو عوانة عن سعيد بن مسروق الثورى والد سفيان ثقه از ساديه بود در سنه ست وعشرين و مائة وفات كرد عن ابراهيم التيمى و در بعضى نسخه بجاى تيمى نخعى است عن عمرو بن ميمون عن ابى عبد الله الجدلى در نام او اختلاف است بعضى گويند عبد بود و گويند عبد الرحمن بن عبد ثقه بود نسبت به تشيع كرده ميشد و او از كبار ثالثه بود عن خزيمة بن الثابت بضم خاى معجمه و فتح زا و سكون شناة تحتيه ابن ثابت ابن عمادة الانصارى الاوسى الخطمى الصحابى حاضر گشت بدر و ما بعد او را از مشاهد و علم بنى خطمه در روز فتح مكه با او بود و وى سيد بنى خطمه بود چون اسلام آورد بشكست اصنام ايشان را و او بود كه در خواب ديده كه بر پيشانى رسول خدا سجده ميكنم چون بحضرت شريف خواب را عرض كرد آنحضرت اضطجاع فرمود و گفت تصديق خواب خود را بكن پس او سجده كرد بر پيشانى مبارك و او حاضر گشت همراه على مرتضى جمل و صفين و مقاتله نكرد تا آنكه عمار بن ياسر كشته شد پس گفت كه شنيدم آنحضرت را كه در حق عمار فرمود تقتلك الفئة الباغية و شمشير برهنه كرد و مقاتله كرد تا آنكه كشته گشت عن النبى صلى الله عليه وسلم انه سئل عن المسح على الخفين خزيمه روايت ميكند از آنحضرت كه بدرستيكه آنحضرت پرسيده شد از حال مسح كردن بر موزه فقال للمسافر ثلثا وللمقيم يوم پس فرمود آنحضرت مر مسافر را سه روز اند و مقيم را يك روز و شب است از ابتداى حدث وابو عبد الله الجدلى اسمه عبد بن عبد وابو عبد الله جدلى نام او عبد است كه پسر عبد بود وقال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وفى الباب عن على وابى بكرة وابى هريرة وصفوان بن عسال وعوف بن مالك وابن عمر و جرير در اين باب كه براى مسافر سه شبانه روز مدت و براى مقيم يك شب و روز است حديثى مروى گشته است از ده كس از صحابه چنانكه ابن خزيمه از على مرتضى و ترمذى و ابو داود از خزيمه بن ثابت روايت كرده اند حدثنا هناد نا ابو الاحوص عن عاصم بن ابى النجود بنون و جيم و او عاصم بن بهدلة است اسدى مولاهم الكوفى ابو بكر المقرى صدوق بود ليكن مر او را اوهام بود و نزد محدثين بود در قراءة و حديث او در صحيحين است مقرون از ساديه بود در سنه ثمان وعشرين و مائة وفات كرد

شرح ابى الطيب

باب المسح على الخفين للمسافر والمقيم **قوله** للمسافر ثلثا وللمقيم يوم وليلة فقوله للمسافر خبر مبتدأ محذوف وثلثا منصوب على الظرفية والتقدير المسح على الخفين للمسافر ثلثة ايام مع لياليهن واما قوله للمقيم فمتعلق بمبتدأ محذوف ويوم خبر وليلة معطوف عليه والتقدير المسح يوم وليلة للمقيم

شرح سراج احمد

عن زر بن حبیش زر بکسر زا وتشدید را ابن حبیش بمهملہ و موحدہ ومعجمہ مصغر ابن حباشہ بضم مهملہ وفتح موحدہ و شین منقوطہ اسدی
کوفی ابو مریم ثقہ جلیل مخضرم بود در سنہ احدی و ثمانین وفات کرد از عمر صد و بیست و سہ سال عن صفوان بن عسال بمهملتین و
صحابی مشهور ست نازل کوفہ بود قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یامرنا اذا کنا سفرا گفت صفوان بود آنحضرت
امر میفرمود ما را چون بودیم ما مسافر سفر بفتحتین یا بفتح سین مهملہ و سکون فا مصدر بمعنی اسم فاعل ست ان لا ننزع خفافنا
ثلثة ایام ولیالیهن اینکہ بر نکشیم موزہ های خود را سہ روز و سہ شب از وقت حدث چون بی وضو شویم الا من جنابة مگر کشیم
از رسیدن جنابت کہ غسل واجب شود و مسح بر موزہ روا نباشد ولکن من غائط و بول و نوم ولیکن نکشیم موزہ را از بی وضو شدن کہ از براز و شاشا
کردن و خواب کردن باشد از بہانی باید کشید و هم بر آن مسح باید کرد قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح گفت مصنف این
حدیث ست حسن صحیح وقد روی الحکم بن عتیبة بلفظ تصغیر ست و حماد عن ابراهیم النخعی عن ابی عبد الله الجدلی عن

شرح ابی الطیب

قوله کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یامرنا اذا کنا سفرا جمع سافر کصحب وصاحب المسافرون جمع مسافر
والسفر والمسافرون بمعنی وقال ابن العربی هی کلمة تقال للواحد والجمع والذکر والانثی سواء وقیل جمع مسافر
وقیل اسم جمع والمراد من الامر الاباحة والرخصة لا الایجاب **قوله** الا من جنابة استثناء مفرغ و
تقدیره ان لا ننزع خفافنا من حدث من الاحداث الا من جنابة فانه لا یجوز للمغتسل ان یمسح علی الخف
بل یجب علیه النزع وغسل الرجلین **قوله** ولکن من غائط وبول ونوم استدراک مما یفهم من قوله الا من
جنابة فانه موذن باثبات النزع منها فهو عطف علی مقدر مثبت تقدیره نحن ننزع خفافنا من جنابة فتوهم
المتوهم ان جمیع الاحداث کذلک فعطف علیه بحرف الاستدراک وقال لکن من غائط ای ولکن لا ننزع
من غائط وبول ونوم والواو بمعنی او وقیم بما یعنی بل نمسح علیهما لاجل احدها ویصح ان یکون بمعناها بناء علی ان
النزع منفی من المجموع ولو وجد فی اوقات مختلفة وحاصله ان لکن مفادها مخالفة ما قبلها لما بعدها نفیا و
اثباتا محققا او مؤولا والتقدیر امرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کنا سفرا ان ننزع خفافنا من
الجنابة فی المدة المذکورة ولکن لا ننزع فیها من غائط وبول ونوم

قوت المغتذی

اذا کنا سفرا قال فی النهایة السفر جمع سافر کصاحب وصحب والمسافرین جمع مسافر والسفر والمسافرون بمعنی
وقال ابن العربی هو کلمة یقال للواحد والجمع والذکر والانثی سواء ان لا ننزع خفافنا ثلثة ایام ولیالیهن الا من جنابة و
لکن من بول وغائط ونوم قال ابن العربی لکن حرف من حروف النسق وهی تختص بالاستدراک بعد النفی غالبا وربما یستدرک بها
بعد الاثبات فتختص بالجملة دون المفرد وفی لفظ الحدیث اشکال لان قوله امرنا ان لا ننزع خفافنا الا من جنابة نفی معقب باستثناء
فیصیر ایجابا وقوله بعد ذلک لکن استدراک من ایجاب بمفرد وذلک خلاف ما تقدم وفیه نظر ومساه بعد تامل
وفکر مقول فی رسالة ملحیة المتفقهین الی معرفة غوامض النحویین وتقریبه امرنا ان لا نمسک خفافنا فی السفر
ثلثة ایام ولیالیهن لم یرخص فیهن الامساک عند الجنابة لکن عند البول والغائط والنوم

عارضة الاحوذی

حدثنا معاویة
ابن صالح عن ربیعة
ابن یزید عن ابی ادریس
الخولانی وابی عثمان
عن جبیر بن نفیر
ابن مالک الحضرمی
عن عقبة بن عامر
الجهنی عن عمر ایضا
وهذه طریق خامسة
وعجبا لابی عیسی
کیف عرج عنها
ومعاویة بن صالح
ثقة فقیه عظیم
القدر قال علی بن
المدینی وفیه
عبد الرحمن وقال
ابن عدی کتب
عنه الثوری و
اهل المدینة و
اهل مصر واما
ابو عثمان هذا
فقد روی بعض
المغاربة ان الراوی
عن مسلم بن ربیعة
ابن یزید وهو القائل
حدثنی ابو عثمان
وهو وهم ظاهر و
انما الراوی عنه

عارضة الاحوذی	شرح سراج احمد
معاوية بن صالح يحمل هذا الحديث معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن ابي عثمان وابو عثمان هذا لا يعرف اسمه يروى عن ابي هريرة حديثا في الصلوة سمعه منه ويروى عن عمر غير هذا الحديث في اللباس اخبرنا ابو الحسن بن الطيوري اخبرنا ابن المذهب اخبرنا ابن حمدان اخبرنا عبد الله ابن احمد بن حنبل حدثني ابي حدثنا خالد بن الوليد عن ابي عثمان عن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في الحرير في اصبعين والحديث مروى ثابت من غير طريق ابي عثمن وهو ربيعة عن الجهاد بين وقد روى	خزيمة بن ثابت ولا يصح صحیح نشده است حدیث باين طريق قال علی بن المدینی قال یحیی قال شعبة لم يسمع ابراهيم النخعي عن ابی عبد الله الجدلی گفت علی المدینی گفت یحیی گفت شعبه نشنیده حدیث را ابراہیم نخعی از ابی عبد اللہ جدلی حدیث المسح حدیث مسح خفین را وقال زائدة عن منصور كنا في حجرة ابراهيم التيمي ومعنا ابراهيم النخعي وگفت زائده روایت از منصور کرده بودیم ما در حجرہ ابراہیم تیمی وحال آنکہ ہمراہ ما ابراہیم نخعی بود فحدثنا ابراهيم التيمي عن عمرو بن ميمون عن ابي عبد الله الجدلی پس حدیث کرد ما را ابراہیم تیمی از عمرو بن میمون از ابی عبد اللہ جدلی عن خزيمة بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم از خزیمہ از آنحضرت في المسح على الخفين در حق مسح بر موزہ قال محمد احسن شیء في هذا الباب حديث صفوان بن عسال گفت امام بخاری احسن چیزے در باب مسح موزہ حدیث صفوان است واز دیگر احادیث قوتی دارد از روی اسناد قال ابو عيسى وهو قول العلماء من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم گفت مصنف وآنکہ مسح موزہ مسافر راسہ شبانروز ومقیم را یک شب وروز است قول اکثر علماست از صحابہ وتابعین وکسیکہ پس از ایشان بودند از ائمہ من الفقهاء از فقہاء ومجتہدین مثل سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق قالوا يمسح المقيم يوما وليلة والمسافر ثلثة ايام ولياليهن ومین مذہب امام ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ وقد روی بعض اهل العلم انهم لم يوقتوا في المسح على الخفين تحقیق اعتقاد کردہ اند بعضی اہل علم کہ بدرستیکہ ایشان تعین نکردہ اند در مسح کردن بر موزہ ہا وهو قول مالك بن انس وآن قول امام مالک است والتوقيت اصح گفت مصنف گویا تعیین وقت کہ مسافر را سہ روز ومقیم را یک روز صحیح تر است وقال مالك لا توقيت لمسح الخف بل يمسح لابسه مسافرا كان او مقيما ما لم ينزعه او تصيبه جنابة وهو القديم من قول الشافعي **باب** في المسح على الخفين اعلاه واسفله باب است در بیان مسح کردن بر موزہ ہا بالای وی وزیر او حدثنا ابو الوليد الدمشقي نا الوليد بن مسلم اخبرني ثور بن يزيد ثور باسم حیوان مشہور است ابن یزید الدیلی حمصی ثقہ از سادسہ بود در سنہ خمس وثلثين وفات کرد عن رجاء بن حيوة رجاء بفتح را وخفت جیم وبعد آن حیوۃ بفتح حاء مہملہ وسکون تحتیہ وفتح واو کنیت وی ابو المقدام گویند ابو نصر الفلسطيني ثقہ فقیہ از ثالثہ بود در سنہ اثنی عشر ومائة وفات کرد عن كاتب المغيرة بن شعبة عن المغيرة بن شعبة ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح اعلى الخف واسفله گفت مغیرہ بن شعبہ بدرستیکہ آنحضرت مسح کرد اعلا واسفل موزہ را قال ابو عيسى وهذا قول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين واین قول بسیار کسان است از صحابہ وتابعین وبه يقول مالك والشافعي واسحق وبآن قائل گشتہ است امام مالک وشافعی واسحق وهذا حديث معلول لم يسنده عن ثور بن يزيد غير الوليد بن مسلم گفت مصنف این حدیث معلول ست ودر روی اسباب وعلل است کہ قادح است در صحت آن سند نکردہ است

شرح ابی الطیب

قوله ولا يصح لان ابراهيم النخعي لم يسمع عن ابي عبد الله الجدلي فقوله قال علي بن المديني بيان لعدم الصحة **قوله** التوقيت قال النووي قال مالك في المشهور يمسح بلا توقيت واحتجوا بحديث ابي بن عمارة بكسر العين المهملة في ترك التوقيت رواه ابو داود وغيره وهو حديث ضعيف باتفاق اهل الحديث انتهى اخرجه ابو داود في سننه فقال عن عبادة بن نسي عن ابي بن عمارة قال فيه حتى بلغ سبعا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ما بدا لك قال ابو داود وقد اختلف في اسناده وليس بالقوى **باب** في المسح على الخفين اعلاه واسفله منصوب على الظرفية ويجوز جره على ان يكون بدلا من الخفين **قوله** لم يسنده عن ثور بن يزيد غير الوليد بن مسلم يعني ما اسنده الا الوليد والباقون ارسلوه ولم يسندكروا فيه المغيرة

شرح سراج احمد

این حدیث را ثور بن یزید سوائی لید و سالت ابازرعة وعمل عن هذا الحديث و پرسیدم ابازرعہ را کہ از کبار ائمہ حدیث ست و پرسیدم بخاری را ازین حدیث کہ آیا صحت دارد فقالا لیس بصحیح پس گفتند این دو امام کہ این حدیث صحیح نیست لان ابن المبارك روی هذا عن ثور عن رجاء قال حدثت عن كاتب المغيرة مرسل زیرا چہ عبداللہ بن المبارک روایت کردہ این حدیث را از ثور بن یزید از رجاء گفت رجاء حدیث کردہ شدم من از کاتب مغیرہ و حال آنکہ آن مرسل ست و در بعض نسخ مرسلا منصوب واقع ست یعنی حدیث کردہ شدم از کاتب مغیرہ بطریق ارسال عن النبي صلى الله عليه وسلم از آنحضرت ولم يذكر فيه المغيرة و ذکر نکردہ است رجاء درمیان اسناد مغیرہ بن شعبہ را **باب** في المسح على الخفين ظاهرهما باب ست دربیان مسح کردن بر موزہ ہا ظاہر ہر دو را حدثنا علي بن حجر نا عبد الرحمن بن ابي الزناد عن ابيه ابي الزناد عن عروة بن الزبير عن المغيرة بن شعبة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يمسح على الخفين على ظاهرهما گفت مغیرہ دیدم آنحضرت را کہ مسح میفرمود بر ہر دو موزۂ خود بر ظاہر آنہا قال ابو عيسى حديث المغيرة حديث حسن وهو حديث عبد الرحمن بن ابي الزناد عن ابيه عن عروة عن المغيرة گفت مصنف حدیث مغیرہ بن شعبہ حدیثی ست حسن و آن حدیث حسن ست باین طریق کہ عبدالرحمن از پدر خود ابی الزناد و او از عروہ از مغیرہ بن شعبہ روایت کردہ ولا نعلم احدا يذكر عن عروة عن المغيرة على ظاهرهما غيره و نمیدانیم ہیچکس را از ائمہ کہ ذکر کردہ باشد حدیث را از عروہ از مغیرہ کہ مسح بر ظاہر ہر دو موزہ کردہ آنحضرت سوای عبدالرحمن وهو قول غير واحد من اهل العلم و آن قول بسیار کسان ست از اہل علم وبه يقول سفيان الثوري واحمد و باین قائل گشتہ است سفیان ثوری و امام احمد و ہمین ست مذہب امام ما ابی حنیفہ قال محمد وكان مالك يشير بعبد الرحمن بن ابي الزناد و بود امام مالک کہ اشارت میکرد بسوی ضعف حدیث بسبب عبدالرحمن بن ابی الزناد ابو داود و ابن ابی شیبہ و عبدالرزاق از علی مرتضی روایت نمودہ اند کہ فرمود لو كان الدين بالرأي لكان باطن القدمين احق بالمسح من ظاهرهما ولكن رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح ظاهرهما **باب** في المسح على الجوربين والنعلين باب ست دربیان مسح کردن بر ہر دو جورب و ہر دو کفش حدثنا هناد و محمود ابن غيلان قالا نا وكيع عن سفيان عن ابي قيس عن هزيل بن شرحبيل هزيل بضم ہا و فتح زا و سکون تحتیہ و شرحبیل بضم شین معجمہ و فتح را و سکون حای مہملہ و کسر موحدہ و سکون تحتیہ ازدی کوفی اعمی برادر ارقم بن شرحبیل تابعی ثقہ بود ذکر کردہ او را ابن حبان در ثقات عن المغيرة بن شعبة قال توضأ النبي صلى الله عليه وسلم ومسح على الجوربين والنعلين گفت مغیرہ وضو کرد آنحضرت و مسح کرد بر جوربین و نعلین در ترجمہ مشکوٰۃ گفتہ جورب موزہ کہ بر بالای موزہ پوشیدہ شود تا پاشنہ و آنرا جرموق

شرح ابی الطیب

باب في المسح على الخفين ظاهرهما بدل من على الخفين يعني في المسح على ظاهر الخفين **قوله** يمسح على الخفين على ظاهرهما المراد من ظاهرهما اعلاهما كما يدل عليه حديث علي رضي الله عنه قال لو كان الدين بالرأي لكان اسفل الخف اولى بالمسح من اعلاه وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على ظاهر خفيه رواه ابو داود اي يمسح على اعلى ظاهرهما **باب** في المسح على الجوربين والنعلين تثنية جورب قال ابن العربي هو غشاء للقدم من صوف يتخذ للدفاء وقيل لفافة الرجل **قوله** مسح على الجوربين والنعلين يحتمل ان يكون المراد بالنعلين الرجلين بطريق ذكر المحل وارادة الحال ويراد بالمسح الغسل الخفيف لحديث رواه ابن عباس اخرجه ابو داود فانه قال فيه

قوت المغتذی

على الجوربين تثنية جورب قال ابن العربي وهو غشاء للقدم من صوف يتخذ للدفاء

عارضة الاحوذی

ايضا عن عقبة ابن عامر في طريق اخرى اخبرنا المبارك بن عبد الجبار في الاذان اخبرنا ابو الحسن الواعظ اخبرنا ابو بكر القطيعي اخبرنا عبد الله ابن احمد بن حنبل حدثني ابي حدثني عبد الله بن يزيد حدثنا حيوة اخبرنا ابو عقيل عن ابن عمه عن عقبة ابن عامر انه خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة تبوك فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما يحدث اصحابه فقال من قام اذا استقلت الشمس فتوضأ فاحسن الوضوء ثم قام فصلى غفرت له خطاياه فكان كما ولدته امه قال عقبة

عارضۃ الاحوذی

ابن عامر فقلت الحمد لله الذی رزقنی ان اسمع هذا من رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال عمر بن الخطاب وکان تجاهی مجلسا اتعجب من هذا فقد قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اعجب من هذا قبل ان تاتی فقلت وما ذاک بابی انت وامی فقال عمر قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من توضأ فاحسن الوضوء ثم رفع بصره الی السماء فقال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له وان محمدا عبده ورسوله فتحت له ثمانیة ابواب الجنة یدخل من ایها شاء وقد روی معناه عن عقبة ایضا ذکره احمد بن حنبل

حل اللغة

شرح سراج احمد

وموق نیز گویند ودر شرح ابن الہمام از جوہری آوردہ کہ موق موزۂ کوتاہ کہ پوشیدہ میشود بالای موزہ ودر شرح کتاب خرقی گفتہ کہ جرموق موزۂ کشادہ پوشیدہ شود بالای موزہ در بلاد بارد ومسح بر جورب وقتیکہ پوشیدہ شود موزۂ بالا ویا پاین ہر دو بر طہارت جائز نیست نزد امام محمد وابی یوسف مطلقا ونزد امام ابی حنیفہ اگر ثخینین ومجلد ومنعل باشد چنانکہ راہ رفتن بآن ممکن بود ونابستہ بر پاین باشد جائز ست والا نہ مگر آنکہ نرم باشد چنانچہ آب بمسح بموزہ در وی برسد گویا کہ ہمراہ مسح کرد وہمچنین جائز ست نزد امام احمد ونزد امام شافعی جائز نیست مسح بر جورب اگرچہ متنعل باشد واین حدیث حجت ست بروی ودر کتب فقہ ولغت چنان مذکور ست کہ جورب غیر جرموق ست جورب جدا پوشیدہ شود وجرموق بالای موزہ تفسیر شیخ مخالف ست مر کتب معتبرہ را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول غیر واحد من اهل العلم وبه یقول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد و اسحق قالوا یمسح علی الجوربین گفتہ اند ہمہ ایشان کہ مسح کردہ شود بر جوربین وان لم یکونا نعلین واگرچہ نباشند ہر دو جورب چرم کردہ شدہ بر جای کفشہا ودر بعضی نسخہ وان لم یکونا منعلین آمدہ است اذا کانا ثخینین اگر باشند ہر دو جورب سخت وفی الباب عن ابی موسی ودر باب مسح کردن بر جورب حدیثی مروی گشتہ است از ابی موسی اشعری چنانکہ اخراج کردہ آنرا ابن ماجہ ودر اسناد آن ضعف و انقطاع ست چنانکہ گفتہ است آنرا ابو داود **باب ما جاء فی المسح علی الجوربین والعمامة** باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در مسح کردن بر جوربین ودستار حدثنا محمد بن بشار نا یحیی بن سعید القطان عن سلیمان التیمی عن بکر بن عبد الله المزنی عن الحسن عن ابن المغیرة بن شعبة عن ابیه مغیرة بن شعبة قال توضأ النبی صلی الله علیه وسلم ومسح علی الخفین والعمامة گفت مغیرہ بن شعبہ وضو کرد آنحضرت ومسح نمود بر ہر دو موزہ ودستار در وقت مسح سر قال بکر وقد سمعته من ابن المغیرة گفت بکر بن عبد اللہ مزنی وتحقیق شنیدم آنرا از ابن المغیرہ وذکر محمد بن بشار فی هذا الحدیث فی موضع آخر وذکر کردہ محمد بن بشار درین حدیث در جای دیگر کہ انه مسح علی ناصیته وعمامته بدرستیکہ آنحضرت مسح کرد بر ربع مقدم سر وبر دستار واین راوی را سہو گشتہ است کہ بر سر آنحضرت در وقت مسح سر دستار بود

شرح ابی الطیب

فاخذ حفنة من ماء فضرب بها علی رجله وفیها النعل ففتلها بها ثم الاخری مثل ذلک قال قلت وفی النعلین قال وفی النعلین قال قلت وفی النعلین قال وفی النعلین قال قلت وفی النعلین قال وفی النعلین انتهی وظاهره انه مسح علی الرجلین وهو خلاف ما علیه اهل السنة ویجاب عنه بوجهین احدهما انه ضعیف فانه ضعفه بعض المحدثین وثانیهما انه اراد بالمسح الغسل والدلیل علیه انه اخذ الماء بالکفین وصبه علیهما حتی غسلهما فلا حجة فیه للروافض ومعنی قوله فتلها بها فتل رجله بالحفنة التی صبها علیها ای صرفها بها وحرکها عند صبها کانه قصد به استیعاب الغسل للرجل ویحتمل ان یکون المراد انه مسح علی النعلین وهما فوق الجوربین وقیل مسح علی الجوربین والنعلین جمیعا لا علی کل واحد منهما علی الانفراد **باب فی المسح علی الجوربین والعمامة** **قوله** انه مسح علی ناصیته وعمامته ای جمع فی المسح بین مسح الناصیة والعمامة والناصیة هی مقدم الراس وفیه دلیل لمن یقول یجزی مسح الناصیة ولا یلزم مسح الکل وقال فی رحمة الامة فی اختلاف الائمة ان المسح علی العمامة دون الراس بغیر عذر لا یجوز عند ابی حنیفه

شرح سراج احمد

چون مسح بر ناصیہ فرمود دست مبارک بر دستار افتاد راوی خیال کرد کہ آنحضرت مسح بر دستار فرمودہ است و حال آنکہ مسح بر دستار نبود وقد
روی هذا الحديث من غير وجه عن المغيرة بن شعبة وتحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث از بسیار طرق از مغیرہ و
ذكر بعضهم المسح على الناصية وذکر کردہ اند بعضی علما مسح را بر ناصیہ والعمامة وبر دستار ولم يذكر بعضهم الناصية وذکر نکردہ اند
بعضی علما ناصیہ را سمعت احمد بن الحسن يقول سمعت احمد بن حنبل يقول گفت مصنف شنیدم احمد بن الحسن را کہ میگفت
ما رأيت بعيني مثل يحيى بن سعيد القطان ندیدم من بدو چشم خود مانند یحیی بن سعید القطان غرض مصنف ازین بیان تقویت
حدیث است کہ یحیی بن سعید روایت کردہ از سلیمان تا آخر اسناد وفي الباب عن عمرو بن امية الضمري كما اخرجه ابو بكر النيسابوري
وسلمان وثوبان وابي امامة الباهلي روایت کردہ ابن ابی شیبہ وعبد الرزاق از ابی عبد الرحمن و ابن عساکر از ثوبان باین لفظ قال رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح على الخفين وعلى الخمار يعني العمامة وسعيد بن منصور روایت از ابی عبیدہ بن محمد بن عمار
ابن ياسر وابن ابي شيبہ از عبد الرحمن بن عسيلة الصنابحي واز عمر بن الخطاب وابن عساکر از جابر بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم
مسح على الخفين والعمامة قال ابو عيسى حديث المغيرة بن شعبة حديث حسن صحيح وهو قول غير واحد من اهل
العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابو بكر وعمر وانس یعنی این سہ کس از صحابہ قائل مسح شدہ اند بر عمامہ
وبه يقول الاوزاعي واحمد واسحق وباین قائل گشتہ اند اوزاعی و احمد و اسحق قالوا يمسح على العمامة
گفتہ اند اینہا کہ مسح کردہ شود بر دستار کہ نزد اینہا جائز است قال وسمعت الجارود
ابن معاذ يقول گفت مصنف وشنیدم جارود ابن معاذ را کہ میگفت سمعت وكيع بن الجراح يقول

شرح ابی الطیب

والشافعي ومالك وقال احمد بجوازه بشرط ان يكون تحت الحنك منها شيء **قوله** ما رأيت بعيني مثل يحيى
ابن سعيد القطان يعني فيجب العمل بروايته او الاولى ان يعمل بروايته وهو لم يذكر الناصية فالاخذ بروايته
يقتضي جواز الاقتصار على مسح العمامة فقط بحيث لا يمسح على شيء من راسه اقول هذا لو لم يثبت النسخ وقد
قال محمد بنسخ مسح العمامة فقال في موطئه اخبرنا مالك قال بلغني عن جابر انه سئل عن العمامة فقال
لا حتى يمس الشعر الماء قال اخبرنا مالك عن نافع قال رأيت صفية ابنة ابي عبيد تتوضأ وتنزع خمارها ثم
تمسح برأسها قال نافع وانا يومئذ صغير قال محمد بلغنا ان المسح على العمامة كان فترك **قوله** حديث حسن
صحيح فمقتضاه جواز المسح على العمامة والعمل به وقد اعتذر عنه من لا يقول بالمسح على العمامة بانه من اخبار
الآحاد فلا يعارض الكتاب لان الكتاب يوجب مسح الراس ومسح العمامة لا يسمى مسح الراس على انه حكاية
حال فيجوز ان تكون العمامة صغيرة رقيقة بحيث تنفذ البلة منها الى الراس ويؤيده حديث
كعب بن عجرة انه مسح على الخفين والخمار فان الخمار ما تستر به المرأة راسها وذلك يكون عادة بحيث يمكن
نفوذ البلة منها الى الراس اذا كانت البلة كثيرة فكانه عبر بالخمار عن العمامة لكونها كانت لصغرها كالخمار
على ان الحديث يحتمل ان يكون قبل نزول المائدة قال النووي قوله في حديث بلال ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم مسح على الخفين والخمار يعني بالخمار العمامة لانها تخمر الراس اي تغطيه

عارضة الاحوذي

حدثنا نوفل حدثنا حماد بن زيد قال اخبرنا ابن خراش عن شهر عن عقبة ابن عامر قال حدثني عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات يؤمن بالله واليوم الآخر قيل له ادخل من اي ابواب الجنة الثمانية شئت فائدة فالذين يدعون من ابواب الجنة الثمانية اربعة الاول من انفق زوجين في سبيل الله وهو متفق عليه الثاني من قال هذا الذكر وهو في صحيح مسلم الثالث من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وان عيسى رسول الله وكلمته القاها الى مريم وروح منه

عارضة الاحوذي

خرجه البخاری الرابع من مات یومن بالله والیوم الآخر کما تقدم نکتة الوضوء عبادة کانو لتشرع فی ونها ذکر ولا فی اثنائها وانما یلزم فیها القصد بها لوجه الله العظیم وهو النیة وقد رویت فیها اذکار یقال فی اثنائها ولم تصح ولا شیء فی الباب یعول علیه الا حدیث عمر المتقدم وقد روی ابو جعفر الابهری عن مالک استحب فی ذلک من تسمیة الله عند الوضوء وروی الواقدی انه مخیر والذی اراه ترکها

باب الوضوء بالمد ابو ریحانة عن سفینة ان النبی علیه السلام کان یتوضأ بالمد

شرح سراج احمد

شنیدم وکیع بن الجراح را که میگفت ان مسح علی العمامة یجزیه اگر مسح کرد آدمی بر دستار روا باشد او را این الاثر از جهت آنکه وحدیثی که وارد شده است وروی حدثنا قتیبة بن سعید نا بشر بن المفضل عن عبد الرحمن بن اسحق عن ابی عبیدة ابن محمد بن عمار بن یاسر قال گفت ابو عبیدة سألت جابر بن عبد الله عن المسح علی الخفین پرسیدم جابر را از حال مسح کردن بر موزه فقال السنة یا ابن اخی پس گفت جابر آن سنت است ای پسر برادر من السنة مرفوع ست بنا بر خبریت وسألته عن المسح علی العمامة وپرسیدم جابر را از مسح کردن بر دستار فقال مس الشعر پس گفت جابر مس کن موی سر را یعنی اگر مسح کردی دستار را باید مس کردن موی سر را باید

وقال غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین لا یمسح علی العمامة الا ان یمسح براسه مع العمامة وگفته اند بسیار کسان از اهل علم که از صحابه وتابعین بودند که مسح کرده نشود بر دستار مگر آنکه مسح کند بسبب مسح کردن سر بر دستار یعنی چون مسح کردن سر مسح بر عمامه شود روا است وهو قول سفیان الثوری ومالک بن انس وابن المبارک والشافعی وهمین است مذهب امام ابی حنیفه

حدثنا هناد نا علی بن مسهر عن الاعمش عن الحکم عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن کعب بن عجرة بضم عین مهمله وسکون جیم وزا ابو محمد وگویند ابو عبد الله البلوی وی از اصحاب شجره است ومؤخر الاسلام نازل کوفه گشت ودر مدینه وفات یافت سنة احدی و خمسین از عمر سی نیافت وپنج عن بلال بن رباح المؤذن ابو عبد الرحمن وگویند ابو عبد الله وگویند ابو عبد الکریم وگویند ابو عمرو ومادر او حمامه قدیم الاسلام است واو اول کسی بود که اظهار کرد اسلام را در مکه واو کسی است که عذاب کرده شد در راه حق تعالی واو میگفت احد احد ومولای امیة ابن خلف جمحی شقی متولی عذاب او بود وبلال او را کشت در روز بدر وبجهنم رسانید وابو بکر صدیق او را بخریدند از کافر خرید نمود وآزاد کرد وآنحضرت در حق او فرمود یا بلال دلنی علی عمل عملته فانی سمعت خشفة نعلیک فی الجنة قال ما تطهرت الا صلیت بالکتب وقال صلی الله علیه وسلم السباق اربعة انا سابق العرب وبلال سابق الحبشة وامر فرمود او را آنحضرت در روز فتح مکه پس اذان داد بر بالای کعبه روایت کرده اند از وی ابو بکر وعمر وابن عمر واو اذان گفت بعد از وفات شریف پیش از دفن وپس از دفن اذان نگفت وگفت مر ابی بکر را اگر کنت انما اعتقتنی لله فخلنی وجاء فی بعض الروایات انه لما مضی علی بلال ستة اشهر فی الشام رای رسول الله صلی الله علیه وسلم فی المنام قال له ما هذه الجفاء یا بلال الا تزورنا فجاء بلال المدینة وذهب الی الشام لانه لم یستطع السکونة فی المدینة فکان اول ما سأل عن فاطمة ما حالها قالوا توفیت فبکی بلال ثم عن الحسن والحسین قالوا انهما باقیان فاراد الناس ان یؤذن لهم فما امکن لاحد ان یامره بذلک فجاؤا الی الحسین رضی الله عنه فامر له فاذن فلما شرع فی الاذان غلب علیهم البکاء فلما بلغ اشهد ان محمدا رسول الله غلب علیه وعلیهم فارتج البلد فلم یستطع ان یتم الاذان فنزل ودر دمشق وفات یافت سنة عشرین

باختلاف روایات ان النبی صلی الله علیه وسلم مسح علی الخفین والخمار بدرستیکه آنحضرت مسح فرمود بر سر وموزه ودستار

قوت المغتذي

مسح علی الخفین والخمار قال ابن العربی هو ما تستر به المرأة راسها وحولها کالعمامة للرجل ولم اجده مستعملا للرجل الا فی هذا الحدیث وان اقتضاه الاشتقاق لانه من التخمر وقال فی النهایة اراد بالخمار العمامة لان الرجل یغطی بها راسه کما ان المرأة تغطیه بخمارها وذلک اذا کان قد اعتم عمامة العرب فادارها تحت الحنک فلا یستطیع نزعها فی کل وقت فیصیر کالخفین غیر انه یحتاج الی المسح القلیل من الرأس ثم یمسح علی العمامة فیبدل الاستیعاب

شرح سراج احمد

باب ماجاء فی الغسل من الجنابة باب ست دربیان انچه آمده است درغسل کردن ازجنابت حدثنا هناد ثنا وکیع عن الاعمش عن سالم بن ابی الجعد بفتح جیم وسکون عین مهمله اشجعی از مشاهیر تابعین وثقات ایشان است درسنه مائة درعهد عمر بن عبد العزیز وفات کرد عن کریب بضم کاف وفتح راوسکون تحتیه ابو رشدین بن ابی مسلم الحجازی مولی عبد الله بن عباس ثقة از ثانیه حسن الحدیث بود در سنه ثمان وتسعین وفات یافت عن ابن عباس عن خالته میمونة ام المؤمنین قالت وضعت للنبی صلی الله علیه وسلم غسلاً گفت ام المؤمنین میمونه نهادم برای آنحضرت آب غسل باید آنکه غسل بضم غین معجمه وسکون سین مهمله است وغسل بفتح غین معجمه وسکون سین شستن مطلق اعضاست وبضم غین شستن تمام اندام وغسل بضمتین آب که بدان بشویند وبکسر غین چیزیکه بدان سربشویند چنانکه گل واشنان وخطمی وغسول بفتح وتخفیف وتشدید سین مهمله بمعنی آب سرشستن هردو بیاید وغساله بضم غین آبی که برآید از شستن چیزی وتغسیل مبالغه کردن درغسل اعضا فاغتسل من الجنابة پس شست تمام اندام مبارا باین وضع که مذکور میشود فاکفأ الاناء بشماله علی یمینه پس بریخت آن آوند را بدست چپ خود بردست راست خود فغسل کفیه پس بشست هردو دست خود را ثم ادخل یده فی الاناء پستر درآورد دست خود را در آوند فافاض علی فرجه پستر بریخت آب را بر اندام نهانی خود وآنجا فرمود ثم دلک بیده الحائط او الارض پستر مالید دست خود را بر دیوار یا بر زمین شک راوی است این لفظ دلالت دارد که پس از استنجا کردن دست بر زمین یا بر دیوار بمالد واین مستحب سنت ثم تمضمض پستر از استنجا آب در دهن کرد واستنشق وآب به بینی کرد وغسل وجهه وبشست روی مبارک خود را وذراعیه ودو دست خود را واین کیفیت وضو سنت پستر غسل را بیان میکند فافاض علی راسه ثلثا پس بریخت آب بر سر خود سه بار وسر را مالید ثم افاض علی سائر جسده پستر بریخت آب بر تمام بدن واندام خود ثم تنحی فغسل رجلیه پستر یکسو شد از جای غسل پس بشست هردو پای مبارک خود را

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الغسل من الجنابة **قوله** وضعت للنبی صلی الله علیه وسلم غسلاً بضم المعجمة وسکون المهملة مصدر کالطهور بالضم بمعنی التطهیر والتقدیر ماء الغسل علی حذف المضاف وقال بعضهم الغسل بالضم الماء الذی یغتسل به وصرح فی تهذیب الاسماء ان الکسر خطأ عند اهل الحدیث **قوله** فاکفأ الاناء بشماله ای امال الاناء بشماله علی یمینه حتی صب ماءه علیها فغسل کفیه یعنی غسل بالماء الذی صب علی الیمین کفیه الی الرسغین ثم ادخل یده الیمنی فی الاناء قال فی القاموس اکفأ امال وقلب وفی النهایة یقال کفات الاناء واکفأته اذا کببته واذا املته **قوله** ثم دلک بیده الحائط ازالة للرائحة الکریهة ومبالغة فی التنظیف **قوله** فافاض علی راسه ثلثا الخ مقتضاه انه لم یمسح الراس اکتفاء بالغسل المفروض عن المسح وفی الصحیحین انه یتوضأ کما کان للصلوة ثم یصب علی راسه وسائر جسده وسیاتی فی الحدیث الثانی فیحتمل ان الراوی ترکه هنا للاقتصار او انه فعل صلی الله علیه وسلم کذلک بیانا للجواز والله اعلم

قوت المغتذی

فاکفأ الاناء ای اماله قال فی النهایة یقال کفات الاناء واکفأته اذا کببته واذا املته

عارضة الاحوذی

ویغتسل بالصاع
صحیح حسن حتی
ابن ضمرة السعدی
عن ابی بن کعب
ان النبی صلی الله
علیه وسلم ان للوضوء
شیطانا یقال له
الولهان فاتقوا
وسواس الماء عبد الله
ابن جبیر عن انس
ابن مالک ان النبی
علیه السلام قال
یجزئ فی الوضوء
رطلان من ماء
غریب الاسناد
روی عن النبی علیه
السلام فی قدر
الماء الذی یتطهر
به اثار صحاح من
طریق عائشة
الاول ان النبی
صلی الله علیه وسلم
کان یغتسل من
اناء واحد هو الفرق
من الجنابة الثانی
انها دعت باناء
قدر الصاع فاغتسلت
فافرغت علی راسها

عارضة الاحوذی

ثلثا وكان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ياخذن من شعورهن حتى تكون كالوفرة الثالث انها كانت تغتسل والنبي عليه السلام من اناء واحد يسع ثلثة امداد او قريبا من ذلك الرابع معناه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يغتسل بثمانية ارطال وروى من طريق انس وحديثه من طريقان الاول ان النبي عليه السلام كان يغتسل بخمسة مكاكيك ويتوضأ بمكوك الثاني ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ بالمد ويغتسل بالصاع الى خمسة امداد ومنهم من عمار وحديثها ان النبي

شرح سراج احمد

ازینجا معلوم گردید که آنحضرت در زمین نشیب بود که آب غسل در ان جمع میشد واگر بر زمین بلند بودی پیش از غسل پایها شستن مضایقه ندارد قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وفی الباب عن ام سلمة وجابر وابی سعید وجبیر بن مطعم و ابی هریرة وحدیث میمونه را عبد الرزاق وابن ابی شیبه وسعید بن منصور روایت کرده اند وابن عساکر از ابی سلمه از عائشه واز نافع از ابن عمر از عمر بن الخطاب روایت کرده و روایت کرده دار قطنی از ابی هریره وشیخین نیز از ام المومنین میمونه روایت کرده اند حدیث کیفیت غسل را واز عائشه نیز شیخین روایت آورده اند حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان عن هشام ابن عروة عن ابیه عروة بن الزبیر عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يغتسل من الجنابة گفت عائشه صدیقه بود آنحضرت که چون میخواست اینکه غسل کند از جنابت بدأ فغسل يديه قبل ان يدخلهما الاناء شروع میکرد وابتدا می نمود بشستن دو دست پیش از آوردن هر دو دست در آوند ثم يغسل فرجه ويتوضأ وضوءه للصلوة پستر می شست اندام نهانی خویش را و وضو میکرد وضوی خود که برای نماز میکرد ثم يشرب شعره الماء پستر موهای سر خود را به آب نمناک میکرد ثم يحثى على راسه ثلث حثيات پستر بهر دو دست آب گرفته بر سر مبارک می انداخت سه بار این حدیث دلالت دارد بر شستن پای پیش از ریختن آب بر بدن و در حدیث میمونه صراحت در تاخیر آن از ان غالبا هر دو میکرد گاهی چنان و گاهی چنین و در هدایه گفته است که تاخیر غسل پایها بجهت آنست که پایها در محل آلودگی اند در آب و گل ولای پس شستن آنها فائده ندارد اگر فضا بر سنگ و تخته باشد مثلا پستر بشوید و تاخیر نکند قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهذا الذي اختاره اهل العلم في الغسل من الجنابة انه يتوضأ وضوءه للصلوة گفت مصنف این حدیث حسن صحیح است و آن حدیثی ست که اختیار کرده اند آنرا اهل علم در غسل از جنابت که بدرستیکه آدمی وضو کند وضوی خود را که برای نماز میکرد ثم يفرغ على راسه ثلث مرات پستر بریزد بر سر خود سه بار ثم يفيض الماء على سائر جسده پستر بریزد آب را بر تمام بدن خود ثم يغسل قدميه پستر بشوید هر دو قدم خود را والعمل على هذا عند اهل العلم وعمل برین ست نزد اهل علم وقالوا ان انغمس الجنب في الماء ولم يتوضأ اجزأه وگفتند اهل علم اگر در آب جنب غوطه خورد و در آب وضو نکرد روا باشد او را وهو قول الشافعي واحمد واسحق وآن قول شافعی و احمد و اسحق ست و همین ست قول امام ما ابی حنیفه رحمه الله

شرح ابی الطیب

قوله يشرب شعره من الاشراب او التشريب اى يسقى شعره والمراد يخلل شعر راسه باليد المبتلة قبل صب الماء ليسهل ايصال الماء اليه ويدخل في خلاله اذا صبه عليه ويؤيد هذا المراد ما روته عائشة رضي الله عنها في الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم يدخل اصابعه في الماء فيخلل بها اصول شعره ثم يصب على راسه ثلث غرفات **قوله** ثم يحثى على راسه ثلث حثيات الحثى الاثارة اى يصب على راسه ثلث حثيات اى اثارات اى ثلث مرات وفي القاموس الحثى كالرمى ما رفعت بيدك فعلى هذا معناه يصب على راسه ثلث حثنات

قوت المغتذی

له ثم يشرب شعره الماء اى يسقيه

عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد ابو عبد الله الاسدی المدنی التابعی الجلیل الفقیه [illegible]

شرح سراج احمد

باب هل تنقض المرأة شعرها عند الغسل باب ست در بیان آنکه آیا بکشاید زن مویهای سر را نزدیک غسل حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان عن ایوب بن موسی عن المقبری بفتح میم وسکون قاف وضم موحده وفتح وکسر آن ابو سعید المقبری کیسان و آن نسبت ست بسوی مقبره که در مدینه مجاور مقبره بود مدتها وگویند جای اونزد مقبره بود وگویند که عمر بن الخطاب کنندن گورها مسلمانان گردانیده بود ثقه کثیر الحدیث بود گفت نسائی لا باس به از ثانیه ست در سنه مائه وفات کرد در عهد عمر بن عبد العزیز عن عبد الله بن رافع المخزومی ابو رافع المدنی مولی ام سلمة ثقة از ثالثه بود عن ام سلمة هند بنت ابی امیة المخزومیة مادر او عاتکه بنت عامر بود و بود او پیش از تزویج آنحضرت در نکاح ابی سلمه عبد الله بن عبد الاسد هجرت کرد بسوی حبشه و زینب از وی متولد شده وتزویج کرد او را آنحضرت در همان سال که وفات کرد ابو سلمه در ماه شوال در سنه تسع وخمسین وفات یافت در حکومت یزید ابن معاویه ودر بقیع مدفون گشته قالت قلت یا رسول الله انی امرأة اشد ضفر راسی گفت ام سلمه گفتم ای رسول خدا بدرستیکه من زنی ام که سخت می بافم گیسوی سر خود را افانقضه لغسل الجنابة آیا پس بکشایم آن را برای غسل جنابت قال لا انما یکفیك ان تحثین علی راسك ثلث حثیات من ماء فرمود کشادن گیسو می سر ضرور نیست جز این نیست که کفایت کند ترا اینکه بهر دو دست آب اندازی بر سر خویش سه بار ثم تفیضی علی سائر جسدك الماء پس تر بریزی تو بر تمام بدن خود آب را فتطهرین پس پاک شوی او قال یا فرمود آنحضرت این عبارت را فاذا انت قد تطهرت پس آن وقت تو تحقیق پاک شوی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم ان المرأة اذا اغتسلت من الجنابة فلم تنقض شعرها ان ذلك یجزیها بعد ان تفیض الماء علی راسها بدرستیکه زن چون غسل کرد از جنابت پس نکشاد مویهای خود را بدرستیکه این روا باشد او را پس از آنکه روان ساخته و بیند اخته آب را بر سر خود و این حدیث را ابو داود از ثوبان و احمد و شیخین از جبیر بن مطعم

شرح ابی الطیب

باب هل تنقض المرأة شعرها عند الغسل **قوله** انی امرأة اشد ضفر راسی بفتح الهمزة وضم الشین ای احکم قال فی النهایة ای تحمل شعرها ضفائر وهی الذوائب المضفورة وقال ابن العربی قوله ضفر یقرأه الناس باسکان الفاء وانما هو بفتحها لان المسکن مصدر ضفر راسه ضفرا والمفتوح هو الشیء المضفور کالشعر وغیره والضفر هو نسج خصل الشعر وادخال بعضها فی بعض انتهی اقول المصدر یستعمل کثیرا بمعنی المفعول کالخلق بمعنی المخلوق واللفظ بمعنی الملفوظ فیجوز اسکانه علی انه مصدر بمعنی المضفور علی انه یجوز ارادة المعنی المصدری ههنا ای اشد نسج شعر راسی وهو یستلزم شد المنسوج ولم یذکرها صلی الله علیه وسلم الوضوء والمضمضة والاستنشاق لانها سألت عن شعر الراس فاجابها عما سألت بنوع زیادة فلا یقال یفید الحدیث عدم افتراض المضمضة والاستنشاق **قوله** ان تحثین علی راسك هکذا فی غالب النسخ باثبات النون وهو مبنی علی اهمال ان وفی نسخة صحیحة ان تحثی وهو المطابق للقاعدة المشهورة واما تفیضین فبالنون علی الاستیناف

قوت المغتذی

اشد ضفر راسی قال فی النهایة ای تحمل شعرها ضفائر وهو الذوائب المضفورة وقال ابن العربی قوله ضفرا بالفتح هو الشیء المضفور کالشعر وغیره والضفر هو نسج خصل الشعر وادخال بعضها فی بعض

عارضة الاحوذی

علیه السلام کان یتوضأ بثلثی المد غریبه الفرق قال سفیان ومالك ثلثة أصع وقال مالك قدر ثلثة اصع اثنا عشر مدا بمد النبی صلی الله علیه وسلم وقال الشافعی الفرق ثلثة اصع یکون ستة عشر رطلا واما الفرق بسکون الراء فانه مائة وعشرون رطلا والصاع خمسة ارطال وثلث والمد رطل وثلث وقیل المد رطلان والمکوك طاس یشرب به وهو ایضا مکیال معروف احکامه فی ثلث مسائل الاول قد بینا انه لا حد لما یکفی فی الطهارة وانما هو علی قدر الحاجة والاسراف مکروه والناس فیه فرق

شرح سراج احمد

ومسلم از ام سلمہ وخطابی وسعید بن منصور از جابر روایت کردہ اند باین لفظ کہ در حدیث مذکور شدہ **باب** ما جاء ان تحت کل شعرۃ جنابۃ باب ست دربیان انچہ آمدہ است کہ بدرستیکہ در زیر ہر مو جنابت ست کہ اگر یک مو باقی ماند از رسیدن آب از جنابت بیرون نشود حدثنا نصر بن علی بن نصر بن علی الجہضمی ثقہ ثبت بود قضا میدادند او را وی قبول قضا نکرد از عاشرہ بود در سنہ خمسین و مائتین وفات کرد پس از خمسین ثنا الحارث بن وجیہ بوزن عظیم گویند بفتح واو وسکون جیم و بعد از جیم موحدہ است الراسبی ابو محمد البصری ضعیف از ثامنہ بود ثنا مالک بن دینار البصری الزاہد ابو یحیی صدوق عابد از خامسہ بود در سنہ ثلثین و مائۃ وفات کرد

عن محمد بن سیرین عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال تحت کل شعرۃ جنابۃ فاغسلوا الشعر وانقوا البشرۃ

فرمود آنحضرت زیر ہر موئی جنابت ست پس بشوئید موی را و پاک کنید بشرہ را یعنی بمبالغہ بشوئید موہا را چنانکہ زیر آنہا شستہ گردد و پاک بشوئید آنجاہا را از اندام کہ در زیر موی ست تا یقین از عہدہ غسل بر آمدہ باشند وشعر وشعرہ بسکون عین وفتح آن وبشرہ بفتحات وفی الباب عن علی وانس را ابوداود واحمد ودارمی از علی مرتضے روایت کردہ اند قال ابو عیسی حدیث الحارث بن وجیہ حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیثہ گفت مصنف حدیث حارث بن وجیہ حدیثی ست غریب کہ بطرق متعددہ مروی نگشتہ است نمی شناسیم آن حدیث را مگر از حدیث حارث وہو شیخ لیس بذلک وحارث شیخی ست کہ قوی نیست وقد روی عنہ غیر واحد من الائمۃ و تحقیق روایت کردہ از حارث بسیار کسان از امامان وقد تفرد بہذا الحدیث عن مالک بن دینار و تحقیق متفرد گشتہ است حارث بروایت کردن این حدیث از مالک بن دینار کہ دیگر کس از مالک روایت نکردہ است ویقال الحارث بن وجیہ بفتح واو وکسر جیم وسکون تحتیہ ویقال ابن وُجْبۃ بضم واو وسکون جیم وموحدہ مصنف این حدیث را تضعیف کردہ و گفتہ کہ حارث بن وجیہ روایت کنندہ این حدیث پیری ست کہ بجہت کبر سن غفلت ونسیانی بروی طاری شدہ است وچندان قوی نیست در حفظ وضبط **باب** فی الوضوء بعد الغسل باب ست در بیان وضو پس از غسل کردن حدثنا اسمعیل ابن موسی ثنا شریک عن ابی اسحق عن الاسود عن عائشۃ رضی اللہ عنہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان تحت کل شعرۃ جنابۃ **قولہ** تحت کل شعرۃ جنابۃ بسکون العین وتفتح **قولہ** فاغسلوا الشعر بفتح العین وتسکن ای جمیعہ فلو بقیت شعرۃ واحدۃ لم یصل الیہا الماء بقیت جنابتہ **قولہ** وانقوا البشر من الانقاء والبشر ظاہر جلد الانسان وغیرہ جمع بشرۃ وابشار قالہ فی القاموس ای نظفوہا من الوسخ کالطین الیابس والعجین والشمع لانہ لو منع شیء من ذلک وصول الماء لم یرتفع الجنابۃ **قولہ** وہو شیخ لیس بذاک ای الذی یوثق بہ فروایتہ لیست بقویۃ واعترض علی الترمذی بان لفظ شیخ لیس من الفاظ الجرح بل من الفاظ التعدیل ویمکن ان یجاب عنہ بانہ اراد بہ المعنی اللغوی ای کبیر وغلب علیہ النسیان لا المعنی الاصطلاحی وہو کونہ شیخا فی الحدیث وقال ابوداود الحارث حدیثہ منکر وہو ضعیف **قولہ** ابن وجیہ علی وزن فعیل وقیل بفتح الواو وسکون الجیم بعدہا موحدۃ کذا فی التقریب **باب** فی الوضوء بعد الغسل

عارضۃ الاحوذی

فی القصد فیہ و الاحوط والمقصود کما بیناہ قبل ہذا الاسباغ واقل المقدار ما کان یکتفی بہ سید الناس فلا یمکن فی الوجود اعلم منہ ولا ارفق ولا احوط ولا اسوس بامور الشریعۃ ومکارم الاخلاق الثانیۃ ان یتوضأ باقل من المد قال ابو اسحق لا تحدید فیہ ثم قال مالک رأیت عیاش بن عبد اللہ وکان فاضلا یتوضأ بثلث مد ہشام وہو دون الرطل ویصلی بالناس والتقدیر فی الوضوء ینبغی شرعا فقد کان حال النبی صلی اللہ علیہ وسلم تختلف فیہ وکان یتوضأ مع غیرہ من اناء واحد من

شرح سراج احمد

کان لایتوضأ بعد الغسل گفت عائشہ صدیقہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ وضو نمیکرد پس از غسل کردن قال ابو عیسی هذا قول غیر
واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین گفت مصنف این قول بسیار کسان ست از صحابہ و تابعین آن
لایتوضأ بعد الغسل اینکہ وضو نکنند پس از غسل کردن یعنی ہمان کہ دراول غسل کردہ باشد کافی ست احتیاج ندارد کہ پس از غسل
دیگر وضو کند **باب** ما جاء اذا التقی الختانان وجب الغسل باب ست در بیان آنچہ آمدہ است چون ملاقات و مماس
کنند باہم ختان مرد و ختان زن واجب میشود غسل و ختان بالکسر موضعی از مرد و زن کہ در ختنہ کردن آنرا می برند و آن از مرد پوستی ست
بر سر عضو و از زن گوشتی ست در درون مانند تاج خروس حدثنا ابو موسی محمد بن المثنی ثنا الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن
عبد الرحمن بن القاسم عن ابیہ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت اذا جاوز الختان الختان گفت عائشہ چون درگذشت ختان مرد
از ختان زن وجب الغسل واجب میگردد غسل بر مرد و زن فعلتہ انا و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاغتسلنا کردم
من و پیغمبر خدا پس غسل کردیم ما ہر دو پس معلوم شد کہ در وجوب غسل خروج منی درکار نیست مجرد دخول حشفہ در فرج موجب غسل ست و این
حدیث حجت ست بر کسی قائل گشتہ کہ موجب غسل خروج منی ست بمجرد دخول حشفہ واجب نمیگردد و فی الباب عن ابی ہریرۃ کما اخرجہ الشیخان و
مسلم زیادہ کردہ است و ان لم ینزل و عبد اللہ بن عمرو کما اخرجہ الطبرانی و رافع بن خدیج کما اخرجہ الطبرانی مسلم و ترمذی از عائشہ آوردہ اند و طبرانی
از ابی امامہ و رافع بن خدیج و شیرازی در القاب از معاذ حدثنا ہناد ثنا وکیع عن سفیان عن علی بن زید عن سعید بن المسیب عن عائشۃ
قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل قال ابو عیسی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح قال گفت مصنف
وقد روی ہذا الحدیث عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر وجہ و تحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث از عائشہ از آنحضرت از
بسیار وجوہ کہ اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل وہو قول اکثر اہل العلم و این قول اکثر اہل علم ست من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم از صحابہ منہم ابو بکر
و عمر و عثمان و علی و عائشۃ بعضی از صحابہ کہ مجرد دخول حشفہ موجب غسل گفتہ اند خلفای راشدین و عائشہ صدیقہ ست رضی اللہ عنہم والفقہاء
من التابعین ومن بعدہم و قول فقہا ست از تابعین و کسیکہ پس از تابعین بودند از ایمہ مثل سفیان الثوری والشافعی
واحمد واسحق قالوا گفتند ایشان اذا التقی الختانان وجب الغسل و ہمین ست مذہب امام ما ابی حنیفہ رح

شرح ابی الطیب

قولہ کان لایتوضأ بعد الغسل ای اکتفاء بوضوئہ الاول قبل الغسل وہو سنۃ کما ورد عنہ صلی اللہ علیہ وسلم او
بلا وضوء لاندراج ارتفاع الحدث الاصغر تحت ارتفاع الاکبر بایصال الماء الی جمیع اعضائہ وہو رخصۃ فبینہ ذلک بفعلہ
صلی اللہ علیہ وسلم **باب** اذا التقی الختانان وجب الغسل **قولہ** اذا جاوز الختان الختان ای ذا تعدی
الختان وہو موضع القطع من فرج الذکر والانثی وہو اعم من ان یکون مختونا ام لا اذ مجاوزۃ ختانہا
کنایۃ لطیفۃ عن الجماع وہو غیبوبۃ الحشفۃ والختان الاول مرفوع علی
الفاعلیۃ والثانی منصوب علی المفعولیۃ **قولہ** قالوا اذا التقی
الختانان یعنی اذا حاذی احدہما الآخر سواء تلاقیا ام لا یقال التقی
الفارسان اذا تحاذیا وتقابلا قالہ المظہر قالوا وہذا الحدیث ناسخ لحدیث ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الماء من الماء وقال ابن عباس انما الماء من الماء فی الاحتلام کما سیاتی

عارضۃ الاحوذی

غیر حصر الثالثۃ
اذا قلنا انہ یتوضأ
بالمد و یغتسل بالصاع
فمعناہ بالصاع
کیلا والمد کیلا
لا وزنا لان کیل
المد والصاع بالملء
اضعافہ بالوزن
فتفطن لہذہ
الدقیقۃ **باب**
الوضوء لکل صلوۃ
حمید عن انس
ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم کان یتوضأ
لکل صلوۃ طاہرا
وغیر طاہر قلت
لانس فکیف کنتم
تصنعون انتم قال
کنا نتوضأ وضوءا
واحدا زاد عمرو بن
عامر الانصاری عنہ
ما لم نحدث حسن
صحیح سلیمن بن بریدۃ
عن ابیہ قال کان
رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یتوضأ
لکل صلوۃ فلما
کان عام الفتح

عارضة الاحوذی

صلى الصلوات كلها بوضوء واحد ومسح على خفيه فقال عمر انك فعلت شيئا لم تكن فعلته قال عمدا فعلته صحيح حسن الاحكام فى ثلث مسائل الاولى اختلف العلماء فى تجديد الوضوء لكل صلوة فمنهم من قال يجدد اذا صلى او فعل فعلا يفتقر الى الطهارة وهو الاكثرون ومنهم من قال يجدد وان لم يفعل فعلا يفتقر الى الطهارة وذلك مروى عن سعد بن ابى وقاص وعن ابن عمر وغيرهما روى ابوداود عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر قال قلت ارأيت توضى ابن عمر لكل صلوة طاهرا وغير طاهر عمن ذلك قال حدثته اسماء بنت زيد بن الخطاب

حل اللغة

شرح سراج احمد

باب ماجاء ان الماء من الماء باب ست در بیان آنچه آمده است در حدیث که بدرستیکه لزوم غسل از خروج منی ست حدثنا احمد بن منيع نا عبد الله بن المبارك نا يونس بن يزيد عن الزهري عن سهل بن سعد الساعدي ابو العباس گویند ابو یحیی سهل بن سعد بن مالک صحابی ست و پدر او نیز صحابی بود و نام او حزن بود پس تسمیه او فرمود آنحضرت بسہل انصاری مدنی بود چون آنحضرت وفات فرمود او پانزده ساله بود در مدینہ سنہ احدی و تسعین وفات یافت و او آخرین صحابہ بود کہ در مدینہ وفات کرد عن ابی بن كعب قال انما كان الماء من الماء رخصة في اول الاسلام گفت ابی بن کعب جز این نیست کہ حکم انما الماء من الماء رخصتی بود در اوائل اسلام ثم نهى عنها پستر نهی کرده شد از ان و حکم منسوخ گشت و عمل بران شد کہ بمجرد دخول حشفہ غسل واجب شود حدثنا احمد بن منيع نا ابن المبارك نا معمر عن الزهري بهذا الاسناد مثله یعنی از سہل بن سعد او از ابی بن کعب قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وانما كان الماء من الماء في اول الاسلام ثم نسخ بعد ذلك و جز این نیست کہ بود حکم حدیث الماء من الماء در اول اسلام پستر منسوخ کرده شد بحدیث عائشہ و ابی هریره و عبد اللہ بن عمرو و رافع بن خدیج و غیرہا وهكذا روى غير واحد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم ابي بن كعب و رافع بن خديج و همچنین روایت کرده اند بسیار کس از صحابہ بعضی از ایشان ابی بن کعب و رافع بن خدیج اند والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم على انه اذا جامع الرجل امرأته في الفرج وجب عليهما الغسل وان لم ينزلا و عمل ہمبرین ست نزد اکثر علما بر آنکہ بدرستیکہ شان این ست کہ چون جماع کرد مرد با زن خود در فرج واجب شد بر ہر دو مرد و زن غسل اگرچہ انزال ہر دو نشد حدثنا علي بن حجر انا شريك عن ابي الجحاف بتقدیم جیم بر حای مہملہ در آخر فاست داود بن ابی عوف سوید التیمی البرجمی مولاہم ابو الجحاف مشہور بکنیت بود صدوق از سادسہ بود گاہی خطا ہم میکرد عن عكرمة عن ابن عباس قال انما الماء من الماء في الاحتلام گفت

شرح ابی الطیب

باب ماجاء ان الماء من الماء **قوله** انما كان الماء من الماء رخصة في اول الاسلام الظاهر انه هو الحكم كان في اول الاسلام فاطلق عليه الرخصة لما فيه من التخفيف ثم نهي عنها اى نسخ هذا الحكم كذا حرره بعض الفضلاء قلت انما يحتاج الى هذا التكلف اذا اريد بالرخصة مقابل العزيمة حتى يدل الكلام على انهما اجتمعا ح واما اذا اريد بها المعنى اللغوي وهو السعة ومعنى الكلام انما كان السعة في اول الاسلام ثم فرض الاغتسال بالتقاء الختانين انزل او لم ينزل فضاق ما كان من السعة في الابتداء فلا يفهم من الكلام ان هناك حكمين ح ومعنى الماء من الماء استعمال الماء في البدن من خروج ماء المنى **قوله** عن ابن عباس رض قال انما الماء من الماء في الاحتلام اراد بهذا التوفيق بين حديث الماء من الماء وحديث اذا جاوز الختان الختان لكن شان ورود حديث الماء من الماء يابى هذا التاويل فانه اخرج مسلم في صحيحه عن ابي سعيد الخدري رض قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين الى قباء حتى اذا كنا في بني سالم وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على باب عتبان فصرخ به فخرج يجر ازاره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعجلنا الرجل فقال عتبان ارأيت يا رسول الله الرجل يعجل عن امرأته ولم يمن ماذا عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الماء من الماء

شرح سراج احمد

ابن عباس جز این نیست که حکم الماء من الماء در احتلام ہست یعنی چون کسی در خواب محتلم شد و انزال نگشته است غسل واجب نمیشود بروی ای دیدن تری اگرچہ در خوابی که دیده و لذتی که چشیده یاد دارد پس برین تقدیر احتیاج بقول نسخ نباشد و حق آنست که این حدیث مطلق ست چه احتلام و چه غیر احتلام ولیکن حکم در ابتدای اسلام بود پس ازان منسوخ گشت قال ابوعیسی سمعت الجارود یقول سمعت وکیعًا یقول لم نجد ھذا الحدیث الا عند شریک گفت مصنف شنیدم جارود را که میگفت شنیدم وکیع را که میگفت نمی یافتم این حدیث را مگر نزد شریک یعنی از روایت شریک ست دیگر کس روایت نکرده است وفی الباب عن عثمان بن عفان وعلی بن ابی طالب والزبیر وطلحۃ وابی ایوب وابی سعید عن النبی صلی اللہ علیه وسلم روایت کرده مسلم وابوداود از ابی سعید الخدری و مسلم از عبدالرحمن بن ابی سعید از پدر خود و طبرانی از ابن عباس واحمد از رافع بن خدیج و اربعه سوای نسائی از ابی بن کعب و در بخاری ست که عثمان و علی وغیر ایشان اعتقاد غسل نمیکردند بلا انزال قال الماء من الماء که فرمود آنحضرت جز این نیست که غسل از خروج منی ست وابوالجحاف اسمه داود بن ابی عوف و نام ابوالجحاف داود بن ابی عوف ست وروی عن سفیان الثوری قال ثنا ابوالجحاف وکان مرضیا و بود ابوالجحاف مرضی یعنی منکر نیست و ثقه بود

باب فیمن یستیقظ ویری بللا ولا یذکر احتلامًا باب ست در حق کسیکه بیدار شود پس دید تری و یاد نداشت احتلام را و در بعضی نسخه ولم یذکر آمده است بجای لا یذکر حدثنا احمد بن منیع ثنا حماد بن خالد الخیاط القرشی ابوعبداللہ البصری نزیل بغداد ثقه از تاسعه بود عن عبداللہ بن عمر عن عبیداللہ بن عمر عن القاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق ابومحمد و گویند ابوعبدالرحمن التیمی یکی از فقهای سبعه مشهورین مدینه بود و از اکابر تابعین و افضل زمانه خود بود ذکر کرده او را ابن سعد در طبقه ثانیه جاو بود فقیه عالم فاضل عابد کثیر الحدیث و او پرورش یافت در کنار عائشه صدیقه و او ابن خاله امام زین العابدین و سالم بن عبداللہ بن عمر ست در سنه احدی ومائة وفات یافت از عمر هفتاد عن عائشۃ قالت سئل النبی صلی اللہ علیه وسلم عن الرجل یجد البلل ولا یذکر احتلامًا گفت عائشه صدیقه پرسیده شد آنحضرت از حال مردی که یافت تری را بر بدن و یا بر جامه خود پس از بیدار شدن از خواب و یاد نمیداشت خواب خود را آیا چه کند آن مرد قال یغتسل فرمود آنحضرت غسل کند وعن الرجل یری انه قد احتلم ولم یجد بللا و پرسیده شد از حال مردی که دید خوابی را که بدرستیکه او تحقیق محتلم شد و نیافت تری را پس از بیداری از خواب قال لا غسل علیه فرمود آنحضرت غسل واجب نیست بروی قالت ام سلمۃ یا رسول اللہ ھل علی المرأۃ تری ذلک غسل گفت ام المؤمنین ام سلمه مر آنحضرت را یا رسول اللہ آیا ہست بر زن که به بیند در خواب احتلام را غسلی

شرح ابی الطیب

باب فیمن یستیقظ فیری بللا ولا یذکر احتلامًا **قوله** یجد البلل منیا کان او مذیا **قوله** لا یذکر احتلامًا ای لا یذکر انه جامع فی النوم **قوله** یغتسل خبر معناه الامر وھو للوجوب **قوله** وعن الرجل یری بفتح الیاء ای یعتقد وضمها ای یظن **قوله** قالت ام سلمۃ عند ابی داود قالت ام سلیم وام سلیم ھی ام انس

عارضۃ الاحوذی

ان عبداللہ بن حنظلۃ بن عامر حدثها ان النبی علیه السلام أُمِر بالوضوء عند کل صلوۃ طاہر وغیر طاہر فلما شق ذلک علینا امرنا بالسواک لکل صلوۃ فکان ابن عمر یری ان به قوۃ وکان لا یدع الوضوء لکل صلوۃ الثانیۃ ترک التوضی لکل صلوۃ صحح الاحادیث المتقدمۃ والاجماع علیه ویحتمل ان ابن عمر لم یعلم بالنسخ الثالثۃ فی لفظۃ قولنا جدد یقتضی فلم دفی وذلک بالاستعمال وما لم استعمال یجب تبدیه لو یکن تجدیده

باب الوضوء بفضل المرأۃ وغیره الرجال والنساء من اناء واحد میمونۃ

شرح سراج احمد

قال نعم ان النساء شقائق الرجال فرمود آنحضرت آری هست بر زن نیز غسلی بدرستیکه زنان امثال مردان اند در
شهوت قال ابو عیسی وانما روی هذا الحدیث عبید الله بن عمر عن عبید الله بن عمر حدیث عائشة فی الرجل
یجد البلل ولا یذکر احتلاما گفت مصنف وجز این نیست که روایت کرده این حدیث را عبد الله بن عمر از عبید الله بن
عمر حدیث عائشه را در حق مردی که بیابد تری را پس از خواب و یاد نمیداشت احتلام را وعبد الله ضعفه یحیی بن سعید
من قبل حفظه فی الحدیث وعبد الله مرویست که تضعیف کرده او را یحیی از جهت حفظ او در حدیث یاد کم میداشت وهو قول
غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین و آن قول بسیار کسان است از اهل علم از صحابه و
تابعین میگویند که اذا استیقظ الرجل فرای بلة انه یغتسل چون بیدار شد مردی پس دید تری را بدرستیکه آن مرد غسل کند
وهو قول سفیان واحمد و آن قول سفیان ثوری و امام احمد است وقال بعض اهل العلم من التابعین و گفته اند بعضی از
اهل علم از تابعین انما یجب علیه الغسل اذا کانت البلة بلة نطفة جز این نیست که واجب میشود بروی غسل وقتیکه باشد آن تری تری نطفه
واگر تری منی نبود و یقین آن شود که این مذی است غسل واجب نیست وهو قول الشافعی واسحق و آن قول امام شافعی و اسحق است واذا
رأی احتلاما ولم یر بلة فلا غسل علیه عند عامة اهل العلم و چون بیند کسی خوابی و ندید تری را پس از بیداری پس نیست بروی غسل نزد تمام
اهل علم **باب** ما جاء فی المنی والمذی بابیست در بیان آنچه آمده است در حق منی و مذی منی بتشدید تحتانی آبی است که بیرون شود از دفق و شهوت
که پس از وی سکون شهوت گردد و مذی بتخفیف آبی است که بیرون شود نزد ملاعبت مرد با زن و سکون شهوت نباشد حدثنا محمد بن عمرو السواق
البلخی ثنا هشیم عن یزید بن ابی زیاد الهاشمی مولاهم الکوفی ضعیف کبیر فتغیر وکان شیعیا من الخامسة مات سنة ست وثلثین ومائة وثنا محمود
ابن غیلان ثنا حسین الجعفی حسین بن علی بن الولید الجعفی الکوفی المقریٔ ثقة عابد از تاسعه بود در سنه ثلث واربعین ومائتین وفات کرد عن زائدة
عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی انصاری مدنی کوفی ثقه از ثانیه بود در واقعه جمل وفات کرد در سنه ثلثین

شرح ابی الطیب

قوله قال نعم ان النساء شقائق الرجال لما فهم صلی الله علیه وسلم من ام سلیم استبعاد الاحتلام من النساء
ذکر لها علة ذلک فقال ان النساء بکسر الهمزة استیناف فیه معنی التعلیل شقائق الرجال ای نظائرهم فی الخلق و
الطبائع والاحکام کانهن شققن منهم ولان حوا شققت من ادم وشقیق الرجل اخوه من ابیه لانه شق
نسبه من نسبه یعنی فیجب الغسل علی المرأة برؤیة البلل بعد النوم کالرجل قال الخطابی فی الحدیث من الفقه
اثبات القیاس والحاق حکم النظیر بالنظیر وان الخطاب اذا ورد بلفظ الذکور کان خطابا للنساء وظاهر
الحدیث یوجب الاغتسال من رؤیة البلة وان لم یتیقن انها الماء الدافق **قوله** وهو قول غیر واحد
ای وجوب الغسل برؤیة البلل بعد النوم قول غیر واحد وقوله اذا استیقظ جملة مبینة ومفسرة
قوله اذا کانت البلة بلة نطفة ای بلة منی یعنی اذا اعتقد انه کان منیا ولو رق وصار مائعا رقیقا **باب** ما جاء فی المنی

قوت المغتذی

... شقائق الرجال قال فی النهایة نظائرهم وامثالهم فی الاخلاق والطبائع کانهن
منهم ولان حوا خلقت من ادم علیه الصلوة والسلام وشقیق الرجل اخوه لابیه وا...

عارضة الاحوذی

کنت اغتسل انا والنبی صلی الله علیه وسلم من اناء واحد من الجنابة حسن صحیح ابو حاجب سوادة بن عاصم عن الحکم بن عمرو الغفاری ان النبی علیه السلام نهی ان یتوضأ الرجل بفضل طهور المرأة او بسورها شکه احسن ابن عباس اغتسل بعض ازواج النبی علیه السلام فی جفنة فاراد رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یتوضأ منه فقالت یا رسول الله انی کنت جنبا قال الماء لا یجنب حسن صحیح الاسناد اما حدیث جواز التوضی بفضل وضوء المرأة فصحیح کلها و اما حدیث الحکم فقد قال البخاری ابو حاجب سوادة

شرح سراج احمد

عن علی قال سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال من المذی الوضوء گفت علی مرتضی سوال کردم آنحضرت را از حال مذی کہ آیا از خروج مذی غسل است یا وضو پس فرمود آنحضرت از مذی لازم میشود وضو ومن المنی الغسل و لازم است از خروج منی غسل و فی الباب عن المقداد بن الاسود وابی بن کعب و در باب خروج مذی کہ وضو لازم میشود حدیث مروی گشتہ است از مقداد ابن الاسود وابی بن کعب رضی اللہ عنہما قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح وقد روی عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر وجہ من المذی الوضوء ومن المنی الغسل وتحقیق روایت کردہ شدہ است از علی مرتضی از آنحضرت از بسیار طرق کہ از خروج مذی وضو لازم میشود واز خروج منی غسل واجب گردد وھو قول عامة اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وآن قول اکثر اہل علم است از صحابہ وتابعین وبہ یقول الشافعی واحمد واسحق وبآن قائل گشتہ است امام شافعی احمد واسحق **باب** فی المذی یصیب الثوب باب است در بیان مذی کہ بیرون شود وبرسد جامہ را حدثنا ھناد ثنا عبدة عن محمد بن اسحق عن سعید ابن عبید ھو ابن السباق بفتح سین مہملہ وتشدید موحدہ ثقفی ابو السباق المدنی ثقہ از رابعہ بود عن ابیہ عبید بن السباق ابو سعید ثقہ از ثالثہ بود عن سہل بن حنیف بن واہب الانصاری الاوسی صحابی بدری است والی ساخت او را علی مرتضی بر بصرہ ودر خلافت علی مرتضی وفات کرد قال کنت القی من المذی شدة وعناء گفت سہل بن حنیف بودم من کہ ملاقی میشدم از رسیدن مذی بجامہ

شرح ابی الطیب

قولہ سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی ظاھرہ ان السائل ھو علی رضی اللہ عنہ نفسہ وفی الصحیحین عنہ انہ قال کنت رجلا مذاء ای کثیر المذی فکنت استحیی ان اسال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لمکان ابنتہ ای فاطمة رضی اللہ عنہا فامرت المقداد ان یسالہ عن ذلک فسالہ فقال یغسل ذکرہ فیمکن ان یقال معناہ سالت بواسطة المقداد ویؤیدہ روایة مالک وابی داود عن المقداد ان علیا رضی اللہ عنہ امرہ ان یسال لہ الحدیث لکن فی روایة لابی داود عن علی رضی اللہ عنہ قال کنت رجلا مذاء فجعلت اغتسل حتی تشقق ظھری فذکرت ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم او ذکر لہ انتہی فھذا صریح فی انہ ذکرہ بنفسہ الا انہ تردد فیہ ویؤیدہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تفعل اذا رایت المذی فاغسل ذکرک وتوضا فیحتمل ان یکون مرة سال بواسطة ومرة بلا واسطة یجعل السائل غیرہ حاکیا عنہ فلا یرد ان الحمل علی انہ ھو السائل یابی عنہ الطبع السلیم ثم رایت جواب الشیخ ابن حجر مطابقا لما خطر فی ذھنی فقال ویجمع بین ھذا وبین انہ امر المقداد ان یسالہ بان ذلک فی السوال عن خصوص نفسہ وکثرة امذائہ والحیاء من ھذا المخصوص واضح فاناب عنہ غیرہ وھذا عن مطلق حکم المذی وھذا الاحیاء فی السؤال عنہ فباشرہ بنفسہ او اختلاف سیاق الحدیثین یدل علی تعدد الواقعة انتہی اقول یشھد الذوق السلیم بان قولہ سالت عن المذی ای حکم المذی لیس فیہ اشعار بما یوجب الحیاء وھذا اللفظ الحدیث بخلاف ما وقع فی الروایات الاخر واللہ اعلم **قولہ** ومن المنی الغسل زیادة فی الافادة والا فالجواب قد تم بما قبلہ وھو من اسلوب الحکیم علی حد انتوضا بماء البحر فقال ھو الطھور ماؤہ الحل میتتہ **باب** فی المذی یصیب الثوب **قولہ** شدة وعناء ای تعبا ومشقة

عارضة الاحوذی

ابن عاصم الضوئی کناہ احمد وغیرہ یعد فی المصریین فقال الغفاری ولا اراہ صحیحا عن الحکم بن عمرو الاحکام قال جمہور العلماء یتوضأ بفضل طھور المرأة وغسلھا وقال احمد بن حنبل لا یجوز ذلک اذا خلت بہ وکرھہ الحسن وابن المسیب واسحق ویروی کراھیتہ عن ابن عمر اذا کانت حائضا او جنبا او خلت بہ وتعلق لھم بحدیث الحکم المتقدم وحدیثنا اولی لوجھین احدھما انہ اصح الثانی انہ متأخر عنہ بدلیل انہ صلی اللہ علیہ وسلم لما اراد ان یغتسل من الاناء قالت لہ میمونة انی قد توضأت منہ وھذا یدل علی

عارضۃ الاحوذی

مقدم النہی فتبین
ان الماء لا یجنب
ورفع ما تقدم
او یکون معناہ ما
استعملتہ المرأۃ
او یکون معناہ کراہیۃ
الوضوء بفضل
الاجنبیۃ لین کرہا
اثناء الغسل واشتغال
البال بہا واللہ اعلم
باب فیما جاء
ان الماء لا ینجسہ
شیٔ عبید اللہ بن
عبد اللہ بن رافع
ابن خدیج عن
ابی سعید الخدری
قال قیل یا رسول اللہ
صلی اللہ علیک وسلم
انتوضأ من بیر
بضاعۃ وہی بیر
یلقی فیہا الحیض
ولحوم الکلاب و
النتن فقال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم الماء طہور
لا ینجسہ شیٔ عن
عبید اللہ بن عبد اللہ
ابن عمر عن ابن عمر

شرح سراج احمد

سختی و رنج و مشقت را عناء بفتح عین مہملہ و نون بمعنی رنج و مشقت فکنت اکثر منہ الغسل پس بودم من کہ بسیار میکردم از بیرون شدن وی غسل فذکرت ذلک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وسالتہ عنہ پس ذکر کردم آنرا برای آنحضرت ازوی فقال انما یجزئک من ذلک الوضوء پس فرمود آنحضرت جز این نیست کہ روا می باشد ترا از بیرون شدن مذی وضو قلت یا رسول اللہ صلی اللہ علیک وسلم کیف بما یصیب ثوبی منہ گفتم ای رسول خدا چہ طور کنم بچیزیکہ برسد جامہ مرا از مذی قال یکفیک ان تاخذ کفا من ماء فرمود آنحضرت بس باشد ترا اینکہ بگیری تو یک دستہ آب فتنضح بہ ثوبک حیث تری انہ اصاب منہ پس پاشی تو بآن دستہ آب جامہ خود را جائیکہ ببینی تو کہ بدرستیکہ مذی رسیدہ است از انجا اینجا مراد از نضح غسل ست قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح ولا نعرف مثل ہذا الا من حدیث محمد بن اسحق فی المذی مثل ہذا نمی شناسیم مانند این حدیث مگر از حدیث محمد بن اسحق در مذی مانند این حدیث وقد اختلف اہل العلم فی المذی یصیب الثوب و تحقیق اختلاف کردہ اند علما در شان مذی کہ برسد بجامہ فقال بعضہم لا یجزئ الا الغسل گفتند بعضی علما روا نباشد مگر شستن مجرد پاشیدن آب طہارت کافی نبود وہو قول الشافعی واسحق وہمین ست مذہب امام ابی حنیفہ وقال بعضہم یجزئہ النضح وگفتہ اند بعضی علما کہ روا باشد او را پاشیدن آب وقال احمد ارجو ان یجزئہ النضح بالماء وگفت امام احمد امید میدارم اینکہ روا شود او را پاشیدن آب **باب** فی المنی یصیب الثوب بابست در حکم منی کہ برسد بجامہ حدثنا ہناد ثنا ابو معاویۃ عن الاعمش عن ابراہیم عن ہمام بن الحارث بن قیس بن عمرو النخعی الکوفی ثقہ عابد از ثانیہ بود در سنہ خمس وستین وفات یافت قال ضاف عائشۃ ضیف گفت ہمام مہمان شد نزد عائشہ صدیقہ یک مہمان فامرت لہ بملحفۃ صفراء پس فرمود عائشہ صدیقہ برای مہمانی بفرستادن چادری زرد رنگ فنام فیہا پس خواب کرد آن مہمان دران چادری فاحتلم پس محتلم گشت مہمان در شب فاستحیی ان یرسل الیہا وبہا اثر الاحتلام پس حیا کرد مہمان اینکہ بفرستد آن ملحفہ بسوی عائشہ صدیقہ درحالیکہ بآن اثر احتلام باشد فغمسہا فی الماء پس غوطہ داد آن ملحفہ را در آب ثم ارسل بہا پستر فرستاد آن را فقالت عائشۃ لم افسد علینا ثوبنا پس گفت عائشہ برای چہ فاسد کردہ ہمہ جامہ ما را بالغوطہ دادن در آب انما کان یکفیہ ان یفرکہ باصابعہ جز این نیست کہ کفایت میکرد او را اینکہ می مالید

شرح ابی الطیب

قولہ اکثر منہ من الاکثار من للتعلیل ای اکثر الغسل لاجل خروج المذی **قولہ** فتنضح بہ ثوبک من لا یقول بالنضح یقول ان المراد بہ الغسل الخفیف الا انہ یشکل علی من یشترط ازالۃ عینہا فی المرئیۃ او من یشترط الثلث الا انہم قالوا حینئذ اذا کانت النجاسۃ بحیث لو غسلت لوثت الثوب مرۃ اخری فی الصلوۃ ولم یقدر لابسہا علی الصلوۃ مع طہارتہ یکون معذورا حتی ہذا لا یرد علیہ شیٔ لان المذکور فی الحدیث واقعۃ حال فیحتمل ان یکون المامور معذورا بہذا التفسیر واللہ اعلم **باب** فی المنی یصیب الثوب **قولہ** ضاف عائشۃ ضیف ای نزل علیہا ضیف یقال ضفتہ ضیفا نزلت علیہ ضیفا قالہ فی القاموس **قولہ** فامرت لہ بملحفۃ بکسر المیم وفتح الحاء اللحاف وہو ما یتغطی بہ **قولہ** انما کان یکفیہ ان یفرکہ بضم الراء ویکسر ای کان یکفیہ ان یدلکہ باصابعہ قال الطیبی الفرک الدلک حتی یذہب الاثر من الثوب ولا دلالۃ فی الحدیث علی طہارۃ المنی بل فیہ ان الفرک یجزئ وظاہر ما رواہ الشیخان عن سلیمان بن یسار قال سألت عائشۃ عن المنی یصیب الثوب فقالت کنت اغسلہ من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیخرج الی الصلوۃ واثر الغسل فی ثوبہ انہ نجس لان قولہا

حل اللغۃ قولہ فتنضح ای فتغسلہ فان النضح ... ذکرہ النووی ... کما فی الخرمی ... قال النضح ... بمعنی الغسل ... انتہی ١٢

شرح سراج احمد

او را بانگشتان خود و ربما فرکته من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم باصابعی و بسا اوقات میمالیدم منی را از جامهٔ آنحضرت بانگشتان
خود قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول غیر واحد من الفقهاء مثل سفیان واحمد واسحق قالوا فی المنی یصیب الثوب
یجزئه الفرک وان لم یغسله گفته سفیان و احمد و اسحق در شان منی که برسد بر جامه کفایت میکند او را مالیدن اگرچه نشوید آن را
وهکذا روی عن منصور عن ابراهیم عن همام بن الحارث عن عائشة مثل روایة الاعمش یعنی منصور از ابراهیم
روایت کرده است چنانکه اعمش از ابراهیم و روی ابو معشر هذا الحدیث عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة و این طریقه
ثالثه است وحدیث الاعمش اصح و حدیث اعمش صحیح تر است از روی اسناد چنانکه مذکور گشته است حدثنا احمد بن منیع نا
ابو معاویة عن عمرو بن میمون بن مهران عن سلیمان بن یسار رضی الله عنه عن عائشة انها غسلت منیا من ثوب رسول
الله صلی الله علیه وسلم یعنی روایت است که عائشه صدیقه شست منی را از جامهٔ آنحضرت قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وحدیث
عائشة انها غسلت منیا من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم لیس بمخالف لحدیث الفرک مصنف گوید این حدیث حسن
صحیح است حدیث عائشه صدیقه که او شست منی را از جامهٔ آنحضرت مخالفت ندارد بحدیث مالیدن منی وان کان الفرک یجزی فقد یستحب للرجل
ان لا یری علی ثوبه اثره اگرچه مالیدن جامه کافی بود پس تحقیق مستحب است مرد را اینکه دیده نشود بر جامهٔ او اثر منی قال ابن عباس المنی بمنزلة المخاط گفت ابن عباس
آب منی بمنزله آب بینی است فامطه عنک ولو باذخرة پس دور کن او را از خود اگرچه باشد بگیاه اذخر و آن گیاهی است خوشبو قول ابن عباس دلالت
بر طهارت منی دارد و حدیث عائشه صدیقه دلیل است بر نجاست منی چنانکه مذهب امام ما و مذهب مالک و در روایتی از احمد است و نزد شافعی مشهور از مذهب

شرح ابی الطیب

کنت اغسله دال علی التکرار والدوام وضعا او عرفا علی اختلاف فیه وظاهر انه نجس لانه لو لم یکن کذلک
لما غسلت فی کل مرة لما فیه من الضیاع ویؤیده ما روی الدارقطنی عن عمار بن یاسر قال اتی علی رسول
الله صلی الله علیه وسلم وانا علی بئر ادلو ماء فی رکوة فقال یا عمار ما تصنع فقلت یا رسول الله بابی انت
وامی اغسل ثوبی من نخامة اصابته فقال یا عمار انما یغسل الثوب من خمس من الغائط والبول والقیء و
الدم والمنی یا عمار ما نخامتک ودموع عینیک والماء الذی فی رکوتک الا سواء انتهی واما عند الامام الشافعی
فالمنی طاهر واجابوا عن الغسل والفرک بانهما لازالة القذر قوله وربما فرکته یحتمل التقلیل والتکثیر
والمقام لا یقتضی ترجیح احدهما لانه ان نظر الی انه انما قالت له ربما الخ
لانه افسد الثوب فافهمته ان الفرک جائز لانی فعلته فی بعض الاوقات
بلا موجب فیما لموجب اولی فیدل علی التقلیل وان نظر الی انه انما ارادت زجره علی وجه
المبالغة فیناسب التکثیر فتساوی الاحتمالان فلا شهادة فی المقام علی تعیین التکثیر
کما قیل به قوله قال ابن عباس رضی الله عنهما المنی بمنزلة المخاط فامطه عنک
صریح فی ان مذهبه رضی الله عنه انه طاهر ومعنی امطه ازله لکن لم یخرجه عنه
باسناد نعم اثباته علی طریق المحدثین کلام لانه مقطوع عن سند هو
قوله باذخرة الاذخر حشیش طیب الریح قاله فی القاموس

عارضة الاحوذی

قال سمعت رسول
الله صلی الله علیه
وسلم وهو یسئل
عن الماء فی الفلات
من الارض وما ینوبه
من السباع والدواب
قال اذا کان الماء
قلتین لم یحمل الخبث
اسناده حدیث
بیر بضاعة لا بأس
به وحدیث القلتین
مداره علی مطعون
علیه او مضطرب
فی الروایة او موقوف
وحسبک ان الشافعی
رواه عن الولید بن
کثیر وهو اباضی
واختلفت روایاته
فقیل قلتین او ثلثا
رواه یزید بن هارون
عن حماد بن سلمة
وروی اربعون
قلة وروی اربعون
غربا ووقف علی
ابی هریرة وعلی
عبد الله بن عمرو
ولقد رام الدارقطنی
ان یتخلص من روایة

عارضۃ الاحوذی

هذا الحديث مجرى
الذي قن فاغتص
بها وعلى كثرة طرقه
لم يخرجه من شرط
الصحة غريبه
القلة قال محمد بن
اسحق هي الجرة و
القلة التي يستقى
فيها وقالوا تكون
نحوا من خمس قرب
وقيل قربتين و
شيئا والغرب لدلو
العظيم الاحكام
قال علماؤنا في
هذه المسألة
اقوالا عظيمة وقلما
قررناها في مسائل
الخلاف وغيرها
رأس الخلاف
ثلثة اقوال الاول
الفرق من بين
قليل الماء وكثيره
في الجملة الثاني
انه لا ينجسه الا
ما غيره الثالث
تفصيل الفرق بين
القليل والكثير
اما بتقدير القلتين

شرح سراج احمد

احمد منی طاہرست و دلیل ایشان قول ابن عباس ست و دیگر دلیل ایشان آنست کہ میگویند کہ منی اصل و مادۂ پیدایش دوستان خداست پس چگونہ گوئیم کہ نجس ست و دارقطنی و طبرانی از ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت آوردہ اند کہ گفت پرسیدہ شد پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم از منی کہ میرسد جامہ را پس فرمود کہ آن بمثابۂ آب بینی و آب حلق ست کفایت میکند کہ بمالی آنرا بخرقہ یا بچیزی دیگر و دلیل ما احادیث ست کہ وارد شدہ در غسل آن و فرک برای تسہیل امرست بجہت شدت ابتلاء نہ جہت طہارت و اگر گویند کہ شاید کہ غسل و فرک از جہت کمال نظافت باشد نہ برای طہارت جوابش آنکہ این خلاف ظاہرست و تمامہ دلیل آنست کہ منی را با اشیای نجسہ جمع کردہ اند چنانکہ در ہدایہ حدیث آوردہ است کہ یغسل الثوب من خمس البول والغائط والدم والمنی والقیٔ و آنکہ ایشان گویند کہ منی اصل پیدایش دوستان خداست علقہ کہ خون بستہ است نیز مادۂ آفرینش دوستان خداست و خون باتفاق نجس ست و گاہی پاک از پلید پیدا میگردد چنانکہ شیر از خون و منی ہمچنانکہ اصل دوستان خداست اصل اعدای خدا نیز ست پس چگونہ گوئیم کہ آن پاک ست و اما حدیث ابن عباس پس در صحت آن سخن ست و اگر بالفرض صحیح شود پس منسوخ باشد و این حاصل ترجمۂ مشکوٰۃ است **باب في الجنب ينام قبل ان يغتسل** بابیست در حق جنب کہ بخواب رود پیش از آنکہ غسل کند حدثنا هناد ثنا ابو بكر بن عياش عن الاعمش عن ابي اسحق عن الاسود عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم ينام وهو جنب ولا يمس ماء گفت عائشہ صدیقہ بود آنحضرت کہ بخواب میرفت در حالیکہ او جنب می بود و حال آنکہ مس نکردہ بودی آب را حدثنا هناد نا وكيع عن سفيان عن ابي اسحق نحوه یعنی این حدیث مصنف را از ابی اسحق بدو طریق رسیدہ است یکی از سفیان و دیگر از اعمش قال ابو عيسى وهذا قول سعيد بن المسيب وغيره گفت مصنف و این قول سعید بن المسیب و غیرہ است وقد روى غير واحد عن الاسود عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يتوضأ قبل ان ينام و تحقیق روایت کردہ اند بسیار کسان از اسود از عائشہ از آنحضرت کہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ وضو میکرد وضوی نماز پیش از آنکہ بخسپد پس مراد از وضو استنجا باشد چنانکہ در احادیث

شرح ابی الطیب

باب في الجنب ينام قبل ان يغتسل قوله ولا يمس ماء اى لا يغتسل به ولا يتوضأ به قال النووي اخرج هذا الحديث عن ابي اسحق السبيعي عن الاسود عن عائشة ابو داود والنسائي والترمذي وابن ماجة وغيرهم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينام وهو جنب ولا يمس ماء فان صح لم يكن مخالفا بل للروايات الاخر انه كان يتوضأ ثم ينام بل كان له جوابان احدهما جواب الامامين الجليلين ابي العباس بن شريح وابي بكر البيهقي ان المراد لا يمس ماء للغسل والثاني وهو عندي حسن ان المراد به انه كان في بعض الاوقات لا يمس ماء اصلا لبيان الجواز اذ لو واظب عليه لتوهم وجوبه انتهى اقول وبه يندفع التغليط لانه امكن الجمع بين الحديثين فلا حاجة لتغليط حافظ مع امكان التوفيق ولا يغلط الا اذا لم يمكن الجمع وقد رد السيوطي تغليط ابي اسحق في حاشيته على ابي داود وقال محمد في موطئه اخبرنا ابو حنيفة عن ابي اسحق السبيعي عن الاسود بن يزيد عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصيب من اهله ثم ينام ولا يمس ماء فان استيقظ من آخر الليل عاد واغتسل قال محمد وهذا الحديث ارفق بالناس وهو قول ابي حنيفة انتهى اقول وآخر هذا الحديث يوافق ما اخرجه الخمسة الا مسلما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف على نسائه بغسل واحد

شرح سراج احمد

آمدہ است وهذا اصح من حديث ابي اسحق عن الاسود واین روایت غیر واحد الخ صحیح تر است از حدیث ابی اسحق از اسود
وقد روى عن ابي اسحق هذا الحديث شعبة والثوري وغير واحد وتحقیق روایت کردہ است از ابی اسحق این حدیث را
شعبہ و ثوری و دیگر بسیار کس از ائمہ ويرون ان هذا غلط من ابي اسحق واعتقاد نمودہ اند کہ بدرستیکہ این غلط است از ابی اسحق

باب في الوضوء للجنب اذا اراد ان ينام باب است در بیان وضو کردن مرجنب را چون خواہد کہ بخسپد حدثنا محمد بن المثنى
ثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن عمر انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم اينام
احدنا وهو جنب قال نعم اذا توضأ گفت عمر بن الخطاب بدرستیکہ عمر سوال کرد آنحضرت را آیا خواب کند یکی از ما در حالیکہ او جنب
باشد فرمود آری بخواب رود چون وضو کند وضوی شرعی یا استنجا وفي الباب عن عمار وعائشة وجابر وابي سعيد وام سلمة
ابن ابی شیبہ از عمار بن یاسر و ابن جریر از عائشہ روایت کردہ اند قال ابو عيسى حديث عمر احسن شيء في هذا الباب واصح
وهو قول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك
والشافعي واحمد واسحق قالوا اذا اراد الجنب ان ينام توضأ قبل ان ينام گفتند این علما چون خواہد جنب کہ خواب کند وضو کند
پیش از انکہ بخواب آید و ہمین است مذہب امام ما ابی حنیفہ رح **باب** ما جاء في مصافحة الجنب باب است در حکم مصافحہ کردن جنب

حدثنا اسحق بن منصور ثنا يحيى بن سعيد القطان ثنا حميد الطويل عن بكر بن عبد الله المزني عن ابي رافع
مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و گویند مولی عباس بن عبد المطلب نام او اسلم و گویند ابراہیم و قیل غیر ذلک نیز او بود او قبطی و در
اوائل مر عباس را بود پس ہبہ کرد آنحضرت را پس ہرگاہ بشارت داد آنحضرت را باسلام عباس آزاد کرد او را آنحضرت حاضر گشت احد و خندق و مابعد آن را و اسلام
او پیش از بدر بود و پس از قتل عثمان باندک زمانہ وفات کرد عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم لقيه وهو جنب روایت است
از ابی ہریرہ بدرستیکہ آنحضرت ملاقی شد با ابی ہریرہ در راہی در حالیکہ ابی ہریرہ جنب بود قال فانخنست گفت ابو ہریرہ پس یکسو شدم
ای تحییت الخنس تاخر و تخلف ۱۲ ق

شرح ابی الطیب

باب في الوضوء للجنب اذا اراد ان ينام **قوله** نعم اذا توضأ اي ينام بلا اغتسال اذا توضأ فمفهومه انه اذا لم
يتوضأ لا يجوز له النوم بلا غسل وهو محمول على الاولوية لما تقدم في الباب السابق والله اعلم **باب**
ما جاء في مصافحة الجنب **قوله** لقيه الضمير لابي هريرة وقوله وهو جنب جملة حالية من مفعول لقيه واتيان
الضمير الغائب من باب التجريد كانه جرد من نفسه شخصا واخبر عنه ففي قوله فانبجست التفات **قوله** فانبجست
بالموحدة بعد النون وبالجيم اي اندفعت وذهبت لاغتسل ومنه قوله تعالى فانبجست منه اثنتا
عشرة عينا اي انفجرت واندفعت ويروى بالنون ثم بالتاء المعجمة من فوق اي اعتقدت نفسي
نجسا اي رأيت نفسي نجسا بالاضافة الى طهارته وجلالته

قوت المغتذی

عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم لقيه وهو جنب قال فانبجست قال ابن العربي هو بالنون ثم الباء المعجمة بواحدة يعني اندفعت
منه قوله فانبجست منه اثنتا عشرة عينا اي انفجرت اندفعت ويروى بالنون ثم التاء المعجمة باثنتين اي اعتقدت نفسي نجسا ومعنى منه
من جلله اي رأيت نفسي نجسا بالاضافة الى طهارته وجلالته ويروى فانخنست اي تاخرت قوله فلا اقسو بالخنس

عارضة الاحوذی

واما بركة عظيمة لا يتحرك طرفها اذا حرك الآخر وقول الشافعي رح على حديث القلتين وقد ابطلناه وقول ابي حنيفة على ان كل موضع تحقق وصول النجاسة اليه لم يجز استعماله لانه يودي الى استعمال المحظور وهذا يتصل بقوله صلى الله عليه وسلم لا يبولن احدكم في الماء الدائم ثم يغتسل فيه وهذا له وجه اذا تغير فاما اذا لم يتغير فلا حكم للمستهلك كاللبن اذا وقعت منه نقطة في طعام فاكل لم تنتشر الحرمة وانما نهى عن البول في الماء الراكد تقذرا وللجماعة تنجسا ولان الماء الذي

اسماء الرجال
الاسود بن يزيد ابو عمرو ويقال ابو عبد الرحمن الاسود ابن يزيد بن قيس بن عبد الله بن مالك بن علقمة النخعي الكوفي التابعي الفقيه الامام العالم وكان اسن من علقمة وهو ابن اخيه وكان ابن اخت ابراهيم بن يزيد النخعي الفقيه ادرك ابا بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعلي رضي الله عنهم وروى عن ابن مسعود ومعاذ وبلال وعائشة وروى عنه ابنه عبد الرحمن وابراهيم بن يزيد النخعي وآخرون قال احمد بن حنبل ثقة من اهل الخير واتفقوا على توثيقه وجلالته ورويا عن ميمون بن ابي حمزة قال سافر الاسود بن يزيد ثمانين حجة وعمرة لم يجمع بينهما وسافر ابنه عبد الرحمن ثمانين حجة وعمرة لم يجمع بينهما ورويا ان ابنه عبد الرحمن كان يصلي كل يوم سبع مائة ركعة وكانوا يقولون انه اقل اهل بيته اجتهادا وانه صار عظما وجلدا رضي الله عنهم ۱۲ تهذيب الاسماء

شرح سراج احمد

من از خدمت شریف وتجس بمعنی دفع آمده وقیل از خنس بفتح خای معجمه ونون وسین مهمله بمعنی کناره شدن ودر روایت شیخین لفظ فانسللت آمده است فاغتسلت ثم جئت فقال این کنت پس غسل کردم پس آمدم بخدمت شریف پس فرمود کجا بودی ای ابو هریره این ذهبت شک راویست درین لفظ یعنی کجا رفته بودی قلت انی کنت جنبا پس گفتم من بدرستیکه من بودم جنب از این باعث یکسو شدم ونزد شما نیامدم وبرای غسل کردن رفته بودم قال ان المؤمن لا ینجس پس فرمود آنحضرت بدرستیکه مسلمان جنب نمیشود وپلید نمیگردد یعنی جنابت نجاست حکمی ست که در شرع بدان حکم کرده اند وغسل بران واجب گردانیده وآما بدن انسان بدان نجس نمیشود ولهذا عرق جنب وسور او طاهرست ومخالطت باوی جائزست وفی الباب عن حذیفة بن الیمان کما اخرج احمد ومسلم وابو داود والنسائی وعن ابن مسعود اخرج النسائی وطبرانی از ابی موسی اشعری روایت کرده اند قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد رخص غیر واحد من اهل العلم فی مصافحة الجنب وتحقیق رخصت داده اند بسیار کسان از اهل علم در جواز مصافحه کردن جنب ولم یروا بعرق الجنب والحائض باسا واعتقاد نکرده اند بخوی مرد جنب وحائضه باکی چنانکه مذهب امام ابی حنیفه است ومعنی قوله فانخنست یعنی تنحیت ومعنی قول ابی هریره که فانخنست ست بمعنی تنحیت یعنی یک سو شدم **باب** ما جاء فی المرأة تری فی المنام مثل ما یری الرجل باب ست در بیان آنچه آمده است در حق زنی که ببیند در خواب مانند چیزیکه می بیند مردی از احتلام حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن هشام بن عروة عن ابیه عن زینب بنت ابی سلمة یعنی بنت ام سلمه رضی الله عنهما زوج النبی صلی الله علیه وسلم نام او بره بود پس آنحضرت او را زینب نام کردو او بوده در نکاح عبد الله بن زمعه واو افقه زنان بود در زمانه خود وفات او

شرح ابی الطیب

قوله قال ان المسلم لا ینجس بفتح الجیم وضمها ای بالحدث سواء کان اصغر او اکبر ویدل علیه المقام اذ المقام مقام الحدث فلا یرد انه یتنجس بالنجاسة وقد یقال ان المراد نفسه لا یصیر نجسا لانه ان صحبه شیء من النجاسة فنجاسته بسبب صحبته بذلک لا ان ذاته صار نجسا فاذا زال ما کان معه من النجاسة فالمؤمن علی حاله من الطهارة فصدق ان المؤمن لا ینجس اصلا والحاصل ان مقتضی ما فعله ابو هریرة رضی الله عنه ان المؤمن یصیر نجسا بحیث یحترز عن صحبته حالة الجنابة فرده صلی الله علیه وسلم بان المؤمن لا یصیر کذلک اصلا وذلک لا ینافی ان المؤمن قد یحترز عنه بالنظر الی ما یصحبه من بعض الانجاس لانه امر معلوم من خارج فان قیل لم خص النبی صلی الله علیه وسلم المسلم بقوله لا ینجس مع ان الکافر کذلک لا ینجس بالمعنی المذکور قلت لوجوه الاول ان المقام مقام خطاب المسلم والثانی انه اشار به الی ان الکفار یجب ان یتجنب منهم کما یتجنب من النجاسات الظاهرة والثالث ان فیه اشارة الی انهم لا یتطهرون ولا یتجنبون عن النجاسات غالبا فهم ملابسون بها غالبا فهم متنجسون بخلاف المسلم وعن ابن عباس رضی الله عنهما ان اعیانهم نجسة کالکلاب وتبعه قال ابن حزم وعلی هذا وجه التخصیص ظاهر **قوله** وفی الباب عن حذیفة اخرجه ابو داود عنه ان النبی صلی الله علیه وسلم لقیه فاهوی الیه فقال انی جنب فقال ان المسلم لیس بنجس انتهی وبه تطابق الترجمة الحدیث لان اهواءه صلی الله علیه وسلم یدل علی جواز المصافحة **باب** ما جاء فی المرأة تری فی

عارضة الاحوذی

یستعمل للنظافة مناقضه ان تطرح فیه القذارة ومعولنا نحن علی الاثر والنظر اما الاثر فحدیث بضاعة واما النظر فان الماء طهور بنص القرآن فما دام علی صفته فطهوریته علی حکمها والعمدة فی ذلک ان الاعرابی لما بال فی المسجد فامرهم النبی صلی الله علیه وسلم تطهیر البقعة امر ان یصب علیها ذنوبا من ماء لیستهلک البول بسقط اثره وقد قال ابن الجوینی لا ضبط لمذهب ابی حنیفة فی هذه المسألة وقول مالک علی التخییر وعارضه الشافعی بقوله صلی الله علیه وسلم

شرح سراج احمد

پس از وقوع خرج گشت عن ام سلمة قالت گفت ام المؤمنین ام سلمہ جاءت ام سلیم ابنة ملحان آمد بخدمت شریف ام سلیم مادر انس بن مالک سلیم بضم سین مہملہ و فتح لام و سکون تحتیہ در آخر میم ست ملحان بکسر میم و سکون لام انصاریہ نجاریہ نام او سہلہ بود باختلاف اقوال و آو بوده از فاضلات زنان و در خلافت عثمان وفات یافتہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ ان اللہ لا یستحیی من الحق آمد ام سلیم بسوی آنحضرت پس گفت بدرستیکہ خدا شرم ندارد از گفتن حق و پرسیدن آن یعنی نہی کرده از حیا داشتن از پرسیدن حق و این توطیہ و اعتذار است از ین سوال کردن فهل علی المرأة تعنی غسلا پس آیا ہست بر زنی مراد میداشت ام سلیم از غسل اذا هی رأت فی المنام مثل ما یری الرجل چون آن زن ببیند در خواب مثل چیزیکہ می بیند مرد قال نعم اذا هی رأت الماء فرمود آری ہست بر زن غسل چون ببیند آب را چنانکہ حکم مرد ہمچنین ست فتغتسل پس غسل کند زن قالت ام سلمة گفت ام المؤمنین ام سلمہ بفتح سین مہملہ و فتح لام قلت لها فضحت النساء گفتم ام سلیم را رسوا کردی تو زنان را یا ام سلیم ای ام سلیم

قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول عامة الفقهاء وآن قول اکثر فقهاست کہ ان المرأة اذا رأت فی المنام مثل ما یری الرجل فانزلت ان علیها الغسل بدرستیکہ زن چون ببیند در خواب مثل چیزیکہ ببیند مرد پس انزال کرد زن بدرستیکہ بر زن لازم شود غسل وبه یقول سفیان الثوری والشافعی و ہمین ست مذہب امام ما ابی حنیفة و فی الباب عن ام سلیم و خولة بفتح خای معجمہ و سکون واو و لام و عائشة وانس بن مالک ابن ماجہ از انس روایت کرده باین عبارت اذا رأت فانزلت فعلیها الغسل و احمد و ابو داود و مسلم از انس باین عبارت روایت کرده اند من رأت منکن فانزلت فلتغتسل و طبرانی از ام سلمہ روایت کرده

باب فی الرجل یستدفئ بالمرأة بعد الغسل

باب ست در حق مردی کہ پہلوی خود را چسپاند بزن پس از غسل کردن حدثنا هناد نا وکیع عن حریث وعن الشعبی یعنی وکیع از حریث و شعبی ہر دو روایت کرده و حریث بلفظ التصغیر ست عن مسروق عن عائشة قالت ربما اغتسل النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الجنابة ثم جاء فاستدفأ بی گفت عائشہ صدیقہ بسا اوقات بود آنحضرت کہ غسل میفرمود از جنابت

شرح ابی الطیب

قوله جاءت ام سلیم بنت ملحان هی ام انس بنت ملحان بکسر المیم وسکون اللام وبالحاء المهملة واسمها سهلة وقیل رملة وقیل رمیثة وقیل نیفة قوله ان اللہ لا یستحیی من الحق قال النووی قال اهل العربیة یقال استحیی بیاء قبل الالف یستحیی بیائین ویقال ایضا یستحی بیاء واحدة فی المضارع لکن قال بعض شراح الصحیحین ان الروایة بیائین فی المضارع (المقصورة ۱۲) والحیاء تغیر لخوف ما یعاب به وهو مستحیل فی حقه تعالی فالمراد لازمه ای لا یمتنع من بیان الحق ولا یترکه ترک الحیی منا قالته اعتذارا عن التصریح بما ذکرته فی حضرة الرسالة مما لا تسمح جبلتهن بذکره عند غیره قوله اذا هی رأت الماء لم یخصص صلی اللہ علیہ وسلم بل عمم رؤیة الماء فی الیقظة فشمل المنی والمذی سواء کان فی بدنها او ثوبها قوله فضحت النساء بکسر التاء خطاب لام سلیم والفضاحة کشف المساوی یقال فضحه کمنعه کشف مساویه فافتضح باب فی الرجل یستدفئ بالمرأة قوله فاستدفأ بی بهمزة فی آخره ای طلب الدفاءة بفتحتین والمد هی الحرارة بان یضع اعضاءه علی

عارضة الاحوذی

اذا استیقظ احدکم من نومه فلا یغمس یده فی الاناء حتی یغسلها ثلاثا فان احدکم لا یدری این باتت یده فاذا اقتضی الشك فی ورود النجاسة ندب الغسل فیتقرر ورودها یوجب الغسل ویعضد المعنی هذا فان الیسیر یمکن حفظه والکثیر لا یتأتی فلك فیه الجواب قد تقدم عنه وانه وارد علی معنی التنظیف فکما تتجنب النجاسة کذلك تتجنب الاقذار ویمکن ان تجول یده فی نجس او فی قذر وهو مندوب الی الغسل ولا نسلم ان تحقق النجاسة فی الید یوجب غسلها قبل ادخالها الاناء ولیس المعنی فی الماء

شرح سراج احمد

پستر می آمد پس می چسپانید پہلوی خود را بمن فضممته الی پس می چسپانیدم آنحضرت را بخود ولو اغتسل
درحالیکہ غسل نکردہ بودم من ازین حدیث مفہوم گشت کہ جنب پلید نمیشود و عرق او طاہر ست قال ابو عیسی
ہذا حدیث لیس باسنادہ باس گفت مصنف این حدیثی ست کہ نیست باسناد آن باکی یعنی اسناد او
قوی ست وہو قول غیر واحد من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ان الرجل
اذا اغتسل فلا باس بان یستدفئ بامرأتہ وینام معہا و آن قول بسیار کسان ست از صحابہ و تابعین
کہ بدرستیکہ مرد چون غسل کند پس نیست باکی کہ پہلوی خود را بچسپاند بزن خود و خواب کند ہمراہ زن قبل
ان تغتسل المرأۃ پیش ازینکہ غسل کند زن وبہ یقول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق وہمین ست
مذہب امام ما ابی حنیفہؒ **باب** التیمم للجنب اذا لم یجد الماء باب ست در حکم تیمم برای جنب
چون نیابد آب را حدثنا محمد بن بشار ومحمود بن غیلان قالا نا ابو احمد الزبیری ثنا
سفیان عن خالد الحذاء بفتح حای مہملہ وتشدید ذال معجمہ وبالمد خالد بن مہران ثقہ بود
ارسال میکرد از خامسہ بود در سنہ احدی و اربعین ومائۃ وفات کرد عن ابی قلابۃ عن عمرو بن بجدان بضم موحدہ وسکون
جیم عامری در تقریب ست تفرد عنہ ابو قلابۃ من الثانیۃ لا یعرف حالہ عن ابی ذر الغفاری صحابی مشہور جلیل القدر از زہاد صحابہ بود
نام او جندبؓ بن جنادہ بود و قصۂ اسلام او در بخاری بتفصیل مذکور ست ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قال ان الصعید الطیب طہور المسلم وان لم یجد الماء عشر سنین بدرستیکہ خاک پاک
پاک کنندۂ مسلمان ست اگرچہ نیابد آب را مدت دہ سال

شرح ابی الطیب

اعضائی من غیر حائل وفیہ ان بشرۃ الجنب طاہرۃ لان الاستدفاء انما یحصل من مس البشرۃ البشرۃ کذا فی
الطیبی قال الشیخ جمال الدین وفیہ بحث انتہی لعلہ اراد ان الاستدفاء یمکن مع الثوب ایضا اقول ہذا
مسلم لکن سوق کلام عائشۃ رضی اللہ عنہا ظاہر فی انہا ارادت مس البشرۃ بالبشرۃ ینادی بذلک قولہا
ضممتہ الی ولو اغتسل **قولہ** ولم اغتسل جملۃ حالیۃ من تاء ضممتہ ای والحال انی ما اغتسلت **باب**
التیمم للجنب اذا لم یجد الماء **قولہ** ان الصعید الطیب ای التراب او وجہ الارض والطیب بمعنی الطاہر و
المطہر **قولہ** طہور المسلم بفتح الطاء آلۃ یتطہر بہا ومطابقتہ للترجمۃ باعتبار اطلاق الطہور لانہ شامل للصغری
والکبری وعند ابی داود والنسائی وضوء المسلم کما فی الروایۃ الآتیۃ ہہنا والمراد بہ الطہارۃ مطلقا حملا
علی الروایۃ الاولی او باعتبار قولہ ولو الی عشر سنین لانہ عادۃ لا یخلو عن الجنابۃ فی ہذہ المدۃ **قولہ**
وان لم یجد الماء عشر سنین ان وصلیۃ والمراد منہ الکثرۃ لا المدۃ المقدرۃ ولا دلالۃ فیہ علی انہ تجوز الصلوات
بتیمم واحد لانہ لم یرد بقولہ ولو الی عشر سنین انہ یبقی تیمم واحد الی عشر سنین لانہ محال عادی بل
اراد انہ یجوز ان یصلی بطہارۃ التیمم فی ہذہ المدۃ ان لم یجد الماء فلیس
فیہ دلالۃ علی ان خروج الوقت غیر ناقض للتیمم بل ساکت عنہ

عارضۃ الاحوذی

الیسیر ما ذکر
من امکان حفظہ
عن النجاسۃ و
عسیر حفظ الکثیر
فان الماء بذاتہ
طہور بصفاتہ
فلا یغیر حکمہ
الا ما غیر صفتہ
حتی انہ روی عن
مالک المبالغۃ
فی ذلک فقال ان
یسیر النجاسۃ لا
تنجس سائر المائعات
اذا لم تغیرہ الثانیۃ
مع ہذہ القاعدۃ
التی اصلنا والمذہب
الذی قررنا قد روی
عن مالک روایات
مختلفۃ متعددۃ
فروی عنہ قتیبۃ
ابن سعید و ابو مصعب
فی الفارۃ تموت فی
البئر تنزف کلہا
وروی ابن ابی اویس
ینزف منہا سبعون
دلوا وبہ قال
ابو حنیفۃ فان
نزع منہا تسعۃ وستون

اسماء الرجال
جندب بن جنادہ بن قیس بن سفیان ابن عبید بن حرام بن غفار ابن ملیل بن ضمرۃ بن بکر ابن مرۃ بن کنانۃ بن خزیمۃ ابن مدرکۃ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان الغفاری الحجازی واسم والدتہ رملۃ بنت الوقیعۃ وکان ابو ذر رضی اللہ عنہ من السابقین الی الاسلام ثم رجع الی بلاد قومہ بعد ما اسلم بمکۃ ثم قدم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ... [illegible]

شرح سراج احمد

فاذا وجد الماء فلیمسہ بشرتہ فان ذلک خیر پس چون بیابد جنب متیمم آب را پس مس کنید آن آب را جلد خود را پس بدرستیکہ آن بہتر ست یعنی غسل پس از یافتن آب و لیکن عبارت حدیث روایت محمد بن بشار ست وقال محمود فی حدیثہ و گفت محمود بن غیلان در حدیث خود باین عبارت ان الصعید الطیب وضوء المسلم یعنی بجای طہور لفظ وضوء وفی الباب عن ابی ہریرۃ وعبد اللہ بن عمرو وعمران بن حصین احمد و ابن حبان و حاکم و رافعی از ابی ذر و بخاری و مسلم و نسائی و ابن ابی شیبہ از عمران بن حصین روایت کردہ اند و دارقطنی از علی مرتضی و عبد الرزاق از عبد الرحمن بن جبیر از عمرو بن العاص و احمد از ابن عباس و عبد الرزاق از ابن عمر و ابن سعید و عبد بن حمید و ابن جریر و قاضی اسمعیل در احکام و طحاوی و دارقطنی و طبرانی و ابو نعیم از اسلع بن شریک و حسن بن سفیان بغوی و ماوردی و طبرانی و ابن مردویہ و بیہقی و سعید بن منصور از ابی ذر روایت کردہ اند و اصحاب سنن و ابن حبان از حدیث ابی ذر باین عبارت روایت کردہ اند الصعید الطیب وضوء المسلم ولو الی عشر حجج و بزار و طبرانی در اوسط از ابی ہریرہ نیز روایت کردہ اند و تصحیح آن کردہ ابن القطان قال ابو عیسی و ہکذا روی غیر واحد عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ عن عمرو بن بجدان عن ابی ذر وقد روی ہذا الحدیث ایوب عن ابی قلابۃ عن رجل من بنی عامر عن ابی ذر ولم یسمہ و مسمی نکردہ ایوب رجل بنی عامر را کہ عمرو بن بجدان ست وہذا حدیث حسن مصنف گفت و این حدیثی ست حسن از جہت اسناد وہو قول عامۃ الفقہاء ان الجنب و الحائض اذا لم یجد الماء تیمما و صلیا و آن قول اکثر فقہا است کہ بدرستیکہ جنب و زن حائضہ چون نیابند ہر دو آب را تیمم کنند و نماز گذارند با تیمم چنانکہ مذہب امام ما ابی حنیفہ ہست ویروی عن ابن مسعود انہ کان لا یری التیمم للجنب و روایت کردہ شدہ است از عبد اللہ بن مسعود بدرستیکہ او اعتقاد نمیکرد جواز تیمم را برای جنب وان لم یجد الماء اگرچہ نیابد جنب آب را و نماز او با تیمم روا نمیداشت و این مخالف ظاہر آیت ست ویروی عنہ انہ رجع عن قولہ فقال تیمم اذا لم یجد الماء و روایت کردہ شدہ است کہ بدرستیکہ عبد اللہ بن مسعود رجوع کردہ و بازگشتہ از قول خود پس گفت تیمم کند جنب وقتیکہ نیابد آب را وبہ یقول سفیان الثوری و مالک و الشافعی و احمد و اسحق چنانکہ مذہب ائمہ اربعہ ہست **باب فی المستحاضۃ** باب ہست در بیان زن مستحاضہ کہ دائم خون او روان باشد و آن مرضی ست کہ حادث شود بہ بعضی زنان کہ خون از رگ روان گردد و گاہ تا بماہہا و گاہی بسالہا مستمر گردد حدثنا

شرح ابی الطیب

قولہ فاذا وجد الماء فلیمسہ بشرتہ ای اذا وجد الماء کافیا لغسلہ او وضوئہ و فاضلا عن حوائجہ فلیمسہ بضم الیاء وکسر المیم من الامساس ای فلیوصل الماء الی جلدہ یعنی فلیتوضأ او یغتسل **قولہ** فان ذلک خیر اما ان الاشارۃ راجعۃ الی الامساس فالخیر بمعنی اصل الفعل یعنی عدم الامساس شر لان فیہ ترک الواجب فلیس معناہ ان کلیہما جائزان و ہذا افضل بل المراد ان الوضوء واجب عند وجدان الماء ولا شک ان المقصود منہ عند ارادۃ الصلوۃ وما لا یجوز الا بطہارۃ واما قبل ارادتہ فلا یجب الوضوء فی جمیع الاحوال ونظیرہ قولہ تعالی اصحاب الجنۃ یومئذ خیر مستقرا واحسن مقیلا مع انہ لا خیر بمستقر اہل النار واما انہا راجعۃ الی وجود الماء فالخیر بمعنی التفضیل ای خیر من فقدہ فانہ نعمۃ عظیمۃ و منحۃ جسیمۃ لانہ یحصل طہارۃ حقیقیۃ حسیۃ وحکمیۃ **باب فی المستحاضۃ**

عارضۃ الاحوذی

دلوا ثور وقع الموفی سبعین فی البیر بعد ارتفاعہ منہا نزفت منہا سبعین مستانفۃ حتی قال بعض البطالین وہو الجاحظ مستخفا بابی حنیفۃ ما رأیت ابہم من دلو ابی حنیفۃ میز النجاسۃ حتی حولہا عن الماء فی البیر کلہا وقال المغیرۃ ینزع منہ خمسون وروی عنہ ینزع منہا اربعون قال القاضی ابو بکر ابن العربی رضی اللہ عنہ ہذہ الروایات انما ہی استحباب و تقدیر لا حکم للنجاسۃ وتقدیر النزع باد لاء معلومۃ تحکم من غیر دلیل وما روی فی ذلک من آثار السلف فہو محمول علی ہذہ المعنی الثالثۃ قال فی المدونۃ فی الدجاجۃ والاوزۃ

شرح سراج احمد

هناد نا وكيع وعبدة وابو معاوية عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت جاءت فاطمة ابنة ابى حبيش گفت عائشہ صدیقہ آمد فاطمہ دختر ابی حبیش بضم مہملہ وفتح موحدہ وسکون مثناۃ تحتیہ در آخر شین معجمہ ست الى النبى صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انى امرأة استحاض فلا اطهر افادع الصلوة آمد فاطمہ بسوی آنحضرت پس گفت ای پیغمبر خدا بدرستیکہ من زنی ام کہ مستحاضہ میشوم پس پاک نمیشوم مدتی وخون روان از من روان میباشد آیا پس بگذارم نماز را قال لا فرمود آنحضرت نگذاری نماز را وترک نکنی در استحاضہ نماز را انما ذلك عرق وليست بالحيضة جز این نیست کہ آن خون رگی ہست ونیست آن خون حیض کہ نماز گذاردن در وی ممنوع باشد فاذا اقبلت الحيضة پس چون بیایند ایام حیض تو کہ پیش از وی بودند وعادت آن در ماہ میداشتی فدعى الصلوة پس ترک کنی نماز را واذا ادبرت فاغسلى عنك الدم وچون بروند وبگذرند ایام حیض تو وعادت مستمرہ کہ در ہر ماہ بود وبگذرد پس بشوئی از خود خون را وغسل کنی وصلى وگذاری نماز را قال ابو معاوية فى حديثه وگفت ابو معاویہ در حدیث خود این عبارت را وقال وفرمود آنحضرت توضئى لكل صلوة حتى يجىء ذلك الوقت وضو کنی تو برای ہر نمازی تا آنکہ بیاید آن وقت کہ مدت وعادت حیض تو بودہ وفى الباب عن ام سلمة ودر باب استحاضہ حدیثی مروی گشتہ است از ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کما اخرج ابو داود وطبرانی در اوسط از ابن عمر ونسائی وحاکم از فاطمہ بنت ابی حبیش ونسائی از عائشہ وترمذی وابو داود ونسائی وابن ماجہ از دینار روایت کردہ اند قال ابو عيسى

شرح ابى الطيب

قوله انى امرأة استحاض بهمزة مضمومة وفتح تاء مبنى للمفعول يقال استحيضت المرأة فهى مستحاضة اذا استمر بها الدم بعد ايام حيضها ونفاسها وهى من الافعال اللازمة للبناء للمفعول كذا قال السيوطى **قوله** فلا اطهر اى مدة مديدة طهارة ظاهرة والا فهى طاهرة شرعا او فلا اطهر فى اعتقادى وهو الظاهر **قوله** افادع الصلوة بهمزة الاستفهام والفاء للعطف على مقدر تقديره اتحكم بترك الصلوة فادعها ما دمت مستحاضة **قوله** انما ذلك عرق الاشارة لدم الاستحاضة والكاف مكسورة خطابا لها ويجوز فتحها على خطاب العام اى انما دم الاستحاضة دم عرق يسمى العاذل بالذال المعجمة بحذف المضاف وانما سببها عرق فمه فى ادنى الرحم من اطلاق اسم السبب على المسبب **قوله** وليست بالحيضة تانيث ليست رعاية للخبر وفى بعض الروايات ليس بالتذكير وهو ظاهر قال النووى يجوز فى الحيضة الفتح والكسر فذهب الخطابى الى كسر الحاء اى الحالة والفتح نقل الخطابى عن اكثر المحدثين او كلهم وهو فى هذا الموضع متعين او قريب من المتيقن فان المعنى يقتضيه لانه صلى الله عليه وسلم اراد اثبات الاستحاضة ونفى الحيض انتهى اقول يؤيده رواية وليس بحيض **قوله** فاذا اقبلت الحيضة يجوز فى الحاء هنا وجهان الفتح والكسر جوازا حسنا قاله النووى وعلى الكسر فيه وجهان فقيل المراد بها الحالة التى تكون للحيض من قوة الدم فى اللون والقوام فيكون ردها الى التمييز باعتبار اللون وقيل المراد بها الحالة التى كانت تحيض فيها وهى تعرفها باعتبار الوقت فيكون ردها الى العادة

قوت المغتذى

استحاض هو من الافعال اللازمة البناء للمفعول انما ذلك عرق زاد الدارقطنى والبيهقى انقطع

عارضة الاحوذى

تاكل القذر فيشرب من الاناء لا يتوضأ به وان لم يجد غيره تيمم فان توضأ به اعاد فى الوقت وكذلك قال ابن حبيب وقال عبد الملك ومحمد بن مسلمة هو مشكوك فيه فيجمع بينه وبين التيمم وهذا عمل بتعارض الادلة عنده والتوقف لاجل ذلك وتغليب الكراهية والتقذر وقال ابن شهاب فيما ولغ فيه كلب هو ماء وفى القلب والنفس منه شئ يتوضأ به ويتيمم فمن ههنا تطلع العلماء وقد روى فى حديث الكلب اذا ولغ الكلب فى اناء احدكم فاريقوه فلهذا قالوا ان واجب استهلاكه شرعا لا يستعمل فى عبادة

شرح سراج احمد

حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح وھو قول غیر واحد من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وبہ
یقول سفیان الثوری ومالک وابن المبارک والشافعی ان المستحاضۃ اذا جاوزت ایام اقرائھا اغتسلت وتوضأت لکل
صلوۃ بدرستیکہ زن مستحاضہ چون بگذرند ایام حیض او غسل کند و وضو کند برائے ہر نمازے چنانکہ مذہب امام ابی حنیفہ رح است **باب**
ماجاء ان المستحاضۃ تتوضأ لکل صلوۃ باب است دربیان آنچہ آمدہ است کہ زن مستحاضہ وضو کند برائے ہر نمازے حدثنا قتیبۃ
ثنا شریک عن ابی الیقظان عثمان بن عمیر وگویند ابن قیس وصواب آنست کہ قیس جد پدر وے بود وآن عثمان بن ابی حمید ست بجلی بود
ابو الیقظان کوفی اعمی ضعیف بود در آخر مختلط شد و تدلیس منکر داز سادسہ بود در حدود خمسین ومائۃ وفات کرد عن عدی بن ثابت
الانصاری الکوفی ثقۃ مائل بتشیع بود از رابعہ است در سنہ عشرہ ومائۃ وفات کرد عن ابیہ ثابت الانصاری والد عدی قیل ھو ابن قیس
ابن الخطیم وھو جد عدی لا ابوہ وگویند نام پدر او دینار و عمرو بن اخطب گویند عبید بن عازب مجہول الحال از ثالثہ بود عن جدہ عمرو بن اخطب
ابو زید الانصاری صحابی جلیل نزیل بصرہ مشہور بکنیت بود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال فی المستحاضۃ تدع الصلوۃ
ایام اقرائھا التی کانت تحیض فیھا بدرستیکہ آنحضرت فرمود در حق زن مستحاضہ ترک کند نماز را در روزہائی حیضہائے خود کہ
بودہ کہ حیض مے آمد دران روزہا ثم تغتسل وتتوضأ عند کل صلوۃ وتصوم وتصلی پس تر غسل کند و وضو کند
نزد ہر نمازے و روزہ دارد و نماز گذارد حدثنا علی بن حجر انا شریک نحوہ بمعناہ مانند حدیث گذشتہ در معنی قال
ابو عیسی ھذا حدیث قد تفرد بہ شریک عن ابی الیقظان گفت مصنف این حدیثی ست کہ تحقیق متفرد گشتہ است
بآن حدیث شریک از ابی الیقظان وسالت محمدا عن ھذا الحدیث وسوال کردم امام بخاری را از حال این حدیث
واین قول مصنف ست فقلت عدی بن ثابت عن ابیہ عن جدہ جد عدی ما اسمہ جد عدی چیست نام او فلم یعرف محمد
اسمہ یعنی ندانست امام بخاری نام او را وذکرت لمحمد قول یحیی بن معین ان اسمہ دینار مصنف گوید پس ذکر کردم با امام بخاری قول یحیی

شرح ابی الطیب

باب ماجاء ان المستحاضۃ تتوضأ لکل صلوۃ **قولہ** ایام اقرائھا التی کانت تحیض فیھا جمع قرء وھو مشترک
بین الحیض والطھر والمراد بہ ھھنا الحیض للسباق واللحاق **قولہ** ثم تغتسل ای بعد فراغ زمن حیضھا
باعتبار العادۃ **قولہ** وتتوضأ عند کل صلوۃ وفی روایۃ لوقت کل صلوۃ وعلی کل تقدیر یتعلق عند کل صلوۃ
بیتوضأ لا بیغتسل لان الروایات التی فیھا تغتسل عند کل صلوۃ کلھا ضعیفۃ قال النووی واعلم انہ لا یجب
علی المستحاضۃ الغسل لشئ من الصلوات ولا فی وقت من الاوقات الا مرۃ واحدۃ فی وقت انقطاع حیضھا
وبھذا قال جمہور العلماء من السلف والخلف واما الاحادیث الواردۃ فی سنن ابی داود والبیہقی وغیرھما ان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرھا بالغسل عند کل صلوۃ فلیس فیھا شئ ثابت وقد بین البیہقی
ومن قبلہ ضعفھا واما ما صح انھا کانت تغتسل عند کل صلوۃ فلم یامرھا صلی اللہ علیہ وسلم
بذلک وانما کانت تفعل ذلک من قبل نفسھا تطوعا انتہی

قوت المغتذی

تدع الصلوۃ ایام اقرائھا ای حیضھا

عارضۃ الاحوذی

وقد حققنا ذلک فی مسائل الفروع **باب** ماجاء فی ماء البحر ذکر حدیث مالک ھو الطھور ماؤہ الحل میتتہ وھو حدیث مشھور ولکن فی طریقہ مجھول وھو الذی قطع بالصحیحین عن اخراجہ واصل مالک ان شھرۃ الحدیث بالمدینۃ تغنی عن صحۃ سندہ وان لم یتابع علیہ وقد تکلمنا فی ذلک فی اصول الفقہ بما فیہ کفایۃ الاسناد رواہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم جماعۃ من الصحابۃ فی مصنفات و اسانید قیدت منھم حدیث ابی ھریرۃ وجابر والفراسی والعرکی وقد قال البخاری ھو صحیح ولکن لم یخرجہ لانہ

شرح سراج احمد

ابن معین را که بدرستیکه نام او دینار بود و قلو یعبأ به پس اعتماد نکرد امام بخاری بقول یحیی بن معین وقال احمد واسحق فی المستحاضة
ان اغتسلت لکل صلوة هو احوط لها وگفت امام احمد واسحق در حق مستحاضه اگر غسل کند برای هر نماز پس آن احوط باشد
برای مستحاضه از وضو کردن وان توضأت لکل صلوة اجزأها واگر وضو کند مستحاضه برای هر نماز پس روا باشد آن وضو وا دادن
جمعت بین الصلاتین بغسل اجزأها واگر جمع کند مستحاضه میان دو نماز بیک غسل روا باشد او را آن جمع **باب فی المستحاضة**
انها تجمع بین الصلاتین بغسل واحد باب است دربیان حکم زن مستحاضه که او جمع کند میان دو نماز با یک غسل حدثنا محمد
ابن بشار ابو عامر العقدی نا زهیر بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن ابراهیم بن محمد بن طلحة عن عمه
عمران بن طلحة بن عبید الله التیمی المدنی ذکر کرده او را عجلی در ثقات تابعین عن امه حمنة ابنة جحش حمنه بفتح حای مهمله وسکون
میم ونون وجحش بتقدیم جیم بر حای مهمله اسدیه اخت زینب بوده در نکاح مصعب بن عمیر اول پستر آمد در نکاح طلحه صحابیه است واو مادر
دو پسران طلحه بوده عمران ومحمد قالت کنت استحاض حیضة کثیرة گفت حمنه بودم من که مستحاضه می شدم باستحاضه بسیار شدید
سخت فاتیت النبی صلی الله علیه وسلم استفتیه واخبره پس آمدم من بخدمت آنحضرت که طلب فتوی می جستم از وی وخبر
کردم او را فوجدته فی بیت اختی زینب بنت جحش پس یافتم آنحضرت را در خانه خواهر خود که زینب دختر جحش بود فقلت
یا رسول الله انی استحاض حیضة کبیرة شدیدة پس گفتم ای رسول خدا بدرستیکه من مستحاضه کرده می شوم باستحاضه بسیار سخت
فما تامرنی فیها پس چه میفرمائی مرا در حکم آن استحاضه فقد منعتنی الصیام والصلوة پس بتحقیق منع کرد استحاضه مرا از روزه
ونماز قال انعت لک الکرسف فرمود بیان کنم مر ترا پاره پنبه را که بگیری بران فرج خود را کرسف بضم کاف وسین مهمله پنبه
فانه یذهب الدم زیرا که آن دور میکند خون را منع میکند از بیرون آمدن بفرج ظاهر و تا خون بفرج ظاهر نیاید حکم
حیض واستحاضه تحقیق نگردد قالت هو اکثر من ذلک گفت حمنه خون بیشتر ست ازینکه باز دارد آن را پنبه

شرح ابی الطیب

باب فی المستحاضة انها تجمع بین الصلاتین **قوله** کنت استحاض حیضة
کثیرة بفتح الحاء بمعنی الحیض وهو مصدر استحاض علی حد ابنته الله نباتا ولا یضره الفرق فی
اصطلاح الفقهاء بین الحیض والاستحاضة اذ الکلام وارد علی اصل اللغة ویمکن ان یقال استعار
احد الضدین للآخر مجازا والکثرة ناظرة الی الکمیة والشدة الی الکیفیة **قوله** استفتیه
واخبره الواو لمطلق الجمع والا کان حقها ان تقول فاخبره واستفتیه **قوله** قد منعتنی الصیام
والصلوة استیناف مبین لما الجأها الی السؤال ویمکن ان یجعل حالا من الضمیر المجرور فی قوله فیها وانما
قالت ذلک زعما منها ان جریان الدم مطلقا یمنع الصلوة والصوم ولا حد للحیض **قوله**
الکرسف القطن وانما وصف لها ذلک لکونه مذهبا للدم قیل فی قوله انعت اشارة الی حسن
اثر القطن وصلاحیته لذلک لان النعت اکثر ما یستعمل فی وصف الشیء بما هو فیه من حسن

قوت المغتذی

الکرسف وهو القطن

عارضة الاحوذی

رواه واحد عن واحد وقد رواه یحیی بن سعید عن رجل من اهل المغرب یقال له المغیرة بن ابی بردة قالوا یا رسول الله انا نرکب ارماثا فی البحر وساق الحدیث وروی عن ابی بکر وعلی وابن عمرو وعبد الله ابن عمرو عن النبی صلی الله علیه وسلم غریبه الارماث اعواد تشد بحبال ویرکب علیها فی البحر والعرکی هو الملاح الذی یقال له عندنا النوتی احکامه فیه ثمان مسائل الاولی قوله انا نرکب البحر فاقرهم النبی صلی الله علیه وسلم ولو ینکره فذلک دلیل علی جواز رکوبه فی طلبه

شرح سراج احمد

قال فتلجمی بفتح تا ولام وجیم مشدده فرمود پس لجام ببند فرج خود را یعنی جامہ بہ بند برصورت لگام اسپ یعنی باوجود پنبہ بالای آن ونمابراول سنت قالت هو اکثر من ذلك گفت حمنہ آن بیشتر است ازان قال فاتخذی ثوبا فرمود پس بگیر جامہ را یعنی زیر لگام قالت هو اکثر من ذلك گفت او این ہم بیشتر است انما اثج ثجا جز این نیست کہ میریزم خون ریختنی سخت مانند باران فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم سآمرك بامرین پس فرمود آنحضرت سرانجام ست کام کنم ترا بدو چیز ایهما صنعت اجزأ عنك ہرکدام را بکنی بقوت وقدرت بران داشتہ باشی شد بدیگری بستگی میکند ترا از دیگری وایهما برفع ونصب ہردو خوانده اند فان قویت علیهما پس اگر قوی وقادری بر ہردو وہرکدام را میتوانی کرد فانت اعلم پس تو دانا تری بانچه اختیار میکنی ازان دو فقال لها انما هی رکضة من الشیطان پس فرمود آنحضرت مرحمنہ را در بیان استحاضہ تسلیه بودنی نیست این علتی کہ رسیده است ترا یعنی استحاضہ باین خیلة و حیرت کہ افتاده بود دران مگر رکضہ از رکضات شیطان یعنی افساد واضرار شیطان وتلبیس وتخلیط کردن وی برتو در امر دین تو وطہارت ونماز تو واصل رکض دفع وجنبانیدن پا وزدن بدان وبرانگیختن اسپ برای دوانیدن ومن اینجا معلوم شود

شرح ابی الطیب

قوله فتلجمی ای شدی اللجام یعنی خرقة علی هیأة اللجام قال فی المجمع ای اجعلی موضع خروج الدم عصابة یمنع الدم تشبیه بوضع اللجام فی فم الدابة وفی النهایة هو ان تشد علی وسطها خرقة او خیطا وتاخذ خرقة اخری فتدخلها بین فخذیها والیتیها وتشد الطرفین بالخرقة التی فی وسطها احدهما قدامها عند سرتها والاخری خلفها وتلصق هذه الخرقة المشدودة بین الفخذین بالقطنة التی علی الفرج الصاقا جیدا انتهی **قوله** فاتخذی ثوبا ای ان لم یکفك التلجم فاستعملی الثوب مکانه لیقطع حجمه ذلك ویمنعه عن الخروج **قوله** انما اثج ثجا من ثج بالمثلثة الماء والدم لازم ومتعد ای انصب او اصبه فعلی الثانی تقدیره اثج الدم وعلی الاول اسناد الثج الی نفسها للمبالغة والحاصل انها قالت انه یسیل دمی سیلانا فاحشا ومنه قوله تعالی ماء ثجاجا ای کثیرا منهمرا **قوله** ایهما صنعت قال ابو البقاء فی اعرابه بالنصب لا غیر والناصب له صنعت **قوله** انما هی رکضة من رکضات الشیطان ای الثجة او العلة دفعة وضربة من ضربات الشیطان والرکضة ضرب الارض بالرجل فی حال العدو وغیرها ومنه قوله تعالی ارکض برجلك یرید به الاضرار والافساد واضافها الی الشیطان لانه وجد بذلك طریقا الی التلبیس علیها فی امر دینها وقت طهرها وصلاتها وصیامها حتی انساها ذلك فکانها رکضة نالها من رکضاته

قوت المغتذی

انما اثج ثجا بالمثلثة وتشدید الجیم ای اصب صبا ایهما صنعت قال ابو البقاء فی اعرابه انها بالنصب لا غیر والناصب له فعلت انما هی رکضة من الشیطان قال فی النهایة اصل الرکض الضرب بالرجل والاصابة کما ترکض الدابة وتصاب بالرجل اراد الاضرار بها والاذی المعنی ان الشیطان قد وجد بذلك طریقا الی التلبیس علیها فی امر دینها وطهرها وصلاتها حتی انساها ذلك عادتها فصار فی التقدیر کانه رکضة بالة من رکضاته

عارضة الاحوذی

دون امر شجاجیة وقد قال اللہ تعالی هو الذی یسیرکم فی البر والبحر حتی اذا کنتم فی الفلك وقد نهی منعه عن عمر وقد بینا ذلك فی القسم الثالث من علوم القرآن الثانیة قوله افنتوضا بماء البحر توقفوا منه لاحد وجهین اما لانه لا یشرب واما لانه طبق جهنم کما روی عن عبد اللہ بن عمرو وما کان طبق لسخط لا یکون طریق طهارة وق رحمة الثالثة فقال لهو النبی صلی اللہ علیه وسلم هو الطهور ماؤه ای هو المطهر الذی یتطهر به وهو احد البحرین اللذین امتن اللہ بهما فقال وهو الذی مرج البحرین هذا

عارضة الاحوذي

عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح اجاج الرابعة ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقل نعم نعم فانه لو قال ذلك لما جاز الوضوء به الا للضرورة وعليها وقع سؤالهم لانه كان يكون جواب قوله انا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء فان توضأنا به عطشنا فشكوا اليه بصفة الضرورة وعليها وقع سؤالهم فما كان يرتبط جواب نعم لو قاله فاستانف بيان الحكم بجواز الطهارة به وقد كانت الصحابة تسافر في البحر فتتوضأ به وما تيممت ولا حملت ماء لطهورها غيره وانما كانت تحمل للشفة خاصة الخامسة روى

شرح سراج احمد

كہ شیطان را تصرفی در بدن آدمی نیز ہست کہ بعلتہا گرفتار میگرداند کہ بدان از عبادت پروردگار تعالی باز میدارد و بعد از ان بیان دوام میکند و میفرماید فتحیضی ستة ایام او سبعة ایام بفتح تا و حا و یای مشددہ پس حائض شو یعنی التزام احکام حیض کن از ترک وطی و صلوۃ و صوم شش روز یا ہفت روز از انچہ موافق باشد ترا از عادات زنان کہ مماثل و مشارک اند در سن و قرابت و مسکن یا مخیر گردانید او را میان یکی ازین دو عدد از جہت بودن آنہا متعارف و غالب در عادت زنان و تواند کہ او برای شک بود و آنحضرت یکی ازین دو عدد ذکر کردہ باشد و آنکہ فرمود فی علم اللہ معنیش آنست کہ رجوع تو بآن عادت مندرج ست در انچہ دانانندہ است ترا خدای تعالی برزبان من یا داخل ست در انچہ دانستہ و تشریع نمودہ است مر مردم را و اگر او برای شک باشد این قول راوی باشد و بمعنی و اللہ اعلم کہ پیغمبر چہ فرمودہ است ستة ایام یا فرمود سبعة ایام ثم اغتسلی پس غسل کن بعد از گذشتن این مدت چنانکہ زنان بعد از انقطاع حیض میکنند فاذا رأیت انك قد طهرت پس چون ببینی تو و دانستی تو کہ پاک شدی یعنی حکم طہارت یافتی بگذشتن ایام مذکورہ و استنقأت و پاکیزہ شدی بحسب تقدیر فصلی اربعا وعشرین لیلة پس بگذار نماز بست و چہار شب اگر مدت حیض شش روز قرار دہی او ثلثا وعشرین لیلة یا نماز بست و سہ شب تقاضائی کہ ایام حیض ہفت روز اعتبار کنی

شرح ابی الطیب

قوله فتحیضی فی المجمع تحیضت اذا قعدت من ایام حیضها تنتظر انقطاعها اراد عدی نفسك حائضا وافعلی ما تفعل الحائض وخص العددان لانهما الغالب علی ایام النساء انتهی والحاصل انه قال لها اقعدی ایام حیضتك عن الصلوة والصوم ونحوهما واجعلی نفسك حائضة **قوله** ستة ایام او سبعة ایام قیل او للشك من الراوی وقد ذکر احد العددین اعتبارا بالغالب من حال نساء قومها وقیل للتخییر بین کل واحد من العددین لانه العرف الظاهر والغالب من احوال النساء وقال النووی او للتقسیم ستة ان اعتادتها او سبعة ان اعتادتها او لعلها شکت هل عادتها ستة او سبعة فقال لها ستة ان لم تذکری عادتك او سبعة ان ذکرت انها عادتك او لعل عادتها کانت مختلفة فقال ستة فی شهر الستة وسبعة فی شهر السبعة انتهی وقیل باعتبار نساء مثلها من قومها فان کانت عادة مثلها ستا فستا وان کانت سبعا فسبعا **قوله** واستنقأت قال ابو البقاء کذا وقع فی هذه الروایة بالالف والصواب واستنقیت لانه من نقی الشیء وانقیته اذا نظفته ولا وجه فیه للهمزة ولا للالف انتهی قال فی المغرب الهمزة فیه خطأ وقال بعض الشراح النسخ کلها بالهمزة مضبوطة ففی تخطیة الهمزة تخطیة للحفاظ الضابطین مع امکان حمله علی الشذوذ وقد جاء شئمه مهموزا ولا شیمة شاذا علی ما فی الشافیة **قوله** فصلی اربعا وعشرین ظاهر الاطلاق یقتضی انه لا حاجة الی الوضوء لوقت کل صلوة وهو الذی یقتضیه التشبیه فی قوله فانما یجزئك کما تحیض النساء وکما تطهرن لمیقات حیضهن وطهرهن لکن مقتضی الاحادیث السابقة وجوب الوضوء لوقت کل صلوة او لکل صلوة

قوت المغتذی

قد طهرت واستنقأت قال ابو البقاء کذا وقع فی هذه الروایة بالالف والصواب استنقیت لانه من نقی الشیء وانقیته اذا نظفته ولا وجه فیه للالف ولا للهمزة فصلی اربعا وعشرین لیلة او ثلثا وعشرین لیلة وایامها قال ابو البقاء وایامها منصوب بصلی وهو عطف علی اربعا وثلثا والضمیر فیه راجع الی اللیالی

شرح سراج احمد

وایامها او در روزہای این شبہا یعنی وضو کردن برای ہر نماز چنانکہ حکم معذوران است وصومی وصلی و روزہ دار و نماز گذار فان ذلک یجزئک پس بدرستیکہ آن کفایت میکند ترا و کذلک فافعلی کما تحیض النساء و ہمچنین بکن در ہر ماہ شش روز یا ہفت روز خود را حائض کن و احکام برخود جاری کن و بست و سہ روز یا بست و چہار روز نماز بکن چنانکہ حیض می بینند زنان و کما یطہرن لمیقات حیضہن و طہرہن و چنانکہ پاک می شوند ایشان برای وقت حیض خود و طہر خود بعد ازان بیان امر ثانی ازان دو امر کرد کہ مخیر گردانید در آن بقول خود فان قویت علی ان تؤخری الظہر و تعجلی العصر و اگر قوت داری در ایام استحاضہ بعد از گذشتن ایام حیض بر تاخیر کردن ظہر از وقت مستحب و شتابی کردن عصر و گذاردن آن در اول وقت ثم تغتسلین پس تر غسل کنی حین تطہرین ہنگامیکہ پاک شوی و تصلین الظہر و العصر جمیعا و بگذاری ظہر و عصر ہر دو را ثم تؤخرین المغرب و تعجلین العشاء پستر مؤخر کنی نماز مغرب را و شتابی نمائی در اول وقت بگذاری نماز عشا ثم تغتسلین پستر غسل کنی و تجمعین بین الصلاتین و جمع کنی میان دو نماز فافعلی و تغتسلین پس بکن و غسل کنی مع الصبح با نماز صبح و تصلین و نماز بگذاری و کذلک فافعلی و ہمچنین پس بکن وصومی ان قویت علی ذلک و روزہ بدار اگر قدرت داری برانچہ ذکر کردہ شدہ و تاخیر ظہر و مغرب از وقت کہ گفت دو احتمال دارد یکی آنکہ بعد از گذشتن وقت بگذارد در وقت عصر و عشا چنانکہ جمع میکند مسافر بر مذہب شافعی جمع تاخیر چنانکہ از کلام طیبی معلوم میگردد یا تاخیر کند تا آخر وقت متصل بوقت عصر و عشا بر آن وجہ کہ حنفیہ تاویل جمیع میکنند جمع مسافر را و آن را جمع صوری نام میکنند چنانکہ شیخ ابن حجر در شرح مشکوۃ بدان تصریح کردہ و احادیث آیندہ نیز ظاہر در آنست پس حاصل این امر ثانی آن باشد کہ ہر روز

شرح ابی الطیب

قوله وان قویت علی ان تؤخری الظهر وتعجلی هذا هو الامر الثانی بدلیل قوله هذا اعجب الامرین الی و تعلیقه صلی الله علیه وسلم هذا بقوتها لاینافی قوله السابق وان قویت علیهما لان ذلک لبیان انها اذا قویت علیهما تختار ایهما شاءت وهذا البیان انها اذا قویت علی هذا فهذا احب من الاول عنده صلی الله علیه وسلم مع جواز ای الامرین شاءت وظاهر الحدیث والله اعلم انها ان قدرت علی تعیین عادتها وارجاع حالها الیها من ستة اوسبعة فتعمل بالامر الاول وهو الغسل الواحد ثم تصلی الی ایام عادتها کما تفعل ذات العادة هذا هو الامر الاول والامر الثانی انها ان لم تقدر علی عرفان العادة حتی ترد عادتها الی ایام معلومة وتخیر فتغتسل لصلاتین الا الصبح فانها تصلیها بغسل علی حدة وذلک یکون دابها دائما ویمکن ان یقال مراده صلی الله علیه وسلم بقوله وان قویت علی ان تؤخری الخ بیان حالها فی اربعة وعشرین یوما او ثلث وعشرین واما جلوسها للحیض ستة اوسبعة فمتعین لانه لابد من ایام الحیض فکذا لما کانت متحیرة امرها بالاحتیاط فی بقیة الایام والله اعلم لکن ظاهر المقابلة یقتضی التوجیه الاول

عارضة الاحوذی

الدارقطنی ان البحر هو طهور الملائکة اذا نزلوا اذا عرجوا وهذه تقوية لجواز الوضوء به السادسة قوله الحل میتته زیادة علی الجواب وذلک من محاسن الفتوی بان یجاوب السائل باکثر مما سأل عنه تتمیما للفائدة وافادة لعلم آخر غیر المسئول عنه السابعة قوله الحل میتته بیان ان البحر کله برکة ورحمة ماؤه طهور ومیتته حلال وطهره مجاز وقعره جواهر وقد قال ابو حنیفة رح وغیره فی تفصیل لا تحل میتة البحر وحدیث النبی صلی الله علیه وسلم فی قصة ابی عبیدة فی جیش الخبط واکلهم للحوت المیتة

عارضة الاحوذی

من البحر وحملهم منه الى النبي صلى الله عليه وسلم حتى اكل منها المدينة يعضده ويبينه وذلك تخصيص من عموم قوله حرمت عليكم الميتة الثامنة قال الترمذي عن عبد الله بن عمرو انه نار وادبانه طبق النار لانه ليس بنار في نفسه

باب التشديد في البول ذكر عن طاوس عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم مر على قبرين فقال انهما يعذبان وما يعذبان في كبير اما احدهما فكان لا يستتر من بوله واما الآخر فكان يمشي بالنميمة حسن صحيح الاصول الخبر النبي صلى الله عليه وسلم

شرح سراج احمد

سه غسل کند یکی برای ظهر وعصر دیگر برای مغرب وعشاء دیگر برای فجر وصورت دیگر آن ست که برای هر نماز غسل کند چنانکه در ضمن قول وی که فرمود وان قویت علی ان تؤخرین الظهر الخ است اشاره است بآن زیرا که ازین عبارت عجز وی از غسل کردن برای هر نماز مفهوم میگردد واین مذهب امیر المؤمنین علی وعبد الله بن مسعود وابن الزبیر وجماعۀ تابعین ست رضی الله عنهم وطیبی گفته است این مذهب اشبه والیق ست بفقه ومذهب ابن عباس جمع بین الصلاتین ست بغسل واحد واین اشبه ست باین حدیث که دروی تسهیل وتیسیر ست نسبت بغسل برای هر نماز واشارت باین ست که گفت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اعجب الامرين الي وآن یعنی غسل کردن بروجه مذکور خوش آینده تر ست نزد من از امر دیگر که غسل ست برای هر نماز چنانکه عادت شریفه او ست صلى الله عليه وسلم در تسهیل وتیسیر براست ودر حدیث آمده است که ما خیر بین الامرین الا اختار الیسرهما قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح ورواه عبید الله بن عمرو الرقی برا وقاف ست وابن جریج وشریك بلفظ اکبر ست عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن ابراهیم بن محمد بن طلحة عن عمه عمران عن امه حمنة الا ان ابن جریج یقول مگر بدرستیکه ابن جریج میگفت عمر بن طلحة یعنی بی واو والصحیح عمران بن طلحة وصحیح عمران بالف ونون ست وسألت محمدا عن هذا الحدیث فقال هو حدیث حسن وپرسیدم امام بخاری را از حال این حدیث پس گفت امام بخاری آن حدیثی ست حسن وهکذا قال احمد بن حنبل هو حدیث حسن صحیح همچنان گفته است امام احمد حال آن حدیث را که حسن صحیح ست وقال احمد واسحق فی المستحاضة اذا کانت تعرف حیضتها باقبال الدم وگفت امام احمد واسحق در حق زن مستحاضه چون باشد مستحاضه که می شناسد حیض خود را بآمدن خون وادبارہ وبرفتن خون وبیان هر دو میکنند فاقباله ان یکون اسود پس آمدن خون حیض اینکه باشد سیاه رنگ وادبارہ ان یتغیر الی الصفرة ورفتن وپشت دادن خون حیض آنست که متغیر شود سوی زردی وسیاهی از وی برود فالحکم فیها علی حدیث فاطمة بنت ابی حبیش پس حکم در حق زن مستحاضه بر حدیث فاطمه بنت ابی حبیش ست که چون ایام اقراء او برود غسل کند ووضو کند برای هر نمازی وان کانت المستحاضة لها ایام معروفة قبل ان تستحاض فانها تدع الصلوة ایام اقرائها واگر باشد زن مستحاضه را روزهای معلوم پیش از مبتلا شدن باستحاضه پس بدرستیکه آن زن مستحاضه ترک کند نماز را در روزهای حیض خود ثم تغتسل وتتوضأ لکل صلوة وتصلي پس غسل کند ووضو کند برای هر نمازی ونماز گزارد واذا استمر بها الدم ولم یکن لها ایام معروفة ولم تعرف الحیض باقبال الدم وادبارہ فالحکم لها علی حدیث حمنة بنت جحش وچون مستمر شود وهمیشه روان باشد از وی خون استحاضه در حالیکه نبوده مر او را روزها معلوم ونمی شناخت حیض را بآمدن خون ورفتن او یعنی از ابتدا که هنوز حیض نیامده بود که مستحاضه گشت پس حکم برای آن زن بر حدیث حمنه بنت جحش ست که الآن در حدیث ذکر یافته است وقال الشافعي المستحاضة اذا استمر بها الدم فی اول ما رأت وگفت امام شافعی زن مستحاضه چون همیشه روان شد خون او در نخستین چیزیکه دید وهمیشه تر او را حیض نیامده بود ودامت علی ذلك پس دوام کرد آن زن مستحاضه بر آن دم فانها تدع الصلوة ما بینها وبین خمسة عشر یوما پس بدرستیکه زن ترک کند نماز را ما بین آنچه دیده خون ومیان پانزده روز یعنی ترک کند نماز را مدت پانزده روز فاذا طهرت فی خمسة عشر یوما او قبل ذلك فانها ایام حیض پس چون پاک شد زن در پانزده روز یا پیش از آن پس بدرستیکه آن روزها حیض اند فاذا رأت الدم

شرح سراج احمد

اکثر من خمسة عشر یوما فانها تقضی صلوٰۃ اربعة عشر یوما پس چون بہ بیند زن خون را اکثر از پانزدہ روز پس بدرستیکہ
زن قضا کند نماز چہاردہ روز را ثم تدع الصلوٰۃ بعد ذلک اقل ما تحیض النساء وهو یوم ولیلة پس ترک کند زن نماز
را کمتر چیزیکہ حائض میشود و آن یک روز و شب ست و این مذہب امام شافعی ست قال ابو عیسیٰ فاختلف اهل العلم
فی اقل الحیض واکثره باز مصنف گوید پس اختلاف دارند اہل علم در کمتر مدت حیض و اکثر آن فقال بعض اهل العلم اقل
الحیض ثلث واکثره عشرة پس گفتہ اند بعضی اہل علم اقل مدت حیض سہ روز اند و اکثر او دہ روز اند وهو قول سفیان
الثوری واهل الکوفة و آن قول سفیان ثوری و امام ابی حنیفہ است و ہر جا کہ مصنف اہل کوفہ و یا بعض اہل الکوفہ ذکر کند مراد
امام ابی حنیفہ باشد وبه یاخذ ابن المبارک و باین قول تمسک کردہ ابن المبارک وروی عنه خلاف هذا و روایت
کردہ شدہ است از عبداللہ بن مبارک خلاف این قول نیز وقال بعض اهل العلم منهم العطاء بن ابی رباح بعضی از اہل علم
عطاء بن ابی رباح بفتح راو موحدہ اقل الحیض یوم ولیلة واکثره خمسة عشر اقل مدت حیض یک روز و اکثر او پانزدہ
روز اند وهو قول الاوزاعی ومالک والشافعی واحمد واسحق وابی عبیدة و در بعضی نسخہ ابی حبیب بہائے وقف ست
و حبیب بلفظ تصغیرست **باب** ما جاء فی المستحاضة انها تغتسل عند کل صلوٰۃ باب ست در بیان چیزیکہ آمدہ است
در حق زن مستحاضہ کہ بدرستیکہ او غسل کند برای گذاردن ہر نمازی حدثنا قتیبة ثنا اللیث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة
انها قالت بدرستیکہ عائشہ صدیقہ گفت استفتت ام حبیبة ابنة جحش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلب فتوی
کرد ام حبیبہ دختر جحش آنحضرت را فقالت انی استحاض فلا اطهر افادع الصلوٰۃ گفت ام حبیبہ ای رسول خدا بدرستیکہ من
استحاضہ کردہ میشوم پس پاک نمیشوم از وی و خون ہمیشہ روان می باشد آیا پس ترک کنم نماز را ہمیشہ فقال لا انما ذلك
عرق پس فرمود آنحضرت ترک نکنی نماز را جز این نیست کہ استحاضہ خون رگی ست حیض نیست فاغتسلی ثم صلی پس غسل کنی
پستر نماز بگذاری فکانت تغتسل لکل صلوٰۃ پس بود ام حبیبہ کہ غسل میکرد برائے ہر نمازی قال قتیبة قال اللیث گفت
قتیبہ بن سعید گفت لیث کہ استاد قتیبہ است لم یذکر ابن شهاب ذکر نکردہ است ابن شہاب زہری این را ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم امر ام حبیبة ان تغتسل عند کل صلوٰۃ بدرستیکہ آنحضرت امر کردہ باشد ام حبیبہ را اینکہ غسل کند نزد
گذاردن ہر نماز ولکنه شیٔ فعلته هی ولکن آن غسل نزد ہر نمازی چیزی بود کہ کردہ بود ام حبیبہ از نزد خود قال ابو عیسیٰ ویروی هذا
الحدیث عن الزهری عن عمرة عن عائشة قالت استفتت ام حبیبة بنت جحش یعنی ابن شہاب زہری حدیث ام حبیبہ را
از دو طریق روایت کردہ است یکی از عروہ از عائشہ و دیگر از عمرہ از عائشہ وقد قال بعض اهل العلم المستحاضة تغتسل عند کل صلوٰۃ
و تحقیق گفتہ اند بعضی از اہل علم کہ زن مستحاضہ غسل کند نزد گذاردن ہر نمازی وروی الاوزاعی عن الزهری عن عروة وعمرة عن عائشة **باب** ما جاء
فی الحائض انها لا تقضی الصلوٰۃ باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق زن حائضہ کہ بدرستیکہ حائضہ قضا نکند نماز را حدثنا قتیبة ثنا حماد بن زید عن ایوب عن
ابی قلابة عن معاذة بنت عبد اللہ العدویة ام الصهباء بصریہ ثقہ از ثالثہ بودہ ان امرأة سالت عائشة بدرستیکہ زنی پرسید عائشہ صدیقہ را

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی المستحاضة انها تغتسل عند کل صلوٰۃ **قوله** فکانت تغتسل لکل صلوٰۃ اشار به الراوی الی انها
فعلت من عند نفسها وامّا هو صلی اللہ علیہ وسلم فلم یقل لها اغتسلی لکل صلوٰۃ وقد تقدم الکلام علی ذلک قریبا

عارضة الاحوذي

عن صاحبی قبرین
القبرین انهما یعذبان
فکان ذلک اعلاما
بعذاب القبر وعذاب
القبر حق صدق
به اهل السنة
وکذبته المبتدعة
وقد بیناه فی اصول
الدین ذکره اللہ
فی کتابه وتکاثرت
عن رسول اللہ صلی اللہ
علیه وسلم الروایات به و
القدریة لله اسعد
وهو اول درجات
الآخرة وفی نعیم
او عذاب قد بیناه
فی القسم الرابع
بانوع بیان قالت
القدریة اذا کان
یقام ویقعد ولا
یری ویصیح ولا
یسمع فهذا انکار
المحسوسات قلنا
فقد کان جبریل
علیه السلام
ینزل علی النبی صلی
اللہ علیه وسلم
یوحی مثل صلصلة

شرح سراج احمد

ونام آن زن راذکر نکرده است وسؤال عنها آنست که قالت اتقضی احدانا صلاتها ایام محیضها آیا قضا کند یکی از ما زنان نمازها خودراکه فوت شده در روزهای حیض او فقالت احروریة انت پس فرمود عائشہ صدیقہ آیا حروریہ هستی تو وآن منسوب بحروراست وآن نام موضعی ست نزدیک کوفه که درانجا گروهی از خوارج سکونت دارند وعمل نمیکنند برخصت وبرنفسهای خویش شدت بسیار میدارند قدکانت احدانا تحیض فلاتؤمر بقضاء تحقیق یکی ازما بوده درزمان شریف آنحضرت که حائضه میشد پس امر کرده نمی شد بقضا کردن نمازهای ایام حیض قال ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وقدروی عن عائشة من غیر وجه وتحقیق روایت کرده شده از عائشہ صدیقہ از طرق بسیار که ان الحائض لاتقضی الصلوة بدرستیکه زن حائضه قضا نکند نمازها را وهو قول عامة الفقهاء وآن قول اکثر وبیشتر فقهاست لااختلاف بینهم فی ان الحائض تقضی الصوم ولاتقضی الصلوة اختلاف نیست میان فقها درانچه حائضه قضا کند روزه را وقضا نکند نماز را واین باجماع ایمهٔ اربعه است **باب** ماجاء فی الجنب والحائض انهما لایقران القرآن بابیست دربیان انچه آمده است درحق جنب وحائض که بدرستیکه هردو نخوانند قرآن را حدثنا علی بن حجر والحسن بن عرفة بن یزید العبدی ابوعلی البغدادی صدوق من العاشرة درسنه سبع وخمسین ومائتین وفات کرد وعمر او ازصد متجاوز شده بود قالا حدثنا اسمٰعیل بن عیاش بن سلیم العنسی ابوعتبة الحمصی صدوق بود ودر روایت خود از اهل بلده خود از ثامنه است درسنه احدی وثمانین ومائة وفات کرد از عمر نود وچند سال عن موسی بن عقبة بن ابی عیاش اسدی از خامسه بود وصحیح نگشته است که ابن معین آنرا لین خوانده است درسنه احدی واربعین ومائة وفات کرده عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لاتقرأ الحائض ولا الجنب شیئا من القرآن فرمود آنحضرت نخواند زن حائضه ونه جنب چیزی را از قرآن از این حدیث معلوم شد که خواندن یک کلمهٔ قرآن هم ممنوع ست چراکه نکره چون درحیز نفی واقع شود فائدهٔ عموم می بخشد وفی الباب عن علی رضی اللہ عنہ چنانکه روایت کرده اند اربعه وابن حبان وحاکم بلفظ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لایحجبه عن القرآن شیء لیس الجنابة وامام طحاوی واحمد از علی مرتضی اخراج کرده اند

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الحائض انها لاتقضی الصلوة **قوله** احروریة انت بفتح الحاء المهملة وضم الراء الاولی اخارجیة انت وهی نسبة الی حروراء قریة بقرب الکوفة قال السمعانی هو موضع علی میلین من الکوفة کان اول اجتماع الخوارج به قال الهروی تعاقدوا فی هذه القریة فنسبوا الیها فمعنی قولها رضی اللہ عنها ان طائفة من الخوارج یوجبون علی الحائض قضاء الصلوة الفائتة فی زمن الحیض وهو خلاف اجماع المسلمین فهو استفهام انکاری ای هذه طریقة الحروریة وبئست الطریقة هی قال النووی فی الحاصل انها شبهتها بهم فی تشددهم فی امرهم وکثرة مسائلهم وتعنتهم بها وقیل ارادت انها خرجت عن السنة کما خرجوا عنها وقال فی تیسیر الوصول ترید انها خالفت السنة وخرجت عن الجماعة کخروج اولئک عن جماعة المسلمین اقول هذا بعید لان السوال عن مثل هذا لایخرج الانسان عن السنة فارادتها ذلک فی هذا الخطاب بعید فلایحمل علیه **قوله** قدکانت احدانا تحیض الخ یعنی لایامرها النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالقضاء مع علمه بالحیض وترکها الصلوة فی زمنه ولوکان القضاء واجبا لامرها به

عارضة الاحوذی

الجرس فیعصم منه ولایسمع احد غالک منه وعلی انکارذلک کله تجرهون مع اخوانکم الفلاسفة فمن لایشترط ان یسمع واحد مایسمعه الاخر معه فی موضعه ولاان یراه کمایراه وانما السمع والرویة امران یخلقها الله للحی تارة یجری العادة لیستوی فیها المجتمعون وتارة بخرق العادة فیتفاوتون فی ذلک ویختلفون ومن لویؤمن الانبیاء یری ویسمع فهو ملحد الثانیة قوله ومایعذبان فی کبیرالذنوب علی قسمین فی حکم الله احدهما کبیر والاخر صغیر وذلک یرجع الی قلة العقاب وکسبه بحسب ماقابل الله

شرح سراج احمد

کانہ توضأ ثم قرأ شیئا من القرآن وقال ہذا لمن لیس بجنب واما الجنب فلا ولا آیۃ گفت بیہقی گفت امام شافعی اہل حدیث ثابت نمیدارند این حدیث را از جہت مخالفت مذہب ایشان رواہ ابن ماجہ وابن عدی والبیہقی من حدیث عمر وہو من روایۃ اسمعیل ابن ابی عیاش عن موسی بن عقبۃ وہی ضعیفۃ وقال ابو حاتم فی العلل الصواب من قول ابن عدی لکن اخرجہ الدارقطنی وابن عدی عن جابر وفیہ محمد بن الفضل وہو ضعیف قال ابو عیسی حدیث ابن عمر لا نعرفہ الا من حدیث اسمعیل بن عیاش عن موسی بن عقبۃ عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یقرأ الجنب ولا الحائض مصنف گوید حدیث عبد اللہ بن عمر را نمی شناسیم مگر از حدیث اسمعیل از موسی از نافع از ابن عمر از آنحضرت یعنی باین طریق ثابت شدہ است وہو قول اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدہم مثل سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق قالوا گفتند این ہمہ ایمہ لا تقرأ الحائض ولا الجنب من القرآن شیئا الا طرف الآیۃ والحرف ونحو ذلک نخوانند حائض ونہ جنب از قرآن مجید چیزی مگر کنارہ آیت وحرف را ومانند آن کہ یک دو کلمہ باشد وزیادہ از وی نخوانند بدانکہ نزد امام ابی حنیفہ نخوانند قرآن را بر قصد قرارت وبر قصد تبرک روا است خواندن بسم اللہ الرحمن الرحیم یا بر قصد شکر الحمد للہ رب العالمین ودر خلاصہ است اذا قرأ القرآن علی قصد الثناء او افتتاح امر لا یمنعون فی اصح الروایات وفی التسمیۃ لا یمنعون بالاتفاق اذا کان علی قصد الثناء او افتتاح امر ودر کافی آوردہ است کہ نزد کرخی روا نیست مطلقا برابر است کہ یک آیت باشد یا کم از ان وصاحب مختصر گفتہ است کہ مختار قول کرخی است وزن معلمہ چون حائضہ گردد بیاموزد یک کلمہ چنانکہ نزد کرخی ونصف آیت است نزد طحاوی ورخصوا للجنب والحائض فی التسبیح والتہلیل ورخصت دادہ اند علماء مذکورین برای جنب وزن حائضہ در خواندن تسبیح ولا الہ الا اللہ یعنی گفتن کلمہ لا الہ الا اللہ وسبحان اللہ روا است قال وسمعت محمد بن اسمعیل یقول گفت مصنف وشنیدم امام بخاری را کہ میگفت ان اسمعیل بن عیاش یروی عن اہل الحجاز واہل العراق احادیث مناکیر بدرستیکہ اسمعیل بن عیاش کہ شاگرد موسی بن عقبہ است روایت میکند از اہل حجاز واہل عراق احادیث مناکیر کہ مروی منکر الحدیث اند کانہ ضعف روایتہ عنہم فیما یتفرد بہ گویا کہ امام بخاری تضعیف میکند روایت اسمعیل بن عیاش را از اہل حجاز واز اہل عراق در انچہ متفرد باشد اسمعیل بن عیاش بآن روایت وقال انما حدیث اسمعیل ابن عیاش عن اہل الشام وگفت امام بخاری جز این نیست کہ معتبر حدیث اسمعیل بن عیاش از اہل شام است وقال

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الحائض والجنب انہما لا یقرآن القرآن **قولہ** لا تقرأ الحائض ولا الجنب شیئا من القرآن یحتمل ان یکون نفیا بمعنی النہی فہو مرفوع ویحتمل ان نہیا مجزوما بسکون مع کسر لالتقاء الساکنین والاول ابلغ بحسب المعنی کما ہو مقرر فی محلہ قال ابن الضیاء فی شرح المجمع ہو بالجزم وروی بالرفع وقال الخلخالی لا للنہی ولکن فی کثیر من النسخ بالرفع للنفی **قولہ** الا طرف الآیۃ والحرف الذی لا یعد بہ قارئا القرآن عرفا لان المنع عن قرأۃ القرآن وہذا لا یسمی قاریا ولہذا قالوا عندنا یجوز التہجی بالقرآن **قولہ** انما حدیث اسمعیل ابن عیاش عن اہل الشام ای حدیثہ المقبول ہو حدیثہ عن اہل الشام واما عن اہل الحجاز واہل العراق فاحادیثہ منکرۃ کما صرح بہ بقولہ یروی عن اہل الحجاز واہل العراق مناکیر

عارضۃ الاحوذی

بہ کل واحد منہما فی علمہ والتفرقۃ بین الکبائر والصغائر غامض واقرب ما یقال فیہ انہ ما یوعد اللہ علیہ بالنار والعذاب فہو کبیرۃ وان کان المحققون قد قالوا لا ذنب الا وہو کبیرۃ بالاضافۃ الی مخالفۃ العلی الکبیر الثالثۃ ان النمیمۃ والنجاسۃ من الکبائر باخبارہ صلی اللہ علیہ وسلم فکیف ینفی عنہما فی اول الخبر ما اثبتہ لہما فی اخرہ بالوعید قلنا عنہ اجوبۃ اراد فی کبیر بالاضافۃ الی غیرہ فانما یعد من الذنوب علی قسمین صغیرۃ ولا اصغر منہا وہی النظر وکبیرۃ لا اکبر منہا وہو الکفر وما بینہما یختلف حکمہ فاما ان یضاف الی ما فوقہ فیکون صغیرا

عارضۃ الاحوذی

اویضاف الی باتحتہ فیکون کبیرا اومتہ انہ یحتمل انہ اشارۃ الی حقارتہ فی الذنوب فان النمیمۃ من الدناآت المستحقرۃ بالاضافۃ الی المروۃ فکذلک التلبس بالنجاسات فلایدخل فیھا الا حقیر الھمۃ ویحتمل ان یرید بہ ومایعذبان فی کبیر یشق ویکبر علیھما اجتنابہ فان من الذنوب مایشق ترکہ وھذا مالایشق ترکہ لانہ لاغرض فیہ الاحکام قولہ لایستتر روی علی ثلثۃ اوجہ لایستتر من التستر وروی لا یستنزہ من النزاھۃ وھی البعد وروی لایستبرئ من البراءۃ فاما قولہ لایستتر بتائین اثنتین من الاستتار فیحتمل وجھین

شرح سراج احمد

احمد بن حنبل اسمعیل بن عیاش اصلح من بقیۃ وگفت امام احمد اسمعیل بن عیاش اصلح ست از بقیہ بن الولید بن سائد بن کعب لبقیۃ احادیث مناکیر من الثقات و مر بقیہ بن الولید را احادیث مناکیر اند از ثقات منکر حدیثی ست کہ روایت کند راوی ضعیف مخالف کسیکہ ضعف وی کمتر باشد و مقابل منکر معروف قال ابوعیسی حدثنی بذلک احمد بن الحسن گفت مصنف حدیث کردہ مرا بحدیث کہ جنب و حائض نخواند قرآن را احمد بن الحسن قال سمعت احمد بن حنبل یقول بذلک گفت احمد شنیدم امام احمد را کہ میگفت و تحدیث میکرد بآن حدیث و غرض مصنف ازین تحقیق تائید و تقویت حدیث ست بطرق مختلفہ **باب** ماجاء فی مباشرۃ الحائض باب ست درانچہ آمدہ است در جواز مباشرت کردن با زن حائضہ حدثنا بندار محمد بن بشار ثنا عبدالرحمن بن مھدی بن حسان العنبری مولاھم ابوسعید البصری ثقۃ ثبت حافظ عارف برجال و حدیث بود گفت ابن المدینی مارایت اعلم منہ از تاسعہ ست در سنہ ثمان و تسعین ومائۃ وفات کرد از عمر بفتاد وسہ عن سفیان عن منصور بن ابی الاسود اللیثی الکوفی گویند نام پدر وی حازم بود صدوق ست نسبت بتشیع کردہ میشد از ثامنہ بود عن ابراھیم النخعی عن الاسود بن یزید بن قیس النخعی ابوعمرو او ابوعبدالرحمن مخضرم ثقۃ مکثر فقیہ از ثانیہ بود در سنہ اربع و خمسین یا سبعین وفات کرد عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا حضت یامرنی ان اتزر ثم یباشرنی گفت عائشہ صدیقہ بود آنحضرت کہ چون حائضہ میگشتم امر میفرمود مرا اینکہ ببندم سخت ازار را پستر مباشرت میکرد بمن و مباشرت با زن حائضہ مافوق الازار رواست و ترک آن افضل ست از جہت خوف غلبہ شہوت کہ در حرام افتد و آنحضرت مامون بود وفی الباب عن ام سلمۃ و میمونۃ بنت الحارث و طبرانی از عبادہ بن الصامت روایت کردہ کہ مافوق الازار حلال و ماتحت الازار منھا حرام و ابوداود از معاذ آوردہ کہ مافوق الازار حلال والتعفف عن ذلک افضل و عبدالرزاق وابن ابی شیبہ و سعید بن منصور از مسور از یزید نحوہ

شرح ابی الطیب

قولہ اذا حضت بضم التاء علی انھا صیغۃ التکلم **قولہ** یامرنی ان اتزر ان مصدریۃ واتزر بھمزۃ مفتوحۃ ثم تاء فوقیۃ مفتوحۃ ثم زای مکسورۃ وانکرہ اکثر النحاۃ وقالوا الھمزۃ مفتوحۃ ثم الف ساکنۃ ثم مثناۃ فوقیۃ مفتوحۃ علی وزن افتعل قال ابن ھشام وعوام المحدثین یحرفونہ فیقرؤنہ بالف ای بھمزۃ وتاء مشددۃ ای اتّزر ولاوجہ لہ لانہ افتعل ففاؤہ ھمزۃ ساکنۃ بعد ھمزۃ المضارعۃ المفتوحۃ وقطع الزمخشری بخطاء الادغام وقد حاول ابن مالک جوازہ وقال انہ مقصور علی السماع کاتکل ومنہ قراءۃ ابن محیصن فلیؤد الذی اتمن بالف وصل وتاء مشددۃ وعلی تقدیر ان یکون خطأ فھو من الرواۃ عن عائشۃ فان صح عنھا کان حجۃ فی الجواز لانھا من فصحاء العرب فح فلاخطأ نعم نقل بعضھم انہ مذھب الکوفیین حکاہ الصغانی فی مجمع البحرین نقلہ القسطلانی اقول فیجوز ان یقرأ ان اتزر علی وزن اتکل بقلب الھمزۃ تاء وادغامھا فی التاء وقد اشتھر اتخذ من اخذ ولھذا قدم القسطلانی فی الضبط بفتح الھمزۃ وتشدید التاء الفوقیۃ وبعد تصحیح الوجہ لااعتبار لتغلیط بعض النحاۃ قال ابوموسی فاتزر بالمد تحریف وتصحیف من بعض الرواۃ کذا نقلہ السید عن الازھر قال فی المفصل قول من قال فاتزر بالتشدید خطأ وقال الکرمانی فاتزر فی قول عائشۃ وھی من فصحاء العرب حجۃ فالمخطی مخطی **قولہ** ثم یباشرنی ای یلامس بشرتہ بشرتی ولیس المراد بالمباشرۃ ھنا الجماع فانہ غیر جائز بالاجماع

شرح سراج احمد

که داخل شد ابن عباس بر ام المومنین میمونه بنت الحارث الی آخر الحدیث قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وهو قول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین وبه یقول الشافعی واحمد واسحق گفت مصنف حدیث عائشه صدیقه درین باب حدیثی ست حسن صحیح و آن قول بسیار کسان ست از اہل علم از صحابه و تابعین و بآن قائل گشته است شافعی و احمد و اسحق یعنی آنکه روا است استمتاع بزن حائضه مافوق الازار و قریب شود و استمتاع نگیرد مافوق دو زانو و زیر ناف نزد امام ما ابو حنیفه و مالک و شافعی و گفت احمد و محمد بن الحسن شیبانی و بعضی اکابر مالکیه و بعضی اصحاب شافعی که روا است استمتاع و وطی در مادون فرج و وطی حائضه در فرج اگر عمداً بود حرام باشد باتفاق ایمه و اگر وطی کند حائضه را پس نزد امام ما ابی حنیفه و مالک و شافعی در قول جدید بر اصح و احمد در یک روایت ست که استغفار کند و توبه بجناب حق تعالی کند و چیزی بر وی لازم نمیشود و لکن مستحب ست نزد شافعی که تصدق کند بدینار اگر وطی کرده در اقبال دم و اگر در ادبار دم کرده نصف دینار تصدق کند **باب ما جاء في مؤاكلة الجنب والحائض وسورهما** بابیست در بیان آنچه آمده است در احکام باهم خوردن جنب و حائض و حکم پس خورده هر دو حدثنا عباس العنبري و محمد بن عبد الاعلى الصنعاني البصري ثقه از عاشره بود در سنه خمس و اربعين و مائتين وفات کرد قالا ثنا عبد الرحمن بن مهدی ثنا معاوية بن صالح بن حدير بمهمله مصغر حضرمی ابو عمرو و ابو عبد الرحمن الحمصی قاضی اندلس صدوق ست و مراد او هام اند از سابعه بود در سنه ثمان و خمسين و مائة وفات کرد عن العلاء بن الحارث عن حرام بن معاوية حرام بمهملتين مفتوحتين ضد الحلال ابن حکیم بن خالد بن سعد الانصاری و گویند عنسی دمشقی و او حرام بن معاویه است و او ثقه از ثالثه بود عن عمه عبد الله بن سعد الانصاری و گویند قرشی صحابی ست ساکن قادسیه گشت قال سألت النبی صلی الله علیه وسلم عن مؤاكلة الحائض فقال واكلها گفت عبد الله بن سعد پرسیدم آنحضرت را از جواز باهم خورانیدن مرد پاک زن حائضه را با خود پس فرمود آنحضرت بخوران او را با خود و این امر ست از مواکله دست حائضه و پس خورده او پاک ست مواکله با او باک نیست وفي الباب عن عائشة وانس عبد الرزاق و سعید بن منصور از عائشه روایت کرده اند قال ابو عیسی حدیث عبد الله بن سعد حدیث حسن غریب وهو قول عامة اهل العلم لم يروا بمؤاكلة

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في مؤاكلة الجنب والحائض وسورهما مناسبة الترجمة في مؤاكلة الحائض للباب ظاهرة اما في السؤر فلحديث عائشة رضي الله عنها والجنب كالحائض في الحكم **قوله** فقال واكلها هو امر من المفاعلة اي كل معها وهي تاكل معك **قوله** وفي الباب عن عائشة اخرج النسائي عن شريح بن هانئ عن عائشة رضي الله عنها سألتها هل تاكل المرأة مع زوجها وهي طامث قالت نعم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوني فآكل معه وانا عارك وكان ياخذ العرق فيقسم علي فيه فاعترق منه ثم اضعه فياخذه فيعترق منه ويضع فمه حيث وضعت فمي من العرق ويدعو بالشراب فيقسم علي فيه قبل ان يشرب منه فاخذه فاشرب منه ثم اضعه فياخذه فيشرب منه ويضع فمه حيث وضعت فمي من القدح قال في التيسير الطامث المرأة الحائض وهي العارك والعرق العظم عليه بقية اللحم واعترقه اكل منه اللحم الباقي عليه انتهى في العرق بقية الحسين

عارضة الاحوذی

احدهما انه لا يبالي بكشف عورته الثانية انه لا يبالي باصابة البول الى ثيابه لا يجعل بينه وبينها حاجزا من ماء او حجارة ولا يستتره وقد كان بنو اسرائيل اذا اصاب ثوب احدهم البول قرضه فخفف الله عن هذه الامة فجعل جوابا عن النجاسة الطهارة بالماء الثالثة انه كان لا يبالي استوفى اخراج ما كان منه قد صار في المثانة او بقي شيء منه فيها فاذا توضأ خرج بعد ذلك فيكون ناقضا للوضوء وقد بينا في باب الاستنجاء الاستبراء والنتر الذي كرر ثلث مرات لئلا يبقى فيه نقطة ينقض الوضوء اخرا واليهما جميعا

شرح سراج احمد

الحائض بأسا گفت مصنف حدیث عبداللہ بن سعد کہ در متن مذکور شدہ است حدیثی ست حسن غریب وآن قول اکثر اہل علم ست کہ اعتقاد نکردہ اند بمواکلہ حائضہ باکی و اختلفوا فی فضل وضوئھا و اختلاف کردہ اند علما در پس ماندہ آب وضوی زن حائضہ یعنی چون زن حائضہ وضو کند برای تنظیف از آلودگی و در ان آوند بقیہ آب وضوی وی ماند فرخص فی ذالک بعضھم پس رخصت دادہ اند در استعمال آن فضل بعضی از علما وکرہ بعضھم فضل طھورھا و مکروہ داشتہ اند بعضی علما استعمال پس ماندہ طہور زن حائضہ **باب** ماجاء فی الحائض تتناول الشئ من المسجد بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در حق زن حائضہ کہ بگیرد چیزی را از مسجد باک بآن باشد حدثنا قتیبۃ نا عبیدۃ بن حمید ہر دو لفظ بتصغیر اند عن الاعمش عن ثابت بن عبید عن القاسم بن محمد قال قالت عائشۃ قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق گفت عائشہ صدیقہ فرمود مرا آنحضرت ناولینی الخمرۃ من المسجد بدہ بیار بمن خمرہ را از مسجد خمرہ بضم خای معجمہ وسکون میم وراء سجادہ خُرد از حصیر بآن قدر کہ یک کس بران نماز تواند گذارد و گرفتن آن از مسجد بہمان طور بود کہ از بیرون مسجد دست دراز کردہ بگیرد واز مسجد بیرون آرد قالت قلت انی حائض گفت عائشہ گفتم کہ بدرستیکہ من زن حائضہ ام قال ان حیضتک لیست فی یدک فرمود آنحضرت دست دراز باکی نیست بدرستیکہ حیض تو نیست در دست تو و مسلم نیز این حدیث را از عائشہ صدیقہ روایت کردہ

شرح ابی الطیب

وسکون الراء اخذ اللحم من العرق ومعنی نقیسم یضیع علی فیہ قاسما حظہ لنفسہ اونقسم بنفسہ واضعا علی فیہ علی طریق التضمین واللہ اعلم **باب** ماجاء فی الحائض تتناول الشئ من المسجد **قولہ** ناولینی الخمرۃ بضم الخاء المعجمۃ مایصلی علیہ الرجل من حصیر ونحوہ قالہ السیوطی فی حاشیۃ النسائی وقال فی التیسیر الخمرۃ حصیر صغیر من لیف اوغیرہ بقدر الکف وقال النووی ھی بضم الخاء المعجمۃ واسکان المیم السجادۃ وھی مایضع علیہ الرجل وجھہ فی سجودہ من حصیر او نسیجۃ من خوص ھکذا قالہ الھروی والاکثرون وصرح جماعۃ بانھا لاتکون الا ھذا القدر وقال الخطابی ھی السجادۃ یسجد علیھا المصلی وقد جاء فی سنن ابی داود عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال جاءت فارۃ فاخذت تجر الفتیلۃ فجاءت بھا فالقتھا بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الخمرۃ التی کان قاعدا علیھا فاحرقت منھا مثل موضع درھم فھذا صریح فی اطلاق الخمرۃ علی ما زاد علی قدر الوجہ **قولہ** من المسجد الظاھر انہ متعلق بناولینی والمناولۃ تکون من المسجد بادخال یدھا فیہ یدل علی ذلک قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ان حیضتک لیست فی یدک ولوکانت المناولۃ بدخولھا فی المسجد لم یکن لھذا اللفظ معنی فیبینہ فع ما قالہ بعض العلماء من انہ اجازۃ لھا منہ صلی اللہ علیہ وسلم بدخولھا فی المسجد وقیل حال من الخمرۃ ای ناولینی الخمرۃ حال کونھا کائنۃ من المسجد وقال النووی کان صلی اللہ علیہ وسلم معتکفا فی المسجد وھی رضی اللہ عنہا کانت فی حجرتھا فامرھا ان تناولہ ایاھا من خارج المسجد لا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرھا ان تخرجھا لہ من المسجد انتھی **قولہ** ان حیضتک لیست فی یدک بکسر الحاء وھی الحالۃ التی تکون علیھا الحائض من التحیض ھو المشھور فی الروایۃ وھو الصحیح وقال الامام

قوت المغتذی

ان حیضتک قال الخطابی فی الاصلاح الرواۃ یفتحون الحاء ولیس بالجید الصواب حیضتک مکسورۃ الحاء الحیضۃ الاسم والحال یرید لیست نجاسۃ المحیض واذاہ فی یدک فاما الحیضۃ فالمرۃ الواحدۃ من الحیض

حاشیۃ الاحوذی

قولہ یستنزہ من النزاھۃ وھی البعد ویقرب منہ یستبرئ لان کل من برئ من شئ فقد بعد الثانیۃ اذا کان یکشف عورتہ عند الاستنجاء فلا یتعلق ذلک بابطال الوضوء ولا الصلوۃ فی شئ وان کان یتنزہ فیکون المعنی انہ یتلبس بالبول و یعود ذلک الی التاثیر فی الصلوۃ فان الصلوۃ بالنجاسۃ مختلف فیھا قال ابن القاسم یعید عامدا ولا یعید ناسیا وقال ابن وھب یعید عامدا وقال اشھب یعید فی الوقت وان کان یستبرئ فیرجع ذلک الی نقض

شرح سراج احمد

وفی الباب عن ابن عمر وابی ہریرۃ ابوداود ونسائی وعبد الرزاق از عائشہ صدیقہ روایت کردہ ومسلم ونسائی از ابی ہریرۃ وطبرانی از ام ایمن روایت نمودہ اند قال ابوعیسی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح گفت مصنف حدیث عائشہ درین باب حدیثی ست حسن صحیح از حدیث عبداللہ بن عمر وابی ہریرہ وهو قول عامۃ اهل العلم لانعلم بینهم اختلافا فی ذلک وآن قول اکثر اہل علم ست نمیدانیم میان علما کہ کسی دران اختلاف کردہ باشد بان لاباس ان تتناول الحائض شیئا من المسجد باکی نیست بانکہ بگیرد زن حائضہ چیزیرا از مسجد واو بیرون مسجد بود دست دراز کردہ از مسجد بیرون آرد چیزیرا وہمچنین ست حکم جنب باتفاق ائمہ **باب** ما جاء فی کراهیة اتیان الحائض باب ست دربیان آنچہ آمدہ است درکراہت آمدن مرد ووطی کردن بازن حائضہ وہر جا کہ لفظ کراہت ذکر شود نزد محدثین ودیگر ائمہ سوای امام ابی حنیفہ مراد حرمت باشد حدثنا بندار ثنا یحیی بن سعید وعبد الرحمن بن مهدی وبهز بن اسد العمی ابوالاسود بصری ثقہ ثبت از تاسعہ بود وبعد المائتین وفات کردہ قالوا ثنا حماد بن سلمة بن دینار البصری ابوسلمہ ثقہ عابد اثبت الناس بود ودر آخر عمر در حافظہ تغیری شدہ بود از کبار ثامنہ است درسنہ سبع وستین ومائۃ وفات یافت عن حکیم الاثرم بصری از سابعہ در وی لین بود عن ابی تمیمة الهجیمی بہا وجیم مصغر عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من اتی حائضا او امرأة فی دبرها کسیکہ بیاید حائض یا زنی را در دبرش خواہ حرہ باشد یا امۃ تا جماع کند او را در جانب پس او او کاهنا یا بیاید کاہن را ومنجم درحکم اوست تا بپرسد او را وکاہن کسی را گویند کہ اخبار مغیبات کند

شرح ابی الطیب

ابوسلیمان الخطابی المحدثون یقولون بفتح الحاء وهو خطاء وصوابها بالکسر وانکر القاضی عیاض هذا علی الخطابی وقال الصواب هنا ما قاله المحدثون من الفتح لان المراد الدم وهو الحیضة بالفتح بلاشک لقوله صلی اللہ علیه وسلم لیست فی یدک معناه ان النجاسة التی یصان المسجد عنها وهی دم الحیض لیست فی یدک **باب** ما جاء فی کراهیة اتیان الحائض **قوله** من اتی حائضا او امرأة الخ قال الطیبی اتی لفظ مشترک هنا بین المجامعة واتیان الکاهن اقول اذا قدر وصدق کاهنا فیصیر من قبیل علفته تبنا وماء باردا او یقال من اتی حائضا او امرأة بالجماع او کاهنا بالتصدیق لا یلزم استعمال المشترک فی معنییه

قوت المغتذی

من اتی حائضا او امرأة من دبرها او کاهنا فقد کفر بما انزل علی محمد صلی اللہ علیه وسلم قال الطیبی فی شرح المشکوة اتی لفظ مشترک هنا بین المجامعة واتیان الکاهن والمراد بالمنزل الکتاب والسنة ای من ارتکب الهنات فقد بریٔ من دین محمد صلی اللہ علیه وسلم وما انزل علیه وصرح بالعلم تجدیدا انتهی اقول وقع فی هذا الحدیث استخدام وهو عزیز فی الحدیث ولما الفت شرح الفتح فی المعانی والبیان التزمت فیه ذکر امثلة کثیرة من الحدیث فتیسر لی فی کل نوع من انواع البدیع جملة من الامثلة الا الاستخدام فعز علی وجوده فی الحدیث واعلم ان لعلماء البیان فی الاستخدام طریقین احدهما طریقة المفتاح وهو ان یوتی بلفظ له معنیان بالاشتراک وبالحقیقة وبالمجاز ویراد به احد معنییه ثم یوتی بضمیره مرادا به المعنی

عارضة الاحوذی

الطهارة بما یخرج من اثر البول من نقطة فان کان فی اثناء الطهارة بطلت الصلوة اجماعا الا ان یکون ذلک من سلس ففیه مما اختلف بین العلماء قال مالک لایضر السلس الطهارة ولایؤثر فیها وقال ابوحنیفة والشافعی وغیرهما یبطل ذلک الطهارة الثالثة قوله کان یمشی بالنمیمة وهو رفع الخبر الی الغیر اذا کان یضر المخبر عنه فی عرضه او دینه او ماله ثبت فی الصحیح انه لایدخل الجنة نمام وروی انه لایجد عرف الجنة ویوجد من مسیرة خمس مائة عام ویجوز رفع الحدیث اذا کان القائل له ظالما للمقول فیه نصیحة

عارضة الاحوذي

وتحذير ان ذلك مستثنى من النهي وسياتي بيان ذلك كله في موضعه ان شاء الله تعالى

باب في نضح بول الغلام قبل ان يطعم

وذكر حديث ام قيس دخلت بابن لي على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ياكل الطعام فبال عليه فدعا بماء فرشه عليه الاسناد هذا حديث صحيح متفق عليه واختلفت الفاظه فروى فيه فنضحه ولم يغسله وفي رواية الموطا فاتبعه اياه العرب قوله فنضحه النضح في كلام العرب ينقسم الى قسمين احدهما الرش والثاني صب الماء الكثير واحكام في مسألتين الاولى قوله فنضحه يدل

شرح سراج احمد

فقد كفر بما انزل على محمد صلی اللہ علیہ وسلم پس تحقیق کافر شد بچیزیکہ فرو فرستادہ شدہ است بر محمد صلی اللہ علیہ وسلم بدانکہ اگر مراد باتیان بطریق استحلال و تصدیق باشد پس کفر محمول بر ظاہر ست واگر نہ اینچنین باشد مراد کفران نعمت ست ومقصود تغلیظ و تشدید آنہاست شیخ ابن حجر گفتہ است کہ کفر نیست باتیان امراۃ در دبر اگر حلیلہ باشد یا امۃ آیت محمول برکفران نعمت ست ازجہت شہرت خلاف دران پس اجماع بر تحریم وی نیست چہ جای آنکہ از ضروریات دین باشد وباستحلال اینچنین چیزی کفر لازم نیاید باآنکہ حدیث ضعیف ست چنانکہ امام بخاری تضعیف آن کردہ ودر متن ذکر آن خواہد کرد و برین تقدیر اتیان اجنبیہ در دبر شنیع تر ومنکر تر باشد اما اتیان ذکور در غایت شدت وشناعت ست کہ استحلال آن بی شبہہ موجب کفر باشد کہ فوق آن متصور نیست قال ابو عیسی لا نعرف ہذا الحدیث الا من حدیث حکیم الاثرم عن ابی تمیمۃ الہجیمی عن ابی ہریرۃ مصنف گوید این حدیث را نمی شناسیم کہ مروی شدہ باشد مگر از طریق حکیم از ابی تمیمہ

شرح ابي الطيب

قوله فقد كفر اي ان اعتقد حله واما لو لم يفصله ليكون ابلغ في الوعيد وادعى الى الزجر والتهديد وقال ابن مالك يؤول هذا الحديث بالمستحل والمصدق والا فيكون فاسقا فمعنى الكفر ح كفران نعمة الله واطلاق الكفر عليه لكونه من افعال الكفرة الذين عادتهم عصيان الله تعالى والمراد بالكاهن من يخبر عما يكون في المستقبل او باشياء مكتوبة في الكتب من اكاذيب الجن المسترقة من الملئكة من احوال اهل الارض وفي معناه من يتعاطى الرمل والضرب بنحو الحصى والنظر في النجوم وفي الحديث وعيد شديد حيث لم يكتف بكفر بل ضم اليه بما انزل على محمد وقال الشيخ ابن حجر المكي الكفر في الاول محمول على الاستحلال وفي الثاني بالنسبة الى الحليلة الزوجة والامة على كفران النعمة لشهرة الخلاف في ذلك فلم يوجد اجماع على تحريمه فضلا عن علمه بالضرورة وان كان كذلك لا يقال ان استحلاله كفر على ان الحديث ضعيف وفي الثالث على اعتقاد انه عالم الغيب

قوت المغتذي

الآخر كقوله اذا نزل السماء بارض قوم رعيناه وان كانوا غضابا اتى بلفظ السماء واراد به المطر ثم بضميره مرادا به النبات قالوا ولم يقع في القرآن استخدام الا على هذه الطريقة وليس كما ظنوا فقد استخرجت بفكري اربع آيات وقع فيها الاستخدام على هذه الطريقة واوردتها في كتاب الاتقان الطريقة الثانية طريقة المصباح وهو ان يؤتى بلفظ مشترك ثم بلفظين يفهم من احدهما احد المعنيين ومن الآخر الآخر كقوله تعالى لا تقربوا الصلوة الآية فالصلوة يحتمل ان يراد بها فعلها وموضعها وقوله حتى تعلموا ما تقولون يخدم الاول والا عابري سبيل يخدم الثاني علمت ذلك ثم اجد في الحديث ما فيه استخدام على الطريقة الاولى الا ان يكون حديث صلوا ركعتي الضحى بسورتيهما والشمس وضحاها والضحى والليل اذا سجى اعيد المضمر الى الضحائين لكون كل سورة فيها ذكر الضحى كان استخداما على طريقة المفتاح وان عاد الى ركعتي فلا استخدام فيه واما على طريقة المصباح فوجدت هذا الحديث فانه اتى بمشترك بين المجامعة والاتيان الذي هو المجيء فقوله حائضا او امرأة في دبرها يخدم المعنى الاول وقوله كاهنا يخدم المعنى الثاني

شرح سراج احمد

از ابی ہریرہ وانما معنی ھذا عند اھل العلم علی التغلیظ و جز این نیست کہ معنی این حدیث نزدیک اہل علم بر تغلیظ و
تشدید ست وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال و تحقیق روایت کردہ شدہ است از آنحضرت کہ فرمود باین عبارت
من اتی حائضا فلیتصدق بدینار ہر کہ جماع با زن حائضہ کند پس باید کہ تصدق کند بیک دینار فلو کان اتیان الحائض
کفرا لم یؤمر فیہ بالکفارۃ پس اگر میبود جماع با زن حائضہ کفر امر کردہ نمی شد دران بکفارہ وضعف محمد ھذا الحدیث
من قبل اسنادہ و تضعیف کردہ امام بخاری این حدیث را از جہت اسناد وی و ابو تمیمۃ الہجیمی اسمہ طریف بن
عبد اللہ و نام ابی تمیمہ طریف بن مجالد ست و در ولین ست چنانکہ در تقریب نوشتہ ہست و نسائی گفتہ است کہ لیس بہ باس و
توثیق کردہ او را دیگران مثل عجلی و یحیی بن معین گفتہ است کہ او ثقہ بود **باب** ماجاء فی الکفارۃ فی ذلک باب ست در بیان
آنچہ آمدہ است در دادن کفارہ در آن کہ با زن حائضہ جماع کند حدثنا علی بن حجر ثنا شریک عن خصیف
بضم خای معجمہ و فتح صاد مہملہ و سکون تحتیہ در آخر فاست عن مقسم بکسر میم و سکون قاف و فتح سین مہملہ در آخر میم ست
عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الرجل یقع علی امرأتہ وھی حائض مروی گشتہ است
از آنحضرت حدیثی در حق مردی کہ واقع شد بر زن خود و جماع با او نمود در حالیکہ او حائضہ باشد قال یتصدق بنصف
دینار فرمود آنحضرت کہ تصدق کند بہ نیم دیناری و دینار معروف ست کہ از زر سرخ می باشد در اصل دنار بود بتشدید
نون برای آنکہ جمع او دنانیر ست حدثنا الحسین بن حریث بلفظ تصغیر ست انا الفضل بن موسی عن ابی حمزۃ
السکری بفتح سین و کاف محمد بن میمون المروزی ثقہ فاضل از سابعہ بود در سنہ تسع یا ثمان وستین ومائۃ وفات کردہ
عن عبد الکریم عن مقسم عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا کان دما احمر فدینار چون
باشد اتیان با او در حال خون سرخ پس تصدق بیک دینار ست وان کان دما اصفر فنصف دینار و اگر باشد خونے
زرد رنگ پس نصف دینار تصدق کند یعنی در اقبال حیض تصدق بدینار ست و در ادبار آن نیم دینار باشد قال
ابو عیسی حدیث الکفارۃ فی اتیان الحائض قد روی عن ابن عباس موقوفا ومرفوعا گفت مصنف
حدیث کفارہ دادن بجماع کردن با زن حائضہ تحقیق روایت کردہ شدہ است از عبد اللہ بن عباس موقوف و
مرفوع و موقوف حدیثی را گویند کہ بر صحابی موقوف باشد و با آنحضرت مرفوع نباشد و نسبت با آنحضرت نکند

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الکفارۃ من ذلک **قولہ** قال ابو عیسی حدیث الکفارۃ الخ قال المنذری قد وقع اضطراب
فی ھذا الحدیث متنا واسنادا رفعا ووقفا ارسالا واعضالا نقلہ السید جمال الدین عن التخریج اما الاضطراب
فی الاسناد فکونہ موقوفا ومرفوعا واما الاضطراب فی متنہ فروی بدینار او نصف دینار علی الشک وروی
یتصدق بدینار فان لم یجد فبنصف دینار وروی التفرقۃ بین ان یصیبہا فی اقبال الدم او فی انقطاعہ
وروی التصدق بنصف دینار وبخمس دینار وروی اذا کان دما احمر فدینار واذا کان اصفر فنصف دینار ثم عند الامام
ابی حنیفۃ ومالک والشافعی فی الجدید وھو الاصح عنہ والثوری واحمد فی احدی روایتیہ یستغفر اللہ ویتوب الیہ
ولا شیٔ علیہ ولکن یستحب عندنا وعند الامام الشافعی ان یتصدق بدینار او بنصفہ

عارضۃ الاحوذی

فصبہ علیہ بدلیل
قولہ فاتبعہ ایاہ
وقولہ لم یغسلہ
اشارۃ الی انہ
لم یعرکہ بیدہ لان
الغسل فی کلام
العرب ھو عرک
المغسول بالغاسل
وقد یسمی نزول
القذر غسلا و
ان لم یتصل بہ عرک
وذلک مجاز بدلیل
قول الراوی ولم یغسلہ
وسنبین ذلک
ان شاء اللہ وقولہ
فی روایۃ الترمذی
فرشہ یعنی اتبعہ
بالماء وھی نہایۃ
الرش والیہ التنفیض
یعبر عنہ باخرہ الثانیۃ
اذا کان الصبی یاکل
الطعام فبولہ و
رجیعہ نجس و
ان کان یرضع ولا
یاکل فرجیعہ مختلف
فیہ قال مالک و
ابو حنیفۃ نجس
فی الذکر والانثی یغسل

شرح سراج احمد

در قوع آنکہ نسبت بآنحضرت کنند کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کذا وھو قول بعض اھل العلم وبما نسبت قول بعضی علما ویہ یقول احمد واسحق وقال ابن المبارک وگفت عبداللہ بن المبارک یستغفر ربہ ولا کفارۃ علیہ طلب بخشش نماید از حق تعالی ولازم نمیشود کفارہ بروی از جماع حائض وقد روی مثل قول ابن المبارک عن بعض التابعین وتحقیق روایت کردہ شدہ است مانند قول ابن المبارک در عدم کفارہ از بعضی تابعین نیز منہم سعید بن جبیر وابراھیم بعضی از تابعین کہ قائل بعدم کفارہ اند سعید بن جبیر وابراہیم نخعی است **باب** ماجاء فی غسل دم الحیض من الثوب باب است دربیان آنچہ آمدہ است در شستن خون حیض از جامہ حدثنا ابن ابی عمر ثنا سفیان عن ھشام بن عروۃ عن فاطمۃ بنت المنذر بن الزبیر ابن العوام زوج ہشام بن عروہ عن اسماء ابنۃ ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہما زوجۃ الزبیر واو از عائشہ صدیقہ دہ سال کلان بودہ واو مسمی بذی النطاقین بودہ قدیمۃ الاسلام بعد از ہفدہ کس اسلام آوردہ ودر اکثر مشاہد ہمراہ آنحضرت حاضر شدہ بود وحاضر گشتہ یرموک را ہمراہ زوج خود واو تعبیر رویا میکرد در جمادی الاولی سنۃ ثلث وسبعین بمکہ وفات کردہ ان امراۃ سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الثوب یصیبہ الدم من الحیضۃ بدرستیکہ زنی ام قیس بنت محصن پرسید آنحضرت را از حال جامہ کہ رسید او را خونی از حیض حیضۃ بکسر وفتح حاء ہر دو آمدہ است فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتیہ پس فرمود آنحضرت بخراش او را از جامہ ثم اقرصیہ پستر بمالی او را بسر انگشت وناخنان بالماء بآب ثم رشیہ پس بچکان آن جامہ را از آب وصلی فیہ وبگذاری نماز را در آن جامہ وفی الباب عن ابی ھریرۃ وام قیس بنت محصن این حدیث را شیخین وابوداود نیز از اسماء اخراج کردہ اند بلفظ ثم لتنضحیہ بماء وعبدالرزاق واحمد ونسائی وابن ماجہ وابن حبان از ام قیس بنت محصن روایت کردہ اند باین لفظ کہ انہا سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن دم الحیض یکون فی الثوب امام شافعی وسعید بن منصور وعبدالرزاق وابن ابی شیبہ ونسائی وابن حبان وبیہقی از عائشہ صدیقہ اخراج کردہ اند باین الفاظ قالت کانت احدنا تغسل دم الحیضۃ بریقہا وتقرصہ بظفرہا قال ابو عیسی حدیث اسماء فی غسل الدم حدیث حسن صحیح گفت مصنف حدیث اسما بنت ابی بکر درین باب حدیثی است حسن صحیح از عائشہ وام قیس وابی ھریرہ

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی غسل دم الحیض من الثوب **قولہ** عن اسماء بنت ابی بکر الصدیق ان امراۃ سالت ھی اسماء بنت شکل ابہمت نفسہا لغرض صحیح قالہ القسطلانی **قولہ** حتیہ بالمثناۃ ای حکیہ وقال النووی الحت التقشیر والحک **قولہ** ثم اقرصیہ بالصاد المہملۃ قال فی النہایۃ القرص الدلک باطراف الاصابع والاظفار مع صب الماء علیہ حتی یذھب اثرہ وفی البخاری فلتقرصہ ثم لتنضحہ بماء ای تغسلہ بماء بان تصبہ شیئا فشیئا حتی یزول اثرہ والحکمۃ فی القرص تسہیل الغسل

قوت المغتذی

حتیہ بالمثناۃ ای حکیہ ثم اقرصیہ بالصاد المہملۃ قال فی النہایۃ القرص الدلک باطراف الاصابع والاظفار مع صب الماء علیہ حتی یذھب اثرہ

عارضۃ الاحوذی

وقال الشافعی لا یغسلان وقال ابن وھب والطبری وابن شہاب یغسل بول الانثی وھو اختیار الحسن البصری ونص حدیث علی قد ذکرہ الترمذی وھو ضعیف والصحیح انہ لا یفرق بین بول الغلام والجاریۃ وانہ یغسل لانہ نجس داخل تحت عموم ایجاب غسل البول وما ورد فی ھذہ الاحادیث لا یمنع غسلہ وانما ھو موضوع لبیان الغسل وانما سقط العرک لانہ لا یحتاج الیہ فان الرجل الکبیر لو بال علی ثوب واتبعہ ماء لکان ذلک تطہیرا للمحل کاملا **باب** بول ما یوکل لحمہ قتادۃ وثابت عن انس ان ناسا

شرح سراج احمد

وقد اختلف اهل العلم فی الدم یکون علی الثوب فیصلی فیه قبل ان یغسله وتحقیق اختلاف کرده اند اہل علم در حق خونی که
باشد بر جامه پس نماز گذارد ویا در آن جامه پیش از آنکه بشوید آن جامه را فقال بعض اهل العلم من التابعین اذا کان الدم مقدار الدرهم
پس گفته اند بعضی اہل علم از تابعین چون باشد خون مقدار درہم در نزد بعضی وزن درہم را اعتبار ست فلو یغسله وصلی
فیه اعاد الصلوة پس نشست آن جامه را و گذارد نماز را در وی اعاده نماز کند چنانکه حکم سائر نجاسات مغلظه است وقال بعضهم
اذا کان الدم اکثر من قدر الدرهم اعاد الصلوة وگفته اند بعضی علما چون باشد خون زیاده تر از مقدار درہم اعاده نماز کند
و در مقدار درہم و کمتر از وی اعاده نیست وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک و آن قول سفیان ثوری و عبد الله بن مبارک
ولم یوجب بعض اهل العلم من التابعین وغیرهم علیه الاعادة وان کان اکثر من قدر الدرهم و واجب نکرده اند بعضی اہل علم
از تابعین و غیر تابعین بر وی اعاده را اگرچه باشد زیاده تر از مقدار درہم وبه یقول احمد واسحق و بآن قائل گشته است امام احمد و
اسحق وقال الشافعی یجب علیه الغسل وگفت امام شافعی واجب میشود بر وی شستن وان کان اقل من قدر الدرهم اگرچه
باشد آن خون حیض کمتر از مقدار درہم وشدد فی ذلك وتشدید کرده امام شافعی در آن **باب** ماجاء فی کم تمکث
النفساء باب ست در بیان آنچه آمده است که در چند مدت و روز درنگ کند نفسا یعنی از ولادت چند روز
درنگ کند حدثنا نصر بن علی الجهضمی ثنا شجاع بن الولید بن قیس السکونی ابو بدر الکوفی صدوق ورع
بود مر او را اوهام بود از تاسعه است در سنه اربع ومائتین وفات کرد عن علی بن عبد الاعلی عن ابی سهل
عن مُسّة الازدیة بضم میم وتشدید سین مهمله ام بُسّة بضم موحده وتشدید شین معجمه مقبوله از ثالثه بود عن
ام سلمة قالت کانت النفساء تجلس علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم اربعین یوما گفت
ام سلمه بودند زنان نفاسه که می نشستند بر زمانه آنحضرت و نماز نمی گذاردند مدت چهل روز وکنا نطلی
وجوهنا بالورس من الكلف و بودیم ما زنان که می مالیدیم رویهای خویش را بورس از کلف
ورس بفتح واو اسپرک را گویند که بدان رنگ زرد میشود و کلف بفتحتین کنجد روی یعنی رنگ میان سیاهی
وسرخی که بر رو ظاهر شود وقال ابو عیسی هذا حدیث لا نعرفه الا من حدیث ابی سهل عن مسة
الازدیة عن ام سلمة گفت مصنف این حدیثی ست که نمی شناسیم آنرا که ثابت و صحیح مروی
شده باشد مگر از طریقه حدیث ابی سهل از مسه ازدیه از ام المؤمنین ام سلمه و از طریقه دیگر سوای این طریقه
مروی نشده است واسم ابی سهل کثیر بن زیاد ونام ابی سهل کثیر بن زیاد بود

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی کم تمکث النفساء **قوله** کنا نطلی وجوهنا بالورس من الكلف الطلی الادهان
والورس نبات یزرع بالیمن ولا یکون بغیره والكلف بفتح الكاف واللام لمع سود یکون فی الوجه

قوت المغتذی

بالورس قال ابن العربی هو نبات یزرع بالیمن ولا یکون بغیره
من الكلف قال ابن العربی هی لمع سود تکون فی الوجه

عارضة الاحوذی

من عرینة قدموا
المدینة فاجتووها
فبعثهم النبی صلی
الله علیه وسلم فی
ابل الصدقة فقال
اشربوا من ابانها
وابوالها فقتلوا راعی
رسول الله صلی
الله علیه وسلم
واستاقوا الابل و
ارتدوا عن الاسلام
فاتی بهم النبی صلی
الله علیه وسلم
فقطع ایدیهم وارجلهم
من خلاف وسمل
اعینهم والقاهم فی
الحرة قال انس فکنت
اری احدهم یکد
الارض بفیه حتی
ماتوا وربما قال
حماد یکدم بدل
یکد قال سلیمان التیمی
عن انس عن سلیمان
التیمی قال انما سمل
اعینهم لانهم سملوا
اعین الرعاة لا سناد
هذا حدیث صحیح
متفق علیه فی القا

عارضۃ الاحوذی

اختلاف وفی طریقہ النسات وھو فی الجملۃ صحیح وقد بیناہ فی النیرین ذکرنا شرح القصۃ وسببھا واسماء الخارجین الیھم الآتین بھم وغیر ذلک من فوائد اسناد ھذا الحدیث الغریب الجوی ھو داء یاخذ من الوباء وفی روایۃ استوخموا المدینۃ وھو مثل سمل اعینھم ھو اخراج العین من محلھا بالشوکۃ و قولہ سمر یروی بتخفیف المیم و تشدیدھا فقیل انھا مخففۃ بمعنی سمل وقیل انھا بلفظ التشدید بمعناہ حمی المسامیر فادناھا من العین حتی ذابت یکدا بعض ونحوہ یکدم الاصول اختلف الناس فی

شرح سراج احمد

قال محمد بن اسمعیل گفت امام بخاری علی بن عبد الاعلی ثقۃ وابو سھل ثقۃ علی بن عبد الاعلی ثقہ بود وابو سھل ثقہ بود ولم یعرف محمد ھذا الحدیث الا من حدیث ابی سھل ونمی دانند امام بخاری این حدیث را مگر از حدیث ابی سھل واز دیگر طریقہ مروی شدہ است کہ صحیح باشد از روی اسناد وقد اجمع اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدھم علی ان النفساء تدع الصلوۃ اربعین یوما الا ان تری الطھر بتحقیق اجماع کردہ اند اہل علم از صحابہ وتابعین وپس از ایشان برآنکہ زن نفاسہ ترک کند نماز را مدت چہل روز مگر وقتیکہ بہ بیند پاکی را یعنی چون در کم از چہل روز پاک شود غسل کردہ نماز گذارد قبل ذلک پیش از گذشتن چہل روز فانھا تغتسل وتصلی پس بہ رستیکہ زن نفاسہ غسل کند و نماز بگذارد فاذا رات الدم بعد الاربعین فان اکثر اھل العلم قالوا لا تدع الصلوۃ بعد الاربعین پس چون دیدن زن نفاسہ پس از چہل روز خون را پس بدرستیکہ اکثر اہل علم میگویند ترک نکند نماز را پس از چہل روز کہ آن داخل استحاضہ ست وھو قول اکثر الفقھاء وبہ یقول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق وہمین ست مذہب امام ابی حنیفہ رحمہ اللہ ونزد امام ابی حنیفہ اکثر مدت نفاس چہل روز اند چنانکہ روایت کردہ اند آنرا ابن عمر وابو ہریرہ وعائشہ وام حبیبہ وام سلمہ رضی اللہ عنہم واقل نفاس را حد نیست نزد امام ابی حنیفہ واصحاب وی باتفاق چنانکہ در ظاہر روایت ست ودر ظہیریہ از امام ابی یوسف ست کہ اقل مدت نفاس یازدہ روز اند واز امام ابی حنیفہ روایت شدہ است کہ حد اقل نفاس بست وپنج روز اند ویروی عن الحسن البصری انہ قال انھا تدع الصلوۃ خمسین یوما اذا لم تطھر وروایت کردہ شدہ است از حسن بصری

شرح ابی الطیب

قولہ قال محمد بن اسمعیل علی بن عبد الاعلی ثقۃ وابو سھل ثقۃ فالبخاری حسن ھذا الحدیث وقال المحقق ابن الھمام اثنی البخاری علی ھذا الحدیث وقال النووی حدیث حسن واما قول جماعۃ من مصنفی الفقھاء انہ ضعیف فمردود علیھم کانہ یشیر الی اعلال ابن حبان ایاہ بکثیر بن زیاد ابی سھل الخراسانی قال کان یروی الاشیاء المقلوبات فیجتنب ما انفرد بہ وقد صححہ الحاکم قیل ومعنی الحدیث کانت تؤمر ان تجلس الی الاربعین لتصح اذ لا یتفق عادۃ جمیع اھل عصر فی حیض ونفاس انتھی کانہ استشکل قولھا کانت النساء تجلس علی عھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لان اتفاقھن علی عادۃ واحدۃ بعید فاول بانھا لما کانت مامورۃ باربعین حکمت فی ذلک باعتبار علمھا بذلک عن حالھا ومن تکون حالھا کحالھا قال بعض الفضلاء ویمکن ان یکون محمولا علی العادۃ ای کانت النفساء تعتاد الجلوس الی ھذہ المدۃ وان کانت قد تخلص قبل ھذہ المدۃ ایضا علی خلاف العادۃ وھذا یقتضی ان یکون الکثیر انقطاع النفاس علی اربعین یوما وقد یستبعد اتفاق العادۃ علی حد واحد انتھی اقول لا شک فی استبعاد الاتفاق فیحمل علی ما اختارہ المحقق وقد بینت وجھہ واللہ اعلم

قولہ فان اکثر اھل العلم قالوا لا تدع الصلوۃ بعد الاربعین وھو قول الامام ابی حنیفۃ واما ما نسبہ الی الامام الشافعی فالمشھور عنہ خلافہ لان اکثر النفاس عندہ ستون یوما فتدع الصلوۃ ستین یوما اذا لم تر الطھر وقال المحقق ابن الھمام وروی الدارقطنی وابن ماجۃ عن انس ان علیہ الصلوۃ والسلام وقت للنساء اربعین یوما الا ان تری الطھر قبل ذلک وضعفہ سلام بن سلیم الطویل وروی ھذا من عدۃ طرق لم تخل عن الطعن لکنہ یرتفع بکثرتھا الی الحسن

شرح سراج احمد

کہ بدرستیکہ او گفت بدرستیکہ زن نفاسہ ترک کند نماز را مدت پنجاہ روز و وقتیکہ پاک نشود در کمتر از پنجاہ و پنجاہ روز اکثر مدت است نزد حسن بصری ویروی عن عطاء بن ابی رباح والشعبی ستین یوما و روایت کردہ شدہ است از عطاء و شعبی شصت روز کہ نزد ایشان اکثر مدت نفاس شصت روز اند گفت شافعی و مالک شصت روز اند و گفت لیث بن سعد ہفتاد روز اند چنانچہ در اختلاف الائمہ مذکور ست **باب** ما جاء فی الرجل یطوف علی نسائہ بغسل واحد باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در جواز مردی کہ طواف کند بر زنان خود و جماع با ایشان کند بیک غسل یعنی با چند زنان جماع کند در یک غسل و غسل برای ہر جماع جدید نکند حدثنا بندار نا ابو احمد نا سفیان عن معمر عن قتادۃ عن انس ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم کان یطوف علی نسائہ فی غسل واحد گفت انس بن مالک بدرستیکہ آنحضرت بود کہ طواف میکرد بر ہمہ زنان خود کہ نہ بودند در یک زمانہ و جماع با ہمہ میکرد در یک غسل وفی الباب عن ابی رافع کما اخرجہ ابن ابی شیبۃ قال ابو رافع ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم طاف علی نسائہ فی لیلۃ فاغتسل عند کل امرأۃ منہن غسلا فقلت یا رسول اللّٰہ لو اغتسلت غسلا واحدا فقال ہذا اطہر واطیب وانظف وابن ابی شیبہ از انس نیز اخراج کردہ کہ ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم طاف علی نسائہ فی لیلۃ بغسل واحد قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح گفت مصنف حدیث انس بن مالک حدیثی ست حسن صحیح از حدیث ابی رافع و احمد و ابو داود و نیز از ابی رافع اخراج کردہ باین عبارت کہ طاف ذات یوم علی نسائہ یغتسل عند ہذہ وعند ہذہ وہو قول غیر واحد من اہل العلم و آن قول بسیار کسان ست از اہل علم منہم الحسن البصری

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الرجل یطوف علی نسائہ بغسل واحد **قولہ** کان یطوف علی نسائہ فی غسل واحد ای یدور علی نسائہ وہو کنایۃ عن الجماع اقول فی روایۃ مسلم بغسل واحد والمعنی واحد ای یجامعہن ملتبسا ومصحوبا بنیۃ غسل واحد وتقدیرہ والا فالغسل بعد الفراغ عن جماعہن قال السیوطی فی حاشیۃ النسائی قال القرطبی یحتمل ان یکون ہذا عند قدومہ من سفر او عند تمام الدور علیہن وابتداء دور آخر او یکون ذلک عن اذن صاحبۃ النوبۃ او یکون ذلک مخصوصا بہ والا فوطی المرأۃ فی نوبۃ ضرتہا ممنوع عنہ انتہی وفی المجمع ویشبہ ان لا یکون القسم واجبا علیہ وکان یقسم تبرعا انتہی قلت روی البخاری عن عائشۃ رضی اللّٰہ عنہا کنت اطیب رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فیطوف علی نسائہ فبہذا تعین انہ کان عند ارادۃ سفرہ للحج وبہ یرتفع الاحتمالات الاخر الا ان یقال بالتعدد واختلفوا فی وجوب القسم علیہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم لکن ظاہر قولہ تعالی ترجی من تشاء منہن وتؤوی الیک من تشاء یفید عدم وجوب القسم وجزم الاصطخری من اصحاب الشافعی بعدم وجوبہ فلا حاجۃ الی ما قال ابن العربی اعطاہ اللّٰہ تعالی ساعۃ لیس لازواجہ فیہا حق حتی یدخل فیہا علی جمیع ازواجہ فیفعل ما یرید بہن

قوت المغتذی

عن انس ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم کان یطوف علی نسائہ فی غسل واحد قال ابن العربی کان لہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی الوطی القوۃ الظاہرۃ علی الخلق وکان لہ فی الاکل القناعۃ لیجمع اللّٰہ لہ الفضیلتین فی الامور الاعتباریۃ کما جمع لہ الفضیلتین فی الامور الشرعیۃ

عارضة الاحوذی

فعل النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم بالرجاء فذلک فقال ابن شہاب کان ذلک قبل ان تنزل الحدود وقال انس فی روایۃ سلیمان عنہ کما تقدم ان ذلک کان قصاصا وہو الصحیح فان ذلک ظن وقع من ابن شہاب و انس اعرف بالقصۃ وبما جری فیہا لانہ شاہدہا لا انہ یرجع الی النسخ الا بشروطہ الاربعۃ المذکورۃ فی کتاب الاصول الاحکام فی ثلث مسائل الاولی ان الاخباث والانجاس والاقذار اذا وردت علی البدن والثوب کانت الامۃ تجتنب فی ابدانہا واثوابہا وتستجنبہ فی جمیع احوالہا وخاصۃ عند لقاء المعظم

شرح سراج احمد

ان لا بأس ان يعود قبل ان يتوضأ بعضی از اہل علم حسن بصری ست کہ میگوید باک نیست اینکہ عود کنند بجماع پیش از انکہ بشوید
ذکر را یا وضوی شرعی کنند یا غسل کنند وقد روى محمد بن يوسف هذا عن سفيان وتحقیق روایت کردہ این عود بجماع را
پیش از شستن ذکر محمد بن یوسف از سفیان ثوری فقال عن ابی عروة پس گفت سفیان و روایت کرد از ابی عروة عن
ابی الخطاب از ابی الخطاب عن انس از انس مصنف دوم اسناد را ذکر کردہ کہ از انس بدو طریق این حدیث بمن رسیدہ است
وابو عروة هو معمر بن راشد ونام ابو عروہ معمر بن راشد ست وابو الخطاب قتادة بن دعامة ونام ابو الخطاب قتادہ
ابن دعامہ است بدال و عین مہملتین و میم **باب ما جاء اذا اراد ان يعود توضأ** بابیست در بیان انچہ آمدہ است
کہ چون خواہد آدمی اینکہ عود کند و باز جماع کند وضو کند و ذکر را بشوید حدثنا هناد ثنا حفص بن غياث بکسر غین معجمہ و خفت
تحتیہ و مثلثہ ابن طلق بن معاوية ابو عمر النخعي الكوفي قاضی بغداد او اجماع ست بر توثیق وی از ثامنہ است در سنہ اربع یا خمس
یا ست وتسعین ومائة وفات کرد عمر او متجاوز بود از ہشتاد عن عاصم الاحول بن سليمان ابو عبد الرحمن بصری مولی بنی تمیم و گویند
مولی عثمان بن عفان از صغار تابعین گفت امام احمد ثقة و احفظ بود و در تقریب ست ثقہ بود سخن نکردہ است کسی در وی مگر از
جہت دخول وی در ولایت از رابعہ است در سنہ احدی واربعین ومائة وفات کرد عن ابی المتوكل عن ابی سعيد الخدری
عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا اتی احدکم اهله فرمود آنحضرت چون جماع کند یکی از شما با اہل خود ثم اراد ان يعود
فليتوضأ بينهما وضوءً پس ارادہ کند و خواہد کہ باز جماع کند پس باید کہ وضو کند میان ہر دو جماع وضوی شرعی یا استنجا وفی الباب
عن عمر بن الخطاب و در باب وضو کردن پس از جماع در وقت ارادہ عود جماع حدیثی مروی گشتہ است از عمر بن الخطاب رضی الله عنه
قال ابو عيسى حديث ابی سعيد حديث حسن صحيح از حدیث عمر بن الخطاب غیرہ وهو قول عمر بن الخطاب و این قول عمر بن الخطاب ست وقال به غير
واحد من اهل العلم و قائل گشتہ اند بآن بسیار کس از اہل علم قالوا اذا جامع الرجل امرأته ثم اراد ان يعود فليتوضأ
قبل ان يعود گفتند اہل علم چون جماع کرد مردی زن خود را پس خواہد کہ باز جماع کند پس باید کہ وضو کند پیش
از اینکہ رجوع نماید و جماع کند بار دوم وابو المتوكل اسمه علي بن داود و نام ابی المتوكل علی بن داود ست

شرح ابی الطیب

قوله ان لا بأس ان يعود قبل ان يتوضأ لا يناسب هذا بهذا الباب وانما يناسب بالباب الثاني الا ان يقال ذكره ليدل على
الترجمة بطريق الاولوية لانه اذا جاز العود بلا وضوء فبلا غسل بالاولى **باب ما جاء اذا اراد ان يعود توضأ**
قوله فليتوضأ بينهما وضوءً مقتضى التاكيد بالمصدر ان المراد بالوضوء الوضوء الشرعي لا اللغوي لان التاكيد
بالمصدر يرفع احتمال التجوز وبه استدلوا على ان الكلام في قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما على حقيقته ويؤيده
ما رواه ابن خزيمة فليتوضأ وضوءه للصلوة قاله القسطلاني لكن في المجمع الجمهور حمله على غسل الفرج احترازا
عن ادخال النجس في الفرج ولان ما يتعلق به من رطوبة الفرج مفسد للذة انتهى قلت قال الحليمي من الشافعية هو
في العود للوطي غسل فرجه لرواية ثم اراد ان يعود فليغسل فرجه وروى الطحاوي عن عائشة رضي الله عنها انه
عليه السلام كان يجامع ثم يعود ولا يتوضأ ويؤيده ان الظاهر من التنكير افادة وضوء ما فيشمل الوضوء العرفي
لان الاصل في التنوين التنكير لا التعظيم ثم الحكمة في ذلك تخفيف الحدث والتنظيف

عارضة الاحوذي

من الناس فنجاة
البيتين التالي
واكرم وقد كانت
العرب تنسب من
خبثت طريقته
وحسنت خلقته
الى نجاسة الثياب
وعكسه الى طهارة
الثياب فقال ابو كبشة
ثياب بني عوف
طهارى نقية و
اوجههم عند
المشاهد غران
وقال الآخر لاهم
ان عامر بن جهم
اوذم حجا في ثياب
دسم الثانية اتفقت
الامة على نجاسة
البول في الجملة و
اختلفوا فيما يؤكل
لحمه فذهب مالك
الى انه طاهر مع
رجيعه في جملة
من السلف والعلماء
وقال ابو حنيفة و
الشافعي في آخرين
[illegible]
وتعلقوا بعموم النهي

شرح سراج احمد

وابو سعید الخدری اسمہ سعد بن مالک بن سنان ونام ابی سعید خدری سعد بن مالک بن سنان ست **باب** ما جاء اذا اقیمت الصلوۃ ووجد احدکم الخلاء فلیبدأ بالخلاء باب ست دربیان انچہ آمدہ است کہ چون اقامت وتکبیر نماز کردہ شود وباید یکی از شما تقاضای غائط را پس باید کہ ابتدا کند بغائط ونماز را با امام نگذارد چراکہ در حضور نماز فتوری راہ یابد حدثنا ھناد ثنا ابو معاویۃ عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عروہ بن الزبیر عن عبد اللہ بن الارقم بن عبد یغوث بن وہب بن عبد مناف بن زہرہ بن کلاب القرشی الزہری صحابی از طلقاء بود وکتابت میکرد برای آنحضرت بسترہ برای ابو بکر پس برای عمر و در کاشف ست کہ کاتب وحی بود ووالی ساختہ بود اورا عمر بن الخطاب بر بیت المال ودر خلافت عثمان وفات یافت قال اقیمت الصلوۃ فاخذ بید رجل فقدمہ وکان امام القوم گفت عروہ بن الزبیر اقامت نماز کردہ شد پس بگرفت عبد اللہ بن ارقم دست مردی را پس امام کرد اورا وحال آنکہ عبد اللہ بن ارقم امام قوم بود پس رفت وبیرون گشت از مسجد مردم را تعجب لاحق گشتہ سبب آن را از وی پرسیدند وقال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا اقیمت الصلوۃ ووجد احدکم الخلاء فلیبدأ بالخلاء وگفت عبد اللہ بن ارقم شنیدم آنحضرت را کہ میفرمود چون اقامت نماز کردہ شود وبیابد یکی از شما تقاضای بول وغائط را پس باید کہ ابتدا کند بغائط ونماز را ترک کند تا در حضور نماز فتوری نیاید وفی الباب عن عائشۃ وابی ہریرۃ وثوبان وابی امامۃ الباہلی مسلم وابو داؤد از عائشہ اخراج کردہ اند کہ لا صلوۃ بحضرۃ طعام ولا ہو یدافع الاخبثان ومالک وشافعی واحمد وترمذی ونسائی وابن ماجہ وابن حبان وحاکم وبیہقی از عبد اللہ بن ارقم وابن ماجہ از ابی امامۃ الباہلی اخراج کردہ اند وطبرانی از عبد اللہ بن ارقم باین عبارت اخراج کردہ اذا حضرت الصلوۃ وکان باحدکم الغائط فلیبدأ بہ ثم لیصل بعد ولا یاتی الصلوۃ وہو یدافع وسعید بن منصور ونسائی وابن حبان از عبد اللہ بن ارقم باین عبارت اخرج کردہ اند کہ اذا وجد احدکم الغائط واقیمت الصلوۃ فلیبدأ بالغائط قبل الصلوۃ وطبرانی از مسور بن مخرمہ باین عبارت اخراج کردہ کہ لا یصلین احدکم وہو یجد من الاذی شیئا یعنی الغائط او البول قال ابو عیسی حدیث عبد اللہ بن الارقم حدیث حسن صحیح گفت مصنف حدیث عبد اللہ بن ارقم حدیثی ست حسن صحیح از حدیث عائشہ وابی ہریرہ وثوبان وابی امامہ

شرح ابی الطیب

باب ما جاء اذا اقیمت الصلوۃ ووجد احدکم الخلاء **قولہ** عن عبد اللہ بن ارقم قال اقیمت الصلوۃ فاخذ بید رجل ضمیر قال راجع الی عروۃ وفاعل اخذ عبد اللہ بن ارقم **قولہ** وکان امام القوم اسم کان راجع الی عبد اللہ بن الارقم لما اخرجہ النسائی انہ عبد اللہ بن الارقم کان یؤم اصحابہ فحضرت الصلوۃ یوما فذہب لحاجتہ ثم رجع فقال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا وجد احدکم الغائط فلیبدأ بہ قبل الصلوۃ وزاد ابو داود انہ خرج حاجا او معتمرا ومعہ الناس وہو یؤمہم فلما کان ذات یوم اقام الصلوۃ صلوۃ الصبح ثم قال لیتقدم احدکم وذہب الخلاء فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث **قولہ** ووجد احدکم الخلاء ای وجد فی نفسہ اقتضاء دخول الخلاء فلیبدأ بالخلاء ای فلیقدم دخولہ الخلاء علی الصلوۃ

عارضۃ الاحوذی

الوارد فی البول والترجیح علی الاطلاق والتعلق علمائنا بادلۃ من الآثار والنظر قد بیناہا فی مسائل الخلاف ومن جملتہا ہذا الاثر فی اباحۃ النبی علیہ السلام للعرنیین شرب الابوال فان قیل انما کان ذلک علی وجہ التداوی والتداوی ضرورۃ والضرورۃ تبیح المحظور قلنا لیس التداوی حال ضرورۃ وانما الضرورۃ ما یخاف معہ الموت من الجوع فاما التطبب فی اصلہ فلا یجب فکیف یباح فیہ الحرام الثالثۃ ہؤلاء القوم الذین قتلوا الرعاۃ وقطعوا ایدیہم وارجلہم وسمروا اعینہم وترکوہم عطاشا فی الحر

تحفۃ الاحوذی

معنی ماتوا فامثل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذلک فیہم من فعلہ مثل ما فعلوا مماثلۃ القصاص وھی مسألۃ طویلۃ من الخلاف وقد بینہا فی التلخیص وغیرہ ویاتی بیانہا فی موضعہ ان شاء اللہ تعالی وقد قال مالک اذا فعل بہ ذلک قصد التعذیب حینئذ یماثل بفعلہ وھو نص الحدیث

باب فی الوضوء من الریح ابو صالح عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا وضوء الا من صوت او ریح وعنہ اذا کان احدکم فی المسجد فوجد ریحا بین الیتیہ فلا یخرج حتی یسمع صوتا او یجد ریحا وعن ہمام

شرح سراج احمد

ھکذا روی مالک بن انس ویحیی بن سعید القطان وغیر واحد من الحفاظ ہمچنین روایت کردہ است امام مالک و یحیی و بسیار کسان از حفاظ حدیث عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن عبد اللہ بن الارقم از ہشام بن عروہ از عروہ از عبد اللہ بن ارقم وروی وھیب بلفظ تصغیر است وغیرہ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن رجل عن عبد اللہ بن الارقم یعنی عروہ از عبد اللہ بواسطہ دیگر واسطہ حدیث کردہ است وھو قول غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین یعنی در وقت اضطرار و شدت تقاضای خلا ابتدا بخلا قول بسیار کسان ست از صحابہ و تابعین وبہ یقول احمد واسحق و بآن قائل گشتہ است امام احمد و اسحق قالا لا یقوم الی الصلوۃ وھو یجد شیئا من الغائط والبول گفتہ اند ہر دو کہ بر نخیزد بسوی نماز در حالیکہ او یابد چیزیرا یعنی خلل و تقاضای غائط و بول را قالا گفتہ اند ہر دو امام احمد و اسحق ان دخل فی الصلوۃ فوجد شیئا من ذلک فلا ینصرف مالم یشغلہ اگر در آمد مردی در نماز پس یافت چیزیرا از غائط و بول پس بر نگردد از نماز تا وقتیکہ مشغول نسازد او را از حضور نماز وقال بعض اھل العلم لا بأس ان یصلی وبہ غائط او بول مالم یشغلہ ذلک عن الصلوۃ و گفتہ اند بعضی اہل علم باک نیست اینکہ بگذارد و شروع کند در نماز در حالیکہ با مصلی باشد تقاضای غائط یا بول تا وقتیکہ مشغول نسازد مصلی را آن تقاضا از نماز و ہمین ست مذہب امام ابی حنیفۃ **باب** ما جاء فی الوضوء من الموطئ باب ست در بیان وضو کردن از راہ رفتن در نجاسات و قاذورات حدثنا قتیبۃ ثنا مالک بن انس عن محمد بن عمارۃ عن محمد بن ابراھیم عن ام ولد لعبد الرحمن بن عوف قالت قلت لام سلمۃ انی امرأۃ اطیل ذیلی وامشی فی المکان القذر گفت ام ولد عبد الرحمن بن عوف و مسمی نگشتہ است و مجہول ہم نشدہ است کہ در حدیث طعن کردہ آید چراکہ روایت معلوم ست کہ ام ولد عبد الرحمن بن عوف ست گفت پرسیدم و گفتم مر ام المومنین ام سلمہ را بدرستیکہ من زنی ام کہ دراز میکنم دامن جامۂ خود را و راہ میروم در راہ پلید یعنی او را بچہ چیز پاک کنم شوئیم یا جدا کنم فقالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطہرہ ما بعدہ پس گفت ام سلمہ در جواب آن پاک میگرداند او را چیزیکہ بعد از رفتن در مکان قذر ست یعنی بعد از ان کہ در جای پاک را ہ میروی خاک بدامن میرسد پاک میگرداند او را چنانکہ در حدیث ابی ہریرہ است و درین حدیث

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الوضوء من الموطئ ای لاجل موضع المشی قال ابن العربی مفعل بکسر العین من وطئ وھو اسم الموضع ای المکان القذر ویکون بفتحہا والمعنی واحد **قولہ** انی امرأۃ اطیل ذیلی وامشی فی المکان القذر فقالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطہرہ ما بعدہ یعنی یطہرہ ما بعدہ من المکان بزوال ما تشبث بالذیل من القذر الیابس کذا قالہ بعض علمائنا وھذا علی تقدیر صحۃ الحدیث متعین عند الکل لانعقاد الاجماع علی ان الثوب اذا اصابتہ نجاسۃ لا یطہر الا بالغسل بخلاف الخف فان فیہ خلافا وھکذا ذکرہ فی المجمع وقول المصنف الا ان یکون رطبا یفید تخصیص الحدیث

قوت المغتذی

یطہرہ ما بعدہ قال مالک اراہ فی القشب الیابس

شرح سراج احمد

ام سلمہ البتہ حمل بر قصہ یابس مے باید کرد وبہ اجماع منعقد ست کہ جامہ چون پلید گردد پاک نشود مگر بشستن بخلاف
نعلین وخفین کہ جماعہ از تابعین بدان رفتہ اند کہ پاک میشوند بدلک اگرچہ نجاست رطب باشد چنانکہ قول امام شافعی وابو یوسف
است وروی عبد اللہ بن المبارک ھذا الحدیث عن مالک بن انس عن محمد بن عمارۃ عن محمد
بن ابراھیم عن ام ولد لھود بن عبد الرحمن بن عوف عن ام سلمۃ وھو وھم مصنف گوید وروایت
کردہ عبد اللہ بن مبارک این حدیث را از طریق مالک تا آخر لیکن فرق در اسناد اول واین اسناد ام ولد ہود
ابن عبد الرحمن ست بزیادت لفظ ہود وآن وہم ست وانما ھو عن ام ولد لابراھیم بن عبد الرحمن بن عوف
عن ام سلمۃ وھذا الصحیح وہمین ہر آئینہ است صحیح کہ عن ام ولد لابراہیم لعبد الرحمن بن عوف ست وفی الباب
عن عبد اللہ بن مسعود ودرین باب حدیثی مروی گشتہ است از عبد اللہ بن مسعود ابو داود وحاکم از ابی ہریرہ
باین عبارت روایت کردہ کہ اذا وطی احدکم بنعلہ الاذی فان التراب لہ طہور ودر دیگر روایت ابی داود از ابی ہریرہ
وعائشہ باین عبارت آمدہ اذا وطی الاذی بخفیہ فطہورہا التراب وبیہقی وابن عدی درکامل از ابی ہریرہ باین عبارت
اخراج کردہ کہ الطرق تطہر بعضہا بعضا قال کنا نصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا نتوضأ من
الموطی گفت عبد اللہ بن مسعود بودیم ما کہ میگذاردیم نمازی را ہمراہ آنحضرت در حالیکہ وضو نمیکردیم از پامال
کردن زمین پلید وغیر پلید واینجا مراد از وضو غسل رجلین باشد کہ برہنہ پا از خانہا بمسجد می آمدند ونماز میگذاردند بے غسل
آنہا قال ابو عیسی وھو قول غیر واحد من اھل العلم گفت مصنف وآن قول بسیار کسان ست از اہل
علم قالوا اذا وطی الرجل علی المکان القذر ان لا یجب علیہ غسل القدم الا ان یکون رطبا
فیغسل ما اصابہ گفتہ اند اہل علم چون پامال کند آدمی وبرود بر آن زمین برہنہ پا بر مکان پلیدی واجب
نباشد بران کس شستن پا مگر وقتی واجب شود کہ باشد نجاست تر کہ پا ملوث بآن گردد پس بشوید چیزی را
کہ رسیدہ او را نجاست **باب** ما جاء فی التیمم بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در جواز تیمم حدثنا
ابو حفص عمرو بن علی الفلاس نام ابو حفص عمرو بن علی ست فلاس بفتح فا و
تشدید لام وسین مہملہ در تقریب ست عمرو بن علی بن بحر بن کنز بنون وزا ابو حفص الفلاس الصیرفی الباہلی

شرح ابی الطیب

قولہ ولا نتوضأ من الموطی ای لا نغسل ارجلنا ولا نتنظف من الموطی ای من اجل موضع الوطی والمشی الظاھر ان ھذا ایضا محمول علی ما اذا کان النجس یابسا واما اذا کان رطبا فیجب غسل الرجل الا اذا حمل الوطی علی وطی النعل وقیل محمول علی الذی غلبت فیہ الطھارۃ علی النجاسۃ عملا باصل الطھارۃ واشارۃ الی ترک الوسوسۃ

قوت المغتذی

ولا نتوضأ من الموطی قال ابن العربی مفعل بکسر العین من وطی ھو اسم الموضع ای المکان القذر ویکون بفتحہا والمعنی واحد ویجوز من الموطوء بمعنی مفعول قال فی النھایۃ ای ما یوطأ من الاذی فی الطریق اراد لا نعید الوضوء منہ لانہم کانوا لا یغسلونہ

عارضۃ الاحوذی

عن ابی ھریرۃ عنہ ایضا صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لا یقبل صلوۃ احدکم اذا احدث حتی یتوضأ حسان صحاح احکام فی ثمان مسائل الاولی قال العلماء ان الطھارۃ والنظافۃ للقاء اللہ مشروعۃ والتوجہ بین یدیہ واستقبالہ موضوعۃ وھی علی الاطلاق محبوبۃ ولکن کما قدمنا ایفاء حق الاحوال بہا مناجات اللہ سبحانہ وکذلک کانت فی موضع الشریعۃ مطلقۃ ثم ربطت بالاحداث عبادۃ لا یعقل معناھا وقد اشار بعض من حکم علی حکمۃ الشریعۃ الی ان یتبین تعلقہا بالاحداث معنی معقولا فلم یتفق لہ صحیحا الثانیۃ

عارضة الاحوذي

ثم اختلفوا في صفة الاسباب التي تعلق وجوبها بها على ثلثة اقوال الاول انها تتعلق بكل خارج من المخرج المعتاد نجس من البدن قال ابو حنيفة وجماعة الثاني انها تتعلق بكل خارج من المخرج المعتاد قال الشافعي الثالث انها تتعلق بكل خارج معتاد من المخرج المعتاد قاله مالك وهي من طوليات مسائل الطهارة تبتني على اصل من اصول الفقه وهو خروج الخطاب على المعتاد في اللفظ دون النادر منه الداخل في عمومه على ما نشير اليه ان شاء الله اما ابو حنيفة فيتعلق بآثار كلها لا صحة لها تو شو

شرح سراج احمد

البصری ثقہ حافظ از عاشرہ بود در سنہ تسع واربعین ومائتین وفات کرد ثنا یزید بن زریع ثنا سعید عن قتادۃ عن عزرۃ بفتح مہملہ وسکون زا پسر راو با ابن ثابت بن ابی زید بن اخطب الانصاری بصری ثقہ از سابعہ بود عن سعید ابن عبد الرحمن بن ابزی خزاعی مولاہم الکوفی ثقہ از ثالثہ بود عن ابیہ عبد الرحمن بن ابزی بفتح ہمزہ وسکون موحدہ وزا معجمہ مقصور خزاعی مولاہم صحابی صغیرست واکثر علماء را اتفاق ہست کہ از تابعین ہست در عہد امیر المومنین عمرؓ در کوفہ وفات کرد عن عمار بن یاسر بن عامر بن مالک العنسی یاسر بتحتیہ بود داو ویدر او یا سر ومادر او کہ اسلام آوردہ بودند قدیم وبود عمار از مستضعفین کہ در راہ خدا عذاب کردہ شدہ بکہ تا رجوع کنند از اسلام ودر آتش می سوختند او را مشرکان مکہ پس بود آنحضرت کہ میگذشت بروی ودست مبارک بروی می مالیدہ میفرمود یا نار کونی بردا وسلاما علی عمار کما کنت علی ابراہیم وہجرت کرد بسوی حبشہ ونماز گذارد بسوی قبلتین واو از مہاجرین اولین سابقین بود حاضر گشت بدر وجمیع مشاہد را ودر صفین ہمراہ علی مرتضی کشتہ شد سنہ سبع وثلثین از عمر ہشتاد وسہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرہ بالتیمم للوجہ والکفین بدرستیکہ آنحضرت امر فرمود عمار را بتیمم کردن بدو ضرب یکی برای روئی ودیگر برای دستہا وفی الباب عن عائشۃ کہ عبد الرزاق روایت کردہ کہ گفت عمار کنت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر ومعہ عائشۃ فہلک عقدہا فاحتبس الناس فی ابتغائہ حتی اصبحوا ولیس معہم ماء فنزل التیمم فقاموا فضربوا بایدیہم فمسحوا بہا وجوہہم ثم عادوا فضربوا بایدیہم فمسحوا بایدیہم الی الابطین او قال الی المناکب ودر صحیحین نیز مروی ہست وابن عباس ودر روایت شدہ از ابن عباس چنانکہ اخراج کردہ ازوی حاکم وبیہقی وعبد الرزاق وطبرانی وحاکم از عبد اللہ بن عمر وابی امامۃ الباہلی وجماعہ از عمار بن یاسر اخراج کردہ اند قال ابو عیسی حدیث عمار حدیث حسن صحیح وقد روی عن عمار من غیر وجہ گفت مصنف حدیث عمار کہ باین اسناد مذکورست حدیثی ست حسن صحیح وتحقیق روایت کردہ شدہ است از عمار از بسیار طرق وہو قول غیر واحد من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وآن قول بسیار کسان ست از اہل علم از صحابہ منہم علی وعمار وابن عباس وغیر واحد من التابعین وقول بسیار کسان ست از تابعین منہم الشعبی وعطاء ومکحول قالوا گفتہ اند ایشان التیمم ضربۃ للوجہ وضربۃ للیدین الی تیمم دو ضرب اند یکی ضرب برای روی ودیگر ضرب برای دستہاست تا آرنج دست وبہ یقول احمد واسحق وبآن قائل اند امام احمد واسحق وقال بعضہم وگفتہ اند بعضی علما

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی التیمم قولہ امرہ بالتیمم للوجہ والکفین ظاہر سوق الکلام دال علی ان المقصود منہ ان التیمم للکفین فقط او للیدین الی المرفقین لا ان التیمم ضربۃ او ضربتان ویدل علیہ قول المصنف فضعف بعض اہل العلم حدیث عمار عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی التیمم للوجہ والکفین الی آخرہ واصل حدیث عمار کما رواہ البخاری فی حدیث طویل فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما کان یکفیک ہکذا فضرب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بکفیہ الارض ونفخ فیہما ثم مسح بہما وجہہ وکفیہ قال المحقق ابن الہمام المراد بالکفین الذراعان اطلاقا لاسم الجزء علی الکل ومع ہذا لا یتم ما علیہ الجمہور الا بتقدیر مرتین بعد قولہ فضرب لکن مقصود الترمذی من ذکر الحدیث ما ذکرناہ

الترجمۃ

شرح سراج احمد

ودر بعضی نسخہ قال بعض اہل العلم آمدہ منہم ابن عمر و جابر و ابراہیم یعنی از اہل علم از صحابہ عبداللہ بن عمر و جابر بن عبداللہ واز تابعین ابراہیم نخعی والحسن و حسن بصری اند میگویند که التیمم ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين تیمم دو ضرب اند یک ضرب برای روی است و دیگر ضرب برای دستہا است تا مرافق وبه يقول سفيان الثوري ومالك وابن المبارك والشافعي و ہمین است مذہب امام ما ابوحنیفہ وقد روى هذا الوجه عن عمار في التيمم انه قال الوجه والكفين من غير وجه و تحقیق روایت کردہ شدہ است این وجہ و این طریقہ از عمار در تیمم بدرستیکہ عمار گفتہ وجہ و کفین را و این ثابت شدہ است از بسیار طرق وقد روى عن عمار انه قال تيممنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى المناكب و تحقیق روایت کردہ شدہ است از عمار بن یاسر بدرستیکہ عمار گفت تیمم کردیم ما ہمراہ آنحضرت تا بدوش والاباط و تا بغلہا یعنی استیعاب تمام دست میکردیم فضعف بعض اهل العلم پس تضعیف کردہ اند بعضی اہل علم و در بعضی نسخہ بجای لفظ اہل العلم اہل الحدیث است حديث عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم في التيمم للوجه والكفين تضعیف کردہ اند حدیث عمار بن یاسر را از آنحضرت در بیان تیمم کہ ضربہ است برای روی و یک ضربہ است برای کفین لما روى عنه حديث المناكب والاباط از جہت آنکہ روایت کردہ شدہ است از عمار حدیث مناکب و ابا ط قال اسحق بن ابراهيم حديث عمار في التيمم للوجه والكفين هو حديث صحيح گفت اسحق بن ابراہیم حدیث عمار بن یاسر در حق تیمم برای روی و دستہا آن حدیث است صحیح وحديث عمار تيممنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى المناكب والاباط ليس هو بمخالف لحديث الوجه والكفين و حدیث عمار بن یاسر کہ تیممنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى المناكب والاباط نیست آن حدیث مخالف مر حدیث الوجہ و الکفین را لان عمارا لم يذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم امرهم بذلك زیرا چہ عمار ذکر نکردہ است کہ آنحضرت امر کردہ صحابہ را بآن وانما قال فعلنا ذلك كذا وكذا فلما سال النبي صلى الله عليه وسلم امره بالوجه والكفين جز این نیست کہ کردیم ما آن تیمم را چنان چنان پس ہرگاہ پرسید عمار آنحضرت را امر کرد او را بضربہ برای روی و ضربہ برای دستہا والدليل على ذلك ما افتى به عمار بعد النبي صلى الله عليه وسلم في التيمم انه قال الوجه والكفين و دلیل بر آن آنست کہ آنچہ فتوی دادہ بآن عمار بعد از وفات آنحضرت در شان تیمم کہ بدرستیکہ آنحضرت فرمودہ وجہ و کفین را ففي هذا دلالة على انه انتهى الى ما علمه النبي صلى الله عليه وسلم پس درین حدیث دلالت است

شرح ابی الطیب

قوله التيمم ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين وهو مذهبنا واجابوا عن حديث الباب بان المراد بصورة الضرب للتعليم لابيان جميع ما يحصل به التيمم قوله ومالك المشهور عند المالكية وجوب ضربتين والمسح الى المرفقين واختلف عندهم اذا اقتصر على الرسغ وصلى فالمشهور انه يعيد في الوقت نقل القسطلاني اقول مقتضاه ان المسح عندهم الى المرفقين واجب لا انه اذا مسح على الرسغين وصلى وخرج الوقت لا تجب اعادة الصلوة كانهم قالوا بذلك لظاهر حديث عمار والله اعلم قوله قال الوجه والكفين بالجر على الحكاية قوله ففي هذا دلالة على انه انتهى الى ما علمه النبي صلى الله عليه وسلم اى ان عمارا انتهى الى ان التيمم للوجه والكفين فكان هو آخر الامرين فالاول ما فهموا من اطلاق اليد في الكتاب في اية التيمم والثاني ما انتهوا اليه بتعليم النبي صلى الله عليه وسلم فكان الثاني

عارضة الاحوذي

عن عائشة وتميم الداري وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا تعويل عليهما وتعلق من المعنى بان قال ان الدم خارج نجس فاوجب الوضوء كالغائط وعلل هذا لكل نجس خارج وهذا فاسد من ثلثة اوجه الاول انها منقوض على اصله فانه لو نقض الوضوء كثيره لنقضه قليله او نقضه سيلانه لنقضه ظهوره او نقضه خروجه بنفسه لنقضه اخراج غيره له كالغائط والبول الثاني انه لا يسلم وجوب الوضوء بالغائط للنجاسة وانما ذلك عبادة لا يعقل معناها الثالث ان هذا

عارضة الاحوذی

ينتقض بالملامسة الفاحشة وبالتقاء الختانين فانهما يوجبان الطهارة وليست هنالك نجاسة واما الشافعي فيتعلق بعموم قوله او جاء احد منكم من الغائط وعول مالك على ان هذا الخطاب خارج على المعتاد فكل ما خرج عنه لو يتناوله وذلك محقق في الاصول والخلاف الثالثة قوله لا وضوء الا من صوت او ريح لا ينفي وجوب الوضوء من غائط وبول من خمسة اوجه احدها ان الشريعة لو تات جملة وانما جاءت آحادا وفصولا تتوالى واحدة بعد اخرى

شرح سراج احمد

بر آنکہ بدرستیکہ عمار بغائط رسانید بسوی چیزیکہ آموختہ بود او را آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و در اختلاف الایمہ نوشتہ است و المسح فی الیدین للتیمم الی المرفقین عند ابی حنیفة و علی الجدید من قول الشافعی و عن مالک و احمد الی المرفقین یستحب و الی الکوعین جائز و حکی عن الزہری المسح الی الآباط حدثنا یحیی بن موسی ثنا سعید بن سلیمان ثنا ہشیم عن محمد بن خالد القرشی عن داود بن حصین عن عکرمة عن ابن عباس انہ سئل عن التیمم بدرستیکہ عبداللہ بن عباس پرسیدہ شد از حال تیمم فقال ان اللہ تعالی قال فی کتابہ حین ذکر الوضوء پس گفت عبداللہ بن عباس بدرستیکہ حق تعالی فرمودہ است در کتاب خود آنجا کہ ذکر کردہ است حال وضو را کہ فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق پس بشوئید شما در وضو رویہای خویش را و دستہای خویش را تا بمرافق وقال فی التیمم و فرمودہ در شان تیمم در ہمانجا فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه پس مسح کنید شما رویہای خویش و دستہای خویش را تا بمرافق از آن خاک پاک یعنی غرض ابن عباس آنست کہ تیمم خلیفۂ وضوست و در وضو شستن دستہا تا بمرافق اند و در تیمم نیز تا بمرافق باشد کہ متصل وضو در یک آیت تیمم را ذکر فرمودہ است قال والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما فرمود حق تعالی در حق دزدان کہ مرد دزد و زن دزد کہ دزدی کند و مال را از حرز دزدی کند مقدار دہ درم شرعی پس ببرید دستہای ایشان را فكانت السنة فی القطع الكفين پس شد سنت در بریدن دست دزد دستہا انما هو الوجه والكفين یعنی التیمم جز این نیست کہ مذکور در وضو و تیمم روی است مع سر و دوست باشد یعنی در تیمم قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب گفت مصنف این حدیث ابن عباس حدیثی است حسن صحیح غریب **باب** بتنوین است بی ترجمہ

حدثنا ابو سعید الاشج ثنا حفص بن غیاث و عقبة بن خالد قالا ثنا الاعمش و ابن ابی لیلی عبدالرحمن الانصاری تابعی مشہور امام در فقہ قاضی کوفہ صاحب مذہب و گاہ اطلاق کردہ میشود بابن ابی لیلی بر پسر وی محمد بن عبدالرحمن و گویند محدثین چون اطلاق کنند ابن ابی لیلی مراد دارند از وی پدر او را و فقہا چون اطلاق میکنند ابن ابی لیلی مراد میدارند محمد را و ولادت او در سنہ اربع و سبعین بود و در سنہ ثمان و مائة وفات کرد عن عمرو بن مرة عن عبداللہ بن سلمة بکسر لام مرادی الکوفی صدوق بود

شرح ابی الطیب

هو المعتبر والمعمول به ويدل هذا على جواز الاجتهاد فی زمن النبی صلی اللہ علیه وسلم لان عمارا رضی اللہ عنه اجتهد ولا ثم لما علمه النبی صلی اللہ علیه وسلم ترك **قوله** فكانت السنة فی القطع الكفين ای الطريقة فی الدين قطع الكفين للسرقة يعنی بسبب اطلاق اليد فی آية السرقة فكذا التيمم يكفی فيه مسح الوجه والكفين لاطلاق اليد فی آية التيمم و مطلق اليد الكفان بدليل آية السرقة وللجمهور ان الاستدلال بآية الوضوء اولى لان التيمم والوضوء شرطان لصحة الصلوة واريد باليد فی آية الوضوء اليد الى المرفق فكذا المراد فی آية التيمم الا انه ترك القيد اعتمادا على آية الوضوء والمراد بالكفين فی الحديث اليدان كما نقلنا ذلك عن المحقق وفی القاموس الكف اليد او الى الكوع **قوله** انما هو الوجه والكفين تقريب للمطلوب فی الجواب بعد الفراغ من تقرير الدليل والظاهر ان يقول الكفان لانه خبر هو بطريق العطف الا ان يقال انه بحذف المضاف و ابقاء جر المضاف اليه على حاله ای انما هو مسح الوجه والكفين وهو قليل لكنه وارد كقراءة ابن جماز والله يريد الآخرة بجر الآخرة ای عرض الآخرة ای متاعها

شرح سراج احمد

وتغیر در حفظ او رفتہ بود از ثامنہ است عن علی قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرئنا القرآن علی کل حال ما
لم یکن جنبا گفت علی مرتضی بود آنحضرت کہ می خوانانید مارا قرآن بر ہر حال بر حدث یا بر غیر حدث می بود ما و امیکہ نمی بود جنب
قال ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن صحیح وبہ قال غیر واحد من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین
وبآن قائل گشتہ اند بسیار کسان از صحابہ وتابعین قالوا یقرأ الرجل القرآن علی غیر وضوء گفتہ اند صحابہ وتابعین کہ بخواند آدمی
قرآن را بی وضوکہ خواندن آن بی وضو بیاد رواست ولا یقرأ فی المصحف الا وھو طاھر ونخواند آدمی قرآن را در مصحف مگر
خواند او را کہ او باوضو باشد وبہ یقول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق وہمین ست مذہب امام ابی حنیفہ
رحمۃ اللہ علیہ **باب** ما جاء فی البول یصیب الارض باب ست در بیان انچہ آمدہ است در حق شاشا کہ برسد زمین را
وحکم آن چیست حدثنا ابن ابی عمر وسعید بن عبد الرحمن المخزومی قالا ثنا سفیان بن عیینۃ عن الزھری
عن سعید بن المسیب عن ابی ھریرۃ قال دخل اعرابی المسجد گفت ابو ہریرہ در آمد مردی بادیہ نشین در مسجد
والنبی صلی اللہ علیہ وسلم جالس در حالیکہ آنحضرت نشستہ بود در مسجد شریف فصلی پس نماز گذارد آن مرد
فلما فرغ پس ہر گاہ فارغ گشت از نماز قال اللھم ارحمنی ومحمدا ولا ترحم معنا احدا گفت آن مرد واین دعا کرد کہ
بار خدا رحم کن مرا و محمد را و رحم مکن با ما دیگر کس را فالتفت الیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم پس التفات
فرمود بسوی وی آنحضرت فقال لقد تحجرت واسعا پس فرمود آنحضرت ہر آئینہ تحقیق منع کردی تو

شرح ابی الطیب

باب فی الرجل یقرأ القرآن علی کل حال **قولہ** یقرئنا القرآن علی کل حال من باب الافعال فیجوز للمحدث
ان یقرأ القرآن وروی مسلم عن عائشۃ رضی اللہ تعالی عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یذکر اللہ علی کل احیانہ وفی ابی داود فیقرئنا القرآن ویاکل معنا اللحم لیس الجنابۃ **قولہ**
ولا یقرأ فی المصحف طاھرۃ ولا یمس لکن یحمل علی ما اذا مسہ لانہ اذا لو یمسہ وینظر فیہ ویقرأ
جاز **باب** ما جاء فی البول یصیب الارض **قولہ** دخل اعرابی المسجد
زاد الدارقطنی فقال یا محمد متی الساعۃ فقال لہ ما اعددت لہا فقال لا والذی
بعثک بالحق ما اعددت لہا من کبیر صلوۃ ولا صیام الا انی احب اللہ ورسولہ فقال انت مع من
احببت **قولہ** لقد تحجرت واسعا ای اعتقدت ما لا منع فیہ من رحمۃ اللہ تعالی
قالہ ابن العربی والظاھر انک دعوت بمنع ما لا منع فیہ من رحمۃ اللہ تعالی

قوت المغتذی

دخل اعرابی المسجد زاد الدارقطنی فقال یا محمد متی الساعۃ فقال ما اعددت لہا فقال لا والذی بعثک
بالحق ما اعددت لہا من کبیر صلوۃ ولا صیام الا انی احب اللہ ورسولہ فقال انت مع من احببت قال وھو
شیخ کبیر لقد تحجرت واسعا قال ابن العربی معناہ اعتقدت المنع فی ما لا منع فیہ من رحمۃ اللہ تعالی زاد
الدارقطنی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم دعوہ عسی ان یکون من اہل الجنۃ

عارضۃ الاحوذی

حتی کمل للہ الدین
باتمامہا وذلک
ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال
لا یحل دم امرء
مسلم الا باحدی
ثلث کفر وزنی
او ردۃ ثم قتل العلماء
بعشرۃ اسباب او
نحوہا بزیادات
اولہ کذلک ھھنا
ثالثہا ان قولہ لا
وضوء الا من صوت
او ریح فیحمل علی
البول والغائط
بانہ خارج معتاد
فینقض الوضوء
کالصوت والریح
رابعہا ان المراد
بذلک حال کونہ
فی المسجد ولا یاتی
فیہ الا الصوت والریح
خامسہا ان المراد
بذلک الصلوۃ
وعلیہ یدل
الحدیث الصحیح
ایضا ونصہ عباد
ابن تمیم عن عمہ

عارضة الاحوذی

شكا الى النبی صلى الله عليه وسلم الرجل يخيل اليه انه يجد الشئ فی الصلوة قال لا ينصرف حتى يسمع صوتا او يجد ريحا وانه قد جاء وجوب الوضوء من البول والغائط فی حديث صفوان بن عسال الآتی ان شاء الله تعالى الرابعة حديث عبادهذا نص صريح فی ان الشك فی الطهارة لا يوجب الوضوء وتحقيق القول فی ذلك قد بيناه فی غير موضع لبابه ان الخواطر فی النفوس يخلقها الله ابتلاء وفرتبة على اسباب ولا تخلو من ثلثة احوال اما ان يتعارض على اصل الاستواء واما ان يترجح احد المتعارضين على الآخر

شرح سراج احمد

رحمتی را که واسع بود یعنی رحمت حق تعالی واسع ست چرا منع کردی بمنع کردن بر دیگر کس قلم يلبث ان بال فی المسجد پس درنگ نکرد آن مرد بادیه نشین اینکه شاشا کرد در مسجد فاسرع اليه الناس پس بزودی شدند بسوی آن مرد مردم تا زجر کنند و بزنند او را فقال النبی صلی الله عليه وسلم اهريقوا عليه سجلا من ماء پس فرمود آنحضرت صحابه را بریزید بر جای بول او دلوی از آب سجلا بفتح سین مهمله وسکون جیم دلو عظیم که پر آب باشد او دلوا من ماء شک راویست در لفظ سجل و دلو و در روایت بخاری از ابی هریره لفظ سجلا او ذنوبا آمده و در روایت دیگر از بخاری و مسلم از انس لفظ دلوا واقع شده است ثم قال انما بعثتم ميسرين فرمود آنحضرت مر صحابه را چون اراده زجر اعرابی کردند که شما برانگیخته نشدید و پیدا کرده نشدید مگر آسانی کنندگان در دین و مهربانی نمایندگان و لم تبعثوا معسرين و برانگیخته نه شدید دشواری کنندگان این صفت آنحضرت ست صلی الله عليه وسلم که بغایت رفق و مهربانی و سهولت و سماحت در دین و شریعت موصوف ست صحابه را که متبعان اویند بآن موصوف ساخت مقصود ترغیب و تحریص بر رفق و لطف ست بآن اعرابی که بول کرد شیخ عبد الحق در ترجمه مشکوة نوشته است این حدیث دلالت دارد بر آنکه زمین پاک میگردد بریختن آب بر نجاست بکثرت و غلبه و بر آنکه غساله نجاست در شاشا پاک ست اگر بر جای دیگر افتد از جامه و بدن و زمین یا از حصیر بر زمین چکیده و علما را درینجا اختلاف ست مختار آنست که اگر بعد پاک شدن محل جدا گردد پاک ست و اگر پیش از پاک شدن محل جدا گردد پلید ست و اگر جدا گردد و رنگ و بوی آن متغیر باشد پلید میگردد باتفاق کذا فی مجمع البحار و طیبی گفته که این حدیث دلالت دارد بر آنکه زمین چون پلید گردد بخشک شدن پاک نگردد و کندن زمین و برداشتن خاک از ان واجب ست و نزد ابی حنیفه زمین بخشک شدن پاک میگردد و اگر تا خشک شدن نگذارند زمین را باید کند و خاک از ان باید برداشت تا پاک گردد انتهی و معلوم نیست که اصحاب ما در جواب این سخن چه گفته اند و من گفتم بخدا توفیق

شرح ابی الطیب

قوله فاسرع اليه الناس ای توجه اليه الناس قائلين مه مه ای اكفف اكفف كما فی رواية **قوله** اهريقوا عليه امر من اهراق يهريق اهراقا نحو اسطاع واصله اراق فابدلت الهمزة هاء ثم جعل عوضا عن ذهاب حركة العين فصارت كانها من نفس الكلمة ثم ادخل عليها الهمزة وسكون الهاء فی الامر لقيامه مقام فاء الكلمة ای صبوا **قوله** سجلا من ماء او دلوا من ماء السجل بفتح السين وسكون الجيم الدلو فيه الماء قل او كثر وهو مذكر قاله الطيبی وقال ابن العربی هو الدلو ملئ فان لم يكن فيها ماء فليست بسجل قال والدلو مؤنثة والسجل مذكر وقال تبين برواية الدارقطنی ان البائل فی المسجد هو السائل عن الساعة والقائل ولا ترحم معنا احدا وذكر الحافظ بن حجر انه ذو الخويصرة وورد ذلك من مرسل سليمان بن يسار اخرجه ابو موسى المدينی فی الصحابة

قوت المغتذی

اهريقوا عليه ضبط بسكون الهاء وبفتحها سجلا قال ابن العربی هو الدلو ملئ ماء فان لم يكن فيها ماء فليست بسجل قال والدلو مؤنثة والسجل مذكر **فائدة** قال ابن العربی تبين برواية الدارقطنی ان البائل فی المسجد هو السائل عن الساعة والقائل ولا ترحم معنا احدا وذكر الحافظ بن حجر انه ذو الخويصرة وورد ذلك من مرسل سليم بن يسار اخرجه ابو موسى المدينی فی الصحابة

شرح سراج احمد

کہ حدیث دلالت نکرد برآن کہ قوم در انجا نماز گذارند پیش از خشک کردن شاشا شاید کہ ریختن آب بالفعل برای آن بودہ باشد تا نجاست سبک گردد وبوی ورنگ بول بجہت غلبۂ آب برطرف شود وپاک بخشک شدن شدہ باشد وحدیث ازین ساکت ست قال سعید گفت سعید بن عبد الرحمن قال سفیان وحدثنی یحیی بن سعید عن انس بن مالك نحو ھذا گفت سفیان وحدیث کردہ مرا یحیی بن سعید از انس بن مالک مانند این حدیث چنانکہ اخراج کردہ اند شیخین ونسائی وحاکم وابو داود وابن حبان از ابی ہریرہ اخراج کردہ اند وابو داود از عبد اللہ بن مغفل بن مقرن مرسل وفی الباب عن عبد اللہ بن مسعود وابن عباس وواثلۃ بن الاسقع وہم درین باب حدیثی مروی گشتہ است از عبد اللہ بن مسعود وعبد اللہ بن عباس وواثلہ بن الاسقع قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم وھو قول احمد واسحق ومصنف این حدیث را باسناد دیگر میگوید وقد روی یونس ھذا الحدیث عن الزھری عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود عن ابی ھریرۃ تمام شد ابواب الطھارۃ وشروع میکند در ابواب نماز وگفت

ابواب الصلوٰۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسم اللہ الرحمن الرحیم باب ما جاء فی مواقیت

الصلوٰۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بابست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر اوقات نماز کہ از آنحضرت مروی گشتہ است حدثنا ھناد بن السری ثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد عن عبد الرحمن بن الحارث بن عیاش بن ابی ربیعۃ عن حکیم بن حکیم ہر دو لفظ مکبرست وھو ابن عباد وآن حکیم بن حکیم بن عبادست ابن حنیف الانصاری الاوسی صدوق از خامسہ بود قال اخبرنی نافع بن جبیر ابن مطعم نوفلی ابو محمد یا ابو عبد اللہ مدنی ثقہ فاضل از ثالثہ بود در سنہ تسع وتسعین وفات کرد قال اخبرنی ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال امّنی جبرئیل عند البیت مرتین امامت کرد مرا جبرئیل نزد خانۂ کعبہ دو بار یعنی گذاردہ ہر نماز را دو بار

شرح ابی الطیب

ابواب الصلوٰۃ قولہ امّنی جبرئیل عند البیت ای الکعبۃ وفی روایۃ الامام الشافعی عند باب الکعبۃ وفی اخری فی مشکل الآثار للطحاوی عند باب البیت وزاد النسائی فی روایتہ عن جابر بن عبد اللہ فتقدم جبرئیل علیہ السلام ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلفہ والناس خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

قوت المغتذی

ابواب الصلوٰۃ امنی جبرئیل عند البیت فی روایۃ الشافعی عند باب البیت قال ابن العربی سمعت من یقول فی المجالس وارۃ فی کتاب ان جبرئیل لم یکن مصلیا وانما امہ بقولہ وایتاء بصورۃ الصلوٰۃ علی معنی تعلیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھذا الضعیف یردہ ظاھر قولہ فصلی وھذا یقتضی انہ صلی مثلہ والذی عندی ان قول ھذا القائل ھذا القول انما ھو من تعلق اصحاب الشافعی علی علمائنا فی صحۃ امامۃ المتنفل بھذا الحدیث قالوا فان جبرئیل کان متنفلا معلما والنبی صلی اللہ علیہ وسلم مفترض فحاذ عن ذلك بان جبرئیل لم یکن مصلیا واسقط قولہ امّنی وقولہ ان جبرئیل ان کان مصلیا کان متنفلا وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مفترضا خلف متنفل دعوی فمن این علم عند احد ما کان جبرئیل علیہ فی الصلوٰۃ من تنفل وافتراض فان قیل لا تکلیف علی ملك فی ھذہ الشریعۃ وانما ھی علی الجن والانس قلنا ذلك لم یعلم عقلا وانما علم بالشرع وجبرئیل مامور بالامامۃ بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یوم غیرہ من الملائکۃ بذلك فکما

عارضۃ الاحوذی

واما ان ینتفی احدھما ویتعین الثانی حتی لا یبقی للآخر اثر فلما کانت ھذہ ثلثۃ احوال وضع لھا ثلثۃ اسماء لیقع العلم بھا والتعلیم بھا موافقا لمعناھا فوضع للاول الشك ووضع للثانی الظن ووضع للثالث العلم والیقین فخص الاول باسمہ واستعمل الثانی فی موضع الاول استعمال الواحد فاذا فھمتم معنی الشك فلا یصلح القضاء باحدھما دون الآخر حتی ینظر فی غیرھما فیقضی بموجبہ علیھما اذ لا یصح ترجیح احدھما علی الآخر من غیر مزیۃ وھذا اصل مالك رحمہ اللہ فی مسائل بحیث

عارضة الاحوذي

فأبيناه في اصول الفقه ويعضده حديث الصحيحين عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وجد احدكم في بطنه شيئا فاشكل عليه اخرج منه شيء ام لا فلا يخرج من المسجد حتى يسمع صوتا او يجد ريحا الخامسة اذا ثبت هذا فان تيقن الحدث وشك في الطهارة او تيقن الطهارة وشك في تمامها فلا خلاف بين الامة انه يجب عليه الوضوء اجماعا وان تيقن الطهارة وشك في وجود الحدث بعد تيقن الطهارة ففيه خمسة اقوال الاول انه واجب وعليه يدل ظاهر قول ابن القاسم في المدونة الثاني

حل اللغة
قال ابو عبيدة

شرح سراج احمد

فردو روز فصلى الظهر في الاولى منهما پس گذارد جبرئیل نماز ظہر را در اول از ان دو روز حين كان الفيء مثل الشراك در وقتیکہ گشت سایۂ آفتاب نیم روز بمقدار بند نعل از زوال یعنی سایۂ اصلی کہ در وقت زوال آفتاب می باشد در ان وقت مقدار بند نعل بود و ظاہر آنست کہ مراد عرض شراک باشد و سایۂ اصلی آن را فیٔ زوال گویند مختلف میگردد باعتبار اختلاف امکنہ و اوقات و بعضی بلاد باشد کہ در وی در بعضی فصول اصلا سایۂ اصلی نباشد چنانکہ در مکۂ معظمہ در نوزدہم سرطان و ہر بلدی کہ در تحت میل کلی بود از جہت بودن آفتاب بر سمت الراس و تفاوت آن بر حسب عرض البلد ست چنانکہ در علم ہیأت تحقیق آن رست و از برای معرفت آن طریقہا ست ثم صلى العصر حين كان ظل كل شيء مثل ظله پس گذارد نماز عصر را در وقتیکہ گشت سایۂ ہر چیزی بمقدار آن و در بعضی نسخہ مثل ظلہ آمدہ است ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس وافطر الصائم پس گذارد نماز مغرب را در وقتیکہ غروب گشت آفتاب و افطار کند روزہ دار روزہ را ثم صلى العشاء حين غاب الشفق پس گذارد نماز عشا را ہنگامیکہ ناپدید شد شفق

شرح ابي الطيب

الحديث وقال السيوطي في حاشيته وقال ابن التين لما امر الله تعالى جبرئيل بتعليم النبي صلى الله عليه وسلم هذه الصلوة كانت فرضا عليه لانه امر بذلك فكانت صلوة النبي صلى الله عليه وسلم خلفه صلوة مفترض بمفترض انتهى اقول فليس فيه دليل على جواز صلوة المفترض خلف المتنفل **قوله** مرتين اى في كل صلوة من الخمس مرتين والا ففي جميع الصلوات عشر مرات **قوله** فصلى الظهر في الاولى اى في المرة الاولى من اليوم الاول قيل ابتدأ بها مع ان فرض الصلوة كان ليلا وقياسه ان اول صلوة وجبت الصبح لان اول وقت الصبح فيه خفاء فلو اتم فيه لربما يخفى فيه بعض الاقدار ولا شك ان الحكم لا يثبت الا بعد البيان فلا تفرض الصلوات الا بعده او لحكمة في البيان من الظهر الايماء الى ان دينه سيظهر على الاديان كلها **قوله** حين كان الفيء مثل الشراك قال محيي السنة الشمس في مكة ونواحيها اذا استوت فوق الكعبة في اطول يوم من السنة لم ير لشيء من جوانبها ظل فاذا زالت ظهر الفيء قدر الشراك من جانب المشرق وهو اول وقت الظهر والشراك احد سيور النعل الذي على وجهها **قوله** وجبت الشمس اى سقطت

قوت المغتذي

خص بالامامة جاز ان يخص بالفريضة وقد روينا في حديث مالك من قول جبرئيل عليه السلام بهذا امرت برفع التاء وفتحها فاما رفع التاء فثابت صحيح وهو في امر جبرئيل صريح ولم يعلم صفة امر الله تعالى له وهل قال له بلغ الى محمد هيأة الصلوة قولا او فعلا او قولا وفعلا لما امر الله تعالى جبرئيل بتعليم النبي صلى الله عليه وسلم فتكون صلوة النبي صلى الله عليه وسلم خلفه صلوة مفترض خلف مفترض حين كان الفيء مثل الشراك هو سير النعل قال ابن العربي يعني قصر الظل قال ابن قتيبة يتوهم الناس ان الظل والفيء بمعنى وليس كذلك بل الظل يكون غدوة وعشية من اول النهار الى آخره واما الفيء فلا يكون الا من بعد الزوال ولا يقال لما قبل الزوال فيء وانما قيل لما بعد الزوال فيء لانه ظل فاء من جانب الى جانب اى رجع والفيء الرجوع حين وجبت الشمس اى سقطت

شرح سراج احمد

وآن نزد امام ابی حنیفہ عبارت از بیاض ست کہ پس از غروب آفتاب در افق می باشد و نزد صاحبین عبارت از حمرت ست کہ در افق مستطیل بود و مقدار زمان آن باعتبار اختلاف امکنہ و فصول مختلف می باشد و بآن قائل گشتہ اند عمر بن الخطاب و عبد اللہ ابن عمر و ابن عباس و عبادہ بن الصامت چنانکہ قائل گشتہ اند بآن صاحبین و در ظاہر روایت از امام ابی حنیفہ شفق عبارت از بیاض ست چنانکہ مروی گشتہ است از ابی بکر الصدیق و عائشہ و معاذ و ابن الزبیر و ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم و علمای متاخرین حنفیہ فتوی بقول صاحبین دادہ اند تو صلی الفجر حین برق الفجر پستر گذارد نماز فجر را ہنگامیکہ روشن شد فجر و بیاض ظاہر گشت در افق کہ عبارت از خیط ابیض ست وحرم الطعام علی الصائم و ہنگامیکہ حرام شود خوردن و نوشیدن بر روزہ دار درین روز ہمہ نمازہا را در اول وقت گذارد وصلی المرۃ الثانیۃ الظہر حین کان ظل کل شئ مثلہ و بگذارد جبرئیل دوم بار در روز دیگر ظہر را ہنگامیکہ گشت سایہ ہر چیزی مانند آن لوقت العصر بالامس نزد نماز عصر کہ دیروز بود تو صلی العصر حین کان ظل کل شئ مثلیہ پستر بگذارد نماز عصر را ہنگامیکہ گشت سایہ ہر چیزی دو چندان ثم صلی المغرب لوقتہ الاول پس بگذارد نماز مغرب را بر وقت او کہ در اول روز گذاردہ بود ازین حدیث معلوم گشت کہ نماز مغرب را یک وقت است بخلاف نمازہای دیگر چنانچہ قول جدید شافعی ست ثم صلی العشاء الاخرۃ

شرح ابی الطیب

قولہ برق الفجر بفتح الراء ای طلع قولہ وصلی المرۃ الثانیۃ الظہر حین کان ظل کل شئ مثلہ لوقت العصر بالامس ای فرغ من صلوۃ الظہر حین صار ظل کل شئ مثلہ مستقبلا و متصلا لوقت العصر بالامس فعلی ہذا معنی قولہ ثم صلی العصر حین صار ظل کل شئ مثلہ ای ابتدأہا حین صار ظل کل شئ مثلہ بہذا التاویل تبین ان الظہر فی الیوم الثانی والعصر فی الیوم الاول لم یکونا فی وقت واحد کما یدل علیہ ظاہر اللفظ وہذا لیتعین بہما وقت الظہر و یعرف ان الوقت من شروع الصلوۃ فی اولی المرتین الی الفراغ منہا فی المرۃ الثانیۃ وہذا معنی قولہ الوقت فیما بین ہذین الوقتین ای وقت الشروع فی المرۃ الاولی و وقت الفراغ فی المرۃ الثانیۃ وقال النووی و احتج الشافعی و الاکثرون بظاہر الحدیث الذی نحن فیہ یعنی بہ ما رواہ مسلم عن عبد اللہ بن عمر ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا صلیتم الفجر فانہ وقت الی ان یطلع قرن الشیطان ثم اذا صلیتم الظہر فانہ وقت الی ان یحضر العصر فاذا صلیتم العصر فانہ وقت الی ان تصفر الشمس فاذا صلیتم المغرب فانہ وقت الی ان یسقط الشفق فاذا صلیتم العشاء فانہ وقت الی نصف اللیل وقالوا واجابوا من حدیث جبرئیل علیہ السلام بان معناہ فرغ من الظہر حین صار ظل کل شئ مثلہ وشرع فی العصر فی الیوم الاول حین صار ظل کل شئ مثلہ فلا اشتراک بینہما وہذا التاویل متعین لیجمع بین الاحادیث ولانہ اذا حمل علی الاشتراک یکون اخر وقت الظہر مجہولا لانہ اذا ابتدأ بہا

قوت المغتذی

حین برق الفجر بفتح الراء

عارضۃ الاحوذی

انہ ان کان فی الصلوۃ الغی الشک وان کان فی غیر صلوۃ اخذ بالشک الرابع انہ یقطع الصلوۃ الخامس قال ابن حبیب ان خیل الیہ ان ریحا خرجت منہ فلا یتوضأ الا ان یتیقن ذلک فمن اوجب الوضوء تعلق بان العبد مامور بالیقین و من استحب تعلق بان یقین الطہارۃ معہ والشک ابتداء ضعیف فلا یقبل من ان یؤثر فی الاستحباب ثم الثالث انہ اذا قرئ بالشک وجود الصلوۃ لو یعتبر لا نقدح فی الصلوۃ بیقین صحیح والقول الرابع یرجع الی الاول لانہ ما یشترط فی ابتداء الصلوۃ اشترط فی اثنائہا

عارضۃ الاحوذی

کستر العورۃ ونحوها وتوجیه قول ابن حبیب ان الحدث اخرج الریح من الاصل وبقی القول علی ظاهره وتحقیقه ان الریح یتفق منه التخییل فاما البول فانه لا یتصور فیه تخییل وذلك من تصوره فی الصلوۃ یکون کما یتصوره فی غیر الصلوۃ والامر فیهما واحد بدلیل قوله اذا کان احدکم فی المسجد فوجد بین الیتیه ریحا فلا یخرج فراعی الغاء التخییل دون اقتران الصلوۃ ولا یبقی الامن شك فی نقض طهارته بالیقین لا یرتفع بالشك ابدا عند احد وانما یمتزج الامر علی الضعفاء بغیره فیشکل علیهم الفرق

شرح سراج احمد

حین ذهب ثلث اللیل پستر بگذارد نماز عشاء دوم را کہ در اخیر روز بود ہنگامیکہ رفت ثلث شب ثم صلی الصبح حین اسفرت الارض پستر بگذارد نماز صبح را ہنگامیکہ روشن شد زمین وزوال فلس گشت ثم التفت الی جبرئیل پستر التفات کرد بسوی من جبرئیل فقال یا محمد هذا وقت الانبیاء من قبلك پس گفت ای محمد این وقت نماز پیغمبرانست

شرح ابی الطیب

حین صار ظل کل شئ مثله لو یعلم متی فرغ منها وحتی یکون آخر وقت الظهر مجهولا ولا یحصل بیان حدود الاوقات واذا حمل علی ما اولناه حصل معرفة اخر الوقت وانتظمت الاحادیث علی اتفاق وبالله التوفیق انتهی اقول هذا تاویل حسن لو لم یعارضه صریح وقد عارضه ما فی النسائی فانه رواه عن جابر بن عبد الله ان جبرئیل اتی النبی صلی الله علیه وسلم یعلمه مواقیت الصلوۃ فتقدم جبرئیل ورسول الله صلی الله علیه وسلم خلفه والناس خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم فصلی الظهر حین زالت الشمس واتاه حین کان الظل مثل شخصه فصنع کما صنع فتقدم جبرئیل ورسول الله صلی الله علیه وسلم خلفه والناس خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم فصلی العصر الی ان قال ثم اتاه فی الیوم الثانی حین کان ظل الرجل مثل شخصه فصنع کما صنع بالامس فصلی الظهر ثم اتاه جبرئیل حین کان ظل الرجل مثلی شخصه فصنع کما صنع بالامس فصلی العصر فهذا صریح فی انه تقدم للامامة للظهر فی الیوم الثانی بعد صیرورة ظل الرجل مثل شخصه کما صنع فی العصر فی الیوم الاول فالظاهر ان حدیث جبرئیل علیه السلام منسوخ بالاحادیث الواردة بعده مثل الحدیث الذی رواه مسلم او یقال ینتهی وقت العصر بصلوۃ الظهر فی الیوم الثانی فی الوقت الذی صلی العصر فیه فی الیوم الاول فیثبت وقت الظهر من الزوال الی ما بعد المثل قدر صلوۃ الظهر وبه یثبت ما ذهب الیه مالك وطائفة من العلماء اذا صار ظل کل شئ مثله دخل وقت العصر ولم یخرج وقت الظهر بل یبقی بعد ذلك قدر اربع رکعات کما عزی الیه النووی واما الجمع بانه صلی العصر اولا حین صار ظل کل شئ مثله بعد ظل الزوال وصلی الظهر ثانیا حین کان ظل کل شئ مع ظل الزوال فبعید لحدیث النسائی ولان فئ الزوال کان قلیلا جدا لقوله فی الحدیث صلی حین کان الفئ مثل الشراك وهذا المقدار من الفئ یحصل ببعض الفاتحة فلا یتم الجمع بهذا التقریر والله اعلم بحقیقة الحال **قوله** هذا وقت الانبیاء من قبلك قال ابن العربی ظاهره ان هذه الصلوات فی هذه الاوقات مشروعة لمن قبلهم من الانبیاء ولیس کذلك وانما معناه هذا وقتك المشروع لك یعنی الوقت الموسع المحدود بطرفین الاول والاخر مثل وقت الانبیاء قبلك ای صلاتهم کانت موسعة الوقت

قوت المغتذی

هذا وقت الانبیاء من قبلك قال ابن العربی ظاهره یوهم ان هذه الصلوۃ فی هذه الاوقات کانت مشروعة لمن قبلهم من الانبیاء ولیس کذلك وانما معناه هذا وقت الشروع لك یعنی الوقت الموسع المحدود بطرفین الاول والاخر وقت الانبیاء قبلك یعنی مثله وقت الانبیاء قبلك ای صلاتهم کانت واسعة الوقت وذات طرفین

شرح سراج احمد

کہ پیش از تو بودند کہ ہر کدام را از ایشان بعضی ازان اوقات دادہ شدہ بودند اگرچہ مجموع اوقات خمس مخصوص این امت ست والوقت فیما بین ھذین الوقتین یعنی وقت نماز درمیان این دو وقت ست وفی الباب عن ابی ھریرۃ و درباب اوقات صلوۃ حدیثی مروی گشتہ است از ابی ہریرہ چنانکہ اخراج کردہ آنرا امام احمد و بریدۃ و مروی گشتہ است از بریدۃ الاسلمی و ابی بردہ چنانکہ اخراج کردہ مسلم وابی موسی الاشعری چنانکہ اخراج آن کردہ امام طحاوی وابی مسعود الانصاری وابی سعید الخدری کما اخرجہ احمد والطحاوی از عمرو بن حزم اخراج کردہ عبدالرزاق و اسحق واز ابی مسعود اسحق اخراج کردہ و جابر بن عبداللہ و عمرو بن حزم والبراء بن عازب وانس بن مالک و احمد وابوداود ونسائی از ابن عمرو وابونعیم در حلیہ از معاذ و دارقطنی از ابن عمر وبیہقی از مالک و ابن عساکر از ابن عمر موقوف از عبید اللہ وعبداللہ بن نافع از نافع از ابن عمر

حدثنا احمد بن محمد بن موسی ثنا عبداللہ بن المبارک اخبرنی حسین بن علی بن الحسین

انی وھب بن کیسان عن جابر بن عبداللہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال امنی جبرئیل فذکر نحو حدیث ابن عباس بمعناہ پس ذکر کردہ جابر بن عبداللہ حدیث را مانند حدیث ابن عباس کہ مصنف ذکر کردہ در الفاظ و معنے ولو یذکر فیہ وذکر نکردہ است جابر در حدیث لفظ وعبارت لوقت العصر بالامس راوی حدیث

جابر فی المواقیت قد رواہ عطاء بن ابی رباح وعمرو بن دینار وابو الزبیر عن جابر بن عبداللہ

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو حدیث وھب بن کیسان عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنے حدیث جابر بطرق متعددہ مروی گشتہ است قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن گفت مصنف حدیث عبداللہ بن عباس حدیثی ست حسن

شرح ابی الطیب

وذات طرفین والا فلم یکن ھذہ الصلوات علی ھذہ المیقات الا لھذہ الامۃ خاصۃ وان کان غیرھم قد شارکھم فی بعضہا وقد روی ابوداود فی حدیث العشاء اعتموا بھذہ الصلوۃ فانکم قد فضلتم بہا علی سائر الامم وکذا قال ابن سید الناس وقال یرید فی التوسعۃ علیھم فی ان للوقت اولا وآخرا الا ان الاوقات ھی اوقاتھم بعینہا **قولہ** والوقت فیما بین ھذین الوقتین التعریف للعھد ای اول وقت صلیت وآخر وقت وما بینہما فی صلوۃ امکن ذلک ھو الوقت واما المغرب فباعتبار ابتداء شروعہ وانتہاء صلاتہ لانہ صلاھا فی وقت واحد فی الیومین وھذا یقتضی نسخ حدیث جبرئیل لانھم اجمعوا علی ان وقت المغرب الی الشفق لاحادیث وردت فی ذلک

قوت المغتذی

مثل ھذا والا فلم یکن ھذہ الصلوۃ علی ھذہ المیقات الا لھذہ الامۃ خاصۃ وان کان غیرھم قد شارکھم فی بعضہا وقد روی ابوداود فی حدیث العشاء اعتموا بھذہ الصلوۃ فانکم قد فضلتم بہا علی سائر الامم وکذا قال ابن سید الناس یرید فی التوسعۃ علیھم فی ان للوقت اولا وآخرا الا ان الاوقات ھی اوقاتھم بعینہا والوقت فیما بین ھذین الوقتین قال ابن سید الناس یرید ھذین وما بینہما اما ارادتہ ان الوقتین اللذین اوقع فیھما الصلوۃ وقت لہما فتبین بفعلہ واما الاعلام بان ما بینہما ایضا وقت فبینہ قولہ علیہ الصلوۃ والسلام

عارضۃ الاحوذی

بین الظن والشک فالیقین یؤثر فیہ الظن والشک لا یؤثر فی الیقین بحال والظن ھو الخاطر الذی یعتضد باسباب ومقدمات والشک ھو الخاطر المفرد الذی لا یعضدہ شیء وھذا امر یعسر ضبطہ الا علی الاحبار وعلی مقارنۃ الظن بالیقین لا نعرفہ من روایۃ ابن وھب والاحبار الاھی وروی عن اصحابنا فی الاحتیاط بالوضوء اولی ما احمل علیہ الاحتیاط للعبادۃ السادسۃ قولہ اذا وجد احدکم ریحا بین الیتیہ فلا یخرج حتی یسمع صوتا او یجد ریحا فسوی بین الاول والثانی وھما مختلفان فی المعنی فالمراد

شرح سراج احمد

وقال محمد اصح شیء فی المواقیت حدیث جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وگفت امام بخاری صحیح ترین حدیثی در باب مواقیت صلوٰۃ حدیث جابر ست کہ از آنحضرت روایت کردہ است و نزد بعضی حدیث ابن عباس ست باب منہ باب است از باب سابق یعنی در بیان اوقات صلوٰۃ حدثنا هناد ثنا محمد بن فضیل عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان للصلوٰۃ اولا واٰخرا فرمود آنحضرت بدرستیکہ برای نماز گذاردن اول وقت ست و آخر وقت وان اول وقت صلوٰۃ الظهر حین تزول الشمس و بدرستیکہ اول وقت نماز ظهر ہنگامیست کہ زوال کند آفتاب و میل کند از دائرہ نصف النهار بجانب مغرب و آخر وقتها حین یدخل وقت العصر و آخر وقت ظهر ہنگامی ست کہ در آید وقت عصر یعنی مابین ہر دو وقت صلاتین وقت مہمل نیست وان اول وقت العصر حین یدخل وقتها و بدرستیکہ اول وقت نماز عصر ہنگامی ست کہ در آید وقت عصر وان آخر وقتها حین تصفر الشمس و بدرستیکہ آخر وقت نماز عصر ہنگامی ست کہ زرد شود آفتاب و نظیر رائی بران قرار گیرد وان اول وقت المغرب حین تغرب الشمس و بدرستیکہ اول وقت مغرب ہنگامی ست کہ غروب کند آفتاب وان آخر وقتها حین یغیب الشفق و بدرستیکہ آخر وقت مغرب ہنگامی ست کہ غائب شود شفق وان اول وقت العشاء الاٰخرۃ حین یغیب الافق و بدرستیکہ اول وقت عشای اخیرہ ہنگامی ست کہ غائب شود شفق کہ حمرت ست یا بیاض و اطلاق عشا بر مغرب نیز آمدہ است و لهذا عشای اخیرہ ذکر کرد وان آخر وقتها حین ینتصف اللیل و بدرستیکہ آخر وقت عشا ہنگامی ست کہ نیمہ شود شب یعنی پس از نیم شب نزد امام ما ابی حنیفہ نماز ہم رواست لیکن ترک استحباب گشت وان اول وقت الفجر حین یطلع الفجر و بدرستیکہ اول وقت نماز فجر ہنگامی ست کہ طلوع کند صبح صادق و مقدار زمان وی مختلف می باشد باختلاف امکنہ و ازمنہ

شرح ابی الطیب

قولہ اصح شیء فی المواقیت حدیث جابر یقتضی ان یکون صحیحا لان الاصح من الحسن لا ینزل عن درجۃ الصحۃ لکن قال ابن القطان حدیث جابر یجب ان یکون مرسلا لان جابر الم یذکر من حدثہ بذلک ثم لم یشاهد ذلک صبیحۃ الاسراء لما علم من انہ انصاری انما صحب بالمدینۃ قال و ابن عباس و ابو هریرۃ اللذان رویا ایضا قصۃ امامۃ جبرئیل لکن لا یلزم فی حدیثهما من الارسال ما فی روایۃ جابر لانهما قالا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ذلک و قصہ علیهما **قولہ** وان اول وقت العصر حین یدخل وقتها کان وقتہ کان معلوما عندهم **قولہ** ان آخر وقتها حین تصفر الشمس و ان آخر وقتها حین ینتصف اللیل المراد بهما آخر وقت المختار و المستحب لا وقتهما الی الغروب و الی الصبح الصادق و اما الجواب بان ما بعد الاصفرار لشدۃ الکراهۃ ملحق بالعدم کانہ لیس من الوقت اصلا فصار کان الوقت الی الاصفرار فصحیح من جهۃ التوجیہ والا فلا فائدۃ فی الحصر فی هذا القید الا انہ لا یجری فی العشاء مثلہ

قوت المغتذی

قال محمد اصح شیء فی المواقیت حدیث جابر قال ابن القطان حدیث جابر یجب ان یکون مرسلا لان جابرا لم یذکر من حدثہ بذلک ثم لم یشاهد ذلک صبیحۃ الاسراء لما علم من انہ انصاری انما صحب بالمدینۃ قال ابن عباس و ابو هریرۃ اللذان رویا ایضا قصۃ امامۃ جبرئیل فلیس یلزم فی حدیثهما من الارسال ما فی روایۃ جابر لانهما قالا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ذلک و قصہ علیهما

عارضۃ الاحوذی

باکاول وجود توهم وتخییل والمراد بالثانی وجود تحقیق و تیقن و بهذا یستقیم الکلام ویستلب القول ولو کان المعنی واحدا لکان تناقضا بینا السابقۃ اذا تیقن انہ احدث وتیقن انہ تطهر فشك بالسابق منهما فهذہ مسالۃ لوارها العلماء وذکر ابو المعالی فی کتاب نهایۃ المطلب فی درایۃ المذهب قال یبنی علی الحالۃ التی کانت قبلها فهو الان علی ضدها وهذا علی مذهبہ فی الغاء الشك وهو الصحیح من اقوالنا کما بیناہ ایضا ایضاحہ بالمثال ان امرأ مثلا علم انہ کان قبل الفجر محدثا ثم طلع الفجر فاجتمع لہ بعد الفجر

شرح سراج احمد

وان آخر وقتها حين تطلع الشمس و بدرستیکه آخر وقت نماز فجر ہنگامی ست که طلوع کند آفتاب وفی الباب عن عبد الله بن عمرو
کما اخرجه ابوداود واحمد قال ابو عیسی سمعت محمدا یقول گفت مصنف شنیدم امام بخاری را که میگفت حدیث الاعمش عن
مجاهد فی المواقیت اصح من حدیث محمد بن فضیل عن الاعمش حدیث اعمش که روایت کرده از مجاهد صحیح ترین چیز ہست
از حدیث محمد بن فضیل که او از اعمش روایت کرده وحدیث محمد بن فضیل خطاء وحدیث محمد بن فضیل خطاست اخطأ فیه
محمد بن الفضیل که خطا کرده دران حدیث محمد بن فضیل حدثنا هناد ثنا ابو اسامة عن ابی اسحٰق الفزاری عن الاعمش
عن مجاهد قال کان یقال گفت مجاهد بود که گفته میشد در زمان صحابه اینکه ان للصلوٰة اولا واٰخرا بدرستیکه برای نماز اول وقت ست
وآخر وقت فذکر نحو حدیث محمد بن فضیل عن الاعمش نحوه بمعناه پس ذکر کرد ابو اسحق فزاری مانند حدیث محمد بن فضیل
که روایت از اعمش کرده مانند آن در الفاظ ومعنی آن حدثنا احمد بن منیع والحسن بن الصباح بفتح صاد مهمله وفتح موحده مشدده
ودر آخر حای مهمله است البزار واحمد بن محمد بن موسی المعنی واحد یعنی معنی هر یکی واحد ست وموافق اند در معنی ودر الفاظ تفاوت ست
قالوا انا اسحٰق بن یوسف الازرق بتقدیم زا بر را عن سفیان عن علقمة بن مرثد عن سلیمان بن بریدة عن ابیه بریدة
قال اتی النبی صلی الله علیه وسلم رجل گفت بریده آمد نزد آنحضرت مردی فسأله عن مواقیت الصلوٰة پس پرسید آنحضرت را
از اوقاتهای نماز فقال اقم معنا ان شاء الله پس فرمود آنحضرت اقامت کن وباش نزد ما اگر خواهد حق تعالی بیان کنم ترا اوقات نماز را
فامر بلالا فاقام حین طلع الفجر پس امر فرمود بلال را پس تکبیر نماز کرد ہنگامیکه برآمد وطلوع نمود آثار شمس که صبح صادق بود ثم ١٦
امره فاقام حین زالت الشمس فصلی الظهر پستر امر فرمود بلال را پس اقامت نماز کرد ہنگامیکه زوال کرد آفتاب پس بگذارد نماز
ظهر را ثم امره فاقام فصلی العصر والشمس بیضاء مرتفعة پستر امر فرمود بلال را پس اقامت نماز کرد پس بگذارد نماز عصر را وحالیکه
آفتاب سفید وبلند از افق بود ثم امره بالمغرب حین وقع حاجب الشمس پستر امر فرمود بلال را باقامت
مغرب ہنگامیکه بیفتاد کناره آفتاب وفرو رفت در زمین ثم امره بالعشاء فاقام حین غاب الشفق پستر
امر فرمود بلال را پس اقامت نماز کرد ہنگامیکه غائب شد حمرت ثم امره من الغد
پستر امر فرمود از دیگر روز برای نماز فجر فنور بالفجر پس روشن کرد
به نماز فجر ودر اسفار بگذارد ثم امره بالظهر فابرد پستر امر فرمود
بلال را باقامت نماز ظهر پس سردی کرد بظهر یعنی در آخر وقت بگذارد وانعم ان یبرد

شرح ابی الطیب

قوله اقم معنا ان شاء الله کانه للتبرک والا فلم یعرف تقیید الامر بمثل هذا الشرط **قوله** حین وقع حاجب الشمس
ای غرب وسقط ومنه مواقع النجوم یعنی مغاربها ومساقطها وحاجب الشمس طرفها والمراد الطرف الاعلی الذی
بغروبه یتم غروب الشمس **قوله** فابرد وانعم ان یبرد ای اطال الابراد واخر الصلوٰة ومنه انعم النظر فیه اذا اطال
التفکر فیه قاله فی المجمع وقال غیره فانعم ای بالغ یقال احسن الی فلان وانعم ای زاد فی الاحسان وبالغ
والمعنی زاد فی الابراد لصلوٰة الظهر وبالغ فی الابراد علی اول اوقات
الابراد حتی یتم انکسار وهج الحر ای شدة حر الظهر

عارضة الاحوذی

ان توضأ واحدث ولم یتحقق ایهما اسبق واراد صلوٰة الصبح قیل له علی الغاء الشك انت الان متطهر وذلك لان الحدث الیقین قبل الفجر قبل رفع الطهر الیقین بعد الفجر والحدث الذی کان منه بعد الفجر لا یعلم هل هو قبل الطهارة المتیقنة او بعدها فیلغی الشك ویبنی علی الیقین من الطهارة ولو علم انه کان قبل الفجر متطهرا قیل له انت الان علی حدث لان ذلك الطهر المتیقن قبل الفجر قد ارتفع بالحدث المتیقن بعده والطهارة المتیقنة التی کانت بعده ایضا یمکن ان تکون بعد الحدث فترفعه او قبله فلا تؤثر فیه فیبقی یقین الحدث علی حاله

حل اللغة

افق بالضم وضمتین کرانہ آفاق جمع ... آسمان یا از کرانهای ... باد جنوب ... صبا ... منتهی الارب

شرح سراج احمد

پس ترا ماتی کرد و مبالغہ نمود در سرد گردانیدن آن وقت چنانکہ شکست یافت گرمی تمام تو ق حدیث مذکور الست کہ این ابراد و مبالغہ دران
بجہت تاخیر از اول وقت بود چنانکہ در دیگر نمازہا کردند و ابراد ظہر صیف بجہت آنکہ شدت حرارت فیح جہنم ست و این سال کہ آنحضرت گذاردہ
فصل تابستان بودہ باشد. ثم امرہ بالعصر فاقام والشمس اخر وقتہا پس امر فرمود آنحضرت بلال را باقامت عصر پس اقامت
کرد در حالیکہ آفتاب آخر وقت بود فوق ما کانت زیادہ از انچہ آفتاب بود در روز اول ثم امرہ فاخر المغرب الی قبیل ان یغیب
الشفق پس امر فرمود بلال را پس تاخیر کرد در مغرب تا پیش از غائب شدن شفق درین عبارت اشارت ست بتاخیر مغرب درین روز
نسبت بروز اول یعنی متصل غروب بگذارد و ہمین قدر کرد کہ پیش از شفق گذارد ثم امرہ بالعشاء فاقام حین ذہب ثلث
اللیل پس امر فرمود بلال را باقامت نماز عشا پس اقامت کرد ہنگامیکہ گذشت سوم حصہ از شب بدانکہ وقت جواز عشا تا طلوع
صبح ست و نزد امام ابی حنیفہ تاخیر عشا تا ثلث لیل مستحب ست و تا نیم شب وقت جواز ست بی کراہت و بعد از نیم شب با کراہت و
نزد بعضی تا نیم شب با کراہت بی اثم و بعد از نیم شب با اثم بود ثم قال این السائل عن مواقیت الصلوٰۃ پس فرمود آنحضرت
کجاست آن سوال کنندہ از اوقات صلوٰۃ و کیست آن فقال الرجل انا پس گفت آن مرد منم یا رسول اللہ فقال مواقیت الصلوٰۃ
کما بین ہذین پس فرمود آنحضرت وقتہای نماز درمیان این دو وقت اند کہ دیدی یعنی اول و آخر آنرا شناختی و ما بین
آن ہم وقت ست قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن غریب صحیح گفت مصنف این حدیث ست کہ حسن و غریب و صحیح ست و قد
رواہ شعبۃ عن علقمۃ بن مرثد ایضا و تحقیق روایت کردہ این حدیث را شعبہ از علقمہ نیز چنانکہ سفیان از علقمہ روایت
کردہ **باب** ما جاء فی التغلیس بالفجر باب ست در بیان انچہ آمدہ است در تاریکی گذاردن نماز فجر حدثنا

قتیبۃ عن مالک بن انس ح قال وثنا الانصاری نا معن نا مالک عن یحیی بن سعید عن

عمرۃ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت ان کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیصلی الصبح

شرح ابی الطیب

قولہ والشمس مبتدأ خبرہ حیۃ محذوف والمراد بہا ہہنا صفاء لونہا **قولہ** اخر وقتہا بالتشدید فعل
ماض من باب التفعیل فوق ما کانت ای فوق الصلوٰۃ فی العادۃ ای اخرہا تاخیرا زائدا علی العادۃ بان اوقعہا
قبل الاصفرار **قولہ** فقال الرجل انا ای السائل انا او انا السائل او انا ہو جئنا **قولہ** مواقیت الصلوٰۃ کما بین
ہاتین الکاف زائدۃ ای مواقیت الصلوٰۃ علی وجہ الجواز فی البعض والاستحباب فی البعض بین ہاتین الوقتین
لما فی الروایات بدون الکاف یعنی تجوز الصلوٰۃ فی جمیعہ فی اولہ واوسطہ واخرہ والمراد بالاخر وقت الاختیار
اذ یجوز صلوٰۃ الظہر بعد الابراد التام ما لم یدخل وقت العصر ویجوز العصر بعد ذلک التاخیر
ویجوز العشاء بعد ثلث اللیل **باب** ما جاء فی التغلیس بالفجر **قولہ** ان کان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم لیصلی ان مخففۃ من المثقلۃ واللام فی جوابہا دال علیہا للفرق بینہا
وبین التی بمعنی ما وقال ابن مالک اللام فیہ للابتداء وقد دخل الخبر وہو جائز عند الکوفیۃ وعلی تقدیر

قوت المغتذی

ان کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیصلی الصبح قال ابن سید الناس علی معنی التاکید وان مخففۃ

عارضۃ الاحوذی

فہذہ الدقیقۃ
قیل لہ ابنی علی الحالۃ
المخالفۃ للسابقۃ
اولا الناشئۃ اذا
خرجت ریح من
القبل قال ابو حنیفۃ
لا وضوء فیہا وقال
الشافعی فیہا وضوء
لقول النبی صلی اللہ
علیہ وسلم لا وضوء
الا من حدث او ریح
وہذا عام ودلیلنا
ان ذلک من القول
خارج علی المعتاد
بدلیل انہ لو وجد
الصوت من غیر
المخرج لم یوجب
وضوء کالجشاء
کذلک الریح مثلہ
وقد بیناہا فی
مسائل الخلاف
وذکرنا قول بعض
الاطباء فیہ و
اوضحناہا قولہ حتی
یسمع صوتا او یجد
ریحا معناہ حتی
یحقق ذلک و
یتیقنہ اذا کان

شرح سراج احمد

تحقيق بود آنحضرت که هر آئينه ميگذارد نماز صبح را فتنصرف النساء پس برگشتند زنان از نماز قال الانصاري گفت انصاري اين عبارت رفتمر النساء متلففات بمروطهن پس ميرفتند زنان بعد از گذاردن نماز درحاليکه پيچيده و پوشيده مي بودند رويها و بدنها را بچادرها و گليمهاي خود را ما يعرفن من الغلس شناخته نميشدند اين زنان از جهت تاريکي و قيد پيچيدن و پوشيدن روي و بدن بجهت آنست که اگر کشاده باشد البته شناخته ميشدند درين قسم از تاريکي که دران وقت مي باشد و گاهي با وجود پوشيدن نيز بعضے شخصات ميتوان شناخت و تاريکي دران وقت آن قدر بود که شناخته نميشدند بآن و اين حديث بدانچه در حديث ابي هريره است که مي شناخت مرد همنشين خود را منافات ندارد وقال قتيبة متلفعات و گفت قتيبه بن سعيد لفظ و عبارت متلفعات بعين مهمله بجاي فا و بفاء در عبارت انصاري ست وفي الباب عن ابن عمر و انس و قيلة ابنة مخرمة چنانکه اخراج کرده از روي طبراني و عبد الرزاق از ابن الزبير و ام سلمه اخراج کرده اند قال ابوعيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح وهو الذي اختاره غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم و آن چيزيست که اختيار کرده آن را بسيار کسان از اهل علم از صحابه منهم ابوبكر وعمر بعضے از صحابه که اختيار کرده اند نماز صبح را در غلس ابوبکر و عمر رضي الله عنهما و عبد الرزاق از خرشة بن الحر اخراج کرده که گفت کان عمر بن الخطاب يغلس بالصلوة الصبح ويسفر ويصليها بين ذلك و نيز عبد الرزاق از ابي عثمان نهدي اخراج کرده

شرح ابي الطيب

مبتدأ محذوف عند البصرية اى هو يصلي **قوله** قال الانصاري هو اسحق بن موسى الانصاري **قوله** متلففات بمروطهن بفائين منصوب على الحالية اى مستترات وجوههن و ابدانهن المرط بالكسر كساء من صوف او خز يوتزر به واكثر ما يستعمل للنساء وقيل الجلباب وقيل الملحفة **قوله** ما يعرفن من الغلس ما نافية اى ما يعرفهن احد و في رواية للبخاري ولا يعرف بعضهن بعضا **قوله** من الغلس من تعليلية اى لاجل الغلس وهو ظلمة آخر الليل ثم انه يستعمل على الاتساع فيما بقي منه بعد الصباح وقيل من غلس المسجد اى من اجل ظلمته وعدم اسفاره لانه ما كان يظهر النور الا قريبا من طلوع الشمس لقرب السقف من الارض وضيق المسجد وعدم السرج والشماع **قوله** وقال قتيبة متلفعات بعين مهملة بعد الفاء والتلفع هو التلفف الا ان فيه زيادة تغطية الراس فكل متلفع متلفف وليس كل متلفف متلفعا **قوله** وهو الذي اختاره غير واحد من اهل العلم وقال الامام ابو حنيفة بالاسفار لما سيأتي من الحديث في الباب الآتي

قوت المغتذي

من الثقيلة المؤكدة واللام لازمة بعدها للفرق بينها وبين التي بمعنى ما فتمر النساء متلففات بفائين بمروطهن قال ابن العربي المرط كساء واكثر ما يستعمله النساء وقال ابن فارس هو ملحفة يوتزر بها وقال قتيبة متلفعات بعين مهملة بعد الفاء قال ابن العربي التلفع هو التلفف الا ان فيه زيادة تغطية الراس فكل متلفع متلفف ولا عكس

عارضة الاحوذي

من اهل السهو فان كان اصم تعلق الحكم في الوجود بكل صوت يخرج من الدبر ريح وليس كل ريح صوتا

باب الوضوء من النوم

ابو العالية عن ابن عباس انه راى النبي صلى الله عليه وسلم نام وهو ساجد حتى غط او نفخ ثم قام فصلى فقلت يا رسول الله انك نمت فقال ان الوضوء لا يجب الا على من نام مضطجعا فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله قتادة عن انس بن مالك قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينامون فيقومون فيصلون ولا يتوضون الاسناد زاد ابو داود في حديث انس كان اصحاب رسول الله

شرح سراج احمد

کہ گفت صلّی بنا عمر الغداۃ ثم انصرف حتی عرف کل ذی بال ان الشمس قد طلعت فقیل لہ ما فرغت حتی کادت الشمس تطلع فقال لو طلعت لا تلفتنا غیر غافلین ومن بعدھم من التابعین وقول کنانی ست کہ پس از صحابہ بودند از تابعین وبہ یقول الشافعی واحمد واسحق یستحبون التغلیس بصلوۃ الفجر وبآن قائل گشتہ اند شافعی واحمد واسحق ومستحب میگویند گذاردن نماز فجر را در تاریکی **باب** ماجاء فی الاسفار بالفجر باب ست در بیان انچہ آمدہ است در گذاردن نماز فجر در روشنی حدثنا ھناد ثنا عبدۃ عن محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادۃ عن محمود بن لبید بفتح لام وکسر بای موحدہ ابو نعیم المدنی الانصاری الاشہلی ولادت او در عہد آنحضرت بودہ واز آنحضرت احادیث بسیار روایت کردہ گفت بخاری مر او را صحبت بودہ وذکر کردہ او را مسلم در طبقۂ دوم از تابعین گفت ابن عبد البر صواب قول بخاری ست وثابت کردہ برای وی صحبت در سنہ ست وسبعین وفات کرد عن رافع بن خدیج بفتح خای معجمہ وکسر دال مہملہ وسکون تحتیہ وجیم ابو عبد اللہ وگویند ابو خدیج رافع بن خدیج بن رافع بن عدی الانصاری الحارثی الاوسی المدنی حاضر شد بدر صغری را وحاضر شد احد وخندق وجمیع مشاہد را ودر جامع الاصول لفظ اکثر المشاہد ست ونیز در جامع الاصول نوشتہ است اصابہ سہم یوم احد فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا اشہد لک یوم القیمۃ وانتقضت جراحتہ زمن عبد الملک بن مروان فمات سنۃ ثلث وسبعین وقیل سنۃ اربع وستین بالمدینۃ ولہ ست وثمانون سنۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول گفت رافع بن خدیج شنیدم آنحضرت را کہ میفرمود اسفروا بالفجر اسفار کنید بفجر ودر روشنی بگذارید آنرا فانہ اعظم للاجر ودر بعضی نسخ الاجر واقع ست پس بدرستیکہ اسفار بفجر بزرگ تر ست از جہت مزد وثواب ظاہر متبادر از عبارت حدیث آنست کہ شروع وقت اسفار کند بصبح انکشاف وتنویر وانتشار اوست وہرچہ جز این گفتہ اند تاویل وتکلف ست وحد اسفار چنانکہ از مشایخ مذہب ما منقول ست آنست کہ قرأت مسنون کہ از چہل تا شصت یا زیادہ تا صد ست بطریق ترتیل تواند خواند وبعد از فراغ نماز کہ فرضا سہوی در طہارت ظاہر شود ممکن باشد او را اعادۂ وضوء ونماز پیش از طلوع آفتاب وگفتہ اند کہ ابوبکر وعمر نیز ہمچنین کردہ اند۔

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الاسفار بالفجر **قولہ** اسفروا بالفجر فانہ اعظم للاجر ای صلوھا فی وقت الاسفار او طولوھا الی الاسفار وھو اختیار الطحاوی من اصحابنا قال بعض العلماء وھذا التاویل اقوی جمعا بین الاحادیث التی وردت فی التغلیس والاسفار وقال صاحب الازھار ھکذا اختارہ الشارحون ولیس بمختار فی المذھب

قوت المغتذی

اسفروا بالفجر قال ابن العربی الاسفار الضوء ماخوذ من اسفر ای تبین وانکشف واتضح لئلا یظل المصلی فی شک من دخول الوقت قال فی النہایۃ قالوا یحتمل انہم حین امروا بتغلیس صلوۃ الفجر فی اول وقتہا کانوا یصلونہا عند الفجر الاول حرصا ورغبۃ فقال اسفروا بہا ای اخروھا الی ان یطلع الفجر الثانی وتحققوہ ویقوی ذلک انہ قال لبلال نور بالفجر قدر ما یبصر القوم مواقع نبلہم وقیل ان الامر بالاسفار خاص باللیالی المقمرۃ لان اول الصبح لا یتبین فیہا فامروا بالاسفار احتیاطا انتہی +

عارضۃ الاحوذی

صلی اللہ علیہ وسلم ینامون حتی تخفق رؤسہم ثم یقومون ولا یتوضؤن قوی اما حدیث ابن عباس فضعیف مرکب علی نوم ابن عباس عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابو خالد یزید الدالانی ضعیف والصحیح ما رواہ سعید بن ابی عروبۃ عن ابن عباس قولہ وروی ابوداود عن علی قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکاء السہ العینان وفی روایۃ فاذا نامت العینان استطلق الوکاء ولو یثبت فی سندہ بقیۃ وعندہ مناکیر وفیہ غیرہ وقد روی ابو عیسی حدیث صفوان ابن عسال المتقدم امرنا ان لا ننزع خفافنا ثلثۃ ایام الا من جنابۃ لکن من غائط

شرح سراج احمد

شافعی تغلیس ست یعنی در اول وقت بتاریکی گذاردن و میگویند مراد باسفار تاخیر ست تا یقین گردد که صبح طلوع کرده و عدم مبادرت
نزد ظن بطلوع و بی شک اجر در ادای نماز نزد یقین بدخول وقت اعظم و افضل خواهد بود و این تاویل بعید ست چه متبادر از حدیث
آنست که افضلیت از جهت خصوصیتی ست که در اسفار ست نه از جهت تحقیق وقت که وی عام ست اوقات تمام نمازها را و بعضی
گفته اند امر باسفار در شبهای مهتابی ست احتیاطاً از جهت عدم تبیین فجر دران شبها و امام طحاوی گفته که از ائمه مذهب ما ست
که ابتدا بغلس کند و ختم باسفار جمع کند میان هردو بتطویل قرارت و گفته اند که این تاویل اولی و احسن ست که بدان توفیق میان
احادیث حاصل میگردد و لیکن ظاهر مذهب حنفی آنست که ابتدا و ختم هردو باسفار کند و چندان تاخیر نکند که شک در طلوع آفتاب
گردد و در روایتی از امام احمد تقدیم افضل ست و در روایتی دیگر اسفار و در روایتی دیگر اعتبار بحال مقتدیانست که افضل
جماعت احب و اولی ست و در حدیث معاذ بن جبل ست که گفت فرستاد مرا پیغمبر خدا صلی الله علیه وسلم بیمن و فرمود در شتا
تغلیس کن بفجر و تطویل کن قرارت را آن قدر که طاقت آرند مردم و چنان مکن که ملول شوند ایشان و در صیف اسفار کن که شب کوتاه
است و مردم خوابناک توقف کن تا همه حاضر آیند و گفته اند که این دو روایت بر تقدیر یست که همه حاضر آیند یا بعضی و اگر همسایها همه تاخیر
کنند پس اولی تاخیر ست بخلاف و امام شافعی و ائمهٔ دیگر که تعجیل در صلوات مستحب دارند گویند که در تقدیم مسارعت ست در ادای عبادت
پس افضل باشد بحکم قول حق سبحانه تعالی و سارعوا الی مغفرة من ربکم و ما میگوئیم که در اسفار تکثیر جماعت ست و بیشک تکثیر جماعت افضل ست و مسارعت
بمغفرت در چیزیست که افضل ست نزد خدا و معنی فقهی درین باب آنست که تاخیر فجر تا آخر وقت مباح ست باجماع بکراهت و تقلیل
جماعت امری مکروه ست و اندا ختن مردم در مشقت نیز مکروه ست چنانکه معاذ را منع کرد از تطویل قرارت و فرمود افتان انت و حال
آنکه تطویل قرارت در نماز سنت ست فوق تعجیل آن در اول وقت و نیز نشستن در جای نماز تا بر آمدن آفتاب مستحب ست و رعایت
تا کد آن در اسفار میسر ست و در تغلیس متعسر و اصحاب ما میگویند که ثابت در روایات از فعل آنحضرت اسفار ست و آنچه مرویست از تغلیس
اگر ثابت شود شاید که در سفر یا باشد بجهت عذر سفر بوده و لهذا چون آنحضرت در مزدلفه تغلیس کرد گفتند که در غیر وقت معهود نماز
کرد چنانچه در روایات آمده است و حدیث عائشه که در باب اول گذشته معارض باین حدیث ست و قول ارجح ست از فعل نزد ما
چنانکه در کتب اصول ست و شاید که آن در وقتی بود که زنان مامور بودند به بیرون آمدن بنماز بعد از ان منسوخ گشت به مامور گشتن ایشان
بگذاردن نماز در خانها و پرده گرفتن ایشان و این همه از ترجمهٔ شیخ عبد الحق نوشته است و فی الباب عن ابی برزة الاسلمی
و جابر بن عبد الله و بلال بن رباح و از ابن مسعود نیز آمده است چنانکه اخراج کرده طبرانی و اسناد او واهی ست و اخراج کرده آنرا باسناد
صحیح از ابن مسعود از فعل وی و ابن حبان در ضعفا از ابی هریره اخراج کرده و روایت کرده امام طحاوی از علی مرتضی رض انه کان یصلی
الفجر و هم یتراؤن الشمس مخافة ان تطلع و روایت گشته است از ابراهیم نخعی که گفت ما اجتمع اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم
علی شیٔ ما اجتمعوا علی التنویر و از انس بن مالک ست که گفت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی الصبح حین یفسح البصر اخرجه
قاسم بن ثابت و النسائی و ابن حبان از رافع اخراج کرده که اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر و طیالسی نیز از رافع اخراج کرده
که گفت اسفروا بالصلوة الصبح حتی یری القوم مواقع نبلهم و دیلمی در فردوس از انس اخراج کرده که اسفروا بالفجر یغفر لکم و نیز از انس
اخراج کرده که من نور بالفجر نور الله فی قلبه و قبره و قبل صلاته و خطیب و ابن عساکر از رافع اخراج کرده که گفت آنحضرت اسفروا بالفجر
فانها اسفرة و بزار و طبرانی در اوسط از ابی هریره اخراج کرده که آنحضرت فرمود لا تزال امتی علی الفطرة ما اسفروا بالصلوة الفجر

عارضة الاحوذی

وبول ونوم صحیح
الغریب قوله غط
هو تردید النفس
فی الحلق حتی یکون
له صوت و قوله
حتی تخفق رؤسهم
یعنی تضطرب
تستقل قلیلا ثم
تعلوا قامة والوکاء
هو الرباط الذی
یشد به الشیٔ والسه
لغة فی الاست وهو
اصله الاحکام فی
خمس مسائل
اختلف الناس
فی النوم علی ثلثة
اقوال الاول ان
قلیل النوم وکثیره
ینقض الوضوء قاله
اسحق وابو عبیدة
ویروی عن المزنی
الثانی ان النوم لا
ینقض الوضوء
بحال ویوثر ذلک عن
ابی موسی الاشعری
وابی مجلز بن حمید
من التابعین وقال
اسحق وصححه بقوله

نهاية الاحوذی

من نام فليتوضأ لكن من غائط و بول ونوم هذا عام في قليله وكثيره وتعلق لابي موسى بان النوم انما يكون حدثا لما يكون منه من الاسترسال في الريح والصوت فاذا اضبط ذلك من نفسه او ضبط عليه لم ينقض وضوءه ولانه شك والشك لا يوجب حكما القول الثالث الفرق بين قليل النوم وكثيره وهو قول فقهاء الامصار والصحابة الكبار والتابعين فاما قولهم ان النوم لا ينقض الوضوء فساقط لاحاديث الواردة في وجوب الوضوء من النوم وما نزلت اية الوضوء الا في النائمين واما قول من قال ان

شرح سراج احمد

وقد روى شعبة والثوری هذا الحديث عن محمد بن اسحق وتحقيق روايت كرده شعبه وثوری اين حديث را از محمد بن اسحق ورواه محمد بن عجلان ايضا عن عاصم بن عمر بن قتادة وروايت كرده آن حديث را محمد بن عجلان نيز از عاصم قال ابو عيسى حديث رافع بن خديج حديث حسن صحيح گفت مصنف حديث رافع بن خديج حديثی است حسن صحيح وقد رای غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم والتابعين الاسفار بصلوٰة الفجر وتحقيق اعتقاد كرده اند بسيار كس از اہل علم از صحابہ وغير ايشان از تابعين اسفار را در نماز فجر وبه يقول سفيان الثوری وبآن قائل گشته است سفيان ثوری وقال الشافعی واحمد واسحق معنی الاسفار ان يضح الفجر وگفت امام شافعی واحمد واسحق معنی اسفار آنست كه واضح شود فجر ويقين بفجر شود فلا يشك فيه پس شك كرده نشود در طلوع فجر ولم يروا ان معنی الاسفار تاخير الصلوٰة واعتقاد نكرده اند كه بدرستيكه معنی اسفار تاخير نماز ست ودر تاويل شافعی وغيره نظر ست زيرا كه قد اخرج الطبرانی وابن عدی من رواية هريرة بن عبد الرحمن سمعت جدی رافع بن خديج يقول قال رسول الله صلی الله عليه وسلم لبلال يا بلال ثوب بصلوٰة الصبح حتی يبصر القوم مواقع نبلهم من الاسفار وروی الطحاوی عن علی انه كان يصلی الفجر وهم يتراؤن الشمس مخافة ان تطلع **باب** ما جاء في التعجيل بالظهر باب ست در بيان انچه آمده است در شتابی كردن بنماز ظهر حدثنا هناد نا وكيع عن سفيان عن حكيم بن جبير عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت ما رايت احدا كان اشد تعجيلا للظهر من رسول الله صلی الله عليه وسلم ولا من ابی بكر ولا من عمر گفت عائشه صديقه نديدم هيچكس را كه بود زياده تر از روی تعجيل برای نماز ظهر از آنحضرت ونه از ابو بكر ونه از عمر يعنی در غير شدت حرارت جهت استحباب ابراد در آن وفی الباب عن جابر بن عبد الله

شرح ابی الطيب

قوله معنی الاسفار ان يضيء الفجر فلا يشك فيه ويؤيده ما ورد في بعض طرق الحديث اصبحوا بدل اسفروا روى ابو داود وابن ماجة اصبحوا بالصبح فانه اعظم للاجر او لاجركم وقال ابن الهمام تاويل الاسفار بتيقن الفجر حتی لا يكون شك في طلوعه ليس بشيء اذ ما لم يتبين لم يحكم بصحة الصلوٰة فضلا عن اثابة الاجر واما الجواب بان المراد بالشك التوهم الضعيف الذی لا ينافی الجواز وذلك لانه اذا قوی الظن بطلوع الفجر تجوز الصلوٰة ويثاب عليها لكن التاخير حتی يستبين وينكشف بحيث لا يبقی وهم ضعيف فيه اولی فبعيد فانه روى النسائی بسنده الی ان رسول الله صلی الله عليه وسلم قال ما اسفرتم بالصبح فانه اعظم للاجر وفي رواية للطحاوی اسفروا بالفجر فكلما اسفرتم فهو اعظم للاجر فانه صريح في ان اكثرية الاجر لا يكون الا اذا وجد الاسفار الكلی وهذا ينفی تاويل التوهم والله اعلم ومعنی قوله اصبحوا اسفروا ايدل عليه ذكر العلة **باب** في التعجيل بالظهر **قوله** وفي الباب عن جابر بن عبد الله وخباب اخرج حديثهما مسلم في صحيحه فحديث جابر قال كان النبی صلی الله عليه وسلم يصلی الظهر اذا دحضت الشمس بفتح الدال والحاء ای زالت وحديث خباب قال شكونا الی رسول الله صلی الله عليه وسلم الصلوٰة في الرمضاء فلم يشكنا ای لم يقبل ولم يزل شكوانا قال جماعة من المحدثين حديث خباب منسوخ باحاديث الابراد اقول فاذا كان حديث منسوخا فيكون ما في معناه ايضا منسوخا لان احاديث الابراد متاخرة لقولهم منسوخ باحاديث الابراد وقال بعضهم الابراد رخصة والتقديم افضل واعتمدوا حديث خباب وحملوا احاديث الابراد علی الترخيص والتخفيف في التاخير ومذهبنا استحباب التاخير في الصيف لاحاديث تاتی بعد هذا

شرح سراج احمد

كما اخرجه ابن ابي شيبة و خباب بن الارت و ابي برزة الاسلمي و ابن مسعود و زيد بن ثابت و انس بن مالك و جابر بن سمرة
اخرج عبد الرزاق عن انس قال كنا نصلي الظهر في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشتاء فلا ندري ما مضى من النهار اكثر ام ما بقي و اخرج
ابن ابي شيبة عن جابر رضي قال كنت اصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم الظهر فآخذ قبضة من الحصا فاجعلها في كفي ثم احولها الى الكف الاخرى حتى
تبرد ثم اضعها لجبيني حتى اسجد من شدة الحر و اخرج سعيد بن منصور عن ابن مسعود قال ان اول وقت الظهر ما بين ثلثة اقدام من الظل الى
خمسة وان الوقت الآخر ما بين خمسة الى سبعة و اخرج ابن ابي شيبة عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اشد تعجيلا
للظهر و انتم اشد تاخيرا للعصر منه قال ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن و هو الذي اختاره اهل العلم من اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم و من بعدهم و آن تعجیل ظهر چیزیست کہ اختیار کردہ اند آنرا اہل علم از صحابہ و کسیکہ پس از ایشان
بودند از تابعین و غیرہ قال علي قال يحيى بن سعيد و قد تكلم شعبة في حكيم بن جبير و تحقیق سخن کردہ است شعبہ در حق
حكيم بن جبير من اجل حديثه الذي يروي عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم از جہت حدیث کردن وی آنکہ روایت کردہ
از ابن مسعود از آنحضرت و آن حدیث حکیم اینست کہ در وی جرح کردہ شعبہ من سأل الناس و له ما يغنيه کسیکہ سوال کند از مردم
در حالیکہ باشد مر اورا چیزیکہ بی نیاز کند اورا از سوال و تتمہ حدیث اینست جاء يوم القيمة و مسألته في وجهه خموش او خدوش او كدوح و
قيل و ما الغنى قال خمسون درهما او قيمتها من الذهب اخرجه احمد و الاربعة و الحاكم و آن وعیدیست در حق سوال کنندہ قال يحيى و روى
له سفيان و زائدة گفت یحیی و روایت کردہ برای حکیم سفیان و زائدہ یعنی این ہر دو از وی روایت کردہ اند و لم یر یحیی
بحديثه باسا و نمی دید یحیی بحدیث حکیم چیزی از باک و خلل کہ جرح در حدیث وی نمیکرد قال محمد گفت امام بخاری و قد روی
عن حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم في تعجيل الظهر و تحقیق روایت
کردہ شدہ است از حکیم بن جبیر از سعید بن جبیر از عائشہ از آنحضرت در تعجیل نماز ظہر حدثنا الحسن بن علي الحلواني انا عبد الرزاق
انا معمر عن الزهري قال اني انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر حين زالت الشمس
بدرستیکہ آنحضرت نماز گذارد پیشین را ہنگامیکہ زوال کرد آفتاب یعنی متصل زوال نماز گذارد و هذا حديث صحيح
مصنف گوید این حدیثیست صحیح در تعجیل نماز ظہر

باب ما جاء في تاخير الظهر في شدة الحر بابیست در بیان
آنچہ آمدہ است در تاخیر کردن نماز ظہر در سختی گرما حدثنا قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب و ابي سلمة
عن ابي هريرة ابن شہاب زہری روایت میکند از سعید بن المسیب و ابی سلمہ و ابی ہریرہ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتد الحر
فابردوا عن الصلوة گفت ابو ہریرہ فرمود آنحضرت چون سخت شود گرما پس سردی کنید از نماز ظہر یعنی تاخیر کنید در ادای نماز ظہر

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في تاخير الظهر في شدة الحر **قوله** فابردوا عن الصلوة و في بعض الروايات ابردوا بالصلوة
كما في البخاري و مسلم و هو امر من الابراد بقطع الهمزة و كسر الراء و الابراد الدخول في البرد و الباء للتعدية اي ادخلوها في البرد و المراد

قوت المغتذی

اذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوة قال ابن العربي معنى ابردوا اخروا الى نفس البرد و لا ينتظم ذلك مع قوله عن فان صورته اخروا
عن الصلوة الا باضمار تقديره اخروا انفسكم عن الصلوة و قد رواه مسلم فابردوا بالصلوة و هو انتظامه في

عارضة الاحوذی

قليل النوم و كثيره
يوجب الوضوء فضعيف
ايضا فان حديث
انس صحيح في نوم
القاعد حتى يخفق
و ينزل و لا يتوضأ
و كذلك الحديث
الصحيح اخر رسول
الله صلى الله عليه
وسلم العشاء ليلة
حتى ناداه عمر نام
رسول الله نام النا
النساء و الصبيان
فخرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم
فصلى و لم يتوضأ احد
الثانية قال بعضهم
النوم قاعدا ليس
نوم و انما هو نعاس
و النوم في العربية
انما هو ما لا يتماسك
معه و هو يسمى
نعاسا و هذا فاسد
من وجهين احدهما
ان الله تعالى يقول
اذ يغشيكم النعاس
امنة منه فسمى النوم
كله نعاسا و انما

عارضة الاحوذي

ذلك الذي يشيرون
اليه يسمى سنة
الثاني ان عمر قال
نام النساء والصبيان
وقال انس كان اصحاب
رسول الله صلى الله
عليه وسلم ينامون
ولا يتوضؤن فسموا
ذلك نوما وهذه
نصوص في الغرض
الثالثة قال ابن
المبارك والشافعي
في القديم وابو حنيفة
من نام على هيأة
من هيآت الصلوة
لم ينتقض وضوءه
بحديث ابن المبارك
والشافعي المتقدم
وقد بينا ضعفه
وقال احمد بن حنبل
لم يلق قتادة ابا
العالية فالحديث
مقطوع وقال
شعبة لم يسمع
قتادة من ابي
العالية الا ثلثة
احاديث حديث
يونس بن متى

شرح سراج احمد

فان شدة الحر من فيح جهنم يعنى سختيكه سختى گرما از جوشيدن دوزخ ست و پراگنده شدن گرمى او وفى الباب عن ابى سعيد الخدرى كما اخرجه احمد والحاكم وابى ذر كما اخرج ابن ابى شيبة وابن عمر كما اخرج الشيخان وعبد الرزاق والمغيرة ابن شعبة كما اخرج ابن ماجة والقاسم بن صفوان عن ابيه صفوان بن مخرمة كما اخرج النسائى وابى موسى الاشعرى كما اخرج الطبرانى وابن عباس وانس بن مالك وروى عن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم فى هذا ولا يصح وروايت كرده شده است از عمر بن الخطاب در باب تاخير ظهر در شدت حرارت از آنحضرت وصحيح نشده است واخراج كرده است ابن ابى شيبه واحمد ومسلم ونسائى وابن المنذر وطبرانى در اوسط از عمر واخراج كرده عقيلى در ضعفا از ابن عمر وعبد بن حميد در تفسير خود از مكحول مرسل وابن عدى در كامل از جابر وشيخين واحمد از ابى هريرة قال ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح چنانكه اصحاب سنن اخراج كرده اند وقد اختار قوم من اهل العلم تاخير صلوة الظهر فى شدة الحر تحقيق اختيار كرده اند گروهى از اهل علم تاخير نماز ظهر را در سختى گرما وهو قول ابن المبارك واحمد واسحق وآن قول عبد الله بن مبارك وامام احمد واسحق ست وهمين ست مذهب امام ابى حنيفه

شرح ابى الطيب

بالصلوة صلوة الظهر بقرينة ذكر شدة الحر واما عن فلا ينتظم معناه فانه يقتضى ان يكون مؤداه اخروا عن الصلوة فاما ان يقال ان عن بمعنى الباء نحو رميت عن القوس اى به فان قلنا بتعديته بعن بمعنى الباء فلا خفاء لان معناه معنى الاول وان قلنا بعدم تعديته فلا بد من التضمين وحذف المضاف اى اذا اشتد الحر فادخلوها فى البرد مؤخرين اياها عن وقتها المعتاد او ادخلوا انتم فى البرد مؤخرين اياها عن وقتها المعهود وقيل عن هنا زائدة اى ابردوا الصلوة يقال ابرد الرجل كذا اذا فعله فى برد النهار اقول هذا مبنى على انه فعل متعد بنفسه **قوله** فان شدة الحر من فيح جهنم بفاء ثم ياء ثم حاء اى نفسها او حرارتها او غليانها وقال الطيبى معناه انتشار حرها قيل ليس هو على ظاهره بل هو على وجه التشبيه والاستعارة والتقرب وتقديره ان شدة الحر يشبه نار جهنم فاحذروه واجتنبوا ضرره وقال بعضهم هو على ظاهره وهو الاظهر لانه لا مانع من حمله على حقيقته فوجب الحكم بانه على ظاهره ولعل وجه اقتضاء هذا التعليل للابراد ان الوقت المذكور صار مظهر الآثار الغضب فالاولى الاحتراز عن ايقاع الصلوة فيه لئلا يخل بالقبول بقلة مراعاة الآداب بخلاف وقت الرضاء فان القبول فيه اقرب

قوت المغتذى

الظاهر وقال ابن سيد الناس ابردوا اى اخروها عن ذلك الوقت وادخلوها فى وقت البرد وهو الزمان الذى يتبين فيه انكسار شدة الحر ويوجد فيه برودة ما يقال ابرد الرجل اى صار فى برد النهار وعن فى قوله عن الصلوة بمعنى الباء كما روى فى بعض طرقه ابردوا بالصلوة وعن تاتى بمعنى الباء كما يقال رميت عن القوس اى به وقيل عن هنا زائدة اى ابردوا الصلوة يقال ابرد الرجل كذا اذا فعله فى برد النهار من فيح جهنم هو انتشار حرها وشدة غليانها قال ابن العربى واصله الواو وقال ابن سيد الناس وقد روى به فى حديث ابى سعيد من فوح جهنم قال احمد لا اعلم احدا رواه بالواو الا الاعمش

شرح سراج احمد

وقال الشافعی انما الابراد بصلوٰۃ الظہر اذا کان مسجدا ینتاب اہلہ من البعد وگفت امام شافعی جز این نیست کہ ابراد بہ نماز ظہر وقتی
باشد کہ باشد مسجد کہ نوبت بنوبت می آیند مردمان اہل مسجد برای گذاردن نماز از جای دور فاما المصلی وحدہ والذی یصلی فی مسجد
قومہ پس اما گذارندہ نماز را تنہا و کسیکہ نماز گذارد در مسجد قوم خود کہ نزد خانۂ او باشد و از جای دور مسجد نمیرود فالذی احب لہ ان لا یؤخر
الصلوٰۃ فی شدۃ الحر پس چیزیکہ دوست میدارم برای آنکس اینکہ تاخیر نکند نماز را در سختی گرما یعنی در حق اینچنین کس تاخیر ظہر مستحب نیست
قال ابو عیسیٰ گفت مصنف ورد میکند مذہب شافعی را ومعنی من ذہب الی تاخیر الظہر فی شدۃ الحر ہو اولی واشبہ بالاتباع
ومعنی کسیکہ رفتہ است بسوی تاخیر کردن نماز ظہر در سختی گرما اولی واشبہ است باتباع سنت واما ماذہب الیہ الشافعی ان الرخصۃ
لمن ینتاب من البعد وللمشقۃ علی الناس واما چیزیکہ رفتہ است بسوی آن امام شافعی کہ بدرستیکہ رخصت تاخیر ظہر برای کسی ست
کہ نوبت بنوبت می آید از جای دور واز جہت مشقت وسختی بر مردم فان فی حدیث ابی ذر پس بدرستیکہ در حدیث ابی ذر غفاری
چنانکہ اخراج آن کردہ اند شیخان وابوداود واحمد وابن ابی شیبہ ما یدل علی خلاف ما قال الشافعی چیزیست کہ دلالت
میکند بر خلاف آنچہ گفتہ است امام شافعی قال ابو ذر کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر گفت ابو ذر غفاری
بودیم با ہمراہ آنحضرت در سفری فاذن بلال بصلوٰۃ الظہر پس کرد بلال اذان را برای نماز ظہر فقال النبی صلی اللہ
علیہ وسلم یا بلال ابرد پس فرمود آنحضرت ای بلال انتظار سردی کن وشتابی مکن برای نماز تا خوب سرد شود پس ابراد کن یعنی
بعد از ساعتی بلال خواست کہ اقامت کند آنحضرت باز ابراد فرمود ابرد مصنف گوید فلو کان الامر علی ما ذہب الیہ الشافعی
لم یکن للابراد فی ذلک الوقت معنی پس اگر میبود حکم بر آنچہ رفتہ است بسوی آن امام شافعی نمی بود برای سردی کردن در آن
وقت معنی لاجتماعہم فی السفر از جہت جمع بودن مردم در سفر وکانوا لا یحتاجون ان ینتابوا من البعد وبودند صحابہ کہ احتیاج
نمی داشتند کہ بیایند نوبت بنوبت از جای دور حدثنا محمود بن غیلان ثنا ابو داود الطیالسی قال انبانا شعبۃ واین الفاظ کہ
حدثنا یا اخبرنا وانبانا ہمہ بیک معنی اند عن مہاجر ابی الحسن وابی الحسن بدل ست از مہاجر بن مخلد ابو مخلد مولی البکرات
مقبول از سادسہ بود عن زید بن وہب الجہنی ابو سلیمان کوفی مخضرم ثقہ جلیل بود وغلط کردہ کسیکہ گفتہ کہ در حدیث وی

شرح ابی الطیب

قولہ اذا کان مسجدا ینتاب اہلہ من البعد افتعال من ناب ای یاتونہ نوبا فنوبا یعنی یحضر البعض تارۃ و
یحضر الآخر تارۃ لاجل البعد والمقصود اذا کان المسجد بعیدا عن اہلہ **قولہ** معنی من ذہب الی تاخیر الظہر اہ
ای دلیلہ اولی للاتباع **قولہ** فان فی حدیث ابی ذر ما یدل علی خلاف ما قال الشافعی فان مضمون حدیثہ انہم
کانوا مجتمعین فی سفر فالعلۃ للتاخیر علی ما قالہ الشافعی رحمہ اللہ لم توجد ومع ذلک اخر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال
لبلال ابرد ثم قال لہ ابرد قال ابو ذر حتی رأینا فیء التلول فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان شدۃ الحر
من فیح جہنم فاذا اشتد الحر فابردوا بالصلوٰۃ رواہ البخاری فدل علی التاخیر مطلقا حدیث
ابی ذر وکذلک یدل علیہ التعلیل فی حدیث ابی ہریرۃ اعنی فان شدۃ الحر من فیح
جہنم فیکون فی حدیث ابی ذر دلیلان علی التاخیر مطلقا وفی
حدیث ابی ہریرۃ التعلیل فقط وہذا التعلیل لا یساعد ما ذکرہ الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ

عارضۃ الاحوذی

وحدیث الدعاء
وحدیث القضاۃ
وقال ابراہیم الحربی
ہذا حدیث منکر
الرابعۃ قال الشافعی
ینتقض الوضوء فی
کل حال بالنوم الا
ان یکون جالسا
متمکنا فی الارض
وہذا قولہ فی الجدید
لان ہذہ حالۃ
یؤمن معہا خروج
باستغراق النوم
لا یؤمن مع غیرہا
وہذا ینتقض بالقائم
والراکع فانہما احوال
یؤمن معہا خروج
الحدث عادۃ وقال
ینتقض الوضوء
بالنوم فیہا الخامسۃ
سمع علماؤنا مسائل
النوم المتعلقۃ
بالاحادیث الجامعۃ
لتعارضہا فوجدوہا
احدی عشر حالا
الاول ان ینام
ماشیا الثانی ان ینام
قائما الثالث ان ینام

شرح سراج احمد

خلل ست تعداد ہشتاد سال وفات کرد گویند در سنہ ست وتسعین عن ابی ذران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی سفر
ومعہ بلال بدرستیکہ آنحضرت بود در سفری وہمراہ آنحضرت بلال موذن بود فاراد ان یقیم پس ارادہ کرد بلال کہ اقامت نماز کند
فقال ابرد پس فرمود آنحضرت ابراد کن ثم اراد ان یقیم پس باز خواست بلال کہ اقامت نماز کند فقال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ابرد فی الظہر پس فرمود آنحضرت سردی کن در ادای نماز ظہر قال حتی رأینا فی التلول گفت ابو ذر ابراد کرد آنحضرت
وتاخیر نمود تا آنکہ دیدیم ما سایۂ تلہا را یعنی زمین بلند را سایہ گشت بر زمین نشیب ثم اقام فصلی پس اقامت کرد بلال پس نماز گذارد آنحضرت
فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان شدۃ الحر من فیح جہنم فابردوا عن الصلوٰۃ پس فرمود آنحضرت بعد از گذاردن نماز
ظہر بدرستیکہ سختی گرما از جوشش و پراگندہ شدن گرمی دوزخ ست پس سرد کنید از نماز ظہر قال ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح گفت مصنف این
حدیث ابی ذر حدیثی ست حسن صحیح **باب** ما جاء فی تعجیل العصر بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در تعجیل گذاردن نماز دیگر حدثنا قتیبۃ ثنا اللیث
عن ابن شہاب عن عروۃ عن عائشۃ انہا قالت صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العصر والشمس فی حجرتہا بدرستیکہ عائشہ صدیقہ
فرمود نماز گذارد آنحضرت نماز عصر را در حالیکہ سایۂ آفتاب و روشنی او در حجرۂ شریفۂ عائشہ آمدہ بود از تجا برآید کہ در حجرۂ شریفہ جانب غربی بود کہ بعد از

شرح ابی الطیب

قولہ حتی رأینا فیٔ التلول ھی الروابی المرتفعۃ والکُدیٰ النابتۃ فی الارض واحدھا تل ومعناہ انہ اخر تاخیرا کثیرا
حتی صار للتلول فیٔ لانہ لا یظہر ظلہا الا بعد تمکن الفیٔ واستطالتہ جدا بخلاف الاشیاء المنتصبۃ التی یظہر ظلہا
سریعا لاعتدال اعلاھا واسفلہا **باب** ما جاء فی تعجیل العصر **قولہ** والشمس فی حجرتہا لم یظہر الفیٔ من حجرتہا المراد
من الشمس الفیٔ بدلیل قولہا لم یظہر الفیٔ فہو تاکید لما قبلہ ومعنی لم یظہر لم یعل علی البیت والمراد من الحجرۃ دارہا
قالہ السیوطی وقال ابن سید الناس لم یظہر من حجرتہا ای لم یصعد السطح وقال النووی کانت الحجرۃ ضیقۃ
العرصۃ قصیرۃ الجدار بحیث یکون طول جدارہا اقل من مساحۃ العرصۃ فاذا صار ظل الجدار مثلہ
تکون الشمس بعد فی اواخر العرصۃ لم یرتفع الفیٔ علی الجدار الشرقی انتہی اقول و
علی ما فسرہ ابن سید الناس انہ لم یصعد السطح یقتضی ان تکون العصر واقعۃ
بعد المثل بشیٔ کثیر بل ربما تکون بعد المثلین لانہ قال لم یصعد السطح فعلم منہ انہ طلع
علی الجدار الشرقی وقد تقرر ان الجدار الغربی کان اقصر من العرصۃ فثبت ان الظل زاد علی
المثل بشیٔ کثیر ویؤیدہ ما رواہ النسائی فی امامۃ جبرئیل ثم اتاہ حین کان ظل الرجل مثلی شخصہ فصلی العصر
وقال فی الظہر فاتاہ الیوم الثانی حین کان ظل الرجل مثل شخصہ فصنع مثل ما صنع بالامس فصلی الظہر انتہی واللہ اعلم

قوت المغتذی

حتی رأینا فیٔ التلول قال ابن العربی ھی الروابی المرتفعۃ والکدی النابتۃ فی الارض واحدھا تل وقال ابن
سید الناس وظلہا لا یظہر الا بعد تمکن الفیٔ واستطالتہ جدا بخلاف الاشیاء
المنتصبۃ التی یظہر ظلہا سریعا فی اسفلہا لاعتدال اعلاھا
واسفلہا فی حجرتہا ای بدارہا

عارضۃ الاحوذی

ستند الرابع ان
ینام راکعا الخامس
ان ینام قاعدا متربعا
السادس ان ینام
محتبیا السابع ان
یکون متکیا الثامن
ان یکون راکبا
التاسع ان یکون
ساجدا العاشر
ان یکون مضطجعا
الحادی عشر ان
یکون مستقرا فاما
الماشی والقائم فقال
ابو عبد اللہ الابلی
البصری المالکی وغیرہ
لا وضوء علیہما لان
الوکاء لم ینحل لبقاء
الاستشعار والیہ
اشار ابن حبیب
وقد یمکن ان ینکر
بعض الناس نوم
الماشی والقائم
ولکن من طال
سفرہ وتوالی سراہ
وسیرہ یری نوم
الماشی عیانا او
یجدہ فی نفسہ
یقینا واما المستند

حل اللغۃ

شرح سراج احمد

زوال روشنی آفتاب درمیان حجرۂ شریفۂ عائشہ صدیقہ می بود لو یظہر الفیٔ من حجرتہا برنیامدہ بود سایہ و روشنی آفتاب بر دیوار حجرۂ
شریفہ یعنی ہنوز سایۂ آفتاب در زمین حجرۂ شریفہ بود و بر دیوار حجرہ بلند نگشتہ بود و این اول وقت عصر باشد چراکہ ہر مقدار کہ آفتاب نزدیک
بافق میگردد سایۂ او بر دیوار اندرون حجرہ می برآید وفی الباب عن انس چنانکہ اخراج آن کردہ عبدالرزاق وابن ابی شیبہ وابی
اروی وجابر بن عبداللہ ورافع بن خدیج چنانکہ اخراج آن کردہ بخاری ومسلم ومالک ونسائی وعبدالرزاق وابوعوانہ ویروی
عن رافع ایضا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی تاخیر العصر ولا یصح و روایت کردہ شدہ است از رافع بن خدیج نیز کہ
از آنحضرت روایت کردہ در تاخیر کردن نماز عصر و صحیح نگشتہ است کما اخرجہ ابن ابی شیبہ قال ابوعیسی حدیث عائشۃ حدیث
حسن صحیح وھو الذی اختارہ بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وآن چیزیست کہ اختیار کردہ آنرا
بعضی اہل علم از صحابہ منہم عمر بعضی از ایشان عمر بن الخطاب اند چنانکہ اخراج آن کردہ اند مالک وابن ابی شیبہ وبیہقی وعبداللہ
ابن مسعود وعائشۃ عبدالرزاق از عائشہ اخراج کردہ کہ گفت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی العصر حین تخرج الشمس من حجرتی
وکان قدر حجرتی بسطۃ وابن ابی شیبہ وسعید بن منصور وعبدالرزاق از عائشہ اخراج کردہ اند کہ گفت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی العصر
والشمس طالعۃ فی حجرتی لم یظہر الفیٔ بعد وانس ودر باب تعجیل عصر روایت گشتہ است از انس بن مالک چنانکہ اخراج کردہ آنرا عبدالرزاق وابن ابی شیبہ
کہ گفت کان یصلی العصر والشمس مرتفعۃ حیۃ فیذہب الذاہب فیاتی العوالی والشمس مرتفعۃ ومالک وعبدالرزاق وبخاری ومسلم ونسائی وابوعوانہ
از انس اخراج کردہ اند کہ گفت کنا نصلی العصر ثم یخرج الانسان الی بنی عمرو بن عوف فیجدہم یصلون العصر وغیر واحد من التابعین
تعجیل صلوٰۃ العصر وکرھوا تاخیرھا وبسیار کسان از تابعین تعجیل در اول وقت گذاردن نماز عصر را چنانکہ اخراج کردہ مالک
از علاء بن عبدالرحمن وعبدالرزاق وامام احمد از ربیعہ بن دراج وبہ یقول عبداللہ بن المبارک والشافعی واحمد واسحق
حدثنا علی بن حجر نا اسمعیل بن جعفر عن العلاء بن عبدالرحمن انہ دخل علی انس بن مالک بدرستیکہ علاء درآمد بر
انس بن مالک فی دارہ در خانۂ انس بالبصرۃ کہ در بصرہ بود حین انصرف من الظہر ودارہ بجنب المسجد ہنگامیکہ برگشت انس از نماز
ظہر وحال آنکہ خانۂ او در پہلوی مسجد بود فقال قوموا پس گفت انس مردم را برخیزید برای گذاردن نماز عصر فصلوا العصر پس بگذارید نماز
عصر را قال فقمنا فصلینا گفت علاء پس برخاستیم ما پس نماز گذاردیم ما نماز عصر را فلما انصرفنا قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یقول پس ہرگاہ برگشتیم ما از نماز عصر گفت انس شنیدم آنحضرت را کہ میفرمود تلک صلوٰۃ المنافق یجلس یرقب الشمس حتی

شرح ابی الطیب

قولہ تلک صلوٰۃ المنافق الاشارۃ الی المذکور حکما ای صلوٰۃ العصر التی اخرت الی الاصفرار **قولہ** یجلس یرقب
الشمس الخ جملۃ مفسرۃ لتلک صلوٰۃ المنافق وجملۃ یرقب حال من ضمیر یجلس ای ینتظر نورھا **قولہ** حتی
اذا کانت بین قرنی الشیطان اختلفوا فیہ فقیل ھو علی حقیقتہ وظاھر لفظہ والمراد انہ یحاذیھا بقرنیہ عند
غروبھا وکذا عند طلوعھا لان الکفار یسجدون لھا حینئذ فیقارنھا لیکون الساجدون لھا فی صورۃ الساجدین لہ ویخیل لنفسہ
ولاعوانہ انھم انما یسجدون لہ وقیل ھو علی المجاز والمراد سلطانہ وتسلطہ وغلبۃ اعوانہ وسجود مطیعیہ من الکفار للشمس

قوت المغتذی

لو یظہر الفیٔ قال ابن سید الناس ای لم یعل السطح وقیل لم یزل عنہا والظہور یستعمل فیہما

عارضۃ الاحوذی

فانہ مثلہ لانہ نام
بزیادۃ اعتماد لایمکن
معہ الثبوت عند
غلبۃ النوم واما
الراکع فروی عن
مالک انہ یجب
علیہ الوضوء لان
مخرج الحدث متفرج
فلیسرع خروج
الریح او الصوت
من غیر حس فکان
کالساجد وقال
ابن حبیب لا وضوء
علیہ لان معہ ضربا
من التماسک بخلاف
الساجد واما الجالس
فلا وضوء علیہ
الا ان یطول قالہ
مالک فی المختصر و
ابن حبیب وقال
عنہ ابن القاسم
وعلی وابن نافع
ان استثقل نوما
احب الی ان یتوضأ
والقولان متقاربان
ولعل الحدیث محمول
فی نوم الصحابۃ قعودا
علی عدم الطول

شرح سراج احمد

اذا كانت بين قرني الشيطان آن نماز منافق ست می نشیند که انتظار کند آفتاب را تا آنکه شود آفتاب میان دو قرن شیطان که نزدیک بغروب رسد قام فنقر اربعا لا یذکر الله فیها الا قلیلا برخیزد پس سجده کند مثل نول زدن جانور پرنده چهار بار که ذکر نکند در ان چهار رکعت مگر اندک از جهت خوف غروب آفتاب بشتابی نماز بگذارد وقال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح گفت مصنف حدیث انس حدیثی ست حسن صحیح **باب** ما جاء فی تاخیر صلوة العصر باب ست در بیان آنچه آمده است در تاخیر نماز دیگر حدثنا علی بن حجر انا اسمعیل بن علیة بلفظ تصغیر ست عن ایوب عن ابن ابی ملیکة عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلی الله علیه وسلم اشد تعجیلا للظهر منکم وانتم اشد تعجیلا للعصر منه گفت ام المومنین ام سلمه بود آنحضرت سخت تر از روی تعجیل برای نماز پیشین از شما و شما مردم سخت ترید از روی تعجیل برای نماز عصر از آنحضرت یعنی آنحضرت در ادای عصر تاخیر میکردند چنانکه مذهب ائمه حنفیه است که تاخیر عصر در غیر ابر مستحب تا اصفرار شمس و بعد از اصفرار مکروه ست تا بغروب کما اخرج الدارقطنی من روایة عبد الله بن رافع عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان یامر بتاخیر هذه الصلوة یعنی العصر قال ابو عیسی وقد روی هذا الحدیث عن ابن جریج عن ابن ابی ملیکة عن ام سلمة نحوه گفت مصنف و تحقیق روایت کرده شده است این حدیث از ابن جریج از ابن ابی ملیکه از ام سلمه مانند حدیث مذکور غرض مصنف تقویت حدیث ست بتعدد طرق **باب** ما جاء فی وقت المغرب باب ست در بیان آنچه آمده است در وقت نماز مغرب حدثنا قتیبة ثنا حاتم بن اسمعیل المدنی ابو اسمعیل الحارثی عن یزید بن ابی عبید عن سلمة بن الاکوع بفتح سین مهمله و لام والاکوع بفتح همزه و سکون کاف و فتح واو ابو مسلم و گویند ابو عامر و گویند ابو ایاس السلمی مدنی و او از آن کسان ست که بیعت کرد در زیر شجره سه بار و بود وی سخت ترین مردم و اشجع ایشان در مدینه سنة اربع وستین وفات یافت از عمر هشتاد سال قال كان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی المغرب اذا غربت الشمس گفت سلمه بن الاکوع بود آنحضرت که میگذارد نماز مغرب را وقتیکه

شرح ابی الطیب

وقال الخطابی هو تمثیل ومعناه ان تاخیرها بتزیین الشیطان ومدافعته لهم عن تعجیلها کمدافعة ذات القرون لما تدفعه **قوله** فنقر اربعا الخ تصریح بذم من صلی مسرعا بحیث لا یکمل الخشوع والطمانینة والاذکار والمراد بالنقر سرعة الحرکات کنقر الطائر **باب** ما جاء فی تاخیر صلوة العصر **قوله** وانتم اشد تعجیلا للعصر منه ای النبی صلی الله علیه وسلم قال الطیبی لعل هذا الانکار علیهم للمخالفة اقول یحتمل ان یکون الخطاب لغیر اصحابه صلی الله علیه وسلم وبالجملة یدل الحدیث علی تاخیر العصر استحبابا لانه صلی الله علیه وسلم کان یوخرها **باب** ما جاء فی وقت المغرب **قوله** اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب ای استترت عن اعین الناس وهو تفسیر لما قبله من الغروب

قوت المغتذی

اذا كانت بین قرنی الشیطان قیل هو علی حقیقته وظاهره والمراد یحاذیها بقرنیه عند غروبها وکذا عند طلوعها لان الکفار یسجدون لها حینئذ فیقارنها لیکون الساجدون لها فی صورة الساجدین له وقیل هو علی المجاز والمراد بقرنیه علوه وارتفاعه وسلطانه وغلبة اعوانه وسجود مطیعیه من الکفار للشمس فنقر اربعا کنی به عن سرعة الحرکات کنقر الطائر

عارضة الاحوذی

والاستثقال ثم قیل ان یطول نوم القاعد فیستغرق فیذهب قاعدا وقد قال عنه ابن القاسم فی العتبیة من نام ساجدا وطال ذلک فاحب الی ان یتوضا قیل له فقاعدا قال لا یتوضا ومن الناس من ینام فی المسجد قاعدا واما یوم الجمعة فلا شیء فیه قیل له وربما رأی الرویا قال تلک احلام یعنی انما حدیث نفس ولیست برویا وحدیث النفس یکون مع السنة کما یکون مع الیقظة ویحتمل ان یکون عذره فی یوم الجمعة خاصة لاجل ما شرع فیها من التبکیر فیطول الانتظار واما المحتبی فهو اخف حالا من الحالتین فی ذلک

الترجمة له چنانکه اخراج کرده دارقطنی از روایت عبد الله بن رافع از پدر او تحقیق رسول خدا امر میکرد ایشان را بتاخیر این نماز یعنی نماز عصر را

شرح سراج احمد

غروب میکرد آفتاب وتوارت بالحجاب و پوشیدہ می شد آفتاب بحجاب زمین وفی الباب عن جابر کما اخرجہ الشیخان وزید بن
خالد الجہنی وانس بن مالک کما اخرج ابوداود ورافع بن خدیج کما اخرجہ الشیخان وابی ایوب الانصاری کما اخرج ابوداود و
ام حبیبۃ وعباس بن عبد المطلب کما اخرج ابن ماجہ واخراج کردہ ابوداود از حدیث ابن مسعود کان یصلی المغرب حین تسقط
الشمس واخرج عبد الرزاق وابن ابی شیبۃ والطحاوی عن عمر قال صلوا المغرب والفجاج مسفرۃ وحدیث العباس قد روی عنہ موقوفا
وھو اصح مصنف گوید وحدیث عباس بن عبد المطلب تحقیق روایت کردہ شدہ است از عباس موقوف وآن صحیح ست قال ابو عیسیٰ حدیث
سلمۃ بن الاکوع حدیث حسن صحیح وھو قول اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم من التابعین
اختاروا تعجیل صلوۃ المغرب اختیار کردہ اند تعجیل نماز مغرب را وکرھوا تاخیرھا ومکروہ دارند تاخیر کردن نماز شام را حتی قال بعض
اھل العلم لیس لصلوۃ المغرب الا وقت واحد تا آنکہ گفتہ اند بعضی اہل علم کہ نیست برائے نماز گذاردن شام مگر یک وقت ست وذھبوا الی
حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم حیث صلی بہ جبرئیل ورفتہ اند بسوی حدیث آنحضرت از حیثیتی کہ بگذارد با آنحضرت جبرئیل نماز مغرب را
دو روز در یک وقت آنحضرت برائے تعلیم اعرابی نیز در دو روز در یک وقت گذارد وبرائے ہر نماز دو وقت ذکر فرمود الا مغرب را وھو قول
ابن المبارک والشافعی وآن قول عبد اللہ بن المبارک وشافعی ست ودر اختلاف الائمہ نوشتہ است و وقت نماز مغرب نزد امام مالک
وقت غروب آفتاب ست در حال اختیار تا خیر از آن نباید کرد وامام شافعی را دو قول اند قول قدیم راجح نزد متاخرین اصحاب وی آنست کہ آخر
وقت مغرب چون فائت شود شفق احمر وگفت امام ابو حنیفہ واحمد برائے مغرب دو وقت اند **باب** ماجاء فی وقت صلوۃ العشاء
الاخرۃ باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در بیان وقت عشای اخیرہ کہ عتمہ است یعنی مغرب را نیز عشاء اول گویند ونماز خفتن را عشائے
اخیرہ گویند حدثنا محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب الاموی البصری ونام ابی الشوارب محمد بن عبد الرحمن بن ابی عثمان صدوق
از کبار عاشرہ بود در سنہ اربع واربعین ومائتین وفات کرد ثنا ابو عوانۃ عن ابی بشر عن بشیر بن ثابت الانصاری مولاہم بصری ثقہ از
سادسہ بود وگفت ابن حبان وہم کردہ کسی کہ گفتہ است بشیر بلی شناۃ تحتیہ ست عن حبیب بن سالم عن النعمان بن بشیر بفتح
موحدہ وکسر شین ابو عبد اللہ انصاری ولادت او بعد از ہجرت بچہار دہ ماہ بودہ واو اول مولود بود کہ در انصار پس از ہجرت متولد شد
ونزد وفات شریف ہشت سالہ وہفت ماہہ بود مادر وی عمرہ بنت رواحہ خواہر عبد اللہ بن رواحہ او را وپدر او را صحبت بودہ قال
انا اعلم الناس بوقت ھذہ الصلوۃ گفت نعمان بن بشیر من داناترین مردمم بوقت این نماز یعنی نماز خفتن كان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلیھا لسقوط القمر لثالثۃ بود آنحضرت کہ میگذارد این نماز را در وقت افتادن

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی وقت صلوۃ العشاء الآخرۃ **قولہ** انا اعلم الناس ھذا من باب التحدیث بنعمۃ اللہ علیہ
بزیادۃ العلم مع مافیہ من حمل السامعین علی اعتماد مرویہ ولعل وقوع ھذا القول منہ بعد موت غالب اکابر
الصحابۃ وحفاظہم الذین ھو اعلم بذلک منہ **قولہ** ھذہ الصلوۃ یعنی صلوۃ العشاء الآخرۃ کما فی
روایۃ ابی داود **قولہ** یصلیھا لسقوط القمر ای وقت غروبہ لثالثۃ ای فی لیلۃ ثالثۃ من الشہر قال الطیبی

قوت المغتذی

وتوارت بالحجاب ای استترت

عارضۃ الاحوذی

فی المختصر وقال علی
عنہ فی المجموعۃ
قد کان شیوخنا
ینامون جلوسا
ولا یتوضئون و
اکثر ذلک یوم الجمعۃ
قال عنہ ابن نافع
الا ان یطول ذلک
قال عنہ ابن القاسم
الا المحتبی معناہ
فانہ لا یطول نومہ
ولو طال لانحلت
الحبوۃ فی مجری
العادۃ واما المتکئ
فاجراہ مالک مجری
الجالس واجراہ اشہب
وابن حبیب مجری
المضطجع لاسترخاء
مفاصلہ فان کان
اتکاؤہ بحیث ینفرج
موضع الحدث
کان کالمضطجع قالہ
ابو عبد اللہ الایلی
اخبرنی بذلک
کلہ شیخنا ابو بکر
محمد بن الولید
الفہری الزاہد و
املاہ علی وآما

شرح سراج احمد

باہتاب شب سوم آرین حدیث گذاردن عشاء در اول مفہوم نمیشود زیراکہ در بعضی اوقات بعد از دو ساعت و در بعضی قبل از سہ ساعت ماہتاب غروب میشود لیکن قبل از ثلث شب ادای نماز خفتن مفہوم گشت حدثنا ابوبکر محمد بن ابان بن وزیر البلخی ابن ابی ابراہیم مستملی ملقب بحمدویہ ثقہ حافظ از عاشرہ بود در سنہ اربع واربعین و مائتین وفات کرد نا عبدالرحمن بن مهدی عن ابی عوانۃ بهذا الاسناد نحوہ یعنی ابو عوانہ از ابی بشر از بشیر از حبیب از نعمان مانند حدیث گذشتہ روایت کردہ است در الفاظ و معنی قال ابو عیسی روی هذا الحدیث هشیم عن ابی بشر عن حبیب بن سالم عن النعمان بن بشیر یعنی باین طریق نیز مروی گشتہ است ولم یذکر فیہ هشیم و ذکر نکردہ است در این اسناد ہشیم عن بشیر بن ثابت وحدیث ابی عوانۃ اصح عندنا مصنف گوید وحدیث ابی عوانہ صحیح تر ست نزد ما لان یزید بن هارون از جہت آنکہ یزید بن ہارون روی عن شعبۃ عن ابی بشر نحو روایۃ ابی عوانۃ روایت کردہ است از شعبہ از ابی بشر مانند روایت ابی عوانہ کہ ذکر بشیر بن ثابت ہم نمودہ است **باب** ما جاء فی تاخیر العشاء الآخرۃ بابیست در بیان انچہ آمدہ است در تاخیر کردن نماز عشای خفتن اخبرنا هناد نا عبدۃ عن عبیداللہ بن عمر عن سعید المقبری بفتح میم وسکون قاف وضم موحدہ وفتح آن وگاہ کسرہ نیز میسد سید تابعی از اہل مدینہ بود وعن ابی هریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لولا ان اشق علی امتی اگر نمی بود سخت پنداشتن من بر امت من تاخیر عشا را لامرتهم ان یؤخروا العشاء الی ثلث اللیل ہر آئینہ امر میکردم ایشان را کہ تاخیر کنند گذاردن عشا را تا ثلث شب او نصفہ یا نیم شب بعضی گفتہ اند کہ این شک راوی است وہر کدام یکی ازین آوردہ در صحاح ند بطریق شک واقع شدہ و ظاہر این حدیث بر استحباب تاخیر عشاست از اول وقت وفی الباب عن جابر بن سمرۃ چنانکہ اخراج کردہ است ابن ابی شیبہ وجابر بن عبداللہ وابی برزۃ الاسلمی وابن عباس کما اخرج البخاری والنسائی واحمد وابی سعید الخدری کما اخرج الطحاوی وابوداود واحمد وزید بن خالد اخرجہ النسائی وابن عمر اخرجہ مسلم والنسائی واخرج مسلم ایضا عن عائشۃ والبزار عن علی وابن ماجہ عن ابی هریرۃ والبخاری عن ابی موسی الاشعری وابن جریر واحمد ومحمد بن نصر عن ابی هریرۃ و اخرج الخرائطی فی مکارم الاخلاق عن عثمان الثقفی قال ابو عیسی حدیث ابی هریرۃ حدیث حسن صحیح وهو الذی اختارہ اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وآن چیزیست کہ اختیار کردہ اند آنرا اہل علم از صحابہ والتابعین رأوا تاخیر صلوۃ العشاء الآخرۃ اعتقاد کردہ اند تاخیر نماز خفتن را وبہ یقول احمد واسحق وباین قائل گشتہ است امام احمد واسحق چنانکہ مذہب امام ما ابی حنیفہ رحمہ است **باب** ما جاء فی کراهیۃ النوم قبل العشاء والسمر بعدها بابیست در بیان انچہ آمدہ است در کراہت خواب پیش از نماز خفتن و در بیان کراہت افسانہ وسخن کردن بعد از نماز

شرح ابی الطیب

هو یعنی قولہ لثالثۃ بدل من قولہ لسقوط القمر انتہی والاظہر انہ متعلق بسقوط القمر وفی نسخۃ بسقوط القمر ای یصلی عند سقوط القمر **باب** ما جاء فی تاخیر العشاء الآخرۃ **قولہ** لولا اشق علی امتی لامرتهم ای لولا کراهۃ المشقۃ علیهم لاوجبت علیهم تاخیر العشاء الی ثلث اللیل **قولہ** او نصفہ ای بل نصفہ قال میرک یحتمل او للتنویع وهو الاظهر ویحتمل الشک من الراوی **باب** ما جاء فی کراهیۃ النوم قبل العشاء والسمر بعدها السمر بفتحتین المیم الحدیث باللیل وبسکونها مصدر واصل السمر لون ضوء القمر وسمی الحدیث بہ لانهم کانوا یتحدثون فیہ

ما تمسّه الاحوذی

الراکع فعلیہ حکم الجالس المستند اللاصق بالارض بموضع الحدث قال ابن حبیب ولیس فی نوم القائم والراکع والراکب والجالس غیر مستند وضوء واما الساجد فروی ابن ابی اویس وابن عبدالحکم انہ کالمضطجع مطلقا من غیر شرط یقارنہ وکذلک قال ابن حبیب انہما سواء قال و ذلک اذا خالط النوم قلبہ وقد سمعت فی الدرس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وطلبتہ من سمعتہ مستند الطریقہ فلم اجدہ اذا نام العبد فی سجودہ یباهی اللہ بہ ملائکتہ یقول یا ملائکتی انظروا الی عبدی

شرح سراج احمد

حدثنا احمد بن منیع ثنا هشیم انا عوف بن ابی جمیلة ثقہ نسبت بقدر و تشیع کردہ بیشد از سادسہ بود در سنہ ست یا سبع
واربعین و مائة وفات یافت از عمر ہشتاد و شش قال احمد و ثنا عباد بن عباد گفت احمد بن منیع حدیث کردہ مارا عباد بن
عباد یعنی احمد را این حدیث از دو طریق رسیدہ است یکی از ہشیم دیگر از عباد بن عباد و هو المهلبی و آن عباد مهلبی ست در
تقریب ست عباد بن عباد بن حبیب بن المهلب بن ابی صفرة الازدی ابو معاویة البصری ثقہ بود از سابعہ است در سنہ تسع و سبعین
وفات کرد و اسمٰعیل بن علیة جمیعا عن عوف عن سیار بن سلامة عن ابی برزة قال کان النبی صلی
الله علیه وسلم یکره النوم قبل العشاء گفت ابو برزة الاسلمی بود آنحضرت کہ مکروہ میداشت خواب را پیش از گذاردن نماز خفتن
والحدیث بعدها و مکروہ میداشت افسانہ و سخن را پس از گذاردن نماز خفتن و این کراہت تنزیہی ست نہ تحریمی و نزد
ایمہ دیگر تحریمی ست و فی الباب عن عائشة چنانکہ اخراج آن کردہ است بزار کہ ﷺ نام قبل العشاء فلا انام اللہ عینہ و عبد الرزاق
از ابی ہریرہ اخراج کردہ است کہ ﷺ خشی ان ینام قبل صلوة العشاء فلا باس ان یصلی قبل ان یغیب الشفق و عبد اللہ بن مسعود
وانس بن مالک قال ابو عیسی حدیث ابی برزة حدیث حسن صحیح وقد کره اکثر اهل العلم النوم قبل صلوة العشاء
و تحقیق مکروہ دارند اکثر اہل علم خواب را پیش از نماز خفتن و رخص فی ذلک بعضهم و رخصت دادہ اند
بعضے علما در خواب کردن وقال عبد اللہ بن المبارک اکثر الاحادیث علی الکراهة و گفت
عبد اللہ بن مبارک اکثر حدیثہا بر کراہت خواب اند پیش از نماز خفتن و رخص بعضهم فی النوم قبل صلوة
العشاء فی رمضان و رخصت دادہ اند بعضی علما در خواب کردن پیش از نماز خفتن در ماہ رمضان خاص نہ در دیگر ایام

باب ما جاء فی الرخصة فی السمر بعد العشاء باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در رخصت در افسانہا
کردن پس از نماز خفتن حدثنا احمد بن منیع ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن علقمة عن
عمر بن الخطاب قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یسمر مع ابی بکر فی الامر من امر المسلمین
گفت عمر بن الخطاب بود آنحضرت کہ سخن میکرد ہمراہ ابی بکر صدیق در امری از امر مسلمانان و مشورت با ابی بکر میکرد و
انا معهما و حال آنکہ من ہمراہ ہر دو می بودم این حدیث دلالت بر عدم کراہت سمر میکند و معارض ست
بحدیث سابق و قول مقدم ست بر فعل پس این بر کراہت تنزیہی حمل کنیم یا آنکہ سمر تحریمی تحدیث بلہو و لعب باشد

شرح ابی الطیب

قوله یکره النوم قبلها ای یکره کراهة تنزیه لان فیه تعریضا لفوات وقتها باستغراق النوم قال
بعض العلماء من وکل به من یوقظه یباح له **قوله** والحدیث بعدها ای المحادثة بعد العشاء خوف
السهر و غلبة النوم بعده فیفوته قیام اللیل والذکر والصبح نعم لا کراهة فیما فیه مصلحة للدین
کعلم و حکایة الصالحین المؤثرة فی ازالة الغفلة و موانسة الضیف والعروس **باب**
ما جاء فی الرخصة فی السمر بعد العشاء **قوله** یسمر مع ابی بکر رضی اللہ عنه فی الامر من امر المسلمین
وانا معهما مناسبة للترجمة باعتبار غالب الاستعمال لان من یتحدث قبل العشاء ما یسمی سامرا فی العرف فلا یرد ان
السمر هو الحدیث باللیل مطلقا قبل العشاء او بعده فیمکن حمل هذا علی ما قبل العشاء فلا ینافی الترجمة

عارضة الاحوذی

ورحه عندی
و دلیل انه فی طاعته
ولولا بقاء طهارته
مع نومه فی سجوده
ما کان البدن فی
طاعته و سمعت
بعض علماء الشافعیة
والحنفیة یقولون
علی هذا الحدیث
الترجمة
فی ان نوم الساجد
لا ینقض الوضوء
و هذا الاحتجاج فیه
من وجهین احدهما
انه لم یصح سنده
والثانی انه یباهی
به لان النوم ادرکه
متعبدا لما یقال
قتل فلان صائما
و مات ساجدا و قال
الشاعر قتل ابن
عفان الخلیفة
محرما و مضی قتیلا
مثله مجدلا ولا نفتی
محرما بما کان علیه
قبل القتل فاما
المضطجع فینقض
الا ان ابن ابی زید
قال فی النوادر من نام

شرح سراج احمد

وسمر آنحضرت با ابی بکر در امور مسلمانان بودہ وفی الباب عن عبد اللّٰہ بن عمرو اخراج کردہ آنرا بخاری واوس بن حذیفۃ
وعمران بن حصین قال ابو عیسی حدیث عمر حدیث حسن گفت مصنف حدیث عمر بن الخطاب حدیثی ست
حسن از حدیث عبد اللّٰہ بن عمرو اوس بن حذیفہ وعمران بن حصین وقد روی ھذا الحدیث الحسن بن عبید اللّٰہ عن
ابراھیم عن علقمۃ عن رجل من جعفی یُقال لہ قیس او ابن قیس وتحقیق روایت کردہ است این حدیث را حسن
ابن عبید اللّٰہ از ابراہیم از علقمہ از مردی کہ از قبیلۂ جعفی بود گفتہ میشد نام او قیس یا ابن قیس عن عمر عن النبی صلی اللّٰہ
علیہ وسلم ھذا الحدیث فی قصۃ طویلۃ قیس از عمر بن الخطاب از آنحضرت این حدیث در قصۂ دراز ست وقد اختلف
اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدھم فی السمر بعد العشاء الآخرۃ وتحقیق اختلاف
کردہ اند اہل علم از صحابہ وتابعین وکسیکہ پس از تابعین بودند از ائمۂ مجتہدین در حق سخن کردن پس از نماز خفتن فکرہ قوم منھم
السمر بعد صلوٰۃ العشاء پس مکروہ دارند بعضی از ایشان سخن را پس از نماز خفتن ورخص بعضھم اذا کان فی معنی
العلم وما لابد منہ من الحوائج ورخصت دادہ اند بعضی علما وقتیکہ باشد سمر در معنی علم وگفتگوی علم باشد وسخنی باشد کہ
مخلصی نباشد از آن از حاجتہای ضروریہ ومن الحوائج بیان ماست ولا برای نفی جنس وبد اسم اوست ومنہ جار ومجرور
مع متعلق خبر اوست واکثر الحدیث علی الرخصۃ مصنف گوید واکثر احادیث دال بر رخصت سمر اند وقد روی
عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال لا سمر الا لمصل او مسافر وتحقیق روایت کردہ شدہ است از آنحضرت
کہ فرمود نیست روا سخن کردن در شب پس از نماز خفتن مگر برای نماز گذارندہ کہ گفتگوی احکام شرعیہ کند یا برای
مسافر کہ بحوائج ضروریۂ سفر سخنہا نماید غرض مصنف ازین جواز سمر ست **باب** ما جاء فی الوقت الاول من الفضل
باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در وقت اول از فضیلت حدثنا ابو عمار الحسین بن حریث نا الفضل بن موسی عن
عبد اللّٰہ بن عمر العمری عن القاسم بن غنّام عن عمتہ ام فروۃ قاسم روایت میکند از عمۂ خود کہ ام فروہ نام داشت واو خواہر
غنام بودہ وکانت ممن بایع النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وبودہ فروہ از آن کسان کہ بیعت کردہ با آنحضرت قالت سئل
النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ای الاعمال افضل گفت فروہ پرسیدہ شد آنحضرت کہ کدام عمل بہتر ست

شرح ابی الطیب

قولہ فکرہ قوم منھم السمر لانہ احوط واما ما روی عنہ من السمر فلیس بعام لانہ حکایۃ حال
یحتمل الخصوص **قولہ** ورخص بعضھم اذا کان فی معنی العلم وبہ یحصل الجمع بین حدیثی الباب ومثل
ھذا السمر غالبا لا یفضی الی ما یتوقع من الخلل فی السمر بعد العشاء **قولہ** قال لا سمر الا لمصل ومسافر
ای لا یجوز السمر الا للذی یستعین بہ علی احیاء اللیل للصلوٰۃ والمسافر الذی یستعین بہ علی قطع السفر
فالحاصل ان یکون لحاجۃ مطلوبۃ لا لمجرد التفکہ بالحدیث قال ابن الھمام رحمہ اللّٰہ تعالی وروی
الامام احمد عن عبد اللّٰہ قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم لا سمر بعد الصلوٰۃ یعنی العشاء الآخرۃ
الا لاحد رجلین مصل او مسافر وفی روایۃ او عرس **باب** ما جاء فی الوقت الاول من الفضل
قولہ سئل النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ای الاعمال افضل قال الصلوٰۃ لاول وقتھا اللام بمعنی فی کما

عارضۃ الاحوذی

مضطجعا ثم یستقبل
ولا ذہب عقلہ
فلا وضوء علیہ
وفعلہ مکحول
حتی غط ولم یتوضأ
وقال انا اعلم بطنی
ولعلہ کان قد قلل
الغذاء حتی ظن
انہ لا ریح فیہ
فان خروجہ امر
موقوف فی العادۃ
علی الغذاء وعلی
برد یبد والبطن
فیھیجہ وقد قیل
انہ اذا نام مضطجعا
لو یزید مقدار ما کان
منہ لانہ لا دلیل
معہ علی ذلک
ویحتمل ان یکون
معہ دلیل من
قصر المدۃ وطولہا
فاما المستقر فذکرہ
ابو المعالی بن الجوینی
وقال لا وضوء علیہ
وھو صحیح خارج
علی المذھب
لان النوم لیس
بحدث لعینہ

شرح سراج احمد

قال الصلوٰة لاول وقتها فرمود آنحضرت گذاردن نماز در اول وقت آن حدثنا احمد بن منیع نا یعقوب بن الولید المدنی
عن عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الوقت الاول من الصلوٰة
رضوان الله گفت عبد الله بن عمر فرمود آنحضرت وقت اول برائے گذاردن نماز مفروضه رضوان و خوشنودی حق تعالیٰ
و مقرون باجابت ست والوقت الآخر عفو الله و وقت آخر برائے گذاردن نماز عفو کردن حق تعالیٰ ست و عفو نباشد
مگر با ناخوشی و ناخوشی نباشد مگر در نافرمانی آزین حدیث فضیلت گذاردن نماز در اول وقت برآمد وفی الباب عن علی بن ابی طالب
وابن عمر بن الخطاب چنانکه اخراج کرده آن را حاکم باین عبارت خیر الاعمال الصلوٰة فی اول وقتها وابو البلیح از عبد الله بن عمر باین
عبارت اخراج کرده است فضل الوقت الاول علی الآخر کفضل الآخرة علی الدنیا وعائشة وابن مسعود چنانچه اخراج آن کرده است
ابن النجار و عبد الرزاق و آن از بسیاری صحابه و تابعین منقول گشته است چنانکه دار قطنی از ابی محذوره و ابو نعیم در حلیه از ابی الدرداء

شرح ابی الطیب

فی قوله تعالی ونضع الموازین القسط لیوم القیمة اطلاقه یعارض حدیث ابردوا بالظهر الا اذا قیل بغیر الظهر
فی الصیف او یراد باللام العهد ای تلک الصلوٰة التی هی غیر الظهر فی الصیف ویراد من اول الوقت الوقت
المستحب و اطلاق المطلق علی الکامل شائع فلا یرد ان العشاء تاخیرها الی ثلث اللیل ونصفه مستحب ثم
اختلفت الاحادیث الواردة فی افضل الاعمال واحبها ففی هذا الحدیث هکذا وفی حدیث ابی ذر ایمان
بالله وجهاد فی سبیله وفی حدیث ابی سعید ای الناس خیر قال رجل یجاهد فی سبیل الله وفی حدیث
اطعام الطعام وفی حدیث بر الوالدین ووجه التوفیق انه صلی الله علیه وسلم اجاب کلا بما یوافق غرضه
وما یرغب فیه باختلاف احوال السائلین او الاختلاف باختلاف الاوقات فقد کان الجهاد فی ابتداء الاسلام
افضل الاعمال لانه وسیلة الی القیام بها ولا ریب ان الصلوٰة افضل من الصدقة وقد یکون مواساة المضطر افضل
او هو علی حذف من ای من افضل الاعمال قوله الوقت الاول من الصلوٰة رضوان الله ای التعجیل
فیه وخص منه بعض الاوقات کالظهر فی الصیف والعشاء مطلقا فانها فی الثلث او النصف افضل او
المراد منه الوقت المستحب فهو احسن ومعنی رضوان سبب رضوان الله لانه عجل الی عبادة الله
وهو مؤد الی رضاه او علی المبالغة ای الوقت الاول عین رضی الله تعالی قوله والوقت الآخر عفو الله
یعنی بحیث یحتمل ان تکون خارجة عن الوقت او المراد به وقت الکراهة نحو الاصفرار
فی العصر والتجاوز عن نصف اللیل فی العشاء ومعنی عفو الله سبب عفو الله بالنظر
الی الصلوٰة وفیه اشارة الی التقصیر بسبب التاخیر

قوت المغتذی

الوقت الاول من الصلوٰة رضوان الله والوقت الآخر عفو الله قال ابن العربی روی عن ابی بکر الصدیق انه
قال لرضوان الله احب الینا من عفوه قال علماؤنا لان رضوانه للمحسنین وعفوه عن
المقصرین وللدارقطنی من حدیث ابی محذورة زیادة ووسط الوقت رحمة الله

عارضة الاحوذی

وانما هو معنی یظهر
معه خروج الحدث
فاذا اسد فی وجه
ذلک المعنی وتوثق
من الوکاء للمخرج
بعد ان یکون منه
قال القاضی ابو بکر
ابن العربی رضی الله
عنه الا ان یکون
دائما کثیرا فربما
رهقت ریح خفیفة
لا یشعر بها باب
الوضوء مما غیرت
النار ابو سلمة عن
ابی هریرة قال قال
رسول الله صلی
الله علیه وسلم
الوضوء مما مست
النار ولو من ثور
اقط قال قال له ابن
عباس انتوضأ من
الدهن انتوضأ من
الحمیم قال فقال
ابو هریرة یا ابن
اخی اذا سمعت
حدیثا عن رسول الله
صلی الله علیه وسلم
فلا تضرب له مثلا

عارضة الاحوذی

محمد بن المنكدر سمع جابر يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا معه فدخل على امرأة من الانصار فذبحت له شاة فاكل واتته بقناع فيه رطب فاكل منه ثم توضأ للظهر وصلى ثم انصرف فاتته بعلالة من علالة الشاة فاكل ثم صلى العصر ولم يتوضأ اسناده هذا الحديث فيه اضطراب كثير روى عن النبى صلى الله عليه وسلم فيه اخبار مختلفة صحيحة وذكر ابو عيسى حديث البراء وحديث جابر بن سمرة توضؤا من لحوم الابل ولا توضؤا من لحوم الغنم واعتنى مالك

شرح سراج احمد

ونسائی وابن حبان از ابی الدرداء وطبرانی وابن عساکر از محمد بن کعب القرظی وعبد الرزاق از ابی العالیہ حدثنا قتیبة ثنا عبد الله ابن وهب عن سعيد بن عبد الله الجهنى عن محمد بن عمر بن على بن ابى طالب صدوق از سادسہ بود عن ابيه محمد روایت میکند از پدر خود کہ عمر بن علی بود ثقہ از ثالثہ بود در زمن ولید وفات کرد عن على بن ابى طالب ان النبى صلى الله عليه وسلم قال له يا على ثلث لا تؤخرها بدرستیکہ آنحضرت فرمود مر علی بن ابی طالب را ای علی سہ چیز اند کہ مکن تاخیر آن الصلوة اذا آنت یکی ازان نماز ست کہ چون وقت او بیاید وآنت ضبط کردہ شدہ است بمد از آن بنون واحتمال دارد کہ از آنی یانی باشد والجنازة اذا حضرت وتاخیر مکن بگزاردن نماز جنازہ چون حاضر آید جنازہ والايم اذا وجدت لها كفوًا وزن بی شوہر وقتیکہ یافتہ شود برای او کفوی بی توقف بشوہری بدہید قال ابو عيسى حديث ام فروة لا يروى الا من حديث عبد الله بن عمر العمرى گفت مصنف حدیث ابی فروہ روایت کردہ نشدہ است مگر از طریق عبد اللہ بن عمر العمری وليس هو بالقوى عند اهل الحديث ونیست عبد اللہ بن عمر العمری قوی وثقہ نزد اہل حدیث واضطربوا فی ھذا الحدیث

شرح ابی الطیب

قوله الصلوة اذا انت اى اتى وقتها المستحب فلا يرد ما ذكرناه آنفا قال ابن العربى وابن سيد الناس كذا روينا بتائين كل واحدة منهما معجمة باثنتين من فوقها وروى آنت بنون ومد بمعنى حانت وحضرت انتهى قلت قال التورپشتى انت بالتائين عن اكثر المحدثين وهو تصحيف والمحفوظ من ذوى الاتقان آنت على وزن حانت قال ميرك نقلا عن الازهار المشهور من الاتيان قيل هو تصحيف والمحفوظ آنت على وزن حانت وبمعناه وفى شرح السنة انه من انى يانى وهو بمعنى حان وهى اى الصلوة بالرفع اى منها او احدها وهى ويجوز نصبها على البدلية من الضمير او بتقدير اعنى **قوله** والجنازة اذا حضرت بالوجهين المذكورين اى لا تؤخر صلاتها ففيه دليل على انها لا تكره فى الاوقات المكروهة اذا صلى عليها وقد حضرت فيها **قوله** والايم بفتح الهمزة وتشديد الياء المكسورة من لا زوج له رجلا كان او امرأة ثيبا كان او بكرا والمراد ههنا المرأة العزبة ولو بكرا بقرينة اذا وجدت لها كفوا والكفؤ المثل **قوله** اذا وجدت لها كفؤا بالخطاب لسيدنا على رضى الله عنه او بسكون التاء على انها صيغة مؤنثة غائبة تؤيد الا انت وحضرت كما يؤيد الاول النداء وخطاب لا تؤخرها **قوله** لا يروى الا من حديث عبد الله بن عمر العمرى اى ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب **قوله** وليس هو بالقوى قال ميرك قد اخرج له الاربعة ومسلم موقوفا اقول فهذا يدل على توثيقه وتكلم فيه يحيى بن معين من قبل حفظه اقول قالوا ان تضعيف يحيى بن معين لا يضر وقال ابو داود ما ذكرت فى كتابى فهو ليس بضعيف يعنى اذا لم يتكلم عليه وههنا لم يتكلم عليه

قوت المغتذی

الصلوة اذا انت قال ابن العربى وابن سيد الناس كذا رويناه بتائين كل واحدة منهما معجمة باثنتين من فوقها وروى آنت بنون ومد بمعنى حانت وحضرت

شرح سراج احمد

واضطراب دارد اہل حدیث درین حدیث حدثنا قتیبة ثنا مروان بن معاویة الفزاری عن ابی یعقوب و در بعض نسخ ابی یعفور ست یعنی بدل بای موحده عن الولید بن العیزار عن ابی عمرو الشیبانی ان رجلا قال لابن مسعود گفت ابو عمرو بدرستیکہ مردی گفت عبداللہ بن مسعود را ای العمل افضل کدامی عمل بہتر ست قال سألت عنه رسول الله صلی الله علیه وسلم گفت عبداللہ بن مسعود سوال کردم ازان افضل از آنحضرت فقال الصلوة علی مواقیتها فرمود آنحضرت گذاردن نماز بر وقتہای آن قلت وماذا یا رسول الله گفت عبداللہ بن مسعود گفتم و چہ چیز ست پس از نماز قال وبر الوالدین فرمود آنحضرت دنیکی کردن با پدر و مادر خود قلت وماذا قال الجهاد فی سبیل الله گفتم پس از بر والدین کدام چیز افضل ست فرمود آنحضرت جہاد کردن با کفار در راه حق تعالی قال ابو عیسی وهذا حدیث حسن صحیح گفت مصنف حدیث ابی عمرو از ابن مسعود حدیثی ست حسن صحیح وتائید و تقویت آن میکند بطرق دیگر وقد روی المسعودی وشعبة والشیبانی وغیر واحد وبسیار کس سوای ایشان عن الولید بن العیزار هذا الحدیث از ولید بن العیزار این حدیث حدثنا قتیبة ثنا اللیث عن خالد بن یزید عن سعید بن ابی هلال اللیثی مولاهم ابو العلاء المصری گویند مدنی الاصل ست گفت ابن یونس در مدینہ نشو نما گرفتہ صدوق بعضی تضعیف آن کرده اند از سادسہ است پس از ثلثین و مائة وفات کرد عن اسحق بن عمر از ثالثہ است ترک کرده و ذکر نکرده است او را دارقطنی عن عائشة قالت ما صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة لوقتها الآخر مرتین حتی قبضه الله گفت عائشہ صدیقہ نگذارد آنحضرت نمازی را در آخر وقت آن دو بار تا آنکہ وفات گردانید او را حق تعالی و عائشہ صدیقہ جزم بآن نموده است کہ دو روز در آخر وقت آنحضرت نماز نگذارده قال ابو عیسی هذا حدیث غریب گفت مصنف این حدیث عائشہ غریب ست کہ بطرق متعدده مروی نگشتہ است ولیس اسناده بمتصل ونیست اسناد این حدیث متصل بلکہ انقطاع ست در ان وحذف راوی گشتہ در وی زیرا کہ ملاقات او با عائشہ صدیقہ بثبوت نپیوستہ قال الشافعی والوقت الاول من الصلوة افضل گفت شافعی وقت اول از نماز بہتر ست ومما یدل علی فضل اول الوقت علی آخره وبعضی از ان چیزیکہ دلالت دارد بر فضل اول وقت بر آخر وقت + اختیار النبی صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر اختیار کردن آنحضرت و ابی بکر صدیق و عمر بن الخطاب فلو یکونوا یختارون الا ما هو افضل پس نبودند کہ اختیار میکردند مگر آنچہ او بہتر می بود ولو یکونوا

شرح ابی الطیب

قوله الصلوة علی مواقیتها فی البخاری بسنده الی الولید بن العیزار قال سمعت ابا عمرو الشیبانی قال سمعت عبد الله بن مسعود قال سألت النبی صلی الله علیه وسلم ای العمل احب الی الله تعالی قال الصلوة علی وقتها انتهی اتفق اصحاب شعبة علی هذا اللفظ وخالفهم علی بن حفص وهو ممن احتج به مسلم فقال الصلوة فی اول وقتها رواه الحاکم والدارقطنی اقول وهو یدل علی ان علی بمعنی فی وهو شائع ومع ذلك لابد من حذف مضاف ای اداء الصلوة فی اول وقتها **قوله** وماذا یا رسول الله فی صحیح البخاری ثم ای قال بر الوالدین قال ثم ای قال الجهاد وبه علم ان المراد وماذا بعد ذلك والا لا یصح ان تکون الجملة موصوفة بالاحبية والافضلية **قوله** لو یکونوا یدعون بفتح الدال ای یترکون

عارضة الاحوذی

فی موطئه بهذه المسألة واستظهر فیها بباب من الاصول وهو فعل الخلفاء رضی الله عنهم بترکهم الوضوء مما مست النار واذا اختلف الحدیثان عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وعمل الخلفاء باحد الحدیثین قضینا بعمل الخلفاء فکل ذلك یدل علی ان الحدیث منسوخ به وقد روی عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد الله انه قال کان آخر الامرین من رسول الله صلی الله علیه وسلم ترك الوضوء مما غیرته النار وذلك اسناده الی الحدیث المتقدم من النبی صلی الله علیه وسلم الی بعلالة الشاة التی توضأ منها

عارضة الاحوذي

للظهر ثم اكلوا بعد الصلوة ولم يتوضأ للعصر هذه حكاية حال قضية عين لا يجوز لاحد ان يحكم بان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ للظهر لاجل مسة النار ولعله انما توضأ لاجل حاجة الى الوضوء ولم يتوضأ من العلالة لانه لم يحتج الى الوضوء وتاتي بحقيقته ان شاء الله الغريب الثور جبلة مجموعة من الطعام وقد اضيف الى الاقط والقناع الطبق والعلالة البقية ويقال في كل شئ الاحكام العارضة فيه ان الاحاديث في هذا الباب كما قدمنا كثيرة والعمل مستقر بترك الوضوء منه الا ان الوضوء من لحوم

شرح سراج احمد

يدل حسون الفضل ونبودند الشان كه ميگذاشتند وترك ميكردند فضيلت را وكانوا يصلون في اول الوقت ولم يزل صحابه وآنحضرت كه ميگذاردند دراول وقت حدثنا بذلك ابو الوليد المكي عن الشافعي حديث كرده مارا آن ابو الوليد مكي از امام شافعي رحمة الله عليه **باب** ماجاء في السهو عن وقت صلوة العصر بابيست دربيان آنچه آمده است در سهو كردن از وقت نماز عصر حدثنا قتيبة نا الليث عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بدرستيكه آنحضرت فرمود الذي تفوته صلوة العصر آن كسيكه درميگذارد اورا نماز عصر فكانما وتر اهله وماله برفع ونصب هردو روايت در روايت رفع معني آنست كه گويا نقصان كرده شد اهل خانه آنكس ومال وي وبرتقدير نصب نقصان كرد اهل ومال خود را واين معنے ومناسب تر است وروايت جمهور هم بنصب است وفي الباب عن بريدة چنانكه اخراج آن كرده است ابن ماجه وامام احمد وابن حبان ونوفل بن معاوية بفتح نون وسكون واو وفا درآخر لام است قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وقد رواه الزهري ايضا عن سالم عن ابيه عبد الله بن عمر الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني اين حديث بمصنف از عبد الله بن عمر بدو طريق رسيده است يكي از ليث از نافع از ابن عمر وديگر از زهري از سالم از ابن عمر **باب** ماجاء في تعجيل الصلوة اذا اخرها الامام بابيست دربيان آنچه آمده است در تعجيل گذاردن نماز وقتيكه تاخير آن كند پادشاه

شرح ابي الطيب

باب ماجاء في السهو عن وقت صلوة العصر **قوله** الذي تفوته صلوة العصر فكانما وتر اهله وماله روي بنصب اللامين ورفعهما والنصب هو الصحيح المشهور الذي عليه الجمهور على انه مفعول ثان ومن رفع فعلى انه مفعول ما لم يسم فاعله ومعناه انتزع منه اهله وماله واما على رواية النصب فقال الخطابي وغيره ومعناه نقص هو اهله وماله وسلب عنهم فبقي بلا اهل ولا مال فليحذر من تفويتها كحذره من ذهاب ماله واهله وقال ابن العربي سلب عنهم فبقي وترا اي فردا ثم اختلفوا في المراد بفوات العصر فقال بعضهم هو فيمن لم يصلها في وقتها المختار وقال بعضهم هو ان تفوته بغروب الشمس وقيل هو تفويتها الى ان تصفر الشمس وقد جاء مفسرا في رواية الاوزاعي في هذا الحديث وفواتها ان تدخل الشمس صفرة وروي عن سالم انه قال هذا فيمن فاتته ناسيا وعلى قول الداودي هو في العامد وهو الاظهر ويؤيده حديث البخاري في صحيحه من ترك صلوة العصر حبط عمله كذا قاله النووي **قوله** حديث حسن صحيح اقول كفى في الصحة رواية الشيخين اياه عن ابن عمر **باب** ما جاء في تعجيل الصلوة اذا اخرها الامام

قوت المغتذي

الذي تفوته صلوة العصر فكانما وتر اهله وماله قال ابن العربي معناه سلب عنه فبقي وترا اي فردا قال وروي اهله بنصب اللام ورفعه وان رفعت فعلى البدل من الضمير في وتر وان نصبت فعلى المفعول به زاد ابن سيد الناس ويحتمل في الرفع ان يكون ضمن وتر معنى نزع فيكون اهله هو المفعول الذي لم يسم فاعله وماله معطوف عليه قال وهذا فيمن فاته بغير عذر حتى تغيب الشمس وقال الداودي معناه انه يجب عليه من الاسف والاسترجاع مثل الذي يجب على من وتر اهله وماله قلت ودخلت الفاء في الخبر وهو فكانما لتضمن المبتدأ وهو الموصول معنى الشرط

شرح سراج احمد

وانتظار گذاردن امام نکند حدثنا محمد بن موسی البصری در تقریب است محمد بن موسی بن الصباح البلادی بفتح تا و حناء مخففه ابو القاسم البصری صدوق از حادی عشرہ است در حدود سنہ خمسین و مائتین وفات کرد نا جعفر بن سلیمان الضبعی ابو سلیمان البصری صدوق زاہد بود و تشیع میداشت از ثامنہ بود در سنہ ثمان و تسعین ومائة وفات کرد و ضبعی بضم ضاد معجمہ و فتح موحدہ عن ابی عمران الجونی عبد الملک بن حبیب الازدی او الکندی مشہور بکنیت ثقہ از کبار رابعہ بود در سنہ ثمان و عشرین ومائة وفات کرد عن عبد اللہ بن الصامت الغفاری البصری ثقہ از ثالثہ بود و پس از سبعین وفات کرد عن ابی ذر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا اباذر امراء یکونون بعدی فرمود آنحضرت ای اباذر امرا و سرداران باشند پس از من یمیتون الصلوٰة میرانند نماز را و رعایت نمیکنند شرائط و آداب آنرا فصل الصلوٰة لوقتہا پس بگذار نماز را بر وقت آن فان صلیت لوقتہا کانت لک نافلة پس اگر گذاردہ شود نماز بر وقت آن باز با امرا باشد ترا آن گذاردن نفل از جہت آنکہ فرض گذاردی اول و این نماز کہ با ایشان بار دیگر بگذاری نفل شود

شرح ابی الطیب

قوله امراء یکونون بعدی یمیتون الصلوٰة الظاہر انہ مبتدأ ویکونون صفتہ ویمیتون خبرہ قالوا وقع ذلک فی زمن بنی امیة والمراد من الامراء بعضہم او غالبہم والخطاب لابی ذر رضی اللہ عنہ والحکم عام لانہ صلی اللہ علیہ وسلم ہاد للکل قال ابن سید الناس اماتتہا اخراجہا عن وقتہا حتی یکون کالمیت الذی لا روح لہ انتہی اقول لا یناسب ذلک آخر الحدیث فالاولی ما قالہ النووی **قوله** فان صلیت لوقتہا کانت لک نافلة اما ان یکون مبنیا للفاعل والتاء للخطاب او للمفعول والتاء للتانیث وعلی کل تقدیر لابد من حذف فعلی الاول فان صلیت فی وقتہا معہم کانت صلاتک معہم نافلة وعلی الثانی فان صلیت صلوٰة الامراء لوقتہا وانت صلیت معہم ثانیة کانت صلاتک معہم نافلة ویدل علی ہذا التقدیر ما فی مسلم فانہ اخرج عن جعفر بن سلیمان عن ابی عمران الجونی عن عبد اللہ بن الصامت عن ابی ذر قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا اباذر انہ سیکون بعدی امراء یمیتون الصلوٰة فصل الصلوٰة لوقتہا فان صلیت لوقتہا کانت لک نافلة والا کنت قد احرزت صلاتک وفی روایة فان ادرکتہا معہم فصل فانہا لک نافلة ومعنی الحدیث اذا علمت من حالہم تاخیرہا عن وقتہا المختار فصلہا لاول وقتہا ثم ان صلوہا لوقتہا فصل ایضا معہم وتکون صلاتک معہم نافلة والا کنت قد احرزت صلاتک بفعلک فی اول الوقت وقوله والا کنت آہ ای ان لم تصل معہم ثانیا فقد احرزت صلاتک فی وقتہا الاول ویحتمل ان یقال معنی قوله والا ای وان لم تصل الصلوٰة لوقتہا بل اکتفیت بالصلوٰة معہم فانت ماجور لکنہ بعید من السیاق

قوت المغتذی

یا اباذر امراء یکونون بعدی یمیتون الصلوٰة قال ابن سید الناس اماتتہا اخراجہا عن وقتہا حتی تکون کالمیت الذی لا روح لہ قال وقوله فصل الصلوٰة لوقتہا یعنی المختار بدلیل قوله فان صلیت لوقتہا کانت لک نافلة ای زیادة فی العمل والثواب

عارضة الاحوذی

الا ابن تیمیہ و بہ قال احمد و اسحق و محمد ابن اسحق و یحیی ابن یحیی النیسابوری وقد قال علماؤنا معنی ہہنا النظافة ورووا ان قوما سمعوا او لم یعوا ان الوضوء غسل الید و ذلک ان لحم الجزور لہ زفر عظیم ولحم الغنم بالحجاز لا زفر علیہ وہی غریبة قد جمعت الحسنین لذہ اللحم و عدم الزفر ولو اراد وضوء العبادة لقال کما قال فی الماء من جامع ولم ینزل فلیتوضأ کما یتوضأ للصلوٰة ویغسل ذکرہ وتحقیق القول فی ذلک انہ قد صح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الامران وصح نسخ الوضوء

شرح سراج احمد

ولا كنت قد احرزت صلاتك واگر تنہا نماز را نگذاری و انتظار گذاردن نماز ایشان نمائی تحقیق استوار کردہ باشی نماز خود را و در روایت مسلم از ابی ذر باین عبارت ست صلّ الصلوة لوقتها فان ادركتها معهم فصل معهم فانها لك نافلة از ینجا معلوم میشود کہ اگر امام تاخیر کند از وقت نماز خصوصاً کہ بوقت مکروہ اندازد ماموم را باید کہ بگذارد نماز خود را در اول وقت پستر بگذارد با امام تا فضیلت وقت و جماعت ہر دو دریابد و این در غیر نماز فجر و عصر و مغرب خواہد بود از جہت کراہت تنفل دران وقت و عدم مشروعیت نفل بسہ رکعت با آنکہ ارتکاب این مکروہ اہون ست از اثارت فتنہ و اختلاف حکم لازم می آید از مخالفت امرا بدانکہ مراد از امرا درینجا امرای بنی امیہ اند و تحقیق واقع شد از ایشان انچہ خبر داد بآن مخبر صادق و بودند این جماعت کہ رعایت نمیکردند احکام و ارکان نماز را یا محافظت نمیکردند بر اوقات

وفي الباب عن عبد الله بن مسعود كما اخرجه عبد الرزاق وعبادة بن الصامت و از محمد ابن کعب القرظی نیز ہمچنین ماثور شدہ است چنانکہ اخراج کردہ ابن عساکر و عبد الرزاق از ابی العالیہ و سعید بن منصور از عبد اللہ بن عمر قال ابو عيسى حديث ابى ذر حديث حسن وهو قول غير واحد من اهل العلم يستحبون ان يصلي الرجل الصلوة لميقاتها و آن قول بسیار کسان ست از اہل علم کہ مستحب میگویند اینکہ بگذارد مرد نماز را در وقت آن اذا اخرها الامام چون تاخیر کند آن نماز را رئیس و سردار ثم يصلي مع الامام پستر بگذارد با امام والصلوة الاولى هي المكتوبة عند اكثر اهل العلم و نماز اولی کہ تنہا گذارد آن نماز فرض او باشد نزدیک اکثر اہل علم و بعضے گویند کہ اول نماز کہ تنہا گذاردہ نفل باشد و ادای فرض با امام شود وابو عمران الجوني اسمه عبد الملك بن حبيب و ابو عمران جونی کہ راویست از عبد اللہ بن الصامت نام او عبد الملک بن حبیب ست

باب ما جاء في النوم عن الصلوة باب ست در بیان انچہ آمدہ است در خواب کردن از نماز و بخواب رفتن بی گذاردن نماز

حدثنا قتيبة ثنا حماد بن زيد عن ثابت البناني عن عبد الله بن رباح الانصاري ابو خالد المدنی ساکن بصرہ ثقہ از ثالثہ بود عن ابي قتادة الانصاري قال ذكروا للنبي صلى الله عليه وسلم نومهم عن الصلوة گفت ابو قتادہ ذکر کردند صحابہ برای آنحضرت خوابہای خویش را از نماز یعنی نماز ناگذاردہ بخواب میرویم فقال انه ليس في النوم تفريط فرمود آنحضرت بدرستیکہ شان اینست کہ نیست در خواب کردن تقصیر و کمی در عبادت

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في النوم عن الصلوة **قوله** ليس في النوم تفريط اى ليس في حالة النوم تفريط اذ لا يتحقق من النائم التقصير اذ ليس له اختيار نعم قد يكون في مباشرة النوم تفريط كالنوم قبل العشاء بلا تسليط من يوقظ فان من نام قبلها كذلك قد تفوته الصلوة بسبب مباشرته النوم ولذا كره صلى الله عليه وسلم النوم قبل العشاء

قوت المغتذی

ولا كنت قد احرزت صلاتك اى فعلتها في وقتها وعلى ما يجب اذا هذا حديث ابى ذر حديث حسن بل هو صحيح اخرجه مسلم في صحيحه

عارضة الاحوذی

ولمالك في ذلك نكتة بديعة و ذلك انه ادخل حديث سويد بن النعمان ان النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة خيبر لم يتوضأ مما مسته النار و هذا حديث مورخ وحديث الوضوء منه غير مورخ ومتى تعارض حديثان احدهما مورخ والآخر غير مورخ قضى بالمورخ على المجهول التاريخ فهذا يدلك على غوص مالك في العلم وبعد غوره في اصوله وعظيم ترتيبه في كتابه وادخل حديث انس انه لما سافر الى العراق ورجع وتوضأ مما مست النار فانكر عليه ابى وابو طلحة فرجع

الترجمة: لم یعنی نماز ترا بر وقتش ادا کردی پس اگر یافتی امام را با ایشان پس بگذار بمعیت ایشان پس بتحقیق آن نماز کہ بار دیگر گذاردی با ایشان برای تو نفل باشد ۱۲

شرح سراج احمد

انما التفریط فی الیقظة جز این نیست که کمی و تقصیرے در بیداری ست که مرد بیدار باشد و در نماز تاخیر کند بی عذر و در حدیث دیگر آمده است که رفع القلم عن النائم فاذا نسی احدکم صلوٰة او نام عنها فلیصلها اذا ذکرها پس چون فراموش کند یکی از شما نماز را یا بخواب رود از نماز پس باید که بگذارد آنرا وقتیکه یاد کند آنرا و فی الباب و در باب خواب که پیش از نماز باشد و نماز ناگذارده بخواب رود عن ابن مسعود چنانکه اخراج آن کرده احمد و بیهقی و ابی مریم و عمران بن حصین بلفظ التصغیر ست و جبیر بن مطعم و ابی جحیفة چنانکه اخراج آن کرده احمد و نسائی و طحاوی و طبرانی و عمرو بن امیة الضمری بفتح ضاد معجمه و میم و کسر را و ذی مخبر بکسر میم و سکون معجمه و فتح موحده و گویند بدل موحده میم ست حبشی صحابی ست نازل شام شد و هو ابن اخ النجاشی و ذو مخبر برادر زاده نجاشی ملک حبشه بود و از دیگر صحابه نیز حدیثی درین باب مروی شده است چنانکه شیخان و احمد و ترمذی و نسائی از انس و ابن عدی در کامل و بیهقی از ابن عباس و مسلم و ابو داود و نسائی و ابن ماجه و طبرانی در اوسط و احمد از ابی هریره و سنن اربعه و احمد و طبرانی و ابو داود از ابی قتاده و طبرانی از میمونه بنت سعد و طبرانی در اوسط و خطیب بغدادی از ابن عمر و تصحیح آن کرده ابو زرعه موقوف بر ابن عمر و مالک از زید بن اسلم مرسل و طبرانی در اوسط از ابی سعید و عبد الرزاق از ابی قتاده و طبرانی از جندب بن عبد الله و عبد الرزاق از ابی جمعه و ابو نعیم از ابی قتادة و عبد الرزاق از عثمان بن موهب اخراج آن کرده اند قال ابو عیسیٰ و حدیث ابی قتادة حدیث حسن صحیح و قد اختلف اهل العلم فی الرجل ینام عن الصلوٰة او ینساها و تحقیق اختلاف کرده اند اهل علم در حق مردی که بخواب رفت از نماز و لی گذاردن نماز خواب کرد یا فراموش کرد نماز را فیستیقظ او یذکر پس بیدار میشود یا یاد میکند نا خواندن نماز را و هو فی غیر وقت صلوٰة عند طلوع الشمس او عند غروبها حال آنکه آن در غیر وقت نماز که نزد برآمدن آفتاب یا نزد غروب کردن او باشد فقال بعضهم یصلیها اذا استیقظ و ذکر و ان کان عند طلوع الشمس او عند غروبها پس گفته اند بعضی علما بگذارد نماز را وقتیکه بیدار شود و یاد کند آن را اگر چه باشد نزدیک طلوع کردن آفتاب یا نزدیک غروب آن و هو قول احمد و اسحق و الشافعی و مالک یعنی قضای فوائت در اوقات مکروه روا اند نزد ایشان و قال بعضهم لا یصلی حتی تطلع الشمس او تغرب و گفته اند بعضی علما نگذارد نماز فائته را تا آنکه طلوع کند آفتاب یا غروب کند چنانکه مذهب امام ما ابی حنیفه ست **باب** ما جاء فی الرجل ینسی الصلوٰة باب ست در بیان آنچه آمده است در حق مردی که فراموش کند نماز را حدثنا قتیبة و بشر بن معاذ قالا ثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من نسی صلوٰة فلیصلها اذا ذکرها فرمود آنحضرت کسیکه فراموش کند نماز را پس باید که بگذارد آنرا وقتیکه یاد کند آنرا درین حدیث مطلق عام ست که وقت مکروه باشد یا غیر مکروه

شرح ابی الطیب

قوله انما التفریط فی الیقظة ای فی حالة الیقظة بان یتعاطی ما یوجب تفویتها اما باشتغاله باللعب او بترکها تکاسلا او بالتسبب فی النوم قبل ان یغلبه بدون تسلیط من یوقظه **قوله** فلیصلها اذا ذکرها بعد النسیان او بعد النوم او اذا استیقظ محذوف ای فلیصلها اذا ذکر بعد النسیان و اذا استیقظ بعد النوم و الی هذا یشیر قوله فیستیقظ او یذکر

عارضة الاحوذی

وقد جرت مناظرة بین ابن عباس و ابی هریرة فی المسألة فکان من حجة ابن عباس علیه فی ترك الوضوء مما مست النار انا نتوضأ بالحمیم فلو كانت ما مست النار توجب الوضوء لما جاز بالماء الحار قال القاضی ابو بکر ابن العربی رضی الله عنه و حدیث لحوم الابل صحیح ظاهر مشهور و لیس یقوی عندی ترك الوضوء منه والله اعلم باب الوضوء من مس الذکر و ترکه عروة عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من مس ذکره فلیتوضأ قیس ابن طلق عن ابیه قال و هل هو الا بضعة منك

شرح سراج احمد

واین موافق مذہب امام مالک و شافعی و احمد و اسحق ست و نزد امام مانی وقت صلوة مقدر ست و فی الباب عن سمرة بن جندب وابی قتادة کما رواه الاربعة قال ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح ویروی عن علی بن ابی طالب انه قال فی الرجل ینسی الصلوة یصلیها متی ذکرها و روایت کرده شده است از علی مرتضی رضی الله عنه بدرستیکه او گفت در حق مردی که فراموش کرد نماز را بگذارد نماز را هر وقت که یاد کند آن نماز را فی وقت او فی غیر وقت در وقت نماز یا در غیر وقت نماز و هو قول احمد و اسحٰق ویروی عن ابی بکرة انه نام عن صلوة العصر فاستیقظ عند غروب الشمس فلم یصل حتی غربت الشمس و روایت کرده شده است از ابی بکره رضی الله عنه بدرستیکه او بخواب رفت از نماز عصر پس بیدار گشت نزدیک غروب آفتاب پس نماز نگذارد تا آنکه غروب کرد آفتاب وقد ذهب قوم من اهل الکوفة الی هذا و تحقیق رفته است گروهی از اہل کوفه که کنایت از امام ما ابی حنیفه است بسوی این واما اصحابنا فذهبوا الی قول علی بن ابی طالب مصنف گوید و اما اصحاب مالکه حنابله اند پس رفته اند بسوی قول علی مرتضی رضی الله عنه

باب ما جاء فی الرجل تفوته الصلوات بایتهن یبدأ باب ست در بیان آنچه آمده است در حق مردی که فوت کند او را نماز ها بکدامی نماز آغاز کند حدثنا هناد ثنا هشیم عن ابی الزبیر عن نافع بن جبیر بن مطعم عن ابی عبیدة ابن عبد الله بن مسعود قال قال عبد الله گفت ابو عبیده گفت عبد الله بن مسعود ان المشرکین شغلوا رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اربع صلوات یوم الخندق بدرستیکه مشرکان باز داشتند آنحضرت را از گذاردن چهار نماز ها در روز خندق حتی ذهب من اللیل ما شاء الله تا آنکه رفت از شب آن مقدار که خواسته بود حق تعالی

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الرجل تفوته الصلوات بایتهن یبدأ **قوله** عن اربع صلوات یوم الخندق وهو یوم الاحزاب وکان فی القعدة سنة اربع وقیل سنة خمس و لا یعارضه ظاهر ما فی الصحیحین ان الفائتة صلوة العصر فقط ولا ما فی الموطأ انها الظهر والعصر لان الوقعة استمرت ایاما فکان هذا فی بعض الایام وهذا فی بعضها وهو الجواب من حدیث الباب حدیث عمر رضی الله عنه وقال ابن سید الناس اختلفت الروایات فی الصلوة المنسیة یوم الخندق ففی حدیث جابر الآتی انها العصر وهو فی الصحیحین وفی الموطأ انها الظهر والعصر وفی الحدیث انها اربع صلوات فمن الناس من اعتمد علی ما فی الصحیحین کابن العربی ومنهم من جمع بین الاحادیث فی ذلک کما تقدم وهو اولی لحدیث ابی سعید فی ذلک واسناده صحیح جلیل

قوت المغتذی

قال عبد الله ان المشرکین شغلوا رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اربع صلوات یوم الخندق حتی ذهب من اللیل ما شاء الله قال ابن العربی الصحیح ما یاتی بعد هذا ان الصلوة التی شغل عنها رسول الله صلی الله علیه وسلم واصحابه یوم الخندق صلوة واحدة وهی العصر وقال ابن سید الناس اختلفت الروایات فی الصلوة المنسیة یوم الخندق ففی حدیث جابر الآتی انها العصر وهی فی الصحیحین وفی الموطأ انها الظهر والعصر وفی هذا الحدیث انها اربع صلوات فمن الناس من اعتمد علی ما فی الصحیحین کابن العربی ومنهم من جمع بین الاحادیث فی ذلک بان الخندق کانت وقعته ایاما فکان ذلک کله فی اوقات مختلفة فی تلک الایام وهذا اولی من الاول لحدیث ابی سعید فی ذلک واسناده صحیح جلیل ثم انه منسوخ بصلوة الخوف انتهی

[illegible]

اسناد هذا الباب عظیم القدر فی الدین اختلف فیه الصحابة والتابعون والفقهاء الی الآن وقد رواه مالک فلم یتقنه وصححه ثم ضعفه فی الفتوی واسقطه مذهب من الکوفة فیه ان لا وضوء منه وقد جرت فیه مناظرة بین العلماء اخبرنا ابن الطیوری اخبرنا القاضی الطبری اخبرنا الدارقطنی حدثنا محمد بن الحسن النقاش حدثنا عبد الله بن یحیی القاضی السرخسی حدثنا رجاء بن مرجا الحافظ قال اجتمعنا فی مسجد الخیف انا واحمد ابن حنبل وعلی ابن المدینی ویحیی ابن معین فتناظرنا

شرح سراج احمد

فامر بلالا فاذن پس امر فرمود آنحضرت بلال را پس اذان داد بلال ثم اقام پس اقامت نماز کرد فصلی الظہر پس بگذارد
آنحضرت نماز ظہر را ثم اقام فصلی العصر پس اقامت نماز کرد پس بگذارد نماز عصر را ثم اقام فصلی المغرب ثم اقام فصلی
العشاء ازین حدیث برآمد کہ فوائت کہ کم از شش باشند ترتیب واجب ست و فی الباب عن ابی سعید اخرجہ
النسائی و ابن حبان و کذا الشافعی و احمد و البیہقی و قال فی خلافیاتہ رواتہ کلہم ثقات و جابر بن عبد اللہ و در قول مصنف عن
اربع صلوات نظر ست زیرا کہ عشا را گذارده آنحضرت در وقت آن و فوائت سہ نماز بود نہ جواب گویم کہ اینجا مراد فوت حقیقی
نیست بلکہ فوت آن از وقت معتاد بوده و در حدیث ابی سعید خدری لفظ حبسنا یوم الخندق واقع شده است قال
ابو عیسی حدیث عبد اللہ لیس باسنادہ باس گفت مصنف حدیث عبد اللہ بن مسعود حدیثی ست کہ ہیچ باک نیست
باسناد آن الا ان ابا عبیدۃ لم یسمع من عبد اللہ مگر اینکہ بدرستیکہ ابو عبیده سماع ندارد از عبد اللہ بن مسعود و ہو الذی
اختارہ بعض اہل العلم فی الفوائت و آن چیزیست کہ اختیار کرده آن را اہل علم در قضای فوائت ان یقیم الرجل لکل
صلوۃ اذا قضاہا اینکہ اقامت کند مردی برای ہر نمازی چون قضا کند آن را و احتیاج اذان نیست و ان لم یقم اجزاہ
و اگر اقامت نماز نہ کرد روا باشد آن را و ہو قول الشافعی و آن قول امام شافعی ست حدثنا محمد بن بشار ثنا معاذ بن
ہشام قال ثنی ابی عن یحیی بن ابی کثیر نا ابو سلمۃ بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد اللہ ان عمر بن الخطاب قال
یوم الخندق بدرستیکہ عمر بن الخطاب گفت در روز خندق وجعل یسب کفار قریش و عمر بن خطاب شتام دادن شروع کرد کفار قریش را قال
یا رسول اللہ ما کدت اصلی العصر حتی تغرب الشمس گفت عمر بن الخطاب یا رسول اللہ قریب نبودم کہ میگذاردم نماز عصر را تا آنکہ
غروب کرد آفتاب فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واللہ ان صلیتہا فرمود آنحضرت سوگند بخدا نگذارده ام من آن نماز عصر را
قال فنزلنا بطحان گفت جابر بن عبد اللہ پس فرود آمدیم ما ببطحان بالفتح موحده و سکون طای مہملہ نام وادی ست در مدینہ فتوضأ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم و توضأنا پس وضو کرد آنحضرت و وضو کردیم ما فصلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العصر بعد ما غربت الشمس
پس بگذارد آنحضرت نماز عصر را پس از آنکہ غروب کرد آفتاب ثم صلی بعدہا المغرب پس بگذارد آنحضرت پس از نماز عصر مغرب را ہذا حدیث حسن صحیح این
حدیثی ست حسن صحیح **باب** ما جاء فی الصلوۃ الوسطی انہا العصر بابیست در بیان آنچہ آمده است در حق صلاۃ وسطی کہ بدرستیکہ آن نماز عصر است
حدثنا ہناد ثنا عبدۃ عن سعید عن قتادۃ عن الحسن عن سمرۃ بن جندب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال فی صلوۃ الوسطی صلوۃ

شرح ابی الطیب

قولہ ان صلیتہا ان للنفی کما فی قولہ تعالی ان ہو الا وحی یوحی **قولہ** قال فنزلنا بطحان تکرار لقولہ قال یوم
الخندق لبعد العہد و لہ نظائر کثیرۃ فی القرآن کقولہ تعالی انی رایت احد عشر کوکبا و الشمس و
القمر رایتہم لی ساجدین و بطحان بضم اولہ و سکون ثانیہ واد بالمدینۃ و ذکر ابو عبید البکری و غیرہ
انہ بفتح اولہ و کسر ثانیہ **باب** ما جاء فی الصلوۃ الوسطی انہا العصر

قوت المغتذی

بطحان بضم اولہ و سکون ثانیہ واد بالمدینۃ و ذکر ابو عبید البکری و غیرہ انہ
بفتح اولہ و کسر ثانیہ و انشد عفا بطحان من منی فالمحصب

عارضۃ الاحوذی

فی مس الذکر
فقال یتوضأ و قال
علی بن المدینی
بقول الکوفیین نقول و
نقلد قولہم و احتج
یحیی بن معین
بحدیث بسرۃ بنت
صفوان و احتج علی
ابن المدینی بحدیث
قیس بن طلق و
قال لیحیی کیف
تتقلد اسناد بسرۃ
و مروان ارسل شرطیا
حتی ردجوابہا
الیہ فقال و قد
اکثر الناس فی قیس
ابن طلق و لا یحتج
بحدیثہ فقال احمد
ابن حنبل کلا الامرین
علی ما قلتما فقال
یحیی مالک عن نافع
عن ابن عمر انہ
توضأ من مس
الذکر فقال علی
کان ابن مسعود
یقول لا یتوضأ
منہ و انما ہو
بضعۃ من جسدک

شرح سراج احمد

العصر بدرستیکہ آنحضرت فرمود در حق صلوۃ وسطی کہ آن صلوۃ عصر ست حدثنا محمود بن غیلان ثنا ابوداود الطیالسی وابو النضر عن محمد بن طلحة بن مصرف عن زبید عن مرۃ الھمدانی عن عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ الوسطی صلوۃ العصر فرمود آنحضرت صلوۃ وسطی صلوۃ عصر ست قال ابو عیسی ھذا حدیث صحیح وفی الباب عن علی چنانکہ اخراج آن کردہ طیالسی وعائشة وحفصة وابی ھریرۃ کما اخرج البیہقی وابی ھاشم بن عتبة واحمد از سمرہ وابن ابی شیبہ وابن حبان از ابن مسعود وابن ابی شیبہ از حسن مرسل واحمد وبخاری ومسلم از علی ومسلم وابوداود از ابن مسعود قال ابو عیسی قال محمد گفت مصنف گفت امام بخاری قال علی بن عبد اللہ گفت علی بن عبد اللہ حدیث الحسن عن سمرۃ حدیث حسن حدیث حسن بصری کہ از سمرہ روایت کردہ حدیثی ست حسن وقد سمع عنہ وتحقیق سماع کردہ حسن از سمرہ قال ابو عیسی حدیث سمرۃ فی صلوۃ الوسطی حدیث حسن وھو قول اکثر العلماء وآن قول اکثر علما ست من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم از صحابہ وتابعین وقال زید بن ثابت وعائشة صلوۃ الوسطی صلوۃ الظھر وگفت زید بن ثابت وعائشہ صلوۃ وسطی صلوۃ ظہر ست کہ ما بین فجر وعصر ست وقال ابن عباس وابن عمر صلوۃ الوسطی صلوۃ الصبح وگفت ابن عباس وابن عمر صلوۃ وسطی صلوۃ فجر ست کہ میان نماز شب وروز ست وہر صلوۃ صلوۃ وسطی ست حدثنا ابو موسی محمد بن المثنی ثنا قریش ابن انس الانصاری وگویند اموی ابو انس البصری صدوق بود ودر آخر عمر تغیر شدہ بود از تاسعہ است در سنہ ثمان ومائتین وفات کرد عن حبیب بن الشہید قال قال لی محمد بن سیرین گفت حبیب گفت مرا محمد بن سیرین سل الحسن سوال کن از حسن بصری ممن سمع حدیث العقیقة از کدام کس شنید حدیث عقیقہ را فسألتہ محمد بن سیرین گوید پس سوال کردم حسن بصری را قال سمعتہ من سمرۃ بن جندب گفت حسن بصری شنیدم این حدیث عقیقہ را از سمرہ بن جندب غرض مصنف از آوردن این حدیث اثبات سماع حسن ست از سمرہ قال ابو عیسی واخبرنی محمد بن اسمعیل عن علی بن عبد اللہ عن قریش بن انس ھذا الحدیث گفت مصنف وحدیث کرد مرا امام بخاری از علی بن عبد اللہ از قریش بن انس این حدیث را قال محمد قال علی گفت امام بخاری گفت علی بن عبد اللہ مدینی وسماع الحسن من سمرۃ صحیح وشنیدن حسن بصری از سمرہ حدیث را صحیح ست واحتج بھذا الحدیث وحجت میگیرم باین حدیث کہ حسن از سمرہ بن جندب روایت میکند

باب ماجاء فی کراھیة الصلوۃ بعد العصر وبعد الفجر باب ست در بیان انچہ آمدہ است در کراہیت گذاردن نماز نفل پس از نماز عصر وفجر حدثنا احمد بن منیع نا ھشیم انا منصور وھو ابن زاذان عن قتادۃ انا ابو العالیة عن ابن عباس قال سمعت غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم

شرح ابی الطیب

قولہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ الوسطی صلوۃ العصر ھذا تفسیر لقولہ تعالی والصلوۃ الوسطی وھو الذی اختارہ ابو حنیفة ومسندہ فی ذلک ھذا الحدیث وھو منقول عن علی بن ابی طالب وابی ایوب وابن عمر وابن عباس وابی سعید الخدری وابی ھریرۃ وعبیدۃ السلمانی والحسن البصری وابراھیم النخعی والضحاک والکلبی ومقاتل واحمد وداود وابن المنذر وقال الماوردی ھذا مذھب الشافعی لصحة الاحادیث فیہ واما ما روی عن ابن عباس وابن عمر انھا صلوۃ الصبح فھو موقوف علیھما فلا یعارض المرفوع وکذا ما روی عن زید بن ثابت وعائشة انھا صلوۃ الظھر **قولہ** وقد سمع منہ ای سمع الحسن عن سمرۃ **قولہ** سل الحسن الخ بیان واثبات لسماع الحسن من سمرۃ

عارضة الاحوذی

وقال یحیی بن معین من قال سفیان عن ابی قیس عن ھزیل عن عبد اللہ وانا اجتمع ابن مسعود وابن عمر واختلفا فابن مسعود اولی ان یتبع فقال لہ احمد نعم ولکن ابو قیس لا یحتج بحدیثہ فقال حدثنی ابو نعیم حدثنا مسعر عن عمیر بن سعد عن عمار بن یاسر قال ما ابالی مستہ وانفی قال احمد عمار وابن عمر استویا فمن شاء اخذ بھذا ومن شاء اخذ بھذا قال القاضی ابو بکر بن العربی رضی اللہ عنہ ھذا منتھی الکلام وسیاتی تمامہ فی الاحکام ان شاء اللہ وقد روی عن الصحابة من طرق الرجال

شرح سراج احمد

منہم عمر بن الخطاب وکان من احبہم الی گفت ابن عباس شنیدم بسیار کسان را از یاران آنحضرت بعضی ازان صحابہ عمر بن الخطاب ست وبود او از دوست ترین صحابہ بسوی من ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الصلوٰۃ بعد الفجر حتی تطلع الشمس بدرستیکہ آنحضرت منع فرمود از گذاردن نمازی پس از نماز فجر تا آنکہ طلوع کند آفتاب وعن الصلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس ونہی فرمود از گذاردن نمازی پس از گذاردن نماز عصر تا آنکہ غروب کند آفتاب قوفی الباب عن علی چنانکہ اخراج آن کردہ است ابوداود وبیہقی واحمد وطبرانی واسحٰق وابن مسعود وابی سعید الخدری چنانکہ اخراج آن کردہ شیخان ونسائی وابن ماجہ وعقبۃ بن عامر وابی ہریرۃ چنانکہ اخراج آن کردہ طبرانی در اوسط وعبد الرزاق وبیہقی بعبارت لا صلوٰۃ بعد الفجر حتی تطلع الشمس ولا بعد العصر حتے تغرب الشمس من طاف فلیصل وابن عمر چنانکہ اخراج آن کردہ ابن مندہ در تاسع از حدیث وی ومسلم در صحیح وسمرۃ بن جندب وسلمۃ بن الاکوع وزید بن ثابت وعبد اللہ بن عمرو ومعاذ بن عفراء والصنابحی چنانکہ اخراج آن کردہ مالک واحمد وابن ماجہ وشیخان ولم یسمع من النبی صلی اللہ علیہ وسلم ونشنید صنابحی حدیث را از آنحضرت وعائشۃ چنانکہ اخراج آن کردہ نسائی وشیخان وکعب بن مرۃ وابی امامۃ الباہلی وعمرو بن عبسۃ چنانکہ اخراج آن کردہ مسلم ویعلی بن امیۃ ومعاویۃ چنانکہ اخراج آن کردہ اند شیخان قال ابو عیسٰی حدیث ابن عباس عن عمر حدیث حسن صحیح گفت مصنف حدیث عبد اللہ بن عباس کہ از عمر روایت کردہ حدیثی ست حسن صحیح وھو قول اکثر الفقہاء من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم وآن قول اکثر فقہاست از صحابہ ودیگر ایمہ انہم کرھوا الصلوٰۃ بعد صلوٰۃ الصبح حتی تطلع الشمس وبعد العصر حتے تغرب الشمس واما الصلوات الفوائت فلا باس ان تقضی بعد العصر وبعد الصبح واما نمازہای فوت شدہ پس باک نیست اینکہ قضا کردہ شود پس از نماز عصر وپس از نماز فجر قال علی بن المدینی قال یحیی بن سعید قال شعبۃ لم یسمع قتادۃ من ابی العالیۃ الا ثلثۃ اشیاء گفت علی بن مدینی گفت یحیی بن سعید گفت شعبہ نشنید قتادہ از ابی العالیہ مگر سہ حدیث را یکی ازان حدیث عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الصلوٰۃ بعد العصر حتے تغرب الشمس وبعد الصبح حتے تطلع الشمس وحدیث ابن عباس ودوم ازان حدیث ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ از آنحضرت روایت کردہ قال لا ینبغی لاحد ان یقول انا خیر من یونس بن متی فرمود آنحضرت سزاوار نیست

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی کراہیۃ الصلوٰۃ **قولہ** نہی عن الصلوٰۃ بعد الفجر حتی تطلع الشمس جعل الطلوع غایۃ النہی والمراد ھنا الارتفاع للاحادیث الاخر الدالۃ علی اعتبارہ فی الغایۃ ففی الصحیحین لا صلوٰۃ بعد الصبح حتی ترتفع الشمس ای کرمح فی رای العین وھو قدر سبعۃ اذرع تقریبا والا فالمسافۃ طویلۃ لما فی روایۃ ابی نعیم حتی ترتفع کرمح او رمحین **قولہ** حتی تغرب الشمس ای بالکلیۃ **قولہ** فاما الصلوات الفوائت الخ اما لان النہی لیس بشامل ایاہا لتخصیصہ بما عداہا بناء علی ان المتبادر منہ النہی عن النوافل فحسب لانہا ہی المعتادۃ فی اوقات الفرائض بعد الفرائض فیحمل النہی علیہا ای النوافل او لتخصیصہا من العموم بحدیث من نام ونسی لان الناسی لصلوٰۃ قد یتذکرہا فی بعض ھذہ الاوقات فیصلیہا فیہا بموجب ھذا الحدیث

عارضۃ الاحوذی

شیٔ ذکرہم ابو عیسٰی واقواہم حدیث ام حبیبۃ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من مس ذکرہ فلیتوضأ وقال یحیی ابن معین والبخاری حدیث بسرۃ صحیح ولم یصحح البخاری حدیث ام حبیبۃ قال ابو عیسٰی قال محمد لم یسمع مکحول ابن عنبسۃ ابن ابی سفیان فجاء الحدیث مقطوعا الغریب البضعۃ والمضغۃ القطعۃ من الشیٔ الا ان المضغۃ ھو تقدیر اللقمۃ الممضوغۃ والبضعۃ القطعۃ علی ای قدر کانت الاصول قال اصحاب ابی حنیفۃ لا یقبل خبر بسرۃ ونظراؤہا فی ھذا الباب لوجہین احدہما ان ھذا

عارضة الاحوذي

حديث يروى عن
امرأة والحكم معلق
بالرجال فكيف
يختص برويه
النساء وهذه تهمة
توجب التوقف و
ريبة ربما اثرت
في التحصيل ثانيهما
ان هذه مسألة
يعم بها البلوى فما
تعم به البلوى يكثر
السوال عنه و
يكثر الجواب فيه و
يكثر نقله فضعف
نقل هذا مع عموم
البلوى فيه دليل على
ضعفه الجواب
ان هذا الحكم متعلق
بالرجال فلا يقبل
فيه النساء فنقول
ساقط فان كان
حكم يقبل فيه النساء
كان مختصا بهن
او عاما قال الله تعالى
واذكرن ما يتلى في
بيوتكن من آيات الله
وقد كان الله قادرا
على ان يامر رسول

شرح سراج احمد

براسے عکس اینکه بگوید درحق من کمن بهتر ام از یونس بن متی تام مادر یونس علیه السلام ست واین از روی تواضع بود یا پیش از علم بافضیلت خود فرموده باشد وحدیث علي القضاة ثلثة وسوم حدیث علي مرتضی ست که فرمود قاضیان سه قسم اند چنانکه تصریح آن در کتب حدیث مذکور ست **باب** ماجاء في الصلوة بعد العصر باب ست در بیان انچه آمده است در گذاردن نماز پس از نماز عصر حدثنا قتيبة نا جرير عن عطاء بن السائب ابو محمد وگویند ابو السائب ثقفي کوفي صدوق حافظ از خامسه بود در سنه ست وثلثين ومائة وفات کرد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال گفت ابن عباس انما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر جز این نیست که گذارد آنحضرت دو رکعت را پس از نماز عصر و وجه گذاردن ان بعد از عصر اینست لانه اتاه مال فشغله عن الركعتين بعد الظهر فصلاهما بعد العصر از جهت آنکه آمده بود آنحضرت را مالي شاید که از بحرین آمده باشد یا از جای دیگر پس مشغول ساخت آنحضرت را تقسیم وی از گذاردن نماز دو رکعت که بعد از ظهر میگذارد پس گذارد آنحضرت پس از نماز عصر قضای آن هر دو ثم لم يعد لهما پس تر باز نگذارده آن هر دو را در دیگر ایام گاهی وقد روي عن زيد ابن ثابت نحو حديث ابن عباس وتحقیق روایت کرده شده است از زید بن ثابت مانند حدیث ابن عباس که گذاردن رکعتین بعد العصر قضای دو رکعت سنت ظهر بود وفي الباب عن عائشة اخرجه الشيخان وام سلمة اخرجه الشيخان و ميمونة بنت الحارث وابي موسى الاشعري قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن وقد روى غير واحد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى بعد العصر ركعتين وتحقیق روایت کرده اند بسیار کسان از صحابه از آنحضرت که گذارده آنحضرت پس از نماز عصر دو رکعت وهذا خلاف ما روي عنه انه نهى عن الصلوة بعد العصر واین حدیث ابن عباس چیزیست که روایت کرده شده است از آنحضرت که بدرستیکه او منع فرموده از گذاردن نمازی بعد از عصر حتی تغرب الشمس وحديث ابن عباس اصح حيث قال لم يعد لهما مصنف گوید حدیث عبد الله بن عباس اصح حدیث ست از حیثیتی که گفت ابن عباس که باز اعاده نکرده آن دو رکعت را یعنی یک روز ادا نموده بعد از ان باز نگذارد وقد روي عن زيد بن ثابت نحو حديث ابن عباس وقد روي عن عائشة في هذا الباب روايات وتحقیق روایت کرده شده است از زید بن ثابت مثل حدیث ابن عباس وتحقیق روایتها کرده شده است از عائشه صدیقه درین باب بسیار روایتها

شرح ابي الطيب

باب ماجاء في الصلوة بعد العصر **قوله** ثم لم يعد لهما اي اليهما فاللام بمعنى الى اقول يعارضه ما في مسلم ثم صليهما بعد العصر ثم اثبتهما وكان اذا صلى صلوة اثبتها قال يحيى بن ايوب الراوي يعني داوم عليها وفي رواية عن عائشة عند مسلم ايضا ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد العصر عندي قط واجاب القائلون بكراهية الصلوة بعد العصر انه من خصوصياته صلى الله عليه وسلم لعموم النهي للغير وقد ذكر الطحاوي بسنده حديث ام سلمة وزاد فقلت يا رسول الله افنقضيهما اذا فاتتنا قال لا اقول والى التخصيص يشير قول عائشة رضي الله تعالى عنها وكان اذا صلى صلوة اثبتها **قوله** روايات اي متعارضة فلذلك تركت فلا تعارض حديث ابن عباس اقول فعلى هذا لا حاجة الى التخصيص بل صارت منسوخة بناء على ان الترك نسخ والا فلا بد من التخصيص

شرح سراج احمد

روی عنہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما دخل علیہا بعد العصر الا صلی رکعتین روایت کردہ شدہ است از عائشہ صدیقہ بدرستیکہ آنحضرت نہ درآمد بروی پس از عصر مگر کہ بگذارد دو رکعت را و این روایت عائشہ نسبت گذاردن دو رکعت پس از عصر ست و مروی عنہا عن ام سلمۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نہی عن الصلوۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس و این روایت نافی ست و نافی مقدم ست بر مثبت والذی اجتمع علیہ اکثر اہل العلم علی کراہیۃ الصلوۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس چنانکہ مذہب ائمہ حنفیہ است الا ما استثنی من ذلک مگر مکروہ نیست آن نماز گذاردن کہ استثنا کردہ شدہ اند از ان مثل الصلوۃ بمکۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس مانند گذاردن نماز در مکہ پس از نماز عصر تا آنکہ غروب کند آفتاب و پس از نماز فجر تا آنکہ طلوع کند آفتاب بعد الطواف بعد نماز دو رکعت طواف فقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رخصۃ فی ذلک پس تحقیق روایت کردہ شدہ از آنحضرت رخصت در ان نماز ہا وقد قال بہ بعضہم و تحقیق قائل گشتہ اند بآن بعضی علما و در بعضی نسخ در جای بعضہم قوم واقع ست من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم و آن گروہ کہ قائل بآن گشتہ اند از اہل علم اند از صحابہ و کسیکہ پس از ایشان بودہ وبہ یقول الشافعی و احمد و اسحٰق وقد کرہ قوم من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم الصلوۃ بمکۃ ایضا بعد العصر و بعد الصبح و تحقیق مکروہ داشتہ اند گروہی از اہل علم از صحابہ و کسیکہ پس از ایشان بودند نماز ی را در مکہ نیز پس از نماز عصر و پس از نماز فجر وبہ یقول سفیان الثوری و مالک بن انس و بعض اہل الکوفۃ یعنی امام ما ابی حنیفۃ

باب ما جاء فی الصلوٰۃ قبل المغرب

باب است در بیان آنچہ آمدہ است گذاردن نمازی پیش از نماز مغرب حدثنا ھناد نا وکیع عن کہمس بن الحسین التمیمی ابو الحسن البصری ثقۃ از خامسہ بود در سنہ تسع و اربعین و مائۃ وفات کرد عن عبد اللہ بن بریدۃ بن الحصیب السلمی ابو سہل المروزی قاضی ثقہ از ثالثہ بود در سنہ خمس و مائۃ وفات کرد از عمر صد سال و گویند در سنہ خمس و عشرہ عن عبد اللہ بن المغفل بضم میم و فتح غین معجمہ و فتح فای مشددہ ابن عبد غنم کنیت عبد اللہ ابو سعید و گویند ابو زیاد و گویند ابو عبد الرحمن بود صحابی مزنی از اصحاب شجرہ بود و در مدینہ سکونت کرد پس بسوی بصرہ رفت و ہم در انجا وفات یافت بسنہ ستین و گویند سنہ تسع و خمسین عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال عبد اللہ بن مغفل روایت از آنحضرت کردہ کہ فرمود بین کل اذانین صلوۃ لمن شاء میان ہر دو اذان کہ اذان و اقامت اند نماز ست مر کسی را کہ خواہد نفل و این در ہمہ اذان و اقامت ہر وقت ست عام ست کہ مغرب باشد یا غیر مغرب وفی الباب عن عبد اللہ بن الزبیر

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الصلوۃ قبل المغرب **قولہ** بین کل اذانین صلوۃ ای اذان و اقامۃ ففیہ تغلیب کالقمرین والعمرین او ارید بالاذان المعنی اللغوی ای بین الاعلامین و اطلاقہ شاہد لمن یقول بالصلوۃ بعد اذان المغرب لکن فی صحیح البخاری عن انس بن مالک رضی قال کان المؤذن اذا اذن قام ناس من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم یبتدرون السواری

قوت المغتذی

بین کل اذانین صلوۃ قال ابن سید الناس المراد الاذان والاقامۃ فہو من باب التغلیب کالعمرین والقمرین طلبا للخفۃ اذا لم یذکر اشتقاق من المؤنث

عارضۃ الاحوذی

الشریعۃ فی الرجال الخارجین عن بیتہ و لکنہ امر اہل بیتہ من ازواجہ اذا وقعت عندہن مسألۃ من الشریعۃ ان یاثر بہا عنہ و یبلغہا من لم یحضرہا وقد قبلت الصحابۃ حدیث عائشۃ فی التقاء الختانین و نسخ بہ الماء من الماء وہو حدیث امرأۃ و ہذا اعظم فانہ نسخ بہ کمستقر و حدیث مس الذکر لم ینسخ شیئا جواب ثالث وہو ان الوضوء انما ہو من مس الفرج وہو عام فی الرجال والنساء واما قولہم ان ما یعم بہ البلوی یکثر السوال عنہ فممکن واما قولہم انہ یکثر الجواب فیہ فممکن اقل من الاول و اما قولہم یکثر نقلہ

عارضۃ الاحوذی

فلا یلزم ذلک فان الصحابۃ قد کانت تقلل الروایۃ ولا یکثر النقل مع ما کانت تعرف من وجوب تبلیغ الشرع وقد بینا ذلک فی اصول الفقہ احکام فی اربعین مسألۃ الاولی اختلف الناس فی ہذہ المسألۃ علی اربعۃ اقوال الاول لا وضوء علی من مس ذکرہ الثانی علیہ الوضوء واجب الثالث مستحب الرابع علیہ ان مسہ لشہوۃ الثانیۃ فی توجیہ الاقوال اما من قال انہ لا وضوء علیہ فبحدیث قیس بن طلق ولانہ عضو من البدن فلا یجب الوضوء بمسہ کسائر الاعضاء واما من قال ان فیہ الوضوء عو...

شرح سراج احمد

در باب گذاردن رکعتین قبل المغرب حدیثی ست مروی گشتہ از عبد اللہ بن زبیر و از انس بن مالک نیز مروی گشتہ باین الفاظ چنانکہ اخراج آن کردہ ابو الشیخ قال انس کنا بالمدینۃ اذا اذن المؤذن ابتدأ القوم الی اسواری فرکعوا الرکعتین حتی یاتی الرجل الغریب لیدخل المسجد فیحسب ان الصلوۃ قد صلیت عن کثرۃ من یصلیہما وعن منصور عن ابیہ قال ما صلی ابو بکر ولا عمر ولا عثمان الرکعتین قبل المغرب کما اخرجہ عبد الرزاق ومسدد قال ابو عیسی حدیث عبد اللہ بن مغفل حدیث حسن صحیح وقد اختلف اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلوۃ قبل المغرب وتحقیق اختلاف کردہ اند صحابہ در گذاردن دو رکعت پیش از مغرب فلم یر بعضہم الصلوۃ قبل المغرب پس اعتقاد نکردہ اند بعضی صحابہ نماز را پیش از نماز مغرب وقد روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہم کانوا یصلون قبل صلوۃ المغرب رکعتین بین الاذان والاقامۃ وتحقیق روایت کردہ شدہ است از بسیاری صحابہ کہ بدرستیکہ ایشان میگذاردند پیش از نماز مغرب دو رکعت را میان اذان واقامت وقال احمد واسحق ان صلاہما فحسن وگفت امام احمد واسحق اگر گذارد دو رکعت را پس خوب ست وہذا عندہما علی الاستحباب واین گذاردن دو رکعت نزد احمد واسحق مستحب ست ونزد امام ما ابی حنیفہ استحباب آن نیست ودر بعضی احادیث صحیحہ تصریح ست در گذاردن رکعتین قبل المغرب چنانکہ مسلم از مختار بن فلفل اخراج کردہ کہ گفت سألت انس ابن مالک عن التطوع بعد العصر فقال کان عمر یضرب الایدی علی صلوۃ بعد العصر وکنا نصلی علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین بعد غروب الشمس قبل صلوۃ المغرب فقلت لہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلیہما قال کان یرانا فلم یامرنا ولم ینہانا وبخاری از مرثد بن عبد اللہ اخراج کردہ قال اتیت عقبۃ الجہنی فقلت الا اعجبک من ابی تمیم یرکع رکعتین قبل صلوۃ المغرب فقال عقبۃ انا کنا نفعلہ علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قلت فما یمنعک الآن قال الشغل **باب** ما جاء فی من ادرک رکعۃ من العصر قبل ان تغرب الشمس باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق کسیکہ یافت یک رکعت را از نماز عصر پیش از آنکہ غروب کند آفتاب حدثنا الانصاری اسحق بن موسی نا معن نا مالک بن انس عن زید بن اسلم عن عطاء ابن یسار وعن بسر بن سعید المدنی العابد المولی ابن الحضرمی وعن الاعرج یعنی زید بن اسلم از سہ کس روایت کردہ از عطاء بن یسار واز بسر بن سعید واز اعرج حدیث تو نہ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ادرک من الصبح رکعۃ قبل ان تطلع الشمس فقد ادرک الصبح فرمود آنحضرت ہر کہ یافت از نماز صبح یک رکعت را پیش از آنکہ

شرح ابی الطیب

حتی یخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہم کذلک یصلون الرکعتین قبل المغرب قال ای انس ولم یکن بین الاذان والاقامۃ شئ اقول فہذا الاثر مخصص لعموم الحدیث ویدل علی ان معنی قولہ قبل المغرب قبل الاذان وصلاتہ ومع ذلک لا یتم حتی یؤول قولہ اذا اذن بالارادۃ وان ثبت ما رواہ علماؤنا عن بریدۃ الاسلمی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان عند کل اذانین رکعتین ما خلا الصلوۃ المغرب کان مخصصا **قولہ** فلم یر بعضہم الصلوۃ قبل المغرب ای لم یرہا حسنۃ او جائزۃ بل مکروہۃ لما فیہ من تاخیر المغرب المطلوب تعجیلہا **باب** ما جاء فی من ادرک رکعۃ من العصر قبل ان تغرب الشمس **قولہ** فقد ادرک الصبح ای قدر علی ادراکہ اداء ثم لا یتم صلاتہ الا بضم رکعۃ ثانیۃ الی الاولی لان الرکعۃ الواحدۃ تکفیہ قال ابن مالک قیل معناہ فقد ادرک وقتہا یعنی اذا لم یکن اہلا للصلوۃ ثم صار اہلا فی ہذا الوقت بان کان صغیرا فبلغ او حائضا فطہرت او کافرا فاسلم لزمتہ تلک الصلوۃ وقیل فقد ادرک فضیلۃ الجماعۃ وان کا

شرح سراج احمد

طلوع كند آفتاب پس تحقيق يافت نماز صبح را ومن ادرك من العصر ركعة قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر وكسيكه
يافت از نماز عصر يك ركعت را پيش از آنكه غروب كند آفتاب پس تحقيق يافت او عصر را بدانكه به قول اكثر اهل علم بطلوع آفتاب و غروب
آن نماز فجر و عصر باطل نميگردد اما نزد ما واصحاب فى نى برآنند كه نماز فجر بطلوع آفتاب باطل ميگردد اما نماز عصر بغروب آفتاب باطل
نميگردد و اين حديث حجت ميگردد بر ايشان و جواب آنست كه تعارض واقع شد ميان اين حديث و احاديث وارده در باب نهى از
صلوٰة خواه فرض باشد يا نفل در وقت طلوع و غروب و استوا پس عمل كرديم بقياس چنانكه در اصول فقه مقرر شده است كه چون
تعارض كند دو آيت رجوع بحديث كنند و نزد تعارض دو حديث رجوع بقياس نمايند و قياس ترجيح كرد حكم اين حديث را در نماز
عصر مگر در روايتى از ابى يوسف كه ميگويد نماز فجر نيز باطل نميگردد بطلوع وليكن صبر كنند تا برآيد آفتاب و تمام كنند
نماز را و احاديث نهى را در نماز فجر حمل النهى كرد زيرا كه وقت نماز فجر همه كامل ست و نقصان در ان نيست پس واجب
ميگردد بصفت كمال و چون نقصان بطلوع آفتاب طارى شود ادا كما وجب نباشد و آخر وقت نماز عصر كه آفتاب زردى
گيرد ناقص ست پس وجوب آن نيز بصفت نقصان باشد ليكن بطريان نقصان بسبب غروب فاسد نگردد و ادا كما
وجب باشد و شافعيه احاديث نهى را مخصوص بنوافل دارند و فرائض را در اوقات ثلثه جائز گويند و ظاهر احاديث در عموم
است و بعضے گويند كه اين حديث در حق حائضه و نو مسلم ست كه اگر حائضه پاك گشت و كافر اسلام آورد نزديك طلوع
و غروب آفتاب كه يك ركعت در وقت آن ادا خواهند نمود بيش از آنكه غروب يا طلوع كند پس مدرك شد وقت نماز را پس
بعد از طهارت و وضو قضاى اين نماز بروى لازم ميشود و اين از احسن توجيهات ست كما فى ترجمة البخارى للشيخ
نور الحق قدس سره وفى الباب عن عائشة اخرجه النسائى قال ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن
صحيح وبه يقول اصحابنا الشافعى واحمد واسحق ومعنى هذا الحديث عندهم لصاحب العذر
مثل الرجل ينام عن الصلوٰة او ينساها فيستيقظ ويذكر عند طلوع الشمس وعند غروبها ومعنى اين
حديث نزد اصحاب ما شافعى واحمد و اسحق براى صاحب عذر ست مانند مردى كه بخواب رود و از نماز يا فراموش كند نماز را پس بيدار
شود خواب كننده يا ياد كند نماز را فراموش كننده نزد برآمدن آفتاب و نزد فرو رفتن او پس اين حكم در حق كسے ست كه در وى عذر آمده
باشد كه نماز او صحيح شود **باب ماجاء فى الجمع بين الصلاتين** اين باب ست در بيان چيزيكه آمده است در بيان جمع كردن
ميان دو نماز نا حدثنا هناد بن السرى نا ابو معاوية العبشرى محمد بن حازم عن الاعمش عن حبيب بن ابى ثابت

شرح ابى الطيب

صلاته لا تصح لكن سياق الحديث يابى هذه التاويلات والله اعلم لكن قال النووى اجمع المسلمون على انه ليس على ظاهره وفيه
اضمار تقديره فقد ادرك حكم الصلوٰة او وجوبها او فضلها ثم ذكر التاويل الاول اقول فاذا كان المسلمون اجمعوا
على التاويل فلا يضر اباء السياق **قوله** ومعنى هذا الحديث عندهم لصاحب العذر اى وجه هذا
الحديث عند الشافعى واحمد واسحق ثابت لصاحب العذر يعنى انه لا يجوز ان يؤخر كذلك احد قصد الا صاحب
العذر واما بلا عذر فلا يجوز له ان يفعل ذلك نعوم من فعل ذلك فمقتضى ظاهر الحديث جواز صلاته **قوله**
عند طلوع الشمس وعند غروبها اى قبيلهما ليطابق الحديث **باب ماجاء فى الجمع بين الصلاتين**

عارضة الاحوذى

بحديث بسرة المتقدم
والامر فيه محمول
مطلقا على الوجوب
قال ابن العربى سئل
مالك فى هو حجة وانما
من جعله مستحبا
فنظر الى ان الامر
محمول على القرب لما
بوضعه او بنائه
الادلة على ما تقدم
فى اصول الفقه
الثالثة قال علماؤنا
اخبارنا اصح اسنادا
من ستة اوجه
الاول قال البخارى
والنسائى ويحيى
ابن معين اصح شئ
فى الباب حديث بسرة
وصحح احمد حديث
ام حبيبة وصحح ابن
السكن حديث ابى هريرة
قال احمد وعلى ويحيى
ابن المدينى قيس بن
طلق لا يحتج بحديثه
الثانى ان خبرنا اكثر
رواة لانه نقله جماعة
من الصحابة وخبرهم
نقله واحد الثالث

عارضة الاحوذی

ان خبرنا رواه ابو ہریرة وهو اسلم عام خیبر وروته بسرة وهی اسلمت عام الفتح و طلق وفد علی النبی صلی الله علیه وسلم وسمع منه ذلك حین كان یبنی المسجد فی صدر الاسلام الرابع اخبارنا احوط للعبادة الخامس یحتمل خبرهم ان یكون اراد به مسه بلا حائل وهو الظاهر من حال المصلی حالة الصلوة السادس ان خبرنا مفید له ینقل عن العبادة الی العبادة وخبرهم لا یفید شیئا لانه نفی الاصل السابعة انا من كره بكفه انتقض وضوءه لانه مسه بآلة اللمس الخامسة انا مسه ببطن اصابعه فشك فیه مالك وقطع بنقض الوضوء

شرح سراج احمد

عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم بین الظهر والعصر گفت ابن عباس جمع کرد آنحضرت میان نماز ظهر و عصر باین وضع که ظهر را در آخر وقت گذارد و عصر را در اول وقت وبین المغرب والعشاء بالمدینة وجمع کرد میان نماز مغرب و عشا که مغرب را در آخر وقت گذارد و عشا را در اول وقت در مدینه من غیر خوف ولا مطر بی عارضه ترس و عارضه بارانی قال فقیل لابن عباس گفت سعید بن جبیر پس گفته شد ابن عباس را ما اراد بذلك چه خواسته بود آنحضرت باین جمع کردن میان دو نماز قال اراد ان لا تحرج امته گفت ابن عباس خواسته آنحضرت اینکه در حرج نیفتد امت او وفی الباب عن ابی هریرة و در باب جمع کردن میان نمازها حدیثی مروی گشته است از ابی هریره و از دیگر صحابه نیز مروی شده است چنانکه اخراج آن کرده عبد الرزاق از عمرو بن شعیب که گفت قال عبد الله جمع لنا رسول الله صلی الله علیه وسلم مقیما غیر مسافر بین الظهر والعصر والمغرب والعشاء فقال رجل لابن عمر لم ترى النبی صلی الله علیه وسلم فعل ذلك قال لان لا تحرج امته ان جمع رجل واخرج عبد الرزاق ایضا عن صفوان بن سلیم قال جمع عمر بن الخطاب بین الظهر والعصر فی یوم مطر واخرج ابن جریر عن جابر قال خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم فغربت له الشمس بمكة فجمع بینهما بسرف واخرج مسلم والنسائی وابو داود وابن ماجه وابن ابی شیبة عن معاذ قال خرجنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی غزوة تبوك فكان یصلی الظهر والعصر جمیعا والمغرب والعشاء جمیعا واخرج الشیخان وابو داود والنسائی وابن ابی شیبة وعبد الرزاق عن ابن عباس قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم ثمانیا جمیعا وسبعا جمیعا بالمدینة واخرج عبد الرزاق عن صالح مولی التوأمة انه سمع ابن عباس یقول جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم بین الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدینة فی غیر سفر ولا مطر قال قلت لابن عباس لم تراه فعل ذلك قال اراد التوسعة قال ابو عیسی حدیث ابن عباس قد روی عنه من غیر وجه گفت مصنف حدیث ابن عباس در باب جمع میان نمازها تحقیق روایت کرده شده است از ابن عباس از بسیار طرق چنانکه مصنف بعضے از انها ذکر میکند رواه جابر بن زید وسعید بن جبیر وعبد الله بن شقیق العقیلی وقد روی عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم غیر هذا وتحقیق روایت کرده شده است

شرح ابی الطیب

قوله بالمدینة من غیر خوف ولا مطر وفی روایة لمسلم من غیر خوف ولا سفر یحتمل ان یكون المراد من غیر الخوف والمطر والسفر المرض او الریح وقد قال به احمد بن حنبل والقاضی حسین الشافعی لكن قال الترمذی فی آخر كتابه لیس فی كتابی حدیث اجتمعت الامة علی ترك العمل به الا حدیث ابن عباس فی الجمع بالمدینة من غیر خوف ولا مطر وحدیث شارب الخمر فی المرة الرابعة قال النووی هذا الذی قاله الترمذی فی حدیث شارب الخمر هو كما قاله فهو حدیث منسوخ دل الاجماع علی نسخه واما حدیث ابن عباس فلم یجمعوا علی ترك العمل به بل لهم فیه اقوال فمنهم من تاوله علی انه كان فی غیم فصلی الظهر ثم انكشف الغیم بان ان وقت العصر دخل فصلاها ومنهم من تاوله علی تاخیر الاولی الی آخر وقتها فصلاها فیه فلما فرغ منها دخلت الثانیة فصلاها فصارت صورته صورة جمع انتهی توضعفهما اقول لكن یؤید بهذا التاویل ما رواه مسلم عن جابر بن زید عن ابن عباس قال صلیت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ثمانیا جمیعا وسبعا جمیعا قلت یا ابا الشعثاء اظنه اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب وعجل العشاء قال وانا اظن ذلك واما التوجیه بان المراد بالمدینة قرب المدینة فیكون مسافرا ویحمل روایة من غیر سفر علی ان المراد به السیر او بعد الدیار ای بل فعل حالة الاستراحة والنزول او بقرب الدیار وهو مسافر فبعید كما لا یخفی ویدل علیه قوله اراد ان لا تحرج امته

شرح سراج احمد

انا ابن عباس از آنحضرت سوای این دیگر حدثنا ابو سلمۃ یحیی بن خلف البصری ثنا المعتمر بن سلیمان التیمی ابو محمد المصری ملقب بطفیل ثقہ از کبار تاسعہ بود در سنہ سبع وثمانین ومائۃ وفات کرد وعمر او متجاوز از ثمانین شدہ بود عن ابیہ سلیمان بن بلال التیمی عن حنش بفتح حای مہملہ ونون وشین منقوطہ ابن قیس عن عکرمۃ بکسر عین ورای مہملتین مولی ابن عباس ابو عبد اللہ اصل او از بربر ست یکی از فقہای مکہ تابعی اعلم زمانہ وافقہ ثبت بود وقیل انہ کان یری رای الخوارج وینسبہ الی ابن عباس ایضاً وقال ابن عمر منافع اتق اللہ ولا تکذب علی کما کذب عکرمۃ علی ابن عباس گفت قاسم عکرمۃ کذاب یحدث بکرۃ وینسی عشیۃ وگفت طاوس لو ان مولی ابن عباس یتقی اللہ ویومن من حدیثہ شدت الیہ المطایا وقال البخاری لیس احد من اصحابنا الا وہو یحتج بعکرمۃ امام مالک ویحیی بن سعید انکار بروی دارند در سنہ سبع ومائۃ وفات کرد از عمر ہشتاد عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من جمع بین الصلاتین من غیر عذر فرمود آنحضرت ہر کہ جمع کند میان دو نماز ہا بغیر عذر کہ یکی را در وقت دیگر قضا گذارد چنانکہ ظہر را در وقت عصر ومغرب را در وقت عشا فقد اتی بابا من ابواب الکبائر پس تحقیق آمد بدروازہ از دروازہ ہای گناہ کبیرہ یعنی نماز را قضا گذاردن در وقت دیگر نماز بی عذر گناہ کبیرہ است وآین حدیث عبد اللہ بن عباس ناسخ حدیث اول ست بر تقدیری کہ حمل کردہ شود حدیث اول را بر جمع در وقت احد وہر دو را ابن عباس نقل نمودہ است رخصت در جمع در اول حال بودہ باشد پس از ان منسوخ شدہ باشد دیگر جواب آنکہ در حدیث اول فعل بودہ ودرین حدیث قول ست واگر مراد از جمع تاخیر یکی باشد وتعجیل دیگر چنانچہ گذشت پس منافات در حدیثین نخواہد شد قال ابو عیسی گفت مصنف وحال حنش را بیان میکند وتضعیف میکند این حدیث را اغلب ست کہ مذہب وی نیز در جمع باشد وحنش ہذا واین حنش کہ روایت از عکرمہ دارد وہو ابو علی الرحبی وہو حنش ابن قیس وہو ضعیف عند اہل الحدیث حنش بن قیس ضعیف ست نزد اہل حدیث وکنیت او ابو علی ست ضعفہ احمد وغیرہ تضعیف وی کردہ امام احمد وغیر وی والعمل علی ہذا عند اہل العلم ان لا یجمع بین الصلاتین وعمل نیز برین ست نزدیک اہل علم کہ جمع نکنند میان دو نماز ہا الا فی السفر او بعرفۃ مگر در سفر جمع کنند چنانکہ مذہب شافعی ست یا در عرفات جمع کنند چنانکہ مذہب امام ما ابی حنیفہ ست ورخص بعض اہل العلم من التابعین فی الجمع بین الصلاتین وخصت دادہ اند بعضے از اہل علم از تابعین در جمع کردن میان دو نماز ہا للمریض برای بیمار وبہ یقول احمد واسحٰق وباین قائل گشتہ احمد واسحٰق وقال بعض اہل العلم یجمع بین الصلاتین فی المطر وگفتہ اند بعضے اہل علم کہ جمع کنند میان دو نماز ہا در بارش وبہ یقول الشافعی واحمد واسحٰق ولم یر الشافعی للمریض ان یجمع بین

شرح ابی الطیب

قولہ غیر عذر ہذا الظاہر انہ اشار الی ما روی عنہ کما فی مسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمع بین الظہر والعصر والمغرب والعشاء فی غزوۃ تبوک وقال اراد ان لا یحرج امتہ

قوت المغتذی

حدثنا ابو سلمۃ یحیی بن خلف البصری ثنا المعتمر بن سلیمان عن ابیہ عن حنش عن عکرمۃ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من جمع بین الصلاتین من غیر عذر فقد اتی بابا من ابواب الکبائر ہذا الحدیث اوردہ ابن الجوزی فی الموضوعات واعلہ بحنش قال کذبہ احمد وقد اخرجہ الحاکم فی المستدرک وقال حنش ثقۃ سکن کوفۃ واخرجہ ایضاً البیہقی فی سننہ ولہ شاہد موقوف علی عمر بن الخطاب واخرجہ عن ابی موسی الاشعری اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ

عارضۃ الاحوذی

ابن القاسم ہو صحیح لانہ آلۃ اللمس فی الغالب السادسۃ اذا مسہ ببطن ذراعہ ففیہ خلاف ذکر الرقام انہ یتوضأ وقال غیرہ لا وضوء فیہ لانہ لیس بآلۃ اللمس فی الغالب الا انا اعتبرنا اللذۃ فیہ فینتقض الوضوء بہ السابعۃ اذا مسہ بظہر کفہ لم یکن علیہ وضوء الا ان اللذۃ ان وجدت کان کالذی قبلہ فی الخلاف فیہ وبہ قال الشافعی وقال عطاء والاوزاعی واحمد ینتقض وضوءہ لانہ مس غیرہ قلنا لیس بمس عرفا وانما یحمل اللفظ علی عرف العربیۃ السابعۃ اذا مسہ بحرف یدہ الثامنۃ اذا مسہ بین الاصابع والخلاف فیہ کالرابعۃ ونکتۃ المسألۃ ان

عارضة الاحوذي

الحرف بمنزلة بين
الظهر والبطن فهو
حمى بمنزلة ما بين
المحظور والمباح فمن
الحقه بالمباح خفف
ومن الحقه بالمحظور
احتاط التاسعة
اذا مسه باصبع
زائدة فاختلف
فيها اصحابنا واصحاب
الشافعي والاظهر
وجوب الوضوء
العاشرة اذا مس
ذكره غيره قال
الايلي ينتقض وضوءه
وقاله بعض اصحاب
الشافعي وهذا
لا يستقيم لهم لانهم
ان اعتبروا اللذة
فيلزمهم ان ينتقض
الوضوء بمسه بكل
موضع من البدن
وان لم يعتبروا
اللذة لم يتاولوا له
الحديث وكذلك
لا يصح للايلي ذلك
لانه راعى اللذة
مثله سواء الحادية عشر

شرح سراج احمد

الصلاتين فرق آنست که نزد احمد و اسحق بعذر مرض و مطر و سفر بهمه جمع رواست و نزد شافعی از جهت مرض جمع نیست و مرض عذر نیست نزد او **باب ماجاء في بدء الاذان** بابیست در بیان آنچه آمده است در بیان ابتدای شروعیت اذان و آن در لغت بمعنی دانانیدن و خبر کردن ست و در شرع اعلام بدر آمدن وقت نماز بالفاظ مخصوص در وقت مخصوص و مشهور آنست که ثبوت آن بخواب شده چنانکه در حدیث می آید و بعضی گویند که باجتهاد آنحضرت ثابت شده و در روایتی از امیر المومنین علی مرتضی رضی الله عنه آمده که چون آنحضرت بمعراج رفت تا بسراپرده عزت رسید که محل خاص کبریای حق بود فرشته از انجا بر آمد آنحضرت از جبرئیل پرسید که این فرشته کیست جبرئیل گفت سوگند بخدا که ترا بحق فرستاده نزدیک ترین خلق بدرگاه عزت منم ندیده ام این فرشته را از ان باز که پیدا کرده شده ام من جز ازین ساعت پس گفت آن فرشته الله اکبر الله اکبر از پس پرده آواز بر آمد راست گفت بنده من انا اکبر انا اکبر پس ذکر کرد کلمات باقی را و تحقیق آنست که آنحضرت در شب معراج کلمات آنرا شنید اما حکم نشده که این کلمات را در اذان برای نماز بگوید و آنحضرت در مکه بی اذان نماز میگذارد تا بمدینه آمد و درین باب با اصحاب مشاورت کرد و بعضی از اصحاب اذان را بخواب شنید چنانکه عبد الله بن زید بن عبد ربه و امیر المومنین ابی بکر الصدیق و عمر بن الخطاب و دیگر صحابه قریب دو تن و گویند چهارده کس و بدلیل صحیح با آنحضرت آمد که آن کلمات که بر آسمان شنیده بود برای اعلام اذان گفته شود و صحیح قصه آنست که عبد الله بن زید بن عبد ربه اذان را در خواب دید وقت صباح بخدمت شریف آمده خواب خود را عرض ساخت آنحضرت بلال را علیه تعلیم فرمود و چون بلال اذان داد عمر بن الخطاب آواز اذان را شنیده بخدمت شریف شتافت و گفت یا رسول الله چنین در خواب دیده ام چنانکه در حدیث می آید این روایت در سال اول بود از هجرت الی بنای مسجد حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد الاموي در تقریب ست سعید بن یحیی بن سعید بن ابان بن سعید بن العاص الاموی ابو عثمان البغدادی ثقه بود و گاهی خطا نیز میکرد از عاشره است در سنه تسع و اربعین و مائتین وفات کرد حدثنا ابی یحیی بن سعید بن ابان بن سعید بن العاص الاموی ابو ایوب الکوفی نزیل بغداد صدوق بود از کبار تاسعه است در سنه اربع و تسعین و مائه وفات کرد از تحریر حدثنا محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم التيمي عن محمد بن عبد الله ابن زید بن عبد ربه انصاری مدنی ثقه از ثالثه بود و عن ابيه عبد الله بن زيد بن ثعلبة بن عبد ربه بن زید بن الحارث بن الخزرج الانصاری الخزرجی حاضر شد عقبه و بدر و همه مشاهد را در روز فتح مکه علم بنی الحارث بن الخزرج نزد او بود قال لما اصبحنا اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته بالرؤيا گفت عبد الله بن زید هرگاه صبح کردیم بیامدیم آنحضرت را پس خبر کردیم

قوت المغتذي

لما اصبحنا اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته بالرؤيا فقال ان هذه لرؤيا حق قال ابن العربي رؤيا الانبياء وحي فرؤياها حق من جملة شرائع الدين و رؤيا غيرهم في الدين ليست بشي الا ان هذه الرؤيا من غير الانبياء استقرت في الدين لوجوه احدها انه يحتمل انه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم انفذها وحيا فانفذ او كانت مما يتشوق اليها و يميل الى العمل بها فامرها حتى تقرر عليها او ينبني عنها على القول بجواز الاجتهاد له وعلى ان يبين ان هذه المسألة من مسائل القياس لانه راى نظما لا يستطيعه الشيطان ولا يدخل في جملة الوسوسة ونسق الخواطر المرسلة وروي ان النبي صلى الله عليه وسلم راى الاذان ليلة اسري به وسمعه ولم يوذن له فيه حتى فرض الصلوة حتى بلغ الميقات وفي قول النبي صلى الله عليه وسلم لعمر فذلك اثبت دليل على ترجيح احد الاحتمالين الثاني والثالث على الاول لانه كان الاقرار عليه

شرح سراج احمد

آنحضرت را بخواب خود فقال ان هذه الرویا حق پس فرمود آنحضرت بدرستیکہ این خواب راست است فقم مع بلال پس خیز ای عبد اللہ بن زید ہمراہ بلال وبیاموز او را فانہ اندی و امد صوتا پس بدرستیکہ بلال نرم تر و بلند تر و شیرین تر و بہتر است از روی آواز منک از تو فالق علیہ ما قیل لک پس بینداز بر بلال چیزیکہ گفتہ شدہ یعنی آنچہ تو در خواب دیدہ او را بیاموزان و لینادی بذلک و بگو کہ ندا کند بلال بآن قال فلما سمع عمر بن الخطاب نداء بلال بالصلوۃ گفت عبد اللہ بن زید پس ہر گاہ کہ شنید عمر ابن الخطاب ندای بلال بن رباح را برای نماز خرج الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو یجر ازارہ بیرون شد از جای خود بسوی آنحضرت

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی بدء الاذان **قوله** ان هذه الرویا لحق ای صادقة مطابقة للوحی وللاجتهاد یعلم منه انه صلی اللہ علیہ وسلم ما حکم علی هذه الرویا بالحقیة الا بوحی من اللہ تعالی او بالالهام منه او باجتهاد علی القول بجواز الاجتهاد بناء علی انه رای نظما لا یستطیعه الشیطان ولا یدخل فی جملة الوساوس والخواطر الزائلة من حیث انه ذکر ونداء بحضور الصلوۃ وهو جائز لا یتوقع علیه ترتب خلل وقد روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رای الاذان لیلة اسری به وسمعه ولم یؤذن له فیه عند فرض الصلوۃ حتی بلغ المیقات وهذا یؤید انه کان بوحی قال ابن سید الناس وذکر ابو داود فی مراسیله ان عمر لما رای الاذان فی المنام اتی لیخبر به النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد جاء الوحی بذلک فما راعه الا بلال یؤذن فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم سبقک بذلک الوحی فهذا یؤید انه قیل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم عند قصة رویا عبد اللہ بن زید علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم انفذها فانفذها بوحی فلا یرد انه کیف اثبت الاذان برویا صحابی مع ان رویا غیر الانبیاء لا تثبت بها الشرائع والحاصل ان بناء الاحکام علی رویا غیر الانبیاء بعد معرفة انها حق مما لا یشک فیه والثابت فیما نحن فیه هو هذا لا بناء الاحکام علی مجرد الرویا فلا یرد شئ **قوله** فانه اندی وامد صوتا افعل من النداء والمد وهو الزیادة ومعناهما ارفع صوتا واقوی فی النداء وازید منک واصل النداء من الندی ای الرطوبة یقال صوت ندی ای رفیع واستعارة النداء للصوت من حیث ان من یکثر رطوبة فمه حسن کلامه **قوله** فالق علیه ما قیل لک امر من الالقاء **قوله** ولینادی بذلک باثبات الیاء علی لغة من یجری المعتل مجری الصحیح والا فالقیاس حذف الیاء لان اللام هی لام الامر ویمکن ان یقال ان اللام هی بمعنی کی والتقدیر وانما امرتک بالالقاء علیه لینادی بذلک **قوله** وهو یجر ازاره وعند ابی داود یجر رداءه وهو الاظهر لان الازار لابد ان یکون مربوطا والا ینکشف صاحبه فیحمل علی ان المراد بالازار الرداء لکون هیأتهما واحدة والمراد من جر الازار ای الرداء السرعة فی المشی

قوت المغتذی

او الا بوحی انتهی قال ابن سید الناس وذکر ابو داود فی مراسیله ان عمر لما رای الاذان فی المنام اتی لیخبر به النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد جاء الوحی بذلک فما راعه الا بلال یؤذن فقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم سبقک بذلک الوحی قال وهذا یعضد التاویل الاول فانه اندی ای احسن صوتا وقال ابن حجر ای اقعد بالمد والاطالة

عارضة الاحوذی

قال القاضی ابو الحسن العمل من روایات مالک علی انه ان مسه للشهوة علی حائل او بغیر حائل باطن الکف او بظاهره انتقض وضوءه وروی ابن وهب عنه اذا مسه علی غلالة خفیفة انتقض وضوءه قال ابو عمران من اعتبر اللذة فانما نقض الوضوء بالقرآن من باب الملامسة قال القاضی ابو بکر بن العربی رضی اللہ عنہ هذا وهم عظیم فان الملامسة فی القرآن انما هی فی النساء لا فی نفس الرجل وذاته فکیف یصح حمله علیه فان قیل طریق وجوبه بذلک التعلیل بان یقال تنقض یلتذ به فوجب

عارضة الاحوذی

الوضوء به لعله انه لاعضاء المرأة فيكون هذا قياس شبه ولا يصح ان يكون قياس تعليل فان العلل لا مدخل لها فی العبادات فان كان قياس شبه فله شروط بيناها فی اصول الفقه وليس هذا من بابكم معشر المغاربة فادبروا عنه ولا من اعشاشكم فادرجوا منه الثانية عشر اذا مس ذكر صغير لم يجب به وضوؤه عند مالك والزهری والاوزاعی وقال الشافعی يجب منه الوضوء لعموم الحديث من مس الذكر الوضوء والحديث باطل فلا يصح التعلق به الثالثة عشر اذا مس ذكر ميت قال الشافعی ينتقض وضوؤه وقال سحنون

شرح سراج احمد

در حالیکه او میکشید چادر خود را واین عادت ست در مردم که چون کسی را شتابی و سرعت باشد بزودی بی پوشیدن جامه بدست گرفته میکشد واز خانه بیرون آید وهو يقول يا رسول الله در حالیکه او میگفت ای پیغمبر خدا والذی بعثك بالحق لقد رأيت مثل الذی قال سوگند بذاتی که فرستاده ترا براستی هر آئینه تحقیق دیدم من در خواب مانند آنچه گفت بلال قال فقال رسول الله صلی الله عليه وسلم فلله الحمد گفت عبد الله بن زید پس فرمود آنحضرت وحمد کرد بجناب ایزدی جل شانه برین نعمت عظمی وموهبت کبری که تصدیق رویا بود و دو وافق شدن آنها فذلك اثبت مصنف گوید پس این حدیث همین مقدار بی کمی و زیادتی در الفاظ اثبت است و فی الباب عن ابن عمر چنانکه اخراج آن کرده اند شیخان و مصنف که الآن مذکور خواهد کرد وابو الشیخ وعبد الله ابن نافع از نافع از ابن عمر و مسند ابی الشیخ بر شرط مسلم ست اخراج کرده از زهری از سالم از ابن عمر باختلاف الفاظ وعبارات مروی شده است و طبرانی در اوسط از عبد الله بن عمر اخراج کرده که گفت لما اسری برسول الله صلی الله عليه وسلم الی السماء اوحی اليه بالاذان فنزل به وعلمه جبرئيل قال ابو عيسى حديث عبد الله بن زید حديث حسن صحيح گفت مصنف حدیث عبد الله ابن زید حدیثی ست حسن صحیح از جهت اسناد از حدیث عبد الله بن عمر وقد روى هذا الحديث ابراهيم بن سعد عن محمد بن اسحق اتم من هذا الحديث واطول وتحقیق روایت کرده این حدیث را ابراهیم بن سعد از محمد بن اسحق تمام تر ازین حدیث عبد الله بن زید که مذکور شده است واطول و دراز تر ست ازان حدیث وذکر فيه قصة و ذکر کرده ابراهیم بن سعد دران حدیث قصه را که این هست الاذان مثنی مثنی کلمات باذان مشروع اند دو دو بار والاقامة مرة مرة وکلمات تکبیر مشروع اند یکبار وعبد الله بن زيد هو ابن عبد ربه ويقال ابن عبد رب ولا نعرف له عن النبی صلی الله عليه وسلم شيئا يصح الا هذا الحديث الواحد مصنف گوید نمی شناسیم برای عبد الله بن زید چیزی که صحیح شده باشد از آنحضرت مگر این یک حدیث ست فی الاذان در باب اذان وعبد الله بن زيد بن عاصم المازنی له احادیث عن النبی صلی الله عليه وسلم وهو عم عباد بن تميم وابن عبد الله دیگر ست که ابن عاصم ست او را مرویات اند از آنحضرت و برادر پدر عباد بن تمیم ست حدثنا ابو بکر بن ابی النضر در تقریب ست ابو بکر بن النضر بن ابی النضر البغدادی وقد ينسب لجده اسمه كنيته واحد وقيل ابو محمد وقيل احمد ابو النضر هو هاشم بن القاسم مشهور من الحادی عشر مات سنة خمس واربعين ومائتين ثنا الحجاج بن محمد قال قال ابن جريج گفت حجاج گفت ابن جریج انا نافع عن ابن عمر قال كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون گفت عبد الله بن عمر بودند مسلمانان هنگامیکه قدوم آوردند به مدینه مطهره گرد می آمدند مردم صحابه فيتحينون الصلوات پس اندازه میکردند وقت ...

شرح ابی الطیب

قوله عبد الله بن زيد بن عبد ربه صاحب الاذان له احاديث يعنی له احاديث كثيرة فی الصحيحين وهو غير عبد الله بن زيد صاحب الاذان وكلاهما انصاريان من بنی مازن

قوله فيتحينون الصلوات ای يقدرون حينها ليأتوا اليها فيها والحين الوقت من الزمان

قوت المغتذی

حديث عبد الله بن زيد حديث حسن صحيح قال ابن سيد الناس عبد الله بن زيد اثنان من الانصار من بنی مازن احدهما ابن عبد ربه صاحب حديث الاذان والآخر ابن عاصم له احاديث فی الوضوء وصلاة الاستسقاء وغير ذلك وقد نسب بعض المتقدمين الی الوهم حيث جعل حديث الاذان لابن عاصم فيتحينون الصلوات قال عياض معناه يقدرون حينها ليأتوا اليها فيه والحين الوقت من الزمان

شرح سراج احمد

وقتی راکہ بیایند درومی برای نماز ناولیس بنادی بہا احد ونبود کہ آواز میداد ومیخواند بنماز ہیچ یکی فتکلموا یوما فی ذلک پس سخن کردند
وشاورت نمودند روزی دران باب فقال بعضہم اتخذوا ناقوسا مثل ناقوس النصاری پس گفتند بعضی مسلمانان بگیرید ناقوس
مانند ناقوس ترسایان کہ برای وقت نماز میزدند وناقوس را تفسیر کردہ اند بچوب بزرگ دراز کہ زدہ شود بچوب خرد کوتاہ وقال بعضہم اتخذوا
قرنا مثل قرن الیہود وگفتند بعضی مسلمانان بگیرید شاخی را مانند شاخ یہود کہ میدمیدند آنرا ودر بعضی روایات لفظ بوق واقع شدہ قال
فقال عمر اولا تبعثون رجلا ینادی بالصلوٰۃ پس گفت امیر المومنین عمر آیا بگیرید قرار ناقوس را وبرنمی انگیزید مردی را کہ آواز بکند وبخواند
بنماز قال فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا بلال قم فناد بالصلوٰۃ گفت راوی عبد اللہ بن عمر پس فرمود آنحضرت ای بلال
برخیز پس ندا کن بنماز وبخوان مردم را برای نماز وظاہر آنست کہ مراد اینجا مجرد فریاد کردن وندا کردن وخبر کردن ست بدر آمدن وقت واذان
شرعی الطریق خاص پس از ان شدہ یعنی در اثبات مجرد ندا بود پس از ان دیدن خواب پس تشریع اذان بوحی یا باجتہاد ودر بعضی احادیث
آمدہ است کہ بلال ندا میکرد بنماز بلفظ الصلوٰۃ جامعۃ قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث عبد اللہ بن عمر
گفت مصنف این حدیث حسن صحیح غریب است از حدیث عبد اللہ بن عمر **باب** ما جاء فی الترجیع فی الاذان باب ست در بیان
انچہ آمدہ است در ترجیع عنوان ترجیع در اذان عبارت ست از عود کردن بشہادتین باواز بلند یعنی شہادتین را دو بار باواز پست گفتہ دو بار
باواز بلند بگوید حدثنا بشر بن معاذ نا ابراہیم بن عبد العزیز بن عبد الملک بن ابی محذورۃ الجمحی المکی ابو اسمعیل صدوق از سابعہ بود
یخطاء میکرد قال ان ابی گفت ابراہیم حدیث کرد مرا پدر من عبد العزیز بن عبد الملک بن ابی محذورہ موذن مقبول از سادسہ بود و
جدی وحدیث کرد مرا جد من عبد الملک بن ابی المحذورۃ الجمحی مقبول از ثالثہ بود جمیعا یعنی حدیث کرد مرا پدر وجد من ہر دو عن
ابی محذورۃ بفتح میم وسکون حای مہملہ وضم ذال معجمہ سمرۃ بن معیر وگویند اوس بن معیر وگویند سلمان بن سعیر وگویند
سلمہ بن معیر صحابی موذن آنحضرت در مکہ چنانکہ مورخان در اسماء الرجال می نویسند ودر قول ایشان نظر ست از جہت آنکہ

شرح ابی الطیب

قولہ فقال بعضہم اتخذوا ناقوسا یعنی ذکر جمع منہم اتخاذ الناقوس وہی خشبۃ طویلۃ یضرب بخشبۃ
اصغر منہا تعلم النصاری اوقات الصلوٰۃ بہا واتخذوا بکسر الخاء امر بصیغۃ الجمع **قولہ** فقال عمر اولا تبعثون
الواو عطفت علی مقدر ای اتقولون بموافقۃ الیہود والنصاری ولا تبعثون رجلا والہمزۃ لانکار الجملۃ الاولی
وتقریر الثانیۃ ظاہر ہذا معارض للحدیث الاول ویمکن الجمع بان ہذا اشار بہ عمر رضی اللہ عنہ اولا الی انہم
ینادون بلفظ الصلوٰۃ جامعۃ ثم رای عبد اللہ الاذان ووافقہ رؤیا عمر رض فاستقر الاذان الشرعی بعد ذلک **باب** ما جاء
فی الترجیع وہو فی اللغۃ الترديد وہو فی الاذان ان یاتی بالشہادتین یخفض بہما صوتہ مرۃ ویرفع بہما مرۃ اخری

قوت المغتذی

فقال عمر اولا تبعثون رجلا ینادی بالصلوٰۃ قال ابن سید الناس ظاہرہ معارضۃ الحدیث الاول ویمکن
الجمع بان نداء بلال لم یکن اذ اشار بہ عمر علی صورۃ الاذان الشرعی بل لعلہ علی سبیل الاعلام بدخول
الوقت وانما استقر الاذان الشرعی بعد ذلک ولا یعارض ہذا رؤیا عمر الجواز وقوعہا بعد
ذلک ولیس فی حدیث عمر اکثر من مطلق النداء

عارضۃ الاحوذی

لا ینتقض والمسالۃ
مبنیۃ علی الحدیث
الضعیف الذی
قدمناہ وکذلک
الثالثۃ عشر وہو
اذا مس ذکرہ مقطوعا
الرابعۃ عشر اذا مس
موضع القطع قال
الشافعی یجب علیہ
الوضوء لانہ جزء
منہ ولیس یصح ہذا
بحال غریبۃ ولا
حقیقۃ الخامسۃ
عشر اذا مس دبرہ
انتقض طہارتہ فی
جدید الشافعی ثم
قال مالک لا ینتقض
وعول الشافعی علی
الحدیث المروی عن
ام حبیبۃ من مس
فرجہ فلیتوضأ
ہذا عام فی القبل
والدبر قال محمد بن
اذا قلنا ان الوضوء
ینتقض بمس فرج
المرأۃ نقضناہ
بمس الرجل دبرہ
ولیت محمد بن

شرح سراج احمد

مشروعیت اذان در سال اول از ہجرت پس از دیدن خواب ہا شدہ واین را نوشتہ اند کہ موذنان در مکہ بود اگر مراد باذان صرف اعلام باشد ہم
درست نمی شود چرا کہ در مکہ بطور اعلام نماز نگذاردہ اند از جہت خوف و ابو محذورہ ہجرت نکردہ بلکہ مقیم ماندہ تا آنکہ در مکہ وفات یافت
سنہ تسع وخمسین وگویند تسع وسبعین ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقعدہ بدرستیکہ آنحضرت بنشاند ابا محذورہ را نزد خود
والقی علیہ الاذان حرفا حرفا والقا کرد برومی وتلقین نمود اورا کلمات اذان را یک یک حرف قال ابراھیم مثل اذاننا گفت ابراہیم
القاکرد برائے محذورہ مانند اذان ما یان کہ میگوئیم قال بشر فقلت لہ اَعِدْ عَلَیَّ گفت بشر بن معاذ پس گفتم مر ابراہیم را اعادہ کن الفاظ اذان را
برمن فوصف الاذان بالترجیع پس وصف کرد ابراہیم اذان را بترجیع وترجیع نزد شافعی اینست کہ بگوید شہادتین را اولا پست باین
طریق اشہد ان لا الٰہ الا اللہ اشہد ان لا الٰہ الا اللہ اشہد ان محمدا رسول اللہ اشہد ان محمدا رسول اللہ باز این کلمات اربعہ را عود کند واین
سنت ست در اذان نزد شافعی ومالک و از امام احمد دو روایت اند وظاہر مذہب او عدم ترجیع ست چنانکہ مذہب ماست ومتمسک ایشان
حدیث ابی محذورہ است علمای حنفیہ می گویند کہ این تکرار از برائے تعلیم ابی محذورہ بودہ است نہ برائے تشریع وہوی بار اول پست گفت آنحضرت
فرمود بار دیگر بگو وبلند بگو وحدیث دیگر ابی محذورہ است کہ دران ترجیع نیست ودر حدیث عبداللہ بن زید کہ اصل در باب
اذان ست نیز ترجیع نیست ودر اذان بلال کہ رئیس وقدوۂ مؤذنان ست نیز ترجیع نیست ودر اذان ابن ام مکتوم کہ وی
در مسجد شریف اذان میگفت وسعد قرظ کہ مؤذن مسجد قبا بود نیز مذکور نشدہ قال ابو عیسیٰ حدیث
ابی محذورۃ فی الاذان حدیث صحیح وقد روی عنہ من غیر وجہ وتحقیق روایت کردہ شدہ است
از ابی محذورہ بطرق متعددہ وعلیہ العمل بمکۃ وہو قول الشافعی رحمہ بر نیست عمل اہل مکہ وآن قول امام شافعی ست
حدثنا ابو موسیٰ محمد بن المثنی ثنا عفان ثنا ھمام عن عامر
الاحول عامر بن عبد الواحد الاحول البصری صدوق از سادسہ بود وخطا نیز میکرد در تقریب می نویسد
وہو عامر الاحول الذی یروی عن عائذ بن عمرو والمزنی الصحابی ولم یدرکہ عن مکحول الشامی ابو عبداللہ
ثقۃ فقیہ کثیر الارسال مشہور از خامسہ بود عن عبداللہ بن محیریز بضم میم وفتح حای مہملہ وسکون تحتیہ
وکسر را در آخر زای ست بلفظ تصغیر ست ابن جنادۃ بن وہب الجمحی المکی واو یتیم بود در کنار ابی محذورہ
در مکہ پس تر نازل بیت المقدس گشت ثقہ عابد از ثالثہ بود در سنہ تسع وتسعین وفات
کرد عن ابی محذورۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم علمہ
الاذان تسع عشرۃ کلمۃ بدرستیکہ آنحضرت تعلیم فرمود ابا محذورہ را
نوزدہ کلمہ واین بر قاعدۂ ترجیع ست والاقامۃ سبع عشرۃ کلمۃ وتعلیم فرمود اورا

شرح ابی الطیب

قولہ اقعدہ والقی علیہ ای امرہ بالقعود واملی علیہ الاذان حرفا حرفا **قولہ** علمہ الاذان تسع عشرۃ
کلمۃ ھذا العدد لا یستقیم الا علی ترجیع الاذان کما ھو مذہب الشافعی وتثنیۃ الاقامۃ کما یقولہ ابو حنیفۃ
وقد ثبت ان اذان بلال لم یکن فیہ ترجیع وفیہ انہ اوتر الاقامۃ ففی البخاری عن انس قال اُمِرَ بلال ان یشفع الاذان و
یوتر الاقامۃ فالذی ثبت انہ یجوز الامران الترجیع فی الاذان وعدمہ وایتار الاقامۃ وشفعہا

عارضۃ الاحوذی

او بتعذرہ بعدہ
الصنعۃ وبطلانہ
بانہ لا جامع بینہما
من علۃ لانہ لیس
بموضعہا ولا من شبہ
وقد جہل المنزع
وخفی علیہ الحدیث
السادسۃ عشر اذا
مس بغیرہ فی من
مسالۃ لمس النساء
فان اعتبرت اللذۃ
فی لمس النساء ونحو
بمس الرجل یدہ
کانت مسالۃ یسر
ذکرہ السابعۃ عشر
اذا مس انثییہ قال
غیرہ ینتقض وضوءہ
لما جاء فی الحدیث
من مس ذکرہ او
انثییہ فعلیہ الوضوء
ولو یصح ولا یدخل
فی حدیث الفرج
لان الانثیین لیستا
بفرج وحقیقۃ
الفرج الشق ولو
انتقض الوضوء
بمس الانثیین
لانتقض بمس العانۃ

شرح سراج احمد

اقامت مفرد کلمہ این صریح ست در آنکہ اقامت دو بار ست کہ از نوزدہ چہار کلمہ ترجیع فرو شد و دو قد قامت الصلوٰۃ زیادہ شد و حجت امام ابی حنیفہ ہمین
حدیث ست و حدیث اول اگر صحیح ست منسوخ ست بابن قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح و ابو محذورة اسمه سمرة بن معیر نام ابی محذورہ سمرہ
بن معیر ست بکسر میم و سکون مهملہ و فتح تحتیہ آخر را ست وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا فی الاذان و تحقیق رفتہ اند بعضی اہل علم بسوی این در اذان
وقد روی عن ابی محذورة انه کان یفرد الاقامة و تحقیق مروی گشتہ است از ابی محذورہ بدرستیکہ او بود کہ یکبار می گفت کلمات اقامت را

باب ماجاء فی افراد الاقامة باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در افراد الفاظ اقامت حدثنا قتیبة ثنا عبد الوهاب الثقفی و یزید بن
زریع عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن انس بن مالك قال امر بلال ان یشفع الاذان و یوتر الاقامة گفت انس امر کردہ شد بلال را
اینکہ دو بار گوید در اذان کلمات را و یک بار گوید در اقامت و فی الباب عن ابن عمر چنانکہ اخراج آن کردہ ابو داود و نسائی و دارمی باین
عبارت کہ گفت ابن عمر کان الاذان علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم مرتین مرتین والاقامة مرة مرة غیر انه کان یقول قد
قامت الصلوٰة قد قامت الصلوٰة قال ابو عیسیٰ حدیث انس حدیث حسن صحیح وهو قول بعض اهل
العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین وبه یقول مالك والشافعی و احمد
واسحٰق و بآن قائل گشتہ اند این ائمہ اربعہ سوای امام ما ابی حنیفہ **باب** ما جاء فی ان الاقامة
مثنی مثنی باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در آنکہ بدرستیکہ الفاظ اقامت را دو دو بار باید گفت حدثنا
ابو سعید الاشج عبد الله ثنا عقبة بن خالد عن ابن ابی لیلی عن عمرو بن مرة عن
عبد الرحمٰن بن ابی لیلی عن عبد الله بن زید قال کان اذان رسول الله صلی الله
علیه وسلم شفعا شفعا گفت عبد اللہ بن زید بود اذان آنحضرت گفتن کلمات او دو دو بار فی الاذان در اذان
والاقامة و در اقامت نیز دو دو بار بود چنانکہ مذہب امام ما ابی حنیفہ است و ہمین حدیث تمسک نمودہ است
قال ابو عیسیٰ حدیث عبد الله بن زید رواه وکیع عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی افراد الاقامة **قوله** ان یشفع الاذان و یوتر الاقامة ای یاتی بالفاظه شفعا یعنی یقول
کل کلمة مرتین سوی آخرها وهی کلمة التوحید و سوی الاول فانه اربع تکبیرات لما ورد التصریح فی الروایات
بذلك و یوتر الاقامة یعنی یاتی بالفاظها مفردة الا قد قامت الصلوٰة والا التکبیر فصار الافراد باعتبار غالب
الکلمات واما من یقول بشفع الاقامة فدلیله ما رواه ابو محذورة فانه صریح فی شفعها والله اعلم
وبما تحرر علم وجه کل من القولین من شفع الاذان بلا ترجیع و شفع الاقامة و شفع الاذان مع ترجیع
وایتار الاقامة **باب** ما جاء فی ان الاقامة مثنی مثنی **قوله** کان اذان رسول الله صلی الله علیه
وسلم شفعا شفعا فی الاذان والاقامة یعنی کان نداء رسول الله صلی الله علیه وسلم فی المسجد او فی وقت الصلوٰة
شفعا ای متکرر الکلمات فی الاذان والاقامة فالمراد بالاذان اولا مطلق النداء والاعلام و ثانیا ما هو المشهور المقابل للاقامة

قوت المغتذی

وابو محذورة اسمه سمرة بن معیر قال ابن سید الناس هذا الذی اختاره الترمذی وقال غیره اوس بن معیر و یقال سمرة بن عمیر

عارضة الاحوذی

وطرفنا الالية من
جملة الدبر الثامنة
عشر اذا مسه فوق
حائل فیه ثلاثة
روایات لا ینتقض
الوضوء بحال الثانیة
ینتقض بکل حال
الثالثة ینتقض
ان کان خفیفا و
هذا لا یصح اذا
اعتبرنا اللذة
فینتقض الوضوء
مع رقة الحائل لا
مس فی العادة فاما
اذا کان کثیفا فلا
تطهر فیه بحال او
اعتبرنا اللذة فهی
لذة من غیر لمس
وکیف تعتبر اللذة
ولیس لها فی الحدیث
اثر ولا فی الدلیل
التاسعة عشر
اذا مست المرأة
فرجها قال مالك
لا وضوء فیه وعامته
الا ان لذکر وقال
عنه عبیرة لا فیه
الوضوء وقال ابن

شرح سراج احمد

عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ ان عبد الله بن زید رای الاذان فی المنام بدرستیکہ عبد اللہ بن زید دید اذان را در خواب و قال شعبۃ
عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ قال ثنا اصحاب رسول الله صلی الله علیہ وسلم ان عبد الله بن زید
رای الاذان فی المنام وھذا اصح من حدیث ابن ابی لیلیٰ مصنف گوید وآنچہ شعبہ ذکر کردہ است صحیح تر است از حدیث ابن
ابی لیلیٰ چراکہ در حدیث ابن ابی لیلیٰ روایت عبد الرحمن از عبد اللہ بن زید است و در اسناد شعبہ واسطہ است کہ حدثنا اصحاب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم الخ و مصنف وجہ آن ذکر میکند و عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ لم یسمع من عبد الله بن زید و عبد الرحمن از عبد اللہ
ابن زید سماع ندارد وقال بعض اھل العلم الاذان مثنی مثنی والاقامۃ مثنی مثنی و گفتہ اند بعضی از اہل علم کہ الفاظ اذان و اقامت
ہر دو دو دو بار اند وبہ یقول سفیان الثوری وابن المبارک واھل الکوفۃ و بآن قائل گشتہ اند سفیان و عبد اللہ بن المبارک و امام
اعظم سراج الامۃ ابو حنیفہ کوفی رحمہم اللہ تعالیٰ **باب** ماجاء فی الترسل فی الاذان باب است در بیان آنچہ آمدہ است در آہستہ
و نرم و فرو ہشتہ کردن و فصل کردن میان کلمات در اذان حدثنا احمد بن الحسن نا المعلی بن اسد بضم میم و فتح عین مہملہ و
تشدید لام ابن اسد العمی ابو الہیثم البصری برادر بہز ثقہ ثبت است از کبار عاشرہ بود و گفت ابو حاتم خطا نکرد مگر در یک حدیث در سنہ ثمانی
عشرۃ و مائتین وفات کرد ثنا عبد المنعم بن نعیم الاسواری ابو سعید البصری صاحب السقاء متروک از ثامنہ بود و ھو
صاحب السقاء و عبد المنعم صاحب سقا بود یعنی خدمت نوشانیدن آب میکرد نا یحییٰ بن مسلم عن الحسن و عطاء
عن جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لبلال بدرستیکہ آنحضرت فرمود مر بلال را یا بلال
اذا اذنت فترسل ای بلال چون اذان دہی پس فرو ہشتہ کن و شتابی مکن فی اذانک در اذان
واذا اقمت فاحدر و چون اقامت گوئی شتابی کن و تیز گو واجعل بین اذانک
واقامتک قدر ما یفرغ الآکل من اکلہ و بگردان میان اذان و اقامت مقدار آنچہ
فارغ گردد طعام خورندہ از خوردن والشارب من شربہ و فارغ گردد آب نوشندہ از نوشیدن خود

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الترسل فی الاذان **قولہ** اذا اذنت فترسل ای تمہل وافصل الکلمات بعضہا من بعض بسکتۃ خفیفۃ
فی ما بینہا ای تأذن ولا تعجل یقال ترسل فلان فی کلامہ و مشیہ اذا لم یعجل **قولہ** واذا اقمت فاحدر باہمال الحاء والدال و تضم
وتکسر و یروی فاحذم بالذال المعجمۃ والمیم کلاھما بمعنی الاسراع ای اسرع فی التلفظ بہا وصل بین الکلمات من غیر درج و حذف ولا
تسکت بینہا **قولہ** اجعل بین اذانک واقامتک قدر ما یفرغ الآکل من اکلہ والشارب من شربہ ای اجعل بینہما زمنا یسع الاکل
ان کان غیر المغرب و زمنا یسیرا یسع الشرب ان کان وقت مغرب والزمن الشرب عبارۃ عن القلۃ فیوافق مذھبنا انہ یکون بینہما
مقدار تسبیح و یمکن ان یقال ان الاکل والشرب فی الاعتصار کنایۃ عن الفصل بین الاذان والاقامۃ والمراد بہ غیر المغرب والجماعۃ
امر المؤذن ان یفصل بین الاذان والاقامۃ لیدرک المصلون الجماعۃ واما المغرب فمستثناۃ

قوت المغتذی

اذا اذنت فترسل ھو ترک العجلۃ مع الابانۃ واذا اقمت فاحدر باہمال الحاء والدال وتضم وتکسر
ویروی فاحذم بالذال المعجمۃ والمیم وکلاھما بمعنی الاسراع

عارضۃ الاحوذی

ابی ویلی اذا انطفت ترضات و وجہ حدیث ام حبیبۃ من مس ذکرہ فلیتوضأ فرجہ وھذا عام فی الرجال والنساء و وجہ لتأثیر الذی ہبا للذۃ و علیہ حملت روایۃ اعتبار اللذۃ فی مس الذکر ولیس اللذۃ کما قلناہ فی الخبراء الموفیۃ عشرین قولہ اذا انطفت یرید التذت وقیل وصلت الی موضع الطیب و ھذا الماطن الحادیۃ والعشرون اذا مست المرأۃ ذکر الرجل مثل ما اذا مس الرجل فرج المرأۃ الثانیۃ والعشرون اذا مس فرج بھیمۃ فللشافعی فی ذلک قولان وجہہ لو توضأ ان فی ذلک عضو یتعلق الحد بوطئہ فینتقض الطہارۃ بمسہ کالموضع

شرح سراج احمد

والمتصر اذا دخل لقضاء حاجته و فارغ گردد آنکہ محتاج ست ببول و غائط چون در آید در آبخانہ برای قضای حاجت خود
ولا تقوموا حتی ترونی و برنخیزید برائے نماز بجز تکبیر آوردن تا آنکہ ببینید مرا یعنی بیرون آمدہ از درون خانہ و در کتب فقہ مذکور ست
کہ چون حی علی الصلوٰۃ گوید باید برخاست شاید کہ آنحضرت نیز درین وقت بیرون می آمد حدثنا عبد بن حمید نا یونس بن محمد
عن عبد المنعم نحوہ یعنی از عبد المنعم بدو طریق مروی شدہ است یکی از یونس دیگر از معلی بن اسد قال ابو عیسیٰ حدیث
جابر ھذا حدیث لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ گفت مصنف حدیث جابر بن عبد اللہ کہ اینست حدیثی ہست کہ نمی شناسم
آنرا مگر از ہمین طریق من حدیث عبد المنعم و این بیان من ہذا الوجہ ست یعنی حدیث جابر از دیگر طریق مروی نشدہ است
مگر از طریق عبد المنعم وھو اسناد مجہول و اسناد این مجہول ست و گفتہ اند کہ این حدیث را شواہد ہست و طرق آن ہمہ ضعیف اند
و بعضی گفتہ اند کہ از احادیث ہمین نیست جز تمکین دخول از وقت و اجماع مصلین و سکیس از علما اختلاف نکردہ اند در تطوع میان اذان و اقامت **باب ما جاء فی ادخال**
الاصبع الاذن عند الاذان باب در بیان آنچہ آمدہ است در بیان آوردن انگشت در گوش نزدیک گفتن اذان حدثنا محمود بن غیلان نا عبد الرزاق
نا سفیان الثوری عن عون بن ابی جحیفۃ عون بفتح عین مہملہ و سکون واو و نون ابن ابی جحیفہ بضم جیم و فتح حا مہملہ و سکون تحتیہ و گفت نسائی و ابن معین و ابو حاتم
ثقہ بود ذکر کردہ او را ابن حبان در ثقات از رابعہ بود در سنہ عشر و مائۃ وفات کرد عن ابیہ ابی جحیفہ وہب بن عبد اللہ السوائی از صغار صحابہ و زیر منبر آنحضرت می ایستاد
و آنحضرت علی کان تمس التاع الذی کان فی حربہ جعلہ علی بیت المال بالکوفۃ و مات بہا سنۃ اثنتین و سبعین قال رایت بلالا یوذن و یدور گفت
ابو جحیفہ دیدم بلال را کہ اذان میگفت و بر می گشت و یتبع فاہ ھھنا و ھھنا و در پی می آورد دہن خود را این طرف و این طرف نزد

شرح ابی الطیب

قولہ والمتصر ای الذی یحصر بطنہ للغائط او فرجہ للبول فھو کنایۃ عن قضاء الحاجۃ حذرا عن التفوہ
بالتصریح عما یستوحش بذکرہ صریحا و قال السیوطی و اصل الاعتصار تجاع العطیۃ **قولہ** لا تقوموا حتی ترونی ای
لا تقوموا للصلوٰۃ اذا اقام المؤذن حتی ترونی ای فی المسجد لان القیام قبل مجیٔ الامام تعب بلا فائدۃ
و لعلہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یخرج من الحجرۃ بعد شروع المؤذن فی الاقامۃ فامرہم صلی اللہ
علیہ وسلم انہ اذا خرج و راہ لا یقومون و قبلہ لا یقومون و یحتمل ان یکون النہی
للمؤذنین ای لا تقوموا للاقامۃ حتی ترونی اخرج من الحجرۃ الشریفۃ و یؤیدہ ما سیاتی
عن جابر رضی اللہ عنہ کان مؤذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمہل فلا یقیم
حتی اذا رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد خرج اقام الصلوٰۃ حین یراہ **قولہ** وھو ای
اسنادہ اسناد مجہول و فی بعض النسخ و اسنادہ مجہول لکن صحح الحاکم و غیرہ الامر بترسل الاذان
و ادراج الاقامۃ و روی الشیخان خبر لا تقوموا حتی ترونی **باب** ما جاء فی ادخال الاصبع الاذن عند
الاذان **قولہ** و یتبع فاہ ھھنا و ھھنا ای من الافعال و الفاعل ضمیر لبلال و فاہ مفعولہ و ھھنا ظرف لہ
ای یجعل فاہ تابعا للجہتین منصرفا الیہما و کل من الدوران و الاتباع و وضع الاصابع لیکون الصوت ابلغ

قوت المغتذی

والمتصر کنایۃ عن الداخل لقضاء حاجتہ و اصل الاعتصار تجاع العطیۃ

عارضۃ الاحوذی

من المرأۃ وھذا
شبہ ضعیف
لیقوا باعتبار اللذۃ
فتفطنوا لہ الثالثۃ
والعشرون اذا امر
ذکرہ دون طہارۃ
ففی ذلک خمس روایات
الاولی استحب مالک
فی المجموعۃ الاعادۃ
فی الوقت الثانیۃ
قال الوضوء فیہ
حسن و لیس بسنۃ
فعلی ھذا الاعادۃ
و کذلک روی عنہ
ابن القاسم و قال
غیرہ عنہ ایجاز
الوضوء ضعیف
الثالثۃ قال ابن نافع
یعید ابدا الرابعۃ
قال ابن حبیب
ان کان عامدا
اعاد ابدا و ان کان
ناسیا اعاد فی الوقت
الخامسۃ قال
سحنون لا یعید
صلوٰۃ یومین و
یعید ما دونہا
قال القاضی ابو بکر

شرح سراج احمد

گفتن حيعلتين واصبعاه فی اذنيه درحاليكه بردو انگشت او در دو گوش او بود ند ورسول الله صلی الله عليه وسلم فی قبة له حمراء وآنحضرت درخيمه كه برای او بود سرخ رنگ أراه قال من ادم عون گويد كه گمان ميكنم ابا جحيفه را كه گفت آن خيمه از چرم سرخ ساخته بود فخرج بلال بين يديه بالعنزة پس بيرون شد بلال و برآمد از قبه از پيش آنحضرت به نيزۂ خرد كه بدست داشت فركزها بالبطحاء پس خلانيد آن عنزه را در موضع بطحا وآن نام وادی ست فصلی اليها رسول الله صلی الله عليه وسلم يمر بين يديه الكلب والحمار پس بگذارد آنحضرت نماز بسوی آن عنزه درحاليكه می گذشتند پيش آنحضرت سگان و خران و چيزی از افساد درميان نماز نمی كردند وعليه حلة حمراء وبرآنحضرت دو جامه بودند سرخ رنگ ازار و ردا كه حمرت دران خالص نبود بلكه مخطط بودند كانی انظر الی بريق ساقيه ابو جحيفه گويد كه من اكنون می بينم و نظر ميكنم بسوی درخشيدن دو كنارۂ وی قال سفيان نراه حبرة گفت سفيان ثوری گمان ميكنم او را كه آن چادری باشد حبره بكسر حای مهمله وفتح موحده و را بمعنی چادری مخطط قال ابو عيسی حديث ابی جحيفة حديث حسن صحيح وعليه العمل عند اهل العلم وبرانست عمل نزد اهل علم يستحبون ان يدخل المؤذن اصبعيه فی اذنيه فی الاذان مستحب ميدانند اينكه درآرد مؤذن دو انگشت خود را در هر دو گوش خود در اذان وقال بعض اهل العلم وفی الاقامة ايضا يدخل اصبعيه فی اذنيه وگفته اند بعضی از اهل علم و در حال تكبير گفتن نيز درآرد دو انگشت خود را در دو گوش وهو قول الاوزاعی وآن قول اوزاعی ست وابو جحيفة اسمه وهب السوائی و نام ابی جحيفه وهب سوائی ست بضم سين مهمله وتخفيف واو **باب** ماجاء فی التثويب فی الفجر باب ست دربيان آنچه آمده است درحق تثويب در اذان نماز فجر و تثويب در لغت رجوع كردن و باز گشتن و مراد اينجا اعلام بعد از اعلام ست كه بعد از اذان گفتن بار ديگر باز اعلام كنند و تثويب چند قسم ست يكی الصلوة خير من النوم گفتن درميان اذان فجر وآنچه در زمان آنحضرت سنت بوده همين بوده و علمای كوفی حی علی الفلاح حی علی الفلاح احداث كرده بود درميان اذان و اقامت و بعد از ايشان هر قومی چيزی متعارف ساخته واين مخصوص در نماز فجر ست زيرا كه وقت خواب و كسل ست بعد ازان متاخرين در همه نمازها مستحب و مستحسن دانسته واين احداث بعد از احداث ست و بدعت ست از امير المؤمنين علی انكار آن منقول ست و آورده اند كه ابن عمر بمسجدی درآمد و مؤذن را شنيد كه در غير نماز فجر تثويب كرد پس از مسجد برآمد و گفت بيرون آئيد از پيش اين مرد كه مبتدع ست حدثنا احمد بن منيع نا ابو احمد الزبيری محمد بن عبد الله بن الزبير بن عمر بن درهم الاسدی الكوفی ثقه ثبت بود گاهی خطا هم ميكرد در حديث ثوری از تاسعه است در سنه ثلث و مائتين وفات كرد

شرح ابی الطيب

قوله من ادم بفتحتين وهو جمع اديم ای الجلد **قوله** بالعنزة بفتحتين اطول من العصا واقصر من الرمح وفيها سنان كسنان الرمح الا ان سنانها فی اسفلها بخلاف الرمح فانه فی اعلاه وقيل رمح قصير وقيل هی مثل نصف الرمح **قوله** فركزها ای غرزها **قوله** وعليه حلة حمراء وهی ثوبان لا يكونان واحدا ازار و رداء او نحوهما و بريق الساق لمعانه **قوله** قال سفيان نراه حبرة كعنبة هی من البرود ما كان مخططا يقال برد حبر وبرد حبرة علی الوصف والاضافة وهو برد يمانی وهذا يدل علی ان الحلة ما كانت كلها حمراء لان راوی الحديث فسرها بالمخطط وهو اعلم بالتفسير من غيره **باب** ماجاء فی التثويب فی الفجر

عارضة الاحوذی

ابن العربی رضی الله عنه وهذا يبتنی علی تعارض الادلة فاذا اصطلح بحديث وحمل علی ظاهره اوجب الوضوء ابدا ومن قوی عنده اصل الخبر وضعف نقصه بطرق الاحتمالات المتقدمة اليه قال بحسن رفع الاحتمال بالوضوء ومن نفی الاعادة ضعف اصل الخبر ولفظه بالاحتمال الذی فيه وبما يعارضه ومن قال يعيد ما قل دون ما كثر بناه علی الاحتياط ووجود المشقة وعدمها وهذه حال اهل الاجتهاد والمقلد يقف علی شیء واحد وبالله التوفيق الخامسة والعشرون اذا مس خنثی ذكره قلنا بانتقاض الوضوء

شرح سراج احمد

نا ابو اسرائیل عن الحکم عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن بلال قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تثوبن
فی شیء من الصلوات الا فی صلوۃ الفجر فرمود آنحضرت نیست تثویب در هیچ نمازی مگر در نماز فجر وفی الباب عن ابی محذورۃ قال
ابو عیسی حدیث بلال لا نعرفہ الا من حدیث ابی اسرائیل الملائی گفت مصنف حدیث بلال را نمی شناسیم مگر از
طریق ابی اسرائیل ملائی وابو اسرائیل لم یسمع ھذا الحدیث من الحکم بن عتیبۃ وابو اسرائیل نشنیدہ این حدیث را از حکم بن عتیبہ قال
انما رواہ عن الحسن بن عمارۃ عن الحکم بن عتیبۃ گفت مصنف جز این نیست کہ روایت کردہ ابو اسرائیل آن حدیث را از
حسن بن عمارہ از حکم بن عتیبہ یعنی از حکم بواسطہ روایت کردہ وابو اسرائیل اسمہ اسماعیل بن ابی اسحق ونام ابو اسرائیل اسمٰعیل
ولیس بذاک القوی ونیست او قوی عند اھل الحدیث نزد محدثین وقد اختلف اھل العلم فی تفسیر التثویب وتحقیق
اختلاف کردہ اند اہل علم در تفسیر تثویب فقال بعضھم التثویب ان یقول فی اذان الفجر الصلوۃ خیر من النوم پس گفتہ اند
بعضی علما تثویب اینکہ بگوید مؤذن در اذان فجر الصلوۃ خیر من النوم را وھو قول ابن المبارک واحمد وآن قول عبد اللہ
ابن المبارک و امام احمد است وقال اسحق وگفت اسحق بن راہویہ فی التثویب غیر ھذا در تفسیر تثویب سوای این دیگر گفتہ اند
قال ھو شیء احدثہ الناس بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم گفت اسحق تثویب چیزی ست کہ احداث آن کردہ اند مردم
پس از آنحضرت اذا اذن المؤذن فاستبطأ القوم قال بین الاذان والاقامۃ قد قامت الصلوۃ حی علی الصلوۃ حی
علی الفلاح چون اذان گفت مؤذن پس دیر کردند مردم و نیامدند گوید مؤذن میان اذان و اقامت قد قامت الصلوۃ و
حیعلتین را وھذا الذی قال اسحق ھو التثویب الذی کرھہ اھل العلم والذی احدثوہ بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم
و این تفسیر تثویب کہ اسحق گفتہ است تثویب است کہ مکروہ گفتہ اند آنرا اہل علم و چیزی ست کہ احداث آن کردہ اند آنرا پس آنحضرت یعنی
این تثویب بحضور نبوت نبودہ والذی فسر ابن المبارک واحمد ان التثویب ان یقول المؤذن فی صلوۃ الفجر

شرح ابی الطیب

قولہ لا تثوبن فی شیء من الصلوات بنون مؤکدۃ ثقیلۃ ولا ناھیۃ والفعل مبنی علی الفتح لاتصالہ بالنون
والتثویب فی اللغۃ اعلام بعد اعلام وفی الفائق الاصل فی التثویب ان الرجل اذا جاء مستصرخا لوح
بثوبہ فیکون ذلک دعاء وانذارا ثم کثر حتی سمی الدعاء تثویبا وقیل ھو تردید الدعاء تفعیل من ثاب اذا رجع و
منہ قیل لصوت المؤذن الصلوۃ خیر من النوم التثویب وزاد فی النھایۃ المؤذن اذا قال حی علی الصلوۃ
فقد دعاھم فاذا قال بعدہ الصلوۃ خیر من النوم فقد رجع الی کلام معناہ المبادرۃ الیھا نقلہ الطیبی
وقیل لانہ یرجع الناس عن النوم الی الصلوۃ باللفظ المذکور قال ابن الھمام وخصوا
بہ الفجر فکرھوہ فی غیرہ وھو عن ابن عمر انہ سمع مؤذنا یثوب
فی غیر الفجر وھو فی المسجد فقال لصاحبہ قم حتی نخرج من عند ھذا المبتدع وعن علی رضی
اللہ عنہ انکارہ بقولہ اخرجوا ھذا المبتدع من المسجد واما التثویب بین الاذان والاقامۃ فلم یکن
علی عھدہ صلی اللہ علیہ وسلم انتھی **قولہ** ولیس ذلک ای ابو اسرائیل بالقوی عند اھل
الحدیث وقیل کان رافضیا یشتم الصحابۃ وعثمان رضی اللہ عنہ ترکہ ابن مھدی کذا فی الازھار

عارضۃ الاحوذی

بالشک انتقض
وضوؤہ لاحتمال
ان یکون رجلا و
کذلک ان مس
فرجہ وھی السادسۃ
والعشرون مثلہ
فی الفتوی والتوجیہ
السابعۃ والعشرون
اذا مس احدھما
وصلی ثم توضأ
ومس الآخر وصلی
قلنا بوجوب
الوضوء فاحدی
صلاتیہ باطلۃ
قطعا فکیف یفعل
قال فیہ
احتمالان احدھما
انہ یعید کمن فاتتہ
صلوۃ من صلاتین
لا یعیدھما فانہ
یصلیھما معا
الثانی انہ لا یعیدھما
لان کل صلوۃ تمت
بصفتھا علی اجتہاد
فلا تعاد کما لو صلی
اربع صلوات باربع
اجتہادات الی اربع
جہات فانا نعلم

عارضة الاحوذی

ان ثلث صلوات باطلة قطعا ولا يعيد واحدة منها والعشرون اذا مس احدهما وصلى ثم مس الآخر وصلى فالآخرة باطلة بكل حال التاسعة والعشرون اذا مس رجل فرج خنثى انتقض وضوءه بكل اعتبار على بناء ما تقدم الموفية ثلثين ان مس احدهما ذكر الآخر فينتقض وضوءه لانه ان كان امرأة فقد حصلت الملامسة وان كان رجلا فقد مس ذكر غيره هذا على اعتبار المسألتين المتقدمتين احدهما ان الشك يوجب الوضوء الثانية ان مس ذكر الغير ينقض الوضوء الحادية والثلثون ان مس الفرج

شرح سراج احمد

وچیزیکہ تفسیر آن کردہ ابن المبارک امام احمد تثویب ست کہ بگوید مؤذن در نماز فجر الصلوٰۃ خیر من النوم را این قول صحیح پس این قول صحیح ست ویقال له التثویب ایضا واو را تثویب نیز گفته میشود و در بعضے نسخہ ترتیبا واقع شدہ وهو الذی اختاره اهل العلم ورأوه این تثویب کہ عبداللہ بن المبارک کردہ چیزیست کہ اختیار کردہ اند آن را اہل علم و مذہب حنفیہ است برکلمہ کہ متعارف قوم باشد بود تثویب و مختص بصلوٰۃ فجر نیست و رأوه واعتقاد آن کردہ اند وروی عن عبد الله بن عمر انه كان يقول في صلوة الفجر وروایت کردہ شدہ است از عبداللہ بن عمر بدرستیکہ او بود کہ میگفت در نماز فجر الصلوٰۃ خیر من النوم وروی عن مجاهد قال دخلت مع عبد الله بن عمر وروایت کردہ شدہ است از مجاہد کہ گفت در آمدم من ہمراہ عبداللہ بن عمر مسجدا در یک مسجدی وقد اذن فيه وتحقیق اذان کردہ شدہ بود در آن مسجد ونحن نريد ان نصلي فيه وما می خواستیم اینکہ نماز بگذاریم دران مسجد فثوب المؤذن پس اعلام کرد مؤذن بذکر حیعلتین فخرج عبد الله بن عمر من المسجد پس بیرون شد عبداللہ بن عمر از مسجد وقال اخرج بنا من عند هذا المبتدع وگفت عبداللہ بن عمر بیرون آئی ای مجاہد با ما از نزد این مؤذن کہ مبتدع ست ولم يصل فيه ونگذارد عبداللہ بن عمر دران مسجد نماز را وانما كره عبد الله بن عمر التثويب الذي احدثه الناس بعد وجز این نیست کہ مکروہ داشت آن را عبداللہ بن عمر آن تثویب را کہ احداث آن کردہ اند مردم پس از آنحضرت اخرج الطبرانی عن بلال كان بلال يؤذن بالصبح فيقول حي على خير العمل واخرج ابو الشيخ كان بلال ينادي بالصبح فيقول حي على خير العمل فامره النبي صلى الله عليه وسلم ان يجعل مكانها الصلوة خير من النوم وترك حي على خير العمل **باب ما جاء ان من اذن فهو يقيم** بابیست در بیان آنچہ آمدہ است کہ بدرستیکہ کسیکہ اذان گوید پس مؤذن اقامت گوید وحق اقامت او راست حدثنا هناد نا عبدة ويعلى عن عبد الرحمن بن زياد بن انعم عن زياد بن نعيم الحضرمي در تقریب ست زیاد بن ربیعۃ بن نعیم بن ربیعۃ الحضرمی وقد ينسب الى جده الحضرمي ثقة از ثالثہ بود در سنہ خمس وتسعین وفات کرد عن زياد بن الحارث الصدائی بضم صاد مہملہ وتخفیف دال مہملہ صحابی ست قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اؤذن في صلوة الفجر گفت زیاد امر کرد مرا آنحضرت اینکہ اذان گویم در نماز فجر فاذنت فاراد بلال ان يقيم پس اذان دادم من پس خواست بلال اینکہ اقامت کند فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخا صداء قد اذن پس فرمود آنحضرت بدرستیکہ برادر صدائی تحقیق اذان دادہ است حق اقامت نیز مر او راست ومن اذن فهو يقيم وہرکہ اذان گوید پس او اقامت کند وفي الباب عن ابن عمر چنانکہ اخراج آن کردہ طبرانی باین عبارت انما يقيم من اذن قال ابو عيسى حديث زياد انما نعرفه من حديث الافريقي گفت مصنف حدیث زیاد را نمی شناسیم مگر از راہ اسناد افریقی والافريقي هو ضعيف عند اهل الحديث وافریقی ضعیف ست نزد اہل حدیث

شرح ابی الطیب

باب ما جاء من اذن فهو يقيم **قوله** عن زياد بن حارث الصدائي بضم الصاد منسوب الى صداء ممدود وهو حي من اليمن **قوله** امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اؤذن ان مفسرة لما في امر من معنى القول ولعل بلالا كان غائبا والا فهو المؤذن **قوله** فهو يقيم يفهم منه انه لو اقام غير المؤذن كان تاركا للاولى وهو مذهبنا وهو محمول على ما اذا لحقته الوحشة باقامة غيره

شرح سراج احمد

ضعفه يحيى بن سعيد القطان وغيره تضعيف او کرده است یحیی و دیگران قال احمد لا اکتب حديث الافريقي گفت امام احمد نمی نویسم حدیث افریقی را از جہت ضعف وی کہ قابلیت نوشتن ندارد وقال ورأيت محمد بن اسمعيل يقوى امره گفت مصنف و دیدم امام بخاری را کہ قوت میداد امر افریقی را ويقول هو مقارب الحديث و میگفت بخاری افریقی مقارب الحدیث ست والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اذن فهو يقيم و عمل ہم برین ست نزد اکثر اہل علم ہر کہ اذان گوید پس ہمون اقامت کند **باب** ماجاء في كراهية الاذان بغير وضوء باب ست در بیان آنچہ آمده است در کراہت اذان دادن بی طہارت حدثنا علی بن حجر نا الولید بن مسلم عن معاوية بن يحيى الصدفي ابو روح الدمشقی ساکن گشت در ری ضعیف بود از سابعہ است عن الزهري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يؤذن الا متوضئ ابوہریرہ از آنحضرت روایت میکند کہ فرمود اذان نگوید مگر آنکہ با وضو باشد حدثنا يحيى بن موسى نا عبد الله ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال قال ابو هريرة لا ينادى بالصلوة الا متوضئ گفت ابوہریرہ اذان ندہد مگر با وضو درین حدیث مقولہ ابی ہریرہ است و حدیث اول مرفوع بود و لہذا مصنف جرح بر حدیث اول میکند قال ابو عيسى وهذا اصح من الحديث الاول گفت مصنف و این حدیث دوم صحیح تر ست از حدیث اول وحديث ابي هريرة لم يرفعه ابن وهب و حدیث ابی ہریرہ مرفوع نکرده او را ابن وہب کہ راوی از زہری ست وهو اصح من حديث الوليد بن مسلم وان صحیح تر ست از حدیث ولید بن مسلم والزهري لم يسمع من ابي هريرة و ابن شہاب زہری را سماع از ابی ہریرہ ثابت نشده است واختلف اهل العلم في الاذان على غير وضوء و اختلاف کرده اند اہل علم در اذان گفتن بر غیر طہارت فكرهه بعض اهل العلم پس مکروه گفته اند آنرا بعضی اہل علم وبه يقول الشافعي واسحق و بآن قائل گشته امام شافعی و اسحق بن راہویہ ورخص في ذلك بعض اهل العلم و رخصت داده اند در اذان بی وضو بعضی اہل علم وبه يقول سفيان وابن المبارك واحمد و بآن قائل گشته سفیان ثوری و عبد اللہ بن المبارک و امام احمد وہمین ست مذہب امام ما ابو حنیفہ کہ قائل بعدم کراہت اذان محدث ست و قائل بعدم اعاده است و روایت بکراہت نیز ہست و بنا بر روایت کراہت اعاده اذان نیز ہست کما فی الہدایۃ و ہمچنین اختلاف ست در اقامت نیز در ظاہر روایت اعاده ہر دو نیست چنانکہ در خلاصہ است **باب** ماجاء ان الامام احق بالاقامة باب ست در بیان آنچہ آمده است کہ تحقیق

شرح ابى الطيب

باب ماجاء في كراهية الاذان بغير وضوء **قوله** لا يؤذن الا متوضئ النفي بمعنى النهي فيفيد الكراهة لاجماع العلماء على الجواز محدثا وهو مرفوع على انه فاعل لكونه مستثنى مفرغا وفي نسخة منصوب والفاعل ضمير المؤذن والتقدير لا يؤذن المؤذن في حال من الاحوال الا حال كونه متوضئا **قوله** وهذا اصح من الحديث الاول مع انه موقوف فكان الموقوف اصح من المرفوع والموقوف ايضا ضعيف لقوله لم يسمع الزهري من ابي هريرة الا ان الموقوف فيه ما يمنع التدليس فانه قال فيه قال ابن شهاب قال ابو هريرة فهو صريح في السماع فليس فيه تدليس بخلاف عن فانه يحتمله **باب** ماجاء ان الامام احق بالاقامة يعني لا يقام الا بحضوره فالاحقية بمعنى الاستحقاق اي الاقامة من جملة حقوق الامام فراعي حضوره فما دام لم يحضر لا تقام

عارضة الاحوذي

فان كان امرأة انتقض وضوؤه وان كان رجلا لم ينتقض وضوؤه الا ان يعتبر الشك على الثلاثة الاقوال المتقدمة الثانية والثلثون امرأة مست فرج خنثى فحكمها حكم ما تقدم يبنى عليه الثالثة والثلثون مست فرجه فان كان امرأة انتقض وضوؤها وان كان رجلا فقد حصلت الملامسة الرابعة والثلثون مست ذكره لم ينتقض وضوؤها الا احتمال ان تكون امرأة فقد مست خلقة زائدة وابن على الاعتبار الشك ورده الخامسة والثلثون خنثى مس ذكر رجل انتقض وضوء الماس لانه

عارضة الاحوذی

ان كان امرأة فقد انتقض بالملامسة وان كان رجلا فقد مس فرج غيره فيكون الحكم ما تقدم السادسة والثلثون خنثى مس فرج امرأة فان كانت امرأة قلنا ينتقض المرأة بمس فرج الاخرى انتقض الوضوء وان كان رجلا فقد مس فرج امرأة فلينتقض الوضوء من باب الملامسة واعتبر اللذة ايضا فيما يرد عليك من هذا التفريع اثباتا ونفيا فركبه على ذلك السابعة والثلثون خنثى مس فرج خنثى انتقض وضوء الماس واعتبر في الممسوس اللذة فان التذ انتقض وضوؤه والا فلا

شرح سراج احمد

بادشاه لائق ترست باقامت کردن حدثنا يحيى بن موسى نا عبد الرزاق نا اسرائيل انا سماك بن حرب سمع جابر بن سمرة يقول كان مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم يمهل فلا يقيم گفت جابر بن سمره بود مؤذن آنحضرت که مهلت و درنگ میکرد پس اقامت نمیکرد حتى اذا رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرج اقام الصلوٰة حين يراه تا آنکه چون می دید مؤذن آنحضرت را که تحقیق بیرون شد از حجرهٔ شریفه اقامت نماز می فرمود هنگامیکه می دید آنحضرت را و قال ابو عيسى حديث جابر بن سمرة حديث حسن گفت مصنف حدیث جابر حدیثی است حسن وحديث سماك لا نعرفه الا من هذا الوجه وحدیث سماک بن حرب را نمی شناسیم مگر ازین طریق که از جابر بن سمره روایت کرده است وهكذا قال بعض اهل العلم ان المؤذن املك بالاذان و همچنین گفته اند بعضی اهل علم که بدرستیکه مؤذن مالک ترست بدادن اذان والامام املك بالاقامة و امام مالک ترست بکردن اقامت یعنی بی دیدن و آمدن امام اقامت نباید کرد **باب** ما جاء في الاذان بالليل بابیست در بیان آنچه آمده است در اذان دادن در شب پیش از طلوع صبح حدثنا قتيبة نا الليث عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه عبد الله بن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بلالا يؤذن بليل بدرستیکه آنحضرت فرمود تحقیق بلال اذان میدهد در شب پیش از طلوع صبح فكلوا واشربوا پس بخورید طعام و بنوشید آب حتى تسمعوا تاذين ابن ام مكتوم تا آن زمان بخورید و بنوشید که بشنوید اذان دادن ابن ام مکتوم را زیراکه او نابینا بود و اذان نمی داد تا آنکه میگفتند او را مردم که صباح کردی صباح کردی برخیز اذان بگو قال ابو عيسى وفي الباب عن ابن مسعود وعائشة اخرجه الشيخان وانيسة ابنة خبيب اخرجه ابن خزيمة وانس اخرجه الطحاوي واحمد وابي ذر وسمرة بن جندب اخرجه احمد والثلثة و آخراج کرده است حاکم از حدیث ابی محذوره نیز مانند آن و معارض این حدیث آمده است چنانکه اخراج آن کرده ابن خزیمه از عائشه بلفظ ان ابن ام مكتوم يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن بلال وكان بلال لا يؤذن حتى يرى الفجر واخرج ابن ابي خزيمة وابن حبان واحمد من حديث انيسة بنت خبيب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اذن ابن ام مكتوم فكلوا واشربوا واذا اذن بلال فلا تاكلوا ولا تشربوا واخرج البيهقي من حديث زيد بن ثابت نحوه و همچنین ذکر کرده شده است در کنز العمال و در تخریج نیز بچند طرق دیگر همچنین مذکور شده است واخرج الشيخان عن ابن مسعود مرفوعا بخلافه لا يمنعن احدكم اذان بلال واخرج الطحاوي عن عدي بن ثابت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال انك تؤذن اذا كان الفجر ساطعا وليس ذلك الصبح وانما الصبح هكذا معترضا واخرج مسلم عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنعنكم من سحوركم اذان بلال ولا الفجر المستطيل ولكن الفجر المستطير في الافق قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وقد اختلف

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في الاذان بالليل **قوله** ان بلالا يؤذن بليل الباء بمعنى في يعني يؤذن في ليل للسحور او للتهجد فلا يمنع اذانه من السحور والتهجد **قوله** فكلوا واشربوا حتى تسمعوا تاذين ابن ام مكتوم اسمه عبد الله ابن قيس وفي الصحيحين قال ابن عمر وكان ابن ام مكتوم رجلا اعمى لا ينادي حتى يقال له اصبحت اصبحت ولا ينافي هذا الخبر ان ابن ام مكتوم ينادي بليل فكلوا واشربوا حتى ينادي بلال رواه ابن خزيمة في صحيحه لانه بتقدير صحته محمول على انه كان بينهما مناوبة

الترجمة: و اخراج کرده امام طحاوی از عدی بن ثابت فرمود رسول خدا بلال را که تحقیق تو اذان میدهی وقتیکه باشد فجر مستطیل دراز و نیست صبح همچنین بلکه صبح آنست که باشد در روشنی در کرانهٔ آسمان مستطیر و منتشر و اخراج کرده امام مسلم از سمرة بن جندب گفت سمره فرمود رسول خدا باز ندارد شما را از خوردن طعام سحری اذان بلال و نه فجر دراز ... پراگنده باشد در کرانه های آسمان

شرح سراج احمد

اهل العلم فی الاذان باللیل و تحقیق اختلاف کرده اند علما در جواز اذان گفتن در شب فقال بعض اهل العلم اذا اذن المؤذن باللیل اجزاه پس گفته اند بعضے علما چون اذان دهد مؤذن در شب روا باشد آن اذان ولا یعید و اعاده نکند اذان را پس از طلوع صبح وهو قول مالك وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم اذا اذن باللیل اعاد و بعضی علما گفته اند چون اذان گفت در شب باز گوید اذان را پس از صبح وبه یقول سفیان الثوری و همین ست مذهب امام ما ابی حنیفه چراکه نزد وی اذان پیش از وقت مکروه است و سنیت او برای نماز در وقت نماز ست نه پیش از وقت و امام ابو یوسف گفته که اذان فجر روا است پس از نصف شب و اعادهٔ او پس از صبح نیست بخلاف دیگر نمازها وروی حماد ابن سلمة عن ایوب عن نافع عن ابن عمران بلالا اذن بلیل و روایت کرده حماد از ایوب از نافع از ابن عمر که بدرستیکه بلال اذان داد در شب یک روزی فامره النبی صلی الله علیه وسلم ان ینادی پس امر فرمود او را آنحضرت اینکه ندا کند ان العبد نام و بدرستیکه بنده بخواب رفت کما اخرجه سعید بن منصور عن ابی معاویة عن ابی سفیان السعدی عنه و این مرسل ضعیف ست و معنی این ست که من از خواب برخاسته بودم و وقت را نشناختم پس باین اذان من اعتبار نکنند و این امر حضرت باین ندا عتاب بود بر بلال باذان دادن قبل از وقت و این مخالف باحادیث دیگر ست قال ابو عیسی هذا حدیث غیر محفوظ این حدیث حماد حدیثی ست که محفوظ نیست والصحیح ما روی عبید الله بن عمر وغیره و صحیح آن حدیثی ست که روایت کرده عبید الله بن عمر و غیر وی عن نافع عن ابن عمران النبی صلی الله علیه وسلم قال از نافع از ابن عمر بدرستیکه آنحضرت فرمود ان بلالا یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی یؤذن ابن ام مکتوم وروی عبد العزیز بن ابی رواد عن نافع ان مؤذنا لعمر و روایت کرده عبد العزیز از نافع بدرستیکه مؤذنی بود برای امیر المؤمنین عمر که مسروح نام داشت اذن بلیل فامره عمران یعید الاذان اذان داد در شب پس امر کرد او را عمر بن الخطاب اینکه باز گوید اذان را چنانکه اخراج آن کرده دارقطنی وهذا لا یصح مصنف گوید و این صحیح نیست لانه عن نافع عن عمر منقطع زیرا که شان اینست که روایت ست از نافع از عمر و آن منقطع که عبد الله بن عمر درمیان وی مذکور نیست ولعل حماد بن سلمة اراد هذا الحدیث و شاید که حماد بن سلمه اراده کرده باشد همین حدیث را از حدیثی که بالا مذکور شده حماد از ایوب از نافع از ابن عمر والصحیح روایة عبید الله بن عمر وغیر واحد

شرح ابی الطیب

قوله هذا حدیث غیر محفوظ یعنی رفعه غیر محفوظ والصحیح وقفه اقول روی ابو داود بسنده عن نافع عن ابن عمران بلالا اذن قبل طلوع الفجر فامره النبی صلی الله علیه وسلم ان یرجع فینادی الا ان العبد نام زاد موسی فرجع فنادی الا ان العبد نام قال ابو داود وهذا الحدیث لم یروه عن ایوب الا حماد بن سلمة انتهی فهذا یدل علی ان الاذان قبل الفجر لا یجزئ الا انه ذکر فی الفتح ان ائمة الحدیث کعلی بن المدینی واضرابه اتفقوا علی ان حمادا اخطأ فی رفعه وان الصواب وقفه علی عمر بن الخطاب وانه هو الذی وقع له ذلك مع مؤذنه وان حمادا انفرد برفعه قال لکن وجد له متابع وذکره انتهی واذا کان له متابع یرتقی الی الحسن ویحتج به لانه فی حکم المرفوع ویمکن ان یقال ان عمر رضی الله عنه امر بالاعادة کما ان النبی صلی الله علیه وسلم امر بها وقال ابن دقیق العید لا یتحقق التعارض الا بتقدیر ان بلالا لا یؤذن بلیل فی سائر العام ولیس کذلك وانما کان فی رمضان انتهی

عارضة الاحوذی

علی الغاء الشك الثامنة والثلثون خنثیان تماسا فی الفرجین نقض وضوؤهما المانقه التاسعة والثلثون خنثیان تماسا فی الذکر فان کانا امرأتین فلا وضوء وان کانا رجلین فعلی کل واحد منهما الوضوء وان کان احدهما رجلا والاخر امرأة فعلی احدهما الوضوء فاعتبر الاصلین الشك ومس ذکر الغیر والغمها و ابن الحکم علی ذلك کله الموفیة اربعین خنثیان تماسا مس هذا قبل هذا ومس الاخر ذکر هذا فان الغینا الشك لم یجب وضوء لاحتمال ان یکون القبل ثقبة زائدة والذکر عضو زائد

عارضة الاحوذي

فان قلنا باعمال الشك وجب الوضوء قال القاضي ابوبكر بن العربي رضي الله عنه انما فرغنا النفس في هذين البابين ليحصل ذلك في التخريج على حديث الشك وحديث مس الذكر من سائر الابواب والاحاديث فاستقروا ذلك وتعلموه ان شاء الله **باب** ترك الوضوء من القبلة حبيب ابن ابي ثابت عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل بعض نسائه ثم خرج الى الصلوٰة ولم يتوضأ فقلت من هي الا انت فضحكت الاسناد هذا الباب ليس فيه عن النبي صلى الله

شرح سراج احمد

عن نافع عن ابن عمر والزهري عن سالم عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بلالا يؤذن بليل وصحيح نزد مصنف روایت عبید الله بن عمر و دیگران از نافع از ابن عمر و روایت زہری از سالم از ابن عمر ست که مذکور ست قال ابو عیسی گفت مصنف ولو كان حديث حماد صحيحا لم يكن لهذا الحديث معنى واگر باشد حدیث حماد صحیح نمی باشد برای این حدیث معنی اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بلالا يؤذن بليل چراکه فرمود آنحضرت ان بلالا يؤذن بليل فانما امرهم فيما يستقبل پس جز این نیست که امر کرده ایشان را در چیزیکه آینده می آید فقال ان بلالا يؤذن بليل ولو انه امره باعادة الاذان حين اذن قبل طلوع الفجر لم يقل ان بلالا يؤذن بليل واگر بدرستیکه آنحضرت امر میفرمود بلال را باعادهٔ اذان هنگامیکه اذان داد بلال پیش از طلوع فجر نمی فرمود که ان بلالا یؤذن بلیل قال علي بن المديني حديث حماد بن سلمة عن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم هو غير محفوظ گفت علی بن مدینی حدیث حماد از ایوب از نافع از ابن عمر از آنحضرت آن روایت محفوظ نیست واخطأ فيه حماد بن سلمة وخطا کرده در وی حماد بن سلمه باین طریقه که روایتی که ایوب از نافع روایت میکند همین روایت منقطع ست که عبد العزیز از نافع روایت میکند و نافع از عمر پس خطا کرده حماد و گفت که روایت میکند نافع از ابن عمر وامر عمر را حمل کرده بر امر آنحضرت باعادهٔ اذان **باب** ما جاء في كراهية الخروج من المسجد بعد الاذان بابست در بیان آنچه آمده است در کراهت بیرون شدن از مسجد پس از دادن اذان حدثنا هناد نا وكيع عن سفيان عن ابراهيم بن مهاجر عن ابي الشعثاء بشين معجمه و عین مهمله ساکن و بمثلثه سلیم بن اسود ابن حنظله ابو الشعثاء المحاربي الكوفي ثقه باتفاق از کبار ثالثه بود در زمن حجاج وفات کرد و تاریخ او کرده ابن قانع سنه ثلث وثمانين قال خرج رجل من المسجد بعد ما اذن فيه بالعصر گفت ابو الشعثاء بیرون گشت مردی از مسجد پس از آنکه اذان کرده شد در وی برای نماز عصر فقال ابو هريرة اما هذا فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم پس گفت ابو ہریرہ اما این مرد پس نافرمانی کرده پیغمبر صلی الله علیه وسلم را و خلاف سنت کرد که پس از اذان از مسجد بیرون گشت قال ابو عيسى وفي الباب عن عثمان چنانکه

شرح ابي الطيب

قوله فانما امرهم فيما يستقبل حيث قال يؤذن بليل ولم يقل اذن ويمكن ان يقال امرهم فيما يستقبل بقوله كلوا واشربوا لكن لا يناسب استدلال المصنف لانه لم يستدل الا بقوله يؤذن بليل اقول لا يعارض امرهم فيما يستقبل امره بلالا بالاعادة لانه آخر الامرين وذلك كان اولا ثم لما امره بالاعادة ترك ذلك بلال رضي الله عنه فيما يستقبل وكان امرهم قبل ذلك والله اعلم **باب** ما جاء في كراهية الخروج من المسجد بعد الاذان **قوله** اما هذا فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم قال ابن سيد الناس ذكر بعضهم ان هذا موقوف وقال ابو عمر هو مسند عندهم وقال لا يختلفون في هذا وذاك انهما مسندان مرفوعان يعني هذا وقول ابي هريرة ومن لم يجب يعني الدعوة فقد عصى الله ورسوله

قوت المغتذي

خرج رجل من المسجد بعد ما اذن فيه بالعصر فقال ابو هريرة اما هذا فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم قال ابن سيد الناس ذكر بعضهم ان هذا موقوف وقال ابو عمر هو مسند عندهم وقال لا يختلفون في هذا وذاك انهما مسندان مرفوعان في هذا وقول ابي هريرة ومن لم يجب يعني الدعوة فقد عصى الله ورسوله

شرح سراج احمد

اخراج آن کردہ ابن ماجہ مثلہ ادرکہ الاذان فی المسجد ثم یخرج لم یخرج لحاجتہ وہو لا یرید الرجعۃ فہو منافق و عبد الرزاق از ابی ہریرہ اخراج
کردہ کہ اذا اذن المؤذن فلا یخرج احد حتی یصلی حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح وعلی ہذا العمل عند
اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم ان لا یخرج احد من المسجد بعد الاذان الا من عذر
وہم بریں ست عمل نزد اہل علم از صحابہ و کسیکہ از پس صحابہ بودند کہ بیرون نشود در دہی از مسجد پس از اذان مگر از جہت عذر یعنی ان یکون علی غیر وضوء
اینکہ باشد بی وضو او امر لابد منہ یا دیگر امری کہ مخلصی نباشد ازان امر چنانکہ قضای حاجت بول وغیرہ ویروی عن ابراہیم النخعی انہ قال یخرج
مالم یاخذ المؤذن فی الاقامۃ و روایت کردہ شدہ است از ابراہیم نخعی بدرستیکہ او گفت بیرون شود از مسجد تا وقتیکہ شروع نکردہ است
مؤذن در اقامت بعد از اقامت بیرون شدن نشاید و پیش از اقامت روا ست قال ابو عیسی وہذا عندنا لمن لہ عذر فی الخروج
منہ گفت ترمذی این حکم کہ نخعی کردہ است نزد ما برای کسی ست کہ مر او را عذر باشد در بیرون آمدن از مسجد و نزد ما بیرون شدن از
مسجد برای عذر ہی روا ست والا مکروہ ست مگر کسی کہ جماعت دیگر مسجد بروی موقوف باشد یا برای دیگر اعذار ضروریہ و او را نیز روا ست ابو الشعثاء
اسمہ سلیم بن الاسود وہو والد اشعث بن ابی الشعثاء وقد روی اشعث بن ابی الشعثاء ہذا الحدیث عن ابیہ و تحقیق روایت
کردہ اشعث این حدیث را از پدر خود کہ ابی الشعثا بود **باب** ماجاء فی الاذان فی السفر باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق اذان گفتن
در سفر حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع عن سفیان عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ عن مالک بن الحویرث بلفظ تصغیر حارث کنیت
ابو سلیمان اللیثی و گویند مالک بن الحارث گویند کہ او ابن جویریہ است صحابی ست نزد بعثت بر آنحضرت آمد در وفود و بست شب نزد آنحضرت اقامت کرد در سنۃ
اربع وسبعین وفات کرد در بصرہ در عہد عبد الملک قال قدمت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا وابن عم لی گفت مالک قدوم آوردم بر آنحضرت
من و پسر عم من فقال لنا اذا سافرتما فاذنا واقیما پس فرمود آنحضرت برای ما چون بسفر روید شما پس اذان دہید شما و اقامت نماز کنید یکی از شما ہر دو
ولیؤمکما اکبرکما و باید کہ امامت شما کند کلان تر شما در علم و دانش و یا سن و یا در ورع قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند
اکثر اہل العلم عمل برین ست نزد اکثر اہل علم اختاروا الاذان فی السفر اختیار کردہ اند اذان گفتن را در سفر وقال بعضہم
تجزئ الاقامۃ و گفتہ اند بعضی علماء کہ روا باشد اقامت تنہا بی اذان انما الاذان علی من یرید ان یجمع الناس جز این
نیست کہ سنیت اذان بر کسی ست کہ خواہد اینکہ گرد آیند مردم برای نماز و در سفر کسی نیست ہمین یک کس است پس احتیاج باذان نیست
تنہا اقامت کافی ست والقول الاول اصح و قول اول صحیح تر ست وبہ یقول احمد واسحق و نزد ما اذان مستحب ست در سفر اگرچہ یک کس باشد

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الاذان فی السفر **قولہ** انا وابن عم لی بالرفع علی العطف و بالنصب علی انہ مفعول معہ **قولہ**
اذا سافرتما فاذنا واقیما بکسر الذال بعد الہمزۃ المفتوحۃ ای من احب منکما ان یؤذن فلیؤذن واحدہما یؤذن والآخر یجیب
وقد یخاطب الواحد بلفظ التثنیۃ ولیس المراد انہما یؤذنان معا وانما صرفنا عن ظاہرہ لما رواہ البخاری عنہ
واذا حضرت الصلوۃ فلیؤذن لکم احدکم ولقولہ واقیما وہذہ قرینۃ معینۃ انہ ارید بالتثنیۃ الواحد کقولہ قفا نبک
من ذکری فیجوز ان یقال ان اسنادہ مجازی کما فی بنو فلان قتلوا ای وجد فیما بینہم القتل ای لیتحقق
فیما بینکما الاذان والاقامۃ **قولہ** ولیؤمکما اکبرکما خصص الاکبر منہما لمساواتہما فی سائر الصفات من الاقرئیۃ
والاعلمیۃ بالسنۃ لمساواتہما فی المکث عندہ صلی اللہ علیہ وسلم وذلک یستلزم المساواۃ فی ہذہ الصفات

عارضۃ الاحوذی

علیہ وسلم کلمۃ تصح وکاما مستند ادلۃ القرآن فبالآثار الواردۃ من الصحابۃ رضی اللہ عنہم الاحکام اختلف العلماء فی ہذہ المسألۃ علی ثلثۃ اقوال الاول الوضوء من القبلۃ والملامسۃ قالہ ابو حنیفۃ وصح عن عمر فی القبلۃ وعن ابن عباس مطلقا فی الملامسۃ الثانی علی الملامس الوضوء مطلقا قالہ الشافعی الثالث ان التذ بالملامسۃ وجب علیہ الوضوء قالہ مالک والصحیح فی الجملۃ وقد بینا ہذہ المسألۃ فی کتاب احکام القرآن وفی مسائل الخلاف بما فیہ بلاغ فلینظر ہنالک

شرح سراج احمد

باب ما جاء فی فضل الاذان باب ست دربیان آنچہ آمدہ است درفضیلت اذان وادن حدثنا محمد بن حمید الرازی نا ابو تمیلة بضم تای مثناة فوقیہ وفتح میم وسکون تحتیہ ولام نا ابو حمزة عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من اذن سبع سنین محتسبا بدرستیکہ آنحضرت فرمود ہر کہ اذان گوید مدت ہفت سال درحالیکہ طلب کنندۂ اجر باشد از حق تعالی کتبت له براءة من النار نوشتہ شود برای وی خلاصی و بیزاری از دوزخ قال ابو عیسی وفی الباب عن ابن مسعود وثوبان اخرجه البیهقی بلفظ من حافظ علی الاذان سنة وجبت له الجنة ومعاویة چنانکہ اخراج آن کردہ احمد ومسلم درفضل اذان وانس چنانکہ اخراج آن کردہ طبرانی دراوسط وحاکم ودیلمی درمسند الفردوس وابی هریرة چنانکہ اخراج آن کردہ

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی فضل الاذان **قوله** من اذن سبع سنین محتسبا کتبت له براءة من النار وروی ابن حبان من حدیث ثوبان من حافظ علی النداء سنة اوجب الجنة وفی ابن ماجة عن ابن عمر من اذن اثنتی عشرة سنة وجبت له الجنة وکتبت له بتاذینه فی کل یوم ستون حسنة ولکل اقامته ثلثون حسنة وعن ابی هریرة من اذن خمس صلوات ایمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه قال ابن سید الناس ولا تعارض بینها لاختلاف الثواب المرتب علیها ففی حدیث ابی هریرة غفر له ما تقدم من ذنبه وهو لا یقتضی دخول الجنة ولا البراءة من النار لانه ربما یحدث منه بعده مما قد یطلب به وحدیث ثوبان مقید بسنة وهو اطول مدة واکمل ثوابا اذ الوعد فیه محقق فهو یقتضی السلامة مما یحول بینه وبین الجنة مما تقدم له قبل الاذان وما تاخر عنه وحدیث ابن عباس کذلک یقتضی السلامة من النار وهو امر زائد علی دخول الجنة اذ لیس کل من دخلها سلم من النار وحدیث ابن عمر الاطول مدة منها تضمن مع وجوب الجنة زیادة تسعین حسنة کل یوم علی الاذان والاقامة فهو یقتضی زیادة رفع درجات فی الجنة

قوت المغتذی

عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من اذن سبع سنین محتسبا کتبت له براءة من النار روی ابن حبان من حدیث ثوبان من حافظ علی النداء بالاذان سنة اوجب الجنة وروی ابن ماجة من حدیث ابن عمر من اذن اثنتی عشرة سنة وجبت له الجنة وکتبت له بتاذینه فی کل یوم ستون حسنة وباقامته ثلثون حسنة وروی ابو الفتح من حدیث ابی هریرة من اذن خمس صلوات ایمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه قال ابن سید الناس ولا تعارض بین هذه المدة المختلفة فی الاقامة لوظیفة الاذان بالطول والقصر لاختلاف الثواب المرتب علیها ففی حدیث ابی هریرة غفر له ما تقدم من ذنبه وهو وان کان ثوابا حسنا فلیس فیه ما یقتضی دخول الجنة ولا البراءة من النار لما قد یحدث منه بعده مما قد یطلب بعهدته وحدیث ثوبان المقید بسنة اطول مدة واکمل ثوابا اذا لوعد فیه محقق فهو یقتضی السلامة مما یحول بینه وبین الجنة فیما تقدم له قبل الاذان تلك المدة وما تاخر عنها وحدیث ابن عباس المقید بسبع سنین کذلك ایضا اذ البراءة من النار امر زائد علی دخول الجنة فلیس کل من دخلها سلم من النار وحدیث ابن عمر الاطول منها کلها مدة تضمن مع وجوب الجنة له زیادة بسبعین حسنة کل یوم علی الاذان والاقامة یقتضی زیادة فی رفع الدرجات فی الجنة

عارضة الاحوذی

والکافی ههنا من العارضة ان الاخبار اذا لم یکن فیها ما یعول علیه ففی اصل الدین وهو القرآن بلاغ لمن کان له قلب او القی السمع وهو شهید قال الله تعالی یا ایها الذین امنوا اذا قمتم الی الصلوة فاغسلوا وجوهکم الآیة الی قوله او لامستم النساء وقرئ او لمستم وقرئ او لامستم فنظر الناس الی القراءتین والی المعنی فی اللفظین فقال ابن عباس ان الله حیی کریم یعفو ویکنی کنی بالمس عن الجماع وحمل الآیة علی ذلك واسقط المس المطلق منها وقال ابن عمر وابن مسعود وهو کوفی قبلة الرجل امراته من

شرح سراج احمد

خطیب واحمد وابی سعید الخدری چنانکہ اخراج آن کردہ احمد واز دیگر صحابہ نیز در فضل اذان حدیثی مروی گشتہ است چنانکہ ابن ماجہ وحاکم از ابن عمر وخطیب از معقل بن یسار وطبرانی از جابر وبیہقی از حسن مرسل وابن عساکر از انس واز دیگران بسیار کس از صحابہ روایت نمودہ اند وحدیث ابن عباس حدیث غریب وابو تمیلۃ اسمہ یحیی بن واضح ونام ابی تمیلہ یحیی بن واضح ست و ابو حمزۃ السکری اسمہ محمد بن میمون وجابر بن یزید الجعفی ضعفوہ وجابر بن یزید کہ شاگرد مجاہد ست تضعیف آن کردہ محدثین ترکہ یحیی بن سعید ترک کردہ روایت جابر را یحیی بن سعید از جہت ضعف وی وعبد الرحمن بن مہدی وترک کردہ او را عبد الرحمن نیز قال ابو عیسی سمعت الجارود یقول سمعت وکیعا یقول لولا جابر الجعفی لکان اھل الکوفۃ بغیر حدیث میگفت وکیع اگر نمی بود جابر جعفی ہر آئینہ می بودند اہل کوفہ بی حدیث ولولا حماد لکان اھل الکوفۃ بغیر فقہ واگر نمی بود حماد ہر آئینہ می بودند اہل کوفہ بی فقہ

باب ما جاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن باب ست در بیان آنچہ آمدہ است کہ بدرستیکہ امام پذیرندہ وبردارندہ وبر خود گیرندہ کار وبار نماز مقتدیان ست پس برداردقرأت از ایشان وقیام را نیز اگر در رکوع دریابند او را واگاہ میدارد بر ایشان افعال صلوۃ واعداد رکعات را واذان گویندہ امانت دار ست در محافظت اوقات نماز وروزہ حدثنا ھناد ثنا ابو الاحوص وابو معاویۃ عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الامام ضامن فرمود آنحضرت امام بردارندہ کار وبار نماز مقتدیان ست والمؤذن مؤتمن واذان گویندہ امانت دار ست

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن **قولہ** الامام ضامن ای متکفل لصلوۃ الجماعۃ بالاتمام ویتحمل القراءۃ عنہم عند من لا یوجب القراءۃ علی الماموم کابی حنیفۃ ومالک واحمد واذا کانوا مسبوقین برکوع وبہ یقول الاربعۃ ویحفظ الارکان علیہم والسنن واعداد الرکعات ویتولی السفارۃ بینہم وبین ربہم فی الدعاء وتصلح صلاتہم بصلاحہ صلاتہ وبالعکس فالضمان ھنا لیس بمعنی الغرامۃ بل بمعنی الحفظ والرعایۃ **قولہ** والمؤذن مؤتمن ای امین فی الاوقات یعتمد الناس علی صوتہ فی الصلوۃ والصیام وسائر الوظائف الموقتۃ اولانہم یرتقون علی امکنۃ عالیۃ فینبغی ان لا یشرفوا ولا ینظروا الی بیوت الناس لکونہم امناء

عرف الشذی

الامام ضامن والمؤذن مؤتمن قال ابن العربی اختلف فی معناہ فقیل ضامن ای راع وقیل حافظ لعدد الرکعات قال وھما ضعیفان لان الضمان فی اللغۃ بمعنی الرعایۃ او الحفظ لا یوجد وحقیقۃ الضمان فی اللغۃ والشریعۃ وھو الالتزام ویاتی بمعنی الوعاء لان کل شیء جعلتہ فی شیء فقد ضمنتہ ایاہ فاذا عرف معنی الضمان فان ضمان الامام لصلوۃ الماموم ھو التزام شروطہا وحفظ صلاتہ فی نفسہ لان صلوۃ الماموم تبنی علیہا فان افسد صلاتہ فسدت صلوۃ من یتبعہ فکان غارما لہا وان قلنا بمعنی الوعاء فقد دخلت صلوۃ الماموم فی صلوۃ الامام لتحمل القراءۃ عنہ والقیام الی حین الرکوع والسجود ولذلک لم تجز صلوۃ المفترض خلف المتنفل لان تضمن الواجب بما لیس بواجب محال وھی فائدۃ قولہ

عارضۃ الاحوذی

الملامسۃ ومن اشکل المسائل المتعلقۃ بالقران والحدیث لاختلاف الصحابۃ فی تاویلہا مع انہم العرب الفصحاء والبلغاء اللسن وغایۃ النظر فی ذلک الترجیح فنشیر الیہ من ثلثۃ اوجہ الاول ان الحقیقۃ الاطلاق فی اللمس یتناول المس بالید والقبلۃ والجماع فلا یرجع عن ھذہ الحقیقۃ الی الکنایۃ الا بدلیل ظاہر یرد ذلک الثانی ان اللہ تعالی قال اولمستم النساء فی جملۃ الاحداث ثم قال وان کنتم جنبا فاقتضی اللفظ الاول المس یوجب الوضوء واقتضی قولہ ثانیا سببا یوجب الغسل والارکان یکون

عارضة الاحوذی

تکرارا ثالثها انا نجعل القراءتين كالآيتين او الخبرين فيكون قوله او لمستم النساء يقتضي نقض الوضوء بالقبلة ومس اليد والجسد للجسد ويكون قوله او لامستم خبرا عن الوطي فان قيل ففي الصحيح ان عائشة افتقدت النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فوقعت يدها على اخمص قدميه وهو ساجد الحديث واستمر النبي صلى الله عليه وسلم على سجوده ولم يقطع صلاته فدل على ان ذلك لم يؤثر في وضوئه قلنا يحتمل امرين احدهما ان لمسها له كان على حائل ويكون النبي صلى الله عليه وسلم لم يشعر به لاشتغاله بعبادته وعندنا

شرح سراج احمد

اللهم ارشد الائمة خداوندا ارشاد است بما اماماں را وتوفیق دہ ایشاں را بالعلم وعمل وصلاح حال واغفر للمؤذنين وبیامرز مر مؤذناں را تفریطی وتقصیرے کہ بوجود آید از ایشاں دریں حدیث تفضیل یکے از امامت واذان بر دیگری مقصود نیست بلکہ مقصود بیان حال ہر یک ودعا بخیر ست مر ہر کدام را قال ابو عیسیٰ وفي الباب عن عائشة وسهل بن سعد وعقبة بن عامر واز دیگر صحابہ نیز این حدیث مروی گشتہ است چنانکہ بہمین عبارت اخراج کردہ ابو داود وابن حبان مع بیہقی از ابی ہریرہ واحمد از ابی امامۃ الباہلی وبیہقی از جابر اخراج کردہ است حدیثی در باب منع از جمع کردن میان اذان وامامت چنانکہ گفت جابر نہی ان یکون الامام مؤذنا حديث ابي هريرة رواه سفيان الثوري وحفص بن غياث وغير واحد عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى اسباط بن محمد عن الاعمش وروایت کردہ اسباط نیز از اعمش قال حدثت عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم غرض مصنف آنست کہ این حدیث از ابی ہریرہ بطرق متعددہ مروی گشتہ است چنانکہ طرق آنرا بیان میکند

شرح ابی الطیب

قوله اللهم ارشد الائمة واغفر للمؤذنين اي ارشد الائمة للعلم بما تكفلوه والقيام به والخروج عن عهدته واغفر للمؤذنين ما عسى ان يكون منهم فيه تفريط في الامانة التي حملوها من جهة تقديم على الوقت او تاخير عنه سهوا وفيه اشارة الى فضيلة الامامة على الاذان لان الامام متكفل اركان الصلوة ومتعهد للسفارة بينهم وبين ربهم في الدعاء والمؤذن متكفل للوقت فحسب والامام خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤذن خليفة بلال رضي الله عنه فاين احدهما عن الآخر وايضا الدعاء بالمغفرة يؤذن بالتقصير بخلاف الدعاء بالارشاد ففيه ايضا اشارة الى فضيلة الامام

قوت المغتذی

اللهم ارشد الائمة لانهم اذا ارشدوا اجراء الامور على وجهها صحت عباداتهم في نفسها واغفر للمؤذنين ما قصروا فيه من مراعاة الوقت بتقدم عليه وتاخر عنه انتهى وفي رواية لابن حبان فارشد الله الائمة وعفا عن المؤذنين قال ابن حبان الفرق بين العفو والغفران ان العفو قد يكون من الرب جل وعلا لمن استوجب النار من عباده قبل تعذيبه اياهم وقد يكون بعد تعذيبه اياهم الشئ اليسير ثم يتفضل عليهم بالعفو اما من حيث يريد ان يتفضل واما بشفاعة شافع والغفران هو الرضا نفسه ولا يكون الغفران من جل وعلا لمن يستوجب النيران الا وهو يتفضل عليهم بان لا يدخلهم اياها بفضله انتهى وقال في النهاية قوله الامام ضامن اراد بالضمان هنا الحفظ والرعاية لا ضمان الغرامة لانه يحفظ على القوم صلاتهم وقيل ان صلوة المقتدين به في عهدته وصحتها مقرونة بصحة صلاته فهو كالمتكفل لهم صحة صلاتهم وقوله المؤذن مؤتمن مؤتمن القوم الذي يثقون اليه ويتخذونه امينا حافظا يقال اؤتمن الرجل فهو مؤتمن يعني ان المؤذن امين الناس على صلاتهم وصيامهم وقال ابن سيد الناس في معنى ضمان الائمة اوجه احدها انهم ضمنوا لما علنوا عليه من الاسرار بالقراءة والذكر الثاني ان المراد ضمان الدعاء ان يعم به القوم ولا يخص نفسه الثالث انه يحتمل ضمان القيام والقراءة عن المسبوق واما امانة المؤذنين فقيل لانهم امناء على مواقيت الصلوة وقيل امناء على حرم الناس لانهم يشرفون على المواضع العالية وقيل امناء في تبرعهم بالاذان وروى ابن ماجة من حديث ابن عمر خصلتان معلقتان في اعناق المؤذنين للمسلمين صلاتهم وصيامهم وروى البيهقي من حديث ابي محذورة امناء المسلمين على صلاتهم وسحورهم المؤذنون

شرح سراج احمد

وروی نافع بن سلیمان عن محمد بن ابی صالح عن ابیه عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم هذا الحدیث

قال ابو عیسی وسمعت ابا زرعة یقول حدیث ابی صالح عن ابی هریرة اصح من حدیث ابی صالح عن عائشة گفت

مصنف وشنیدم ابا زرعه را که میگفت حدیث ابی صالح که از ابی ہریرہ روایت کردہ است صحیح ترست از حدیث ابی صالح که از

عائشہ روایت کردہ قال ابو عیسی وسمعت محمدا یقول حدیث ابی صالح عن عائشة اصح گفت مصنف وشنیدم امام بخاری را

که میگفت حدیث ابی صالح که از عائشہ روایت کردہ صحیح ترست از روایت ابی ہریرہ وذکر عن علی بن المدینی انه لم یثبت حدیث

ابی صالح عن ابی هریرة وذکر کردہ شدہ است از علی بن المدینی که بدرستیکه شان اینست ثابت نشدہ است حدیث ابی صالح از ابی ہریرہ

ولا حدیث ابی صالح عن عائشة فی هذا ونیز ثابت نشدہ است حدیث ابی صالح که از عائشہ روایت کردہ است درین باب **باب**

ما یقول اذا اذن المؤذن باب ست دربیان آنچه می گوید آدمی چون اذان بگوید اذان دہندہ واجابت مؤذن کند حدثنا اسحق

ابن موسی الانصاری نا معن نا مالك ح وثنا قتیبة عن مالك عن الزهری عن عطاء بن یزید اللیثی عن ابی سعید

الخدری رضی الله عنهم قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما یقول المؤذن فرمود چون بشنوید

شما اذان را پس بگوئید مانند آنچه بگوید مؤذن یعنی ہمان کلمه بگوید که مؤذن می گوید مگر پس از حیعلتین که لا حول ولا قوة الا بالله بگوید

از جہت حدیثی که در مسلم مذکورست وفی الباب عن ابی رافع وابی هریرة چنانکه اخراج آن کردہ است بیہقی در دعوات کبیر

وحاکم در تاریخ وابو نعیم وام حبیبة وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن ربیعة وعائشة ومعاذ بن انس چنانکه اخراج

آن کردہ است احمد ومعاویة چنانکه اخراج آن کردہ طبرانی واز میمونه نیز اخراج کردہ است چنانکه فرمود یا معشر النساء

اذا سمعتن اذان هذا الحبشی واقامته فقلن کما یقول لکن بکل حرف الف الف درجة قال عمر هذا للنساء فما

للرجال قال ضعفان یا عمر واخراج کردہ ابو الشیخ از عائشہ که آنحضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا سمع المؤذن

قال وانا وانا واخراج ابو بکر بن ابی شیبه وابو الشیخ از ام حبیبه اخراج کردہ که گفت آنحضرت النبی صلی الله

علیه وسلم اذا سمع المؤذن یقول کما یقول حتی اذا یسکت واخراج کردہ مسلم وابو داود از عمر بن الخطاب

واحمد وابو داود ونسائی وابن حبان از ابن عمر واحمد وابو نعیم از ابی سعید وابو نعیم

در حلیه از عثمان رضی الله عنه قال ابو عیسی حدیث ابی سعید حدیث

حسن صحیح وهکذا روی معمر وغیر واحد عن الزهری

شرح ابی الطیب

باب ما یقول اذا اذن المؤذن **قوله** فقولوا مثل ما یقول المؤذن ای الا فی الحیعلتین لما فی مسلم ثم قال

حی علی الصلوة قال لا حول ولا قوة الا بالله ثم قال حی علی الفلاح قال لا حول ولا قوة الا بالله والا فی قوله

الصلوة خیر من النوم فانه یقول صدقت وبررت والا فی قوله قد قامت الصلوة فیقول فیه اقامها

الله وادامها فقوله مثل ما یقول المؤذن عام مخصوص بالاحادیث الاخر وهو الذی یؤیده النظر

فی المعنی لان اجابة نحو حی علی الصلوة بمثله یعد استهزاء لکن ورد فی بعض الاحادیث الاتیان

بمثله قالوا فیجمع السامع بینهما فیقول اولا مثل ما یقول ثم یاتی بالحوقلة والله اعلم

عارضة الاحوذی

لا یجب الوضوء بذلك علی انکم قلتم ان الماس یلزمه الوضوء ولا یلزم الملموس فیکون الخبر من هذا الوجه خارجا عن دلیلکم ومقصدکم وتمام القول علی الاستیفاء فی ذلك حیث اشرنا الیه والله اعلم

باب الوضوء من القیء والرعاف قال القاضی ابو بکر ابن العربی رضی الله عنه قد تقدمت الاشارة الیه فی اثناء نواقض الوضوء وبینا انه لا ینقض الوضوء الا خارج معتاد من مخرج معتاد خلافا للشافعی وخلافا لابی حنیفة ایضا یقول ان کل خارج نجس من البدن من ای موضع خرج ینقض الوضوء

عارضة الاحوذي

متعلقا بانه خارج نجس والتعليل للدم ونحوه ينقض الوضوء اصله البول والغائط ومعولا على حديث ابى الدرداء او تميم الدارى وغيرهما ان النبى صلى الله عليه وسلم قاء فافطر وقال ثوبان انى صببت له وضوءه والوضوء المصبوب له هو وضوء النظافة لا وضوء العبادة وقد بينا فيما سلف قطع الجوار النجسة عن البول والغائط بمناقضات ابى حنيفة ومعارضاته فيبطل مرامه والمسألة خلافية بيناها فى موضعها

باب الوضوء بالنبيذ ابو فزارة راشد بن كيسان عن ابى زيد مولى عمرو بن حريث عن

شرح سراج احمد

وہمچنین روایت کردہ معمر و دیگر از بسیار کسان از زہری مثل حدیث مالک مانند حدیث مالک کہ مذکور گشتہ است در الفاظ و روی عبدالرحمن بن اسحق عن الزهری هذا الحديث عن سعيد بن المسيب عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم و روایت کردہ عبدالرحمن این حدیث را از سعید بن المسیب از ابی ہریرہ از آنحضرت و این طریق دیگر ست ما ورای طریق زہری و مالک و رواية مالك اصح مصنف گوید و طریقی کہ در وی روایت از مالک ست صحیح تر ست از دیگر طریقہا **باب** ما جاء فی كراهية ان ياخذ المؤذن على الاذان اجرا باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در کراہت اینکہ بگیرد مؤذن بر گفتن اذان مزدی و اجارۂ آن فاسد ست نزد علمای متقدمین و ہمچنین بر ہمہ عبادات چنانکہ تعلیم قرآن و فقہ و علمای متاخرین فتوی بجواز آن کردہ اند از جہت محتاج گشتن مردم و اجارہ بر تعلیم طب و نجوم و منطق و شعر و ادب روا است باتفاق علما حدثنا هناد نا ابو زبيد عن اشعث بن ابی الشعثاء عن الحسن البصری عن عثمان بن ابی العاص ابو عبداللہ الثقفی عامل گردانیدہ بود او را آنحضرت بر طائف و در حیات آنحضرت و ابی بکر صدیق و دو سال از خلافت عمر بن الخطاب عامل بر آن بود پس عزل کرد او را عمر و عامل گردانید بر عمان و بحرین و او در وفد ثقیف بود ساکن شد در بصرہ و آنجا وفات کرد در سنۂ احدی و خمسین قال ان من اخر ما عهد الی رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اتخذ مؤذنا لا ياخذ على اذانه اجرا گفت عثمان بدرستیکہ آخرین چیزی کہ عہد کرد بسوی من آنحضرت اینکہ بگیرم مؤذنی را کہ نگیرد بر گفتن اذان خویش مزدی قال ابو عيسى حديث عثمان حديث حسن والعمل على هذا عند اهل العلم كرهوا ان ياخذ على الاذان اجرا و عمل ہمبرین ست نزد اہل علم کہ مکروہ دارند اینکہ بگیرد بر دادن اذان مزدی واستحبوا للمؤذن ان يحتسب فى اذانه و مستحب داشتہ اند برای مؤذن اینکہ حسبۃً للہ گوید و مزد و ثواب اذان را طلب کند از حق تعالی **باب** ما يقول اذا اذن المؤذن من الدعاء باب ست در بیان آنچہ بگوید مؤذن چون اذان گوید از خواندن ادعیہ حدثنا قتيبة نا الليث عن الحكيم بن عبدالله بن قيس ابو النعمان در تقریب ست ثقۃ له اوهام من التاسعة و او بصری یا انصاری یا عجلی بود عن عامر بن سعد بن ابی وقاص عن سعد بن ابی وقاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسمع المؤذن فرمود آنحضرت ہر کہ بگوید و بخواند در ہنگامیکہ بشنود مؤذن را کہ شروع در اذان کند و در بعضی نسخہ حین یؤذن آمدہ است وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله رضيت بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا غفر الله له ذنوبه بیامرزد حق تعالی مر او را گناہان او را کہ صغائر باشند و ہمچنین اخراج کردہ است مسلم این حدیث را از سعد بن ابی وقاص و ابن ابی شیبہ این عبارت زیادہ آوردہ نقل کہ قال له رجل يا سعد ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوله قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب یعنی این حدیث ہم حسن ست

شرح ابی الطیب

باب ما يقول اذا اذن المؤذن من الدعاء **قوله** من قال حين يسمع الاذان اى قوله والظاهر ان المراد به قوله الاخر وهو لا اله الا الله والا فالجمع بينه وبين مثل ما يقول المؤذن مشكل **قوله** غفر الله له ذنوبه اى من الصغائر وهو يحتمل ان يكون اخبارا وان يكون دعاء والاول هو الاظهر

الترجمة لہ یعنی گفت ... از سعد ... ذنوبہ لفظ ما تقدم من ذنبہ وما تأخر ... آنحضرت ... رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ... غفر اللہ لہ ... ما تقدم من ذنبہ وما تأخر

شرح سراج احمد

وہم صحیح وہم غریب کہ بطرق متعددہ مروی نگشتہ است لانعرفہ الا من حدیث اللیث بن سعد عن حکیم بن عبد اللہ
ابن قیس **باب** منہ ایضا باب ست از جملہ باب سابق نیز حدثنا محمد بن سہل بن عسکر البغدادی نزیل بغداد
ثقہ از حادیہ عشرہ بود وابراہیم بن یعقوب بن اسحق الجوزجانی بضم جیم اولی وزا وجیم نزیل دمشق ثقہ حافظ از حادیہ عشرہ
بود در سنہ تسع وخمسین ومائتین وفات کرد قالا ثنا علی بن عیاش تحتیہ ومعجمہ الہانی الحمصی ثقہ ثبت از تاسعہ بود در سنہ
تسع عشر ومائتین وفات کرد نا شعیب بن ابی حمزۃ الاموی ونام پدر وی دینار ابو بشر الحمصی ثقہ عابد از سابعہ بود در سنہ
اثنین وسبعین ومائۃ وفات کرد نا محمد بن المنکدر بن عبد اللہ بن الہدیر عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قال حین یسمع النداء فرمود کسیکہ بگوید ہنگام شنیدن اذان اللھم رب ھذہ
الدعوۃ التامۃ ودر روایت بیہقی اللھم انی اسالک بحق ہذہ الدعوۃ التامۃ آمدہ است مراد بدعوت تامہ دعوت توحید ست
کہ از منقصت شرک منزہ است واز تغیر وتبدل محفوظ وتا روز نشور باقی ست وبحقیقت اتم اقوال لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
است کہ جامع تمامی سعادات دنیا وآخرت ست والصلوۃ القائمۃ اشارت ست بمضمون حی علی الصلوۃ واگر از صلوۃ
دعا مراد دارند واز قائمہ دائمہ پس این بیان تاکید دعوت تامہ باشد آت محمد الوسیلۃ والفضیلۃ بدہ محمد را وسیلہ و
فضیلت یعنی رتبہ ودرجہ زیادہ بر ہمہ خلق وابعثہ مقاما محمودا برانگیز وایستادہ کن محمد را در مقام محمود کہ ستودہ شود صاحب
وی بزبان ہمہ ورشک برند بروی تمامی خلائق وآن مقام قرب وشفاعت ست کہ تمام عالمیان حیران وسرگردان
باشند وہیچکس از انبیا ورسل از ہیبت ودہشت دم نتوانند زد پس آنحضرت بسرا پردہ عزت درآید ودر
حدیث آمدہ است کہ پروردگار تعالی حمدی بآنحضرت تعلیم فرماید کہ چون بآن حمد
حق تعالی بستاید در رحمت مفتوح گردد ومقام محمود عبارت ازین مقام ست کہ در حشر باشد

شرح ابی الطیب

باب منہ **قولہ** الدعوۃ التامۃ ای الکاملۃ الفاضلۃ ووصفہا بالتامۃ لانہا ذکر اللہ تعالی عز وجل
یدعی بہا الی عبادتہ وھذہ الاشیاء وما والاھا ھی التی تستحق صفۃ الکمال والتمام وما سوی ذلک من امور
الدنیا بعرض النقص والفساد ویحتمل انہ وصف بالتمام لکونہا محمیۃ عن النسخ وقیل التامۃ فی الزام الحجۃ
وایجاب الاجابۃ والمسارعۃ الی المدعو الیہ **قولہ** والصلوۃ القائمۃ ای الدائمۃ لا تغیرہا ملۃ ولا ینسخہا شریعۃ **قولہ**
الوسیلۃ ای المنزلۃ الرفیعۃ والمرتبۃ المنیعۃ والفضیلۃ الزیادۃ المطلقۃ والمزیۃ الغیر المتناہیۃ والمقام المحمود مقام الشفاعۃ

قوت المغتذی

الدعوۃ التامۃ بفتح الدال الاذان سمیت بذلک لکمالہا وعظم موقعہا والصلوۃ القائمۃ ای التی ستقوم
ای تقام وتحضر وابعثہ مقاما محمودا قال ابن سید الناس کذا ورد منکرا حکایۃ للفظ القرآن عسی ان یبعثک
ربک مقاما محمودا وقال الحافظ ابن حجر نصبہ علی الظرفیۃ ای ابعثہ یوم القیامۃ فاقمہ
مقاما او ضمن ابعثہ معنی اقمہ او علی انہ مفعول بہ ومعنی
ابعثہ اعطہ او علی الحالیۃ ای ابعثہ ذا مقام

عارضۃ الاحوذی

ابن مسعود قال
سالنی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ما فی
اداوتک قلت
نبیذ قال تمرۃ
طیبۃ وماء طہور
فتوضا منہ ضعیف
الاسناد اختلف
الرواۃ فی ھذا
الحدیث فمنہم
من ردہ وھو
البخاری ومسلم
ومنہم من رواہ
وھو ابو داود و
الترمذی وقال
یحیی بن معین
ابو فزارۃ موثقۃ
راشد بن کیسان
العبسی الکوفی وقال
الترمذی ابو زید
مجہول وقال غیرہ
ابو زید مولی عمرو
ابن حریث روی
عنہ راشد بن
کیسان وابو روق
وروی عن ابی فزارۃ
الثوری وعلی بن
عباس وجعفر بن

عارضة الاحوذی

فرقان وجرير بن حازم واسرائيل وشريك ورواه ابن لهيعة عن قيس بن الحجاج عن حنش عن ابن عباس عن ابن مسعود انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن بنبيذ فتوضأ به وقال شراب طهور ورواه ايضا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن ابي رافع عن ابن مسعود واحاديث ابن مسعود الصحاح خالية من هذا فالامر مشهور في رد الحديث وضعفه وقد روى الحسين ابن عبد الله العجلي هذا الحديث عن ابي معاوية عن الاعمش عن ابي وائل عن ابن مسعود ورواه

شرح سراج احمد

الذی وعدتہ آن مقام محمود کہ وعدہ کردہ مر آنحضرت را بقول خود عسیٰ ان یبعثک ربک مقاما محمودا الا حلت له الشفاعة یوم القیمة نگوید کسی این را پس از اذان مگر کہ حلال شود برای وی شفاعت من در روز قیامت و مستحق میگردد آنرا اگرچہ ہمہ است گنہگاران برای مغفرت ذنوب و نیکوکاران برای رفع درجات امیدوار شفاعت اند لیکن صاحب این عمل را شفاعت لازم باشد و بشفاعتی خاص و رحمتی بزرگ مخصوص و ممتاز بود و بعضی از علما این بشارت را کنایہ از حسن عاقبت و موت بر ایمان داشتہ اند چہ شفاعت مخصوص بہ مومنان است پس بشارت شفاعت مستلزم بشارت بایمان شد چنانکہ در حدیث است من رای قبری حلت له شفاعتی قال ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن غریب من حدیث محمد بن المنکدر لا نعلم احدا رواه غیر شعیب بن ابی حمزة نمی دانم ہیچکس را کہ روایت کردہ این حدیث سوای شعیب بن ابی حمزہ **باب ما جاء في ان الدعاء لا يرد بين الاذان والاقامة** باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق آنکہ بدرستیکہ دعا رد کردہ نمیشود در میان اذان و اقامت و مقرون باجابت میگردد حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع وعبد الرزاق وابو احمد وابو نعیم قالوا نا سفیان عن زید العمی بفتح عین مہملہ و تشدید میم و عمی او را از انجہت میگفتند کہ چون کسی از وی سوال میکرد ہر شی را میگفت در جواب او خواہم پرسید عم خود را او در تقریب است زید بن الحواری ابو الحواری العمی البصری قاضی ہراة و نام پدر او گویند کہ مرہ بود ضعیف از خامسہ است عن ابی ایاس معاویة بن قرة بن ایاس بن ہلال المزنی البصری ثقة از ثالثہ بود در سنہ ثلث عشرۃ و مائۃ وفات کرد از عمر ہفتاد و شش عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء لا يرد بين الاذان والاقامة فرمود آنحضرت دعا رد کردہ نشود میان اذان و اقامت و این تخصیص بمحل ندارد ہر جا کہ باشد یا خاص اذان و اقامت حرمین شریفین باشد قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن گفت مصنف حدیث انس

شرح ابی الطیب

قوله الا حلت له الشفاعة يوم القيمة وفي رواية البخاري حلت بدون الا وهو الظاهر ولما مع الا فينبغي ان يجعل من في قوله من قال استفهامية والاستفهام للانكار وقال بمعنى يقول فيرجع الى النفي اي ما من احد يقول ذلك الا حلت له ومثله قوله تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه وقوله هل جزاء الاحسان الا الاحسان وامثاله كثيرة ومعنى حلت وجبت كما في رواية الطحاوي اونزلت عليه واللام بمعنى على ويؤيده رواية مسلم حلت عليه لا بمعنى الحل المقابل للحرمة اذ هي حلال لكل مسلم وقد يقال بل لا تحل الا لمن اذن له فيمكن ان يجعل الحل كناية عن حصول الاذن في الشفاعة له والله اعلم

قوت المغتذی

الذی وعدته بدل من مقاما او بيان حلت له الشفاعة اي وجبت كما في رواية الطحاوي ونزلت عليه واللام بمعنى على ويؤيده رواية مسلم حلت عليه حديث جابر حديث حسن بل هو صحيح اخرجه البخاري في صحيحه غريب من حديث محمد بن المنكدر لا نعلم احدا رواه غير شعيب بن ابي حمزة قال الحافظ ابن حجر فهو غريب مع صحته وقد توبع ابن المنكدر عليه عن جابر اخرجه الطبراني في الاوسط من طريق ابي الزبير عن جابر عن ابي اياس معاوية بن قرة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء لا يرد بين الاذان والاقامة قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن وقد رواه ابو اسحق الهمداني عن بريد بن ابي مريم عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل هذا قال المنذري حديث بريد اجود فكان الاولى اخراجه من حديث بريد قال ابن سيد الناس انما كان اجود لانه لم يختلف في رفعه وحديث معاوية

شرح سراج احمد

حدیثی ست حسن از حدیث دیگر صحابہ وقد رواه ابو اسحق الهمدانی عن برید بن ابی مریم عن انس عن النبی صلی الله
علیه وسلم مثل هذا یعنی این حدیث از انس بدو طریق مروی گشته است یکی از راه ابی اسحق و دیگر از راه زید العمی تمام شد احوال بیان
اذان و بعضی احادیث کہ در باب اذان آمده اند ذکر کرده میشود اخرج الخطیب عن معقل بن یسار ان الله تبارک و تعالی لایاذن لشئ
من اهل الارض الا الاذان المؤذنین والصوت الحسن بالقرآن واخرج الطبرانی فی الاوسط عن جابر ان المؤذنین والملبین یخرجون
من قبورهم یؤذن المؤذن ویلبی الملبی اخرج ابن ابی شیبة عن یحیی ابتدروا الاذان ولا تبتدروا الامامة اخرج الحاکم فی التاریخ
والدیلمی فی الفردوس عن انس اذا اخذ المؤذن فی اذانه وضع الرب تعالی یده فوق راسه فلا یزال کذلک حتی یفرغ
من اذانه وانه لیغفر له مدی صوته فاذا فرغ قال الرب صدق عبدی وشهدت بشهادة الحق فابشر وطبرانی از انس
اخراج کرده کہ اذا اذن فی قریة امنها الله تعالی من عذابه ذلک الیوم واخرج مسلم وابن ماجة واحمد عن معاویة قال المؤذنون
اطول الناس اعناقا یوم القیمة واخرج ابو امیة الطرسوسی فی مسنده وابن عدی عن ابن عمر ان اهل السماء لا یسمعون شیئا من
اهل الارض الا الاذان واخرج البیهقی عن ثوبان من حافظ علی الاذان سنة وجبت له الجنة اخرج ابن ابی شیبة عن الحسن البصری قال
اهل الصلوة والحسبة من المؤذنین اول من یکسی یوم القیمة واخرج عبد الرزاق عن ابن مسعود قال ما احب ان یکون مؤذنوکم عمیانکم
واخرج سعید بن منصور عن عمر بن محمد بن زید بن عبد الله بن عمر عن جدته قال کان علی یؤذن بالکوفة ویقیم ویصلی بالناس **باب**
ما جاء فی کم فرض الله علی عباده من الصلوات باب ست در بیان آنچه آمده است کہ چه مقدار فرض کرده بود الله تعالی بر بندگان
خود از نمازها در شب معراج حدثنا محمد بن یحیی نا عبد الرزاق انا معمر عن الزهری عن انس بن مالک قال فرضت
علی النبی صلی الله علیه وسلم لیلة اسری به الصلوة خمسین گفت انس بن مالک فرض کرده شد بر آنحضرت در
شب معراج پنجاه نمازها ثم نقصت پس کم کرده شد نماز از سوال آنحضرت بکم کردن بتعلیم موسی علیه السلام حتی جعلت خمسا
تا آنکه گردانیده شدند آن نمازها و قرار یافتند بر پنج ثم نودی پس ندا کرده شد آنحضرت یا محمد انه لا یبدل القول لدی
ای محمد بدرستیکه شان اینست کہ تبدیل کرده نمی شود قولی کہ نزد من ست نوشته شده و تغیر در آن نخواهد شد

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی کم فرض الله علی عباده من الصلوات **قوله** فرضت علی النبی صلی الله علیه وسلم وفرض الصلوة علیه
صلی الله علیه وسلم یستلزم الفرض علی امته وبالعکس الا ما یستثنی من خصائصه به یجاب عما ورد فقد فرض الله علی امتی
خمسین صلوة **قوله** لا یبدل القول لدی ای لا یبدل مساواة ثواب الخمس ثواب الخمسین او لا یزاد علی خمس صلوات ولا ینقص
عنها لکن ضعف بعض الفضلاء هذا التوجیه لان موسی صلوات الله وسلامه علیه قال له صلی الله علیه وسلم بعد هذا القول

قوت المغتذی

مختلف فی رفعه ووقفه وموقوفه عندهم اصح ممن وقفه عن سفیان
بن مهدی فما صنعه الترمذی اولی لانه اخرج المختلف
فیه واستشهد بما لم یختلف فیه لان الاستشهاد لا یحسن
بمختلف فیه انتهی وتبین بموحدة وراء مهملة

عارضة الاحوذی

فلان بن غیلان
عن ابن مسعود
ویقال ان ابا فزارة
کان نباذا بالکوفة
وکان اصل هذا
الحدیث ان النبی
صلی الله علیه وسلم
قال لابن مسعود
ما فی اداوتک قال
نبیذ قال تمرة طیبة
وماء طهور فزاد
هو فیه فاخذه
فتوضأ به لینفق
سلعته وقال الدارقطنی
علی بن زید وابن
یزید ضعیف و
فلان بن غیلان
قیل اسمه عمرو و
قیل عبید الله بن
عمر بن غیلان و هو
مجهول وقد روی
اصح من هذا ان
النبی صلی الله علیه
وسلم لم یکن معه
ابن مسعود لیلة
الجن وروی انه کان
معه والقول الاول
لانه صحیح فی البعض

اسماء الرجال

الترجمة

بقیه در صفحه ۲۴۳

شرح سراج احمد

وان لك بهذا الخمس خمسين وبدرستیکہ مر تراست ثواب مزد مقابل این پنج نماز پنجاہ را وفی الباب عن عبادة بن الصامت کما اخرجہ مالک واحمد وابوداود والنسائی وابن ماجہ وابن حبان والحاکم وطلحة بن عبید اللہ کہ از عشرہ مبشرہ اند وابی قتادة الانصاری وابی ذر الغفاری ومالك بن صعصعة وابی سعید الخدری قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح غریب گفت مصنف حدیث انس بن مالک حدیثی ست حسن صحیح غریب از حدیث دیگر صحابہ **باب** ما جاء فی فضل الصلوات الخمس این باب ست در بیان فضیلت نماز ہای پنجگانہ

حدثنا علی بن حجر نا اسمعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابیہ عبد الرحمن عن ابی ہریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الصلوات الخمس بدرستیکہ آنحضرت فرمود نماز ہای پنجگانہ والجمعة الی الجمعة وگذاردن نماز جمعہ تا گذاردن نماز جمعہ آیندہ کفارات لما بینهن دور کنندہ و پوشیدہ کنندہ گناہان صغائر ست مر آن گناہان را کہ میان این نماز

شرح ابی الطیب

کما هو مقتضی روایات الحدیث فی البخاری ارجع ربك بالتخفیف فاعتذر صلی اللہ علیہ وسلم عند ذلك بالاستحیاء فلو کان المراد بهذا القول ان العدد لا ینتسخ لما کان للاعتذار بالاستحیاء کثیر معنی وعلی هذا لا ینافی الحدیث القول بوجوب الوتر انتهی اقول ویمکن ان یجاب عنه بانه لیس فی البخاری التصریح بانه صلی اللہ علیہ وسلم اخبر موسی علی نبینا وعلیہ السلام بانه قال تعالی لا یبدل القول لدی حتی یقال انه لو کان معناه ذلك لم یکن للامر بالمراجعة معنی ولم یکن للاعتذار کثیر فائدة فنقول علی تقدیر انه صلی اللہ علیہ وسلم ذکر له اولا عدم التبدیل ثم اعتذر له بالاستحیاء ولم یجب بعدم التبدیل بل بالاستحیاء لان کثرة المراجعة تقتضی الاستحیاء ولو قطع النظر عن عدم التبدیل لربه فذکر صلی اللہ علیہ وسلم فی الجواب اقل ما یکتفی به فی الجواب ولم یذکر المرتبة التالیة وفیه ملاطفة فی الجواب مع سیدنا موسی علیہ السلام ولو قال ان اللہ تعالی قد قال لا یبدل القول لکان فی الجواب نوع شدة فلا یرد ما ذکره بقوله لما کان للاعتذار الخ واللہ اعلم بالحقائق **قوله** وان لك بهذا الخمس خمسین ای بهذا الخمس بحسب الفعل خمسین صلوة بحسب الثواب قال اللہ تعالی من جاء بالحسنة فله عشر امثالها واستدل به علی عدم فرضیة ما زاد علی الخمس کالوتر ویفهم من هذا الحدیث جواز النسخ قبل التبلیغ فاشکل لان کل العلماء متفقون علی ان النسخ قبله لا یتصور نعم هو نسخ بالنسبة الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لانه کلف بذلك قطعا ثم نسخ بعد ان بلغه قبل ان یفعل فالنسخ فی حقه صحیح التصویر وفیه اظهار شرفه العلی صلی اللہ علیہ وسلم ومکانته عنده من القرب حیث نسخ بالتجائه اکثر ما ابقی **باب** ما جاء فی فضل الصلوات الخمس **قوله** الصلوات الخمس والجمعة الی الجمعة ای بعض صلوات الخمس الی بعض لاخمس صلوات الی خمس صلوات لما ورد ان کل صلوة الی صلوة مکفرة والی فی قوله الی الجمعة متعلقة بالمصدر ای منتهیة الی الجمعة او منضمة وهو الاظهر

قوت المغتذی

الصلوات الخمس والجمعة الی الجمعة کفارات لما بینهن ما لم یغش الکبائر قال النووی معناه ان الذنوب کلها تغفر الا الکبائر فانها لا تغفر ولیس المراد ان الذنوب تغفر ما لم تکن کبیرة فان کانت لا یغفر شیء من الصغائر فان هذا وان کان محتملا لکن سیاق الاحادیث یاباه قال وقد یقال اذا کفر الوضوء فماذا یکفر الصلوة واذا کفرت

عارضة الاحوذی

واستوقفه ونفذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الیهم حتی عاد الیه وقد رواه ابوداود فقال فیه عن زید وابن زید الاحکام فی مسائل الاولی لا یخلو اما ان یکون النبیذ بما نبذت فیه تمرات لیحلو بغیر لونه ویبقی سیاعه او یکون مطبوخا فاما الاولی فهی مسألة الماء المغیر بالشیء الطاهر اذا خالطه والمخالطة لهما علی ثلثة اضرب ضرب یوافقه فی صفتیه معا وهی الطهارة والتطهیر فاذا خالطه فغیره لم یسلبه شیئا لانه موافق له وضرب یخالفه فی صفتیه جمیعا وهی الطهارة والتطهیر والنجاسة فاذا خالطه

حاشیہ یقینیہ منفرد

[illegible]

شرح سراج احمد

کرده باشد از جهت قول حق تعالی که ان الحسنات یذہبن السیئات مالم یغش الکبائر مادامیکه مرتکب کبیره نشده باشد و چون ارتکاب کبیره کرد گناهان را نپوشد و در روایت مسلم و رمضان الی رمضان زیاده آمده است یعنی گناه کبیره پوشیده و بخشیده نمیشود مگر بتوبه و اما صغائر بخشیده میشوند اگر حق عباد بآن متعلق نباشد و گفته اند که بعد از عفو صغائر چون باین اعمال نکرر کرد موجب تخفیف در کبائر شود و اگر از گناهان کبیره و صغیره هیچ ندارد موجب رفع درجات گردد اگر گویند که چون صغائر همه بنماز های یومیه مکفر شوند برای جمعه چه مانده و چون بجمعه مکفر گشتند در رمضان کفارت چه چیز گردد جوابش آنکه مراد آنست که این اعمال همه مکفر اند و صلاحیت آن دارند اگر از یکی نشد از دیگری میشود مثلا اگر یکے در نماز تقصیر کرد جمعه مکفر گردد و اگر در جمعه یا در هر دو تقصیر کرد رمضان مکفر میگردد و اگر همه جمع شوند مجموع مکفر گردد و باعث زیادت تکفیر و تنویر شود در مثال چراغها استعدده افروخته شده که هر یکے در روشن کردن خانه کفایت دارد و فی الباب عن جابر چنانکه اخراج آن کرده مسلم و احمد و انس چنانکه اخراج آن کرده بیهقی در شعب الایمان و حنظلة الاسیدی بضم همزه و فتح سین مهمله بن الربیع الکاتب چنانکه اخراج آن کرده احمد و طبرانی و ابو نعیم و بیهقی و از دیگر صحابه نیز مروی گشته است چنانکه بخاری و مسلم و نسائی و ابن حبان از عثمان اخراج کرده اند قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی فضل الجماعة

شرح ابی الطیب

قوله ما لم یغش الکبائر بالبناء للفاعل ونصب الکبائر ای ما لم یقصد صاحب الصلوات الکبائر ولم یباشرها ولم یرتکبها و برفعها ای ما لم تحطه الکبائر او علی بناء المفعول و رفع الکبائر والحاصل ان الصلوات مکفرات لجمیع الذنوب ما لم یرتکب صاحبها الکبائر واذا ارتکبها لم تکن مکفرة لها بل تکون مکفرة لما سواها وتبقی علیه الکبائر وما قاله التوربشتی و السعیدی من ان معناه ان هذا اذا اجتنب المصلی الکبائر حتی لو اتاها لم یغفر له شیء مما بینهن قال تعالی ان تجتنبوا کبائر ما تنهون عنه نکفر عنکم سیاتکم فضعیف بل منسوب الی المعتزلة کما فی شرح العقائد فالصحیح ما قاله النووی ان معناه ان ما بینهن من الذنوب کلها مغفور الا الکبائر فانما یکفرها التوبة او فضل الله هذا هو مذهب اهل السنة والجماعة انتهی وقد قال القاضی عیاض ما فی الاحادیث من تکفیر الصغائر فقط هو مذهب اهل السنة فان الکبائر لا یکفرها الا التوبة او رحمة الله تعالی باب ما جاء فی فضل الجماعة

قوت المغتذی

الصلوة فماذا یکفر الجمعات و رمضان و کذلک صوم عرفة و عاشوراء و موافقة تامین الملائکة قال و الجواب ما اجاب به العلماء ان کل واحد من هذه المذکورات صالح للتکفیر فان وجد ما یکفره من الصغائر کفره وان لم یصادف صغیرة ولا کبیرة کتبت به حسنات و رفعت به درجات وان صادف کبیرة او کبائر ولم یصادف صغیرة رجونا ان یخفف من الکبائر انتهی قال ابن سید الناس وفی قول النووی رجونا ان یخفف من الکبائر نظر من وجهین الاول ان تکفیر الذنوب والثواب المترتب علی الطاعات امر توقیفی لیس للنظر فیه مجال الثانی ان النص الوارد باجتناب الکبائر یرده والذی نقله المحققون ان الکبائر لا یکفرها الا التوبة وقال القرطبی و غیره من المتاخرین لا یبعد ان یکون بعض الاشخاص یکفر له بذلک الکبائر والصغائر بحسب ما یحضره من الاخلاص و یرد عنه من الاحسان والآداب و ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء

عارضة الاحوذی

فغیره سلب الصفتین جمیعا اللتین تخالفه فیهما وضرب یخالفه فی احدی الصفتین وهی التطهیر ویوافقه فی الصفة الاخری وهی الطهارة فاذا خالطه فغیره لم یسلبه الا ما خالفه فیه وبه قال الشافعی وقال ابو حنیفة یتوضأ به الا ان یکون مطبوخا کالباقلا فیخرج الی حد الادام والمعول فی المسألة علی ظاهر القرآن فان الله تعالی قال وانزلنا من السماء ماء طهورا والماء یکون فی تصفیته ولونه وطعمه فاذا خرج عن احدها لم یکن ماء فان قیل فاذا تغیر بقرارة وما لا ینفك عنه قلتم یجوز الوضوء به

شرح سراج احمد

باب ست در بیان چیزی کہ آمدہ است در فضیلت جماعت و ادا کردن نماز ہمراہ مردم حدثنا هناد ثنا عبدة عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الجماعة تفضل على صلوة الرجل وحده فرمود آنحضرت نمازی کہ بجماعت بگذارد زیادتی میکند در ثواب بر نمازی کہ تنہا بگذارد آدمی بسبع وعشرين درجة بیست و ہفت پایہ و در حدیث آیندہ بخمس وعشرين است شاید کہ نخست بیست و پنج وحی شد پس ازان زیادہ کردہ شد تفضلا و انعاما و نیز اختلاف ست بتفاوت حال صلوۃ مصلی کہ بیست و ہفت در جہریہ است و بیست و پنج در سریہ و بعضی گفتہ اند کہ در ذکر کثیر و قلیل منافاتی نیست از جہت وجود قلیل در ضمن کثیر و اختلاف ست در انکہ این فضیلت مخصوص بجماعت در مسجد ست یا عام ست و بعضی گفتہ اند کہ مخصوص بجماعت در مسجد ست و بر ہر تقدیر علم بتخصیص عدد موکول بعلم شارع ست کہ جز او را بحقیقت بر ان اطلاع نیست وفي الباب عن عبد الله بن مسعود چنانکہ اخراج آن کردہ مسلم وابي بن كعب چنانکہ اخراج آن کردہ ابوداود و نسائی ومعاذ بن جبل وابي سعيد الخدري چنانکہ اخراج آن کردہ طبرانی وابي هريرة چنانکہ اخراج آن کردہ مسلم و احمد وانس بن مالك چنانکہ اخراج آن کردہ بیہقی قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وهكذا روى نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال و ہمچنین روایت کردہ نافع از عبد اللہ بن عمر از آنحضرت کہ بدرستیکہ آنحضرت فرمود تفضل صلوة الجميع على صلوة الرجل وحده بسبع وعشرين درجة یعنی در روایت ابن عمر فضیلت نماز جماعت سبع وعشرين درجہ آمدہ است وعامة من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم و اکثر کسی کہ روایت کردہ از آنحضرت انما قالوا جز این نیست کہ گفتہ اند خمس وعشرين الا ابن عمر مگر عبد اللہ بن عمر کہ سبع وعشرين گفتہ فانه قال پس بدرستیکہ ابن عمر بسبع وعشرين گفتہ است حدثنا اسحق بن موسى الانصاري ثنا معن ثنا مالك عن ابن

شرح ابو الطیب

قوله بسبع وعشرين درجة المراد بها الصلوة فتكون صلوة الجماعة بمثابة سبع وعشرين صلوة كذا دل عليه الفاظ الحديث ورجحه ابن سيد الناس **قوله** وعامة من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انما قالوا خمس وعشرين الا ابن عمر الخ اقول ففي البخاري ومسلم عن ابي سعيد الخدري وابي هريرة خمس وعشرين وانفرد مسلم عن معمر الا انه قال بخمس وعشرين جزءا وفي النسائي عن عائشة مرفوعا صلوة الجماعة تزيد على صلوة الفذ خمسا وعشرين قال القسطلاني اتفق الجميع على خمس وعشرين سوى رواية ابي فقال اربع او خمس على الشك ولا اثر للشك فرجعت كلها الى الخمس او السبع انتهى والجمع بينهما من ثلثة اوجه احدها انه لا منافاة بينهما فذكر القليل لا ينفي الكثير ومفهوم العدد باطل عند جمهور الاصوليين والثاني ان يكون اخبر اولا بالقليل ثم اعلمه الله تعالى بزيادة الفضل فاخبر بها الثالث انه يختلف باختلاف المصلين والصلوة فيكون لبعضهم خمس وعشرون ولبعضهم سبع وعشرون بحسب كمال الصلوة ومحافظته على هياتها وخشوعها وكثرة جماعتها وفضلهم وشرف البقعة ونحو ذلك فهذه هي الاجوبة المعتمدة وقيل ان الدرجة غير الجزء وفيه غفلة

قوت المغتذي

صلوة الجماعة تفضل على صلوة الرجل وحده بسبع وعشرين درجة المراد بالدرجة الصلوة فتكون صلوة الجماعة بمثابة سبع وعشرين صلوة كذا دل عليه الفاظ الاحاديث ورجحه ابن سيد الناس

عارضة الاحوذي

وقد تغير عن صفة الملئية قلنا قاعدة الشريعة ان ما لا ينفك عنه لا يساوي ما يمكن الانفكاك عنه وذلك كثير في الاصول ومنه الكبائر لما كان المرء يمكنه الانفكاك عنها اثرت في عدالته فاذا وجدت منه والصغائر لما كان المرء لا يمكنه الانفكاك منها لم تؤثر في عدالته اذا وجدت منه الثانية فان كان النبيذ مطبوخا مشتدا فلا خلاف بين الامة انه لا يجوز الوضوء به حتى جاز من ابي حنيفة رح فروي عنه فيه ثلثة اقوال الاول انه لا يتوضأ به الثاني انه يتوضأ به ويتيمم وقاله محمد من اصحابه

شرح سراج احمد

ثنا مالک عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان صلوة الرجل في الجماعة تزيد على صلاته وحده بخمس وعشرين جزءا بدرستيكه نماز مرد در جماعت ادا كردن زياده وافزون ثواب ميشود بر گزاردن نماز وى تنها به بست وپنج جزء قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح گفت مصنف اين حديثى ست حسن صحيح **باب** ما جاء في من يسمع النداء فلا يجيب بابيست در بيان انچه آمده است در حق كسيكه بشنود اذان را پس اجابت اذان نكند و بجماعت نيايد حدثنا هناد نا وكيع عن جعفر بن برقان بضم بوحده وسكون را وقاف ودر آخر نون ست كلابى ابو عبد الله الرقى صدوق بود در حديث زهرى اتهام كرده شده است از سابعه بود در سنه خمسين ومائة وفات كرد عن يزيد بن الاصم بن اخت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ابو عوف كوفي نزيل الرقة گويند او را رويت از انحضرت ست وصحيح آنست كه تابعى بود گفت ابن سعد كثير الحديث بود وگفت عجلى وابو زرعه ونسائى ثقه بود ذكر كرده او را ابن حبان در ثقات روايت از خاله خود ميكند وازابى هريره در سنه ثلث وعشرين ومائة وفات يافت از عمر هفتاد وسه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقد هممت ان امر فتيتي تحقيق آهنگ كردم كه امر كنم ياران خود را ان يجمعوا حزم الحطب اينكه جمع كنند پشتهاى هيزم را حزم بضم حاى مهمله وزاى معجمه بمعنى پشته ثم آمر بالصلوة فتقام پس امر كنم به برپا كردن نماز پس اقامت كرده شود ثم احرق على اقوام لا يشهدون الصلوة پس بسوزانم خانهارا بر گروهى كه حاضر نيايند نماز را ودر روايت

شرح ابى الطيب

من قائله فان في الصحيحين سبعا وعشرين درجة وخمسا وعشرين درجة فاختلفا القدر مع اتحاد لفظ الدرجة كذا قاله النووي ومعنى قوله القليل لا ينفي الكثير ان القليل محمول على التكثير دون التحديد والكثير محمول على التحديد بل اولى لعدد لا مفهوم له وهو الظاهر من عبارته فباعتبار ما ذكرنا يبلغ عدد التوجيهات الى اربع **باب** ما جاء فيمن يسمع النداء فلا يجيب **قوله** لقد هممت هو جواب لقسم محذوف والتقدير والله لقد هممت اى قصدت **قوله** ان آمر فتيتي جمع فتى والمراد جماعتي واصحابي **قوله** حزم الحطب جمع حزمة وهي ما يجمع ويربط بحبل ونحوه وفي القاموس الحزمة بالضم ما حزم **قوله** ثم آمر بالصلوة ليعلم من يطيع ومن لا يطيع ومن يحضر ومن لا يحضر لتقوم عليه الحجة وفي البخاري ثم آمر رجلا فيؤم الناس ثم اخالف الى رجال لا يشهدون الصلوة **قوله** ثم احرق بالتشديد اى بيوتهم كما في البخاري فاحرق عليهم بيوتهم **قوله** على اقوام الظاهر ان المراد بهم المنافقون لانه ما كان يتخلف في زمانه احد بغير عذر الا اذا كان منافقا والمراد بهم من سمع الاذان لا من لم يسمع لانه معذور وهو مراد المص بقوله في الترجمة من يسمع النداء قال الامام النووي فيه دليل على ان العقوبة كانت في بدء الاسلام باحراق المال وقيل اجمع العلماء على منع العقوبة بالتحريق في غير المتخلف عن الصلوة والغال من الغنيمة واختلف السلف فيهما والجمهور على منع تحريق متاعهما انتهى **قوله** لا يشهدون الصلوة ورد في رواية انها العشاء

قوت المغتذي

ثم آمر بالصلوة فتقام ثم احرق على اقوام لا يشهدون الصلوة قال ابن سيد الناس اختلف العلماء في الصلوة التي اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم احراق بيوت المتخلفين عنها اما هي فقيل هي صلوة العشاء وقيل العشاء والفجر وقيل الجمعة قال يحيى بن معين هو في الجمعة لا في غيرها وقيل هي كل صلوة

عارضة الاحوذي

وفي رواية انه يتوضأ بالمسكر عند عدم الماء في السفر وهذه اقوال ضعيفة لان الله عز وجل يقول فان لم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فلم يجعل الماء والتيمم واسطة وهذه زيادة على ما في كتاب الله عز وجل والزيادة عندهم على النص نسخ ونسخ القرآن عندهم لا يجوز الا بقرآن مثله او بخبر متواتر ولا ينسخ الخبر الواحد اذا صح فكيف اذا كان ضعيفا مطعونا فيه فان تكلمنا على نجاسته بما فيه من الشدة المطربة ظهر عليهم الكلام جدا والتحق بالخمر الثالثة قال علماؤنا القياس

عارضة الاحوذی

علیهم الخبر لیس لهم بعذم التصحیة فلم یبق فی المسألة وجه یلتفت الیه

باب المضمضة من اللبن ذکر حدیث ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم شرب لبنا فدعا بماء فتمضمض فقال ان له دسما الاسناد الحدیث صحیح مروی من طرق فی الصحاح والدسم فی اللغة هو ما سدل من اجزاء الطعام او الودك بید الانسان فیحدث تغیر الرائحة والتدنس بالنتن وذلك مکروه شرعا والنظافة محبوبة شرعا محثوث علیها دینا فلذلك استحبه العلماء لم یوجبوها الا ان تکون غالبة من صناعة او ملازمة شعث

شرح سراج احمد

بخاری آمده است باین عبارت والذی نفسی بیده لقد هممت ان آمر بحطب فیحطب ثم آمر بالصلوة فیوذن لها ثم آمر رجلا فیوم الناس ثم اخالف الی رجال فحرق در روایت دیگر از بخاری است که لا یشهدون الصلوة فاحرق علیهم بیوتهم والذی نفسی بیده لو یعلم احدهم انه یجد عرقا سمینا او مرماتین حسنتین لشهد العشاء وفی الباب عن ابن مسعود ودر باب حاضر آمدن بمسجد برای جماعت حدیثی منقول گشته است از عبد الله بن مسعود چنانکه اخراج آن کرده ابوداود وابی الدرداء اخراج آن کرده احمد وابوداود ونسائی وابن عباس اخراج آن کرده ابوداود ودارقطنی ومعاذ بن انس وجابر اخراج آن کرده در شرح السنة قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح

وقد روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم انهم قالوا وتحقیق روایت کرده شده است از بسیاری از صحابه پیغمبر که ایشان گفته اند من سمع النداء فلم یجب فلا صلوة له هر که شنید اذان را پس در نیامد بمسجد برای ادای نماز بجماعت وادا کرد در خانه پس نیست مزد وثواب آن نماز برای وی وقال بعض اهل العلم هذا علی التغلیظ والتشدید گفته اند بعضی اهل علم که این حکم که لا صلوة له محمول بر تغلیظ وتشدید است نه آنکه بطلان اصل صلوة باشد ولا رخصة لاحد فی ترك الجماعة الا من عذر ونیست رخصت برای هیچکس در ترک نمودن نماز جماعت مگر از جهت عذری ترک جماعت رخصت است قال مجاهد وسئل ابن عباس عن رجل یصوم النهار ویقوم اللیل گفت مجاهد وسوال کرده شد عبد الله بن عباس از حال مردی که در روز روزه دارد وبر پا کند شب را لا یشهد جمعة ولا جماعة درحالیکه حاضر نیاید نماز جمعه را در مسجد ونه جماعت را در مسجد برای ادای نماز بجماعت فقال هو فی النار پس گفت ابن عباس آن کس معذب گردد در آتش از جهت این جرم وعبد الرزاق باین عبارت اخراج کرده شهدت رجلا اقام عند ابن عباس شهرا یسأله عن هذه المسألة کل یوم ما تقول فی رجل یصوم النهار ویقوم اللیل لا یشهد جمعة ولا جماعة این هو قال هو فی النار حدثنا بذلك هناد مصنف گوید حدیث کرده مرا باین حدیث هناد بن السری نا المحاربی عن لیث عن مجاهد ومعنی الحدیث ومعنی حدیث اینست ان لا یشهد الجماعة اینکه حاضر نیاید جماعت مردم را برای ادای نماز والجمعة وبرای نماز جمعه رغبة عنها از روی روگردانی از جماعت واستخفافا بحقها واز روی سبک پنداشتن مر حق جماعت را وتهاونا بها واز روی خوار وحقیر داشتن جماعت را یعنی این چنین کس در دوزخ رود **باب** ما جاء فی الرجل یصلی وحده ثم یدرك الجماعة باب است در بیان آنچه آمده است در حق مردی که نماز میگزارد تنها پس مییابد جماعت را حدثنا احمد بن منیع نا هشیم نا یعلی بن عطاء نا جابر بن یزید بن الاسود العامری وگویند خزاعی صدوق از ثالثه بود عن ابیه یزید بن الاسود بن ابی الاسود الخزاعی وگویند عامری صحابی است

شرح ابی الطیب

وفی روایة انها الجمعة وقیل هی العشاء والفجر وقال یحیی بن معین هی الجمعة لا غیرها وفی هذه الروایة الصلوة مطلقا قال النووی ولا منافاة بین ذلك قال ابن حجر لا دلیل فیه لوجوب الجماعة عینا الذی قال به احمد وابوداود لانه وارد فی قوم منافقین انتهی **قوله** هذا علی التغلیظ والتشدید اقول ومحمول علی نفی الکمال کما فی لا صلوة لجار المسجد الا فی المسجد **قوله** استخفافا بحقها وتهاونا بها ولا شك ان ترك المشروع تهاونا واستخفافا بالشرع کفر والا فمن ترك السنة لا یقطع بدخوله النار ولا یحسن القطع الا فی مثله **باب** ما جاء فی الرجل یصلی وحده ثم یدرك الجماعة **قوله** عن ابیه ای ابی جابر وهو یزید بن الاسود لا ابی یزید وهو الاسود وان کان اقرب مذکور

شرح سراج احمد

نازل شد و رطائف و وہم کردہ کسیکہ گفتہ کہ او از کوفیین ست قال شہدت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم حجتہ گفت یزید بن الاسود حاضر شدم من ہمراہ آنحضرت حج آنحضرت فصلیت معہ صلوٰۃ الصبح فی مسجد الخیف پس گذاردم من ہمراہ آنحضرت نماز فجر را در مسجد خیف کہ مسجد خیف مسجد یست در منا کہ در موضع خیف واقع شدہ فلما قضی صلاتہ پس ہرگاہ بگذارد آنحضرت نماز خود را انحرف فاذا ہو برجلین فی اخری القوم برگشت آنحضرت از نماز پس ناگاہ نظر افتاد بدو مرد کہ در پس قوم و در آخر ایشان بودند لم یصلیا معہ کہ نماز نگذارد بودند ہمراہ آنحضرت فقال علیّ بہما پس فرمود آنحضرت بر من بیارید ہر دو را فجیء بہما پس آوردہ شدند ہر دو ترعد فرائصہما در حالیکہ می لرزید گوشت شانہای ہر دو فقال ما منعکما ان تصلیا معنا پس فرمود آنحضرت چہ چیز منع کرد شما را اینکہ نماز گذارید ہمراہ ما ان فقالا یا رسول اللہ انا کنا قد صلینا فی رحالنا پس گفتند ہر دو ای پیغمبر خدا بدرستیکہ ما بودیم کہ تحقیق گذاردہ بودیم ما نماز را در مکان فرود آمدن خویش قال فلا تفعلا پس فرمود پس مکنید چنین اذا صلیتما فی رحالکما ثم اتیتما مسجد جماعۃ فصلیا معہم چون گذارید شما نماز را در جای

شرح الطیبی

قولہ حجتہ ای حجۃ الوداع **قولہ** فی مسجد الخیف ہو مسجد مشہور بمنی قال الطیبی الخیف ما انحدر من غلیظ الجبل وارتفع عن المسیل اقول کانہ سمی بذلک **قولہ** فلما قضی صلاتہ ای اداہا وسلم منہا لا بمعنی القضاء مقابل الاداء **قولہ** فاذا ہو برجلین ای حاضر بہما **قولہ** فی اخری القوم ای فی الجہۃ الاخری منہم ای وراءہم وفی روایۃ برجلین فی اخر القوم **قولہ** علیّ بہما اسم فعل ای ایتونی بہما واحضروہما وقال الطیبی علیّ متعلق بمحذوف وبہما حال ای اقبل ایہا المخاطب علیّ آتیا بہما واسم فعل وبہما متعلق بہ ای احضرہما عندی **قولہ** ترعد فرائصہما بالبناء للمجہول ای تتحرک من ارعد الرجل اذا اخذتہ الرعدۃ وہی الفزع والاضطراب والفرائص جمع فریصۃ وہی اللحمۃ التی بین جنب الدابۃ وکتفہا وہی ترجف عند الخوف ای تتحرک وتضطرب والمعنی یخافان من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال ابن سید الناس الفریصۃ لحمۃ عند نغض الکتف فی وسط الجنب عند منبض القلب وہما فریصتان ترتعدان عند الفزع **قولہ** فی رحالنا ای منازلنا **قولہ** فصلیا معہم ای مع اہل المسجد ولیس الامر للوجوب لقولہ فانہا ای الثانیۃ لکما نافلۃ وظاہرہ معارض بما ورد من النہی عن النفل بعد العصر والفجر کما فی الصحیحین لکن ما فی الصحیحین مقدم علی ما فی غیرہما لقوتہ فلا معارضۃ لان المانع مقدم او یحمل علی ما قبل النہی فی الاوقات المعلومۃ جمعا بین الادلۃ وکیف وقد جاء فیہ حدیث صریح اخرجہ الدارقطنی عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا صلیت فی اہلک ثم ادرکت فصلہا الا الفجر والمغرب کذا فی فتح القدیر قال الشیخ عبد الحق تفرد برفعہ سہل بن صالح الانطاکی وکان ثقۃ واذا کان کذلک فلا یضر وقف من وقفہ لان زیادۃ الثقۃ مقبولۃ واقول ویلحق بالفجر العصر وروی محمد فی موطئہ اخبرنا مالک عن نافع ان ابن عمر کان یقول من صلی صلوٰۃ المغرب او الصبح ثم ادرکہما فلا یعید

قوت المغتذی

ترعد فرائصہما قال ابن سید الناس الفریصۃ لحمۃ عند نغض الکتف فی وسط الجنب عند منبض القلب وہما فریصتان ترتعدان عند الفزع

عارضۃ الاحوذی

فتکون ازالتہا واجبۃ والخروج عن الجماعۃ لاجلہا فرض کالثوم والبصل یاکلہما المرء وکصناعۃ القصاب والخناق یلازمہا فیحدث منہا علیہ ما یضر بہ جلیسہ فیمتنع من الجماعات المشروعۃ والمساجد المطیبۃ لان لا تتاذی الملئکۃ وعمرۃ بیوت اللہ وجلساء المسلمین فی منافعہم الدینیۃ ولاجل عظم کراہیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الرائحۃ الخبیثۃ قال لہ ازواجہ فی حال الغیرۃ من شرب العسل عند زینب اکلت مغافیر وہو نبت کریہ الرائحۃ فقال بل شربت عسلا فقلن لہ جرست نحلہ (ای اکلت ۱۲) العرفط وہو ایضا نبت کریہ الرائحۃ فیتبین یقینا

(حاشیہ) لغۃ

له النغض بالضم ویفتح تحرک فوق القلب قال فی القاموس وفی باب الفاء الرفغ بالضم نغض الکتف انتہی ۱۲ سله ای عند موضع حرکۃ القلب ۱۲

عارضة الاحوذي

في الشريعة حسن
المحافظة على النافلة
من كل طريقة
باب رد السلام
على الوضوء نافع
عن ابن عمر ان رجلا
سلم على النبي صلى
الله عليه وسلم
وهو يبول فلم يرد عليه
الاسناد هذا الحديث
صحيح اتفق عليه
العلماء وتمامه ان
رجلا مر بالنبي صلى
الله عليه وسلم وهو
يبول فسلم عليه
فلم يرد عليه حتى
فرغ من حاجته
ثم وضع يده على
الجدار ثم تيمم ثم رد
عليه الاحكام في
خمس مسائل الاولى
ان رجلا مر بالنبي
صلى الله عليه وسلم
فسلم عليه وهو
يبول جريا على سنة
المار وانه يبدأ
بالسلام الثانية
انه سلم عليه وهو

شرح سراج احمد

خویش بیستر یابید شما سی جماعت را پس بگذرید شما بجمراہ ایشان فانها لکما نافلة پس رسینکہ این نمازکہ بهمراہ جماعت بگذارید
باشد برای شما نفل و زیادہ و فرض از ذمہ بگذاردن اول ساقط شود وفی الباب عن محجن بکسر میم و سکون حای مهملہ و جیم مفتوحہ چنانکہ اخرج
آن کردہ سعید بن منصور در سنن خود و عبد الرزاق و این و کس از صحابی است محجن بن الادرع السلمی کہ در خلافت معاویہ فوت شدہ است
ابوداود و نسائی از وی اخراج نمودہ اند و دیگر محجن بن ابی المحجن دیلی ست و آن نیز صحابی ست قلیل الحدیث و نسائی از وی نیز اخراج کردہ است
و مراد از محجن درینجا ابن الادرع ست چنانکہ در کنز الاعمال مصرح ست ویزید بن عامر و بیهقی از ابن عمر و نسائی و ابن حبان از ابی ذر
و ابو عوانہ و دارقطنی و طبرانی در اوسط و سعید بن منصور از انس اخراج کردہ اند قال ابو عيسى حديث يزيد بن الاسود حديث
حسن صحيح وهو قول غير واحد من اهل العلم وبه يقول سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحق قالوا اذا صلى
الرجل وحده گفتہ اند ایشان چون بگذارد نماز را مردی تنها ثم ادرك الجماعة پس دریافت جماعت را فانه يعيد الصلوات كلها
في الجماعة پس بدرستیکہ او اعادہ کند ہمہ نماز ہا را در جماعت و تخصیص بہ نمازی ندارد برابرست کہ مغرب باشد یا صبح یا دیگر نماز واذا
صلى الرجل المغرب وحده ثم ادرك الجماعة و چون بگذارد مردی نماز مغرب را تنہا پس دریافت جماعت را قالوا فانه يصليها
معهم گفتہ اند علمای مذکورہ پس بدرستیکہ آن مرد بگذارد مغرب را ہمراہ جماعت فيشفع بركعة و شفع کند یک رکعت را بضم کردن رکعت
با او چراکہ این نماز در حق وی نفل ست و نفل سہ رکعت روا نیست ولہذا گفتہ اند کہ یک رکعت دیگر با او ضم کند تا دو شفع گردند
و این خلاف مذہب امام ابی حنیفہ است والتي صلى وحده هي المكتوبة عندهم و آن نمازی کہ گذاردہ او تنہا
آن نماز فرض او باشد نزد ائمہ مذکورین **باب** ما جاء في الجماعة في مسجد قد صلى فيه
مرة باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق ادا کردن نماز بجماعت در مسجدی کہ تحقیق گذاردہ شدہ باشد در ان
مسجد یک بار نماز بجماعت حدثنا هناد نا عبدة عن سعيد بن ابي عروبة عن سليمان
الناجي بنون و جیم ثقہ او سلیمان الاسود ناجی بصری ابو محمد صدوق از سادسہ بود عن ابي المتوكل
عن ابي سعيد قال گفت ابو سعید خدری جاء رجل وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

شرح ابي الطيب

لهما غير ما قد صلاهما **قوله** وفي الباب عن محجن روي عنه انه كان في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاذن بالصلوة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى ورجع ومحجن في مجلسه فقال ما منعك ان تصلي
بالناس الست برجل مسلم قال بلى ولكني كنت قد صليت مع اهلي فقال له اذا جئت الى المسجد واقيمت
الصلوة فصل مع الناس وان كنت قد صليت اخرجه مالك والنسائي واما حديث يزيد بن عامر فاخرجه
ابو داود قال جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلوة فلما انصرف رآني جالسا فقال الم تسلم يا يزيد
قلت بلى يا رسول الله قد اسلمت قال وما منعك ان تدخل مع الناس في صلاتهم قال اني كنت قد
صليت في منزلي احسب ان قد صليتم فقال اذا جئت الصلوة فوجدت الناس فصل معهم وان كنت
قد صليت تكن لك نافلة وهذه مكتوبة اي المشار اليه بقوله ان كنت قد صليت لقرب المرجع وهي الصلوة الاولى وزاد
في الآثار لمحمد وتجعلوا الاولى فريضة وهذه نافلة قال محمد وبه نأخذ هو قول ابي حنيفة **باب** ما جاء في الجماعة في مسجد قد صلى فيه مرة

شرح سراج احمد

آمد مردی در مسجد شریف درحالیکه تحقیق گذارده بود آنحضرت نماز را فقال ایکو یتجر علی ھذا و در بعضی نسخہ یا تجر نیز آمدہ است پس فرمود کدام کس است از شما کہ تصدق کند برین مرد و طلب کند ثواب آن را از حق تعالی در اقتدا کردن بہ پس این مرد چون این مرد بسبب وی جماعت یابد گویا کہ او بروی تصدق کرد و سعید بن منصور از ابی عثمان ہندی باین عبارت اخراج کردہ است کہ ان رجلا دخل المسجد یصلی وقد صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا رجل تصدق علی ہذا فیصلی معہ انتہی فقام رجل وصلی معه پس برخاست مردی تا بگذارد نماز را ہمراہ او و آن مرد ابوبکر صدیق بود وفی الباب عن ابی امامة الباہلی وابی موسی الاشعری والحکم بن عمیر تصغیر عمر قال ابو عیسی حدیث ابی سعید حدیث حسن وھو قول غیر واحد من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم من التابعین قالوا لا باس ان یصلی القوم جماعة فی مسجد گفتہ اند گروہی از صحابہ و تابعین کہ باک ندارد اینکہ بگذارند گروہی نماز را بجماعت در مسجدی قد صلی فیه جماعة درحالیکہ تحقیق گذاردہ بودند دران مسجد نماز را بجماعت

شرح ابی الطیب

قوله ایکو یتجر علی ھذا فی النھایة وغیرھا الروایة یاتجر من الاجر والھمزة لا تدغم فی التاء فان صح فیھا یتجر فیکون من التجارة لا الاجر کانه بصلاته معه حصل لنفسه تجارة ای مکسب انتہی قلت ھو منقوض بما حققت فی باب ما جاء فی الحائض والجنب فی قول عائشة ان تخطیة اتزر خطأ قال فی المفصل قول من قال فاتزر بالتشدید یخطأ خطأ وقال الکرمانی فاتزر فی قول عائشة وھی من فصحاء العرب حجة فالمخطی مخطی انتہی وقوله تعالی واتخذ اللہ ابراھیم خلیلا من اتخذ فقولھم لا تدغم الھمزة فی التاء لا وجه له فعلی ھذا معنی قوله ایکو یتجر علی ھذا یطلب الاجرة علی ھذا وفی القاموس اتجر طلب الاجر وعلی کل تقدیر علی متعلق بیتجر علی تضمین معنی التصدق ای ایکو یطلب الاجر من اللہ تعالی متصدقا علی ھذا او یکتسب لفائدة متصدقا علی ھذا وفی بعض الروایات الا رجل یتصدق علی ھذا او علی بمعنی من لان بعض الحروف یاتی بمعنی بعض ای ایکو یطلب الاجر من صلاته مع ھذا او ایکو یکتسب الاجر من ما لا تو تولھو الروایة یا تجر یرده ضبط المتقنین کلھم انتہی بلا ھمزة بین الیاء المنقوطة باثنتین من تحت والتاء المنقوطة من فوق **قوله** فقام رجل ھو ابوبکر الصدیق رواہ ابن ابی شیبة عن الحسن مرسلا **قوله** قالوا لا باس ان یصلی القوم الخ ویؤیدہ ما روی البخاری عن انس تعلیقا وابو یعلی موصولا انه جاء انس فی الی المسجد قد صلی فیه فاذن واقام وصلی جماعة فی روایة البیھقی انه مسجد بنی رفاعة وانه جاء فی عشرین من فتیانه وفی روایة ابی یعلی انه مسجد بنی ثعلبة

قوت المغتذی

ایکو یتجر علی ھذا قال فی النھایة الروایة انما ھی یاتجر من الاجر والھمزة لا تدغم فی التاء وان صح فیھا یتجر فیکون من التجارة لا الاجر کانه بصلاته معه حصل لنفسه تجارة ای مکسب فقام رجل وصلی معه قال ابن سید الناس ھذا الرجل الذی قام ھو ابوبکر الصدیق رواہ ابن ابی شیبة عن الحسن مرسلا

عارضة الاحوذی

یبول فلم ینکر ذلك علیه رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم حتی فرغ ولو کان مکروھا منتقدا لغیرہ وما اقرہ علیه الثالثة فترك الکلام بذکر اللہ عزوجل علی قضاء الحاجة وقد تقدم ذلك فی آدابھا الرابعة ان النبی صلی اللہ علیه وسلم تیمم لذکر اللہ وذکر اللہ علی الطھارة افضل ولا سیما اذا کان دعاء کما تقدم فی قوله لا یقبل اللہ صلوة بغیر طھور وقد کان مالك لا یقرأ علیه حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم حتی یتوضأ الخامسة یتمم علی الجدار وھو من حجارة او لبن مصنوع وفی ذلك رد علی الشافعی

عارضۃ الاحوذی

لایتیمموا الا بالتراب الطاھر المثبت و سیاتی ذلک فی کتاب التیمم موضحا ان شاء اللہ باب سور الکلب ذکر عن ابن سیرین عن ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یغسل الاناء اذا ولغ فیہ الکلب سبع مرات اولاھن او اخرھن بالتراب فاذا ولغت فیہ الھرۃ غسل مرۃ حسن صحیح وذکر حدیث الموطأ عن ابی قتادۃ الاسناد ھذا الحدیث رواہ جماعۃ منھم ابو ھریرۃ وعبداللہ ابن مغفل فاما حدیث ابن مغفل فرواہ ابن ابی شیبۃ و رواہ ابوداود و اللفظ لہ حدثنا احمد بن حنبل حدثنا یحیی بن سعید

شرح سراج احمد

گروہی مینی جماعت ثانی وثالث نیز رواست وبہ یقول احمد و اسحق وبآن قائل گشتہ است امام احمد واسحق تمام ست ازینکہ برائے آن مسجد مؤذن و امام مقرر باشد یا نہ وقال اٰخرون من اھل العلم یصلون فرادی وگفتہ اند گروہی دیگر از اہل علم کہ بگذارند نماز را تنہا بی جماعت وبہ یقول سفیان و ابن المبارک ومالک و الشافعی یختارون الصلوٰۃ فرادی اختیار کردہ اند گذاردن نماز را تنہا و در شرح منیۃ المصلی نوشتہ است واذا لم یکن للمسجد امام ومؤذن راتب فلا یکرہ تکرار الجماعۃ فیہ باذان و اقامۃ عندنا بل ہو الافضل اما لو کان لہ امام و مؤذن فیکرہ تکرار الجماعۃ فیہ باذان واقامۃ عندنا وعن ابی حنیفۃ لو کانت الجماعۃ الثانیۃ اکثر من ثلثۃ یکرہ التکرار والا فلا وعن ابی یوسف اذا لم یکن علی ہیأتہ الاولی لایکرہ والا یکرہ وہو الصحیح **باب** ما جاء فی فضل العشاء والفجر فی جماعۃ باب ست در بیان انچہ آمدہ است در فضیلت گذاردن نماز عشاو فجر در جماعت حدثنا محمود بن غیلان نا بشر بن السری نا سفیان عن عثمان بن حکیم بن عباد بن ضیف الانصاری اوسی ابو سہل المدنی ثم الکوفی ثقہ از خامسہ بود عن عبدالرحمن بن ابی عمرۃ عن عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من شھد العشاء فی جماعۃ فرمود آنحضرت ہرکہ حاضر شود نماز عشا را در جماعت کان لہ قیام نصف لیلۃ باشد مراو را از مزد و ثواب قیام نیم شب و در بعضی نسخہ کقیام نصف لیلۃ آمدہ است ومن صلی العشاء والفجر فی جماعۃ کان لہ کقیام لیلۃ وہرکہ بگذارد نماز عشاو فجر ہر دو را بالجماعت در مسجد باشد مراو را ہمچو ثواب بیدار داشتن تمام شب وفی الباب عن ابن عمر اخراج آن کردہ طبرانی در اوسط وابی ھریرۃ اخراج آن کردہ احمد وانس اخراج آن کردہ بیہقی وعمارۃ بن ابی رویبۃ بضم را وفتح واو وسکون مثناۃ تحتیہ و موحدہ وجندب و ابی بن کعب وابی موسی الاشعری و بریدۃ بلفظ تصغیر ست حدثنا محمد بن بشار نا یزید بن ھارون نا داود بن ابی ھند القشیری مولاہم ابوبکر و ابو محمد البصری ثقہ متقن بود در آخر عمر وہم شدہ بود و از خامسہ است در سنہ اربعین و مائۃ وفات کرد وگویند پیش ازان عن الحسن البصری عن جندب بن سفیان عجلی العلقمی ابو عبداللہ وسفیان جد اوست وپدر او عبداللہ بود وگاہ اورا نسبت بر پدر کردہ میشد وگاہ بجد صحابی ست در کوفہ بود وانتقال کرد بہ بصرہ پس تر بیرون شد ازو تی و در فتنہ عبداللہ بن الزبیر پس از چار سال ازان

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی فضل العشاء والفجر فی جماعۃ **قولہ** من شھد العشاء فی جماعۃ کان لہ قیام نصف لیلۃ منصوب علی انہ خبر کان واسمہ ضمیر عائد الی الشہود المفہوم من شھد ای کان ذلک الشہود لہ کقیام نصف لیلۃ بالصلوٰۃ والذکر بقرینۃ مقابلہ وھو کقیام لیلۃ لما فی حضورہ العشاء سیما مع الجماعۃ المستدعیۃ السعی الی المسجد من المشقۃ الناشی تحملہا عن کمال الاخلاص وظہور الخوف وھو یوجب کثرۃ الثواب ویحتمل الرفع بتقدیر کان لہ اجر قیام نصف لیلۃ واما قولہ کقیام لیلۃ فعلی قیاس التقدیر الاول ظاہر وعلی قیاس التقدیر الثانی فالکاف زائدۃ والمضاف محذوف فیؤول الی الاول ویحتمل ان یکون اسما بمعنی المثل والمضاف محذوف و التقدیر کان لہ مثل اجر قیام لیلۃ **قولہ** کقیام لیلۃ ای کاملۃ لما فی مسلم فکانما صلی اللیل کلہ ظاہرہ انہ بانضمام ذلک النصف بقرینۃ اعادۃ ذکر العشاء مع الفجر بخلاف روایۃ مسلم ومن صلی الصبح فی جماعۃ فکانما صلی اللیل کلہ ثانیا فیحتمل الاحتمال الاول ویحتمل ان الصبح وحدہ ثابت بقیام اللیل کلہ اشارۃ الی انہ افضل من العشاء فانہا اشق والنہ صعب علی النفس واشد علی الشیطان فان ترک النوم بعد الدخول فیہ اشق من ارادۃ الدخول فیہ ابتداء

شرح سراج احمد

نوشتہ کردہ شد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی الصبح فھو فی ذمۃ اللہ فرمود آنحضرت ہر کہ بگذارد نماز صبح پس
آنکس در عہد و امان خدا باشد فلا تخفروا اللہ فی ذمتہ پس باید کہ سبک نہ پندارید خدای تعالی را در ذمۂ وی و مشکنید عہد او را و در روایت
مسلم فلا یطلبنکم اللہ من ذمتہ بشئ آمدہ است قال ابو عیسی حدیث عثمان حدیث حسن صحیح وقد روی ھذا الحدیث
عن عبد الرحمن بن ابی عمرۃ عن عثمان موقوفا و تحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث از عبد الرحمن بن عمرہ از
امیر المؤمنین عثمان موقوف وروی من غیر وجہ عن عثمان مرفوعا و روایت کردہ شدہ است از بسیار طرق از عثمان مرفوع نیز
حدثنا عباس العنبری نا یحیی بن کثیر ابو غسان العنبری عن اسمعیل الکحال و در تقریب ست اسمعیل بن سلیمان
الکحال الضبی یا الیشکری ابو سلیمان بصری صدوق بود خطا میکرد از سابعہ بود عن عبد اللہ بن اوس الخزاعی لین الحدیث از رابعہ بود
عن بریدۃ الاسلمی بریدہ بتصغیر ست ابن الحصیب ابو سہل صحابی ست اسلام آورد پیش از بدر در سنہ ثلث وستین وفات یافت
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فرمود آنحضرت بشر المشائین فی الظلم الی المساجد بشارت دہ روندگان را
در تاریکی بسوی مسجدہا برای ادای نماز عشا بجماعت بالنور التام یوم القیمۃ بنور کامل در روز قیامت ھذا حدیث غریب
مصنف گوید این حدیثی ست غریب کہ بطرق متعددہ مروی نگشتہ است **باب** ماجاء فی فضل الصف الاول باب ست

شرح ابی الطیب

قولہ فھو فی ذمۃ اللہ ای عہدہ وامانہ فی الدنیا فلا یتعرض لمالہ ودمہ وعرضہ ای یجب علیکم عدم التعرض
لہما وقیل بعض العلماء الصلوۃ بالاخلاص **قولہ** فلا تخفروا اللہ فی ذمتہ ای لا تزیلوا امن اللہ فی محل منہ و
امانہ قال فی النہایۃ خفرت الرجل اجرتہ یعنی امنتہ واخفرتہ اذا نقضت عہدتہ وذمامہ والھمزۃ فیہ للازالۃ
ای ازلت خفارتہ کا شکیتہ اذا ازلت شکواہ وھو المراد فی الحدیث **قولہ** بشر المشائین جمع مشاء وھو کثیر المشی
لانہ صیغۃ المبالغۃ فالظاھر ان المراد بہ من کثر مشیہ ویعتادہ ذلک لا من اتفق منہ المشی مرۃ او مرتین **قولہ**
فی الظلم بضم الظاء جمع الظلمۃ قیل لو مشی فی الظلام بضوء لدفع آفات الظلام فالجزاء بحالہ والا فلا قال ابن مالک
قولہ بالنور التام یوم القیامۃ متعلق ببشر وفی وصف النور بالتام وتقییدہ بیوم القیمۃ تلمیح الی وجہ
المؤمنین یوم القیمۃ فی قولہ تعالی نورھم یسعی بین ایدیھم وبایمانھم یقولون ربنا اتمم
لنا نورنا والی وجہ المنافقین انظرونا نقتبس من نورکم ویشمل الحدیث العشاء
والصبح بناء علی انھما یؤدیان فی الظلمۃ او المصلی یاتی الیھما فی الظلمۃ ولو کانت
صلوۃ الفجر تودی فی الاسفار عند من یقول بہ **باب** ماجاء فی فضل الصف الاول

قوت المغتذی

فلا تخفروا اللہ فی ذمتہ قال فی النہایۃ خفرت الرجل اجرتہ واخفرتہ اذا نقضت عہدہ
وذمامہ والھمزۃ فیہ للازالۃ ای ازلت خفارتہ کاشکیتہ اذا ازلت شکواہ
وھو المراد فی الحدیث بشر المشائین فی الظلم الی المساجد بالنور التام
یوم القیمۃ ھذا من الخطاب العام ولم یرد بہ امرء واحد بعینہ

عارضۃ الاحوذی

قال احدثنا شعبۃ عن ابی التیاح سمعت مطرفا یحدث عن ابن مغفل ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بقتل الکلاب ثم قال ما لھم ولھا فرخص فی کلب الصید وفی کلب الماشیۃ وقال اذا ولغ الکلب فی الاناء فاغسلوا سبع مرات والثامنۃ عفروہ بالتراب ھذا سند صحیح لا غبار علیہ واما حدیث ابی ھریرۃ فرواہ جماعۃ فی الصحیح منھم محمد بن سیرین وابو صالح وابو رزین والاعرج وھمام بن منبہ وقصتہ فی حدیث ابی صالح وابی رزین اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیرقہ ثم لیغسلہ سبع مرات وفی بعض طرقہ باسقاط فلیرقہ ثم اتاہ الاعرج

شرح سراج احمد

وبیان آنچہ آمدہ است در فضیلت صف اول حدثنا قتیبة نا عبد العزیز بن محمد عن سھیل بن ابی صالح ذکوان السمان ابو یزید المدنی صدوق بود در آخر عمر تغییری در حفظ او راہ یافتہ بود در روایت از وی کردہ بخاری مقرون وتعلیق از سہ ما دسہ بود در خلافت منصور وفات کرد عن ابیہ ذکوان ابو صالح السمان الزیات مدنی ثقہ ثبت بود وزیت بکوفہ برای فروخت می برد از ثقات است در سنہ احدی ومائہ وفات کرد عن ابی ھریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر صفوف الرجال اولھا فرمود آنحضرت بہترین صفہای مردم اول ونخستین صفہاست وشرھا آخرھا وبدترین صفہای مردان پسین آنہا اند وخیر صفوف النساء آخرھا وشرھا اولھا وبہترین صفہای زنان پسین آنہاست وبدترین صفہای زنان پیشین آنہاست یعنی مردان را باید کہ در پیش صف بندند ومتقدم بایستند بر صف زنان وزنان پس ومتاخر از مردان شوند الباب

شرح ابی الطیب

قوله خیر صفوف الرجال اولھا لقربھم من الامام وبعدھم من النساء **قوله** وشرھا آخرھا لقربھم من النساء وبعدھم من الامام والمراد بالخیر کثرة الثواب فان الصف الاول اعلم بحال الامام فیکون متابعتہ اکثر وثوابہ اوفر **قوله** وخیر صفوف النساء آخرھا وشرھا اولھا اما الاول فلبعدھن من الرجال واما الثانی فلقربھن من الرجال وقال ابن مالک لان مرتبة النساء متاخرة عن مرتبة الذکور فیکون آخر الصفوف الیق بمرتبتھن وقال الطیبی الرجال مامورون بالتقدم فمن کان اکثر تقدما فھو اشد تعظیما لامر الشرع فیحصل لہ من الفضیلة ما لا یحصل لغیرہ واما النساء فمامورات بالاحتجاب قلت بل بالتاخر للخبر المشھور اخروھن کما اخرھن اللہ تعالیٰ فھی لذلک شر من اللاتی تکون فی الصف الاخیر قالہ بعض الشراح وقال السیوطی وانما کان ذلک لان الصف الاول من صفوف الرجال مختص بکمال الاوصاف ومختص بکمال الضبط عن الامام والاقتداء بہ والتبلیغ عنہ وکل ذلک معدوم فی النساء فاقتضی ذلک تاخیرھن یعنی فکان آخر الصفوف اولی لھن واما الصف الاول من صفوف النساء فانما کان شرا من آخرھا لما فیہ من مقاربة انفاس الرجال للنساء فقد یخاف ان تشوش المرأة علی الرجل والرجل علی المرأة

قوت المغتذی

خیر صفوف الرجال اولھا قال ابن سید الناس یعنی اکثرھا اجرا وشرھا آخرھا یعنی اقلھا اجرا وکذا المعنی فی صفوف النساء وانما کان ذلک لان الصف الاول من صفوف الرجال مختص بکمال الاوصاف ومختص بکمال الضبط عن الامام والاقتداء بہ والتبلیغ عنہ وکل ذلک معدوم فی النساء فاقتضی ذلک تاخیرھن واما الصف الاول من صفوف النساء فانما کان شرا من آخرھا لما فیہ من مقاربة انفاس الرجال للنساء فقد یخاف ان تشوش المرأة علی الرجل والرجل علی المرأة وھذا القول فی تفضیل التقدیم فی حق الرجال علی اطلاقہ واما القول فی صفوف النساء فلیس علی اطلاقہ وانما ھو حیث یکن مع الرجال فاما صفوف النساء اذا لم یکن مع رجال فاولھا خیرھا والقول فیھا کالقول فی صفوف الرجال سواء انتھی وقال القاضی عیاض فی معنی قولہ وشر صفوف الرجال آخرھا قد یکون سماہ شرا لمخالفة امرہ فیھا وتحذیرا من فعل المنافقین بتاخرھم عنہ وعن سماع ما یاتی بہ

عارضة الاحوذی

قصہ عتبة اذا شرب الکلب فی اناء احدکم فلیغسلہ سبع مرات واما حدیث ھمام فنصہ طھور اناء احدکم اذا ولغ الکلب فیہ ان یغسلہ سبع مرات وقال ابو داود عن ابی ھریرة اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فاغسلوہ سبع مرات السابعة فی التراب وفی روایة اولاھن وعفروا الثامنة بالتراب ثم نبیہ الولوغ للسباع والکلاب کالشرب لبنی آدم وقد یستعمل الشرب فی السباع ولا یستعمل الولوغ فی الآدمی وقال ابو عبید الولوغ بضم الواو لا تشرب ... تکثر ... فھو بفتح الواو والاحکام ھذا الباب من الامھات یجمع تفقہ

شرح سراج احمد

عن جابر بن سمرة چنانکه اخراج آن کرده امام احمد و مسلم و ابو داود و نسائی و ابن ماجه بعبارت الا تصفون کما تصف الملائکة عند ربها يتمون الصفوف الاول ويتراصون في الصف و ابن عباس اخراج آن کرده طبرانی بلفظ خير صفوف الرجال اولها وخير صفوف النساء آخرها وشرها اولها و ابي سعيد الخدري و ابي بن كعب اخراج آن کرده حاکم و عائشة اخراج آن کرده ابو داود بلفظ لا يزال قوم يتأخرون عن الصف الاول حتى يؤخرهم الله في النار و العرباض بن سارية اخراج آن کرده نسائی و ابن ابي شيبة بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على الصف الاول المتقدم ثلثا وعلى الثاني واحدة و انس اخراج آن کرده ابو داود نسائی و احمد و ابن حبان و ابن خزيمه و ضيا و از دیگر صحابه نیز مروی گشته است چنانکه اخراج کرده امام احمد و نسائی و ضيا و ابو داود طبرانی در اوسط از براء بالفاظ مختلفه و طبرانی و حاکم از ابن مسعود و ابو الشيخ از ابی هريره و عبد الرزاق از زيد بن اسلم مرفوع و از عثمان بن عفان موقوف و ابن ماجه از عبد الرحمن بن عوف و طبرانی از نعمان بن بشير و بزار از جابر و احمد و طبرانی از سمره و طبرانی از واثله بن الاسقع و ابو الشيخ از ابن عمر و بزار از ابی جحيفه و ابن ابی شيبه از عروه بن الزبير مرسل و ابن نصر از راشد بن سعيد مرسل قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يستغفر للصف الاول ثلثا وللثاني مرة وتحقيق روایت کرده شده است از آنحضرت باین عبارت مذکوره معنی عبارت آن است که بدرستیکه آنحضرت بود که طلب مغفرت و آمرزش میخواست برای صف اول سه بار و برای صف ثانی یک بار چنانکه اخراج آن کرده نسائی و ابن ابی شیبه از عرباض بن ساریه وقال النبي صلى الله عليه وسلم و فرمود آنحضرت و این حدیث دیگر است در فضیلت صف اول لو ان الناس يعلمون ما في النداء والصف الاول اگر بدرستیکه مردم بدانند آنچه ثواب است در اذان گفتن

شرح ابي الطيب

قوله وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم بصيغة المجهول اشارة الى التضعيف فيفيد ضعف الحديث لكن روى النسائي عن العرباض بن سارية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي على الصف الاول ثلثة وعلى الثاني واحدة **قوله** وقال النبي صلى الله عليه وسلم صيغة جزم فتفيد صحة الحديث **قوله** ما في النداء والصف الاول يعني من الثواب في الفضل وباعتباره افرد ضمير عليه فلا يرد انه ينبغي ان يقول عليهما

قوت المغتذي

لو ان الناس يعلمون ما في النداء والصف الاول ثم لم يجدوا الا ان يستهموا عليه افرد الضمير مع عوده الى اثنين لانه على معنى ذلك الثواب كما قال رؤبة فيها خطوط من سواد وبلق كانه في الجلد توليع البهق والاستهام الاقراع وقيل الترامي بالسهام قال ابن سيد الناس واختلفوا هل المراد بالنداء هنا النداء للجمعة فقط او لها ولغيرها والى الاول ذهب الداودي والى الثاني ذهب الجمهور لتسون صفوفكم او ليخالفن الله بين وجوهكم قال في النهاية يريد ان كلا منهم يصرف وجهه عن الآخر ويوقع بينهم التباغض فان اقبال الوجه على الوجه من اثر المودة و الالفة وقيل اراد بها تحويلها الى الادبار وقيل تغيير صورها الى صور اخرى

عارضة الاحوذي

وتكثر مسائله من الحديث المختلف فيه وما تضمن من الفاظه وفيه عشر مسائل الاولى النظر في الكلب هل هو طاهر او نجس فقال الشافعي وابو حنيفة هو نجس وذكر لنا فخر الاسلام في البلد عن جمال الاسلام ان ابا الهيثم الخراساني من ائمة الحنفية ذكر عن ابي حنيفة ان الكلب طاهر نجاسته قال احمد وابو ثور و ابو عبيد وسحنون ذكره القاضي عبد الوهاب عنه وشك ابن الماجشون وغيره وقال مالك هو طاهر وكذلك سائر الحيوان ودليل الطهارة الحياة وذلك ان الشاة تكون حية فتكون طاهرة فاذا ماتت كانت نجسة فاذا ذكيت كانت طاهرة

شرح سراج احمد

ودر صف اول ثم لم يجدوا الا ان يستهموا عليه لاستهموا عليه پس ترسیابند مردم ندا وصف اول را اگر بقرعه انداختن بروی هر آئینه قرعه اندازند بروی چنانکه اخراج آن کرده ابوداود وابن ماجه از ابی هریره ومصنف نیز از ابی هریره اخراج آن کرده چنانکه میگوید حدثنا بذلك اسحق بن موسى الانصاري نا معن نا مالك ح وثنا قتيبة عن مالك عن سمى بلفظ تصغیر ست عن ابی صالح عن ابی هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله

باب ما جاء في اقامة الصفوف باب ست در بیان آنچه آمده است در قائم کردن صفها و برابر ایستاده کردن مردم پس و پیش که پایهای مردم همه برابر باشند حدثنا قتيبة نا ابو عوانة عن سماك بن حرب عن النعمان بن بشير بضم نون وبشير بفتح موحده وکسر شین معجمه ابن سعد بن ثعلبه ابن خلاس انصاری خزرجی کوفی صحابی ابن صحابی ابن الصحابیه بود واول مولود بود در انصار پس از هجرت بچهار ماه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوي صفوفنا گفت نعمان بود آنحضرت که برابر میکرد صفهای مارا فخرج يوما فرای رجلا خارجا صدره عن القوم پس بیرون شد آنحضرت روزی از جای ایستادن خود پس دید مردی را که بیرون کننده بود سینه خود را از قوم فقال لتسون صفوفكم پس فرمود آنحضرت هر آئینه برابر کنید صفهارا او ليخالفن الله بين وجوهكم یا آنکه تحقیق مخالفت می اندازد خدای تعالی درمیان قفاهای شما چنانکه در حدیث ابی مسعود ست که اختلاف نکنید که مختلف گردد دلهای شما وآن بسبب این ست که در اختلاف تقدم و تاخر و تفوق بعضی بر بعضی تنافر قلوب و حدوث کینه و وحشت

شرح ابی الطیب

قوله ثم لم يجدوا الا ان يستهموا مفعول لم يجدوا محذوف وكذا المستثنى منه والتقدير ثم لم يجدوا سبيلا وتمكنا لازدحامهم ولاجتماعهم على تحصيله بشيء من الاشياء الا بالقرعة لاستهموا اى لاقترعوا وقد يقال انهم يعلمون ذلك باخبار الصادق وهم يسبيل من تحصيله بلا قرعة ومع ذلك لا يحصلون فما معنى الحديث يقال كان المراد بالحديث تعظيم ما فيهما من الاجر وتكثيره بطريق الكناية من غير قصد الى الاخبار عن الناس بانهم يحصلونه على تقدير العلم ويحتمل ان يكون المراد لو يعلمون ذلك معاينة اذ ليس الخبر كالعيان او لو يعلمون تفصيلا وبالخبر علموا اجمالا او لو علموا وتركوا الغفلة لتنازعوا في النداء والصف الاول **باب** ما جاء في اقامة الصفوف **قوله** لتسون صفوفكم او ليخالفن الله بين وجوهكم الفعل الاول بصيغة الجمع ولهذا ضم الواو والثاني بالافراد ولهذا فتحت الفاء واللام في قوله لتسون هي التي يتلقى بها القسم ولكونه جوابا للقسم اكده بالنون المشددة واو للعطف لاحد الشيئين يعني احد الامرين واقع لا محالة اما التسوية واما المخالفة بين الوجوه وهي كناية عن المهاجرة والمعاداة لان عادة المعادين اعراض كل عن الآخر ومهاجرة كل عن الثاني او هو على حذف المضاف والتقدير او ليخالفن الله بين وجوه قلوبكم بان يرفع التالف والتحابب والحكمة في النهي ان المتقدم عن الصف يفوق المتاخر وذلك يؤدي الى وقوع الضغينة و قال المظهر يعني ادب الظاهر علامة ادب الباطن فان لم تطيعوا امر الله ورسوله في الظاهر يؤدي ذلك الى اختلاف القلوب فيورث كدورة فيسري ذلك الى ظاهركم فيقع بينكم عداوة بحيث يعرض بعضكم عن بعض وقيل معنى مخالفة الوجوه تحولها الى الادبار او تغير صورها الى صور اخرى فيكون محمولا على التهديد

عارضة الاحوذی

لان الذكاة تخلف الحيوة فان قيل لو كان طاهرا لاكل لحمه كالشاة قلنا سنبين ذلك في كتاب الاطعمة ان شاء الله ثم هذا يبطل بالآدمي فانه طاهر ولا يوكل لحمه فان قيل روي عن النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم طهور اناء احدكم اذا ولغ الكلب فيه ان يغسله سبعا والطهارة تقابل النجاسة قلنا لا يصح ما ذكرتم بل يرد على المحل النجس وعلى الطاهر قال الله تعالى وان كنتم جنبا فاطهروا وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صلوة بغير طهور وقال فاغسلوا وجوهكم وليس هنالك نجاسة وقال كما تقدم في السواك للفم وقال

شرح سراج احمد

واثارت عداوت ست وشاید که آن منجر گردد باختلاف کلمهٔ دین وانحلال شوکت اسلام یا در ترک اطاعت و امتثال امر خدا ورسول او طریان ظلمت و کدورت ست بر قلوب که سرایت میکند بظاهر با وجود آنکه شاید که در وی سری و خاصیتی باشد در حدوث اختلاف چنانکه از سیاق احادیث ظاهر میگردد و بعضی میگویند مراد بمخالفت وجوه آنست که بگرداند آنرا الله تعالی بجانب پشتها یا مسخ کند بصورت بعضی حیوانات چنانکه در مخالفت امام واقع شده است که نمی ترسد آنکه بر می دارد سر پیش از امام که بگرداند سر او را مانند سر حمار بدانکه مراد به تسویهٔ صف آنست که متصل باشند و درمیان فرجه نگذارند و پس و پیش نایستند و اگر صفوف متعدده باشند بر ترتیب واحد قیام نمایند در رنگ خطوط متوازیه که بعد درمیان ایشان برابر باشد و رعایت ترتیب نمایند واین از آداب ظاهر ست که ترک آن موجب اختلال احوال باطنه است کذا قالوا الظاهر عنوان الباطن وفی الباب عن جابر بن سمرة اخرجه احمد وابوداود ومسلم والنسائی وابن ماجه والبراء اخرجه ابوداود وجابر بن عبد الله وانس اخرجه البیهقی بلفظ استووا واعدلوا صفوفکم واخرج مسلم عنه بلفظ اتموا الصفوف فانی اراکم خلف ظهری وابی هریرة اخرجه مسلم بلفظ اقیموا الصف فی الصلوة فان اقامة الصف فی حسن الصلوة وعائشة اخرجه ابوداود وقال ابو عیسی حدیث النعمان بن بشیر حدیث حسن صحیح وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال وروایت کرده شده است از انحضرت که او فرمود من تمام الصلوة اقامة الصف از جملهٔ تمامیت نماز اقامت صف ست یعنی برابر سازید صفهای خود را از برای آنکه تسویهٔ صفوف از جملهٔ اقامت نماز ست که امر کرده شده است بدان و مدح کرده شده است در آیات کثیره اخراج کرده این را شیخین از انس وروی عن عمر انه کان یوکل رجلا باقامة الصفوف وروایت کرده شده است از امیر المؤمنین عمر بدرستیکه او بود که موکل میکرد مردی را باقامت صفها ولا یکبر و تکبیر نماز نمیکرد عمر بن الخطاب حتی یخبر ان الصفوف قد استوت تا آنکه خبر کرده میشد عمر بن الخطاب که بدرستیکه صفها تحقیق برابر شدند از ین حدیث برآمد که تحریمه نباید کرد امام را تا آنکه صفها برابر گردند اگرچه اقامت تمام شود وروی عن علی وعثمان وروایت کرده شده است از امیر المؤمنین عثمان وعلی مرتضی رضی الله عنهما انهما کانا یتعاهدان ذلک بدرستیکه هر دو بودند که تعاهد میکردند به تسویهٔ صفوف ویقولان ومی گفتند هر دو استووا برابر شوید وکان علی یقول وبود علی مرتضی که میگفت تقدم یا فلان پیش شو ای فلان اگر پس می بود تاخر یا فلان پس شو ای فلان اگر پیش می بود

باب ما جاء لیلینی منکم اولوا الاحلام والنهی باب ست در بیان آنچه آمده است که باید که متصل من

شرح ابی الطیب

باب ما جاء لیلنی منکم اولو الاحلام والنهی **قوله** لیلنی منکم بکسر اللامین وتخفیف النون من غیر یاء قبل النون ویجوز اثبات الیاء مع تشدید النون علی التوکید والولی القرب فی الدنو ای لیقرب منی ولو الاحلام

قوت المغتذی

لیلنی منکم اولوا الاحلام والنهی قال ابن سید الناس الاحلام والنهی بمعنی واحد وهی العقول وقال بعضهم المراد باولی الاحلام البالغون وباولی النهی العقلاء فعلی الاول یکون العطف فیه من باب قوله ✦ والفی قولها کذبا ومینا ✦ وهو ان تغایر اللفظ قائم مقام تغایر المعنی وهو کثیر فی الکلام وعلی الثانی یکون لکل لفظ معنی مستقل

عارضة الاحوذی

خل من اموالهم صدقة تطهرهم وتحقیقة المسألة ان لفظ النجاسة یقتضی الطهارة واما لفظ الطهارة فلا یقتضی النجاسة خاصة فانقلب علیهم الامر والدلیل علی انه محل عری عن النجاسة ههنا ذکر العدد فیه وخلط التراب معه وهذا یدل علی انه طاهر عبادة فان غسل النجاسة لا یکون فیه عدد ولا مدخل للتراب علیه فان قیل لا عبادة علی الاناء وانما للنجاسة قلنا العبادة علی مستعمل الاناء کما علیه ان یتوضأ اذا لمس النساء او ذکره فان قیل انما جعلت بالعدد وزید فیه التراب تغلیظا قلنا البول والغائط احق

شرح سراج احمد

بایستند نزد از خداوند بلوغ وعقل حدثنا نصر بن علي الجهضمي نا يزيد بن زريع نا خالد الحذاء عن ابي معشر عن ابراهيم
عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال روایت میکند عبد اللہ بن مسعود از آنحضرت کہ فرمود لیلنی بیاء
یا و تخفیف نون ودر بعضی نسخہ لیلینی بثبوت یا و نون تاکید وبعضی روایات بثبوت یا وسکون وی نیز روایت کردہ اند گفتہ اند
کہ غلط است وصواب آنست کہ صحیح ست ولیکن نادرست زیرا کہ رفع مضارع در مقام جزم وعکس لغتی صحیح ست منکم اولوا الاحلام
والنهى بیان ترتیب صفوف میکنند ومیفرمایند باید کہ متصل شوند مردان در صف اول بایستند خداوندان بلوغ وعقل احلام
گاہی جمع حلم گیرند بکسر حا بمعنی تثبت ووقار وحقیقت حلم حفظ النفس ست نزد ہیجان غضب وبعقل نیز تعبیر کنند باعتبار لزوم وگاہی
جمع حلم گویند بضم بمعنی خواب بالغ ونهی بضم نون وفتح ہا جمع نهیہ بمعنی عقل زیرا کہ وی ناہی است مرد را از کار ناشایستہ پس بمعنی
اول از قبیل تاکید وتفسیر بود وحکمت ایلای اہل عقل وفضل آنست کہ تا یاد گیرند کیفیت صلوٰۃ واحکام آنرا وبرسانند بابت ثم
الذين يلونهم پس آن کسانیکہ متصل اند بایشان نزدیک در رتبہ چنانکہ صبیان وآنہا کہ قریب بلوغ اند کہ ایشان را مراہق گویند
ثم الذين يلونهم پس آن کسانیکہ نزدیک اند بایشان چنانکہ خنائی کہ علامت مردی وزنی ہر دو دارند ومتعین ست
کہ بعد از وی صف نسا خواہد بود ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم واختلاف مکنید پس مختلف گردد دلہای شما بدانکہ ذکر کردہ ات

شرح ابي الطيب

والمراد ترتيب القيام في الصفوف وروي انه صلى الله عليه وسلم كان يحبه ان يليه المهاجرون والانصار ليحفظوا عنه كما
سياتي **قوله** اولوا الاحلام والنهى فاولوا الاحلام هم العقلاء وقيل البالغون والنهى بضم النون العقول فعلى تقديران اولي
الاحلام العقلاء يكون اللفظان بمعنى فهو من قبيل عطف احد المترادفين على الآخر فهو من باب قوله والفى قولها كذبا
ومينا وهو كثير في الكلام وعلى تقديران يكون الحلم بمعنى البلوغ فهو من عطف احد المتغايرين على الآخر وهو ظاهر والنهى
النهى نهية بضم النون وهي العقل **قوله** ثم الذين يلونهم اي الذين يقربون منهم في النهى والحلم وقيل هم المراهقون
ثم الصبيان المتميزون او الذين انزل مرتبة من المتقدمين حلما وعقلا ثم النساء فان نوع الذكر اشرف منهن على
الاطلاق ففيه اشارة الى ترتيب الصفوف والحاصل امره صلى الله عليه وسلم بتقديم العقلاء ذوي العرفان ليحفظوا
صلاته ويضبطوا الاحكام والسنن فيبلغوا من بعدهم **قوله** ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم اي لا تختلفوا بالابدان
في القيام بهذا الوجه او في الصفوف بالتقدم والتاخر فتختلف اهوية قلوبكم واراد بها العداوة والبغضاء او تختلف
ذوات قلوبكم بان يغيرها الله من حال الى حال ومن صورة الى صورة وتختلف منصوب على جواب النهي ففي الحديث
ان القلب تابع للاعضاء فاذا اختلفت اختلف واذا اختلف فسد ففسدت الاعضاء لانه رئيسها قاله الطيبي ويرد عليه ان
الاعضاء تابعة للقلب فاذا صلح المتبوع صلح التبع كما في الحديث الا ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت
فسد الجسد كله الا وهي القلب اقول وجه التوفيق ان بين القلب والاعضاء تعلقا عجيبا وتاثيرا غريبا بحيث انه يسري
مخالفة كل الى الآخر وان كان القلب بالامر عليه الا ترى ان افعال الظاهر تؤثر في الباطن وكذا بالعكس وهو اقوى

قوت المغتذي

ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم اي تتغير عن التواد والالفة الى التباغض والعداوة

عارضة الاحوذي

بالتغليظ لانه
لا يختلف في
نجاسته ونجاسة
الكلب مختلف فيها
الثانية هذا هو
القول في ذاته فاما
فطاهر ايضا لان كل
حيوان عنده طاهر الذات
هو طاهر الريق والدمع
والعرق لكن الكلب
ياكل النجاسات
فقد يقول انه نجس
الريق لاجل اكله
النجاسة وقد قال
مالك يؤكل صيده
فكيف يكره لعابه
وهذا الاستدلال
بكتاب الله فان الله
تعالى قال فكلوا
مما امسكن عليكم
ولم يامر بغسل ما
اصاب لعابه
من الصيد وهذا
بين جدا فان كان
من النهي عن اتخاذه
وهي الثالثة فيغلظ
عليه بطرح وغسل
الاناء واراقة الماء

شرح سراج احمد

در ہدایہ کہ صف اول برای مردان ست و بعد از وی صبیان و بعد از وی نساو ذکر نکرده است صاحب ہدایہ خناثی را و شیخ ابن الہمام گفته است صف خناثی میان صبیان و نساست و ہمچنین ست در وقایہ و در مذہب شافعیہ نیز ہمین ست وایاکم وھیشات الاسواق و دور دارید خود را از بلند کردن آوازہا در مساجد چنانکہ در بازارہا می کنید یا مراد اختلاط بالغان و ذکور با اناث ست چنانکہ مختلط میشوند در بازارہا یا مراد آنست کہ دور باشید از بازارہا و اشتغال بکارہای آن تا مانع آید از سبقت کردن بجماعت و اتصال با من در صف اول و بعضی گفته اند معنی حدیث آنست کہ حذر کنید از نماز گذاردن در بازارہا و در مواضع کہ مانع آید از حضور و قلت و کثرت اصوات وھیشات جمع ہیشة و ہوشة بمعنی فتنه و تہیج و اضطراب و بمعنی جماعت مختلط نیز آمده است وفی الباب عن ابی بن کعب اخرجه حاکم وابی مسعود اخرجه مسلم واربعة وابی سعید الخدری والبراء بن عازب اخرجه احمد وابن ابی شیبة والحاکم وسعید بن منصور وانس بن مالک اخرجه احمد وابوداود وابن حبان والنسائی وابن خزیمة والضیاء قال ابو عیسی حدیث ابن مسعود حدیث حسن غریب وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یعجبه ان یلیه المهاجرون والانصار روایت کرده شده است از آنحضرت بدرستیکہ او بود کہ خوش می آمد او را اینکہ نزدیک آنحضرت بایستند مردم مہاجر و انصار لیحفظوا عنه برای آنکہ یاد کنند از آنحضرت آداب صلوٰة را اخرج حاکم عن ابن مسعود بلفظ لیلینی منکم الذین یاخذون عنی و خالد الحذاء بفتح حای مہملہ و تشدید ذال معجمہ و بمد ہو خالد بن مہران بکسر میم و سکون ہا یکنی ابا المنازل و خالد حذاء کہ راوی از ابی معشر ست نام پدر وی مہران ست و کنیت کرده میشد خالد بابی المنازل سمعت محمد بن اسمعیل یقول گفت مصنف شنیدم امام بخاری را کہ میگفت و در وجہ لقب شدن خالد بحذاء ان خالد الحذاء ما حذا نعلا قط بدرستیکہ خالد الحذاء قطع نکرده و نساخته کفش را گاہی انما کان یجلس الی حذاء فنسب الیه جز این نیست کہ بود خالد می نشست بسوی قطع کننده کفشہا و بایشان مجالست می نمود پس نسبت کرده شد خالد بحذاء و در نہایہ نوشته است لترکبن سنن من کان قبلکم حذو النعل بالنعل ای تعملون مثل اعمالهم کما تقطع احدی النعلین علی قدر النعل الاخری والحذو التقدیر والقطع وابو معشر اسمه زیاد بن کلیب و نام ابو معشر زیاد بن کلیب ست **باب ما جاء فی کراهیة الصف بین السواری** باب ست در بیان آنچه آمده است در کراہت صف بستن میان ستونہا حدثنا هناد نا وکیع عن سفیان عن یحیی

شرح ابی الطیب

قوله وایاکم وھیشات الاسواق بفتح الهاء وسکون الیاء التحتیة وشین معجمة جمع هیشة ای اختلاطها والمعنی لا تکونوا مختلطین اختلاط اهل الاسواق فلا یتمیز اصحاب الاحلام والعقول عن غیرهم ولا یتمیز الصبیان والاناث عن غیرهم فی التقدم والتاخر وقال بعضهم الهیشة برفع الصوت نهاهم عنه لان الصلوٰة حضور بین یدی الحضرة الالهیة فینبغی ان یکونوا فیها علی السکون وآداب العبودیة ویمکن ان یقال المعنی قوا انفسکم من الاشتغال بامور الاسواق فانه یمنعکم عن ان تلونی **باب ما جاء فی کراهیة الصف بین السواری**

قوت المغتذی

وایاکم وھیشات الاسواق بفتح الهاء وسکون الیاء التحتیة وشین معجمة ای اختلاطها والمنازعة والخصومات وارتفاع الاصوات واللغط والفتن التی فیها

عارضة الاحوذی

وان کان ماذون فی اتخاذه صار له حکم الهرة التی هی من الطوافات علینا کما یاتی بیانه ان شاء الله وقد قال علماؤنا من لم یجد الا ماء ولغ فیه کلب توضأ به وتیمم وقال ابن شهاب هذا ماء وفی النفس منه شیء یتوضأ به ویتیمم وقالت طائفة منهم ولا یتوضأ به الرابعة فان صلی به فقیل لا اعادة علیه عند ابی القاسم وقیل یعید فی الوقت عن ابن وهب وقیل یعید ابدا علی القول بالنجاسة وقد صح قول النبی صلی الله علیه وسلم فلیرقه فی الماء الذی ولغ فیه الکلب ولکن ههنا نکتة وهی ان ذلک فیما نهی عن اتخاذه فلا تدعو

عارضۃ الاحوذی

الضرورة اليه فلا
يعفى عنه ويكون
ذلك من النهي عن
سورة من باب
مباشرة النجاسة
لا من باب نجاسة
ذاته ورتبة في الاصل
الخامسة سور
الخنزير مثل قال
مالك في المختصر
يتوضأ به في المسألة
كالمسألة لكن في
هذه العارضة
يجتزي بالاشارة
دون الاستيفاء
السادسة قد ضعف
مالك غسل الاناء
من ولوغه فقيل
لان القرآن عارضه
كما تقدم وقيل ضعفه
لان وجوب الغسل
لا يظهر فيه لعدم
سبب الوجوب
لما اذن في اتخاذه
فعارضه حديث
الهرة ايضا ويحتمل
ضعفه لاجل
اختلاف الروايات

شرح سراج احمد

بن هانی بن عروۃ المرادی ابوداود الکوفی ثقہ از خامسہ بود و روایت دی از ابن مسعود مرسل ست عن عبد الحميد بن محمود المعولی البصری یا کوفی ثقہ از رابعہ بود قال صلينا خلف امير من الامراء گفت عبد الحميد نماز گذاردیم ادر پس امیری از امراکہ ایشان از بنی امیہ باشند فاضطرنا الناس پس مضطر کردند مردم مارا و تنگ ساختند فصلينا بين الساريتين پس نماز گذاردیم ما میان ستونہای مسجد فلما صلينا قال انس بن مالك كنا نتقی هذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم پس ہرگاہ گذاردیم ما نماز را گفت انس ابن مالک بودیم ما کہ پرہیزمی کردیم این را برزمانہ آنحضرت وفی الباب عن قرة بن اياس المزنی قرہ بضم قاف وفتح رای مشددہ ایاس بکسر ہمزہ و مثناۃ تحتیہ و در آخر سین مہملہ است قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح وقد كره قوم من اهل العلم ان يصف بين السواری وتحقیق مکروہ گفتہ اند گروہی از اہل علم آنکہ صف بستہ شود میان ستونہا از جہت افتادن خلل در صفہا وبہ يقول احمد واسحق وقد رخص قوم من اهل العلم في ذلك وتحقیق رخصت دادہ اند گروہی از اہل علم در بستن صف میان ستونہا

باب ما جاء في الصلوة خلف الصف وحده این باب ست دربیان آنچہ آمدہ است در گذاردن نماز پس صف تنہا

حدثنا هناد نا ابو الاحوص عن حصين عن هلال بن يساف قال اخذ زياد بن ابی الجعد بيدی گفت ہلال گرفت زیاد بن ابی الجعد دست مرا ونحن بالرقة درحالیکہ در موضع رقہ بودیم و آن نام شہری ست برکنارہ فرات فقام بی علی شيخ يقال له وابصة بن معبد من بنی اسد پس استادہ کرد مرا زیاد بر شیخی کہ گفتہ میشد نام او وابصہ بواو و موحدہ و صاد مہملہ و معبد بفتح میم وسکون عین مہملہ و موحدہ و دال مہملہ و وابصہ از قبیلۂ بنی اسد بود فقال زياد حدثنی هذا الشيخ پس گفت زیاد حدیث کردہ مرا این شیخ ان رجلا صلى خلف الصف وحده والشيخ يسمع وحال آنکہ شیخ می شنید قول زیاد را فامره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعيد الصلوة پس امر کرد آنحضرت آن مرد را اینکہ باز بخواند نماز را قال وفی الباب عن علی بن شيبان گفت مصنف و در باب گذاردن نماز پس صف تنہا

شرح ابی الطیب

قوله فاضطرنا الناس ای اوقعنا الناس في الاضطرار لكثرة زحامهم **قوله** كنا نتقی هذا ای نتجنب نحترز عنه لورود النهي فيه **باب** ما جاء في الصلوة خلف الصف وحده **قوله** حدثني هذا الشيخ يعني وابصة بن معبد **قوله** والشيخ يسمع هذا مقول هلال بن يساف يعني حدثني زياد بن ابی الجعد هذا الحديث ووابصة بن معبد الذی اخرجه يسمع حديثه ان رجلا صلى خلف الصف فامره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعيد الصلوة فما في الاولى من الكراهة والصلوة مع الكراهة تعاد بلا كراهة وعلى هذا الامر للاستحباب في الكراهة كراهة تنزيه اولما في الاولى من الفساد على ان يكون الامر للوجوب قال ابن الهمام وعن احمد انها لا تصح لما في ابی داود والترمذی وصححه ابن حبان عنه عليه الصلوة والسلام انه رأى رجلا صلى خلف الصف فامره ان يعيد الصلوة واستدل للجواز بما في البخاری عن ابی بكرة انه دخل المسجد والنبی صلى الله عليه وسلم راكع فركع دون الصف ثم مشى حتى انتهى الى الصف فلما سلم عليه الصلوة والسلام قال انی سمعت نفسا عاليا فايكم الذی ركع دون الصف فقال ابو بكرة انا يا رسول الله فقال عليه الصلوة والسلام زادك الله حرصا ولا تعد فعلم ان ذلك الامر بالاعادة كان استحبابا انتهى

شرح سراج احمد

حدیثی مروی گشته است از علی بن شیبان و ابن عباس اخرجه الطبرانی فی الاوسط و ابن النجار قال ابو عیسی حدیث وابصة حدیث
حسن وقد کره قوم من اهل العلم ان یصلی الرجل خلف الصف وحده وتحقیق مکروه داشته اند گروهی از اهل علم اینکه بگذارد مرد
در پس صف تنها وقالوا یعید اذا صلی خلف الصف وحده وگفته گروهی از اهل علم که اعاده کند نماز را چون بگذارد در پس صف تنها وبه
یقول احمد واسحق وبآن قائل گشته اند امام احمد واسحق وقد قال قوم من اهل العلم یجزئه اذا صلی خلف الصف وحده وتحقیق
گفته اند گروهی از اهل علم کفایت میکند وکافی باشد او را نماز چون بگذارد در پس صف تنها وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک و
الشافعی ونزد امام ما ابو حنیفه تنها ایستادن در پس صف مکروه است کراهت تحریمی واعادهٔ نماز از کراهت تحریمی واجب است وقد ذهب
قوم من اهل الکوفة الی حدیث وابصة بن معبد ایضا وتحقیق رفته اند گروهی از اهل علم از اهل کوفه بسوی حدیث وابصه بن معبد
نیز که اعادهٔ نماز کند قالوا من صلی خلف الصف وحده یعید گفته اند هر که بگذارد نماز را در پس صف تنها اعادهٔ نماز کند منهم حماد بن
ابی سلیمان وابن ابی لیلی ووکیع وروی حدیث حصین عن هلال بن یساف غیر واحد وروایت کرده اند حدیث حصین را
از هلال بسیار کسان مثل روایة ابی الاحوص عن زیاد بن ابی الجعد عن وابصة مانند روایت ابی الاحوص از زیاد از وابصه وفی
حدیث حصین ما یدل علی ان هلالا قد ادرک وابصة اصح فاختلف اهل الحدیث فی هذا ودر حدیث حصین چیزی است
که دلالت دارد برآنکه تحقیق هلال یافته وابصه را صحیح تر است اینکه هلال وابصه را پس اختلاف کرده اند اهل حدیث درین فقال بعضهم حدیث
عمرو بن مرة عن هلال بن یساف عن عمرو بن راشد عن وابصة اصح پس گفتند بعضی از اهل حدیث حدیث عمرو بن مره از هلال
ابن یساف از عمرو بن راشد از وابصه صحیح تر است وقال بعضهم حدیث حصین عن هلال بن یساف عن زیاد بن ابی الجعد
عن وابصة بن معبد اصح وگفته اند بعضی از علما حدیث حصین از هلال از زیاد از وابصه صحیح تر است قال ابو عیسی وهذا اصح
عندی گفت مصنف واین صحیح تر است نزد من که حدیث حصین از هلال از زیاد از وابصه است من حدیث عمرو بن مرة از حدیث
عمرو بن مره که مذکور شد لانه قد روی من غیر حدیث هلال بن یساف عن زیاد بن ابی الجعد عن وابصة بن معبد
بدرستیکه آن حدیث تحقیق روایت کرده شده است سوای حدیث هلال از زیاد از وابصه حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر
ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن زیاد بن ابی الجعد عن وابصة بن معبد قال گفت مصنف وتحویل کرد باسناد دیگر که
عمرو بن مره را حدیثی از وابصه بطریق دیگر رسیده است وثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن
هلال بن یساف عن عمرو بن راشد عن وابصة بن معبد ان رجلا صلی خلف الصف وحده فامره النبی صلی الله
علیه وسلم ان یعید الصلوة بدرستیکه مردی بگذارد نماز را در پس صف تنها پس امر فرمود او را آنحضرت اینکه اعاده کند نماز را او باز
بگذارد قال ابو عیسی سمعت الجارود یقول سمعت وکیعا یقول اذا صلی الرجل وحده خلف الصف فانه یعید الصلوة بدرستیکه
گفت مصنف شنیدم جارود را که میگفت شنیدم وکیع را که میگفت چون بگذارد مردی نماز را تنها در پس صف پس بدرستیکه آن مرد باز بگذارد
نماز را که اعاده بروی واجب است **باب** ماجاء فی الرجل یصلی ومعه رجل باب است در بیان مردی که میگذارد نماز را در حالیکه همراه او مرد
دیگر است پس کدام جا و طرف بایستد وگذارد نماز را حدثنا قتیبة ثنا داود بن عبد الرحمن العطار ابو سلیمان المکی عن عمرو بن دینار ابو محمد
المکی الجمحی مولاهم الاثرم یکی از ائمه مجتهدین از اصحاب مذاهب ثقه ثبت از رابعه بود در سنه خمس او ست وعشرین ومائة وفات کرد عن کریب مولی
ابن عباس بضم کاف وفتح را وسکون تحتیه وموحده ابن ابی مسلم القرشی الهاشمی ابو رشدین تابعی ثقه حسن الحدیث بود در مدینه

عارضة الاحوذی

فیه ویحتمل ضعفه
لانه لا یتحقق ان
غسله للنجاسة
او العبادة والصحیح
ترک ذلک لما قد علم
من الخبر نکتة
المسألة ان الحدیث
المتقدم جاء بالامر
بقتل الکلاب ثم
قال ما لهم ولها
ورخص فی کلب
الصید والغنم وقال
اذا ولغ الکلب فیحتمل
ان یرجع الامر بالغسل
عند الولوغ الی المنهی
عنه او لا ویحتمل
ان یرجع الی المامور
باتخاذه بعارضة
قوله فَكُلُوا مِمَّا
أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ
ولو یأمر بغسل و
عارضة تعلیله
فی الهرة للحاجة
الیه فی قوله انها
من الطوافین علیکم
او الطوافات فیسقط
الاحتمال ویتبین
انه فی المنهی عنه علی

عارضة الاحوذی

الوجه المقدم بيانه السابعة روى فی حديث ابی هريرة يغسل الاناء من ولوغ الكلب ثلثا او خمسا او سبعا قلنا تفرد به عبد الوهاب بن الضحاك وهو ضعيف عن اسمعيل بن عياش وهو مثله قال الناقد فخر الاسلام عن ابی نصر ابن الصباغ ان النجاسة وان كانت معقولة المعنى فلا تخلو من ضرب من التعبد كما جاء يرش بول الغلام ويغسل بول الجارية ويفرك المنى دون غيره من النجاسات قال القاضی ابوبكر بن العربی رضی الله عنه لا عبادة مع عقل المعنى لانها تتعلق بامتثال الامر خاصة ورش بول الغلام وفرك المنى لبيان الرقة

شرح سراج احمد

سنه ثمان وسبعين وفات كرد عن ابن عباس قال صليت مع النبی صلی الله عليه وسلم ذات ليلة گفت ابن عباس نماز گذاردم همراه آنحضرت يك شب در خانه خاله خود ميمونه زوجۂ آنحضرت فقمت عن يساره پس ايستادم من از جانب چپ آنحضرت فاخذ رسول الله صلی الله عليه وسلم براسی من ورائی پس بگرفت آنحضرت سر مرا از طرف پشت من فجعلنی عن يمينه پس گردانيد مرا از جانب راست خود ازين حديث مستفاد گشت كه اگر شخصی واحد باشد بر جانب راست بايستد وفی الباب عن انس واخرج الشيخان من حديث انس مطولا ان النبی صلی الله عليه وسلم تقدم علی انس واليتيم حتی صلی بهما واز جابر نيز مروی شده است كه گفت قام النبی صلی الله عليه وسلم فقمت عن يساره فاخذ بيدی فادارنی حتی اقامنی عن يمينه ثم جاء جبار بن صخر فقام عن يساره فاخذنا بايدينا فدفعنا حتی اقامنا خلفه اخرجه مسلم قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم ومن بعدهم قالوا اذا كان الرجل مع الامام يقوم عن يمين الامام گفته صحابه وكسيكه پس از ايشان بودند از ائمه چون باشد يك مرد همراه امام بايستد از جانب راست امام وهمين است مذهب امام ما ابو حنيفه **باب** ما جاء فی الرجل يصلی مع الرجلين بابست در بيان آنچه آمده است در حق مردی كه بگذارد نماز را همراه دو مرد وكدام جا بايستد حدثنا بندار بضم موحده وسكون نون وفتح دال مهمله در آخر را احمد بن بشار نا محمد بن ابی عدی قال انبأنا اسمعيل بن مسلم عن الحسن عن سمرة ابن جندب قال امرنا رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا كنا ثلثة ان يتقدمنا احدنا گفت سمرة بن جندب امر فرمود ما را آنحضرت كه چون باشيم ما سه كس وخواهيم كه نماز بگذاريم اينكه پيش شود يكی از ما سه كس ودو كس در پس باشند وفی الباب عن ابن مسعود انه ام اثنين فتوسطهما اخرج مسلم من رواية ابراهيم عن علقمة والاسود انهما دخلا علی عبد الله فقام بينهما فجعل احدهما عن يمينه والآخر عن شماله الحديث وفی آخره هكذا رايت رسول الله صلی الله عليه وسلم فعل واغرب ابن عبد البر والمنذری ثم النووی فقالوا ان الصحيح وقف هذا الحديث زاد المنذری والنووی ان مسلما اخرجه موقوفا واخرجه ابو داود مرفوعا واسناده ضعيف كذا قال وهو فی مسلم من ثلث طرق ثالثها مرفوعة واخرجه احمد من وجه آخر عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه قال دخلت انا وعلقمة علی ابن مسعود بالهاجرة فلما زالت الشمس اقام الصلوة فقمت انا وصاحبی خلفه فاخذ بيدی وبيد صاحبی فجعلنا عن يمينه وعن يساره وقام بيننا وقال هكذا كان رسول الله صلی الله عليه وسلم يصنع وقد روى الطحاوی

شرح ابی الطيب

باب ما جاء فی الرجل يصلی ومعه رجل **قوله** ذات ليلة ای في ليلة وذات مقحمة وقال جار الله وهو من اضافة المسمى الى اسمه **قوله** براسی من ورائی كلا الجارين متعلقان باخذ وفی بعض الروايات فاخذ بيدی من وراء ظهره وفی الحديث فوائد منها جواز الصلوة نافلة بالجماعة ومنها ان المأموم الواحد يقف عن يمين الامام ومنها جواز العمل اليسير فی الصلوة ومنها عدم جواز تقدم المأموم علی الامام لان النبی صلی الله عليه وسلم اداره من خلفه وكان ادارته من بين يديه ايسر ومنها جواز الصلوة خلف من لم ينو الامامة لان النبی صلی الله عليه وسلم شرع فی صلاته منفردا ثم ائتم به ابن عباس **باب** ما جاء فی الرجل يصلی مع الرجلين **قوله** امرنا رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا كنا ثلثة ان يتقدمنا احدنا معمول امرنا علی حذف الباء ای بان يتقدمنا احدنا واذا كنا ظرف فيتقدم وجاز تقديمه علی ان المصدرية للاتساع فی الظروف المفهوم منه انه اذا كانوا اثنين لا يتقدم احدهما يعنی لا يتقدم التقدم الحسی لان المأموم الواحد يقف بحذاء الامام

شرح سراج احمد

من حديث ابن سيرين قال ما ارى ابن مسعود فعل ذلك الا لضيق المسجد او لعذر آخر وجابر اخرجه ابو نعيم قال ابو عيسى وحديث سمرة
حديث غريب والعمل على هذا عند اهل العلم قالوا اذا كانوا ثلثة قام رجلان خلف الامام گفته اند اہل علم چون باشند سه کس
بایستند دو کس در پس امام وروى عن ابن مسعود انه صلى بعلقمة والاسود وروایت کرده شده است از ابن مسعود بدرستیکه او
بگذارد نماز را علقمه واسود فاقام احدهما عن يمينه والآخر عن يساره پس استاده کرد ابن مسعود یکی این هر دو را از جانب راست
خود و دیگرے را بجانب چپ خود ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم وروایت کرد ابن مسعود این فعل خود را از آنحضرت
که آنحضرت همچنین کرده بود وقد تكلم بعض الناس في اسمعيل بن مسلم من قبل حفظه وتحقيق سخن کرده اند بعضی مردم در اسمعیل
ابن مسلم از جهت حفظ وی که حفظ کم داشت **باب** ما جاء في الرجل يصلي ومعه رجال ونساء باب است در بیان کسے که آمده در حق
مردی که نماز میگذارد و همراه او مردان و زنان بایستند حدثنا اسحق الانصاري نا معن نا مالك عن اسحق بن عبد الله بن
ابي طلحة عن انس بن مالك ان جدته مليكة بدرستیکه جدهٔ انس که ملیکه نام داشت بضم میم وفتح لام وسکون تحتیه دعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعته خواند ملیکه آنحضرت را برائے خوردن طعامی که پخته کرده بود وضیافت آنحضرت کرد پس
آمد آنحضرت بخانهٔ وی فاكل منه پس بخورد آنحضرت از آن طعام ثم قال قوموا فلنصل بكم پستر فرمود برخیزید پس باید که بگذارم نماز را
با شما قال انس فقمت الى حصير لنا قد اسود من طول ما لبس گفت انس بن مالک پس برخاستم من بسوی آوردن بوریای که تحقیق
سیاه شده بود از درازی زمان استعمال فنضحته بالماء پس شستم من آن بوریا را بآب فقام عليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم پس باستاد بران بوریای آنحضرت وصففت عليه انا واليتيم وراءه وصف کردم من ویتیم در پس آنحضرت
ونام یتیم ضمیر بود مولاے آنحضرت والعجوز من ورائنا و پیرزن از پس ما بود شاید که ام سلیم باشد چنانکه در حدیث مسلم مصرح است
که وام سليم خلفنا فصلى بنا ركعتين ثم انصرف پس بگذارد با ما آنحضرت دو رکعت نفل را پس برگشت از نماز از این
حدیث معلوم شد استادن صبی با رجل چه یتیم جز صبی را نگویند وبعضی گویند که یتیم برادر انس بود که نه صبی بود
پس دلالت نیست مر این حدیث را بر استادن صغیر با مردو هم تواند گفت که چون نماز نفل بود مسامحه رفته باشد۔

شرح ابی الطیب

قوله قد تكلم بعض الناس في اسمعيل بن مسلم من قبل حفظه لكن صح الحديث معنى لما في صحيح البخاري عن انس بن
مالك قال صليت انا ويتيم في بيتنا خلف النبي صلى الله عليه وسلم وامي ام سليم خلفنا وسياتي في الباب الذي يليه **باب** ما جاء
في الرجل يصلي معه رجال ونساء **قوله** قال قوموا فلنصل بكم روي بالياء وبدونها وعلى الثاني واضح واللام للامر والفاء كالفاء
في قوله تعالى فليضحكوا قليلا وعلى الاول الفاء زائدة اى قوموا لنصلي واللام بمعنى كي وبعدها ان مضمرة **قوله** من
طول ما لبس اى مكث **قوله** فنضحته اى صببت عليه ماء ليتلين **قوله** واليتيم اسم علم لاخي
انس وقال ميرك اسم اليتيم ضميرة وهو جد الحسين بن عبد الله بن ضميرة وفي القسطلاني هو
ضمرة بن ابي ضميرة بضم الضاد المعجمة الصحابي بن الصحابي انتهى **قوله** والعجوز
من ورائنا فيه اقتداء المرأة الواحدة مع الرجل ويستنبط منه
اقتداء ما زاد عليه بالمقايسة وبه تحصل المطابقة بينه وبين الترجمة

عارضة الاحوذی

ولا لحم ايضا فلا يصح الاستشهاد علينا بما لا نقول به من الرش ولا بما لا يقوله الخصوم من الفرك وبقيت فروع كثيرة استيفاؤها في كتب المسائل فتخرجها على هذه الاصول في الفاظ الحديث الثامنة واما الهرة فاتفق جمهور العلماء على طهارة سؤرها وقال ابو حنيفة رحمه هو مكروه ويؤثر ذلك عن سعيد ابن المسيب ومحمد بن سيرين وعطاء بن ابي رباح والحسن البصري بناء فيهم منهم على اصابتها النجاسة وحديث النبي صلى الله عليه وسلم يقضي على ذلك كله وقد قال عليه السلام انها ليست بنجس فاسقط اعتبار النجاسة التي تظن

شرح سراج احمد

وآن احکام سابق در نماز فرض باشد قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند اهل العلم قالوا اذا
کان مع الامام رجل وامرأة قام الرجل عن یمین الامام والمرأة خلفهما گفته اند اہل علم چون باشد ہمراہ امام یک مرد و یک
زن باستد مرد از جانب راست امام و باستد زن پس پشت دو وقد احتج بعض الناس بهذا الحدیث وتحقیق حجت گرفته اند بعضے مردم
باین حدیث فی اجازة الصلوة اذا کان الرجل خلف الصف وحده در روا داشتن نماز چون باشد مردی در پس صف تنها وقالوا ان الصبی
لم یکن له صلوة وگفته اند بدرستیکه کودک نباشد مر او را نمازی وکان انس خلف النبی صلی الله علیه وسلم وحده و بود انس بن
مالک در پس آنحضرت تنها ولیس الامر علی ما ذهبوا الیه و نیست حکم بر آنچه رفته اند طرف آن گروهی لان النبی صلی الله علیه وسلم
اقامه مع الیتیم خلفه بدرستیکه آنحضرت استاده کرد انس را ہمراہ یتیم در پس خود فلولا ان النبی صلی الله علیه وسلم جعل للیتیم
صلوة لما اقام الیتیم معه ولا اقامه عن یمینه پس اگر نمی بود که بدرستیکه آنحضرت می گردانید برای یتیم نمازی را برای چه استاده
میکرد یتیم را ہمراہ انس و ہر آئینه استاده میکرد انس را از جانب یمین خود وقد روی عن موسی بن انس عن انس انه صلی مع
النبی صلی الله علیه وسلم فاقامه عن یمینه وتحقیق روایت کرده شده است از موسی بن انس از انس بدرستیکه او بگذارد ہمراه آنحضرت
نماز پس استاده کرد او را از جانب راست خود وفی هذا الحدیث دلالة انه انما صلی تطوعا مصنف گوید و درین حدیث دلالت است
بدرستیکه جز این نیست که گذارد نماز را آنحضرت نفل اراد ادخال البرکة علیهم خواست آنحضرت درآوردن برکت
بر اہل کسان انس از جہت گذاردن آنحضرت نماز را در خانہ وی **باب** من احق بالامامة باب است در بیان کسیکه کدام کس لائق
تر است بامامت کردن حدثنا هناد نا ابو معاویة عن الاعمش ح وثنا محمود بن غیلان ثنا ابو معاویة وابن نمیر عن الاعمش
عن اسمٰعیل بن رجاء الزبیدی عن اوس بن ضمعج بفتح معجمه وسکون میم وبعد ازوی مهمله مفتوحه پسترجیم ست کوفی حضرمی یا نخعی ثقه مخضرم از
ثانیه بود در سنه اربع وتسعین وفات کرد قال سمعت ابا مسعود الانصاری یقول گفت اوس شنیدم ابا مسعود را که میگفت قال رسول الله
صلی الله علیه وسلم یؤم القوم اقرأهم لکتاب الله فرمود آنحضرت امامت کند قوم را قاری ترین ایشان مر کتاب خدا را فان کانوا
فی القراءة سواء فاعلمهم بالسنة پس اگر باشند مردم در قراءت قرآن برابر پس احق بامامت عالم ترین ایشان باشد
بسنت و احادیث و تحقق و بسیار فهم وارنده در دین خدا چنانکه در کافی ہست و ذکر کرده است در خزانه که اعلم بسنت جز این نیست

شرح ابی الطیب

قوله وفی هذا الحدیث دلالة الخ لانه صلی الله علیه وسلم کان یصلی الفرض عادة فی المسجد لا فی البیوت فحیث صلی
فی البیت دل علی انه صلی النفل لادخال البرکة **باب** من احق بالامامة **قوله** یؤم القوم اقرأهم خبر بمعنی الامر
ای لیؤمهم اقرأهم یعنی احسنهم قراءة وقال بعض العلماء اکثرهم قراءة یعنی احفظهم للقرآن اما وردنا اکثرکم قرآنا
وقیل انما قدم النبی صلی الله علیه وسلم الاقرأ لان الاقرأ فی زمانه کان افقه وقال النووی لکن قوله فان کانوا
فی القراءة سواء فاعلمهم بالسنة دلیل علی تقدیم الاقرأ مطلقا اقول وبه قال ابو یوسف عملا بظاهر الحدیث **قوله**
فان کانوا فی القراءة سواء ای فی مقدارها وحسنها مستوین **قوله** فاعلمهم بالسنة قال الطیبی اراد بها الاحادیث
التی یعلمونها من احکام الصلوة فالاعلم بها کان هو الافقه فی عهد الصحابة رضی الله عنهم وهو یقتضی تقدیم الاقرأ علی
الاعلم بالفقه واجاب من قال بتقدیم الافقه علی الاقرأ بان المراد بالاقرأ فی الخبر الافقه فی القرآن فاذا استووا فی القرآن فقد استووا فی فقهه

عارضة الاحوذی

بعلة التطوع وانتا فان اصابت المرأة نجاسة فولغت فمو ما اصابته نجاسة فان غابت عن العین بعد ما اصابتها النجاسة ثم عادت فولغت ففیها لجمیع العلماء مذاهب من غیرنا قولان الصحیح العفو عنها بعلة التطوف ولا یعتبر بقول من قال هی علی النجاسة حتی تصیب طاهرا والحاجة تسقط المحظور الا تری الی الممالیک والصغار کیف تسقط الحجاب فی حقهم لضرورة مداخلتهم الناس وصحبتهم العاشرة روی الدارقطنی ان النبی صلی الله علیه وسلم کانت یاتی بعض دور الانصار ویترک آخرین فقالوا فقال ان فی دار فلان کلبا قیل له فی دار فلان هرة

شرح سراج احمد

کرباشد اولی دقتیکہ نیک داند قرات راکہ مایجوز بہ الصلوۃ باشد ومجتنب فواحش باشد واین حدیث موافق مذہب امام ابی یوسف ست کہ نزد او اقرأ اولی از اعلم ست بامامت ونزد امام ابو حنیفہ اعلم اولی ست از اقرأ وجواب ازین حدیث داده اند کہ اقرأ درمیان صحابہ اعلم نیز بودند بخلاف زمان ما فان کانوا فی السنۃ سواء فاقدمہم ہجرۃ پس اگر باشند مردم در سنت برابر پس اقدم ایشان باشد از روی ہجرت فان کانوا فی الہجرۃ سواء فاکبرہم سنا پس اگر باشند در ہجرت برابر کہ بمعنی ورع باشند پس بزرگترین ایشان سنا باشد ولا یؤم الرجل فی سلطانہ وامامت نکند مردی در سلطان غیر خود ودر محل ولایت وسقاہم وی بود در روایت دیگر آمده است فی اہلہ پس تقدیم نکند بر والی علی الخصوص در اعیاد وجمعات ونہ بر امام حی وصاحب خانۃ مگر باذن ایشان زیرا کہ این معنے مفضی میگردد بہ پست گردانیدن امر سلطنت وعزت وسود می باشد بتباغض وتقاطع وظہور خلاف کہ مشروعیت جماعت برای رفع ودفع آنست مروی ست کہ ابن عمر با آن فضل وشرف کہ وی داشت در پس حجاج نماز میگذارد کہ ظالم وفاسق بود ولا یجلس علی تکرمتہ فی بیتہ بجزم سین ہملہ ورفع آن ونہ نشیند مرد در خانہ مرد دیگر بر تکرمہ وی کہ مراد بدان فراشی وسجاده ووساده وی ست کہ برای خود انداختہ ونہاده واصلش از تکریم واکرام ست وبعضی از تکرمہ مائده مراد داشتہ اند واول صواب ترست الا باذنہ مگر باذن وی متعلق بہر دو حکم ست یعنی ولا یؤم ولا یقعد ست قال محمود

شرح ابی الطیب

فاذا ازداد احدہم بفقہ السنۃ فہو احق فلا دلالۃ فی الخبر علی تقدیم الاقرأ مطلقا بل علی تقدیم الاقرأ الافقہ فی القراءۃ علی من دونہ ولا نزاع فیہ واجاب بعضہم بنسخ ہذا الحدیث بحدیث امامۃ ابی بکر رضی اللہ عنہ لان ابیا رضی اللہ عنہ کان اقرأ وابابکر کان اعلم لکن الجواب الاول اظہر **قولہ** فاقدمہم ہجرۃ ای انتقالا من مکۃ الی المدینۃ قبل الفتح فمن ہاجر اولا فشرفہ اکثر ممن ہاجر بعدہ قال تعالی لا یستوی منکم من انفق من قبل الفتح وقاتل الآیۃ **قولہ** فاکبرہم سنا ای فی الاسلام والاسبق فی الایمان ویؤیدہ ما فی روایۃ مسلم فاقدمہم سلما کذا قال بعضہم والاولی کما قال النووی اذا استویا فی الفقہ والقراءۃ والہجرۃ ورجح احدہما بتقدم اسلامہ او بکبر سنہ قدم لانہا فضیلۃ یرجح بہا **قولہ** ولا یؤم الرجل فی سلطانہ علی بناء المفعول وکذا ولا یجلس والصیغۃ للنہی ویحتمل انہ نفی بمعنی النہی ویمکن بناء الفعلین للفاعل لاضمار الفاعل لظہورہ ای لا یؤم احد الرجل فی سلطانہ ولا یجلس احد علی تکرمتہ واما جعل الرجل المذکور فاعلا وتقدیر المفعول فبعید من حیث لزوم رجوع ضمیر سلطانہ وتکرمتہ وباذنہ الی المقدر والمراد بالسلطان مظہر سلطنتہ ومحل ولایتہ ای فیما یملکہ او محل یکون فی حکمہ وتصرفہ کصاحب المجلس وامام المجلس وامام المحلۃ فانہ احق من غیرہ وان کان افقہ ولذا کان ابن عمر یصلی خلف الحجاج وصح عن ابن عمر ان امام المسجد مقدم علی غیر السلطان والحکمۃ فی ذلک ان الجماعۃ شرعت لاجتماع المؤمنین علی الطاعۃ وتألفہم وتوادہم فاذا ام الرجل الرجل فی سلطانہ افضی ذلک الی توہین امر السلطنۃ وخلع ربقۃ الطاعۃ واذا امہ فی قومہ واہلہ ادی ذلک الی التباغض والتقاطع وظہور الخلاف الذی شرع لدفعہ الاجتماع **قولہ** علی تکرمتہ وہی ما یبسط لصاحب المنزل ویختص بہ من سجادۃ او سریر وہی فی الاصل مصدر کرم تکریما وتکرمۃ بفتح التاء وکسر الراء اطلق مجازا علی ما یعد للرجل اکراما لہ فی منزلہ

عارضۃ الاحوذی

فقال الہرۃ سبع واشکل معنی ہذا الحدیث ان صح وقال بعضہم سقط منہ وتمامہ الہرۃ لیست بسبع ولیس کذلک بل ہی سبع والحدیث تمام والمعنی فیہ ان الہرۃ سبع ذات ناب ینتفع بحمایتہا للاثاث وتفترس ما یؤذی فیہ وفی الطعام والکلب لا منفعۃ فیہ فی الحضر فاذا احتیج الیہ فی البادیۃ التحق بالہرۃ فی الحاجۃ الیہ وسقط اعتبار غسلہ وغیر ذلک من امرہ **باب** المسح علی الخفین ہمام ابن الحارث قال بال جریر بن عبد اللہ ثم توضأ ومسح علی خفیہ فقیل لہ اتفعل ہذا قال وما یمنعنی قد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفعلہ وکان یعجبہم ...

عارضۃ الاحوذی

جریر لان اسلامه
کان بعد نزول
المائدۃ صحیح حسن
شهر بن حوشب قال
رأیت جریر بن عبد الله
توضأ ومسح علی خفیه
فقلت له فی ذلك
فقال رأیت رسول
الله صلی الله علیه وسلم
توضأ ومسح علی خفیه
فقلت له اقبل المائدۃ
ام بعد المائدۃ فقال
ما اسلمت الا بعد المائدۃ
اسناده اتفق الناس
علی صحة حدیث
جریر فی الباب وحدیث
عمر وسعد وعلی جماعة
منهم بلال الحبشی
المؤذن مولی ابی بکر
الصدیق الغریب
الخف جلد مبطن
محروز یستر القدم
کلها والموق جلد
محروز لا بطانة
له وقال الخطابی
هو خف قصیر
الساق والجرموق
خف قصیر الساق

شرح سراج احمد

قال ابن نمیر فی حدیثه اقدمهم سنا گفت محمود بن غیلان گفت ابن نمیر در صدر حدیث خود عبارت اقدمهم سنا نیز و
درین حدیث همین مقدار از مراتب مذکوره شده وگفته اند که اگر در سن هم برابر باشند هر که خوش رو تر وجمیل تر شکل بود امامت کند واگر
در صورت وشکل نیز برابر باشند هر که شریف النسب تر بود مقدم بود واگر در تمام این امور برابر باشند قرعه بینداز ند یا اختیار بدست
قوم ست کذا ذکر الشیخ ابن الهمام وگفته که نزد بعضی مسافر ومقیم برابرند ونزد بعضی مقیم اولی ست یعنی برای مقیمان وحدیث حاوی که در مذهب
شافعی ست بعد از سن نسب را تقدیم کرده بعد از وی نظیف الثوب بعد از وی حسن الصوت بعد از وی حسن الصورت. وفی الباب
عن ابی سعید الخدری اخرجه الدیلمی وانس بن مالك ومالك بن الحویرث وعمرو بن سلمة الجرمی اخرجه البخاری واز دیگر صحابه
نیز مروی گشته است چنانکه اخراج کرده بیهقی از ابی زید الانصاری وابن عدی از عائشه بلفظ لیؤمکم احسنکم وجها فانه احری ان یکون
احسنکم خلقا ومسلم واحمد واربعه از ابن مسعود قال ابو عیسی وحدیث ابی مسعود حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل
العلم قالوا احق الناس بالامامة اقرأهم لکتاب الله واعلمهم بالسنة وقالوا صاحب المنزل احق بالامامة وگفته اند
علما صاحب مکان لائق تر ست بامامت کردن از مردی که بیاید وقال بعضهم اذا اذن صاحب المنزل لغیره فلا باس ان یصلی
بهم وگفته اند بعضی علما چون اذن کند صاحب مکان مر غیر خود را که در مکان او آمده باشد پس باك نیست این مرد دیگر را که نماز بگذارد با قوم
وکرهه بعضهم ومکروه داشته اند امامت غیر را بعضی علما وقالوا السنة ان یصلی صاحب البیت وگفته اند سنت آنست
که بگذارد صاحب خانه با مردم نماز را که او احق ست از غیر خود قال احمد بن حنبل وقول النبی صلی الله علیه وسلم لا یؤم الرجل
فی سلطانه گفت امام احمد وقول آنحضرت که لا یؤم الی آخره ست وقول آنحضرت که ولا یجلس علی تکرمته فی بیته الا باذنه
ونه نشیند مرد بر بستر وسجاده وی در خانه وی مگر باذن وی فاذا اذن فارجو ان الاذن فی الکل پس وقتیکه اذن دهد او را پس امید
میدارم اینکه اذن او در همه مذکورات جائز ست ولم یر به باسا اذا اذن له ان یصلی به ونمی بیند امام احمد باکی چون اذن
کند مرد دیگر را اینکه بگذارد نماز وامام شود باذن وی **باب** ما جاء اذا ام احدکم الناس فلیخفف باب ست در بیان آنچه
آمده ست که چون امامت کند یکی از شما مردم را پس باید سبك کند قرأت را در رکوع وسجود را در نماز حدثنا قتیبة نا المغیرة بن
عبد الرحمن عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال بدرستیکه آنحضرت فرمود اذا
ام احدکم للناس فلیخفف چون امامت کند یکے از شما برای مردم پس باید که سبك کند نماز را فان فیهم الصغیر والکبیر
والضعیف والمریض پس بدرستیکه در میان قوم خردان وکلان سالان وضعیفان وبیماران باشند وچون نماز دراز
کند ثقیل گردد بر ایشان وفتور در نماز ایشان راه یابد فاذا صلی وحده فلیصل کیف
شاء پس چون بگذارد آدمی نماز را تنها پس باید که بگذارد بهر کیفیت که خواهد وفی الباب عن عدی بن حاتم وانس

شرح ابی الطیب

باب ما جاء اذا ام احدکم الناس فلیخفف **قوله** والکبیر والضعیف والمریض ای الکبیر فی السن لانه بسبب
کبر سنه لا یستطیع الاطالة والمراد بالضعیف من فیه ضعف فی اصل الخلقة او فی العبادة لاجل الکسل او قرب
العهد بالمرض فلا یقال فی ذکر المریض بعده تکرار **قوله** فاذا صلی وحده فلیصل کیف شاء فیه اشارة
الی انه ینبغی للمصلی ان یطول اذا صلی وحده بخلاف ما اذا کان اماما فانه یخفف وغالب الناس فی زماننا علی عکس هذا

شرح سراج احمد

اخرجه الشيخان و ابن ماجه احمد و جابر بن سمرة اخرجه الشيخان و ابو داود و مالك بن عبد الله و ابی واقد الليثی و عثمان بن ابی العاص
اخرجه الطبرانی و مسلم و ابی مسعود الانصاری اخرجه الشيخان و ابن ماجه و احمد و جابر بن عبد الله و ابن عباس و حزم بن ابی کعب نیز
مروی گشته است چنانکه اخراج آن کرده ابو داود و قال ابو عيسى حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح و هو قول اكثر اهل العلم اختاروا
ان لا يطيل الامام الصلوة مخافة المشقة على الضعيف و الكبير و المريض اختيار کرده اند علما این که دراز نکند امام نماز را از جهت ترس
شاق گشتن نماز بر ضعیف و کلان سال و بیمار و ابو الزناد اسمه عبد الله بن ذکوان و نام ابی الزناد عبد الله بن ذکوان است و الاعرج هو عبد الرحمن
ابن هرمز و نام اعرج عبد الرحمن المدينی یکنی ابا داود که کنیت ابو داود وارد حدثنا قتيبة نا ابو عوانة عن قتادة عن انس قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخف الناس صلوة فی تمام گفت انس بود آنحضرت از سبک کننده ترین مردم از روی نماز در تمام نماز چه در قرارت و چه
در رکوع و چه در سجده و بدانکه این فقیر بعضے احادیث که در باب امامت اند و فوائد بسیار دارند می نویسد اخرج ابو الشيخ فی الثواب عن ابی هريرة
قال الرحمة تنزل على الامام ثم على من على يمينه الاول فالاول و اخرج احمد و ابو داود و ابن ماجه و الحاكم عن عقبة بن عامر من ام الناس فاصاب
الوقت و اتم الصلوة فله و لهم و من انتقص من ذلك شيئا فعليه و لا عليهم و اخرج ابو داود و الحاكم عن حذيفة قال نهى ان يقوم الامام فوق شئ و الناس
خلفه و اخرج البيهقی عن جابر قال نهى ان يكون الامام موذنا و اخرج ابن عساكر عن ابن عمر قال ان الله يحب الفصل فی كل شئ
حتى فی الصلوة اخرج ابو داود و ابن ماجه عن ابی هريرة قال العجز احدكم ان يتقدم او يتاخر او عن يمينه او عن شماله فی
الصلوة يعنی السبحة و عن مغيرة بن شعبة بلفظ لا يصلی فی الموضع الذی صلى فيه المكتوبة حتى يتحول و اخرج ابو داود و البيهقی
عن حذيفة اذا ام الرجل القوم فلا يقم فی مكان ارفع من مقامهم اخرج ابن النجار عن انس قال لا تكبروا فی الصلوة
حتى يفرغ المؤذن من اذانه و اخرج الديلمی فی الفردوس عن ابی هريرة قال جلوس الامام بين الاذان و الاقامة فی المغرب
من السنة اخرج الخطيب فی المتفق و المفترق عن ابی الدرداء قال لا تحل الصلوة خلف الاقلف و فيه مهدی بن هلال منهم
بالوضع و هذا حديث حسن صحيح مصنف گوید و این حدیث انس حدیثیست حسن صحیح **باب**
ما جاء فی تحريم الصلوة و تحليلها بابیست در بیان آنچه آمده است در تحریم صلوة و تحلیل آن حدثنا سفيان بن وكيع نا
محمد بن فضيل بتصغیر فضل عن ابی سفيان طريف السعدی در تقریب است طریف
ابن شهاب او ابن سعد السعدی الاشل بالمعجمة و يقال الاعسم ضعيف از سادسه بود عن ابی نضرة عن ابی سعيد الخدری

شرح ابی الطیب

قوله من اخف الناس صلوة فی تمام قاله دفعا لما يتوهم من انه خفف من الاخلال بتمام الاركان و الطمانية قال القاضی
خفة الصلوة عبارة عن عدم تطويل قراءتها و عن الاقتصار على قصار المفصل و عن ترك الدعوات الطويلة
فی الانتقالات و تمامها عبارة عن الاتيان بجميع الاركان و السنن و اللبث راكعا و ساجدا انتهى و فيه ايهام انه
ما كان يقرأ اوساط المفصل و طوالها و قد ثبت قراءته اياها فالمعنى بالخفة انه ما كان يمطّطها و يمدّدها
فی غير مواضعها كما يفعله بعض الناس فانهم يمدون فی المدات الطبيعية قدر ثلث الفات و يطولون
السكتات و يزيدون فی عدد التسبيحات بل كانت قراءته صلى الله تعالى عليه وسلم مجودة محسنة مرتلة مبينة
و من خواص قراءته اللطيفة انها كانت خفيفة على النفوس الشريفة و لو كانت طويلة **باب** ما جاء فی تحريم الصلوة و تحليلها

عارضة الاحوذی

فی قول بعضهم و فی
قول آخر خفف على
و عندی ان الجر موق
خف ركب عليه اشبه بالاصول
قول السائل الجرير
اكان هذا قبل
نزول المائدة ام بعدها
دليل على ان القوم
كانوا يرون نسخ القرآن
بالسنة من رسول
الله صلى الله عليه وسلم
او قوله قد منع من
ذلك قوم من اصحابنا
و غيرهم و جوزه آخرون
و هو الصحيح عندی
و قد بيناه فی اصول
الفقه و العقل يجوزه
و الشرع قد ورد به
اما تجويز العقل له فانه
لا يستحيل ان يقول
الله عز و جل على
لسان رسوله متى
ما حكمت بحكم فرسولی من
عندی بما يخالف
ما حكمت به بالقول
المنظوم فامتثلوه
فان كل ذلك من
عندی و مبلغه

عارضة الاحوذي

صادق مشهود له بالصدق والعصمة واما ورود الشرع بدفقد جاء ذلك فی نوازل منها ان اهل قباء رجعوا الی القبلة عن الاخری فی الصلوة بقول الواحد وقد ظن بعضهم ان ذلك جائز فی عصر الرسول فهذا ضعیف فان الدلیل یتناول الازمنة كلها كما تقدم بیانها الاحكام فی مسألتین الاولی هی سنة قائمة و شریعة صحیحة لا ینكرها الا مبتدع وقد روی عن مالك انكارها ولم یصح فلا یلتفت الیه مارد ها الا المبتدعة لان ما كان توقف فیها فی الحضر وقد قد منا ذلك فی كتب المسائل الثانیة انكر المسح علی الخفین الخوارج والامامیة من اصناف الشیعة

شرح سراج احمد

قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم مفتاح الصلوة الطهور فرمود آنحضرت مفتاح وکلید نماز پاکی ست از احداث که بی آن نماز نباشد وتحریمها التكبیر وحرام کننده هر چیز را در نماز تکبیر اولی ست وتحلیلها التسلیم وحلال کننده همه چیز از نماز سلام دادن ست ولا صلوة لمن لم یقرأ بالحمد و نیست جواز نماز برای کسیکه نخواند سورهٔ فاتحه را وسورة ونخواند سوره را سوای فاتحه فی فریضة او غیرها در نماز یکه فرض باشد یا غیر فرض باشد وفی الباب عن علی وعائشة اخرجه الاربعة الا النسائی واحمد واسحق وابن ابی شیبة والبزار من طریق ابن عقیل عن محمد بن الحنفیة عن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الترمذی هذا اصح شئ فی الباب وعن ابی سعید مثله اخرجه الترمذی وابن ماجة والحاكم والعقیلی قال الترمذی والعقیلی حدیث علی اجود اسنادا وقال الحاكم هو اشهد اسنادا الا ان الشیخین لم یحتجا بابن عقیل انتهی وفی اسناد ابی سعید ابوسفیان وهو طریف بن شهاب السعدی والحاكم ظنه طلحة بن نافع فلذلك حكم علی شرط مسلم و ابوسفیان السعدی ضعیف ولم یخرج له مسلم وفی الباب عن عبد الله بن زید بن عاصم اخرجه الدارقطنی والطبرانی فی الاوسط وقال لا یروی عن ابن زید الا بهذا الاسناد تفرد به الواقدی وتعقب بان محمد بن مسكین قاضی المدینة رواه عن فلیح عن عبد الله بن ابی بكر عن عباد بن تمیم به لكن محمد بن مسكین ضعفه ابن حبان وقال انه یسرق الحدیث وعن ابن عباس رضی الله عنه نحوه اخرجه الطبرانی باسناد واه كما فی التخریج وحدیث علی بن ابی طالب اجود اسنادا مصنف گوید وحدیث علی مرتضی درین باب اجود ست از روی اسناد واصح وصحیح ترست من حدیث ابی سعید از حدیث ابی سعید خدری که در متن مذکور شده است وقد كتبناه اول فی كتاب الوضوء مصنف گوید وتحقیق نوشتیم ما آن حدیث علی را نخستین در کتاب الوضو والعمل علیه عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم وعمل برین ست نزد اهل علم از صحابه وکسیکه پس از ایشان بودند وبه یقول سفیان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحق ان تحریم الصلوة التكبیر وباین قائل گشته اند این ائمهٔ مجتهدین که بدرستیکه تحریم نماز

شرح ابی الطیب

قوله مفتاح الصلوة الطهور بالضم ویفتح والمراد به المصدر وسماه صلی الله علیه وسلم مفتاحا مجازا لان الحدث مانع من الصلوة فهو كالقفل علی المحدث حتی اذا توضأ انحل الغلق وهذه استعارة بدیعیة لا یقدر علیها الا النبوة و كذلك قوله مفتاح الجنة الصلوة وقد تقدم الكلام فی اضافة تحریمها وتحلیلها فی اول الكتاب فی كتاب الطهارة **قوله** ولا صلوة لمن لم یقرأ بالحمد لله وبسورة فی فریضة ظاهره دلیل لمن یقول بتسویة الفاتحة والسورة فی الفریضة بكون كل منهما واجبتین ولیستا بفریضتین ومعناه لا صلوة كاملة لمن لم یقرأ بالحمد لله او بسورة علی ان یكون الواو بمعنی او ویجوز ان یكون معناه لا صلوة لمن لم یقرأ بالقرآن لانه اذا انتفت قراءة الفاتحة والسورة فقد انتفت القراءة لان المراد بالسورة السورة وما فی معناها ففیه ایضا دلیل لمن یقول بفرضیة القرآن مطلقا بلا تخصیص بالفاتحة ویؤیده ما رواه ابوداود بسنده عن ابی هریرة رضی الله عنه قال قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم اخرج فناد فی المدینة انه لا صلوة الا بقرآن ولو بفاتحة الكتاب فما زاد انتهی وسكت علیه ابوداود وقد تقرر فی محله ان ضد مدخول او اولی بالحكم فیكون غیر الفاتحة اولی بالحكم بجواز الصلوة به واجاب هذا القائل عن قوله صلی الله علیه وسلم لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب رواه الشیخان بان معناه لا صلوة كاملة ومن قال بالفرضیة حمل علی ظاهره

شرح سراج احمد

تکبیر افتتاح ست ولا یلون الرجال داخلا فی الصلوٰۃ الا بالتکبیر ونمی شود آدمی داخل شونده در نماز مگر بتکبیر افتتاح قال ابو عیسی سمعت ابا بکر محمد بن ابان یقول سمعت عبد الرحمن بن مهدی یقول گفت مصنف شنیدم ابا بکر محمد بن ابان را که میگفت شنیدم عبد الرحمن را که میگفت لو افتتح الرجل الصلوٰۃ بتسعین اسما من اسماء اللہ اگر شروع کرد مردے نماز را بنود نامی از نامهای حق تعالی ولم یکبر والله اکبر نگفت لم یجزہ کفایت نمی کند او را گفتن این اسما نزد امام ما ابی حنیفہ اگر شروع کرد بتسبیح یا تہلیل یا بفارسی روا باشد و در بحر الرائق نوشته است که مراد آن هر لفظی ست که آن ثنای خالص باشد و دال بود بر تعظیم و گفت امام ابو یوسف نمی شود مرد شارع مگر بگفتن الفاظی که مشتق بود از تکبیر و آن پنج الفاظ اند الله اکبر الله الاکبر الله الکبیر الله کبیر الله الکبار چنانکه در خلاصه است وان احدث قبل ان یسلم امرته ان یتوضأ ثم یرجع الی مکانه ویسلم واین نیز مقوله عبد الرحمن بن مهدی ست واگر حدث کرد مصلی پیش از انکه سلام دہد امر میکنم او را اینکه وضو کند پستر باز آید بسوی جای خود و سلام دہد اگرچه از و فعل منافی صلوٰۃ صادر شده است لیکن هرگاه که پیش از سلام بود حکم خلل صلوٰۃ دارد پس گو یا که بنا کند و سلام دہد انما الامر علی وجهه جز این نیست که امر سلام بر وجه خود ست یعنی بر وجوب ست وابو نضرۃ اسمه المنذر بن مالک بن قطعة بضم القاف وفتح المهملة العبدی العوفی البصری وابو نضرہ بنون و معجمه ساکنه مشهور بکنیت ثقه از ثالثه بود در سنه ثمان یا تسع ومائة وفات کرد **باب** فی نشر الاصابع عند التکبیر بابست در پراگنده کردن انگشتان نزد تکبیر حدثنا قتیبة وابو سعید الاشج قالا ثنا یحیی بن یمان عن ابن ابی ذئب عن سعید بن سمعان الانصاری الزرقی مولاهم المدنی ضعیف از ثالثه بود عن ابی هریرۃ قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کبر للصلوٰۃ نشر اصابعه گفت ابو هریره بود آنحضرت که چون تکبیر میگفت برائے نماز پراگنده میکرد انگشتان خود را قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة قد رواه غیر واحد عن ابن ابی ذئب عن سعید بن سمعان عن ابی هریرۃ ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا دخل فی الصلوٰۃ رفع یدیه مدا گفت مصنف حدیث ابی هریره را تحقیق روایت کرده اند بسیار کسان از ابن ابی ذئب از سعید از ابی هریره که تحقیق بود آنحضرت که داخل می شد در نماز و می خواست که تکبیر نماز گوید بر می داشت

شرح ابی الطیب

قوله انما الامر علی وجهه یعنی قوله تحلیلها التسلیم لا یؤول بل یحمل علی ظاهره من ان السلام فرض لانه لا یحل له ما حرم علیه فی الصلوٰۃ الا به فما لو یخرج من الصلوٰۃ الا به یکون فرضا ثم ان ما یدخل به فیها یکون فرضا وبه قال الامام الشافعی وغیره وقال علماؤنا انه واجب دون فرض **باب** فی نشر الاصابع عند التکبیر **قوله** نشر اصابعه ای بسطها لا المراد انه فرق بعضها عن بعض او المراد بالنشر خلاف الضم ای ترکها علی حالها ولو یضم بعضها الی بعض وعلی الاول المراد بالنشر ضد القبض وهو البسط **قوله** رفع یدیه مدا ای رفعا زائدا علی رفعه حین الرکوع وحین الرفع منه وهو یدل علی رفعه الی الاذنین

قوت المغتذی

نشر اصابعه ای بسطها رفع یدیه مدا قال ابن سید الناس یجوز ان یکون مدا مصدرا مختصا کقعد القرفصاء او مصدرا من المعنی کقعدت جلوسا او حالا من رفع

عارضة الاحوذی

وقال الحسن بن ابی الحسن البصری اخبرنی سبعون من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم انه مسح علی الخفین و من انکره لیس له متعلق ولا اصل رواه عن علی ان ابا مسعود قال له ان النبی صلی الله علیه وسلم مسح علی الخفین فقال اقبل نزول المائدة ام بعدها فسکت ابو مسعود وهذا ان صح محمول علی انه کان سوال امتحان لا سوال استعلام بل الصحیح عن علی المسح علی الخفین کما روی مسلم فی صحیحه عنه وابو داود فی سننه وغیرهما ومن روی عن مالک انکاره وهم انما قال مالک ان رسول الله صلی الله علیه وسلم وابا بکر وعمر اقاموا بالمدینة اعمارهم لم یرو عنهم

عارضۃ الاحوذی

انہ مسح علی الخفین وھذا لا یلزم لان ھذہ الجملۃ العزیزۃ الکریمۃ فعلت الافضل اقتداءً بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم واخذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالافضل من ترک المسح وسن الجواز رفقاً بالامۃ کما فعل فی سائر امور الشریعۃ امثالھا

باب المسح علی الخفین للمسافر والمقیم

ابو عبداللہ الجدلی عن خزیمۃ بن ثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ سئل عن المسح علی الخفین فقال للمسافر ثلث وللمقیم یوم ولیلۃ حسن صحیح

زر بن حبیش عن صفوان بن عسال قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یامرنا اذا کنا سفراً

شرح سراج احمد

دست مبارک خود را از روی کشیدن وھو اصح من روایۃ یحیی بن الیمان وآن صحیح تر است از روایت یحیی بن الیمان واخطأ ابن یمان فی ھذا الحدیث وخطا کردہ ابن الیمان درین حدیث گذشتہ کہ نشر اصابع ست نزد گفتن تکبیر افتتاح بلکہ مد وکشیدن دستہاست حدثنا عبداللہ بن عبدالرحمن انا عبیداللہ بن عبدالمجید الحنفی ابو علی البصری صدوق بود در تقریب است کہ ثابت نگشتہ است لہ یحیی بن معین اور التضعیف کردہ است از تاسعہ بود در سنہ سبع ومائتین وفات کردنا ابن ابی ذئب عن سعید بن سمعان قال سمعت ابا ھریرۃ یقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام الی الصلوٰۃ رفع یدیہ مدا یعنی می استاد آنحضرت بسوی گذاردن نمازی بر می داشت دو دست مبارک خود را از روی کشیدن قال ابو عیسی قال عبداللہ گفت مصنف گفت عبداللہ ابن عبدالرحمن کہ شیخ مصنف ست وھذا اصح من حدیث یحیی بن یمان واین حدیث عبیداللہ بن عبدالمجید صحیح تر است از حدیث یحیی بن یمان وحدیث یحیی بن یمان خطأ وحدیث یحیی بن یمان خطاست کہ بجای رفع یدیہ مدا نشر اصابعہ گفتہ است

باب فی فضل التکبیرۃ الاولیٰ باب ست در بیان یافتن فضیلت تکبیر اولیٰ ہمراہ امام ودر حد تکبیر اولیٰ اختلاف ست نزد بعضی تکبیر اولیٰ گفتن ماموم متصل تکبیر امام ست ونزد بعضی تا رکوع امام ست ونزد بعضی تا خواندن امام قراءت ما یجوز بہ الصلوٰۃ است حدثنا عقبۃ بن مکرم ونصر بن علی الجھضمی قالا ثنا سلم بن قتیبۃ الشعیری ابو قتیبۃ الخراسانی نزیل بصرہ صدوق از تاسعہ بود در سنہ مائتین یا بعد از ان وفات کردہ عن طعمۃ بن عمرو الجعفری الکوفی صدوق عابد از سابعہ بود عن حبیب بن ابی ثابت عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی للہ اربعین یوما فی جماعۃ یدرک التکبیرۃ الاولیٰ فرمود آنحضرت ہر کہ بگذارد برای حق تعالیٰ بی ریا وسمعہ نماز را چہل روز با جماعت کہ بیابد تکبیر اولیٰ را ہمراہ امام یعنی بمسجد در اول وقت بیاید کتب لہ براء تان نوشتہ شود برای این کس دو خلاصی براءۃ من النار یکی خلاصی از آتش دوزخ وبراءۃ من النفاق ودیگر خلاصی نوشتہ شود برای وی از خصلت نفاق قال ابو عیسی قد روی ھذا الحدیث عن انس موقوفا گفت مصنف تحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث از انس بن مالک موقوف ولا اعلم احدا رفعہ الا ما روی سلم بن قتیبۃ عن طعمۃ بن عمرو ونمی دانم کسی را کہ مرفوع کردہ این حدیث را بسوی آنحضرت مگر آن حدیث کہ روایت کردہ سلم بن قتیبہ از طعمہ بن عمرو وانما یروی ھذا عن حبیب بن ابی حبیب البجلی عن انس بن مالک قولہ وجز این نیست کہ روایت

شرح ابی الطیب

باب فی فضل التکبیرۃ الاولیٰ **قولہ** اربعین یوما فی جماعۃ ای مع لیالیھا لانہ اذا ذکرت الایام بصیغۃ الجمع تدخل فیھا اللیالی والمتبادر منھا التتابع ویحتمل الاطلاق ایضا وفضل اللہ اوسع **قولہ** براءۃ من النار ای خلاص ونجاۃ منھا یقال بریٔ من الدین والعیب خلص **قولہ** وبراءۃ من النفاق ای خلاص منہ ای یامن فی الدنیا ان یعمل عمل المنافق ویوفق لعمل اھل الاخلاص وفی الآخرۃ یامن مما یعذب بہ المنافق ویشھد لہ بانہ غیر منافق وفی حد الاربعین سر مکین للسالکین نطق بہ کتاب من رب العلمین وسنۃ سید المرسلین فقد جاء فی الحدیث من اخلص للہ اربعین یوما ظھرت ینابیع الحکمۃ من قلبہ علی لسانہ فکانہ جعل ھذا المقدار من الزمان معیار الکمالہ فی کل شان کما کملت لہ الاطوار فی ھذا المقدار **قولہ** عن انس موقوفا لکن مثل ھذا لا یقال من قبیل الرای فموقوفہ فی حکم المرفوع

اسماء الرجال ... حبیب بن ابی حبیب البجلی ...

شرح سراج احمد

کرد بشدہ است این مضمون حدیث از حبیب بن ابی حبیب از انس قول انس را حدثنا بذلک هناد مصنف گوید حدیث کردہ مرا این حدیث هناد بن السری نا وکیع عن خالد بن الطهمان الکوفی واو خالد بن خالد ابو العلاء الخفاف مشهور بکنیت بود صدوق مائل بتشیع بود از خامسہ بود عن حبیب بن ابی حبیب البجلی عن انس بن مالک قوله ولم یرفعه ابن ابی حبیب البجلی روایت از انس کردہ قول انس را و مرفوع نکردہ انس این حدیث را وروی اسمعیل بن عیاش هذا الحدیث عن عمارة بن غزیة و روایت کردہ اسمعیل این حدیث را از عمارہ بن غزیہ بفتح غین معجمہ وکسر زای و شدت تحتیہ عن انس بن مالک عن عمر بن الخطاب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو هذا مانند این حدیث گذشتہ وهذا حدیث غیر محفوظ مصنف گوید و این حدیثی است غیر محفوظ وهو حدیث مرسل و آن حدیثی است مرسل عمارة بن غزیة لم یدرک انس بن مالک زیرا چہ عمارہ بن غزیہ نیافتہ است انس بن مالک را باب ما یقول عند افتتاح الصلوٰۃ باب است در بیان چیزی کہ بگوید مصلی نزدیک افتتاح صلوٰۃ پس از تکبیر تحریمہ حدثنا محمد بن موسی البصری ثنا جعفر بن سلیمان الضبعی بضاد معجمہ مضمومہ و فتح موحدہ و عین مہملہ عن علی بن علی الرفاعی در تقریب است علی بن علی بن نجاد الرفاعی الیشکری ابو اسمعیل البصری لا باس بہ رمی بالقدر وکان عابدا ویقال کان یشبہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم من السابعۃ عن ابی المتوکل الناجی علی بن داود عن ابی سعید الخدری قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام الی الصلوٰۃ گفت ابو سعید بود آنحضرت کہ چون برمی خاست بسوی گذاردن نماز باللیل بوقت شب کبر تکبیر افتتاح میکرد ثم یقول پس ثنا میگفت سبحانک اللّٰہم تنزیہ میکنم ترا و پاکی یاد میکنم تنزیہی کہ لائق باشد بجناب قدسی تو ای خدا وبحمدک و تسبیح میکنم متلبس بحمد تو و ستائش ذات پاک تو پس این جملہ در معنی سبحان اللہ والحمد للہ باشد وتبارک اسمک و بزرگ است نام تو وتعالی جدک و بلند تر است عظمت و سلطنت و غنای تو وجد بمعنی بخت و بزرگ شدن در چشم مردم آید ولا الٰہ غیرک و نیست الٰہ جز تو ثم یقول اللہ اکبر کبیرا پس تر می فرمود آنحضرت لفظ اللہ اکبر کبیرا را ثم یقول اعوذ باللہ السمیع العلیم من الشیطان الرجیم پس تر می فرمود آنحضرت پناہ میخواہم بحق تعالی کہ شنوا است و دانا است از شیطانی کہ رائدہ کردہ شدہ است

شرح ابی الطیب

باب ما یقول عند افتتاح الصلوٰۃ قوله سبحانک اللّٰہم وبحمدک ای اسبحک سبحانا ووفقنی بحمدک والجملۃ الاولی انشائیۃ لا اخباریۃ فلا یلزم عطف الانشاء علی الاخبار وقال ابن مالک وسبحان اسم اقیم مقام المصدر وهو التسبیح منصوب بفعل مضمر تقدیرہ اسبحک سبحانا ای انزهک تنزیها من کل السوء والنقائص وابعدک مما لا یلیق بحضرتک من اوصاف المخلوقات من الاهل والولد وقیل تقدیرہ اسبحک تسبیحا متلبسا ومقترنا بحمدک وقال الخطابی اخبرنی ابن الخلاد قال سألت الزجاج عن الواو فی وبحمدک قال معناہ سبحانک اللّٰہم وبحمدک سبحتک قیل قول الزجاج یحتمل وجهین احدهما ان یکون الواو للحال وثانیهما ان یکون عطف جملۃ فعلیۃ علی مثلها اذ التقدیر انزهک تنزیها واسبحک تسبیحا مقیدا بشکرک وعلی التقدیرین اللّٰہم معترضۃ والباء فی بحمدک اما سببیۃ والجار متصل بفعل مقدر والصاقیۃ والجار والمجرور حال من فاعله ذکرہ الطیبی

قوت المغتذی

وتعالٰی جدک ای جلالک وعظمتک

عارضة الاحوذی

ان لا ننزع خفافنا ثلثة ایام ولیالیهن الا من جنابة لکن من بول و غائط ونوم صحیح حسن الاسناد احادیث التوقیت فی المسح علی الخفین صحیح من طریق خزیمة وصفوان بن عسال وعلی واحادیث نفی التوقیت ضعیفة امثلها ما اخرجه ابو داود عن ابی عمارة وقد کان صلی مع النبی صلی اللہ علیه وسلم الی القبلتین قال قلت یا رسول اللہ المسح علی الخفین قال نعم قلت یوما قال یومین قلت و ثلثة قال نعم وما شئت وفی طریقه ضعفاء ومجاهیل منهم عبد الرحمن ابن رزین ومحمد ابن یزید وایوب ابن قطن وقال عیسی

عارضة الاحوذی

ابن شاذان البصری وكان من ائمة الحديث سمعت يحيى بن سعيد القطان يقول يعرف رباح قومس هذا رباح قومس وقال ابو داود ليس اسناده بالقوی ورواه يحيى بن معين وقال اسناده مضطرب وقال البخاری فی حديثه مجهول لا يصح وقد روی فيه عن ابن عمر حديث صحيح اخبرنا ابو الحسن الازدی اخبرنا ابو الطيب الطبری اخبرنا ابو الحسن الدارقطنی اخبرنا ابوبكر النيسابوری حدثنا سليمان بن شعيب بمصر حدثنا بشر بن بكير حدثنا موسى بن علی عن ابيه عن عقبة بن عامر قال خرجت من الشام الی المدينة يوم الجمعة فدخلت المدينة يوم الجمعة فدخلت علی عمر بن الخطاب

شرح سراج احمد

من همزه ونفخه ونفثه از نفخ شیطان به نفث وی مراد نفخ شیطان تکبر وخود پسندی ست که آدمی را در وی می اندازد واین معنی را در وی می آرید واو را در نظر وی حی در آرد و گویا که در وی می دمد و بر باد میکند و مراد بنفثه که بمعنی دم کردن ست سحر داشته اند که شیطان آدمی را میکند تا باعث بر کردن آن میشود واین مناسب ست بقول حق سبحانه وتعالی ومن شر النفاثات فی العقد واگرچه مراد آن زنان ساحره اند وبعضی گویند که مراد بنفث شعر ست که می دمد ومی اندازد در نفس آدمی زمی برآرد از دهن وی ومانند افسون ومراد شعر مذموم خواهد بود که متضمن معنی کفر وفسق وهجو مسلمانان ست ومراد بهمز غیبت خواهد بود وافتادن در مردم بعیب گوئی وطعن وبعضی گویند که بهمز شیطان وسوسه مراد داشته شود که در دلهای مردم می اندازد چنانکه در قول حق تعالی که واعوذ بک من همزات الشیاطین وسواس وخطرات مراد داشته شود بدانکه استفتاح سبحانک اللهم سنت ست ثابت شد از آنحضرت واز خلفای راشدین وقائل اند بدان اجلهٔ علماء حدیث مثل سفیان ثوری وامام احمد واسحق بن راهویه وروایت کرده اند آن را علمای ائمهٔ محدثین ورفته بآن بسیاری از علمای تابعین واختیار کرده اند آن را امام اعظم ابوحنیفه وجز وی از مجتهدین ومصنف نیز درین کتاب گفته که درین باب حدیث آمده از علی وعبدالله بن مسعود وعائشه وجابر وجبیر بن مطعم وابن عمر وعمل برین ست نزد اهل علم از تابعین غایت آنکه مصنف در حدیثی که از ابی سعید آمده از طریق حارثه تکلم کرده واین ضرر ندارد بصحت حدیث بطرق دیگر وتحقیق آن ست که استفتاح بسبحانک اللهم صحیح ثابت ومستمر ست ادعیهٔ دیگر زیاده نیز بود وفی الباب عن علی رضی الله تعالی عنه اخرجه اسحق فی اول الجامع عن الليث عن سعيد ابن يزيد عن الاعرج عن عبدالله بن ابی رافع عن علی رضی الله عنه عن النبی صلی الله عليه وسلم فقال ابو حاتم هذا حديث باطل موضوع لا اصل له ارى انه من رواية خالد بن القاسم واحاديثه عن الليث منتعلة وعبدالله بن مسعود اخرجه الطبرانی وعائشة اخرجه ابو داود من رواية ابی الجوزاء عنها وعند الترمذی وابن ماجة من رواية عمرة عنها واخرجه الحاكم من الوجهين والاسناد الاول تكلم فيه ابو داود والثانی الترمذی وجابر اخرجه البيهقی وفيه محمد بن المنكدر قال البيهقی

شرح ابی الطیب

قوله من همزه ونفخه ونفثه والهمز فی اللغة الغمز والدفع وفسر فی الحديث بالموتة بالضم وفتح التاء نوع من الجنون والصرع يعتری الانسان فاذا افاق عاد عليه كمال عقله كالنائم والسكران وقال ابو عبيد الا ان الجنون سماه همزا لانه يحصل من الهمز والنخس وكل شیء دفعته فقد همزته وفسره بعضهم بالسحر وفسر النفخ فی الحديث بالكبر يعنی المودی الی الكفر او ما لا يجوز وفسر النفث فی الحديث بالشعر والمراد به الشعر المذموم لخبر ابی داود واما من الشعر حكما ای مواعظ وامثالا فلا يجوز ارادة مطلق الشعر

قوت المغتذی

من همزه فسر فی الحديث بالموتة وهی شبه الجنون ونفخه فسر بالكبر ونفثه فسر بالشعر قال ابن سيد الناس وتفسير الثلثة بذلك من باب المجاز

شرح سراج احمد

اختلف عليه فيه وليس له اسناد قوي وجبير بن مطعم اخرجه ابو داود وابن ماجه وابن ابي شيبة عن ابن جبير بن مطعم عن ابيه وابن عمر اخرجه عبد الرزاق وروى انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح الصلوة كبر وقرأ سبحانك اللهم وبحمدك الخ ولا يزيد على هذا المعنى من الادعية كما هو مروي عن علي هو عند الدارقطني من رواية ابي خالد الاحمر عن حميد عنه دون قوله ولا يزيد على هذا قال الدارقطني اسناده كلهم ثقات كذا قال وفيه الحسن بن علي بن الاسود ضعفه ابن عدي والازدي وقال ابن حبان ربما اخطأ وقال ابن ابي حاتم عن ابيه هذا حديث كذب لا اصل له انتهى وله طريق اخرى في الطبراني في الدعاء له من رواية عائذ ابن شريح عن انس واخرى فيه من رواية محمود بن محمد الواسطي عن زكريا بن يحيى وحموية عن الفضل بن موسى عن حميد عن انس وهذه متابعة جيدة لرواية ابي خالد الاحمر واخراج کرده است مسلم از عمر بن الخطاب باسنادی که منقطع است و ذکر کرده دارقطنی در علل که آن روایت کرده شده است مرفوع وآن صحیح نیست واخراج آن کرده حاکم از عمر بطریق دیگر موقوف واشارت کرده بسوی مرفوع وگفته که صحیح نیست ومعارض با احادیث استفتاح حدیث انس است که گفته ان النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر كانوا يفتتحون الصلوة بالحمد لله رب العالمين اخراج آن کرده اند شیخان واز عائشه صدیقه نیز مروی شده است که گفته است كان النبي صلى الله عليه وسلم يفتتح الصلوة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين اخرجه مسلم ودفع معارض این احادیث بطریق جمع کرده شود والله اعلم قال ابو عيسى وحديث ابي سعيد اشهر حديث في هذا الباب گفت مصنف وحدیث ابی سعید خدری مشهور ترین حدیثی ست درین باب وقد اخذ قوم من اهل العلم بهذا الحديث وتحقیق تمسک نموده اند گروهی از اهل علم باین حدیث واما اكثر اهل العلم فقالوا واما اکثر اهل علم پس گفته اند انما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول جز این نیست که روایت کرده شده است از آنحضرت که بود آنحضرت که میگفت بعد از تکبیر افتتاح سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك وذکر نکرده است الله اكبر كبيرا را و هكذا روي عن عمر بن الخطاب كما اخرجه مسلم وعبد الله بن مسعود كما اخرجه الطبراني والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من التابعين وغيرهم وقد تكلم في اسناد حديث ابي سعيد وتحقیق سخن کرده شده است در اسناد حدیث ابی سعید خدری که گذشته است در متن كان يحيى بن سعيد يتكلم في علي بن علي بود یحیی بن سعید که تکلم میکرد در حق علی بن علی وقال احمد لا يصح هذا الحديث وگفت امام احمد صحیح نشده است این حدیث

حدثنا الحسن بن عرفة ويحيى بن موسى قالا نا ابو معاوية عن حارثة بن ابي الرجال بکسر راء وجیم انصاری بخاری مدنی ضعیف از سادسه بود در سنه ثمان واربعين ومائة وفات کرد عن عمرة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك قال ابو عيسى هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه گفت مصنف این حدیثی ست که نمی شناسیم آنرا مگر باین طریق

شرح ابی الطیب

قوله فقالوا انما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول ظاهره ان مرادهم انه لم يروا انه كان يفتتح الصلوة به دائما كان يقول ذلك مطلقا والحق ان المراد به عدم صحة الرواية والا فقد صح الافتتاح به **قوله** فقال احمد لا يصح هذا الحديث اقول قال المحقق ابن الهمام علي بن علي وثقه وكيع وابن معين وابو زرعة وكفى بهم

عارضة الاحوذي

فقال متى ولجت حليك في خفيك قلت يوم الجمعة قال فهل نزعتهما قلت لا قال اصبت السنة قال ابو بكر هذا حديث غريب قال ابو الحسن وهو صحيح الاسناد الغريب قوله اذا كنا سفرا يعني مسافرين وهي كلمة تقال للواحد والجميع والذكر والانثى سواء كالعدل والرضى والزور ونحوه وقوله لكن حرف من حروف النسق وهي تختص بالاستدراك بعد النفي غالبا وربما يستدرك بها بعد الاثبات فتختص بالجملة دون المفرد شكا حدثنا شيخنا ابو الحسن الخلاني او بعد هذا ففي لفظ الحديث اشكال لان امرنا ان لا ننزع خفافنا الا من جنابة نفي معقب باستثناء فيصير ايجابا وقوله بعد ذلك لكن

[illegible] ... درست نیست برای او ... دیگر است ... ابن شریح از انس ... ابن محمود واسطی از زکریا بن یحیی وحمویه از فضل بن موسی از حمید از انس ... جید است برای روایت ابی خالد ۱۲

حاشیہ الاحوذی

استدل الشمن ایجاب بغرد ونذلك خلاف ما تقدم وفیه نظر ومعناه بعد تامل وشكر مغرس فی رسالة ملجئة المتفقهين الى معرفة غوامض التحريين وتقريبه امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا ننزع خفافنا فى السفر مدة ثلثة ايام وليالهن لم يرخص فيهن لا من الجنابة لكن عند البول والغائط والنوم اذا علم الاحكام فى ثلاث مسائل الاولى تختلف العلماء فى توقيت المسح على الخفين على ستة اقوال الاول ان يمسح المسح سالكاية ولا توقيت فى المسح على الخفين يدل عليه الثانى روى اشهب وغيره عن مالك يمسح المسافر ثلاثة ايام والمقيم يوما

شرح سراج احمد

وحارثة قد تكلم فيه من قبل حفظه وحارثہ تحقیق سخن کردہ شدہ است در وی از جانب حفظ او وابو الرجال اسمہ محمد بن عبد الرحمن نام ابی الرجال محمد بن عبد الرحمن است **باب ما جاء فی ترک الجہر بسم اللہ الرحمن الرحیم** باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در ترک جہر بہ بسم اللہ الرحمن الرحیم یعنی گفتن بسم اللہ بنہان **حدثنا احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابراهیم نا سعید الجریری عن قیس ابن عبایۃ** بفتح عین مہملہ وتخفیف موحدہ پس تحتانیہ ثقہ از ثالثہ بود در سنہ عشرہ ومائہ وفات کرد **عن ابن عبد اللہ بن مغفل** یزید ابن عبد اللہ بن المغفل **قال سمعنی ابی وانا فی الصلوٰۃ اقول بسم اللہ الرحمن الرحیم** گفت یزید شنید مرا پدر من در حالیکہ من در نماز بودم میگفتم بسم اللہ الرحمن الرحیم را در نماز جہر **فقال لی ای بنی محدث** پس گفت مرا ای پسر من احداث کنندۂ تو ایاک والحدث دور دار خود را از چیزہای نو پیدا شدہ **قال ولم ار احدا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان ابغض الیہ الحدث فی الاسلام یعنی منہ** گفت ابن عبد اللہ وندیدم ہیچکس را از صحابہ کہ بود مبغوض تر بسوی او ہی نو پیدا در اسلام یعنی از پدر من **وقال وقد صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومع ابی بکر وعمر وعثمان** وگفت پدر من تحقیق گذاردہ نماز ہمراہ آنحضرت وہمراہ خلفای راشدین **فلم اسمع احدا منہم یقولہا** پس نشنیدم ہیچکس را از صحابہ کہ گفتہ باشد بسم اللہ جہرا **فلا تقلہا** پس مگو تو بسم اللہ جہرا **اذا انت صلیت فقل الحمد للہ رب العلمین** چون تو بگذاری نماز پس بگو الحمد للہ رب العلمین را **قال ابو عیسیٰ حدیث عبد اللہ بن مغفل حدیث حسن والعمل علیہ عند**

شرح ابی الطیب

قوله قد تكلم فيه من قبل حفظه لكن كثرة طرقه تدل على صحة الحديث فروى البيهقى عن انس وعائشة وابى سعيد الخدرى وجابر وعمر وابن مسعود الاستفتاح بسبحانك اللهم وبحمدك الخ مرفوعا ورواه ابو داود عن عائشة مرفوعا ورواه الدارقطنى عن عثمان من قوله ورواه سعيد بن منصور عن ابى بكر الصديق من قوله وقال التوربشتى هذا الحديث اعنى حديث الاستفتاح بسبحانك اللهم حديث حسن مشهور اخذ به الخلفاء عمر رضى الله عنه والحديث مخرج فى كتاب مسلم عن عمر وقد اخذ به عبد الله بن مسعود وغيره من فقهاء الصحابة وكثير من علماء التابعين واختاره ابو حنيفة وقد ذهب اليه الاجلة من علماء الحديث كسفيان الثورى واحمد بن حنبل واسحٰق بن راهويه واما ما ذكره الترمذى فهو كلام فى اسناد الحديث الذى ذكره وايقال ان اسناده لا دخول من سائر الوجوه وهذا الحديث رواه الاعلام من ائمة الحديث واخذوا به ورواه ابو داود فى جامعه باسناده وهو اسناد حسن رجاله مرضيون نقله الطيبى **باب ما جاء فى ترك الجهر بسم الله الرحمن الرحيم**

قوله كان ابغض اليه الحدث فى الاسلام ابغض خبر مقدم لكان والحدث اسمه مؤخر لانه معرفة وهو اولى بالابتداء واسم كان مبتدأ فى الاصل **قوله** فلا تقلها اذا انت صليت ظاهره انه نهاه عن البسملة راسا يعنى لا يقول لا سرا ولا جهرا لكن يحمل على الجهر لان السماع عادة يتعلق بالجهر واليه اشار المص فى الترجمة قال المحقق ابن الهمام عن انس رضى الله عنه صليت خلف النبى صلى الله عليه وسلم وابى بكر وعمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم لم يرد نفى القراءة بل السماع للاخفاء بدليل ما صرح به عنه فكانوا لا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم رواه احمد والنسائى باسناد على شرط الصحيح وعنه صليت مع النبى صلى الله عليه وسلم وابى بكر وعمر فكلهم يخفون بسم الله الرحمن الرحيم رواه ابن ماجة وفى رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسر بسم الله الرحمن الرحيم وابا بكر وعمر ويدل على هذا الحمل قوله فيقولها فى نفسه

شرح سراج احمد

اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم گفت مصنف حدیث عبد اللہ حدیثی ست حسن و عمل نزد اکثر اہل علم از صحابہ برین ست
منہم ابوبکر و عمر و عثمان و علی و غیرہم بعضی از ایشان خلفای راشدین و دیگران ہستند و من بعدہم من التابعین و کسیکہ پس از
ایشان بودند از تابعین و بہ یقول سفیان الثوری و ابن المبارک و احمد و اسحق لا یرون ان یجہر ببسم اللہ الرحمن الرحیم
اعتقاد نمیکنند این کہ جہر کردہ شود بہ بسم اللہ قالوا و یقولہا فی نفسہ گفتہ اند این ایمہ و بگوید بسم اللہ را در نفس خود پنہان و ہمین ست
مذہب امام ما ابی حنیفہ **باب** من رای الجہر ببسم اللہ الرحمن الرحیم باب ست در بیان کسیکہ اعتقاد کردہ جہر کردن بہ بسم اللہ
حدثنا احمد بن عبدۃ ثنا المعتمر بن سلیمان قال ثنی اسمعیل بن حماد عن ابی خالد عن ابن عباس قال کان النبی صلی
اللہ علیہ وسلم یفتتح صلاتہ ببسم اللہ الرحمن الرحیم گفت عبد اللہ بن عباس بود آنحضرت کہ افتتاح میکرد بہ بسم اللہ قال
ابو عیسی و لیس اسنادہ بذاک گفت مصنف و نیست اسناد این حدیث قوی و قد قال بہذا عدۃ من اہل العلم من اصحاب
النبی صلی اللہ علیہ وسلم و تحقیق قائل گشتہ اند باین چند کسان از اہل علم از صحابہ منہم ابو ہریرۃ و ابن عمر و ابن عباس و ابن
الزبیر بعضی ازان صحابہ کہ قائل بجہر بسم اللہ اند این صحابہ اند و من بعدہم من التابعین رأوا الجہر ببسم اللہ الرحمن الرحیم کسانیکہ
پس از صحابہ بودند از تابعین اعتقاد کردہ اند جہر را بہ بسم اللہ و بہ یقول الشافعی و اسمعیل بن حماد و ہو ابن ابی سلیمان و آن
اسمعیل بن ابی سلیمان ست و ابو خالد ہو ابو خالد الوالبی و اسمہ ہرمز و ہو کوفی و والبی بکسر لام و بموحدہ مقبول از ثانیہ بود بدانکہ
شیخ ابن الہمام از بعضی حفاظ نقل کردہ کہ ہیچ حدیثی ثابت نشدہ کہ صریح باشد در جہر تسمیہ مگر آنکہ در اسناد وی سخن ست و ہیچ یکی از ارباب مسانید
اربعہ مشہورہ اخراج نکردہ حدیثی دران باوجود آنکہ کتب ایشان مشتملہ است بر احادیث ضعیفہ نیز و از چندین صحابہ و تابعین و تبع تابعین و غیرہم از ایمہ
لا یعد و لا یحصی ذکر کردہ اند کہ جہر نمیکردند و احیانا اگر از بعضی مردم جہر روایت کردہ ست برای تعلیم بود یا بجہت کمال قرب بعضی از مقتدیان آنرا شنیدہ و
مصنف نیز احادیث ترک جہر را ترجیح دادہ است چنانکہ سابق مذکور ست در متن و روایت کردہ ابوبکر رازی در احکام القرآن از روایت ابراہیم نخعی از ابن
مسعود کہ گفت ما جہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوۃ مکتوبۃ ببسم اللہ الرحمن الرحیم و لا ابوبکر و لا عمر و احادیث جہر بسملہ ذکر کردہ میشوند باوجود
اخراج کردہ است خطیب از طریق ابی اویس کہ از ابی العلاء عن ابیہ عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا ام الناس جہر ببسم اللہ
الرحمن الرحیم و این حدیثی ست کہ اخراج کردہ آن را دار قطنی و ابن عدی باین طریق و گفتہ اند لفظ قرأ را بدل جہر و ہمین ست محفوظ از ابی اویس
و باوجود آنکہ ابو اویس حجت نیست نزد ایمہ حدیث چون منفرد باشد پس چگونہ حجت باشد وقتیکہ مخالف شود با ایمہ و روایت ست از
سعید المقبری از ابی ہریرہ کہ گفت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علمنی جبرئیل الصلوۃ فقام فکبر لنا ثم قرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم
فیما یجہر بہ فی کل رکعۃ اخرجہ الدار قطنی و در اسناد وی خالد بن ایاس متروک الحدیث ست اخراج کردہ حاکم از ابن عباس

شرح ابی الطیب

باب من رای الجہر ببسم اللہ الرحمن الرحیم **قولہ** کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفتتح صلاتہ ببسم اللہ الرحمن الرحیم ای سرا
لما مر ہنا لا انفاو لصدق الکلام علی الافتتاح سرا و ہو متیقن فلا یعدل عنہ الا بدلیل متیقن غیر معارض و لم یوجد قال
المحقق ابن الہمام روی الطبرانی عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یسر ببسم اللہ الرحمن الرحیم و ابابکر
و عمر و عثمان و علیا و ہو قول ابن مسعود و ابن الزبیر و عمار بن یاسر و عبد اللہ بن المغفل و الحکم و
الحسن و الشعبی و النخعی و الاوزاعی و عبد اللہ بن المبارک و قتادۃ و غیرہم انتہی

عارضۃ الاحوذی

ولیلۃ و بہ قال
فقہاء الامصار
اکثرہم و کلہم الرابع
لا توقیت فی المسح
و بہ قال الشافعی
بمصر و اللیث و ربیعۃ
فی احد قولیہ الخامس
یمسح ما لم یجنب الجابا
و یمسح ما لم یات الجمعۃ
استحبابا السادس
قال بعض اصحاب
الشافعی لا تعتبر
المدۃ انما تعتبر
الصلوات و فی ذلک
خمس عشرۃ صلوۃ
الثانیۃ فی التوجیہ
اما قول مطرف انہ
بدعۃ فقد ابعد
فیہ النجعۃ لما عنہ
عن صاحب الشریعۃ
و انما غایتہ ان استقام
لہ ان یقول خطاء
فان المسائل المجتہد
فیہا من احکام افعال
المکلفین متردد
خطاء و صواب فی
قول و انما تکون البدعۃ
والسنۃ والضلال

شرح سراج احمد

که كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم و در اسنادوی عبدالله بن عمرو بن حسان ست و محدثین در حق او گفته اند
که وهو واه رواه عن شريک عن سالم الافطس عن سعيد بن جبير عنه واخرجه الدارقطنی من غير طريقه لكن فيه ابو الصلت وهو ضعيف ليس من
الحديث واخرج الدارقطنی من طريق عمر عن حفص المكي عن ابن جريج عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم
في السورتين حتى قبض وعمر ضعيف و يعارضه ما رواه احمد عن وكيع عن سفيان عن عبد الملك بن ابي بشير عن عكرمة عن ابن عباس
قال الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم قراءة الاعراب و روى الدارقطنی عن ابن عمر قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر
فكانوا يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم وفيه ابو طاهر احمد بن عيسى وهو كذاب وروى الخطيب من طريق مسلم بن حبان قال صليت
خلف ابن عمر فجهر ببسم الله الرحمن الرحيم في السورتين وقال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر فكانوا يجهرونه في
السورتين وفي اسناده عبادة بن زيادة وهو ضعيف وعن النعمان بن بشير رفعه امنى جبرئيل عند الكعبة فجهر ببسم الله الرحمن الرحيم اخرجه
الدارقطنی وفيه احمد بن حماد وهو ضعيف وعن الحكم بن عمير قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم فجهر بالبسملة اخرجه الدارقطنی باسناد
ضعيف فيه ابراهيم بن اسحق الضبي وهو متروک و دیگر احادیث جهر نیز بسیار اند لیکن در اسناد همه خلل ست **باب** في افتتاح القراءة
بالحمد لله رب العالمين باب ست در بیان آغاز کردن قرارت را بالحمد لله رب العالمين حدثنا قتيبة ثنا ابو عوانة عن قتادة
عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر وعثمان يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين گفت انس بود
آنحضرت و خلفای راشدین که افتتاح میکردند قرارت را و آغاز می نمودند بالحمد لله رب العالمين و فاتحة الكتاب قال ابو عيسى هذا
حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم كانوا يستفتحون
القراءة بالحمد لله رب العلمين و عمل بر این ست نزد اهل علم از صحابه و تابعین و دیگر ائمه که بودند ایشان آغاز میکردند در اول
قرارت الحمد لله رب العالمين میخواندند قال الشافعي انما معنى هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان
گفت امام شافعی جز این نیست که معنی این حدیث از آنحضرت و خلفا آن ست که كانوا يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العلمين
بودند که آغاز میکردند قرارت را بالحمد لله معناه انهم كانوا يبدؤن بقراءة فاتحة الكتاب قبل السورة معنی وی آن ست
که بدرستیکه صحابه بودند که آغاز میکردند بخواندن الحمد لله پیش از سوره وليس معناه انهم كانوا لا يقرؤنه بسم الله الرحمن الرحيم
و نیست معنی قول آنحضرت و صحابه که ایشان بودند که نمی خواندند آن را بسمله و كان الشافعي يرى ان
يبدأ ببسم الله الرحمن الرحيم و بود امام شافعی که اعتقاد میکرد اینکه ابتدا کرده شود به بسمله و ان يجهر بها اذا جهر بالقراءة

شرح ابي الطيب

باب في افتتاح القراءة بالحمد لله رب العلمين **قوله** قال الشافعي انما معنى هذا الحديث الخ يعني ان المراد بالحمد لله
رب العلمين السورة والبسملة جزء منها فلا يدل الحديث على ترك الجهر بالبسملة اقول يمنع التاويل المذكور ما رواه
مسلم عن انس بن مالك قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان وكانوا يستفتحون
بالحمد لله رب العلمين لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في اول قراءة ولا في آخرها انتهى اي بالجهر وفي رواية
اخرى عنه عند مسلم صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم
يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم اي يجهر بها فهذه الروايات لا تساعد هذا التاويل والله اعلم

عارضة الاحوذي

والهدى والكفر
والايمان في مسائل
العقائد المتعلقة
بالله العظيم و
صفاته العلية و
احكامه المرضية
في تصاريف الاقدار
ولكا توقيته للمسافر
خاصة فبنى على
كراهية المسح في
الحضر وعلى انه
لا يلبس فيه في
الغالب الحديث
اصح والحق ان يتبع
وقد ياذن رسول
الله صلى الله عليه
وسلم بالشيء ولا يفعله
كما تقدم بيانه فاما
التوقيت في الحضر
والسفر فهو الصحيح
المستقر لصحة
الاحاديث فيه و
ثبوت الرخصة
عنده ورحم الله
المطهرة عائشة
لما سئلت عن هذه
المسالة قالت
متورعة منصفة

شرح سراج احمد

وانکہ باواز بلند بگوید بسملہ را و قتیکہ جہر کند بقرارت یعنی در صلوٰۃ جہریہ جہر بسملہ کنند و در سریہ جہر نکنند بدانکہ ظاہر حدیث آنست کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم نمی خواندند و لیکن قرارت آن مجمع علیہ است و ہمچنیں را دران خلاف نیست و از فعل آنحضرت باحادیث ثابت شدہ است خواہ بسملہ جزو فاتحہ دارند چنانکہ شافعیہ میگویند یا ندارند چنانکہ مذہب حنفیہ است و لیکن در اول صلوٰۃ سنت فقط نزد امام ابی حنیفہ کہ او را مفتاح الصلوٰۃ میداند مثل تعوذ و در روایتی از وی و بمذہب صاحبیہ در اول ہر رکعت زیراکہ تسمیہ مفتاح قرارت ست **باب** ماجاء انہ لاصلوٰۃ الا بفاتحۃ الکتاب باب ست در بیان انچہ آمدہ است کہ نیست جواز صلوٰۃ مگر بخواندن سورۂ فاتحہ حدثنا ابن ابی عمر وعلی بن حجر قالا ثنا سفیان عن الزہری عن محمود بن الربیع عن عبادۃ بن الصامت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب فرمود آنحضرت نیست جواز نماز مر کسی را کہ نمی خواند سورۂ فاتحہ را تمسک کردہ باین حدیث شافعی و احمد در روایتے بر فرضیت قرارت در نماز زیراکہ نفی کرد نماز را از کسی کہ فاتحہ نخواند و نزد امام ما مراد نفی کمال ست بدلیل قول حق سبحانہ وتعالی فاقرؤا ما تیسر من القرآن و نیز فرمود آنحضرت باعرابی اقرأ ما تیسر معک من القرآن پس فرض کہ نماز بی وی روا نبود خواندن چیزاز قرآن ست ہرچہ باشد و خواندن فاتحہ واجب باشد کہ نماز بی وی ناقص بود و فی الباب عن ابی ہریرۃ اخرجہ ابن خزیمۃ وابن حبان بلفظ ولا تجزی صلوٰۃ لا یقرأ فیہا بفاتحۃ الکتاب و یعارضہ ما اخرجہ ابوداود عن ابی ہریرۃ و ابوداود بلفظ لاصلوٰۃ الا بقرآن ولو بفاتحۃ الکتاب فما زاد و این حدیث ابی ہریرہ معارض حدیث عبادۃ بن الصامت ست و طبرانی در اوسط از ابی ہریرہ باین الفاظ اخراج کردہ است کہ امرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نادی فی اہل المدینۃ ان لاصلوٰۃ الا بقراءۃ ولو بفاتحۃ الکتاب و عائشۃ وانس وابی قتادۃ وعبداللہ بن عمرو و اخراج کردہ عبدالرزاق از ابن عمر بعبارت لا تجزئ المکتوبۃ الا بفاتحۃ الکتاب وثلث آیات فصاعدا ابن ابی شیبہ از عبداللہ بن شقیق العقیلی اخراج کردہ و بیہقی در کتاب القرارت از ابن عباس کہ گفت لا تصل صلوٰۃ الا قرأت فیہا من القرآن فان لم تقرأ ففاتحۃ القرآن قال حدیث عبادۃ بن الصامت حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہم عمر بن الخطاب وجابر بن عبداللہ وعمران بن حصین وغیرہم قالوا گفتہ اند این صحابہ لا تجزئ صلوٰۃ الا بقراءۃ فاتحۃ الکتاب روا نمیگردد نمازی مگر بخواندن فاتحۃ الکتاب

شرح ابی الطیب

باب ماجاء انہ لاصلوٰۃ الا بفاتحۃ الکتاب **قولہ** لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب ظاہرہ یوجب فساد صلوٰۃ من لم یقرأ بہا لکنہ لا بد لہ من تخصیص لان اکثر الایمۃ علی عدم فرضیۃ القراءۃ علی المقتدی لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ واما تاویلہ بلاصلوٰۃ کاملۃ لمن لم یقرأہ فاستبعدہ المحقق ابن الہمام بان متعلق الجار الواقع خبرا استقرار عام فیکون التقدیر لاصلوٰۃ کائنۃ وموجودۃ وعدم الوجود شرعا ہو عدم الصحۃ ہذا ہو الاصل بخلاف لاصلوٰۃ لجار المسجد الا فی المسجد فان قیام الدلیل علی الصحۃ اوجب کون المراد کونا خاصا ای کاملۃ انتہی حاصلہ انہ لا یقدر المتعلق خاصا وہو کاملۃ بل عاما فیفید عدم الصحۃ اقول یمکن ان یقال قام الدلیل ہہنا علی کون المتعلق خاصا وہو قولہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی صلوٰۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فہی خداج ای ناقصۃ غیر تمام وحمل النقصان علی عدم الصحۃ بعید ایضا التخصیص بغیر المقتدی یخرجہ عن القطعیۃ ولا یثبت الفرضیۃ الا بالقطعی واللہ اعلم

عارضۃ الاحوذی

ایت علی بن ابی طالب فانہ اعلم بذلک منی فقال علی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسح المسافر ثلثۃ ایام والمقیم یوما ولیلۃ واما نفی التوقیت فاقوی ما یعتمد فیہ حدیث عقبۃ بن عامر وعمر المتقدم الثالثۃ فی الترجیح الصحیح التوقیت لان الاصل غسل الرجلین والتوقیت ثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من طرق فی الحضر والسفر و حدیث عمر لیس بنص عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فالنص عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اولی من قول عمر المطلق والمسح علی الخفین رخصۃ والثابت منہا التوقیت والزیادۃ

باقی در صفحہ آئندہ

عارضة الاحوذي

علیہم تثبت توجب ان یرجع الی الاصل وهو غسل الرجلین

باب المسح علی الخف اعلاه و اسفله وظاهره

کاتب المغیرة بن شعبة عن المغیرة بن شعبة ان النبی صلی الله علیه وسلم مسح اعلی خفه و اسفله حدیث معلول صحح انه مقطوع قال ثور عن رجاء حدثت عن کاتب المغیرة ابن شعبة مرسلا عن النبی صلی الله علیه وسلم عروة ابن الزبیر عن المغیرة ابن شعبة قال رایت النبی صلی الله علیه وسلم یمسح علی الخفین علی ظاهرهما حدیث حسن الاسناد اما حدیث کاتب المغیرة فاسد ...

شرح سراج احمد

وبه یقول ابن المبارک والشافعی واحمد واسحق کہ نماز بی فاتحہ روا نباشد **باب** ما جاء فی التامین باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در گفتن آمین حدثنا بندار محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید وعبد الرحمن بن مهدی قالا ثنا سفیان عن سلمة ابن کہیل بصغر کہیل الحضرمی ابو یحیی روایت کردہ ابن المبارک از سفیان کہ گفت سلمہ رکنی از ارکان بود وگفت ابو حاتم ثقہ متقن بود وگفت نسائی ثبت بود وگفت ابن سعد ثقہ کثیر الحدیث بود در روز عاشورا سنہ احدی وعشرین ومائة وفات یافت عن حجر بن عنبس بفتح مہملہ وسکون جیم عنبس بفتح مہملہ وسکون نون وفتح موحدہ حضرمی الکوفی صدوق از ثالثہ بود عن وائل بن حجر بضم حای مہملہ وسکون جیم ابو ہنیدہ وائل بن حجر بن ربیعة بن یعمر کذا فی جامع الاصول ودر تقریب نوشتہ است وائل بن حجر بن سعد بن مسروق الحضرمی کان قیلا من اقیال حضرموت وکان ابوہ من ملوکہم وفد علی النبی صلی الله علیه وسلم فاسلم ویقال انہ بشر به النبی صلی الله علیه وسلم اصحابہ قبل قدومہ وقال یاتیکم وائل بن حجر من ارض بعیدة من حضرموت طائعا راغبا فی الله عز وجل وفی رسولہ فلما دخل علیہ ادناہ من نفسہ وبسط لہ رداءہ واجلسہ علیہ وقیل اطلعہ معہ علی المنبر واثنی علیہ قال ہذا وائل بن حجر ودعا لہ وقال اللہم بارک فی وائل وولدہ وولد ولدہ واستعملہ علی الاقیال من حضرموت قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم قرأ گفت وائل شنیدم آنحضرت را کہ خواند در نماز غیر المغضوب علیہم ولا الضالین راہ نہ آنان کہ خشم گرفتہ شدہ است بر ایشان ونہ گمراہان فقال آمین پس فرمود آنحضرت لفظ آمین را ومد بہا صوتہ وکشید بآن آواز خود را احتمال دارد کہ مراد بآن باشد واحتمال دارد کہ مراد مد الف باشد کہ افصح ست وظاہر معنی اول است بقرینہ روایات دیگر کہ در بعضی روایات آمدہ است یرفع بہا صوتہ واین صریح ست در جہر ودر بعضی بر میداشت آواز را تا آنکہ می شنوانید صف اول را پس میلرزید بوی مسجد ودر روایتی چنانکہ می شنید کسیکہ قریب می بود در صف اول ودر بعضی روایات خفض صوتہ بالتامین آمدہ است ووجہ تطبیق میان این دو روایت بآن کردہ اند کہ مراد بخفض عدم قرع عنیف ست یعنی عدم مبالغہ در جہر وجہر آن مقدار لابد کہ اسماع میشد کسی را کہ قریب می بود در صف چنانکہ در روایت آمدہ است وبدانکہ خواندن آمین وگفتن او بعد از فاتحہ سنت ست باتفاق خواہ منفرد باشد یا امام ویا ماموم اگرچہ امام آمین نگوید بجہر ومقتدی نگوید در صلوۃ سریہ وبر تقدیر سماع خلاف ست نزد بعضے بگوید از جہت ظاہر حدیث ونزد بعضے نگوید از جہت عدم اعتبار این جہر سماع کذا فی شرح الہدایۃ لابن الہمام ووارد شدہ است در جہر باین احادیث ومذہب شافعی واحمد ہمین ست ودر مذہب مالک خلاف ست ودر حنفیہ جہر نکنند مطلقا واحادیث در جانب جہر بیشتر وصحیح تر آمدہ است وبعضے علما در عدم جہر نیز تصحیح حدیث نمودہ اند واز امیر المؤمنین عمر رضی الله عنه روایت کردہ اند کہ گفت چہار چیز ست کہ امام در وی اخفا کند در تعوذ بسملہ وتسبیح وآمین واز ابن مسعود نیز مثل این آمدہ است وتواند کہ جہر واخفا ہر دو بودہ باشد تارة فتارة وفی الباب عن علی قال کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا قال ولا الضالین قال آمین یرفع بہا صوتہ اخرجہ ابن ماجة وابن جریر وصححہ ابن شاہین وابی ہریرة اخرجہ مالک والشیخان وابو داود واحمد والنسائی وابن جریر قال ابو عیسی حدیث وائل بن حجر حدیث حسن وبہ

یقول غیر واحد من اہل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و

التابعین ومن بعدہم یرون ان یرفع الرجل صوتہ بالتامین ولا یخفیہا

شرح سراج احمد

اعتقاد کرده اند اینها اینکه بردارد و بلند کند مرد آواز خود را بآمین گفتن و پست نکند آواز خود را بتامین وبه یقول الشافعی و احمد و اسحق وروی شعبة هذا الحديث عن سلمة بن كهيل عن حجر ابی عنبس عن علقمة بن وائل عن ابيه وائل بن حجر ان النبی صلی الله عليه وسلم قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال امين وخفض بها صوته و پست کرد آنحضرت بتامین آواز خود را قال ابو عيسى سمعت محمدا يقول گفت مصنف شنیدم امام بخاری را که میگفت حدیث سفيان اصح من حديث شعبة حدیث سفیان که در اول اسناد دست در جهر تامین صحیح تر ست از حدیث شعبه فی هذا درین باب واخطا شعبة فی مواضع من هذا الحديث وخطا کرده است شعبه در بسیار جا ازین حدیث فقال پس گفت شعبه عن حجر ابی العنبس وانما هو حجر بن العنبس یعنی شعبه کنیت کرده حجر را بابی العنبس و جز این نیست که او حجر بن ابی العنبس ست ویکنی ابا السکن و کنیت کرده شده حجر بابی السکن وزاد فيه عن علقمة بن وائل و زیاده کرده شعبه در حدیث عن علقمة بن وائل را وليس فيه عن علقمة وحال آنکه نیست در حدیث لفظ عن علقمة وانما هو حجر بن عنبس عن وائل بن حجر بی ذکر علقمه وقال خفض بها صوته و گفته است شعبه لفظ خفض بها صوته را وانما هو مد بها صوته و جز این نیست که آن عبارت مد بها صوته است قال ابو عيسى وسالت ابا زرعة عن هذا الحديث گفت مصنف و پرسیدم ابا زرعه را ازین حدیث فقال حديث سفيان فی هذا اصح پس گفت ابو زرعه حدیث سفیان درین باب صحیح تر ست قال وروى العلاء بن صالح الاسدی عن سلمة بن كهيل نحو رواية سفيان مانند روایت سفيان قال ابو عيسى ثنا ابو بكر محمد بن ابان ثنا عبد الله بن نمير عن العلاء بن صالح الاسدی عن سلمة ابن كهيل عن حجر عن النبی صلی الله عليه وسلم نحو حديث سفيان عن سلمة بن كهيل مانند حدیث سفیان که از سلمة بن كهيل روایت کرده است در جهر بتامین و در مذهب بخاری و ترمذی در تامین جهر ست و لهذا تقویت حدیث جهر و تضعیف حدیث خفض میکنند

باب ما جاء فی فضل التامين بابیست در بیان آنچه آمده است در فضل آمین گفتن حدثنا ابو كريب محمد بن العلاء

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی التامين قوله قال خفض بها صوته وانما هو ومد بها صوته يعنی غلط شعبة فی قوله خفض بها صوته لانه روى غيره فقال مد بها صوته اقول قال المحقق ابن الهمام وقد روى احمد وابو يعلى والطبرانی والدارقطنی والحاكم فی المستدرك من حديث شعبة عن سلمة بن كهيل عن حجر ابی العنبس عن علقمة بن وائل عن ابيه انه صلى مع رسول الله صلی الله عليه وسلم فلما بلغ غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال آمين واخفى بها صوته ولما اختلف هذا الحديث عدل صاحب الهداية الى ما روى عن ابن مسعود اربع يخفيهن الامام التعوذ والبسملة والاستعاذة والتامين لكن التامين انما روى عن النخعی واما عن ابن مسعود فالثلثة الباقية ولو كان الى شیء فی هذا لوفقت بان رواية الخفض يراد بها عدم القرع العنيف ورواية الجهر بمعنى ما يقال فی دبر الصلوات فعلى هذا ينبغی ان يقال لا يقرع كما يفعله بعضهم انتهى اقول دل كلامه على ان رواية شعبة صحيحة معادلة لرواية سفيان الا ما صح التوفيق بل عمل بالاقوى وايضا يؤيد الاخفاء ما روى الطحاوی فی معانی الآثار قال ثنا سلمان بن شعيب الكسائی ثنا علی بن معبد ثنا ابو بكر بن عياش عن ابی سعد عن ابی وائل قال كان عمر وعلی لا يجهران ببسم الله الرحمن الرحيم ولا بالتعوذ ولا بآمين

باب ما جاء فی فضل التامين

عارضة الاحوذی

قال ابو داود ولم يسمع هذا الحديث ثور من رجاء وقد جمع البخاری بين الحديثين معا فی كتاب التاريخ فقال وراد كاتب المغيرة سمع المغيرة قال ابراهيم بن موسى عن الوليد عن ثور عن رجاء بن حيوة عن كاتب المغيرة عن المغيرة ان النبی صلی الله عليه وسلم مسح ظاهر خفيه وباطنهما وقال ابن حنبل حدثنا ابن مهدی حدثنا ابن المبارك عن ثور بن يزيد قال حدثت عن رجاء كاتب المغيرة ليس فيه المغيرة وقال محمد بن الصباح حدثنا عبد الرحمن ابن ابی الزناد عن ابيه عن عروة بن الزبير عن المغيرة ابن شعبة رايت

عارضة الاحوذي

النبی صلی الله علیه وسلم مسح علی خفیه علی ظاهرهما وكذلك رواه ابو عيسى عن علی بن حجر عن عبد الرحمن بن ابی الزناد وقال سألت ابا زرعة ومحمدا يعنی البخاری عن هذا الحديث فقالا ليس بصحيح والصحيح من حديث المغيرة ان النبی صلی الله عليه وسلم مسح علی خفيه **باب** المسح علی الجوربين والنعلين هزيل ابن شرحبيل عن المغيرة بن شعبة قال توضأ النبی صلی الله عليه وسلم ومسح علی الجوربين والنعلين صحيح اسناده صحح ابو عيسى هذا الحديث ورواه ابو داود وقال ابو داود كان عبد الرحمن ابن مهدی لا يحدث

شرح سراج احمد

ثنا زید بن حباب بضم مهملہ وتخفیف موحدہ قال ثنی مالک بن انس نا الزهری عن سعید بن المسیب وابی سلمة عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا امن الامام فامنوا چون آمین گوید امام پس آمین گوئید شما ظاهر معنی حدیث آنست کہ امام بعد از قرات فاتحہ آمین میگوید شما نیز آمین بگوئید وبعضی گفتہ اند معنی آنست کہ چون امام در محل تامین برسد وآن موضع دعاست از اهدنا الصراط تا آخر پس شما بعد تمام محل تامین او آمین بگوئید وهمین معنی موافق است بمذهب امام ابی حنیفہ رضی الله عنہ فانه من وافق تامینه تامین الملئکة یعنی فرشتگان نیز آمین میگویند پس شما نیز بگوئید زیرا کہ موافق افتد آمین گفتن وی با آمین فرشتگان غفر له ماتقدم من ذنبه آمرزیده شود مراو را هرچه پیش رفته باشد از گناهان وی پوشیده نماند کہ ظاهر احادیث می نماید کہ میفرمایند هر کہ موافق آید آمین وی با آمین فرشتہ را استجابت کرده شود مراو را وقبول کرده شود دعای وی ومغفرت ذنوب وی از کجا آمد مگر آنکہ گویند حق جل وعلا مغفرت ذنوب از خصائص این موافقت لازم وی گردانیده است با حصول اجابت نیز وشاید کہ ملائکہ درین وقت استغفار نیز می کرده باشند آمین گویندگان را قال ابو عیسى حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء فی السکتتین این باب است در بیان آنچہ آمده است در بیان دو سکتہ در نماز حدثنا محمد بن المثنی نا عبد الاعلی عن سعید بن ابی عروبة بفتح مهملہ وضم راء وسکون واو عن قتادة عن الحسن البصری این حدیث دو تابعی اند کہ یکی از دیگری روایت کرده عن سمرة بن جندب قال گفت سمره سکتتان حفظتهما عن رسول الله صلی الله علیه وسلم دو سکتہ اند در میان نماز کہ یاد داشتہ ام هر دو را از آنحضرت فانکر ذلک عمران بن حصین پس انکار دو سکتہ کرد عمران بن حصین قال حفظنا سکتة گفت عمران یاد میداریم ما یک سکتہ را فکتبنا الی ابی بن کعب بالمدینة پس نوشتیم ما بسوی ابی بن کعب کہ در مدینہ بود نزاع خویش را فکتب ابی ان حفظ سمرة پس نوشت ابی بن کعب در جواب ما کہ تحقیق یاد داشتہ است سمرہ

شرح ابی الطیب

قوله اذا امن الامام فامنوا ربما يستدل به على الجهر بآمين بانه يعرف وقته اذا جهر به واما اذا اخفى بها فلا يعرف لكن يمكن ان يقال وقت التامين معلوم من الشارع انه بعد قول الامام ولا الضالين لما روى النسائى عن ابی هريرة رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا امين فان الملئكة تقول امين وان الامام يقول امين فمن وافق تامينه تامين الملئكة غفر له ما تقدم من ذنبه انتهى فلا دلالة على الجهر انما يستانس به **باب** ماجاء فی السکتتین **قوله** سكتتان حفظتهما الى اخره وفی ابی داود سكتة اذا كبر وسكتة اذا فرغ من قراءة غير المغضوب عليهم ولا الضالين واما السكتة اذا كبر فورد فيها اذكار منها ما فی صحيح البخاری وابی داود والنسائی واللفظ للبخاری عن ابی هريرة رضی الله عنه فقلت بابی وامی يا رسول الله اسكاتك بين التكبير والقراءة ما تقول قال اقول اللهم باعد بينی وبين خطاياى كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم نقنی من الخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدنس اللهم اغسل خطاياى بالماء والثلج والبرد ومنها الاستفتاح المشهور ومنها دعاء التوجيه واما السكتة التی بين الفاتحة والسورة فلم يثبت فيها شئ الا ما ورد من امين والبسملة على قول من يقول بالاخفاء وليرجع نفسه للاستراحة كما قال الترمذی فی السكتة التی بعد القراءة

شرح سراج احمد

قال سعيد فقلنا لقتادة ما هاتان السكتتان گفت سعید بن ابی عروبہ پس گفتیم ما مر قتادہ را کدام اند آن دو سکتہ در نماز قال اذا دخل في صلاته گفت قتادہ یکی ازان دو سکتہ وقتی ست کہ چون داخل شود در نماز خود پس از تکبیر پیش از ثنا و دعا و استفتاح و سکتہ یا آنکہ سکتہ اینجا بمعنی عدم جہر ست نہ سکوت مطلق و در بعضی روایات آمدہ است کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دعای استفتاح بجہر میخواند و گفتہ اند کہ آن از برای خاطر مقتدیان بود تا بدانند کہ میخواند و باید خواند واذا فرغ من القراءة و دیگر سکتہ وقتی ست کہ فارغ شود از قرارت و خواندن غير المغضوب عليهم ولا الضالين ثم قال بعد ذلك واذا قرأ ولا الضالين پس تر گفت قتادہ پس از گفتن کہ سکتہ پس از قرارت ست اول بار مطلق قرارت را ذکر کردہ بعد ازان گفت و چون بخواند ولا الضالين یعنی پس از قرارت و تمام کردن سورۂ فاتحہ قال وكان يعجبه اذا فرغ من القراءة گفت سمرہ بن جندب بود آنحضرت کہ خوش میکرد او را وقتیکہ فارغ میگشت از قرارت ان يسكت اینکہ سکتہ کند حتى يتراد اليه نفسه تا آنکہ باز آرد سوی آنحضرت دم شریف او کہ از خواندن قرارت بسرعت شدہ بود باز بحال خود آید بدانکہ سکتۂ اول بعد از تکبیر متفق علیہ ست میان ائمہ اربعہ و غیر ایشان برای خواندن دعای استفتاح و سکتۂ دوم سنت ست نزد شافعی و از احمد نیز آمدہ است چنانکہ طیبی گفتہ است تا مقتدیان قرارت فاتحہ کنند و منازع امام در قرارت نہ شوند کہ نہی واقع شدہ است ازان و سکتۂ دیگر گفتہ اند میان ولا الضالين و آمین برای دفع توہم آنکہ آمین از فاتحہ است و چہارم بعد از فراغ از سورت فصل میکرد بدان میان قرارت و تکبیر رکوع و در مذہب حنفیہ و مالکیہ نیست مگر سکتۂ استفتاح و آن در حقیقت سکتہ نیست قال وفي الباب عن ابي هريرة گفت مصنف و در باب سکتہ روایت ست از ابی ہریرہ چنانکہ اخراج آن کردہ اند بخاری و مسلم قال ابو عيسى حديث سمرة حديث حسن وهو قول غير واحد من اهل العلم يستحبون للامام ان يسكت مستحب داشتہ اند برای امام اینکہ ساکت شود بعد ما يفتتح الصلوة پس از آنکہ افتتاح کند نماز را وبعد الفراغ من القراءة و دیگر سکتہ کند پس از فارغ شدن بسورۂ فاتحہ وبه يقول احمد واسحق واصحابنا و باین قائل گشتہ اند امام احمد و اسحق و اصحاب ما اہل حدیث

باب ما جاء في وضع اليمين على الشمال في الصلوة باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در بیان نہادن دست راست بر دست چپ در قیام نماز حدثنا قتيبة ثنا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن قبيصة بن هلب بفتح قاف و کسر موحدہ و سکون تحتیہ و ہلب بضم ہا و سکون لام و گویند کہ صواب بفتح ہا و کسر لام و بای موحدہ تابعی ثقہ بود و پدر او صحابی بود گفت ابن مدینی و نسائی مجہول بود و گفت عجلی ثقہ بود ذکر کردہ او را ابن حبان در ثقات عن ابيه ہلب نام او یزید بن عدی ست و ہلب لقب اوست و گویند نام او سلام و این صحیح نشدہ است صحابی ست ساکن کوفہ شد و گویند کہ او در ایلچیان بر آنحضرت آمد و بر سر موی نداشت از جہت اقرعیت پس مسح کرد دست مالید آنحضرت بر سر وی و ببرکت مسح آنحضرت موہا روئید ندپس مسمی گشت بہلب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمنا گفت ہلب بود آنحضرت کہ امامت میکرد ما را فيأخذ شماله بيمينه پس میگرفت دست چپ خود را بدست راست خود بدانکہ در مذہب ما وضع ست و در کیفیت وضع اختلاف ست علما را بعضی گویند کہ نہد باطن کف یمنی را بر ظاہر کف یسری و گویند کہ نہد باطن کف یسری بر ذراع یمنی و گویند کہ نہد باطن کف یمنی بر مفصل یسری گفت امام ابو یوسف قبض کند بیمنی را و بسا کند یسری را و این مختار فقیہ ابی جعفر ست و گفت شمس الائمۃ السرخسی مستحسن ست نزد بسیاری از مشایخ جمع میان وضع و قبض باین وضع کہ نہد باطن کف یمنی را بر ظاہر کف یسری و حلقہ کند بخنصر و ابہام بر رسغ چنانکہ در

شرح ابی الطیب

قوله حتى يتراد اليه نفسه اي يرجع اليه نفسه بفتحتين **باب** ما جاء في وضع اليمين على الشمال في الصلوة

قوت المغتذی

هلب قال ابن سيد الناس بضم الهاء وسكون اللام وقيل بفتح الهاء وكسر اللام وتشديد الباء لقب وهب اسمه يزيد بن عدي بن قنافة وقيل هلب بن يزيد بن قنافة

عارضۃ الاحوذی

قال القاضي ابو بكر ابن العربي رضي الله عنه وكذلك كان يحيى لا يحدث به وذلك لان المعروف عن المغيرة ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين وابو قيس هذا هو الاودي واسمه عبد الرحمن بن ثروان هو المنفرد بهذا الحديث لا يعرف الا منه وخالفه الائمة فيه كما قلنا ورووا على المعروف وقد روى ابو داود عن اوس بن اوس الثقفي انه راى النبي صلى الله عليه وسلم مسح نعليه وقدميه قال ابو داود ومسح على الجوربين علي بن ابي طالب وابو مسعود والبراء ابن عازب وانس ابن مالك وابو امامة وسهل بن سعد

باقی بر صفحہ آئندہ

عارضة الاحوذی

وعمرو بن حريث وروى ذلك عن عمر ابن الخطاب وابن عباس قال القاضي ابوبكر ابن العربي رضي الله عنه وروى ابو عبيد ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على المشاوذ والتساخين الغريب الجورب غشاء القدم من صوف يتخذ للدفاء وهو التسخان واحد معانيه والنعل معلوم والمشاوذ العمائم الاحكام في خمس مسائل الاولى اختلف العلماء في المسح على الجوربين على ثلثة اقوال الاول انه يمسح عليهما اذا كانا مجلدين الى الكعبين قال به الشافعي وبعض اصحابنا الثاني ان كان ضعيفا جاز المسح عليه ان لم يكن مجلدا اذا كان له نعل وبه فسر بعض اصحاب الشافعي مذهبه وبه قال ابو حنيفة

شرح سراج احمد

المهيرية قال ابو عيسى حديث هلب حديث حسن والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم يرون ان يضع الرجل يمينه على شماله في الصلوة ورأى بعضهم ان يضعهما فوق السرة اعتقاد كرده اند بعضی علما اینکه نهد هر دو دست را بالای ناف چنانکه مذهب شافعی ست ورأى بعضهم ان يضعهما تحت السرة واعتقاد كرده بعضی علما اینکه نهد هر دو دست را در زیر ناف چنانکه مذهب حنفیه است در حق مردان و اما در حق زنان نهادن وستهاست در وسط صدر كذا في الخزانة ويقال ما التافى هذا الامر معض اى متمسك كذا في الصراح وكل ذلك واسع عندهم وهمه آن که بر سره وزیر سره وضع ست فراخی ست نزد علما واسم هلب يزيد بن قنافة الطائي بضم قاف ونون وفاست

باب ما جاء في التكبير عند الركوع والسجود بابیست در بیان آنچه آمده است در گفتن الله اکبر نزد رفتن برکوع وسجود حدثنا قتيبة نا ابو الاحوص سلام بن سليم السبيعي عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة والاسود عن عبد الله بن مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر في كل خفض ورفع وقيام وقعود وابو بكر وعمر

شرح ابی الطیب

قوله ورأى بعضهم ان يضعهما تحت السرة المراد بالبعض بعض الصحابة بقرينة قوله يرون ورأى بعضهم ان يضعهما فوق السرة لان المراد به بعض الصحابة فكذا ما بعده لاتحاد المرجع فيكون حديثا منقطعا اسناده وهو من قبيل المرسل عند ابي يوسف بل قال المحقق ابن الهمام في فصل كيفية الحلف من كتاب الحدود ان الانقطاع عندنا دخل في الارسال بعد عدالة الرواة انتهى والمرسل حجة عندنا وعند الكل ويؤيده ما روى ابو داود عن عبد الرحمن بن اسحق عن زياد ابن يزيد عن ابي جحيفة ان عليا رضي الله عنه قال السنة وضع الكف على الكف في الصلوة تحت السرة وقال عن جرير الضبي قال رايت عليا رضي الله عنه يمسك شماله بيمينه على الرسغ فوق السرة وروى عن سعيد بن جبير فوق وقال ابو مجلز تحت السرة وروى عن ابي هريرة وليس بالقوي وعن ابي وائل قال ابو هريرة اخذ الاكف على الاكف في الصلوة تحت السرة قال ابو داود سمعت احمد بن حنبل يضعف عبد الرحمن بن اسحق الكوفي انتهى لفظ ابي داود وفيه ايضا عن طاؤس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع يده اليمنى على يده اليسرى ثم يشد بهما على صدره انفرد به ابن الاعرابي انتهى واما حديث وائل بن حجر قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع يده اليمنى على يده اليسرى على صدره فرواه ابن خزيمة في صحيحه ثم اخرج احمد عن قبيصة بن هلب عن ابيه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع يده على صدره اقول قد اخرج الامام احمد عن علي رضي الله عنه السنة وضع الاكف على الاكف في الصلوة تحت السرة الا انه ضعفه بعبد الرحمن بن اسحق الواسطي والحاصل ان حديث الصدر صحيح عند المحدثين وحديث تحت السرة ضعيف الا ان الائمة الاربعة لم يأخذوا به قال النووي ويجعلهما تحت صدره فوق سرته هذا مذهبنا المشهور وبه قال الجمهور وقال ابو حنيفة وسفيان الثوري واسحق بن راهويه وابو اسحق المروزي من اصحابنا يجعلهما تحت سرته وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه روايتان كالمذهبين يعني تحت صدره وتحت سرته وعن احمد روايتان كالمذهبين ورواية ثالثة انه مخير بينهما ولا ترجيح وعن مالك روايتان احدهما يضعهما تحت صدره والثانية يرسلهما وعنه استحباب الوضع في النفل والارسال في الفرض وهو الذي رجحه المصريون من اصحابه انتهى وقال ابن الجوزي في التحقيق وعن الامام احمد روايتان الوضع تحت السرة والوضع فوقها انتهى فلم ياخذ احد من الاربعة بحديث الوضع على الصدر فلو كان عندهم صحيحا كيف تركوا العمل به خصوصا الامام احمد الذي رواه في مسنده

شرح ابی الطیب

بروایة مُلْب رضی الله عنه واذا روی الراوی حدیثاً وعمل بخلافه لم یوخذ بروایته تلك فی الذی یغلب علی الظن والله اعلم ان کلا الامرین من الوضع تحت السرة والصدر و الوضع فوقه صحیح وضعف عبد الرحمن لایلزم منه ضعف الحدیث عند الامام ابی حنیفة ومالك لتقدمهما علیه ثم اطلعنا علی حدیث صحیح بحمد الله تعالی وهو سند المذهب ومؤید لحدیث علی رضی الله تعالی عنه وهو ما اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه قال حدثنا وکیع عن موسی بن عمیر عن علقمة بن وائل بن حجر عن ابیه رضی الله تعالی عنه قال رایت النبی صلی الله علیه وسلم وضع یمینه علی شماله فی الصلوة تحت السرة انتهی وهذا حدیث قوی من حیث السند لان فیه رجالا ثلثة سوی الصحابی وکلهم ثقات الاول وکیع قال الحافظ بن حجر فی تهذیب التهذیب ان وکیع بن الجراح بن ملیح الرواسی الکوفی کنیته ابو سفیان روی عن ابیه واسمعیل بن خالد وایمن بن نائل وابن عون وخلق کثیر وروی عنه ابناؤه سفیان وملیح وعبید وشیخه سفیان الثوری وابنا ابی شیبة وابو خیثمة والحمیدی قال عبد الله بن احمد بن حنبل عن ابیه ما رایت اوعی للعلم من وکیع ولا احفظ منه قال وسمعت ابی یقول کان وکیع مطبوع الحفظ کان وکیع حافظا حافظا وقال احمد بن سهل بن بحر عن احمد کان وکیع امام المسلمین فی وقته وعن ابن معین ما رایت افضل من وکیع قیل له یا ابن المبارك قال قد کان له فضل ولکن ما رایت افضل من وکیع کان یستقبل القبلة ویحفظ الحدیث ویقوم اللیل ویسرد الصوم ویفتی بقول ابی حنیفة والثانی موسی بن عمیر قال الحافظ الذهبی فی میزانه موسی بن عمیر العنبری التمیمی الکوفی قال ابن معین وابو حاتم ثقة وقال الحافظ ابن حجر فی تهذیبه موسی بن عمیر القیمی العنبری الکوفی قال ابن معین وابو حاتم ومحمد بن عبد الله ابن نمیر والخطیب والعجلی والدولابی انه ثقة وقال ابو زرعة لا باس به له فی النسائی حدیث واحد فی الصلوة انتهی والثالث علقمة قال الذهبی فی میزانه علقمة بن وائل بن حجر صدوق انتهی وقال الحافظ ابن حجر فی تهذیبه ذکره ابن حبان فی الثقات وذکره ابن سعد فی الطبقة الثالثة من اهل الکوفة وقال کان ثقة قلیل الحدیث انتهی وقال الشیخ قاسم قطلوبغا الحنفی فی تخریج احادیث الاختیار بعد ما اخرج فیه هذا الحدیث ناقلا من مصنف ابی بکر بن ابی شیبة ان هذا سند جید ووکیع احد الاعلام وموسی بن عمیر وثقه ابو حاتم واخرج له النسائی وعلقمة اخرج له البخاری فی رفع الیدین ومسلم فی صحیحه والاربعة ووثقه ابن حبان فهو الشاهد لحدیث علی رضی الله عنه المتقدم ذکره انتهی فهذا حدیث صحیح سندا ومتنا تقوم به الحجة فلا وجه لمن قال لیس للحنفیین دلیل فی هذه المسألة واما قوله فی عدم الحجیة بناء علی اختلاف نسخ مصنف ابن ابی شیبة فاما ناش عن الغفلة وعدم تتبع النسخ او عن عدم الاعتقاد فی السلف وقد کفینا المؤنة بعض المحققین حیث صنف فیها رسالة کافیة فیما یحتاج ذکره فی الرد والله اعلم

باب ماجاء فی التکبیر عند الرکوع والسجود

قوله یکبر فی کل خفض ورفع یعنی فی الغالب لانه مخصوص بحدیث التسمیع والتحمید عند الاعتدال وفیه مشروعیة التکبیر فی کل خفض ورفع لکل مصل والجمهور علی استنانه ما عدا تکبیرة الاحرام وذهب احمد الی وجوب جمیع التکبیرات

عارضة الاحوذی

وحکاه اصحاب الشافعی عن مالك الثالث انه یجوز المسح علیه وان لم یکن له نعل ولا تجلید قاله احمد بن حنبل الثانیة فی التوجیه وجه الاول ان الحدیث ضعیف کما فان کانا مجلدین جعلا خفین ودخلا تحت احادیث الخف ووجه الثانی انه ملبوس فی الرجل یسترها الی الکعب یمکن متابعة المشی علیه فجاز المسح علیه اصله اذا کان مجلدا کله ووجه الثالث ظاهر الحدیث ولو کان صحیحا لکان اصلا الثالثة المسح علی المشاوذ وهی العمائم صحیح ثابت عن النبی صلی الله علیه وسلم رواه البخاری وغیره وذکره ابو عیسی عن المغیرة بن شعبة ویاتی بیانه ان شاء الله

شرح سراج احمد

گفت عبد اللہ بن مسعود بود آنحضرت کہ اللہ اکبر میگفت در ہر پست گشتن و سر برداشتن و استادن و نشستن و ابوبکر و عمر نیز میکردند و فی الباب عن ابی ہریرۃ اخرجہ المصنف و الشیخان و احمد و اسحٰق و الدارمی و ابن ابی شیبۃ و انس اخرجہ عبد الرزاق و ابن ابی شیبۃ و ابن عمر اخرجہ الدارمی و ابی مالک الاشعری و ابی موسیٰ و عمران بن حصین و وائل بن حجر اخرجہ الطبرانی و ابن عباس اخرجہ البخاری و از علی بن ابی طالب نیز مروی گشتہ است چنانکہ اخراج آن کردہ احمد و بیہقی و ابن حبان و از مطرف بن الشخیر چنانکہ اخراج کردہ عبد الرزاق و ابن ابی شیبۃ قال ابو عیسیٰ حدیث عبد اللہ بن مسعود حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہم ابوبکر و عمر و عثمان و علی و غیرہم و من بعدہم من التابعین و علیہ عامۃ الفقہاء و برین اند اکثر فقہاء و تابعین ائمہ اربعہ و العلماء و علماء حدثنا عبد اللہ بن منیر قال سمعت علی بن الحسن قال انا عبد اللہ بن المبارک عن ابن جریج عن الزہری عن ابی بکر بن عبد الرحمٰن عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یکبر و ہو یہوی گفت ابو ہریرہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ تکبیر میگفت در حالیکہ انتقال میکرد برکوع و سجود قال ابو عیسیٰ ہذا حدیث حسن صحیح و ہو قول اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و من بعدہم قالوا یکبر الرجل و ہو یہوی للرکوع والسجود گویند علماء کہ تکبیر کند مرد در حالیکہ قصد کند و انتقال کند برائے رکوع و سجود و اختلاف است علمای حنفیہ را در وقت تکبیر برائے رکوع بعضی گفتہ اند تکبیر کند ایستادہ پیشتر برکوع رود و چنانکہ از امام محمد منقول شدہ است کہ تکبیر کند پیشتر برکوع و سجود برود و گفت امام طحاوی فرود شود برای برکوع و سجود در حالیکہ تکبیر کنندہ باشد چنانکہ مذکور است در ظہیریہ و فی الخلاصۃ السنۃ ان یکون ابتداء التکبیر عند اول الخرور و فراغہ عند الاستواء

باب رفع الیدین عند الرکوع

باب است در بیان بر داشتن دستہا نزد رکوع کردن حدثنا قتیبۃ و ابن ابی عمر قالا انا سفیان بن عیینۃ عن الزہری عن سالم عن ابیہ عن ابن عمر قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا افتتح الصلوٰۃ یرفع یدیہ حتی یحاذی منکبیہ گفت عبد اللہ بن عمر دیدم آنحضرت را کہ چون شروع میکرد نماز بر میداشت دو دست خود را تا آنکہ مقابل کرد برابر سر دو دوش خود و اذا رکع و اذا رفع راسہ من الرکوع و بر میداشت دو دست خود را چون رکوع میکرد و چون بر میداشت سر خود را از رکوع و این حدیث موافق مذہب شافعیہ است کہ رفع یدین در تکبیرات انتقال سنت رفتن برکوع و رفتن بسجود تا برابر بر دو دوش و نزد امام ابی حنیفہ رفع یدین نیست مگر در تکبیر افتتاح تا گوشہا چنانکہ در حدیث شیخین است کہ از مالک بن الحویرث اخراج کردہ و زیادہ ابن ابی عمر فی حدیثہ و زیادہ کردہ است ابن ابی عمر در حدیث خود این عبارت و کان لا یرفع بین السجدتین و بود آنحضرت کہ نمی برداشت دو دست خود را میان دو سجدہ خود قال ابو عیسیٰ حدثنا الفضل بن الصباح البغدادی ثنا سفیان بن عیینۃ ثنا الزہری بہذا الاسناد نحو حدیث ابن ابی عمر یعنی فضل بن الصباح از سفیان حدیث کردہ است مانند حدیث ابن ابی عمر کہ از سفیان روایت کردہ است قال و فی الباب عن عمر اخرجہ عبد الرزاق و علی بن ابی طالب اخرجہ البیہقی و ابن حبان و وائل بن حجر اخرجہ الطبرانی بلفظ وائل بن حجر اذا صلیت فاجعل یدیک حذاء اذنیک والمرأۃ تجعل یدیہا حذاء ثدییہا و مسلم از وی باین عبارت اخراج کردہ انہ رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رفع یدیہ حین دخل فی الصلوٰۃ و کبر ثم التحف بثوبہ ثم وضع یدہ الیمنی علی الیسری فلما اراد ان یرکع اخرج یدیہ من الثوب ثم رفعہما و کبر فرکع فلما قال سمع اللہ لمن حمدہ رفع یدیہ فلما سجد سجد بین کفیہ و مالک بن الحویرث اخرجہ الشیخان و انس بن مالک اخرجہ الحاکم والدارقطنی و ابی ہریرۃ اخرجہ الشیخان و ابی حمید الساعدی اخرجہ ابو داود والدارمی و ابی اسید و سہل بن سعد الساعدی اخرجہ البخاری و محمد بن مسلمۃ و ابی قتادۃ و ابی موسیٰ

شرح ابی الطیب

قولہ و ہو یہوی بکسر الواو و فتح الیاء من ولہ ای یہبط و ینزل الی السجود

عارضۃ الاحوذی

بالباب بعنۃ الرابعۃ فی تحقیق القول فی الباب لما وردت الاحادیث فی المسح علی الخفین اختلف فی الخف ما ہو کما تقدم بیانہ فکل من حمل لفظ الخف علی معنی قال فسرہ علیہ کما فسرہ و شرع و رواہ والذی عندی ان الخف و الجرموق والجلد المخروز والجورب المخروز علیہ بجلد یجوز المسح علی ذلک کلہ لانہ خف و فی معنی الخف من کونہ جلدا مخروزا یوضع علی القدم یستر الی الکعبین و اما المسح علی النعلین و ہی الخامسۃ فانما المعنی فیہ ان الجوربین اذا کانا مخروزین الی الکعبین کانا شبیہین بالنعلین فہو جورب باصلہ کالنعل بما انضاف

بقیہ حواشی صفحہ [illegible]

شرح سراج احمد

الاشعري وجابر وعمير الليثي قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وبهذا يقول بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وحديث عبد الله بن عمر قائل شده اند بعضى اهل علم از صحابه منهم ابن عمر وجابر بن عبد الله وابو هريرة وانس وابن عباس وعبد الله ابن الزبير وغيرهم وغير ايشان ديگر من ومن التابعين وبعضى از تابعين نيز قائل باين گشته اند الحسن البصري وعطاء وطاوس ومجاهد ونافع وسالم بن عبد الله وسعيد بن جبير وغيرهم وبه يقول عبد الله بن المبارك والشافعي واحمد واسحق وقال عبد الله ابن المبارك وگفت عبد الله بن المبارك قد ثبت حديث من يرفع تحقيق ثابت شده است حديث كسى كه رفع يدين را اعتقاد كرده اند وذكر حديث الزهري عن سالم عن ابيه وذكر كرده ابن المبارك حديث زهرى را از سالم از عبد الله بن عمر ولم يثبت حديث ابن مسعود وثابت نشده است حديث عبد الله ابن مسعود كه اين است ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرفع الا في اول مرة كه بدرستيكه آنحضرت برداشته دو دست خود در اگر در اول بار بر داشته حدثنا

شرح ابى الطيب

قوله لم يثبت حديث ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم يعني انكر ابن المبارك حديث ابن مسعود لكن لا يضر انكاره لانه روى ابو داود والنسائي والمصنف عن ابن مسعود رضى الله عنه قال علقمة قال لنا ابن مسعود الا اصلي بكم صلوٰة رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى ولم يرفع يديه الا في اول مرة وفي رواية فكان يرفع يديه في اول مرة ثم لا يعود قال المصنف حديث حسن وقال المحقق ابن الهمام وما نقل عن ابن المبارك انه قال لم يثبت عندي حديث ابن مسعود فغير ضائر بعد ما ثبت بالطرق المذكورة والقدح في عاصم بن كليب غير مقبول فقد وثقه ابن معين اخرج له مسلم حديثه في الهدي وغيره عن علي وفي عبد الرحمن بانه لم يسمع من علقمة باطل وقد ذكره ابن حبان في الثقات وقال مات سنة تسع وتسعين وسن ابراهيم النخعي فما المانع من سماعه من علقمة واتفقوا على سماع النخعي منه واخرج الخطيب في كتاب المتفق والمفترق في ترجمة عبد الرحمن انه سمع اباه وعلقمة وما قيل ان الحديث صحيح وانما المنكر فيه على وكيع زيادة ثم لا يعود فانما هو ظن من المنكر وبالجملة زيادة العدل الضابط مقبولة خصوصا وقد توبع عليها فرواه ابن المبارك فيما قدمناه من رواية النسائي واخرج الدارقطني وابن عدي عن محمد بن جابر عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر فلم يرفعوا ايديهم الا عند استفتاح الصلوٰة ومما يؤيد صحة هذه الزيادة رواية ابي حنيفة من غير الطريق المذكورة وذلك انه اجتمع مع الاوزاعي بمكة في دار الحناطين كما حكى ابن عيينة فقال الاوزاعي ما بالكم لا ترفعون ايديكم عند الركوع والرفع منه فقال لانه لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه شيء فقال الاوزاعي كيف لم يصح وقد حدثني الزهري عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوٰة وعند الركوع وعند الرفع منه فقال ثنا حماد عن ابراهيم عن علقمة والاسود عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يرفع يديه الا عند افتتاح الصلوٰة ثم لا يعود بشيء من ذلك فقال الاوزاعي احدثك عن الزهري عن سالم عن ابيه وتقول حدثني حماد عن ابراهيم فقال ابو حنيفة كان حماد افقه من الزهري وكان ابراهيم افقه من سالم وعلقمة ليس بدون ابن عمر في الفقه وان كان لابن عمر صحبة فله فضل صحبة فالاسود له فضل كثير وعبد الله عبد الله

عارضة الاحوذي

اليه من الجلد المخروز

باب المسح على العمامة ابن المغيرة ابن شعبة عنه توضأ النبي صلى الله عليه وسلم ومسح على الخفين والعمامة صحيح حسن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عجرة عن بلال ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين والخمار الاسناد حديث المسح على العمامة صحيح لا غبار عليه ببيان الروايات اختلف فيه كثيرا الغريب الخمار لفظة غريبة عن الذي تستر به المرأة رأسها وهو لها كالعمامة للرجل ولم اجده مستعملا للرجل الا في هذا الحديث وان اقتضاه الاشتقاق لانه من التخمر وهو الستر ومنه خمروا آنيتكم وذلك كثيرة المتعلقات العمائم وهي العمائم

شرح سراج احمد

بذلک احمد بن عبدۃ الاملی ثنا وہب بن زمعۃ عن سفیان بن عبد الملک عن عبد اللہ بن المبارک و دیگر اسناد ذکر میکنند حدثنا
ھناد ثنا وکیع عن سفیان عن عاصم بن کلیب عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمۃ قال قال عبد اللہ بن مسعود الا اصلی
بکم صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت عبد اللہ بن مسعود بمردم آیا نگذارم با شما نماز آنحضرت تا ظاہر شود بشما کیفیت آن فصلی فلم یرفع
یدیہ الا فی اول مرۃ پس گذارد عبد اللہ بن مسعود نماز را پس برنداشت دو دست خود را مگر در اول مرتبہ کہ تکبیر افتتاح بود و قال فی الباب عن البراء
ابن عازب اخرجہ احمد و اسحق و الدارقطنی و الطحاوی من طریق یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء رضی اللہ عنہم قال ابو عیسی
حدیث ابن مسعود حدیث حسن و بہ یقول غیر واحد من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین و ھو قول
سفیان الثوری و اھل الکوفۃ یعنی امام اعظم سراج الامۃ ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ بدانکہ برداشتن دست ہا در غیر تکبیر احرام مختلف فیہ است میان ما
و شافعیہ و احادیث و آثار در ہر دو جانب آمدہ و قدر متفق آنست کہ یا ہر دو بودہ است گاہی این و گاہی آن و از صحابہ ہر کس کہ دیدہ آن روایت
کردہ است یا آنکہ رفع یدین در ابتدا بودہ است و در آخر منسوخ گشتہ از آنکہ از عظمای صحابہ مثل ابن مسعود کہ عالم بود بشرائع اسلام و احکام آن و متفقد
بود باحوال رسول خدا و ملازم آنحضرت بود در حضر و سفر و حال آنکہ رفع یدین نمیکرد و ظاہر احتمال ثانی است و از امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ نیز
عدم رفع روایت میکنند و اگر فرضاً ہر دو بود عدم رفع راجح است از جہت آنکہ از جنس سکون است کہ مناسب تر است بحال صلوٰۃ کہ خضوع و
خشوع است **باب** ماجاء فی وضع الیدین علی الرکبتین فی الرکوع بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در بیان نہادن دو دست بر
دو زانو در رکوع حدثنا احمد بن منیع ثنا ابوبکر بن عیاش ثنا ابو حصین عن ابی عبد الرحمن السلمی قال قال لنا عمر بن
الخطاب گفت ابو عبد الرحمن گفت ما را امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ ان الرکب سنت لکم فخذوا بالرکب بدرستیکہ زانو گرفتن مسنون است
برای شما پس بگیرید در نماز زانو را قال و فی الباب عن سعد اخرجہ مسلم و انس بن مالک اخرجہ ابو یعلی و الطبرانی فی الصغیر و ابی حمید اخرجہ البخاری و ابی اسید
و سہل بن سعد و محمد بن مسلمۃ و ابی مسعود اخرجہ ابو داود و النسائی قال ابو عیسی حدیث عمر حدیث حسن صحیح و العمل علی
ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین و من بعدھم لا اختلاف بینھم فی ذلک و عمل برین است نزد اہل علم
از صحابہ و تابعین و کسیکہ پس از ایشان بودند کہ اختلاف نیست میان علما در نہادن دو دست بر دو زانو در رکوع الا ما روی عن
ابن مسعود و بعض اصحابہ مگر آنچہ روایت کردہ شدہ است از عبد اللہ بن مسعود و بعضی یاران وی انھم کانوا یطبقون
بدرستیکہ ایشان بودند کہ تطبیق میکردند و آن دست بر دو ران نہادن است در رکوع باین طریق کہ برابر و جمع کنند کف را با کف و انگشتان را
با انگشتان دست دیگر یعنی در مذہب عبد اللہ بن مسعود تطبیق است و التطبیق منسوخ عند اھل العلم و حکم تطبیق منسوخ است

شرح ابی الطیب

فرجح بفقہ الرواۃ کما رجح الاوزاعی بعلو الاسناد و الترجیح بفقہ الرواۃ ھو المذھب المنصور عندنا
اقول و یمکن ان یقال لا تعارض بین الفعلین لانہ یجوز ان یحمل احد الفعلین علی زمان و الآخر علی اخر
فیکون کل واحد منھما سنۃ و قولہ و لو یثبت بصیغۃ المعلوم من المجرد معطوف علی
قولہ قد ثبت **باب** ماجاء فی وضع الیدین علی الرکبتین **قولہ** ان الرکب سنت لکم ای سن
اخذھا فسنت فعل مجھول و فاعلہ ضمیر الرکب و فیہ مجاز الحذف **قولہ** کانوا یطبقون
التطبیق ھو ان یجمع بین اصابع یدیہ و یجعلھما بین رکبتیہ فی الرکوع و التشھد قالہ فی المجمع

عارضۃ الاحوذی

و لحدھا عصابۃ و ھی
التی تشد الراس تشد
علیہ الاحکام فی
مسائل الاولی اختلف
الناس فی المسح علی العمامۃ
علی خمسۃ اقوال
الاول لا یمسح علی العمامۃ
بحال قالہ مالک الثانی
یمسح المفروض من
الراس و ھو بعضہ
باختلاف و یمسح علی
العمامۃ من باقی
الراس المسنون الثالث
قال الثوری و الاوزاعی
یجوز المسح علی العمامۃ
مطلقا الرابع یجوز
المسح علیھا اذا لبسھا
علی طھارۃ الخامس
یجوز المسح علیھا اذا کانت
بحنک قالہ بعض
اصحاب احمد الثانیۃ
فی التوجیہ وجہ
الاول ان اللہ امر
بمسح الراس و ما روی
فی الحدیث من المسح علی
العمامۃ فمحمول علی انہ
و تممنا احدھما
ان المسح علی العمامۃ

باقی در صفحہ آیندہ

[illegible]

شرح سراج احمد

نزد اہل علم قال سعد بن ابی وقاص کنا نفعل ذلک فنهینا عنه گفت سعد بن ابی وقاص کہ از عشرۂ مبشرہ است بودیم ما کہ میکردیم تطبیق را پس نہی کردہ شدیم ما ازان قول سعد بن ابی وقاص مصرح ست بنسخ تطبیق وامرنا ان نضع الاکف علی الرکب امر کردہ شدیم ما اینکہ بنہیم کفہا را بر زانوہا حدثنا قتیبة ثنا ابو عوانة عن ابی یعفور عن مصعب بن سعد عن ابیه سعد بهذا بحدیث گذشتہ

باب ماجاء انه یجافی یدیه عن جنبیه فی الرکوع باب ست در بیان انچہ آمدہ است کہ بدرستیکہ مصلی دور دارد دو دست خود را از ہر دو پہلوی خود در حال رکوع ویدین بجنبها بچسپانند حدثنا بندار ثنا ابو عامر العقدی ثنا فلیح بن سلیمان ثنا عباس بن سهل قال اجتمع ابو حمید وابو اسید وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة فذکروا صلوٰة رسول الله صلی الله علیه وسلم گفت عباس بن سہل جمع گشتند وباہم یکجا شدند این چہار کس از صحابہ پس ذکر کردند نماز آنحضرت را فقال ابو حمید انا اعلمکم بصلوٰة رسول الله صلی الله علیه وسلم پس گفت ابو حمید من دانا ترشما ام بنماز آنحضرت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم رکع فوضع یدیه علی رکبتیه کانه قابض علیهما وبیان نمود ابو حمید بدرستیکہ آنحضرت رکوع کرد پس نہاد دو دست خود را بر دو زانوی خود گویا کہ آنحضرت گیرندہ بود بر ہر دو زانو ووتر یدیه ومی ساخت ہر دو دست را مانند وتر زہ کمان یعنے دور دور گردانید مرفقین را از پہلو ہا کہ مرفقین مشابہ زہ گشتند وپہلو ہا بمشابہ کمان کہ بران زہ کنند چنانکہ گفت وتر بفتح واو وتشدید مثناة فوقیة فنحاهما عن جنبیه واین تفسیر وتر یدیه است پس دور داشت ہر دو دست را از دو پہلوی خود قال وفی الباب عن انس گفت مصنف درین باب حدیثی مروی گشتہ است از انس بن مالک اخرجه الازرقی فی کتاب مکة من طریق اسمعیل بن رافع عن انس قال ابو عیسیٰ حدیث ابی حمید حدیث حسن صحیح وهو الذی اختاره اهل العلم وآن حدیثی حدیثی ست کہ اختیار کردہ است آنرا اہل علم انه یجافی الرجل یدیه عن جنبیه فی الرکوع والسجود بدرستیکہ آدمی دور دارد دو دست خود را از دو پہلوی خود در حال رکوع وسجود چنانکہ مذہب ما در حق مردان

باب ماجاء فی التسبیح فی الرکوع والسجود باب ست در بیان انچہ آمدہ است در گفتن تسبیح در حال رکوع وسجود حدثنا علی بن حجر انا عیسیٰ بن یونس عن ابن ابی ذئب عن اسحق بن یزید الهذلی عن عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلی ابو عبد الله المکی عابد ثقة از رابعہ بود عن ابن مسعود ان النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا رکع احدکم بدرستیکہ آنحضرت فرمود چون رکوع کند یکے از شما فقال فی رکوعه سبحان ربی العظیم پس گفت در رکوع خود سبحان ربی العظیم را

شرح ابی الطیب

قوله کنا نفعل ذلک فنهینا عنه وقد اخرجه عن سعد بن ابی وقاص البخاری ومسلم فی صحیحیهما واللفظ للبخاری قال ابو یعفور سمعت مصعب بن سعد یقول صلیت الی جنب ابی فطبقت بین کفی ثم وضعتهما بین فخذی فنهانی ابی وقال کنا نفعل ذلک فنهینا عنه وامرنا ان نضع ایدینا علی الرکب قال القسطلانی وفی حدیث ابن عمر عند ابن المنذر باسناد قوی قال انما فعله النبی صلی الله علیه وسلم مرة یعنی التطبیق فقد ثبت نسخ التطبیق وانه کان متقدما

باب ماجاء انه یجافی یدیه عن جنبیه فی الرکوع **قوله** ووتر یدیه ای عوجهما من التوتیر وهو جعل الوتر علی القوس وفی النهایة جعلهما کالوتر من قولک وترت القوس واوترته شبه ید الراکع اذا مدها قابضا علی رکبتیه بالقوس اذا اوترت **قوله** فنحاهما عن جنبیه من نحی ینحی تنحیة اذا ابعد یعنی ابعد مرفقیه عن جنبیه حتی کان یدیه کالوتر وجنبیه کالقوس

عارضة الاحوذی

لو یکن عن نص انما اختصر علی مسح بعض الراس ومرا لید علیها تبعا المسح البعض کما نشاهد ذلک فیه اذا مسح علی البعض وکان علی الراس عمامة الثانی انه یحتمل ان یکون به زکام اوالوقیمسح علی العمامة وربما قلنا ذلک فیکون القول السادس ووجه الشافعی وابی حنیفة حدیث المغیرة بن شعبة علی ناصیته وعلی عمامته ووجه قول احمد انه یدل فی الطهارة فافتقر الی وضعه علی طهارة کالخفین ووجه زیادة الحنک ان به تتحقق المشقة فتکون الرخصة فی موضعها **باب** الغسل من الجنابة کریب عن ابن عباس عن خالته میمونة

تحفۃ الاحوذی

قالت وضعت للنبی
صلی اللہ علیہ وسلم
غسلاً فاغتسل
من الجنابۃ فاکفأ
الاناء بشمالہ علی یمینہ
فغسل کفیہ ثم ادخل
یدہ فی الاناء فافاض
علی فرجہ ثم دلك
بیدہ الحائط او
الارض ثم تمضمض
واستنشق وغسل
وجہہ وذراعیہ
ثم افاض علی راسہ
ثلثا ثم تنحی فغسل
رجلیہ صحیح حسن
عروۃ عن عائشۃ
کان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم اذا اراد
ان یغتسل من الجنابۃ
بدأ فغسل یدیہ
قبل ان یدخلہما
الاناء ثم غسل فرجہ
وتوضأ وضوءہ
للصلوۃ ثم یشرب
شعرہ الماء ثم یحثی
علی راسہ ثلث
حثیات صحیح حسن
الاسناد وروی عن

شرح سراج احمد

ثلث مرات سہ بار فقد تم رکوعہ پس تحقیق تمام گشت رکوع او وذلك ادناہ واین سہ بار گفتن تسبیح ادنی تمام تسبیحات است واذا سجد فقال فی سجودہ سبحان ربی الاعلی ثلث مرات فقد تم سجودہ وذلك ادناہ قال وفی الباب عن حذیفۃ بن الیمان وعقبۃ بن عامر اخرجہ ابوداود وابن ماجۃ وابن حبان والحاکم قال ابوعیسی حدیث ابن مسعود لیس اسنادہ بمتصل گفت مصنف حدیث عبداللہ بن مسعود را اسنادی متصل نیست عون بن عبداللہ بن عتبۃ لم یلق ابن مسعود عون بن عبداللہ ملاقات نکردہ است عبداللہ بن مسعود را والعمل علی ہذا عند اہل العلم یستحبون ان لاینقص الرجل فی الرکوع والسجود من ثلث تسبیحات وعمل ہمبرین است نزد اہل علم کہ مستحب میدارند اینکہ ناقص نکند آدمی در رکوع وسجود از سہ تسبیح وہکذا قال اسحق بن ابراہیم وہمچنین گفت اسحق بن ابراہیم وروی عن ابن المبارك انہ قال استحب للامام ان یسبح خمس تسبیحات وروایت کردہ شدہ است از ابن المبارك بدرستیکہ او گفت مستحب کردہ شدہ است مر امام را اینکہ تسبیح کند پنج تسبیحات لکی یدرك من خلفہ ثلث تسبیحات بجہت آنکہ دریابد مقتدی سہ تسبیحات را پس امام بداند کہ درکافی نوشتہ است کہ مراد بادنی ادنی جواز نیست بلکہ مراد ادنی کمال ست ودر خلاصہ نوشتہ است اگر کسی ترك کرد تسبیح را یا یك بار گفت روا باشد ومکروہ است چنانکہ روایت کردہ شدہ است از امام محمد واگر زیادہ گوید بر سہ بار پس آن افضل ست بشرطیکہ آنکہ ختم کند بر وتر لیکن اگر امام باشد بسیار نگوید قوت ظہیریہ است کہ بعضی گفتہ اند امام سہ بار گوید وگویند چہار بار گوید حدثنا محمود بن غیلان ثنا ابوداود قال انبانا شعبۃ وانبانا نیز بمعنی حدثنا واخبرنا است عن الاعمش قال سمعت سعد بن عبیدۃ یحدث عن المستورد بضم میم وسکون سین مہملہ وفتح مثناۃ فوقیہ وسکون واو وراے مکسورہ ودال مہملہ عن صلۃ بن زفر بکسر صاد مہملہ وفتح لام مخففہ وزفر بضم زاء وفتح فاء عبسی ابو العلاء ویا ابوبکر کوفی تابعی کبیر از ثانیہ ثقہ جلیل بود در حدود سبعین وفات کرد عن حذیفۃ بضم حاء مہملہ وفتح ذال معجمہ وسکون یای مثناۃ تحتیہ وفا ابن الیمان عبسی حلیف انصار صحابی جلیل از سابقین وپدروی یمان نیز صحابی بود کہ در روز احد شہید شد از دست مسلمانان از روی شبہہ وحذیفہ در اول خلافت علی مرتضی سنہ ست وثلثین وفات یافت انہ صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بدرستیکہ حذیفہ نماز گذارد ہمراہ آنحضرت فکان یقول فی رکوعہ سبحان ربی العظیم پس بود آنحضرت کہ می فرمود در رکوع خود سبحان ربی العظیم را وفی سجودہ سبحان ربی الاعلی ودر سجدہ خود میفرمود سبحان ربی الاعلی را وما اتی علی ایۃ رحمۃ الا وقف وسأل ونمی آمد آنحضرت بر آیتی کہ در وی ذکر رحمت حق تعالی می بود مگر کہ وقف میکرد بران وسوال کرد

شرح ابی الطیب

قولہ فقد تم رکوعہ ای کمل رکوعہ علی وجہ الاستنان والا فکمال الفرض بواحدۃ **قولہ** وذلك ادناہ ای ادنی تمام رکوعہ وقال ابن مالك ای ادنی الکمال فی العدد واکملہ سبع مرات فالاوسط خمس مرات والاقرب ان یقال ذلك ادنی الذکر المسنون الذی بہ تمام اصل السنۃ **قولہ** لکی یدرك من خلفہ ثلث تسبیحات بناء علی ان المسنون تاخر القوم عن الامام فی ابتداء الرکوع والسجود اوبناء علی ان الناس مختلفون فلعل بعض من خلفہ ابطأ من الامام فی تکلم التسبیح **قولہ** وما اتی علی ایۃ رحمۃ الا وقف وسأل وما اتی علی ایۃ عذاب الا وقف وتعوذ ای تعوذ باللہ من عذابہ حملہ اصحابنا والمالکیۃ علی ان صلاتہ کانت نافلۃ لعدم تجویزہم التعوذ والسوال فی اثناء القراءۃ فی صلوۃ الفرض ویمکن حملہ علی بیان الجواز لانہ یصح معہ الصلوۃ اجماعا اویدل علیہ ندرۃ وقوعہ

شرح سراج احمد

ازحق تعالیٰ رحمت راو ما اتی علی اٰیۃ عذاب الا وقف وتعوذ و نمی گذشت بر آیتی کہ در وی ذکر عذاب می بود مگر کہ باستادی و پناہ می جست
ازحق تعالیٰ از عذاب و این حکم خاص برائے آنحضرت بود و برائے دیگران شاید در نوافل روا باشد قال ابو عیسی وھذا حدیث حسن
صحیح وثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مھدی عن شعبۃ نحوہ یعنی از شعبہ چنانکہ روایت کردہ است ابو داود طیالسی عبد الرحمن
ابن مہدی نیز روایت کردہ است **باب** ما جاء فی النھی عن القراءۃ فی الرکوع والسجود باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در نہی
ازخواندن قرآن در رکوع وسجود حدثنا اسحق بن موسی الانصاری ثنا معن ثنا مالک ح وثنا قتیبۃ عن مالک عن نافع
عن ابراھیم بن عبد اللہ بن حنین عن ابیہ عبد اللہ بن حنین عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
نھی عن لبس القسی والمعصفر بدرستیکہ آنحضرت منع فرمود از پوشیدن لباس قسی ولباس رنگ کردہ بعصفر وقسی نام جامہ ست
از کتان کہ مخلوط بود با بریشم آوردہ میشود از مصر و منسوب ست بقریہ کہ قس نام دارد بر ساحل بحر و عن تختم الذھب ومنع
فرمود از پوشیدن انگشتری زر سرخ و حکم الیشان در کتاب اللباس ذکر کردہ خواہد شد انشاء اللہ تعالی وعن قراءۃ القرآن
فی الرکوع والسجود ونہی فرمود از خواندن قرآن در رکوع وسجود یعنی حق تعالی عز اسمہ تعیین کردہ ہر ہیأتی از ہیأت نماز را بنوعیت
از انواع ذکر و مخصوص گردانید قیام را کہ اول ہیأت و اعظم آنست و داخل در خدمت بقرآن کہ اعلی واقدم
و اعظم وافضل اذکار ست و بعد از تعیین و تخصیص وی تعالی وتقدس گنجایش ندارد کہ خلاف آن کنند
واگر بکنند حرام بود یا مکروہ و این امر تعبدی ست کہ عقل را با دراک آن راہ نیست و بعضی مردم حکمتی وعلتی دران نیز انگیزند
و گویند کہ رکوع وسجود ہیأت خضوع وتذلل وخواری ست پس نہی کردہ شد کہ کتاب کریم کہ عالی و عظیم الشان ست
درین ہیأت خواندہ شود و طیبی از خطابی نقل کردہ است کہ گفت گویا کہ مکروہ داشت کہ جمع کردہ شود میان کلام خلق وکلام خالق
در یک جا و برابری دادہ شود میان این ہر دو و این ہر دو نکتہ خالی از چیزی نیست حقیقت ہمان ست کہ بندگی در امتثال
امر و تعبد بحکم شارع ست بدانکہ اگر قرآن در رکوع خواند نماز فاسد گردد یا نہ صحیح آن ست کہ نگردد و فی الباب
عن ابن عباس اخرجہ مسلم قال ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن صحیح وھو
قول اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم کرھوا القراءۃ فی
الرکوع والسجود و آن قول اہل علم ست از صحابہ و تابعین کہ مکروہ دارند خواندن قرآن را در رکوع وسجود

شرح ابی الطیب

قولہ نھی عن لبس القسی فی المجمع ھی ثیاب من کتان مخلوط بحریر نسبت الی قریۃ قس بفتح قاف وتشدید سین
انتھی وقال القاضی عیاض القسی ثیاب مضلعۃ بالحریر تصنع بالقس موضع من بلاد مصر وعن علی رضی اللہ عنہ القسیۃ
ثیاب اتتنا من الشام او مصر مضلعۃ وقال البخاری فیھا حریر امثال الاترج انتھی وقیل ھی ثیاب من کتان وقیل ھی قز منسوبۃ الی
القز بالزای وھو اردی الحریر انتھی فابدلت الزای سینا فصار قسیا **قولہ** والمعصفر ای عن الثوب المصبوغ بالعصفر

قوت المغتذی

نھی عن لبس القسی بفتح القاف وکسر السین المھملۃ المشددۃ نسبۃ الی موضع ینسب الیہ
الثیاب القسیۃ وھی ثیاب مضلعۃ بالحریر تعمل بالقس من بلاد مصر مما یلی الفرما

عارضۃ الاحوذی

النبی صلی اللہ علیہ وسلم
غسل الجنابۃ وفی
غسل الجنابۃ جماعۃ
اخصھم عائشۃ و
میمونۃ ولھما فی ھذا
الباب حدیثان مختصر
اما حدیث میمونۃ فاختصرہ
وکیع وسفیان عن
الاعمش واکملہ حفص
ابن غیاث وغیرہ
عنہ قال فیہ حفص
ثم تنحی فغسل یدیہ
ثم اتیتہ بمندیل
فلم ینفض بھا وقال
غیرہ عنہ فغسل
رجلیہ فناولتہ
المندیل فلم یاخذہ
فجعل ینفض الماء
عن جسدہ واما
حدیث عائشۃ
فانہ مالک وغیرہ
عن عروۃ وسواہ
اکثر الائمۃ قالوا
فیہ ثم یصب علی راسہ
ثلث غرفات او غرف
ثم یفیض الماء علی
جلدہ کلہ الغریب
قولہ اکفأ الاناء یعنی

باقی در صفحہ آیندہ

شرح سراج احمد

باب ما جاء فی من لا یقیم صلبه فی الرکوع والسجود باب ست در بیان کسی که برابر نکند او پشت خود را در رکوع و سجود حدثنا احمد
ابن منیع نا ابو معاویة عن الاعمش عن عمارة بن عمیر بلفظ تصغیرست عن ابی معمر عن ابی مسعود الانصاری رضی الله عنه
قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لاتجزئ صلوة لایقیم الرجل فیها یعنی صلبه فی الرکوع وفی السجود فرمود آنحضرت
روانمی گردد نمازی که برابر و راست نکند آدمی در ان نماز یعنی پشت خود را در رکوع و در سجود از این حدیث استدلال کرده شافعی
واحمد وابو یوسف بر فرضیت طمانینت در رکوع و سجود و قومه و جلسه زیرا که آنحضرت نفی کرد از نماز مردی که در حدیث ابی هریره آمده است
و این نشان فرضیت است و اطمینان در رکوع و سجود نزد ابی حنیفه و محمد واجب ست نه فرض و قومه و جلسه سنت ست و مراد از نفی
صلوة که در حدیث ابی هریره است نفی کمال اوست بدلیل آنکه در آخر این حدیث ابی هریره بروایت ابی داود و ترمذی و نسائی
آمده است که آنحضرت فرمود چون تمام کردی این را تمام شد نماز تو و انچه نقصان کردی از ان نقصان کردی از نماز خود و این نشان
وجوب و سنت ست قال وفی الباب عن علی بن شیبان اخرجه احمد وابن سعد وابن عساکر وانس اخرجه الشیخان والنسائی واحمد
وابی هریرة اخرجه البزار والطبرانی فی الاوسط ورفاعة الزرقی اخرجه البخاری والنسائی وابن حبان واحمد قال ابو عیسی حدیث
ابی مسعود حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم
یرون ان یقیم الرجل صلبه فی الرکوع والسجود اعتقاد کرده اند صحابه و تابعین که برابر کند آدمی نماز گذارنده پشت خود را در رکوع
و سجود وقال الشافعی واحمد واسحق من لایقیم صلبه فی الرکوع والسجود فصلاته فاسدة گفته اند امام شافعی واحمد و اسحق که
برابر نکند پشت خود را یعنی طمانینت نکند در رکوع و سجود پس نماز وی فاسد ست یعنی طمانینت نزد ایشان فرض ست لحدیث النبی
صلی الله علیه وسلم لاتجزئ صلوة لایقیم الرجل فیها صلبه فی الرکوع والسجود از جهت دلیل حدیث آنحضرت که روا نمی باشد
نمازی که برابر نکند مردی در ان نماز پشت خود را در رکوع و سجود ظاهر حدیث در فرضیت طمانینت ست و ابو معمر اسمه و نام ابی معمر عبد الله
ابن سخبرة است بفتح سین مهمله و سکون خای معجمه و فتح موحده و در آخر او هاست و ابو مسعود الانصاری البدری اسمه عقبة
ابن عمرو باب ما یقول الرجل اذا رفع راسه من الرکوع باب ست در بیان انچه بگوید آدمی چون بردارد سر خود را از رکوع
یعنی در قومه خواند حدثنا محمود بن غیلان ثنا ابو داود الطیالسی ثنا عبد العزیز بن عبد الله بن ابی سلمة الماجشون
ثنا عمی یعقوب بن ابی سلمة الماجشون از رابعه بود بعد العشرین ومائة وفات کرد عن عبد الرحمن الاعرج عن عبید الله
ابن ابی رافع المدنی مولی النبی صلی الله علیه وسلم کاتب علی مرتضی عن علی بن ابی طالب رضی الله عنه قال کان رسول
الله صلی الله علیه وسلم اذا رفع راسه من الرکوع قال گفت علی مرتضی بود آنحضرت که چون بر می داشت سر خود را

حاشیة الاحوذی

قتبعه ماله وهو
ان القلب ومنه
الاکتفاء فی الشعر وهو
قد التقافیة الثانیة
الی غیر صفة الاولی
مثال ان تکون الاولی
لاما والثانیة نونا او
الاولی یاء والثانیة
جیما علی احد القولین
قوله یشرب بشعره
الماء یعنی یسقیه
کقوله تعالی واشربوا
فی قلوبهم العجل ای
سقی فی قلوبهم حبه
مجاز بدیع کانه
من محل الشراب
لانه غراض یسری
الی المداخل الباطنة
والمنافذ المخفیة
وههنا نکتة بدیعة
من الاصول فی باب
المجاز وهی ان قوله
یشرب بشعره الماء
مجاز من جهة لان
معناه یصب علیه
الماء فیسری الی
مداخله سریانه
فی بواطن البدن

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی من لایقیم صلبه فی الرکوع والسجود قوله لایقیم الرجل فیها ای لایسوی ظهره فیهما والمراد الطمانینة فیه
وکذا فی السجود ولاینصب منهما علی ان یکون فی بمعنی من وعلی هذا المراد منه تحصیل القومة والجلسة والاول اقرب والطمانینة
هی واجبة عند الشافعی واحمد فیهما وعند ابی حنیفة ومحمد لیست بفریضة بل واجبة وعند ابی یوسف فریضة وکذا القومة من
الرکوع والجلسة بین السجدتین والطمانینة کلها فرض عند ابی یوسف وعندهما سنن قاله فی الهدایة وقال ابن الهمام فی شرحها
ینبغی ان یکون القومة والجلسة واجبتین لمواظبته صلی الله علیه وسلم علیهما انتهی باب ما یقول الرجل اذا رفع راسه من الرکوع

شرح سراج احمد

از رکوع میفرمود سمع الله لمن حمده میشنود حق تعالی برای کسی که حمد گوید خدای تعالی را ربنا ولك الحمد ای پروردگار ما ومر ترا است
ستایش وثنا ملء السموات والارض پری آسمانها وزمین وملء ما بینهما وپری انچه میان آسمانها وزمین ست وملء ما شئت من
شیء بعد وپری چیزی که خواهی پس از آن یعنی پری چیزی را بعد ازین از ممکنات معدومه واین حدیث دلالت دارد بر جمع امام میان تسمیع وتحمید چنانکه
مذهب شافعی ست قال وفی الباب عن ابن عمر اخرجه البخاری وابن عباس وابن ابی اوفی اخرجه مسلم وابی جحیفة اخرجه ابن ابی شیبة
وابی سعید الخدری اخرجه ابن ابی شیبة ایضا قال ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وبه
یقول الشافعی قال گفت امام شافعی یقول هذا فی المکتوبة والتطوع بگوید مصلی این دعا را در قومه در نماز فرض ونفل همه وقال بعض اهل
الکوفة یقول هذا فی صلوة التطوع ولا یقوله فی صلوة المکتوبة وگفت امام اعظم سراج الامة امام ابی حنیفه کوفی بخواند این دعا را
در نماز نفل ونگوید این را در نماز فرض **باب منه** آخر باب ست از باب سابق دیگر باب حدثنا الانصاری ثنا معن ثنا مالك عن سُمی
بلفظ تصغیر ست عن ابی صالح عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده یعنی هر گاه که
آنحضرت فرمود چون بگوید امام سمع الله لمن حمده را فقولوا پس بگوئید شما مقتدیان ربنا ولك الحمد را درین چهار روایت اند بخاری و
مسلم وترمذی ابو داود ونسائی از ابی هریره ابو داود ذکر اللهم یعنی اللهم ربنا ولك الحمد اخراج کرده اند بتکریر بندار بسبیل تحدید برای زیادتی تضرع

شرح ابی الطیب

قوله سمع الله لمن حمده ای قبل حمد من حمده واللام فی لمن للمنفعة والهاء فی حمده للکنایة وقیل للسکتة والاستراحة
وعلی کل تقدیر یجب سکانه کما حققنا فی ما علقناه علی الزیلعی قال النووی قال العلماء معنی سمع ههنا اجاب ومعناه ان
من حمد الله تعالی متعرضا للثواب استجاب الله فاعطاه ما تعرض له فانا اقول ربنا لك الحمد لتحصیل ذلك انتهی ثم الظاهر انه
دعاء لان غرض السائل الاجابة فهو دعاء لقبول الحمد ویحتمل الاخبار یعنی انه تعالی موصوف بالکرم والجود فیسمع من
سال منه فعسی ان یجعلنی منهم **قوله** ملء السموات والارض بکسر المیم اسم ما یاخذه الاناء اذا امتلأ وهو منصوب
علی الظرفیة علی المشهور وهو الذی اختاره ابن خالویه ورجحه واطنب فی الاستدلال اقول لانه اسم المقدار وهو من
اسماء المقادیر تنصب غالبا علی الظرفیة تجوزا وحکی عن الزجاج انه یتعین الرفع اقول علی انه صفة الحمد
ثم هو مجاز عن الکثرة قال المظهر هذا تمثیل وتقریب اذ الکلام لا یقدر بالمکائیل
ولا بسعة الاوعیة وانما المراد منه تکثیر العدد حتی لو قدر ان تلك الکلمات تکون
اجساما تملأ الاماکن لبلغت من کثرتها ما تملأ السموات والارضین انتهی او یقال هو
تفخیم لشان الحمد او اجرها وثوابها **قوله** وملء ما شئت من شیء بعد ای بعد ذلك کالعرش
والکرسی وما تحت الثری ویمکن ان یقال المراد بملء ما شئت من شیء بعد ما تعلقت به مشیته
والمراد بالسماء والارض جهتا العلو والسفل **قوله** فقولوا ربنا ولك الحمد ظاهره ان الامام
لا یاتی به قال النووی قیل فیه دلالة لمذهب من یقول لا یزید الماموم علی قوله ربنا
ولك الحمد ولا یقول سمع الله لمن حمده انتهی قال الامام ابو حنیفة ومالك واحمد
یکتفی الامام بقوله سمع الله لمن حمده لان القسمة بین الذکرین یقطع الشرکة

عارضة الاحوذی

شبهه به وسماه
شرابا لاجله وقوله
واشربوا فی قلوبهم
العجل مجاز من وجهین
الاولی انه اراد حب
العجل فحذف والثانیة
انه استعمل لفظ
الشرب فی سریان
المحبة ولیست
ما تشرب وقوله ثلث
غرفات او غرف قال خلت
فی القرآن غرفة و
غرفة بفتح الغین و
ضمها فاذا فتحتها
جمعتها غرفات واذا
ضممتها جمعتها
غرف ومعنی الغرفة
بفتح الغین المرة الواحدة
وبضم الغین ملء
الید من الماء و
قولها ثم یفیض یعنی
یصب ویحتمل ان یکون
یفیض فی حدیث
عروة ان رجلا جاءه
بنطفة فی اداوة
فافتضها ای صبها
یقال فضل الماء وافتضه
ای صبه وتفضیض الماء

عارضۃ الاحوذی

المسائل الاحکام الاولی قولها وضعت للنبی صلی الله علیه وسلم غسلا دلیل علی استخدام الزوج بزوجه وقد بینا ذلک فی کتاب المسائل ویاتی فی کتاب النکاح ان شاء الله الثانیة بدأ بغسل الید اما التحقیق بنجاسة حلت فیها فاراد تطهیرها فیکون واجبا الثانی ظن نجاستها القیام من نوم او بعید العهد بالغسل فتعلق بها الاوضار المستخبثة فیکون مستحبا وقد تقدم ذکرها حین قال علماؤنا انها من السنن لاجل ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یتوضأ الا بدأ بغسل یدیه کما یفعل فی صفة وضوئه الثالثة قوله بدأ فغسل فرجه دلیل علی جواز ذکر الفرج عند تمام

شرح سراج احمد

وبخاری ومسلم نیز از ابی ہریرہ بلفظ ربنا ولک الحمد بی ذکر اللهم اخراج کرده اند ونیز بخاری از ابی ہریرہ ربنا لک الحمد اخراج کرده بی ذکر اللهم وواو
فانه من وافق تامینه تامین الملائکة غفر له ما تقدم من ذنبه زیرا که ہر که موافق افتد تامین او تامین ملائک را آمرزیده شود مراد از چیزی
که پیش رفته است از گناہان وی وقبول کرده شود دعای او ودر بعضی نسخه قوله قول الملائکة واقع شده است چنانکه در نسخ بخاری ومسلم است

قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم ان یقول
الامام سمع الله لمن حمده یعنی امام تنها تسمیع بگوید ویقول من خلف الامام ربنا ولک الحمد وبگوید مقتدی ربنا ولک الحمد را تنها

وبه یقول احمد وباین قائل است امام احمد قال ابن سیرین وغیره یقول من خلف الامام سمع الله لمن حمده ربنا ولک الحمد مثل
ما یقول الامام گفت محمد بن سیرین وغیره جمع کند مقتدی تسمیع وتحمید ہر دو را چنانکه میگوید امام وبه یقول الشافعی واسحق ومین است
مذہب امام شافعی واسحق ونزد امام ابی حنیفه علیه الرحمة اکتفا کند امام بتسمیع تنها ومقتدی بتحمید تنها ونزد صاحبیه امام جمع کند میان تسمیع و
تحمید لکن تحمید را جهر نگوید وطحاوی نیز بقول صاحبیه رفته وهمین را اختیار کرده اند جماعت از متاخرین حنفیه وصحیح آنست که مقتدی تحمید تنها
گوید وبآن فتوی داده اند شمس الائمة الحلوانی وسرخسی ومنفرد جمع کند میان ہر دو بالاتفاق وگویند که روایت نیست درین از امام ابی حنیفه وگویند
که نزد امام منفرد اکتفا کند بتحمید تنها وجمع کند میان ہر دو نزد صاحبیه وروایت کرده امام ابو یوسف از امام ابی حنیفه که منفرد اکتفا کند بتسمیع تنها

باب ما جاء فی وضع الیدین قبل الرکبتین فی السجود باب است در بیان آنچه آمده است در بیان نهادن دو دست پیش از زانوها
در وقت رفتن بسجود از قومه ودر بعضی نسخه وضع الرکبتین قبل الیدین است وموافقت حدیث با نسخه ثانی ظاہر است ومناسبت حدیث
با نسخه اول ظاہر نیست مگر حدیث ابی ہریره که در باب ثانی آمد که آن باب بی ترجمه است وحدیث آن باب موافق نسخه اول است حدثنا

سلمة بن شبیب بفتح شین معجمه وکسر موحده وسکون مثناه تحتیه در آخر موحده است وعبد الله بن منیر واحمد بن ابراهیم الدورقی
بفتح دال مهمله وسکون واو والحسن بن علی الحلوانی وغیر واحد قالوا ثنا یزید بن هارون ثنا شریک بفتح شین معجمه وکسر راء وسکون
مثناه تحتیه وآخر کاف است عن عاصم بن کلیب بتصغیر کلب عن ابیه کلیب عن وائل بن حجر قال رایت رسول الله صلی الله
علیه وسلم اذا سجد یضع رکبتیه قبل یدیه گفت وائل دیدم آنحضرت را که چون سجده میکرد می نهاد ہر دو زانوی خود را پیش از
نهادن دو دست بر زمین واذا نهض رفع یدیه قبل رکبتیه وچون بر می خاست از سجده بسوی قیام بر میداشت دو دست خود را
پیش از برداشتن دو زانو ذکر کرده امام غزالی در وسیط که نزد امام ابی حنیفه وضع یدین پیش از رکبتین است واین غیر مشهور است در کتب حنفیه

وزاد الحسن بن علی فی حدیثه وزیاده کرده است حسن بن علی رضی الله عنهما در حدیث خود بعضی عبارت قال یزید بن هارون
ولم یرو شریک عن عاصم بن کلیب الا هذا الحدیث گفت یزید بن ہارون وروایت نکرده شریک از عاصم مگر همین حدیث قال
گفت مصنف هذا حدیث غریب حسن لا نعرف احدا رواه غیر شریک نمی شناسیم هیچ کس را که روایت کرده باشد این حدیث را
سوای شریک دیگر کس والعمل علیه عند اکثر اهل العلم یرون ان یضع الرجل رکبتیه قبل یدیه وعمل ہمبرین است نزد اکثر اہل علم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی وضع الرکبتین قبل الیدین فی السجود قوله واذا نهض رفع یدیه قبل رکبتیه ای اذا اراد النهوض
وهو القیام رفع یدیه قبل رکبتیه وبه قال علماؤنا ورواه ابو داود والنسائی وابن ماجة واحمد و
الدارقطنی واخرجه ابن حبان فتضعیف النووی لا یضر

الرکبتین قبل الیدین اسماء الرجال

شرح سراج احمد	عارضة الاحوذی
کہ اعتقاد کردہ اند اینکہ بنہد آدمی دو زانوی خود را پیش از نہادن دو دست واذا انقض رفع یدیہ قبل رکبتیہ وچون برمی خیزد بسوی قیام بردارد دو دست خود را پیش از دو زانو و بر روی ہمام عن عاصم ہذا مرسلا ولم یذکر فیہ وائل بن حجر و روایت کردہ ہمام از عاصم بطریق ارسال و ذکر نکردہ است در اسناد وائل بن حجر صحابی را **باب** آخر منہ بابی ست دیگر از باب سابق و متعلق بآن	الحاجة الى ذلك كما يجوز النظر اليه عند الحاجة الى ذلك و يكون ذلك مستثنى من الرفث الرابعة بدأ بغسل الفرج لانه ان تطهير البدن من النجاسة يتقدم الى الغسل على محل الطاهر فلا يتنجس الماء بملامسة النجاسة فلا يطهر حينئذ من الجنابة الرابعة هذا رد على الشافعي في قوله ان المني طاهر وان رطوبة فرج المرأة طاهرة لانهما لو كانا طاهرين لما بدأ بغسلهما ولا احتاج الى ذلك ولا دخلهما في جملة تطهير سائر البدن الخامسة في نية غسل الفرج ويأتي في باب الوضوء بعد الغسل ان شاء الله قوله ثم دلك بيده الحائط قد تقدمت في باب الاستنجاء
حدثنا قتيبة حدثنا عبد الله بن نافع عن محمد بن عبد الله بن الحسن عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بدرستیکہ آنحضرت فرمود یعمد احدکم قصد کند یکی از شما فیبرک فی صلاتہ برک الجمل پس بنشیند در نماز خود مانند نشستن شتر کہ می نہد زانو ہا را پیشتر ہر دو دست را خلاصہ کلام این ست کہ زانوی آدمی در ہر دو پا ست و زانوی دواب ہر دو پیشین ست و معنی این ست کہ زانوی خود پیش از دست بنہد چنانکہ شتر پیشتر زانو نہد و ابوداود و نسائی و دارمی از ابی ہریرة باین عبارت اخراج کردہ اند کہ اذا سجد احدکم فلا یبرک کما یبرک البعیر ولیضع یدیہ قبل رکبتیہ این حدیث بظاہر مخالف حدیث اول ست کہ دلالت دارد بر نہادن دستہا پیش از زانوہا و حدیث اول دلالت بر نہادن زانوہا پیش از دستہا بود و در میان ائمہ اختلاف ست ہمو ائمہ و ابوحنیفہ و شافعی و احمد در آنچہ مشہور ست از مذہب وی عمل بحدیث وائل بن حجر کردہ اند و زانوہا را پیش از دستہا می نہند و مالک و اوزاعی و احمد در روایتی از وی و طائفہ از ائمہ حدیث عمل بحدیث ابی ہریرة می کنند و گفتہ اند کہ حدیث وائل بن حجر اصح و اثبت ست از حدیث ابی ہریرة و جماعتی از حفاظ آن را تصحیح کردہ اند و چون دو حدیث مختلف شوند سبیل آن ست کہ عمل باقوی و اصح کنند و بعضے گفتہ اند کہ حدیث وائل بن حجر ناسخ حدیث ابی ہریرة است و در صحیح ابن خزیمہ آمدہ است کہ آنحضرت بسجدہ می رفت ابتدا اسیکرد بر نہادن کشتین و در حدیث سعد بن ابی وقاص و حدیث ابی سعید خدری آمدہ کہ می نہادیم دستہا را پیش از زانوہا پس امر کردہ شدیم بنہادن زانوہا پیش از دستہا و صاحب مشکوة گفتہ است در کتاب خود قال ابو سلیمان الخطابی حدیث وائل بن حجر اثبت من حدیث ابی ہریرة و قیل حدیث ابی ہریرة منسوخ قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرة حدیث غریب لا نعرفہ من حدیث ابی الزناد الا من ہذا الوجہ کہ طریق عبد اللہ بن نافع از محمد بن عبد اللہ بن الحسن ست وقد روی ہذا الحدیث عن عبد اللہ بن سعید المقبری عن ابیہ عن ابی ہریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و این طریقہ دیگر ذکر نمودہ ماسوای طریقہ ابی الزناد و عبد اللہ بن سعید المقبری ضعفہ یحیی بن سعید القطان وغیرہ و عبد اللہ بن سعید مقبری را تضعیف کردہ است یحیی بن سعید القطان و غیر وی **باب** ما جاء فی السجود علی الجبہة والانف بابی ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق سجدہ کردن بر پیشانی و بینی حدثنا بندار ثنا ابو عامر نا فلیح بن سلیمان قال ثنی عباس بن سہل عن ابی حمید الساعدی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا سجد بدرستیکہ آنحضرت بود کہ چون سجدہ میکرد امکن انفہ وجبہتہ الارض قرار می داد و می نہاد بینی و پیشانی مبارک خود را بر زمین	

شرح ابی الطیب

قولہ یعمد بکسر المیم وہمزة الاستفہام الانکاری محذوفة فیرجع الی النہی ای لا ینبغی لہ ان یقصد فیقدم الیدین علی الرجلین فی الوضع کالجمل والمقصود النہی عن البروک کبروک الجمل وذکر القصد بناء علی انہ فعل قصدی یترتب علی القصد فنہی عن القصد مبالغة فی النہی **قولہ** امکن انفہ وجبہتہ الارض ای اقدرہما من الارض فالارض منصوب بنزع الخافض وفی روایة من الارض ای وضعہما علی الارض وفی القاموس مکنتہ من الشیء وامکنتہ منہ فتمکن واستمکن

عارضۃ الاحوذی

السادسۃ جاء فی
حدیث عائشۃ یتوضأ
وضوءہ للصلوٰۃ ثم
یشرب شعرہ الماء
فذکرت مسح الراس
قبل غسلہ وفی حدیث
میمونۃ انہ تمضمض
واستنشق وغسل
وجہہ ثم افاض الماء
علی راسہ ثلثا فجعلہ
غسل الراس دون
مسحہ مذکوراکانہ
رأہ مغنیا لاجزاء
من ھذا فی حدیث
عائشۃ ومیمونۃ
ان تقدیم الوضوء
علی الغسل مشروع
وتطہیر اعضاء الوضوء
فی اثناء الغسل انما ھو
علی انھا من جملۃ
الغسل ولیس یمتنع
الجمع بین الحدیثین
فیکون قول عائشۃ
توضأ وضوءہ للصلوٰۃ
اشارۃ الی المضمضۃ
والاستنشاق وغسل
الوجہ ومسح الراس
غسل الرجلین آخر الامر

شرح سراج احمد

ونحی یدیہ عن جنبیہ ودور می ساخت ہر دو دست خود را از دو پہلوی خود ووضع کفیہ حذو منکبیہ ومی نہاد دو دست خود را مقابل دو دوش خود یعنی دو دست در سجدہ موخر می بود نہ از روی آنحضرت ونزد ائمہ حنفیہ روی را میان دو کف دارد چنانکہ اگر چیزی از گوشہا بیفتد بر سر ابہام بیفتد و در ہدایہ ہست اذا کان فی الصف لا یجافی کیلا یوذی جارہ قال وفی الباب عن ابن عباس اخرجہ البیہقی ووائل بن حجر اخرجہ ابن ابی شیبۃ بلفظ رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین سجد وضع یدیہ قریبا من اذنیہ وابی سعید اخرجہ ابن حسا کر قال ابو عیسیٰ حدیث ابی حمید حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اھل العلم ان یسجد الرجل علی جبھتہ وانفہ وعمل برین ست نزدیک اہل علم اینکہ سجدہ کند آدمی بر پیشانی وبینی خود ہر دو فان سجد علی جبھتہ دون انفہ فقال قوم من اھل العلم یجزئہ پس اگر سجدہ کرد آدمی بر پیشانی خود تنہا نہ بر بینی خود پس گفتہ اند گروہی از اہل علم کہ کفایت کند او را این سجدہ وروا باشد وقال غیرھم لا یجزئہ حتی یسجد علی جبھتہ وانفہ وگفتہ اند دیگران از اہل علم کہ کافی نباشد او را تا آنکہ سجدہ کند بر پیشانی خود وبینی خود ہر دو ودر بعضے نسخہ علی الجبہۃ والانف آمدہ ہست ودر خزانۃ المفتین ہست وکان السنۃ فی السجود وضع الجبہۃ والانف جمیعا ولو وضع احدھما ان کان من عذر لا یکرہ وان کان من غیر عذر ان وضع جبھتہ دون انفہ جاز بالاجماع ویکرہ وان وضع انفہ دون جبھتہ کذلک عند ابی حنیفۃ وقالا لا یجوز وروی اسد عن ابی حنیفۃ انہ لا یجوز الا من عذر وھو قولھما وعلیہ الفتوی

باب ما جاء این یضع الرجل وجہہ اذا سجد باب ہست در بیان آنچہ آمدہ است کجا بنہد آدمی روی خود را چون سجدہ کند حدثنا قتیبۃ ثنا حفص بن غیاث عن الحجاج عن ابی اسحق قال قلت للبراء بن عازب این کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یضع وجہہ اذا سجد فقال بین کفیہ گفت ابو اسحق گفتم مر براء بن عازب را کدام جا بود آنحضرت کہ می نہاد روی مبارک خود را چون سجدہ کردی پس گفت براء بن عازب می نہاد روی مبارک خود را میان دو کف خود وفی الباب عن وائل بن حجر اخرجہ ابن ابی شیبۃ ومسلم وابی حمید اخرجہ البخاری وفیہ لما سجد وضع کفیہ حذو منکبیہ وھو یعارض حدیث البراء بن عازب حدیث البراء حدیث حسن غریب وھو الذی اختارہ بعض اھل العلم ان یکون یداہ قریبا من اذنیہ وآن چیزیست کہ اختیار کردہ آن را بعضے اہل علم اینکہ باشد ہر دو دست وی نزدیک از دو گوش وی

باب ما جاء فی السجود علی سبعۃ اعضاء باب ہست در بیان آنچہ آمدہ است در سجدہ بر ہفت استخوان حدثنا قتیبۃ ثنا بکر بن مضر عن ابن الھادی عن محمد بن ابراھیم عن عامر بن سعد بن ابی وقاص عن العباس بن عبد المطلب

شرح ابی الطیب

قولہ ونحی یدیہ عن جنبیہ ای ابعدھما عنھما **قولہ** ووضع کفیہ حذو منکبیہ وفی مسلم من روایۃ وائل ابن حجر انہ صلی اللہ علیہ وسلم سجد ووضع وجہہ بین کفیہ ومن یضع یدیہ کذلک یکون یداہ حذاء اذنیہ فیعارض ما فی البخاری من حدیث ابی حمید انہ علیہ السلام لما سجد وضع کفیہ حذو منکبیہ قال ابن الھمام رحمہ اللہ یقدم ما فی مسلم علی ما فی البخاری فان فلیح بن سلیمان الواقع فی سند البخاری وان کان الواقع تثبیتہ لکنہ قد تکلموا فیہ فضعفہ النسائی وابن معین وابو حاتم وابو داود ویحیی بن القطان والساجی وقد جاء فی احادیث متعددۃ انہ کان یضع یدیہ حذاء اذنیہ ولو قال قائل ان السنۃ ان یفعل بھما تیسر جمعا بین المرویات بناء علی انہ کان صلی اللہ علیہ وسلم یفعل ھذا احیانا وھذا احیانا الا ان بین الکفین افضل لانہ یحصل المجافاۃ المسنونۃ ما لا تحصل بالآخر کان حسنا **قولہ** فقد قال قوم من اھل العلم یجزئہ فی الھدایۃ ان اقتصر علی احدھما جاز عند ابی حنیفۃ ای مع الکراھۃ وقالا لا یجوز الاقتصار علی الانف الا من عذر **باب ما جاء فی السجود علی سبعۃ اعضاء**

شرح سراج احمد

ابن ہاشم بن عبد مناف ابی الفضل عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و بود او کلان از انحضرت بدو سال یا سہ سال و بود او بزرگ در میان قریش
پیش از اسلام و اسلام او پیش از ہجرت بود و پوشیدہ می داشت اسلام را و می نوشت سوی آنحضرت اخبار مشرکین را و ہمراہ مشرکین بیرون شد
بسوی بدر بکرہ پس اسیر کردہ شد و فدا داد و بمکہ باز رفت و ہجرت نمود بسوی مدینہ و در روز جمعہ در مدینہ دوازدہم شہر رجب سنۃ اثنین واربع
وثلثین وفات یافت از عمر ہشتاد و ہشت و نماز گذارد بروی عثمان رضی اللہ عنہ و در بقیع مدفون شد انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یقول بدرستیکہ عباس شنید آنحضرت را کہ می فرمود اذا سجد العبد سجد معہ سبعۃ آراب چون سجدہ کند بندہ سجدہ
کند باوی ہفت اعضای وی آراب جمع ارب است بمعنی عضو وجہہ وکفاہ ورکبتاہ وقدماہ ارادہ کردہ بآن ہفت اعضا روی
او را و ہر دو دست او را و دو زانوی وی و ہر دو پای او وقال فی اللباب عن ابن عباس اخرجہ الشیخان وابی ہریرۃ اخرجہ الطبرانی
فی الاوسط وابو داود والنسائی وجابر بن عبد اللہ اخرجہ عبد الرزاق وابی سعید اخرجہ ابن عساکر و دارقطنی در افراد از ابن عمر اخراج
کردہ کہ گفت السجود علی الجبہۃ والکفین والرکبتین وصدور القدمین ومن لم یمکن شیئا منہ من الارض احرقہ اللہ بالنار وطبرانی از ابن مسعود اخراج
کردہ باین عبارت اما انا فاسجد علی سبعۃ اعظم ولا اکف شعرا ولا ثوبا قال ابو عیسی حدیث العباس حدیث حسن صحیح وعلیہ العمل
عند اہل العلم حدثنا قتیبۃ ثنا حماد بن زید عن عمرو بن دینار عن طاوس عن ابن عباس قال امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ان یسجد علی سبعۃ اعضاء ولا یکف شعرہ ولا ثیابہ گفت ابن عباس امر کردہ شد آنحضرت اینکہ سجدہ کند بر ہفت اعضا
و امر کردہ شد کہ گرد نیارد و فراہم نیارد جامہا را و نہ موہا در نماز اما گرد آوردن جامہ چنانکہ در ہنگام سجود در رفتن جامہا اگر گرد آرند تا بخاک آلودہ
نشوند یا این غرض ہمین طور گرد آرند یا دامن بر زنند و بعضی کمر بستن و عذبہ دستار خلانیدن داخل آن دارند و کمر بستن را در نماز بعضے
مستحب دارند و بعضی مکروہ گویند فراہم آوردن موی جمع کردن آنہا در زیر دستار و بعضی گویند کہ مکروہ آنست کہ با فندیا بچیزی بر بندند
و گرہ زنند اما اگر بی آن جمع کردہ باشند مکروہ نیست قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی التجافی فی السجود باب است در
بیان آنچہ آمدہ است در دور داشتن بازو و شکم در سجدہ حدثنا ابو کریب ثنا ابو خالد الاحمر عن داود بن قیس عن عبید اللہ بن عبد اللہ
بن اقرم الخزاعی حجازی ثقہ از ثالثہ بود عن ابیہ عبد اللہ بن اقرم بتقدیم قاف ابن زید الخزاعی ابو معبد صحابی قلیل الحدیث است

شرح ابی الطیب

قولہ یسجد معہ سبعۃ آراب جمع ارب بالکسر السکون کقفل وافعال ای یسجد معہ سبعۃ اعضاء وجہہ
وما بعدہ بدل من سبعۃ ولا دلالۃ فیہ علی افتراض وضع سبعۃ اعضاء کما لا یخفی **قولہ** امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ان یسجد الخ بضم الہمزۃ مبنیا للمفعول ای امرہ اللہ تعالی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو یقتضی الوجوب وہذا عرفہ ابن عباس
باخبارہ علیہ السلام لہ او لغیرہ وعندنا ہو محمول علی الندب وعند الشافعی قولان القول الاخر ان الواجب وضع الجبہۃ وحدہ
لانہ صلی اللہ علیہ وسلم اقتصر علیہ فی قصۃ رفاعۃ قال فلیمکن جبہتہ من الارض **قولہ** لا یکف شعرہ ولا ثیابہ ای لا
یجمع شعرہ وثیابہ وقایۃ من التراب ولا مزیدۃ للتاکید ولیقعا علی الارض حتی یسجد جمیع الاعضاء والثیاب فلہذا
الحدیث قالوا بکراہۃ عقص الشعر وعقدہ خلف القفا ورفع الثیاب عند السجود **باب** ما جاء فی التجافی فی السجود

قوت المغتذی

سبعۃ آراب ای اعضاء واحدہا ارب

عارضۃ الاحوذی

وجعل الغسل بدلا من المسح لتمام التجنیب قیل ان ظاہر حدیث عائشۃ یقتضی غسل الرجلین قبل تمام الغسل لقولہا یتوضأ وضوءہ للصلوٰۃ وحدیث میمونۃ یقتضی تاخیرہا الی تمام الغسل وتحقیقہ ان غسل اعضاء الوضوء ان کان من جملۃ الغسل فانما تؤخر بتاخیرہ وبدأ بالوجہ لانہ الاصل والاکرم وان کان من سنن الوضوء مستقلا بہ غسل الجنابۃ قدمت الرجلان مع قرینتہا فی الطہارۃ ثم عطف علی غسل الجنابۃ الثامنۃ اذا قلنا بمعنی حدیث عائشۃ فقد روی ابن زیاد عن مالک لیس العمل علی تاخیر غسل الرجلین یعنی او رح

شرح سراج احمد

قال کنت مع ابی گفت عبید اللہ بن عبد اللہ بن اقرم بودم ہمراہ پدر خود عبد اللہ بن اقرم بقاع بزمینی ہموار من نمرۃ وآن قاع
از زمین موضع نمرہ بود وآن نام جای ست نزدیک عرفات فمرت رکبۃ پس گذشت سواران فاذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قائم یصلی پس ناگاہ آنجا آنحضرت بود استادہ نماز میگذارد قال فکنت انظر الی عفرتی ابطیہ گفت عبید اللہ بن بودم من کہ نظر
میکردم بسوی سپیدی خالص مخلوط بکمی سیاہی بغلہای مبارک آنحضرت و عفرت بیاض لیس بالناصع ای الخالص بل کلون الارض اذا سجد و قتیکہ سجدہ میکرد
آنحضرت و ای بیاضہ ومی دیدم سفیدی بغل آنحضرت آین تفسیرست مر قول را مقصود مصنف آنست کہ تجافی ثابت ست جار ثبت
و از نہ مسنون ست نزدیم ایمہ و عبد الرزاق و ابن ابی شیبۃ احمد و طبرانی و ابو نعیم از عبد اللہ بن اقرم باین عبارت الفاظ اخراج کردہ ست
کنت مع ابی بقاع من نمرۃ فمر بنا رکب فاناخوا بناحیۃ الطریق فقال ای بنی کن فی بہمک حتی آتی ہولاء القوم فخرج وخرجت معہ حتی دنا
ودنوت فاقیمت الصلوٰۃ فاذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہم فصلی فصلیت معہ فکنت انظر الی عفرتی ابطی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کلما سجد قال وفی الباب عن ابن عباس وابن بحینۃ اخرجہ الشیخان وجابر اخرجہ عبد الرزاق بلفظ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم اذا سجد جافی حتی یری بیاض ابطیہ واحمر بن جزء اخرجہ ابو داود ومیمونۃ اخرجہ مسلم بلفظ ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم کان اذا سجد جافی حتی ان بہمۃ لو ارادت ان تمر بین یدیہ مرت اخرجہ ابو یعلی بلفظ ان تمر تحت یدیہ مرت وابی حمید وابی اسید
وابی مسعود وسہل بن سعد ومحمد بن مسلمۃ والبراء بن عازب بلفظ اذا سجدت فضع کفیک وارفع مرفقیک اخرجہ مسلم واحمد وعدی
بن عمیرۃ وعائشۃ وابن عمر وانس بن مالک و دیگر صحابہ نیز ہمچنین مروی شدہ ست قال ابو عیسیٰ حدیث عبد اللہ بن اقرم حدیث
حسن لا نعرفہ الا من حدیث داود بن قیس ولا یعرف لعبد اللہ بن اقرم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر ہذا الحدیث یعنی عبد اللہ بن
اقرم بجز یک حدیث از آنحضرت روایت نمودہ ست والعمل علیہ عند اہل العلم واحمر بن جزء ہذا رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم
لہ حدیث واحد یعنی احمر بن جزء از آنحضرت نیز ہمین یک حدیث روایت ست و عبد اللہ بن ارقم الزہری کاتب ابی بکر الصدیق و عبد اللہ بن ارقم زہری کاتب
بود کاتب امیر المومنین ابی بکر الصدیق دیگرست و عبد اللہ بن اقرم الخزاعی بتقدیم قاف بر راء یعرف لہ الحدیث عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم عبد اللہ بن ارقم زہری را اگرچہ در اسناد ذکر آن نیست لیکن مصنف برای دفع توہم و اشتباہ ذکر آن کردہ ست

شرح ابی الطیب

قولہ کنت مع ابی بالقاع من نمرۃ فمرت رکبۃ القاع من الارض المکان المستوی الواسع یعنی فیہ نبت نمرۃ اسم
لبعض جبال عرفات والرکبۃ بالحرکۃ اصحاب الابل فی السفر دون الدواب وہم العشرۃ فما فوقہا قولہ فکنت انظر الی عفرتی
ابطیہ العفرۃ بضم مہملۃ وفتحہا وسکون فاء بیاض لیس بالناصع بل تکون بوجہ الارض بخالطہ بیاض الجلد سواد الشعر
تثنیۃ عفرۃ المضاف الیہ لا یلزم منہ انہ لا یکون لہ شعر فانہ اذا نتف بقی المکان ابیض وان بقی فیہ آثار الشعر وہو
یدل علی ان اثر الشعر ہو الذی جعل المحل اعفر اذ لو خلی عنہ جملۃ لم یکن اعفر فیہ ان ابطیہ صلی اللہ علیہ وسلم
کان علیہ شعر الا ان البیاض جل بسبب النتف فلم یثبت ما قال بعض العلماء ان من خصائصہ صلی اللہ علیہ وسلم ابطیہ حقیقۃ
نعم من خصائصہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ابطیہ کانا نظیفین طیبی الرائحۃ و وجود الشعر مع عدم الرائحۃ الکریہۃ ابلغ فی الکرامۃ

قوت المغتذی

الی عفرتی ابطیہ ای بیاضہما والعفرۃ بیاض لیس بالناصع

نسخۃ الاحوذی

ان حدیث میمونۃ
ورواہ ابن خزیمۃ
فی المبسوط ذلک
ونسع وروی عنہ
... اخرجہ ...
اخرجہ ... الست
الوضوء والصحیح فی
النضرۃ بغیر جنابت
غسل الاعضاء
بنیۃ غسل الجنابۃ
ونقل نیۃ من توضأ
سنۃ فی حق الکل
لا روایت متعسم
قال ابو ثور یلزم یجمع
بین الوضوء والغسل
کما روی عن النبی صلی
اللہ علیہ وسلم وعنہ
ثلثۃ اجوبۃ الاول
ان ذلک لیس بجمع
کما بیناہ وانما ہو غسل
کلہ الثانی انہ کان
جمعا بینہ فیہ ذلک
مستحب لا یلزم ثمۃ
حتی تغتسلوا ومنہ
وان کنتم جنبا فاطہروا
فہل ہو الغرض مطلوب
والبیان المکمل وما
جاء من شیاتہ

شرح سراج احمد

باب ما جاء فی الاعتدال فی السجود باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در اعتدال کردن و درنگ کردن در سجدہ حدثنا هناد نا ابو معاویۃ عن الاعمش عن ابی سفیان عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا سجد احدکم فلیعتدل بدرستیکہ آنحضرت فرمود چون سجدہ کند یکے از شما پس باید کہ درنگ کند در سجدہ و شتاب نکند در سر برداشتن از سجدہ ولا یفترش ذراعیہ افتراش الکلب و نگستراند ہر دو بازوی خود را مانند گستراندن سگ قال و فی الباب عن عبد الرحمن بن شبل بلفظ نہی عن نقرۃ الغراب و افتراش السبع اخرجہ احمد و ابو داود والنسائی والحاکم والبراء اخرجہ مسلم و احمد وانس بن مالک اخرجہ الشیخان و ابی حمید و عائشۃ قال ابو عیسیٰ حدیث جابر حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اهل العلم یختارون الاعتدال فی السجود اختیار کردہ اند درنگ کردن را در سجدہ ویکرهون الافتراش کافتراش السبع و مکروہ میدارند گستراندن را مانند گستراندن درندہ حدثنا محمود بن غیلان نا ابو داود نا شعبۃ عن قتادۃ قال سمعت انسا یقول ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اعتدلوا فی السجود بدرستیکہ آنحضرت فرمود اعتدال کنید در سجدہ ولا یبسطن احدکم ذراعیہ فی الصلوٰۃ بسط الکلب قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی وضع الیدین و نصب القدمین فی السجود باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در بیان نہادن دو دست و استادہ داشتن ہر دو پای در سجدہ حدثنا عبد اللہ بن عبد الرحمن الدارمی صاحب کتاب مسند نا المعلی بن اسد نا وهیب عن محمد بن عجلان عن محمد بن ابراہیم عن عامر بن سعد بن ابی وقاص عن ابیہ سعد بن ابی وقاص ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بوضع الیدین و نصب القدمین بدرستیکہ آنحضرت امر کردہ بنہادن دو دست و استادہ داشتن ہر دو پای قال عبد اللہ وقال المعلی نا حماد بن مسعدۃ عن محمد بن عجلان عن محمد بن ابراہیم عن عامر بن سعد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بوضع الیدین فذکر نحوہ ولم یذکر فیہ عن ابیہ و باین طور مرسل است کہ صحابی را از میان اسناد حذف کردہ قال ابو عیسیٰ وروی یحیی بن سعید القطان وغیر واحد عن محمد بن عجلان عن محمد بن ابراہیم عن عامر بن سعد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بوضع الیدین و نصب القدمین مرسل این حدیث باین اسناد مرسل است چرا کہ عامر بن سعد صحابی نیست

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الاعتدال فی السجود **قولہ** فلیعتدل ای لیتوسط بین الافتراش والقبض بوضع الکفین علی الارض و رفع المرفقین عنہا اذ هو اشبہ بالتواضع وابلغ فی تمکین الجبہۃ وابعد من الکسالۃ قال المظہر الاعتدال فی السجود ان یستوی فیہ ویضع کفیہ علی الارض ویرفع المرفقین عن الارض وبطنہ عن الفخذین **قولہ** ولا یفترش ذراعیہ افتراش الکلب هو نہی وقیل نفی اقول لکنہ بمعنی النہی ای لا یضع یدیہ علی الارض کوضع الکلب ایاہما علی الارض والحکمۃ فیہ انہ ابعد من هیأت الکسالی فان المنبسط یشبہ الکسالی ویشعر حالہ بالتہاون لکن لو ترکہ صحت صلاتہ نعم یکون مسیئا مرتکبا للنہی وقال ابن دقیق العید ذکر الحکم مقرونا بعلتہ لان التشبیہ بالاشیاء الخسیسۃ یناسب ترکہ فی الصلوٰۃ قال ابن حجر فیکرہ ذلک لقبح الہیأۃ المنافیۃ للخشوع والادب الا لمن طال السجود حتی شق علیہ اعتماد کفیہ فلہ وضع ساعدیہ علی رکبتیہ لخبر شکا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مشقۃ السجود علیہم فقال استعینوا بالرکب رواہ جماعۃ موصولا **قولہ** ولا یبسطن احدکم بنون تاکید ثقیلۃ وفی الصحیحین ولا یبسط بلا نون توکید

باب ما جاء فی وضع الیدین و نصب القدمین **قولہ** امر بوضع الیدین و نصب القدمین المراد بوضع الیدین الوضع علی الارض من غیر افتراش الساعدین ومن غیر حمل البطن علی شیء من الفخذ **قولہ** و نصب القدمین بحیث یستقبل باطراف اصابع رجلیہ القبلۃ کما فی البخاری ولا یحصل توجیہہا الی القبلۃ الا ان یکون معتمدا علی بطونہما

عارضۃ الاحوذی

لو یکن بیانا لمجمل واجب فیکون واجبۃ انما کان ایضا حا للسنۃ الثالثۃ ان سائر الاحادیث لیس فیہا ذکر الوضوء ومنہا ما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لام سلمۃ اذ قالت لہ انی امرأۃ اشد ضفر راسی فانقضہ للغسل من الجنابۃ فقال لہا لا انما یکفیک ان تحثی علی راسک ثلث حثیات من ماء ثم تضغثہ ثم تفیضیہ ای تعالج شعر راسک ۱۲ علی جسدک الماء فاذا انت قد تطہرت العاشرۃ قولہ ثم یشرب شعرہ الماء وذلک معنی صحیح ومقصد بین وہو سن سبیل الماء فان من شانہ ان یتبرأ عن الشعر والبدن لما علیہما من دہنیۃ البدن التی تعلو علی ذلک فاذا سبق الرش

شرح سراج احمد

روایت نماید پدر خود کرد و آن را از میان حذف کردہ است وہذا الحدیث حدیث حسن صحیح مصنف گوید این حدیث صحیح است روایت کرد یحییٰ بن سعید وغیر از محمد بن عجلان روایت کردہ از حدیث حبیب که از محمد بن عجلان روایت دارد وہو الذی یجمع علیه اهل العلم واختاروه و آن حدیث وضع یمین و نصب قدمین حدیثی ست که اجماع کردہ اند بروی اہل علم و اختیار کردہ اند آن را **باب** ما جاء فی اقامة الصلب اذا رفع راسه من السجود والرکوع باب است در بیان آنچه آمدہ است در بیان اقامت و برابر کردن پشت وقتیکه بردارد سر خود را از سجدہ و رکوع یعنی تعدیل و اطمینان کردن در قومہ و جلسہ حدثنا احمد بن محمد بن موسیٰ انا ابن المبارک نا شعبة عن الحکم عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلیٰ عن البراء بن عازب

الانصاری الکوفی ابو عیسیٰ گوید ابو عثمان تابعی است بسیار کسان را از صحابہ دیدہ مثل عمر و عثمان و علی و غیر ایشان آورد وی امیری گفت عبد الملک بن عمیر دیدم ابن ابی لیلیٰ را در حلقہ مردم کہ در آن گروہی از صحابہ نیز بودند کہ سماع میکردند حدیث وی را و خاموش بودند در صحبت وی و وی ثقہ از تابعین بود و شش سال از خلافت امیر المومنین عمر باقی ماندہ بود کہ متولد شد و در وقعہ جماجم سنہ ثلث و ثمانین وفات کرد عن البراء بن عازب

قال کانت صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا رکع واذا رفع راسه من الرکوع واذا سجد واذا رفع راسه من السجود قریبا من السواء گفت براء بن عازب بود نماز آنحضرت چون رکوع میکرد و چون بر میداشت سر مبارک خود را از رکوع یعنی قومہ و چون سجدہ میکرد و چون بر میداشت سر مبارک خود را از سجدہ ہمہ نزدیک می بودند برابری از یکدیگر و شیخان از براء این عبارت اخراج کردہ اند کان رکوع النبی صلی الله علیه وسلم وسجوده وبین السجدتین واذا رفع راسه من الرکوع ما خلا القیام والقعود قریبا من السواء قال وفی الباب عن انس اخرجه البخاری ومسلم بلفظ اقیموا الرکوع والسجود حدثنا محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن الحکم نحوه قال ابو عیسیٰ حدیث براء حدیث حسن صحیح

باب ما جاء فی کراهیة ان یبادر الامام فی الرکوع والسجود باب است در بیان آنچه آمدہ است در بیان کراہت اینکہ مبادرت کردہ شود امام و پیشدستی کنند از امام در رکوع و سجود حدثنا بندار نا عبد الرحمٰن بن مهدی قال نا سفیان عن ابی اسحٰق عن عبد الله بن یزید قال حدثنا البراء وهو غیر کذوب گفت عبد اللہ حدیث کردہ ما را براء بن عازب حالیکہ او دروغ گو نبود قال کنا اذا صلینا خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم گفت براء بن عازب بودیم کہ چون نماز می گزاردیم در پس آنحضرت فرفع راسه من الرکوع لم یحن پس چون بر میداشت آنحضرت سر مبارک خود را از رکوع لم یحن رجل منا ظهره حتی یسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم فنسجد خم نمیکرد و فرو نمی برد مردی از ما پشت خود را تا آنکہ

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی اقامة الصلب **قوله** قریبا من السواء خبر کانت ای کان مقدار سنته صلی الله علیه وسلم فی الرکوع وفی السجود وفی وقت رفعه منهما قریبا من الاستواء والتماثل لا طویلا ولا قصیرا وذلک یستلزم اقامة الصلب ممن کان یسبح فی الرکوع والسجود ثلثا التی هی ادنی مراتب الذکر المسنون فکیف ممن یزید علی ذلک قال الخطابی هذه اکمل صفة صلوة الجماعة واما الرجل وحده فله ان یطیل فی الرکوع والسجود اضعاف ما یطول بین السجدتین وبین الرکوع والسجدة

باب ما جاء فی کراهیة ان یبادر الامام ای یسبقه **قوله** لم یحن رجل منا ظهره ای لا یحن بفتح الیاء وکسر النون وضمها ای لا یمال ثم لم یثن احد منا ظهره من القومة قاصدا السجود حتی یضع النبی صلی الله علیه وسلم جبهته علی الارض والحاصل ان ابتداء فعلهم متأخر عن ابتداء فعله ومتقدم ابتداء فعلهم من السجدة علی فراغه منها اذ لیس لهم ان یتقدم علیه ولا یتخلف عنه قال المظهر فیه دلالة علی ان السنة للماموم ان یتخلف عن الامام فی افعال الصلوة مقدار هذا التخلف وان لو تخلف جاز الا فی تکبیرة الاحرام اذ لا بد للماموم ان یصبر حتی یفرغ الامام من التکبیر انتهی یومئذ هیئان المتابعة

عبارة تحفة الاحوذی

بنداء والیس کان ذلک تسهیلا لامر الماء وسبیلا لجریانه فیعم البشرة بیسیر ولو تحرج الی ماء کثیر فیخالف السنة فی تقلیل الماء الی ادنیة عشر قوله یشرب شعره الماء عام فی کل شعر ظاهر لفظه کان راسا اولحیة لانه لو اراد شعر الراس لقال ثم یشرب شعره بالماء ثم یحثی علیه ثلث حثیات فلما ذکر فی الاشراب اللفظ العام ثم عدل فی ذکر الحثی الی الخاص وهو الراس دل علی انه اراد کل شعر فعلی هذا یشرب شعره کله بالماء ثم یخلل الراس خاصة وقد اختلفت الروایة فی ذلک عن امامنا فتارة اخذ بظاهر الحدیث فرای تخلیل اللحیة

شرح سراج احمد

سجده میکرد آنحضرت پس سجده میکردیم الخ قال وفی الباب عن انس ومعاویة اخرجه ابوداود وابن ماجة والشیخان واحمد وابن مسعدة
اخرجه احمد وصاحب الجیوش ابن مسعدة که صاحب صحیح است وابی هریرة اخرجه الطبرانی فی الاوسط والخطیب قال ابوعیسی حدیث البراء حدیث
حسن صحیح وبه یقول اهل العلم ان من خلف الامام انما یتبعون الامام فی ما یصنع واین قائل گشته اند اهل علم که بدرستیکه کسانیکه
پس امام باشند متابعت کنند امام را در انچه میکند امام ولا یرکعون الا بعد رکوعه ورکوع نکنند مقتدیان مگر پس از رکوع امام ولا یرفعون
الا بعد رفعه وبرندارند سرهای خویش مگر پس از برداشتن امام سرا ولا نعلم بینهم فی ذلک اختلافا ونمی دانیم میان علما درین مسأله اختلافی
یعنی این باتفاق ایمه است که مقتدیان سر خود را بردارند وختم کنند پس از فعل امام **باب** ما جاء فی کراهة الاقعاء بین السجدتین
باب است در بیان انچه آمده است در کراهت اقعاء میان دو سجده وانجا مراد از اقعاء نشستن است بر هر دو پائی که ایستاده باشند وسرین برزمین نهادن حدثنا عبد الله
ابن عبد الرحمن ثنا عبید الله بن موسی ثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن الحارث عن علی رضی الله عنه قال قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم
یا علی احب لک ما احب لنفسی گفت علی رضی الله عنه فرمود مرا آنحضرت ای علی من دوست میدارم برای تو انچه دوست میدارم مر ذات خود را واکره لک ما اکره لنفسی
وناپسند میدارم برای تو انچه ناپسند میدارم مر ذات خود را لا تقع بین السجدتین اقعاء مکن میان دو سجده واقعا نهادن سرین برزمین وایستاده داشتن زانوها را چنانکه

شرح ابی الطیب

بطریق المواصلة واجبة حتی لو رفع الامام راسه من الرکوع او السجود قبل تسبیح المقتدی ثلثا فالصحیح انه توافق الامام
ولو رفع راسه من الرکوع او السجود قبل الامام ینبغی ان یعود ولا یصیر ذلک رکوعین **قوله** ولا نعلم بینهم فی ذلک اختلافا
اما انه لا یتقدمه فلا خلاف فیه واما انه یتاخر عن الامام ویکون بعده فمنهم من رای ان یکون مع الامام لکن الاوفق
بالاحادیث ان یکون بعده کما علیه الجمهور **باب** ما جاء فی کراهیة الاقعاء بین السجدتین **قوله** لا تقع بین
السجدتین بحذف الیاء نهی عن الاقعاء وفی بعض النسخ باثباتها فهی نفی بمعنی النهی واختلفوا فی تفسیر الاقعاء فالمنهی
عنه بالاتفاق هو ان یلصق الرجل الیتیه بالارض وینصب ساقیه ویضع یدیه علی الارض واما المفسر بوضع الیتیه
علی عقبیه فاختلفوا فیه هل هو مکروه ام لا فعندنا مکروه لاطلاق هذا الحدیث وقال ابن حجر رحمه الله فی تفسیره لا تقع
لا تجلس علی الیتیک ناصبا فخذیک لان هذا مکروه عند عامة العلماء او لا تجلس علی عقبیک لان هذا
مکروه عند جماعة لکن ورد فی خبر مسلم الاقعاء بین السجدتین سنة وزعم الخطابی حرمته وان الحدیث
منسوخ ضعیف انتهی نقله بعض شراح المشکوة والحاصل انه ورد فی الاقعاء حدیثان حدیث ابن عباس
اخرجه مسلم عن طاؤس قلنا لابن عباس فی الاقعاء علی القدمین فقال هی السنة فقلنا له
انا لنراه جفاء بالرجل فقال ابن عباس بل هی سنة نبیک صلی الله علیه وسلم وفی هذا الحدیث ورد النهی
عنه قال النووی ورواه غیر الترمذی ایضا عن علی وابن ماجة من روایة انس واحمد بن حنبل من روایة سمرة
وابی هریرة والبیهقی من روایة سمرة وانس واختلف العلماء فی تفسیره اختلافا کثیرا
لهذه الاحادیث ورجح ان المنهی عنه هو الذی ذکرناه انه منهی عنه بالاتفاق واما الذی
ذکرناه انه مختلف فیه فقال هو السنة وبه وفق بین الاحادیث اقول علی تقدیر
صحة قول الخطابی یکون کلاهما مکروهین والله اعلم بمراد النبی صلی الله علیه وسلم

عارضة الاحوذی

فی غسل الجنابة
و وجهه عند
بعضهم ان الفرض
قد انتقل الی الشعر
فیسقط حکم ایصال
الماء الی البشرة
قال القاضی ابوبکر
ابن العربی رضی الله
عنه یحسن هذا
التوجیه فی الوضوء
واما فی غسل الجنابة
فلا یسلم الحلق فی
غسل الجنابة ان
الفرض انتقل الی
الشعر فیجب له او
بعقلیة نقله فی
غسل الجنابة الیه
وهذه الروایة ضعیفة
والقول قول الشعبی
الثانیة عشر قوله
ثم یحثی علی راسه
ثلث حثیات نص
ثلثا لاحد معنیین
قال بعضهم لانها
سنة الطهارة و
هذا ضعیف لان
العدد مسنون
فی الوضوء دون

عارضة الاحوذی

الجنابة على الوجه الذي بيناه من قبل والصحيح انه خلال القصد الى تعميم تعميم الغسل فان الأولى تصبيب ما اتفق من الموضع والثانية تعميمه الا اليسير والثالثة تستوفيه بيقين الثالثة عشر المرأة تصب ثلثا وربما تصب اكثر قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفيض على راسه ثلثا ونحن نفيض على راسنا خمسا من اجل الضفر وهذا يختلف بحسب اختلاف احوال النساء والرجال من شعر كثير وقليل ومضفور وغير مضفور فكل ما يستوعب ما يقدر عليه يتيسر له فقد يكتفي بالواحدة ويكتفي بالخمس والتوسط ثلث على الوجه الذي اشرنا الى بيانه من قبل

شرح سراج احمد

در ہدایہ گفتہ است کہ وہو الصحیح و شیخ ابن الہمام در شرح او گفتہ کہ این احتراز است از قول کرخی کہ گفت اقعا ایستادہ داشتن پایہا چنانکہ در حالت سجدہ می باشد و نہادن سرینہا بر پاشنہا و صحیح قول اول است زیرا کہ اقعا اصطلاحی است کلب داشتہ اند و این مناسب معنے اول است وثانی نیز مکروہ است ولیکن معنے اقعا نیست و بعضے علما در کراہت این معنی خلاف ست و از ابن عباس آمدہ است کہ گفت اقعا سنت پیغمبر ما صلی اللہ علیہ وسلم و آنرا برین معنی اخیر حمل کردہ اند و این ترجمہ عبارت فتح ست قال ابو عیسی ھذا حدیث لا نعرفہ من حدیث علی الا من حدیث ابی اسحق عن الحارث عن علی گفت مصنف این حدیثی است کہ نمی شناسیم آنرا از حدیث علی مرتضی مگر از حدیث ابی اسحق کہ از حارث از علی مرتضی روایت کردہ است یعنی بطریق دیگر از علی مرتضی روایت نگشتہ است وقد ضعف بعض اھل العلم الحارث الاعور و تحقیق تضعیف کردہ اند بعضی اہل علم حارث الاعور را در تقریب است الحارث بن عبد اللہ الاعور الہمدانی الحوتی الکوفی ابو زہیر کذبہ الشعبی فی روایتہ عن علی ورمی بالرفض وفی حدیثہ ضعف ولیس لہ عند النسائی سوی حدیثین مات فی خلافۃ ابن الزبیر والعمل علی ھذا الحدیث عند اکثر اھل العلم یکرھون الاقعاء و عمل برین حدیث ست نزدیک اکثر اہل علم کہ مکروہ میگویند اقعا را و فی الباب عن عائشۃ وانس اخرجہ ابن ماجہ وابی ھریرۃ اخرجہ ابن ابی شیبۃ بلفظ نہانی خلیلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اقعی کاقعاء القرد واخرج الحاکم والبیہقی عن سمرۃ قال نہی عن الاقعاء والتورک فی الصلوۃ **باب** فی الرخصۃ فی الاقعاء باب ست در بیان رخصت در اقعا حدثنا یحیی بن موسی نا عبد الرزاق انا ابن جریج قال انی ابو الزبیر انہ سمع طاؤسا یقول بدرستیکہ ابو الزبیر شنید طاوس را کہ می گفت قلنا لابن عباس فی الاقعاء علی القدمین گفتیم ما مر ابن عباس را در حق اقعا بر قدمین کہ چہ طور ست قال ھی السنۃ گفت ابن عباس اقعا سنت ست فقلنا انا لنراہ جفاء بالرجل پس گفتیم ما مر ابن عباس را بدرستیکہ ما ہر آئینہ می بینیم اقعا را ستمی بپا قال بل ھی سنۃ نبیک گفت ابن عباس بلکہ آن سنت پیغمبر شما ست و ہکذا اخرجہ عبد الرزاق فی سننہ قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن وقد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا الحدیث من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یرون بالاقعاء باسا اعتقاد نمی کنند باقعا در نماز باکی را وھو قول بعض اھل مکۃ من اھل العلم والفقہ و آن قول بعضی اہل مکہ است از اہل علم و فقہ واکثر اھل العلم یکرھون الاقعاء بین السجدتین واکثر اہل علم مکروہ میگویند اقعا را میان دو سجدہ چنانکہ مذہب حنفیہ وغیرہ است **باب** مایقول بین السجدتین باب ست در بیان انچہ بگوید مصلی درمیان دو سجدہ حدثنا سلمۃ بن شبیب نا زید بن حباب

شرح ابی الطیب

باب فی الرخصۃ فی الاقعاء **قولہ** انا لنراہ جفاء بالرجل قال النووی ضبطناہ بفتح الرای وضم الجیم ای بالانسان وکذا نقلہ القاضی عیاض عن جمیع رواۃ مسلم قال وضبطہ ابن عبد البر بکسر الراء واسکان الجیم وقال ابن عبد البر ومن ضم الجیم فقد غلط ورد الجمہور علی ابن عبد البر وقالوا الصواب الضم وھو الذی یلیق بہ اضافۃ الجفاء الیہ انتہی والحاصل ان ھذہ الھیأۃ جفاء بالانسان تبعا وبالرجل اصالۃ لکن الجمہور نظروا الی ان نسبۃ الجفاء لا تکون الا الی العقلاء فانکروا الکسر ویؤیدھم ثبوت الروایۃ بالضم واللہ اعلم **باب** مایقول بین السجدتین

قوت المغتذی

انا لنراہ جفاء بالرجل قال ابن سید الناس کان ابن عبد البر یقولہ بکسر الراء وسکون الجیم ویقول من فتح الراء وضم الجیم فقد غلط قال والذی اختارہ الاکثرون ما ردہ ابن عبد البر قالوا وھذا الذی یصلح ان ینسب لہ الجفاء

شرح سراج احمد

عن كامل ابی العلاء عن حبيب بن ابی ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبی صلی الله عليه وسلم كان يقول
بين السجدتين یعنی بدرستیکه آنحضرت بود که می فرمود میان دو سجده این عبارت اللهم اغفرلی ای بار خدایا مرزمرا وارحمنی و مهربانی کن مرا واجبرنی قال
مولانا علی القاری فی شرحه ای اغننی من جبرالله مصيبته ای دعلیه بانّ منه ذهب او عوضه واصله من جبر الكسر ای اصلحه كذا فی النهاية واهدنی و راه
راست نما مرا وارزقنی و روزی ده مرا یعنی دو مرا آنچه این حدیث را ابوداود و ابن ماجه و حاکم و بیهقی در سنن کبیر از ابن عباس حدثنا الحسن
ابن علی الخلال ثنا يزيد بن هارون عن زيد بن حباب عن كامل ابی العلاء نحوه قال ابو عيسى هذا حديث غريب وهكذا روی
عن علی كما اخرجه البيهقی وعبد الرزاق وبه يقول الشافعی واحمد واسحق يرون هذا جائزا و بان قائل اند امام شافعی و احمد و اسحق که اعتقاد کرده اند
بجواز خواندن دعا میان دو سجده فی المكتوبة والتطوع در نماز فرض و نفل همه و روی بعضهم هذا الحديث عن كامل ابی العلاء مرسلا
بعضی علما این حدیث را از کامل بطریق ارسال روایت کرده اند قال مولانا علی القاری فی شرحه قال المصنف فی التصحیح وانما خص بين السجدتين بالدعاء
لانه حال بين الحالتين مأمور بالدعاء فيهما فاعطي حكمهما فكأنه لم يعد فاصلا بين السجدتين تلك لعله يقع هذا نادرا منه صلی الله عليه وسلم ولهذا ما عده علماؤنا من السنن
ولا من المستحبات لكن ينبغي ان يؤتى بها فی بعض النوافل من الصلوة **باب** ما جاء فی الاعتماد فی السجود باب است در بیان آنچه آمده است اعتماد کردن در حالت
رفتن بسجده حدثنا قتيبة نا الليث عن ابن عجلان عن سمی عن ابی صالح عن ابی هريرة قال اشتكی اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم
الی النبی صلی الله عليه وسلم مشقة السجود عليهم گفت ابوهریره شکایت کردند صحابه بخدمت آنحضرت دشواری سجده کردن را بر
خویش اذا تفرجوا چون کشاده باشند فقال استعينوا بالركب پس فرمود آنحضرت مدد جوئید بزانوها یعنی اگر بسجده بجود رفتن نتوانید

شرح ابی الطيب

قوله يقول بين السجدتين وهو محمول على التطوع عندنا **قوله** اللهم اغفرلی ای ذنوبی وتقصيري فی طاعتی **قوله**
وارحمنی ای من عندك لا بعملی او ارحمنی بقبول عبادتی واجبرنی ای اجبر كسری وازل فقری واهدنی لصالح الاعمال
او ثبتنی على دين الحق وعافنی من البلاء فی الدارين او من الامراض الظاهرية والباطنية وارزقنی رزقا حسنا او توفيقا
فی الطاعة او درجة عالية فی الآخرة وزاد ابن ماجة وارفعنی ای فی الدارين وقاله صلی الله عليه وسلم تعليما للامة
باب ما جاء فی الاعتماد فی السجود **قوله** اذا تفرجوا ای اذا اعتدلوا وسمی الاعتدال به لما فيه من التفرج عن الارض
ای البعد عنها وانما اشتكوا لحوق المشقة بسبب الاعتماد على الكفين **قوله** فقال استعينوا بالركب ای بوضع المرفقين
على الركبتين كما فسره ابن عجلان احد رواته عند ابی داود وظاهره الرخصة فی ترك التفريج للمشقة عليهم لكن فی
مصنف ابن ابی شيبة عن ابن عون قال قلت لمحمد الرجل يسجد اذا اعتمد مرفقيه على ركبتيه قال ما اعلم باسا وكان ابن عمر
يضم يديه الى جنبيه اذا سجد وسأله رجل اضع مرفقی على فخذی اذا سجدت فقال اسجد كيف يتيسر عليك قال القسطلانی فی شرحه على البخاری
وقال ابن العربی لما شكوا اليه المشقة قال يكفيكم الاعتماد على الركب راحة وقال صاحب التتمة اذا كان يصلی وحده
وطول السجود ولحقه مشقة بالاعتماد على كفيه وضع ساعديه على ركبتيه لحديث ابی هريرة قال السيوطی

قوت المغتذی

استعينوا بالركب قال ابن العربی لما شكوا اليه المشقة قال يكفيكم الاعتماد على الركب راحة وقال صاحب التتمة اذا كان يصلی وحده و
طول السجود ولحقه مشقة بالاعتماد على كفيه وضع ساعديه على ركبتيه لحديث ابی هريرة هذا

عارضة الاحوذی

باب من نقض
المرأة شعرها عند
الغسل عبد الله
ابن رافع عن ام سلمة
قالت قلت يا رسول
الله انی امرأة اشد
ضفر رأسی افانقضه
لغسل الجنابة قال
لا انما يكفيك ان
تحثی على رأسك
ثلث حثيات من
ماء ثم تفيضي على
سائر جسدك الماء
فتطهرين او فاذا
انت قد تطهرت
صحيح حسن الاسناد
هذا حديث رواه جماعة
عن ام سلمة منهم
عبد الله بن رافع
رواه عنه سعيد
ابن المقبری رواه
عنه ايوب بن موسی
رواه عنه سفيان
رواه عنه محمد بن
عمر كما سمعناه ورواه
زهير بن حرب وغيره
عن سفيان فاما
زهير فكما تقدم لكنه

شرح سراج احمد

زانوہا اگرفتہ بسجدہ رود یا آنکہ در حالت سجود مرافق را بر زانوہا چسپانید تا آسانی سجدہ توانید کرد قال ابو عیسیٰ ھذا الحدیث لا نعرفہ من حدیث
ابی صالح عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا من ھذا الوجہ من حدیث اللیث عن ابن عجلان وقد روی ھذا
الجواب و تحقیق روایت کرد این جواب آنحضرت کہ استعینوا بالرکب سفیان بن عیینۃ وغیر واحد عن سمی عن النعمان بن
ابی عیاش عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا چنانکہ ابی صالح از ابی ہریرہ از آنحضرت روایت کردہ وکان روایۃ ھؤلاء اصح من
روایۃ اللیث وہست روایت سفیان و غیرہ صحیح تر از روایت لیث بر آنکہ این اعتماد بلا عذر مکروہ است و اگر عذر باشد چنانکہ در حدیث مذکور است
مکروہ نباشد **باب** کیف النھوض من السجود باب است در بیان کیفیت برخاستن از سجدہ بسوی قیام کہ بجلسہ کند یا بی جلسہ حدثنا علی
ابن حجر نا ھشیم عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ عن مالک بن الحویرث اللیثی حویرث تصغیر است ابو سلیمان اللیثی صحابی است
نازل بصرہ شد و در سنہ اربع و سبعین وفات یافت انہ رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی بدرستیکہ مالک دید آنحضرت را کہ
نماز میگذارد فکان اذا کان فی وتر من صلاتہ پس بود آنحضرت کہ چون می بود در وتری از نماز خود یعنی در رکعت اول یا سوم لم
ینھض حتی یستوی جالسا نمی استاد آنحضرت تا آنکہ برابر میشد نشستہ یعنی می نشست پس تر می استاد قال ابو عیسیٰ حدیث
مالک بن الحویرث حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اھل العلم وبہ یقول اصحابنا یعنی حنابلہ و شافعیہ کہ نزد ایشان
جلسہ استراحت سنت است و آن مکروہ است نزد امام ما در برجندی شرح مختصر وقایہ است ولا یقعد فانہ مکروہ عندنا و عند الشافعی یجلس جلسۃ خفیفۃ
ویتم التکبیر اذا استوی جالسا قال الامام شمس الائمۃ الحلوائی الخلاف فی الافضل حتی لو فعل المصلی کما ھو مذھبنا لا باس بہ عند الشافعی و ان فعل
کما ھو مذھبہ لا باس بہ عندنا کذا فی الظھیریۃ **باب** منہ ایضا باب است متعلق باب سابق نیز حدثنا یحیی بن موسی نا ابو معاویۃ
نا خالد بن الیاس عن صالح مولی التوأمۃ عن ابی ھریرۃ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینھض
فی الصلوٰۃ علی صدور قدمیہ گفت ابوہریرہ بود آنحضرت کہ بر میخاست در نماز بر سینہ
پاہای خود یعنی بی جلسہ برخاست بسوی قیام قال ابو عیسیٰ حدیث ابی ھریرۃ

شرح ابی الطیب

قولہ من حدیث اللیث عن ابن عجلان و کذا اخرجہ ابو داود و ترجم لہ بباب الرخصۃ فی ذلک فقال حدثنا قتیبۃ
ابن سعید نا اللیث عن ابن عجلان عن سمی عن ابی صالح عن ابی ھریرۃ قال اشتکی اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم
مشقۃ السجود علیھم اذا انفرجوا فقال استعینوا بالرکب انتہی ومعنی انفرجوا تباعدوا عن الارض و بعدوا بعض الاعضاء
عن بعض **باب** کیف النھوض من السجود **قولہ** اذا کان فی وتر من صلاتہ ای فی الرکعۃ الاولی والثالثۃ و
ظاھرہ جواز جلسۃ الاستراحۃ وحمل علماؤنا ذلک علی ضعف المزاج بکبر او کسل لحدیث الباب الآتی کان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینھض فی صلاتہ علی صدور قدمیہ ولا شک انہ لا نھوض الا فی الاولی والثالثۃ
فیعارض حدیث الباب الا ان یقال یمکن الجمع بان یجلس ثم یقوم علی صدور قدمیہ الا ان المتبادر من
قولہ کان ینھض علی صدور قدمیہ عدم الجلوس بعد السجدۃ وھو الذی فھمہ المصنف والا لا اکتفی
بالباب الواحد ویمکن ان یقال قولہ النھوض علی صدور قدمیہ احتراز عن الاعتماد
علی الیدین عند القیام لا عن جلسۃ الاستراحۃ واللہ اعلم **باب** منہ ایضا

عارضۃ الاحوذی

قال ثم یحثی ثلث
حثیات و اما غیرہ
فقد قال عن ام سلمۃ
ان امرأۃ من المسلمین
قالت فجعلت تسائل
امرأۃ سواھا وکذلک
من طریق اخری و
رویناہ صفیۃ بنت
شیبۃ ایضا فقالت
کانت احدانا اذا
اصابتھا جنابۃ
اخذت ثلث حثیات
ھکذا تعنی بکفیھا
جمیعا فتصب علی
راسھا واخذت
بید واحدۃ فصبتھا
علی ھذا الشق و
الاخری علی الشق
الآخر وروت عائشۃ
بنت طلحۃ عن عائشۃ
قالت کنا نغتسل و
علینا الضماد ونحن
مع رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم محلات و
محرمات خرج ذلک
کلہ ابو داود فی سننہ
الغریب قولہ اشد
ضفر راسی اراد انا انسان یاسکان

شرح سراج احمد

علیہ العمل عند اهل العلم یختارون ان ینهض الرجل فی الصلوٰة علی صدور قدمیه بی جلسہ استراحت وخالد بن ایاس ضعیف عند اهل الحدیث وخالد بن ایاس ضعیف ست نزد اہل حدیث ویقال خالد بن الیاس وگفتہ میشد اورا خالد بن الیاس وصالح مولی التوءمة هو صالح بن ابی صالح وابو صالح اسمه نبهان مدنی ونام ابی صالح نبهان بود نبهان بفتح نون وسکون موحدہ وہای مفتوحہ **باب** ما جاء فی التشهد باب ست در بیان آنچه آمده است در تشهد حدثنا یعقوب بن ابراهیم الدورقی نا عبید الله الاشجعی عن سفیان الثوری عن ابی اسحق عن الاسود بن یزید عن عبد الله بن مسعود قال علمنا رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قعدنا فی الرکعتین گفت عبد الله بن مسعود بیاموخت مارا آنحضرت که چون می نشستیم در دو رکعت ان نقول اینکه بخوانیم در جلسه التحیات لله والصلوات والطیبات مراد تحیات عبادات قولیه میدانند وبصلوات عبادات بدنیه وبطیبات عبادات مالیه وگویند مراد تحیات اقسام تعظیم دارند وبصلوات نمازهای فرض ونفل وبطیبات کلمات طیبه وتمامه اعمال طیبه السلام علیک ایها النبی ورحمة الله وبرکاته دعا بخیر وسلامت بر تو باد ای پیغمبر خدا ومهربانی خدا وفزونیهای خیر وکرم وی ووجه خطاب بآنحضرت بجهت القای این کلام ست بر آنچه در اصل بود که در شب معراج از جانب پروردگار تعالی وتقدس بر آنحضرت خطاب سلام آمد پس آنحضرت در حین تعلیم است نیز بر همان لفظ گذاشت تا ایشان را مذکر آنحال گردد ونیز آنحضرت همیشه نصب العین مومنان وقرة العین عابدان ست در جمیع احوال واوقات خصوصا در حالت عبادت وآخر آن که وجود نورانی وانکشاف در این محل بیشتر وقوی تر ست وبعضے از عرفا گفته اند که این خطاب بجهت سریان حقیقت محمدی ست در ذرائر موجودات وافراد ممکنات پس آنحضرت در ذات مصلیان موجود وحاضر ست پس مصلی را باید که از این معنی آگاه باشد واز این شهود غافل نبود تا بانوار قرب واسرار معرفت منور وفائز گردد السلام علینا سلام بر ما که گروه حاضرانند مصلی وهر که با اوست از ملائکه ومومنان انس وجن همه در اینجا داخل اند وعلی عباد الله الصالحین وبر بندگان خدا که نیکوکارانند حاضر وغائب ودور ونزدیک بر زمین ودر آسمان بندہ صالح آن بود که ادای حق عبودیت بر وجهی که فرموده اند چنانکه باید بجا آورد واستقامت بر آن ورزد وهیچ وجهی خلل وفساد در کارخانه حال ظاهر وباطن وی راه نیابد وصلاح اعلای مناصب وارفع مقامات ست ولهذا اوصف کرده است بدان حق تعالی انبیاء ورسل را حضرت شیخ محی الدین عبد القادر جیلانی غوث زمانی در کتاب فتوح الغیب تحریر فرموده اند که صلاح حالت زوال الارادت وفنای مطلق ست وبودن بنده قائم بر مراد حق در فعل او وصالح بحقیقت کسی ست که باین مقام رسیده باشد ولطف حق متولی امور وی شده قوله تعالی ان ولیی الله الذی نزل الکتاب وهو یتولی الصالحین اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله بعد از ان ختم کرد بر شهادتین که خلاصه کار تمامه اعمال است قال وفی الباب عن ابن عمر اخرجه ابو داود والطبرانی والبیهقی وجابر اخرجه النسائی وابی موسی اخرجه الطبرانی وعائشة اخرجه البیهقی ودیگر از بسیاری صحابه منقول گشته ست چنانکه ابن عمر وابن عباس وابن مسعود وابن الزبیر وغیرهم قال ابو عیسی حدیث ابن مسعود قد روی عنه من غیر وجه حدیث ابن مسعود تحقیق روایت کرده شده است از بسیار طرق

شرح ابی الطیب

قوله علیه العمل عند اهل العلم یدل علی حسنه لانه لو لم یکن حسنا بل ضعیفا لما عملوا به سیما عند المعارضة **باب** ما جاء فی التشهد **قوله** اذا قعدنا فی الرکعتین ان نقول لا یصح ان یکون ظرفا لعلمنا لفساد المعنی ولا لقوله ان نقول لان ان الناصبة للفعل موصول حرفی ولا یجوز تقدم ما فی حیز الموصول علیه اسمیا کان او حرفیا فالوجه ان یکون ظرفا لان نقول المقدر ویکون المذکور بیانا له

عارضة الاحوذی

الفاء وانما هو بفتحها لانه مسکن مصدر ضفر راسه یضفره ضفرا وبالفتح هو الشیء المضفور کالشعر وغیره کما تقول فی الخبط والنقض والضفر هو نسج بعض الشعر وادخال بعضها فی بعض معرضة ومنه قیل للخال المفتولة العراض ضفائر والحفنة قد فسرت وقوله واغمزی قرونك الغمز هو التحریك بشدة والقرون واحدها قرن وهو شیء مجموع من الشعر من قولك قرنت الشیء بغیره ای جمعته معه علی معنی التنظیر والتمثیل والقرن الامة بمثله ویحتمل ان یکون ذلك الحمل من الشعر اذا جمعت وفتلت جاءت علی هیأة القرون

شرح سراج احمد

وهو اصح حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد وحديث عبد الله بن مسعود صحیح ترین ہمہ چیز ست کہ ثابت شدہ از آنحضرت والعمل عليه عند
اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم من التابعين وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك واحمد واسحق وہمین ست
مذہب امام ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ **باب** منه ايضا یعنی ست ترجمہ باب سابق نیز حدثنا قتيبة نا الليث عن ابي الزبير عن سعيد بن جبير
وطاؤس عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا القرآن گفت ابن عباس کہ بود آنحضرت کہ تعلیم میفرمود مارا تشہد
چنانکہ تعلیم میفرمود مارا قرآن مجید فكان يقول پس بود آنحضرت کہ میفرمود التحيات المباركات یعنی تشہد کہ روایت ابن عباس است درو لفظ مبارکات زیادہ است

شرح ابی الطیب

قوله وهو اصح حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد افاد المص رحمه الله انه اولى بالاخذ من ما سواه فانه روي عن ابن عباس كما ياتي في الباب الآتي وعن ابي موسى الاشعري كما عند مسلم في صحيحه وابي داود ولفظهما واذا كانت القعدة فليكن من اول قول احدكم التحيات الطيبات الصلوات لله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله وعن جابر كما عند النسائي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن بسم الله وبالله التحيات لله الصلوات الطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله اسأل الله الجنة واعوذ بالله من النار وعن ابن عمر مرفوعا كما في ابي داود وموطأ مالك التحيات لله والصلوات الطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته قال قال ابن عمر زدت فيها السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله وتشهد عبد الله بن مسعود هو الاولى لانه اخرجه الشيخان بخلاف تشهد عبد الله بن عباس فانه لم يخرجه البخاري وفي مسلم قال عبد الله بن مسعود علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد كفي بين كفيه كما يعلمني السورة من القرآن وبه يندفع ما قال بعضهم ان تشهد ابن عباس اولى لان في لفظه ما يدل على زيادة ضبط لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله كان يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن وايضا يندفع بما ذكرنا من الروايات ما قال بعضهم من انه يمكن ان يقال ان تشهد ابن مسعود مخصوص بالقعدة الاولى فيحمل بتشهد ابن عباس مثلا في القعدة الثانية منها وبه يوفق بين التشهدين انتهى ووجه الدفع ان هذا التوفيق انما يتم لو انحصر التشهد في الروايتين لكن فيها ست روايات فخمس منها ذكرناها آنفا والسادس ما ذكره النووي وغيره عن عمر رضي الله عنه فقال النووي واتفق العلماء على جوازها كلها واختلفوا في الافضل فقال الشافعي وبعض اصحاب مالك تشهد ابن عباس افضل وقال ابو حنيفة واحمد وجمهور الفقهاء واهل الحديث تشهد ابن مسعود افضل لانه عند المحدثين اشد صحة وان كان الجميع صحيحا وقال مالك تشهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه الموقوف عليه افضل لانه علمه الناس على المنبر ولم ينازعه احد فدل على تفضيله وهو التحيات لله الزاكيات لله الطيبات الصلوات لله سلام عليك ايها النبي الى آخر ما عند ابن عباس انتهى ومعنى التحيات العبادات القولية والصلوات الطاعات البدنية والطيبات الخيرات المالية

عارضة الاحوذي

فسميت بها واما الضماد فهو لطخ الشعر بالطيب وما يلبده ويسكنه يقال ضمد الجرح بالدواء اي جعله عليه وضمد رأسه بالزعفران اي لطخه به على الوصف المتقدم الاحكام في مسائل اختلف العلماء في نقض المرأة رأسها في غسل الجنابة والحيض فقال جمهورهم لا تنقض الا ان تكون ملبدا ملتفا لا يصل الماء الى اصوله الا بنقضه فيجب نقضه حينئذ وقال النخعي تنقضه بكل حال وقال احمد تنقضه في الحيض دون الجنابة الثانية في التوجيه وجه قول احمد ان الاصل نقضه لان عموم الغسل يجب في جميع الاجزاء من

شرح سراج احمد

الصلوات الطیبات لله سلام علیک ایها النبی و رحمة الله و برکاته سلام علینا و علی عباد الله الصالحین اشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمدا رسول الله لفظ ہر دو سلام بی ذکر الف و لام ست و لفظ رسول الله ست و در حدیث ابن مسعود بضمیر ست و تشہد امام مالک تشہد ابن عمر ست رضی الله عنه التحیات لله الزاکیات لله الطیبات لله الصلوات و حدیث ابن مسعود متفق علیه است و حدیث ابن عباس از افراد مسلم ست و روایت کرده ہست آنرا اصحاب کتب ستة الا البخاری و تشہد مالک را روایت کرده حاکم در مستدرک و مالک در موطا از قول ابن عمر موقوفا امام مالک گوید کہ ہمین تشہد افضل ست زیرا کہ عمر بن الخطاب بر منبر استاده این تشہد را بجزم گفت و ہیچکس از ایشان انکار آن نکرد پس گویا اجماع صحابہ شد بر ان خلاصہ کلام و زبدۀ تمام آنست کہ خلاف نیست در جواز الفاظ تشہد ہمہ مگر خلاف در افضلیت ست ولا شک ان کل ما ورد عنه صلی الله علیه وسلم من طریق اصح فهو اولی بالعمل قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح غریب وقد روی عبد الرحمن بن حمید الرواسی هذا الحدیث عن ابی الزبیر نحو حدیث اللیث بن سعد و روی ایمن بن نابل المکی هذا الحدیث عن ابی الزبیر عن جابر وهو غیر محفوظ حال آنکہ ایمن بن نابل غیر محفوظ ست مصنف درین طریق جرح کرده و ذهب الشافعی الی حدیث ابن عباس فی التشهد و رفته ست امام شافعی بسوی حدیث ابن عباس در تشہد **باب** ما جاء انه یخفی التشهد باب ست در بیان آنچه آمده است کہ بدرستیکه مصلی پوشیده کند تشہد را و آہستہ کند و جہر نکند حدثنا ابو سعید الاشج نا یونس بن بکیر عن محمد ابن اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه عن ابن مسعود قال من السنة ان یخفی التشهد گفت عبد الله بن مسعود بعضے از سنت آن ست کہ پنہان گوید و پوشیده و آہستہ بخواند تشہد را قال ابو عیسی حدیث ابن مسعود حدیث حسن غریب والعمل علیه عند اهل العلم **باب** کیف الجلوس فی التشهد باب ست کہ چہ طور بود نشستن در تشہد متورک یا غیر متورک حدثنا ابو کریب نا عبد الله بن ادریس عن عاصم بن کلیب عن ابیه عن وائل بن حجر قال قدمت المدینة قلت لانظرن الی صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم گفت وائل بن حجر آمدم بمدینه گفتم در دل خود ہر آئینه نظر بکنم بسوی نماز آنحضرت کہ چہ طور میگذارد فلما جلس یعنی للتشهد پس ہرگاه نشست آنحضرت یعنی برای تشہد افترش رجله الیسری بگسترد پای چپ خود را و وضع یده الیسری علی فخذه و نہاد دست چپ خود را یعنی بر ران چپ مبارک خود و نصب رجله الیمنی و استاده کرد پای راست خود را و این کیفیت جلسه مختار ائمه حنفیه ست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند اکثر اهل العلم وهو قول سفیان الثوری و ابن المبارک و اهل الکوفة **باب** منه ایضا باب ست از باب سابق نیز متعلق بباب سابق حدثنا بندار نا ابو عامر العقدی نا فلیح بن سلیمان

شرح ابی الطیب

باب ما جاء انه یخفی التشهد **قوله** من السنة ان یخفی التشهد قال الطیبی اذا قال الصحابی من السنة کذا والسنة کذا فهو فی الحکم کقوله قال رسول الله صلی الله علیه وسلم هذا مذهب الجمهور من المحدثین و الفقهاء و جعله بعضهم موقوفا ولیس بشیء **باب** کیف الجلوس فی التشهد **قوله** قلت لانظرن بفتح الراء والنون الثقیلة **قوله** قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علیه الخ اقول یؤیده ما اخرجه مسلم فی صفة صلاته صلی الله علیه وسلم عن عائشة رض کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یستفتح صلاته بالتکبیر والقراءة بالحمد لله رب العلمین الی ان قالت و کان یقول فی کل رکعتین التحیة و کان یفرش رجله الیسری و ینصب رجله الیمنی و ما اخرجه النسائی عن عبد الله بن عمر عن ابیه قال ان من سنة الصلوة ان تنصب القدم الیمنی فی استقباله باصابعها القبلة والجلوس علی الیسری و لا یعارضه ما سیاتی فی الباب اللاحق لانه قال فیه فافترش رجله الیسری و اقبل بصدر الیمنی علی قبلته لانه مشترک بین ما ذهب الیه الشافعی و ما ذهب الیه غیره

عارضة الاحوذی

شعر و ظفر کان فی ای موضع کان او علی ای صفة کان یوجب غسلها اسقط اعتبار ذلک فی الشعر المظفور فی غسل الجنابة لترداده و کثرة الحاجة الیه و بقی فی غسل الحیض علی اصل الوجوب قصد العموم و وجه قول النخعی ما اشرنا الیه من وجوب عموم الغسل و لم یر ما ورد من النبی صلی الله علیه وسلم فی الرخصة و لو رآه ما تعداه ان شاء الله و وجه قول العلماء وهو الصحیح ان النبی صلی الله علیه وسلم لما اسقطه فی الجنابة دل علی عدم اعتباره فی التعمیم فترک التعمیم فی کل طهارة لاسیما ولو یکن ازواج النبی صلی الله علیه وسلم ولا نساء الصحابة

عارضة الاحوذی

يفرقون بين الغسلين مع انهن كن يفعلن ذلك كما لا يفرقن بين الغسلين لكن الذى يعبر عنه فى الشريعة اصابة البشرة بالماء كما ياتى بيانه ان شاء الله **باب** ماجاء ان تحت كل شعرة جنابة محمد بن سيرين عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال تحت كل شعرة جنابة فاغسلوا الشعر وانقوا البشرة حديث غريب يرويه الحارث ابن وجية بالجيم والياء المعجمة باثنتين من تحتها ويقال وجيه بواحدة وهو شيخ ليس بذاك قال القاضى ابوبكر بن العربى رضى الله عنه يقال انه منكر الحديث وقد روى زاذان عن على ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من ترك

حل اللغة ١ بمعنى ... والاكرام ... ٢ ... الحارث فاجمع ... الانفرادية ... ابن ... قول الحسن وبه قال الشعبى

شرح سراج احمد

المدنى نا عباس بن سهل الساعدى قال كنت عباس اجتمع ابو حميد وابو اسيد وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة با هم جمع آمدند این چہار کس از صحابہ فذكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم پس ذکر کردند ایشان نماز آنحضرت را فقال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم پس گفت ابو حمید من داناترین شما ام بنماز آنحضرت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس يعنى للتشهد بدرستیکہ آنحضرت نشست مراد میداشت بجلوس برای تشہد فافترش رجله اليسرى واقبل بصدر اليمنى على قبلته یعنی بگسترانید پای چپ خود را و پیش داشت پشت پای راست خود و این مستلزم استادہ داشتن اوست ووضع كفه اليمنى على ركبته اليمنى و نہاد کف دست راست را بر زانوی راست خود وكفه اليسرى على ركبته اليسرى و نہاد کف دست چپ خود را بر زانوی چپ خود واشار باصبعه يعنى السبابة واشارت کرد بانگشت خود مراد میداشت از انگشت سبابہ و مسبحہ را یعنی اشارت کرد در وقت اشہدان لا الٰه الا الله بانگشت خود کہ سبابہ است ببر داشتن آن در نفی و نہادن در اثبات و سبابہ انگشتی کہ متقارن است بانگشت نر و سبابہ آنرا ازان گویند کہ سب در لغت بمعنی دشنام آید و عرب در وقت دشنام اشارت بدان کنند و این اسم جاہلیت است و در اسلام آن را مسبحہ و سباحہ گویند کہ در وقت تسبیح و توحید بدان اشارت کنند و درین اشارت ہمچنانکہ اشارت ست بتوحید باری تعالیٰ متضمن سب و شتم شیطان نیز ہست قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وبه يقول بعض اهل العلم و باین قائل گشتہ اند بعضی اہل علم وهو قول الشافعى واحمد واسحق قالوا يقعد فى التشهد الآخر على وركه گفتہ اند بعض اہل علم کہ بنشنید در تشہد آخر حالم ست کہ در ثنائی باشد یا در رباعی بر سرین خود واحتجوا بحديث ابى حميد و حجت گرفتہ اند ایشان بحدیث ابی حمید وقالوا يقعد فى التشهد الاولى على رجله اليسرى وينصب اليمنى گفتہ اند اہل علم بنشیند در تشہد اول از رباعیات بر پای چپ خود و استادہ کند پای راست خود یعنی نزد شافعی در جلوس تشہد اول افتراش ست و در ثانی تورک ست و نزد امام ابی حنیفہ سنت افتراش ست برای ہر دو تشہد و نزد امام مالک برای ہر دو تورک ست و تشہد نزد ائمہ ثلثہ مستحب ست و نزد امام احمد واجب **باب** ماجاء فى الاشارة بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در حق اشارت کردن حدثنا محمود بن غيلان ويحيى بن موسى قالا نا عبد الرزاق عن معمر عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا جلس فى الصلوة بدرستیکہ آنحضرت بود کہ چون می نشست در نماز وضع يده اليمنى على ركبته می نہاد دست راست خود را بر زانوی خود ورفع اصبعه التى تلى الابهام و بر می داشت آن انگشت خود را کہ متصل نر انگشت ست يدعو بها در حالتی کہ دعا میکرد بآن انگشت و مراد بدعا اشارت ست بوحدانیت حق تعالیٰ نزد تہلیل و ذکر را دعا نیز گویند زیرا کہ مستجلب انعام الله واکرام ست

شرح ابى الطيب

الا ان رواية ابى حميد على ما ذكره ابو داود فيها طول وفيها حتى اذا كانت السجدة التى فيها التسليم اخر رجله اليسرى وقعد متوركا على شقه الايسر وسياتى عند المص عن ابى حميد حتى اذا كانت الركعة التى تنقضى فيها صلاته اخر رجله اليسرى وقعد على شقه متوركا ثم سلم فيحتمل انه روى بلفظين احدهما محتمل والثانى نص فيما ذهب اليه الشافعى رحمه الله فالذى يظهر ان كلا الامرين ثابتان لان رواية ابى داود ولو لم تكن مثل رواية مسلم الا ان النووى قال على شرط مسلم ويحتمل انه روى المص مختصرا ههنا وفيما سياتى مطولا **قوله** وهو قول الشافعى لا يتم الا بما ذكرناه من رواية ابى داود واما ما ذكره المص فلا دلالة فيه لقول الشافعى رحمه الله تعالى بل ظاهر فى خلافه **باب** ماجاء فى الاشارة **قوله** يدعو بها اى يشير بها الى التوحيد ثم يمكن ان يقال بها متعلق بمحذوف وهو حال من ضمير يدعو والتقدير يدعو اى يقرأ التشهد مشيرا بها

شرح سراج احمد

وید الیسری علی رکبتہ و دست چپ آنحضرت بر زانوی وی بود باسط لہا علیہ درحالتی کہ گسترانندہ وی بود بر زانو یعنی منقبض
واشارۃ کہ میکرد بانگشت دست راست می بود و دست چپ ہمچنان بر زانوی چپ حال خود میداشت قال وفی الباب عن عبد اللہ
ابن الزبیر اخرجہ مسلم ونمیر الخزاعی بضم نون وفتح میم وسکون تحتیہ در آخر راست اخرجہ ابن عساکر وابی ھریرۃ عند النسائی اذا فرغ
احدکم من التشہد الاخیر فلیتعوذ وفیہ ثم لیدعو لنفسہ بما بدا لہ واصلہ فی المتفق علیہ دون ہذہ الزیادۃ وابی حمید اخرجہ ابو داود ووائل
ابن حجر اخرجہ ابو داود والدارمی قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن غریب لا نعرفہ من حدیث عبید اللہ بن
عمر الا من ہذا الوجہ والعمل علیہ عند بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین یختارون الاشارۃ
فی التشہد یعنی بعضی از اہل علم از صحابہ وتابعین اختیار کردہ اند اشارت کردن را بسبابہ در تشہد وھو قول اصحابنا و آن قول اصحی
است بدانکہ اختلاف است علمای حنفیہ را در حق اشارت ظاہر اصول اصحاب ما عدم اشارت است و فتوی نیز برین است چنانکہ در
مضمرات است وہمچنین است در خلاصہ ولبتغی وقائل بسنیت آن اند در قہستانی شرح المختصر است لا یشیر بالسبابۃ عند التشہد
ہو المختار وعلیہ الفتوی و در خزانۃ المفتین است اختلف المشائخ فیہ منہم من قال لا یشیر وفی الکبری وعلیہ الفتوی وفی الغیاثیۃ
ہو المختار وعلیہ الفتوی وفی منیۃ المفتی یرفع سبابۃ الیمنی فی التشہد عند التہلیل ذکرہ وفی المحیط انہا سنۃ یرفع عند النفی ویضع
عند الاثبات وھو قول ابی حنیفۃ ومحمد وعن ابی یوسف لا یرفعہا امام ربانی مجدد الف ثانی محبوب صمدانی قطب ربانی حضرت
شیخ احمد سرہندی در مکتوبات قدسی آیات روایات سنیت و کراہیت را بسیار تحریر فرمودہ اند و حمل آنحضرت بر تحریم اشارت ست
و دلائل ہمہ را بیان فرمودہ اند و فرزند ارجمند بزرگ آنحضرت خازن الرحمت خواجہ محمد سعید قدس اللہ تعالی سرہ الاقدس رسالہ
در تحریم اشارت بتحقیق الائمہ وتدقیق راکتہ در بیاض آوردہ اند و فرزند الیشان مولوی محمد فرخ شاہ قدس سرہ در رسالہ بزرگ
درین باب تحریر نمودہ اند درین ترجمہ از جہت اختصار وجوہ ترک روایات فقہیہ و دلائل آنہا ذکر کردہ نشدند باب ما جاء
فی التسلیم فی الصلوۃ باب است در بیان آنچہ آمدہ است در سلام دادن وقت بیرون شدن از نماز حدثنا
بندار ثنا عبد الرحمن بن مہدی ثنا سفیان عن ابی اسحق عن ابی الاحوص عن عبد اللہ
ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یسلم عن یمینہ وعن یسارہ
بدرستیکہ آنحضرت بود کہ سلام میداد از جانب چپ و راست خود بر ہر دو جانب لفظ

شرح ابی الطیب

ای المسبحۃ الی التوحید قولہ یدعو جملۃ حالیۃ من ضمیر وضع او رفع او کلیہما ثم ظاہرہ لا یدل علی التحلیق بل علی
الاشارۃ مطلقا وفی مسلم وعقد ثلثۃ وخمسین واشار بالسبابۃ وفی روایۃ اخری لہ وضع یدیہ علی رکبتیہ ورفع
اصبعہ التی تلی الیمنی یدعو وہذہ ایضا لا دلالۃ فیہا علی التحلیق وصورۃ ثلثۃ وخمسین ان یعقد الخنصر والبنصر والوسطی
ویرسل المسبحۃ ویضم الابہام الی اصل المسبحۃ وللفقہاء فی کیفیۃ عقدہا وجوہ احدہا ما ذکرنا والثانی ان یضم الابہام
الی الوسطی المقبوضۃ کالقابض ثلثا وعشرین فان ابن الزبیر رواہ کذلک والثالث ان یقبض الخنصر والبنصر
ویرسل المسبحۃ ویحلق الابہام والوسطی کما رواہ وائل بن حجر کذا قالہ الطیبی والاخیر ہو المختار عندنا و
الظاہر ان جمیع الوجوہ صنعہا صلی اللہ علیہ وسلم ففعل مرۃ ہکذا ومرۃ ہکذا باب ما جاء فی التسلیم فی الصلوۃ

الرضۃ الاحوذی

موضع شعرۃ من
جنابۃ لم یغسلہا
فعل بہ کذا وکذا من
النار قال علی فمن ثم
عادیت راسی فمن ثم
عادیت راسی فمن ثم
عادیت راسی ثلثا
وکان یجز شعرہ
رواہ ابو داود عن
موسی بن اسمعیل
عن حماد عن عطاء
ابن السائب خلط
بآخرہ الا فیما روی
عنہ شعبۃ وسفیان
وذا ان مخطوطہ
حدثہم عن القرینۃ
وصح عن عائشۃ
رضی اللہ عنہا انہا
قالت کان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم
اذا اغتسل من الجنابۃ
غسل یدیہ یصب
الاناء علی یدہ
الیمنی فیغسل
فرجہ ثم یتوضأ
وضوءہ للصلوۃ
ثم یدخل یدہ فی
الاناء فیخلل شعرہ

شرح سراج احمد

السلام علیکم ورحمۃ اللہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ معنی آنست کہ سلام برشما باد ورحمت خدای تعالی برشما باد ونیت کند فرشتہا و مصلیان آنکہ در دو جانب اند واگر مقتدی باشد نیت امام نیز بکند ولفظ السلام علیکم ورحمۃ اللہ گفتن فرض ست نزد امام شافعی و واجب نزد امام ابی حنیفہ وحد گردانیدن روی در وقت سلام بہر دو جانب سنت کہ سلام دہد از راست نمود تا آنکہ دیدہ شود سفیدی رخسارہ راست وبرگردد بجپ بسلام تا آنکہ دیدہ شود سفیدی رخسارہ چپ وی وفی الباب عن سعد بن ابی وقاص اخرجہ مسلم وابن عمر اخرجہ الشافعی والبیہقی وجابر بن سمرۃ اخرجہ مسلم والبراء اخرجہ الدارقطنی وعمار بن یاسر اخرجہ الدارقطنی ووائل بن حجر اخرجہ ابوداود وعدی بن عمیرۃ اخرجہ الخلال وجابر بن عبد اللہ واز دیگر صحابہ نیز مروی شدہ است چنانکہ از حذیفہ اخراج کردہ ابن ماجہ واحمد از طلق ابن غنام وواثلہ شافعی وابن ماجہ از ابی موسی قال ابو عیسی حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم وہو قول سفیان الثوری وابن المبارک واحمد واسحق **باب** منہ ایضا حدثنا محمد بن یحیی النیسابوری ثنا عمرو بن سلمۃ عن زہیر بن محمد عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یسلم فی الصلوۃ تسلیمۃ واحدۃ تلقاء وجہہ گفت عائشہ صدیقہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ سلام میداد در نماز یک سلام را و ابتدا میکرد وشروع می نمود از جانب روی خود ثم یمیل الی الشق الایمن پس میل میفرمود بسوی شق راست شیئا اندری اندک قال وفی الباب عن سہل بن سعد اخرجہ ابن ماجہ باسناد ضعیف وہو مذہب مالک واخرج ابن عدی عن سمرۃ نحوہ وعن سلمۃ بن الاکوع نحوہ باسناد ضعیف وروی البیہقی فی المعرفۃ عن طریق حمید عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یسلم تسلیمۃ واحدۃ ورجالہ ثقات قال ابو عیسی حدیث عائشۃ لانعرفہ مرفوعا الا من ہذا الوجہ گفت مصنف حدیث عائشہ صدیقہ را نمی شناسم مرفوع مگر ازین طریق زیلعی در تخریج گفتہ است اخرجہ الترمذی وابن ماجہ وممن ضعفہ البیہقی والترمذی وابن عبد البر والدارقطنی والبغوی واستنکرہ ابن ابی حاتم والطحاوی وغیرہما وصوبوا وقفہ وغفل الحاکم فصححہ علی شرط الشیخین وصححہ ابن حبان ایضا وقال ابن ماجہ ہو الظاہر من حیث النظر قال محمد بن اسمعیل زہیر بن محمد اہل الشام گفت امام بخاری زہیر بن محمد از اہل شام ست یروون منہ مناکیر روایت کردہ اند از وی احادیث مناکیر را وروایۃ اہل العراق عنہ اشبہ واصح وروایت اہل عراق اشبہ واصح ست قال محمد گفت امام بخاری وقال احمد بن حنبل کان زہیر بن محمد الذی کان وقع عندہم لیس ہو ہذا الذی یروی عنہ بالعراق وگفت امام احمد بود زہیر بن محمد کسیکہ واقع ست نزد اہل شام روایت وی نیست آن زہیر ابن مردی کہ روایت کردہ شدہ از وی در عراق کانہ رجل آخر قلبوا اسمہ گویا کہ او مردی دیگر ست کہ تبدیل کردند نام او را وقد قال بہ بعض اہل العلم فی التسلیم فی الصلوۃ وتحقیق قائل گشتہ اند بآن در تسلیم بعضی اہل علم در نماز

شرح ابی الطیب

قولہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ کررہ لتکرارہ فی جہتین وہو بیان لقولہ یسلم بتقدیر یقول الجمہور من السلف والخلف قالوا یسن تسلیمتان وقال مالک وطائفۃ انما یسن تسلیمۃ واحدۃ وتعلقوا باحادیث ضعیفۃ لاتقاوم الاحادیث الصحیحۃ ولو ثبت شیء منہا حمل علی انہ فعل ذلک لبیان الجواز واما الواجب فلا یکون الا تسلیمۃ واحدۃ عند الجمہور قالہ النووی **قولہ** تسلیمۃ واحدۃ تلقاء وجہہ ان حمل ہذا الحدیث علی النوافل لان عائشۃ رضی اللہ تعالی عنہا کانت فی البیت وحدیث ابن مسعود علی الفرائض لان الرجال اعلم بذلک من النساء فلہ وجہ لکن النووی کما تقدم حملہ علی بیان جواز الاقتصار وہو الاظہر واللہ اعلم

عارضة الاحوذی

حتی اذا رای انہ قد اصاب البشرۃ وانقی البشرۃ افرغ علی راسہ ثلثا فاذا بقیۃ فضلۃ صبہا علیہ الغرب اختلف الناس فی الغسل فقیل ہو صب الماء علی المغسول وقیل ہو امرار الید مع الماء علی المحل او عرک المحل بعضہ ببعض مع الماء وقیل ہو صب الماء خاصۃ والصحیح ان الغسل ہو صب الماء لازالۃ شیء فاذا زال کان غسلا وکان المحل مغسولا الا تری ان غسل الاناء من ولوغ الکلب صب الماء علیہ لانہ لیس ہنالک شیء یزال ثم قد جاء فی الحدیث کما تقدم فی بول فاتبعہ ماء ولم یغسلہ یعنی لم یعرکہ فقیلین

شرح سراج احمد

واصح الروایات عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم التسلیمتان وصحیح ترین روایات از آنحضرت دو سلام اند وعلیہ اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدهم وبرین اند اکثر اہل علم از صحابہ وتابعین ودیگر ائمہ کہ پس از ایشان بودند چنانکہ امام ابوحنیفہ وشافعی واحمد واسحق وغیرہم ورأی قوم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وغیرهم تسلیمۃ واحدۃ فی المکتوبۃ واعتقاد کردہ اند گروہی بعضی صحابہ وتابعین وغیرہم یک سلام را در نماز فرض قال الشافعی ان شاء سلم تسلیمۃ واحدۃ وان شاء سلم تسلیمتین گفت امام شافعی معنی مخیرست اگر خواہد یک مرتبہ سلام کند واگر خواہد گوید دو سلام در اختلاف الائمہ نوشتہ است سلام مشروع ست باتفاق وآن رکن ست نزد شافعی ومالک واحمد ونزد امام ابی حنیفہ واجب ست وگفت امام ابوحنیفہ واحمد دو سلام اند وگفت امام مالک آن یک سلام ست وقد شافعی را دو قول اند اصح آنست کہ ہر دو اند ونزد ائمہ ثلاثہ سلام از جملہ صلوٰۃ ست ونزد امام مانیست وگفت امام مالک سلام اولی فرض ست بر ماموم ومنفرد ونزد ابی حنیفہ فرض نیست واز احمد دو روایت اند مشہور از وی آنست کہ ہر دو واجب اند ووسلام دوم سنت ست نزد ابی حنیفہ وگفت مالک سنت ست امام ومنفرد را وامام وماموم را پس مستحب ست نزد وی کہ سلام گوید سہ بار دو بار چپ وراست وسوم مقابل روی کہ ارادہ کند آن برای امام **باب** ماجاء ان حذف السلام سنۃ باب در بیان آنچہ آمدہ است کہ بدرستیکہ حذف کردن مد سلام سنت ست حدثنا علی بن حجر ثنا عبد اللہ بن المبارک والهقل بن زیاد بکسر اول وسکون قاف ولام بن زیاد السکسکی دمشقی نزیل بیروت گویند ہقل لقب ست ونام او محمد یا عبد اللہ واو کاتب اوزاعی بود ثقہ از تاسعہ است در سنہ تسع وسبعین یا پس از وی وفات کرد عن الاوزاعی عن قرۃ بن عبد الرحمن بن حیویل المعافری البصری گویند نام او یحیی بود صدوق ست او را مناکیر اند از سابعہ بود در سنہ اربع وسبعین ومائۃ وفات کرد عن الزہری عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال حذف السلام سنۃ گفت ابوہریرہ حذف کردن مد سلام سنت ست قال قال علی بن حجر گفت مصنف گفت علی بن حجر وقال ابن المبارک وگفت ابن المبارک یعنی ان لا تمدہ مدا مراد میداشت ابوہریرہ از حذف سلام اینکہ دراز نکند ونکشد ہمزہ را کہ در اول السلام علیکم ست کشیدنی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو الذی یستحبہ اهل العلم وآن حذف چیزیست کہ مستحب گفتہ اند او را اہل علم وروی عن ابراہیم النخعی انہ قال التکبیر جزم والسلام جزم وروایت کردہ شدہ است از ابراہیم نخعی کہ بدرستیکہ

شرح ابی الطیب

باب ماجاء ان حذف السلام سنۃ **قولہ** حذف السلام سنۃ تقدم آنفا ان مثل هذا حکمہ حکم الرفع بل حدیث مرفوع وقال ابن سید الناس هذا مما یدخل فی المسند عند اهل الحدیث او اکثرهم وفیہ خلاف بین ارباب الاصول انتہی اقول قد تقدم انہ لیس بشئ ومعنی الحذف بیّنہ المص **قولہ** التکبیر جزم بالجیم والزای المعجمتین وقیدہ بعضهم بالحاء والذال المعجمۃ ومعناہ سریع من الحذم وهو السرعۃ واغرب المحب الطبری فقال معناہ لا یمد ولا یعرب بل یسکن آخرہ وهذا الاخیر مردود کما بسطتہ فی الفتاوی قالہ السیوطی

قوت المغتذی

عن ابی هریرۃ قال حذف السلام سنۃ قال ابن سید الناس هذا مما یدخل فی المسند عند اهل الحدیث او اکثرهم وفیہ خلاف بین ارباب الاصول معروف التکبیر جزم قال ابن سید الناس بالجیم والزای المعجمتین قال وقیدہ بعضهم بالحاء والذال المعجمۃ ومعناہ سریع من الحذم وهو السرعۃ انتہی وقد اخرج عبد الرزاق هذا الاثر فی مصنفہ وزاد فی آخرہ یقول لا یمد وبهذا فسرہ ابن الاثیر فی النہایۃ والرافعی فی الشرح الکبیر وآخرون واغرب المحب الطبری فقال معناہ لا یمد

عارضۃ الاحوذی

ان الغسل نوعان احدهما صب الماء لازالۃ والثانی صب الماء مع التدلک وقد قال ابو الفرج المالکی انہ اذا انغمس الجنب فی الماء حتی تحقق بلوغ الماء الی جمیع اجزاء بدنہ ان ذلک یجزیہ وبہ قال الشافعی وابوحنیفۃ واللفظ یحتمل الوجهین فرای مالک فی اصح اقوالہ الاحتیاط للعبادۃ بان یدلک البدن بالماء لیستوفی وجهی الغسل فتحصل العبادۃ بیقین واللہ اعلم **باب** الوضوء بعد الغسل روی الاسود عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یتوضأ بعد الغسل حسن صحیح العارضۃ فی مسألتین احداهما

عارضۃ الاحوذی

لم یختلف احد من
العلماء فی ان الوضوء
داخل فی الغسل
وان نیۃ طہارۃ
الجنابۃ یاتی علی
طہارۃ الحدث وتقضی
علیہا ویطہر البدن
بالغسل من الجنابۃ
طہارۃ عامۃ وذلک
لان موانع الجنابۃ
اکثر من موانع البول
فدخل الاقل فی نیۃ
الاکثر واجزأت نیۃ
الاکثر عنہ اذ نابت
قال سحنون ان نیۃ
الجنابۃ لا تغنی عن
نیۃ الحیض فا
طہارۃ الحائض الجنب
لان موانع الحیض
اکثر ولو نوت الحیض
اجزأت من الجنابۃ
لانہا الاقل والصحیح
ان ذلک یجزیہا
کما قال عامۃ العلماء
لان المعنی فی الحدث
والجنابۃ ان محل الحدث
محل الجنابۃ وزیادۃ
اکثر فالاقل تضمنہ

شرح سراج احمدی

او گفت تکبیر بے مد است و تسلیم بی مد است یعنی کشیدن و دراز لفظ کردن در اللہ مبارک اللہ و اکبر و السلام نیست و نشاید بلکہ در کافی آوردہ است اگر بکشد یکی از ہمزتین اللہ اکبر را تباہ گردد نماز و اگر بقصد دراز کند ہمزۂ اللہ کافر گردد و در خلاصہ است اگر دراز کند ہمزۂ اکبر را روا نباشد نماز او و در کفر او اختلاف است و در محیط است مد ہمزہ در لفظ اللہ ہنجا تباہ نکند نماز را و اگر آکبار کند تباہ گردد و نیز در محیط است کہ مد با اکبر کند نماز را و اگر بقصد کند آن را کافر گردد و نقل یقال کان کاتب الاوزاعی و نقل گفتہ میشود کہ بود کاتب اوزاعی **باب ما یقول اذا سلم** باب است در بیان آنچہ بگوید چون سلام دہد حدثنا احمد بن منیع نا ابو معاویۃ عن عاصم الاحول عن عبد اللہ بن الحارث عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سلم لا یقعد گفت عائشہ صدیقہ بود آنحضرت کہ چون سلام میداد نمی نشست در جای نماز خود الا مقدار ما یقول مگر نشستہ می ماند مقدار آنچہ میگفت و میخواند این دعا را اللہم انت السلام و منک السلام خداوندا تو ای سالم و منزہ از جمیع نقائص و متصف بتمام کمالات و از تست سلامت بندگان از ہمہ آفات و مخافات تبارکت یا ذا الجلال والاکرام بزرگ و تعالی خداوند صفات سلبیہ و ثبوتیہ این قدر ہمین قدر در احادیث واقع شدہ و بصحت رسیدہ است و بعضی والیک یرجع السلام زیادہ کردہ و گفتہ اند کہ آن در روایات نیامدہ و در اوراد بعضی مشایخ زیادہ نیز برین خوانند معلوم نمیشود کہ زیادہ از ایشان ست یا روایتی ہم دارند حدثنا ہناد نا مروان بن معاویۃ وابو معاویۃ عن عاصم الاحول بہذا الاسناد نحوہ بہمین اسناد مانند حدیث گذشتہ و قال تبارکت یا ذا الجلال والاکرام و گفت تبارکت یا ذا الجلال والاکرام قال وفی الباب عن ثوبان بلفظ کان اذا انصرف من صلاتہ استغفر ثلثا وقال اللہم انت السلام الخ اخرجہ مسلم وابن عمر اخرجہ الطبرانی وابن عباس اخرجہ الشیخان وابی سعید الخدری وابی ہریرۃ اخرجہ الشیخان والمغیرۃ ابن شعبۃ اخرجہ الشیخان قال ابو عیسی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یقول بعد التسلیم و تحقیق روایت کردہ شدہ است از آنحضرت کہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ میفرمود و میخواند پس سلام دادن اخراج آن کردہ بخاری و مسلم از مغیرۃ ابن شعبہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد یحیی و یمیت وہو علی کل شیء قدیر اللہم لا مانع لما اعطیت خداوندا نیست ہیچکس منع کنندہ چیزی کہ تو دہی و لا معطی لما منعت و نیست ہیچکس دہندہ چیزی را کہ تو باز داری و در بعضی روایات دارد ولا راد لما قضیت نیز آمدہ و نیست باز دارندہ مر چیزی را کہ تو قضا کردہ ولا ینفع ذا الجد منک الجد و سود نمی کند خداوند بخت و مال و دولت را نزد تو عذاب تو

شرح ابی الطیب

باب ما یقول اذا سلم قولہ لا یقعد الا مقدار ما یقول الخ ای لا یقعد فی مکانہ الذی صلی فیہ الفرض الا مقدار ما یقول الخ ہذا اذا کان بعدہا سنۃ او لا یقعد علی ہیأۃ مستقبل القبلۃ الا مقدار ما یقول الی آخرہ اذا لم یکن بعدہا سنۃ لانہ صح انہ کان یقعد بعد اداء الصبح علی مصلاہ حتی تطلع الشمس کما سیاتی وقال فیہ حسن صحیح وفی الجزائری عن سمرۃ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی اقبل علینا بوجہہ وفی مسلم عن البراء کنا اذا صلینا خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احببنا ان نکون عن یمینہ فیقبل علینا بوجہہ ومن تتبع الاحادیث یعرف ان ہذا الحدیث لا بد لہ من التاویل وبہذا یظہر التوفیق بین ہذا الحدیث وبین ما روی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم من الاذکار قولہ لا ینفع ذا الجد بالفتح ویکسر ای صاحب الحظ فی العبادۃ او صاحب الجد والاجتہاد فی العلم والعمل فضلا عن الجاہ والمال قولہ منک الجد ای من

قوت المغتذی

وۃ یعرب بل یسکن آخرہ وہذا الاخیر مردود کما بسطتہ فی الفتاوی

شرح سراج احمد

وجد بفتح جیم بہرہ وبخت وتوانگری یعنی بی نیازی و بعضی جد بمعنی پدر پدر نیز مراد دارند یعنی نسب فائدہ ندارد و در روایتی بکسر جیم نیز آمدہ بمعنی کوشش در حرص دنیا و جمع اموال یا در گریختن از عذاب قال ابن دقیق العید قولہ منک یحسب ان یتعلق منک بینفع و ینبغی ان یکون ینفع یتضمن معنی یمنع وما قاربہ ای لیدفع و یجوز ان یتعلق منک بالجد کما یقال حظی منک کثیر لان ذلک نافع ذکرہ العسقلانی و مروی انہ کان یقول مرویست کردہ شدہ است از انحضرت بدرستیکہ او بود کہ میفرمود و میخواند این دعا را سبحان ربک خطاب بآنحضرت ست یا عام ست پاکی ست مر پروردگار ترا رب العزۃ بدل ست یا صفت و اضافت بسوی عزت برای اختصاص وست بآن گویا کہ گفت ذی العزت و حق تعالی مالک و خالق اوست و معنی آنکہ حق تعالی بعزت و غلبہ خود منزہ است عما یصفون از آنچہ وصف کنند ایشان او را بولد و صاحب و شریک و آنچہ لائق و سزاوار نباشد بذات و صفات او تعالی از ملاحدہ و زنادقہ و کلمہ ما مصدریہ است یا موصولہ یا موصوفہ و رابط در صلہ یا در صفت محذوف ست وسلام علی المرسلین وسلام باد بر پیغمبران بالاصالۃ و بر دیگران بتبعیت ایشان والحمد للّٰہ رب العلمین وحمد باد مر خدای را کہ پروردگار عالمیان ست بر جمیع نعمای وی اخرجہ ابو یعلی وابن السنی عن ابی سعید الخدری مرفوعا و لفظ ابی یعلی من قال در بر کل صلوۃ سبحان ربک الخ فقد اکتال بالجریب الاوفی من الاجر و اسنادہ ضعیف و لفظ ابن السنی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا فرغ من صلاتہ لا ادری قبل ان یسلم او بعد ان یسلم یقول سبحان ربک الخ حدثنا احمد بن محمد بن موسی قال نا ابن المبارک ثنا الاوزاعی نا شداد ابو عمار شداد بن عبد اللّٰہ القرشی ابو عمار الدمشقی ثقہ از رابعہ بود و ارسال میکرد قال ثنی ابو اسماء الرحبی عمرو بن مرثد قال ثنی ثوبان مولی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال کان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم اذا اراد ان ینصرف من صلاتہ استغفر ثلث مرات گفت ثوبان بود آنحضرت کہ چون میخواست اینکہ برگردد از نماز خود استغفار میکرد سہ بار استغفر اللّٰہ الذی لا الہ الا ہو الحی القیوم واتوب الیہ ثم قال انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والاکرام قال ہذا حدیث صحیح وابو عمار اسمہ شداد بن عبد اللّٰہ

باب ما جاء فی الانصراف عن یمینہ وعن یسارہ

باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در برگشتن از جانب راست خود و از جانب چپ خود حدثنا قتیبۃ نا ابو الاحوص عن سماک بن حرب عن قبیصۃ بن ہلب بفتح قاف و کسر موحدہ و سکون تحتیہ و صاد مہملہ و ہلب بضم ہا و سکون لام در آخر موحدہ است عن ابیہ ہلب الطائی صحابی ست نازل کوفہ شد و گویند نام او یزید و ہلب لقب اوست قال کان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یؤمنا گفت ہلب بود آنحضرت صلی اللّٰہ علیہ وسلم کہ امامت ما میکرد فینصرف علی جانبیہ جمیعا علی یمینہ وعلی شمالہ پس برمی گشت آنحضرت بر ہر دو جانب خود ہمہ بر راست خود و بر چپ خود وفی الباب عن عبد اللّٰہ بن مسعود وانس اخرجہ مسلم وعبد اللّٰہ بن عمرو وابی ہریرۃ اخرجہ مسلم عن البراء وانس وابن مسعود قال ابو عیسی حدیث ہلب حدیث حسن والعمل علیہ عند اہل العلم

شرح ابی الطیب

عذابک او عندک او بدل لطفک فعلی الاولین المضاف محذوف وعلی الاخیر من بمعنی البدل **قولہ** استغفر ثلث مرات ای قال استغفر اللّٰہ ثلث مرات ولعل استغفارہ لرویۃ تقصیرہ فی طاعۃ ربہ فان حسنات الابرار سیئات المقربین ولذا قالت رابعۃ استغفارنا یحتاج الی استغفار کثیر **باب** ما جاء فی الانصراف عن یمینہ وعن شمالہ **قولہ** قبیصۃ بن ہلب المشہور بضم الہاء وسکون اللام وقیل بفتح الہاء وکسر اللام وقیل ہو مشدد الباء وہو لقب واسمہ یزید بن عدی بن قنافۃ **قولہ** فینصرف عن جانبیہ جمیعا یعنی احیانا عن الیمین واحیانا عن الشمال لا علی الاجتماع لعدم امکانہ

عارضۃ الاحوذی

لیس لان ہو انتہ اکثر بخلاف محل الجنابۃ والحیض فانہ واحد فیہ طہارۃ احدہما یجزی عن الآخر حتی بالغ بعض علمائنا فقالوا ان نیۃ غسل الجمعۃ تجزی عن الوضوء وقالوا ایضا عن الجنابۃ علی ما یاتی بیانہ فی موضعہ ان شاء اللّٰہ الثانیۃ فی نازلۃ عرضت وہو انہ اذا مس ذکرہ فی اثناء الوضوء فلا یخلو من ثلثۃ اوجہ اما ان یمسہ قبل ان یغسل اعضاء الوضوء او یمسہ بعد غسل بعض اعضاء الوضوء او جملتہا او یمس بعد تمام الغسل فاما ان مسہ بعد تمام الغسل فعلیہ الوضوء ولا بد من نیۃ ولا یحسن ان یختلف فی ہذا واما ان مس ذکرہ بعد غسل بعض الوضوء

عارضة الاحوذی

او کلها قبل تمام الغسل فقال ابو محمد لا بد عندنا مرار یدیه علی اعضاء الوضوء بنیة وخالفه غیره ووجه قول ابی محمد ان مس الذکر لا یؤثر فی الغسل انما یؤثر فی الوضوء فلما وجب علیه غسل تلك الاعضاء للوضوء وجبت نیة الاثر انه لو ترك اعادة الماء الی تلك الاعضاء وامرار الید علیها حتی تطاول لو یکن ابتداء غسله انما علیه اعادة الوضوء و قال غیره ما اختلف فیه ابو محمد وغیره من تجدید النیة مبنی علی اصل وهو ان المتطهر اذا غسل عضوا من اعضاء طهارته هل یطهر بغسله ام لا یطهر الا بعد تمام غسل جمیع الاعضاء فان قلنا

شرح سراج احمد

انه ینصرف علی ای جانبیه شاء بدرستیکه مصلی برگردد بهر جانب خود که خواهد ان شاء عن یمینه وان شاء عن یساره اگر خواهد برگردد از راست خود واگر خواهد برگردد از چپ خود وقد صح الامران عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وتحقیق صحیح وثابت گشته اند هر دو امر از آنحضرت ویروی عن علی بن ابی طالب انه قال ان کانت حاجته عن یمینه اخذ عن یمینه وروایت کرده شده است از علی مرتضی رضی الله عنه که بدرستیکه علی مرتضی گفت اگر می بود حاجت رسول الله از جانب راست آنحضرت میگرفت جائی از جانب راست خود وان کانت حاجته عن یساره اخذ عن یساره واگر می بود حاجت رسول الله از جانب چپ وی میگرفت از جانب چپ خود جائی را

باب ما جاء فی وصف الصلوة باب ست دربیان آنچه آمده است در وصف نماز آنحضرت که چگونه بود دراز یا کوتاه بتعدیل یا بی تعدیل حدثنا علی بن حجر نا اسمعیل بن جعفر عن یحیی بن علی بن یحیی بن خلاد بن رافع الزرقی عن جده یحیی بن خلاد بن رافع الزرقی عن رفاعة بن رافع الانصاری ابو معاذ رفاعه بن رافع بن مالك الخزرجی الزرقی بدری حاضر گشت عقبه اولی را واو اول کسی ست که اسلام آورد از خزرج ودر حرب جمل وصفین همراه علی مرتضی بود ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بینما هو جالس فی المسجد بدرستیکه آنحضرت در اثنای آنکه نشسته بود در کناره مسجد شریف یوما روزی قال رفاعة ونحن معه گفت رفاعه وحال آنکه ما یان همراه آنحضرت بودیم اذ جاء رجل کالبدوی ناگاه آمد مردی مانند مرد بادیه نشین فصلی فاخف صلاته پس بگذارد آن مرد نماز پس سبك کرد نماز را وتعدیل ارکان وقومه وجلسه خوب نکرد ثم انصرف پس برگشت از نماز فسلم علی النبی صلی الله علیه وسلم پس سلام کرد بر آنحضرت فقال النبی صلی الله علیه وسلم وعلیك پس فرمود آنحضرت وعلیك السلام را جواب سلام وی فرمود فارجع فصل فانك لم تصل فرجع فصلی پس باز رو وبگرد در مصلی خود پس بگذار نماز را زیرا که بدرستیکه تو نگذاردی نماز را پس رفت نماز را باز اعاده کرد ثم جاء فسلم علیه پس آمد پس سلام کرد بر آنحضرت فقال وعلیك فارجع فصل فانك لم تصل پس فرمود آنحضرت وجواب سلام وی داد وفرمود پس بازگرد پس بگذار نماز را پس بدرستیکه تو نماز نگذاردهٔ ففعل ذلك مرتین او ثلثا کل ذلك یاتی النبی صلی الله علیه وسلم فیسلم علی النبی صلی الله علیه وسلم فیقول وعلیك فارجع فصل فانك لم تصل پس بگرد آن مرد دو بار یا سه بار هر بار که میکرد نماز می آمد آنحضرت را پس سلام میکرد بر آنحضرت پس می فرمود وجواب سلام وی میداد ومیفرمود لفظ فارجع فصل فانك لم تصل را

شرح ابی الطیب

قوله ان کانت حاجته عن یمینه اخذ عن یمینه الخ فالحاصل انه ینصرف الی جانب حاجته فان استوی الجانبان فینصرف الی ای جانب شاء والیمین اولی لان النبی صلی الله علیه وسلم کان یحب التیامن فی کل شیء وکان یقبل علی الناس من جانب یمینه اذا لم یرد الخروج من المسجد **باب** ما جاء فی وصف الصلوة **قوله** بینما هو جالس فی المسجد کلمة بین مضاف الی الجملة التی بعدها وما زائدة ویلزم تقدیر الاوقات لان بین لا تضاف الا الی متعدد ای بین اوقات کونه صلی الله علیه وسلم جالسا والعامل فی بین المفاجأة المفهومة من اذ فی قوله اذ جاء رجل **قوله** فقال النبی صلی الله علیه وسلم وعلیك ای وعلیك السلام لما فی البخاری ولما سیاتی ثم جاء فسلم علی النبی صلی الله علیه وسلم فرد النبی صلی الله علیه وسلم السلام فقال ارجع فصل **قوله** فانك لم تصل نفی للصحة فانه اقرب لنفی الحقیقة من نفی الکمال فهو اولی من المجاز ویمکن ان یقال فانك لم تصل کاملة لکنه فیه بعد بالنظر الی حقیقته الا ان قوله فاخف صلاته یؤیده وایضا تاخیره صلی الله علیه وسلم تعلیمه یؤیده

شرح سراج احمد

فعاب الناس پس ناخوش داشتند مردم وکبر علیہم و شاق گشت بر مردم ان یکون من اخف صلاته لو یصل اینکه باشد کسیکه سبک کند
نماز خود را انگذارده او نماز را فقال الرجل فی آخر ذلک پس گفت آن مرد پس از دیدن حال خود و باز گردانیدن وی برای نماز فارنی و علمنی
پس بنما مرا نماز و بیاموزان مرا نماز را فانما انا بشر اصیب و اخطی پس جز این نیست که من بشرم بصواب میرسم و خطا میکنم فقال اجل پس
فرمود آنحضرت آری بنمایم ترا حال نماز را اذا قمت الی الصلوة فتوضأ کما امرک الله به چون خواہی کہ بایستی برای نماز پس وضو کن چنانکہ
امر فرمود ترا حق تعالی بآن ترتیب غسل اعضا ثم تشہد پس کلمات شہادت بگو و اذان بکن فاقم ایضا پس اقامت نیز بکن فان کان
معک قرآن فاقرأ پس اگر باشد با تو و در یاد تو بود چیزی از قرآن پس بخوان آنرا در نماز و الا فاحمد الله وکبره وهلله و اگر قرآن یاد
نباشد پس حمد و ثنا کن خدای را و الله اکبر گوئی و لا اله الا الله گوئی ثم ارکع پس ترکوع کن فاطمئن راکعا پس قرار و آرام گیری در رکوع
ثم اعتدل قائما پس تراز رکوع آرام و قرار گیری در قومه ثم اسجد فاعتدل ساجدا پس تر سجده کن پس قرار گیری در سجده ثم اجلس فاطمئن
جالسا پس تر بنشین پس قرار گیری در نشستن و درین حدیث ذکر دوم سجده نیست ثم قم پس تر برخیز برای دوم رکعت فاذا فعلت ذلک
فقد تمت صلاتک پس چون بکنی تو چیزی که آموختم ترا پس تحقیق تمام گشت نماز تو وان انتقصت منه شیئا انتقصت
من صلاتک شیئا و اگر نقصان کنی تو ازین کہ آموختم ترا چیزی ناقص خواہی کرد از نماز خود چیزی را قال و کان ہذا اہون علیہم
من الاولی گفت مصنف یا راوی و بود این آسان تر بر صحابہ از نخستین سخن که فارجع فانک لم تصل انہ من انتقص من ذلک
شیئا انتقص من صلاته ولم تذہب کلہا و این بیان ہذا اہون علیہم ست بدرستیکه شان این ہست کسیکہ نقصان کرد ازین
تعلیم من چیزی ناقص کرد او از نماز خود و باطل نمیشود نماز وی تمام ازین حدیث عدم فرضیت اعتدال و اطمینان در ارکان معلوم
گردید چراکہ اگر فرض می بود ببطلان صلوة را می فرمود و در دست بر شافعی و احمد و ابی یوسف کہ بفرضیت طمانینت در رکوع و سجود و
قومہ و جلسہ قائل اند و مراد از نفی صلوة او نفی کمال او مفہوم گردید و ازین حدیث برآمد کہ اعادۂ صلوة بترک واجب و سنت باید کرد
تا بروجہ کمال خالی از کراہت و حرمت ادا یابد قال و فی الباب عن ابی ہریرة اخرجہ الشیخان بتغیر الالفاظ و بالزیادة والنقصان

شرح ابی الطیب

قوله فعاب الناس ای کرہوہ کراہة طبع یعنی ثقل علیہم فقوله کبر علیہم تفسیر لہا **قوله** فقال الرجل اذا قمت
الی الصلوة فان قیل لو سکت النبی صلی الله علیه وسلم عن تعلیمه اولا حتی افتقر الی المراجعة کرة بعد اخری یقال
لان الرجل لما لم یستکشف الحال مغترا بما عنده سکت عن تعلیمه زجرا له و ارشادا الی انه ینبغی له ان یستکشف
ما استبہم علیه فلما طلب کشف الحال بینه واستشکل تقریره صلی الله علیه وسلم علی صلاته وہی فاسدة ثلث مرات
علی القول بان النفی للصحة واجیب بانه اراد استدراجه بفعل ما جہله لاحتمال ان یکون فعله ناسیا او غافلا
فیتذکر فیفعله من غیر تعلیم فلیس من باب التقریر علی الخطاء بل من باب تحقق الخطاء او
بیانه لو یعلمه اولا لیکون ابلغ فی تعریفه وتعریف غیره ولتفخیم الامر وتعظیمه
علیه لیکون اوقع فی النفس واتم فی الحفظ وقال القسطلانی ولیس فیه تاخیر البیان
لانه کان فی الوقت سعة ان کان صلوة فرض **قوله** ثم تشہد فاقم ایضا لعل المراد بالتشہد الاذان
لاشتماله علی الشہادة وبالاقامة اقامة الصلوة او تکبیرة الاحرام لان بہا اقامة الصلوة والله یعلم بمراده صلی الله علیه وسلم

عارضة الاحوذی

ان الحدث لم یزل
عنه بغسله کان
ذلک بمنزلة ان یمر
ذکره قبل غسلها
فحکم نیة الغسل
باق علیہا فلا یحتاج
الی تجدید نیة و
ان قلنا ان الحدث
قد ارتفع عن اعضاء
الوضوء وان لم یتم
الغسل فعلیه
ان یستانف الوضوء
بنیة مستانفة
وکلاہما وہم الا ان
الاولی اقرب من
الثانیة **تنبیه**
اما قول ہذا الثانی
ان ہذا مبنی علی
اصل وہو ان کل
عضو ہل یطہر بنفسه
ام لا فما کان ہذا
قط فرعا ولا اصلا
ولا ہذا شیء علم فی
المذہب ولا خطر علی
بال شیخنا وانما
ہذا کلام یقوله
اصحاب الشافعی و
یفرعون علیه وہو باطل

عارضة الاحوذی

قطعا فان الحدث لا یرتفع عن العضو بحال حتی یغسل الرجلین بدلیل اجماع الامة علی ان الرجل لو غسل وجهه و یدایه فی الوضوء لم یجز له ان یمس به المصحف لا عندنا ولا عندهم وانما غسل الوجه موقوف مراعا فان کمل الوضوء ثبت له الحکم وان لم یکمل بطل کرکعة من الصلوة لا یقال انها خرجت ولا یسقط بها فرض حتی یکمل الصلوة و کذلک زعموا ان من غسل احد رجلیه ولبس الخف ثم غسل الاخری و لبس الخف الآخر فاحد القولین ان المسح یجوز لان الرجل الاولی لبست علی طهارة ولیس کما زعموا ما قال ذلک قط منا شیخ وانما ینبنی ذلک علی اصل

شرح سراج احمد

فی العبارة والمصنف اینما وعمار بن یاسر اخرجه الطبرانی بلفظ ان من الناس من یصلی الصلوة کاملة ومنهم من یصلی نصفا ومنهم من یصلی ربعا ومنهم من یصلی خمسا ومنهم من یصلی سدسا ومنهم من یصلی سبعا ومنهم من یصلی ثمنا ومنهم من یصلی تسعا ومنهم من یصلی عشرا قال ابو عیسی حدیث رفاعة بن رافع حدیث حسن قد روی عن رفاعة هذا الحدیث من غیر وجه و تحقیق روایت کرده شده است از رفاعه این حدیث از بسیار طرق حدثنا محمد بن بشار نا یحیی بن سعید القطان نا عبید الله بن عمر قال انی سعید بن ابی سعید عن ابیه عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم دخل المسجد بدرستیکه آنحضرت در آمد در مسجد شریف فدخل رجل فصلی پس در آمد مردی در مسجد پس نماز گزارد ثم جاء فسلم پس تر آمد پس سلام کرد علی النبی صلی الله علیه وسلم بر آنحضرت فرد علیه السلام پس رد کرد آنحضرت بروی جواب سلام را فقال ارجع فصل فانک لم تصل فرجع الرجل پس باز گشت آن مرد برای گذاردن نماز فصلی کما کان صلی ثم جاء الی النبی صلی الله علیه وسلم فسلم علیه فرد علیه فقال له ارجع فصل فانک لم تصل حتی فعل ذلک ثلث مرات تا آنکه باز گردانید او را برای نماز واو نماز کرده می آمد بر آنحضرت و سلام میکرد و آنحضرت باعاده نماز امر میفرمودند فقال له الرجل پس گفت آنحضرت را آن مرد والذی بعثک بالحق ما احسن غیر هذا و سوگند بآن ذاتی ست که فرستاده ترا براستی خوب نمیدانم و بهتر نمی شناسم سوای این فعلمنی پس بیاموز مرا فقال اذا قمت الی الصلوة فکبر ثم اقرأ ما تیسر معک من القرآن ثم ارکع حتی تطمئن راکعا ثم ارفع حتی تعتدل قائما ثم اسجد حتی تطمئن ساجدا ثم ارفع حتی تطمئن جالسا و افعل ذلک فی صلاتک کلها قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وروی ابن نمیر هذا الحدیث عن عبید الله بن عمر عن سعید المقبری عن ابی هریرة ولم یذکر فیه عن ابیه و ذکر نکرده در حدیث لفظ عن ابیه را عن ابی هریرة و روایة یحیی بن سعید عن عبید الله بن عمر اصح و روایت یحیی از عبید الله صحیح تر ست و سعید المقبری قد سمع من ابی هریرة و سعید مقبری تحقیق شنیده است حدیث را از ابی هریره وروی عن ابیه عن ابی هریرة یعنی سعید مقبری روایت از ابی هریره دارد بواسطه و بی واسطه وابو سعید المقبری اسمه کیسان و نام ابو سعید کیسان ست و سعید المقبری یکنی ابا سعد و کنیت سعید ابا سعد ست یعنی آنها دو کس اند حدثنا محمد بن بشار و محمد بن المثنی قالا ثنا یحیی بن سعید القطان نا عبد الحمید بن جعفر نا محمد بن عمرو ابن عطاء عن ابی حمید الساعدی قال سمعته وهو فی عشرة من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم گفت عمرو بن عطار شنیدم ابا حمید را در حالیکه او بود در میان ده کسان از صحابه احدهم ابو قتادة بن ربعی یکی از آن ده کس ابو قتاده بود و ربعی بکسر راو سکون موحده و کسر عین مهمله است یقول میگفت ابو سعید ساعدی انا اعلمکم بصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم من داناترین شما ام بنماز آنحضرت قالوا ما کنت اقدمنا له صحبة ولا اکثرنا له اتیانا گفتند صحابه آن ده کسان مر ابی حمید را نیستی تو پیشترین ما برای آنحضرت از روی صحبت و نیستی تو بسیارترین ما برای آنحضرت از روی آمدن بخدمت شریف قال بلی گفت ابو حمید آری قالوا فاعرض گفتند صحابه پس بیان کن کیفیت نماز آنحضرت را فقال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قام الی الصلوة گفت ابو حمید بود آنحضرت که چون بر می خاست برای گذاردن نماز اعتدل قائما قرار میگرفت و آرام میکرد در استادگی و رفع یدیه حتی یحاذی بهما منکبیه و بر می داشت آنحضرت دو دست مبارک خود را تا آنکه برابر می شدند هر دو دست بدو شانهای آنحضرت فاذا اراد ان یرکع پس چون می خواست که رکوع کند رفع یدیه حتی یحاذی بهما منکبیه ثم قال الله اکبر و رکع ثم اعتدل پس قرار و آرام میگرفت در رکوع

شرح سراج احمد

فلم یصوب راسه ودر روایت ابی داود و دارمی فلا یصبی راسه آمده است پس پایان نمیکرد سر مبارک خود را ولم یقنع بضم مثناة تحتیه وسکون قاف وکسر نون ونه برمی داشت بلکه برابر وهموار میداشت پشت وسر را واولی آنست که اعتدال بمعنی الطمینان دارند چنانکه در جلسه میان هر دو سجده وجلسه استراحت نست ووضع یدیه علی رکبتیه ومی نهاد دو دست خود را بر دو زانوی خود ثم قال سمع الله لمن حمده ورفع یدیه واعتدل یعنی در قومه پس از رکوع حتی یرجع کل عظم فی موضعه تا آنکه باز میرفت ورجوع می نمود هر استخوان جای خود معتدلا وبود باز گشتن معتدل ثم هوی الی الارض ساجدا ثم قال الله اکبر ثم جافی عضدیه عن ابطیه یستر دور میکرد هر دو بازوی خود را از دو بغل شریف خود وفتخ اصابع رجلیه استاده میکرد انگشتان هر دو پای خود فتخ بخاء معجمه استاده کردن انگشتان وکج کردن از مفاصل ثم ثنی رجله الیسری یستر دو تا میکرد پای چپ خود را وقعد علیها ومی نشست بر آن پای ثم اعتدل حتی یرجع کل عظم فی موضعه معتدلا ثم هوی الی الارض ساجدا ثم قال الله اکبر ثم ثنی رجله الیسری یستر دو تا میکرد وشکسته می نمود پای چپ خود را وقعد علیها واعتدل حتی یرجع کل عظم فی موضعه ثم نهض یستر برمی خاست برکعت دوم ثم صنع فی الرکعة الثانیة مثل ذلك یستر کرد رکعت دوم مانند آن که در رکعت اول کرده بود حتی اذا قام من السجدتین کبر ورفع یدیه حتی یحاذی بهما منکبیه تا آنکه چون برخاست آنحضرت بقیام رکعت ثالث از رکعت دوم تکبیر میکرد وبرمیداشت دو دست خود را تا مقابل دو دوش خود کما صنع حین افتتح الصلوٰة چنانکه میکرد آنحضرت در هنگام افتتاح نماز وتکبیر اولی ثم صنع کذلك یستر کرد آنحضرت همچنان حتی کانت الرکعة التی تنقضی فیها صلاته تا آنکه میشد آن رکعتی که تمام میشد در آن رکعت نماز آنحضرت اخر رجله الیسری موخر میکرد پای چپ خود را وقعد علی شقه متورکا ومی نشست بر جانب چپ خود در حالیکه نشسته می بود بر یک جانب وپای چپ را بجانب راست بر آورد ثم سلم یستر سلام میداد وازین حدیث فوائد بسیار بر آمد نزدیکی رفع یدین در تکبیرات انتقالات ودیگر رفع آن تا بدوش ودیگر تورک در رکعت وقعدهٔ اخیره ودیگر فوائد نیز اند واین حدیث موافق مذهب شافعی است قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح قال ومعنی قوله اذا قام من السجدتین رفع یدیه یعنی اذا قام من الرکعتین مراد از سجدتین رکعتین یعنی رفع یدین میکرد وقتیکه می استاد از گذاردن دو رکعت حدثنا محمد بن بشار والحسن بن علی الحلوانی وغیر واحد قالوا نا ابو عاصم نا عبد الحمید بن جعفر نا محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حمید الساعدی فی عشرة من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فیهم ابو قتادة ابن ربعی فذکر نحو حدیث یحیی بن سعید پس ذکر کرد ابو عاصم مانند حدیث یحیی بن سعید در الفاظ بمعناه موافق معنی ومی فزاد فیه ابو عاصم عن عبد الحمید بن جعفر هذا الحرف وزیاده کرد در حدیث ابو عاصم از عبد الحمید این عبارت را قالوا صدقت هکذا صلی النبی صلی الله علیه وسلم گفتند آن ده کس از صحابه مر ابا حمید را

شرح ابی الطیب

قوله فلم یصوب راسه ولم یقنع من التصویب والاقناع ای لم یخفضه جدا من صبا اذا امال الی النساء واقنع راسه اذا رفع ای لم یرفعه حتی یکون اعلی من ظهره **قوله** وفتخ اصابع رجلیه بفاء ومثناة فوقیة وخاء معجمة ای نصبها وغمز موضع المفاصل منها وثناها الی باطن الرجل واصل الفتخ اللین

قوت المغتذی

فلم یصوب راسه ای لم یخفضه ولم یقنع ای لم یرفع راسه وفتخ اصابع رجلیه بفاء ومثناة فوقیة وخاء معجمة ای نصبها وغمز موضع المفاصل منها وثناها الی باطن الرجل واصل الفتخ اللین

عارضة الاحوذی

وهو ان استدامة اللبس هل هو بمنزلة ابتدائه ام لا وهذا اصل یبنی علیه فی الشریعة احکام فی الطهارة والایمان والاباحة واختلف فیه قول مالك واصحابه فمن عذیر ممن یترك اشیاء فروع المذهب علی اصوله ویطلب الاصول علی اصول الشافعی لیقرب بها

باب اذا التقی الختانان انزل ولم ینزل العالم

عن عائشة اذا التقی الختانان فقد وجب الغسل فعلته انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم فاغتسلنا سعید بن المسیب عن عائشة قالت قال النبی صلی الله علیه وسلم اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل حدیث عائشة وحدیث ابی بن کعب انما الماء من الماء کان

شرح سراج احمد

راست گفتی تو چنین گذارده آنحضرت نماز را **باب** ماجاء فی القراءة فی الصبح باب ست در بیان آنچه آمده است در خواندن آنحضرت در نماز فجر حدثنا هناد نا وکیع عن مسعر بکسر میم و سکون سین مهمله و عین مهمله و راو سفیان عن زیاد بن علاقة عن عمه قطبة بن مالک زیاد روایت کرد از عم خود که قطبه بن مالک بود ثعلبی صحابی بود ساکن کوفه شد قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فی الفجر گفت شنیدم آنحضرت را که میخواند در نماز فجر والنخل باسقات فی الرکعة الاولی یعنی سورهٔ قاف را در رکعت اول یعنی طوال مفصل میخواند در نماز فجر و فی الباب و در باب قراءت فجر روایت است عن عمرو بن حریث اخرجه مسلم بلفظ یقرأ فی الفجر واللیل اذا عسعس و جابر بن سمرة اخرجه مسلم ایضا بلفظ کان النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ فی الفجر ق والقرآن المجید ونحوه و کانت صلاته بعد تخفیفة و عبد الله بن السائب اخرجه مسلم ایضا بلفظ صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم الصبح بمکة فاستفتح سورة المؤمنین حتی جاء ذکر موسی و هارون اخذت النبی سعلة فرکع وابی برزة الاسلمی وام سلمة ام المؤمنین زوجهٔ آنحضرت قال ابو عیسی حدیث قطبة بن مالک حدیث حسن صحیح وروی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قرأ فی الصبح بالواقعة و روایت کرده شده است از آنحضرت که آنحضرت خواند در نماز فجر سورهٔ واقعه را اخرجه عبد الرزاق عن جابر بن سمرة وروی عنه و روایت کرده شده است از آنحضرت انه کان یقرأ فی الفجر من ستین آیة الی مائة بدرستیکه آنحضرت بود که میخواند در نماز فجر از شصت آیت تا صد یعنی میان شصت و مائة میخواند چنانکه بخاری و مسلم از ابی هریره اخراج کرده بلفظ و یقرأ بالستین الی المائة و در روایت دیگر است ما بین الستین الی المائة وروی عنه انه قرأ اذا الشمس کورت و روایت کرده شده است از آنحضرت بدرستیکه آنحضرت خواند در نماز فجر سورهٔ اذا الشمس کورت را اخرجه الدار قطنی فی الافراد و قال تفرد به الواقدی عن ابن اخی الزهری وروی عن عمر انه کتب الی ابی موسی و روایت کرده شده است از امیر المؤمنین عمر رضی الله عنه بدرستیکه او نوشت بسوی ابی موسی اشعری که عامل بر کوفه و بصره بود ان اقرأ فی الصبح بطوال المفصل اینکه بخوان در نماز فجر طوال مفصل را اخرجه عبد الرزاق باسناد ضعیف منقطع وروی البیهقی باسناد متصل الی مالک بن ابی عامر ان عمر کتب الی ابی موسی ان اقرأ فی رکعتی الفجر بسورتین طویلتین من المفصل قال ابو عیسی وعلی هذا العمل عند اهل العلم وبه یقول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی و در مذهب حنفیه قراءت فجر و ظهر طوال مفصل ست **باب** ماجاء فی القراءة فی الظهر والعصر باب ست در بیان آنچه آمده است در خواندن قراءت در نماز ظهر و عصر حدثنا احمد بن منیع نا یزید بن هارون نا حماد بن سلمة عن سماک بن حرب عن جابر بن سمرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یقرأ فی الظهر والعصر بالسماء ذات البروج والسماء والطارق وشبههما و مشابه این هر دو سوره میخواند که موافق می بود با آنها در عدد آیات و کلمات و حروف چنانکه مثل اشک و الفجر و انفطرت و غیرها قال وفی الباب عن خباب

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی القراءة فی الصبح **قوله** قطبة بن مالک بضم قاف و باء موحدة عم زیاد **قوله** یقرأ فی الفجر والنخل باسقات ای طویلات ولها طلع نضید ای منضود متراکب بعضه فوق بعض وهذا قبل ان تنشق فاذا انشق کمامه فلیس بنضید و المراد بقوله والنخل باسقات السورة کلها کما فی مسلم عن قطبة بن مالک قال صلیت وصلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فقرأ ق والقرآن المجید حتی قرأ والنخل باسقات وفیه عن جابر بن سمرة کان یقرأ فی الفجر ق والقرآن المجید ونحوها **باب** ماجاء فی القراءة فی الظهر والعصر **قوله** وشبههما ای مثلهما لان الشبه کالمثل وزنا ومعنی

عارضة الاحوذی

رخصة فی اول الاسلام ثم نهی عنها ابو الجحاف عن عکرمة عن ابن عباس انما الماء من الماء فی الاحتلام وابو الجحاف داود بن ابی عوف قال سفیان کان مرضیا اسناده هذا الباب ثبتت فیه احادیث من المجتبی فاما جهة سقوط الغسل مع عدم انزال الماء فنص صحیح روی ابو سعید الخدری ان النبی صلی الله علیه وسلم قال انما الماء من الماء وانه صلی الله علیه وسلم قال ایضا اذا قحطت ای لم تنزل فلا غسل علیک وعلیک الوضوء وقال ابی بن کعب انه صلی الله علیه وسلم قال فی الرجل یصیب من المرأة ثم یکسل قال یغسل ما اصابه من المرأة ثم یتوضأ ویصلی اخرجه مسلم

شرح سراج احمد

ابن الارت اخرجه عبد الرزاق وابن ابی شیبة وابو نعیم عن ابی معمر وابی سعید الخدری اخرجه مسلم وابی قتادة اخرجه البخاری ومسلم وزید بن ثابت اخرجه عبد الرزاق والبخاری وابو داود والنسائی والبراء بن عازب اخرجه عبد الرزاق وابن ابی شیبة قال ابو عیسی حدیث جابر بن سمرة حدیث حسن صحیح وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قرأ فی الظهر قدر تنزیل السجدة اخرجه مسلم عن ابی سعید الخدری یعنی دریک رکعت مقدار الم تنزیل السجده میخواند وروی عنه انه کان یقرأ فی الرکعة الاولی من الظهر قدر ثلثین اية وروایت کرده شده است از آنحضرت بدرستیکه آنحضرت بود که میخواند در رکعت نخستین از ظهر مقدار سی آیت اخرجه مسلم ایضا عن ابی سعید الخدری وفی الرکعة الثانیة قدر خمسة عشر اية ودر رکعت دوم مقدار پانزده آیت میخواند ازین حدیث بر می آید تطویل رکعت اولی بر ثانیه اخرجه مسلم ایضا عن ابی سعید الخدری وروی عن عمر انه کتب الی ابی موسی ان اقرأ فی الظهر باوساط المفصل وروایت کرده شده است از عمر بن الخطاب که او نوشت بسوی ابی موسی اشعری اینکه بخوان در نماز ظهر اوساط مفصل را که از سوره بروج تا سوره لم یکن الذین کفروا است واین از تعلیقات مصنف ست ورأی بعض اهل العلم ان قراءة صلوة العصر کنحو القراءة فی المغرب یقرأ بقصار المفصل واعتقاد کرده اند بعضی از اهل علم که تحقیق قرارت نماز عصر مانند قرارت است که در مغرب ست یعنی قصار مفصل وروی عن ابراهیم النخعی انه قال بدرستیکه ابراهیم نخعی گفت تعدل صلوة العصر بصلوة المغرب فی القراءة برابر کرده میشود نماز عصر بنماز مغرب که در هر دو قرارت قصار مفصل ست وقال ابراهیم وگفت ابراهیم نخعی نیز تضعف صلوة الظهر علی صلوة العصر فی القراءة اربع مرات زیاده کرده شود نماز ظهر بر نماز عصر در قرارت چهار بار **باب فی القراءة فی المغرب** باب ست در بیان قرارت در نماز مغرب حدثنا هناد نا عبدة عن محمد بن اسحق عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن ابن عباس عن امه ام الفضل قالت گفت ام الفضل خرج الینا رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو عاصب راسه فی مرضه بیرون شد بسوی ما آنحضرت در حالیکه آنحضرت پیچنده وبندنده بود سر مبارک خود را در مرض وفات خود فصلی المغرب پس گزارد آنحضرت نماز مغرب را فقرأ بالمرسلات پس خواند در نماز مغرب والمرسلات را فما صلاها

شرح ابی الطیب

قوله وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قرأ فی الظهر قدر تنزیل السجدة وفی مسلم عن جابر بن سمرة کان النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ فی الظهر بالليل اذا یغشی وفی روایة بسبح اسم ربك الاعلی قال العلماء اختلاف قدر القراءة فیها بحسب الاحوال فکان صلی الله علیه وسلم اذا علم من حالهم ایثار التطویل طول والا خفف ومما ورد انه صلی الله علیه وسلم کان یقرأ فی الصبح المومنون والروم ویس والواقعة وق واذا زلزلت والمعوذتین وفی الظهر لقمان وتنزیل السجدة والذاریات والسماء ذات البروج والسماء والطارق والاعلی وهل اتاك والشمس وضحها والليل اذا یغشی لکن مع الجهر ببعضها للتعلیم وفی العصر السماءین والاعلی والغاشیة **قوله** تعدل صلوة العصر بصلوة المغرب ای تساویها فی القراءة **باب** فی القراءة فی المغرب **قوله** خرج الینا رسول الله صلی الله علیه وسلم ای خرج من المکان الذی کان راقدا فیه الی الحاضرین فی البیت فصلی بهم وفیه لما فی النسائی عن ام الفضل بنت الحارث واسمها لبابة زوج العباس اخت میمونة قالت صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی بیته المغرب فقرأ المرسلات فما صلی بعدها صلوة حتی قبض النبی صلی الله علیه وسلم واما ما فی حدیث عائشة انها الظهر فکانت فی المسجد وقوله فما صلی بعدها حتی قبض ای اماما والله اعلم بالمراد **قوله** وهو عاصب راسه ای رابط راسه بالخرقة او نحوها

عارضة الاحوذی

وروی عثمان بن عفان عن النبی صلی الله علیه وسلم وافتی به اذا جامع الرجل امرأته ولم یمن قال عثمان یتوضأ کما یتوضأ للصلوة ویغسل ذکره وروی ابو ایوب عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله خرج ذلك الجعفی والقشیری وابن ماجة ایجاب الغسل بالتقاء الختانین وان لم یکن انزال فرواه ابو هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا جلس بین شعبها الاربع ثم جهدها فقد وجب الغسل خرجه الجعفی والقشیری زاد مسلم من طریق مطر عن الحسن عن ابی رافع عن ابی هریرة وان لم ینزل وخرج القشیری ایضا من طریق ابی بردة عن ابی موسی قال اختلف فی ذلك رهط من المهاجرین

شرح سراج احمد

بعد حتی لقی اللہ عزوجل پس نگذارد آن نماز را پس از آن تا آنکہ وفات یافت اسپین خواندن آنحضرت محض برای بیان جواز بود والا قرات مستحبہ در مغرب قصار مفصل ست وفی الباب عن جبیر بن مطعم اخرجہ الشیخان قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی المغرب بالطور وابن عمر وابی ایوب الانصاری وزید بن ثابت اخرج ابن ابی شیبۃ عن عروۃ عن زید بن ثابت او ابی ایوب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ فی المغرب بالاعراف فی الرکعتین جمیعا واخرج البخاری وابوداود والنسائی وعبدالرزاق عن زید بن ثابت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی صلوٰۃ المغرب باطول الطولیین واخرج عبدالرزاق وابن الانباری فی المصاحف عن عمرو بن میمون قال صلی بنا عمر بن الخطاب صلوٰۃ المغرب فقرأ فی الرکعۃ الاولی بالتین والزیتون وفی الرکعۃ الاخری الم ترکیف ولایلاف قریش جمیعا قال گفت مصنف حدیث ام الفضل حدیث حسن صحیح وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قرأ فی المغرب بالاعراف فی الرکعتین کلتیہما و روایت کردہ شدہ است از آنحضرت بدرستیکہ آنحضرت خواند در نماز مغرب سورۂ اعراف را در ہر دو رکعت اخرجہ النسائی عن عائشۃ رضی اللہ عنہا شک نیست کہ وقت مغرب گنجایش آن دارد خصوصا اگر شفق نام بیاض باشد یا آنچہ بود در قرات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم از سرعت وطی ومزید شوق وبعضی از شافعیہ گفتہ اند کہ اگر نیز وقت برآمدہ باشد باکی نیست و شروع در وقت بس ست در صحت نماز وبعضی از ایشان گفتہ اند کہ مراد بسورت بعضی سورت ست ودر روایت بخاری وابی داود ونسائی از زید بن ثابت قرات بسورت اعراف آمدہ بی ذکر تفریق ودر روایتی قرات سورت مائدہ واعراف نیز آمدہ وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قرأ فی المغرب بالطور اخرجہ البخاری ومسلم عن جبیر بن مطعم واخرجہ المصنف تعلیقا وروی عن عمر انہ کتب الی ابی موسی ان اقرأ فی المغرب بقصار المفصل اخرجہ عبدالرزاق وروی عن ابی بکر انہ قرأ فی المغرب بقصار المفصل وروایت کردہ شدہ است از امیر المؤمنین ابی بکر صدیق کہ بدرستیکہ او خواند در نماز مغرب قصار مفصل را قال گفت مصنف وعلی ہذا العمل عند اہل العلم وبہ یقول ابن المبارک واحمد واسحق وقال الشافعی وذکر عن مالک انہ یکرہ ان یقرأ فی صلوٰۃ المغرب بالسور الطوال وگفت شافعی وذکر کردہ شدہ است از امام مالک نیز کہ بدرستیکہ مالک مکروہ میداشت اینکہ خواندہ شود در نماز مغرب سورتہای دراز نحو الطور والمرسلات مانند سورۂ والطور وسورۂ مرسلات وقال الشافعی لا اکرہ ذلک وگفت امام شافعی مکروہ نمیدانم آنرا کہ طوال مفصل در مغرب خواندہ شود بل استحب بلکہ مستحب میدانم ان یقرأ بہذہ السور فی صلوٰۃ المغرب اینکہ خواندہ شود بسورتہای دراز در نماز مغرب **باب** ماجاء فی القراءۃ فی صلوٰۃ العشاء باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در قراءت نماز عشا حدثنا عبدۃ بن عبداللہ الخزاعی ثنا زید بن الحباب ثنا ابن واقد عن عبداللہ

شرح ابی الطیب

قولہ وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ فی المغرب بالطور اخرجہ البخاری عن جبیر بن مطعم قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرأ فی صلوٰۃ المغرب بالطور ای بالسورۃ کلہا وقول ابن الجوزی یحتمل ان یکون الباء بمعنی من کقولہ تعالی عینا یشرب بہا عباد اللہ یعنی فیکون المراد انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قرأ بعض سورۃ الطور واستدلال الطحاوی لذلک بما رواہ من طریق ہشیم عن الزہری فی حدیث جبیر بقولہ فسمعتہ یقول ان عذاب ربک لواقع فاخبر ان الذی سمعہ من ہذہ السورۃ ہو ہذہ الآیۃ خاصۃ معارض بما عند البخاری فی التفسیر حیث قال سمعتہ یقرأ فی المغرب بالطور فلما بلغ ہذہ الآیۃ ام خلقوا من غیر شیء ام ہم الخالقون الآیات الی قولہ المسیطرون کاد قلبی یطیر **باب** ماجاء فی القراءۃ فی صلوٰۃ العشاء

عارضۃ الاحوذی

والانصار ہکذا الغسل من الماء وقال المہاجرون اذا خالط وجب الغسل قال ابو موسی انا اشفیکم من ذلک فقمت فاستاذنت علی عائشۃ فاذنت لی فقلت یا اماہ او یا ام المؤمنین انی ارید ان اسألک عن شیء وانی استحییک فقالت لا تستحیی ان تسألنی عما کنت سائلا امک التی ولدتک فانما انا امک قلت فما یوجب الغسل قالت علی الخبیر سقطت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جلس بین شعبہا الاربع ومس الختان الختان فقد وجب الغسل وروی القشیری ایضا من طریق جابر بن عبداللہ عن ام کلثوم عن عائشۃ ان رجلا سأل رسول اللہ

شرح سراج احمد

ابن بريدة عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء الآخرة بالشمس وضحيها ونحوها من السور بود
آنحضرت كه ميخواند در عشا كه ختمه است سورهٔ والشمس و مانند آن از سور يعني اوساط مفصل وفي الباب عن البراء بن عازب اخرجه البخاري
ومسلم قال البراء سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء والتين والزيتون وما سمعت احدا احسن صوتا منه قال ابو عيسى حديث بريدة
حديث حسن وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الآخرة بسورة والتين والزيتون كما اخرجه البخاري ومسلم
عن البراء وروى عن عثمان بن عفان انه كان يقرأ في العشاء بسور من اوساط المفصل نحو سورة المنافقين واشباههما
و روايت كرده شده است از امير المؤمنين عثمان كه بدرستيكه او بود كه ميخواند در عشا بسورتے از اوساط مفصل مانند سورهٔ منافقين و مانند آن وروى
عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين انهم قرؤا باكثر من هذا و روايت كرده شده است از صحابه و تابعين كه بدرستيكه ايشان
خوانده اند زياده ازان و اقل وكمتر ازان خوانده كان الامر عندهم واسع في هذا زيراكه حكم نزد ايشان فراخ ست درين امر واحسن
شئ في ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ بالشمس وضحيها والتين والزيتون ونيكترين چيزى در قراءت عشا
چيزيست كه روايت كرده شده است از آنحضرت كه بدرستيكه او خواند در عشا والشمس و والتين حدثنا هناد ثنا ابو معاوية عن يحيى بن
سعيد الانصاري عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في العشاء الآخرة بالتين والزيتون
وهذا حديث حسن صحيح واين حديث براء حسن صحيح ست **باب** ما جاء في القراءة خلف الامام بابيست در بيان آنچه آمده است
در قراءت در پس امام حدثنا هناد ثنا عبدة بن سليمان عن محمد بن اسحق عن مكحول عن محمود بن الربيع عن عبادة بن
الصامت قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح گفت عباده گذارد آنحضرت نماز صبح را فثقلت عليه القراءة پس
گران شد قراءت بروى و دشوار شد فلما انصرف پس هرگاه برگشت آنحضرت از نماز قال انى اراكم تقرؤن وراء امامكم فرمود بدرستيكه
من مى بينم شما را كه مى خوانيد در پس امام خويش و در بعضى نسخ بجاى انى اراكم و لعلكم آمده است قالوا فرمود خوانيد پس من اشارت بانكه امامت
مقتضى خاموش بودن و گوش داشتن مقتديان ست مر قراءت امام را هر كه باشد من باشم يا غير من و سبب ثقل و عسر قراءت لهٰذا بر آن مى بايد كه سماع صوت
قارين باشد كه موجب تشويش و التفات خاطر شريف باشد والله اعلم وليكن قول آنحضرت انى اراكم يا و لعلكم تقرؤن منافى اين معنى ست زيراكه اين
نزد جهرست و آن متيقن ست پس لعلكم و انى اراكم چرا فرمايد و گفته اند كه تواند كه سبب ثقل قراءت بر آنحضرت
ناخوش داشتن آنحضرت اين فعل را از ايشان باشد و گفته اند كه سبب ثقل تاثر آنحضرت باشد
از نقص كه ناشى مى شد مر ايشان را از عدم التفات و استماع قراءت آنحضرت و كامل گاهى متاثر ميشود به نقص ناقص

شرح ابي الطيب

قوله انه قرأ في العشاء الآخرة بسورة التين والزيتون اخرجه الشيخان عن البراء بن عازب قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء والتين والزيتون فما سمعت احدا احسن صوتا منه واخرجه الاربعة
ايضا منه الا انه بلا زيادة فما سمعت الخ **باب** ما جاء في القراءة خلف الامام **قوله** انى اراكم تقرؤن
وراء امامكم بضم الهمزة وفتح الراء بصيغة المجهول اى اظن انكم تقرؤن لما في مسلم عن عمران بن حصين قال
قد ظننت ان بعضكم خالجنيها وفي ابي داود عن عبادة بن الصامت لعلكم تقرؤن خلف امامكم قلنا نعم ويحتمل
ان يكون معلوما اى علمت انكم تقرؤن لما في رواية اخرى عنه قد علمت ان بعضكم خالجنيها

عارضة الاحوذي

صلى الله عليه وسلم
من الرجل يجامع
اهله ثم يكسل هل
عليهما الغسل و
عائشة جالسة
فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم انى لافعل
ذلك انا وهذه ثم
تغتسل وروى الدارقطني
ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال اذا التقت
المواسي فقد وجب
الغسل خرجه في
باب الغسل من المجتبى
غريبه في هذه
الاحاديث من التغريب
عشرة الفاظ الاول
الختان الثاني الالتقاء
الثالث قوله قحطت
الرابع قوله يكسل
الخامس مني السادس
قوله شعبها السابع
قوله جهدها الثامن
قوله على الحبير سقطت
التاسع قوله مس
الختان الختان
العاشر قوله الماء
اما الاول وهو الختان

شرح سراج احمد

قال قلنا یا رسول اللہ ای واللہ گفت راوی گفتیم یا رسول اللہ سوگند بخدا آری میخوانیم قال لا تفعلوا فرمود نکنید این کار و نخوانید خلف امام الا بام القرآن مگر فاتحہ کتاب کہ آنرا خواندہ باشید فانہ لا صلوۃ لمن لم یقرأ بہا زیرا کہ نیست نماز کسی را کہ نخواند الحمد للہ را ظاہر این حدیث دال در فرضیت قرارت فاتحہ ہست قال وفی الباب عن ابی ہریرۃ اخرجہ مالک فی الموطا واحمد وابو داود والمصنف والنسائی وابن ماجۃ عنہ نحوہ وعائشۃ اخرجہ البخاری وانس اخرجہ ابن حبان فی الضعفاء وابی قتادۃ وعبد اللہ بن عمرو قال ابو عیسی حدیث عبادۃ حدیث حسن صحیح وقد روی ہذا الحدیث الزہری عن محمود بن الربیع عن عبادۃ بن الصامت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا صلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب یعنی چنانکہ مکحول روایت کردہ است زہری نیز روایت کردہ ہست بہمان اسناد و ترجمہ حدیث وہذا اصح واین حدیث صحیح تر ست والعمل علی ہذا الحدیث فی القراءۃ خلف الامام عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وہو قول مالک بن انس وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق یرون القراءۃ خلف الامام اعتقاد میکنند قرارت فاتحہ ماموم را در پس امام **باب** ما جاء فی ترک القراءۃ خلف الامام اذا جہر الامام بالقراءۃ باب ست دربیان آنچہ آمدہ است در نخواندن قرارت در پس امام وقتیکہ جہر کند امام بقرارت حدثنا الانصاری نا معن نا مالک عن ابن شہاب عن ابن اکیمۃ اللیثی بضم ہمزہ وفتح کاف وسکون مثناۃ تحتیہ ومیم عمارۃ وگویند عمرو وحفیدہ عمرو بن مسلم وگویند عمر در تقریب است عمرو بن مسلم بن عمارۃ بن اکیمۃ بالتصغیر اللیثی المدنی وقیل اسمہ عمر صدوق من السادسۃ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصرف من صلوۃ جہر فیہا بالقراءۃ بدرستیکہ آنحضرت برگشت از نمازی کہ جہر کردہ بود دران نماز بقرارت فقال ہل قرأ معی احد منکم آنفا پس فرمود آنحضرت آیا خواندہ با من کسی از شما اکنون درین نماز فقال رجل نعم یا رسول اللہ پس گفت مردی آری یا رسول اللہ خواندم قال انی اقول مالی انازع القرآن فرمود من میگفتم در دل خود چہ شدہ است مرا کہ کشاکش میکنم قرآن را وانازع بفتح زا وکسر آن ہر دو روایت اند قال فانتہی الناس عن القراءۃ مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت ابو ہریرہ پس باز آمدند مردم از خواندن با پیغمبر خدا فیما جہر فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الصلوۃ بالقراءۃ در چیزی کہ جہر میکرد آنحضرت دران از نماز

شرح ابی الطیب

قولہ ای واللہ بکسر الہمزۃ وسکون الیاء التحتانیۃ بنقطتین بمعنی نعم **قولہ** لا تفعلوا الا بام القرآن ای لا تقرؤا الا بام القرآن ظاہرہ یقتضی وجوب قراءۃ الفاتحۃ علی کل مصل ویحتمل ان یقال معناہ اذا کنتم منفردین لا عموما فالتعلیل بقولہ فانہ لا صلوۃ لمن لم یقرأ بہا لبیان مزید اہتمام فاتحۃ الکتاب بانہا بحیث لا تجوز صلوۃ المنفرد بدونہا او لا تجوز صلوۃ احد بدونہا حقیقۃ او حکما فالمنفرد حقیقۃ والمقتدی حکما وانما اولوہ لما روی عن جابر بن عبد اللہ رضی یقول من صلی رکعۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام قال المصنف ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی ترک القراءۃ خلف الامام **قولہ** مالی انازع القرآن بفتح الزای ونصب القرآن علی انہ مفعول ثان لان الصیغۃ مبنیۃ للمفعول ونائب الفاعل الضمیر المستتر ای مالی اداخل فی القراءۃ واشارک فیہا واغالب علیہا وذلک لانہم جہروا بالقراءۃ خلفہ او اشتغلوا عن سماع قراءتہ الافضل بقراءتہم سرا فشغلوہ فکانہم نازعوہ والاظہر حملہ علی قراءتہم سرا وقال الطیبی ینازعنی القرآن ای لا یتاتی لی فکانی جاذبتہ فیعصی ویثقل علی لکثرۃ اصوات المامومین کذا فی المجمع وظاہر کلام الطیبی انہ مبنی للفاعل

عارضۃ الاحوذی

فیقال بہ تبن الشلاہ نفتنا اذا قطعت جلدۃ کمرتبۃ الختان موضع الختن وہو من المرأۃ الخفاض فالخفاض للمرأۃ کالختان للرجل وہو قطع جلدۃ فی اعلی الفرج علی ثقب البول کعرف الدیک فکان نظام الکلام فی المعتاد ان یقول اذا التقی الختان والخفاض فقد وجب الغسل ولکنہ لما بناہما رد احدہما الی الآخر کما یقال العمران والعمران وذلک کثیر ولہ وجہ بدیع وذلک ان حکمہ ان یرد الثقیل فی اللفظ الی الخفیف کالقرین اویرد الادنی الی الاعلی کقولہ الختانان فانہما مستویان فی الخفۃ ولکنہ ردما للمرأۃ لانہ

اسماء الرجال: ابن اکیمۃ عمارۃ بضم اولہ وتخفیف میمہ ابن اکیمۃ بالتصغیر اللیثی ابو الولید المدنی وقیل اسمہ عمار او عمرو او عامر ثقۃ من الثالثۃ مات سنۃ احدی ومائۃ ولہ تسع وسبعون

شرح سراج احمد

بقرارت حین سمعوا ذلك من رسول الله صلی الله علیه وسلم هنگامیکه شنیدند آن سخن را از آنحضرت که دلالت بر نهی از ایشان میکرد

وفی الباب عن ابن مسعود قال ابن حجر واما حدیث ابن مسعود فلا یصح ولا یشبه کلام اہل العلم لانه لا یحل لاحد ان تمنی ان یملأ افواہ اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم کعمر وحذیفة وابی وعائشة رضفًا والتبنا وعمران بن حصین اخرجه الدارقطنی وجابر بن عبد الله اخرجه ابن ماجه رفعه وفیه جابر الجعفی وہو ضعیف وقد قال ابو حنیفة ما رایت اکذب منه لکن تابعه لیث بن ابی سلیم قال البیهقی ولم یتابعهما الا من ہو اضعف منهما ور وایت لیث عن ابن عدی قال محمد بن الحسن فی الآثار انا ابو حنیفة ثنا موسی بن ابی عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر قال الدارقطنی وابن عدی لم یسنده غیر ابی حنیفة وتابعه الحسن بن عمارة ورواه الثوری وشعبة عن موسی عن عبد الله بن شداد مرسلا وکذا قال ابن المبارک عن ابی حنیفة مرسلا وقد اخرج الدارقطنی والطبرانی من حدیث ایوب عن ابی الزبیر عن جابر مثله لکن فی الاسناد سہل بن العباس وہو متروک ورواه الدارقطنی فی غرائب مالک بنحوا مرفوعًا قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن وابن اکیمة اللیثی اسمه عمارة ویقال عمرو بن اکیمة ونام ابن اکیمه عامر ست وگویند عمرو بن اکیمه بود وروی بعض اصحاب الزہری ہذا الحدیث وذکروا ہذا الحرف وروایت کرده اند بعضی اصحاب زہری این حدیث را وذکر کرده اند این عبارت را قال قال الزہری فانتهی الناس عن القراءة گفت بعضی اصحاب زہری که گفت زہری پس ممتنع گشتند مردم از قرارت حین سمعوا ذلك من رسول الله صلی الله علیه وسلم هنگامیکه شنیدند آنرا از آنحضرت ولیس فی ہذا الحدیث ما یدخل علی من رای القراءة خلف الامام

شرح ابی الطیب

قوله فلیس فی ہذا الحدیث ما یدخل علی من رای القراءة خلف الامام یعنی یحمل الحدیث علی ترك قراءة ما سوی الفاتحة بقرینة الحدیث الثانی ولمن یری القراءة خلف الامام فی السر دون الجهر ان یقول حدیث ابی ہریرة الثانی یعنی الذی فیه انه قال اقرأ بها فی نفسك محمول علی السریة وقال الطحاوی ولیس فی حدیث ابی ہریرة وعائشة اللذین رویا عن النبی صلی الله علیه وسلم کل صلوة لم یقرأ فیها بام القران فهی خداج دلیل علی انه اراد بذلك الصلوة التی تکون وراء الامام وقد یجوز ان یکون عنی بذلك الصلوة التی لا امام فیها للمصلی واخرج من ذلك الماموم بقوله صلی الله علیه وسلم من کان له امام فقراءة الامام له قراءة فجعل الماموم فی حکم من قرأ بقراءة امامه فکان الماموم بذلك خارجا من قوله کل من صلی صلوة فلم یقرأ فیها بفاتحة الکتاب فهی خداج وقد راینا ابا الدرداء قد سمع من النبی صلی الله علیه وسلم فی ذلك مثل ہذا فلم یکن ذلك عنده علی الماموم بل علی من یصلی وحده وعلی الامام واما حدیث عبادة فقد بین الامر واخبر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه امر المامومین بالقراءة خلفه بفاتحة الکتاب فاردنا ان ننظر هل ضاد ذلك غیره ام لا فاذا یونس حدثنا قال ثنا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابن شهاب عن ابن اکیمة اللیثی عن ابی ہریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم انصرف من صلوة جهر فیها بالقراءة فقال هل قرأ منکم معی احد فقال رجل نعم یا رسول الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم انی اقول ما لی انازع القران قال فانتهی الناس عن القراءة مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فیما جهر فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم بالقراءة من الصلوات حین سمعوا ذلك منه وعن جابر بن عبد الله ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من کان له امام فقراءة الامام قراءة له وعنه من صلی رکعة فلم یقرأ فیها بام القران فلم یصل الا وراء الامام فلما اختلفت ہذه الآثار المرویة فی ذلك التمسنا حکمه من طریق النظر فراینا هم جمیعا لا یختلفون فی الرجل یاتی الامام وهو راکع

عارضة الاحوذی

ادنی الی ماء الرجل لانه احلی واما الثانی وهو الالتقاء فقال فی الحدیث اذا التقی الختان الختان ای حاذاه وهذا معنی قوله مس الختان الختان ای قاربه وداناه والا فلا یتصور ان یمسه اذا غابت الحشفة ولو مسه من غیر ایلاج ما وجب الغسل اجماعا فدل علی ان معنی مسه قاربه وذلك کثیر فی اللغة واما الثالث وهو قوله قحطت فیروی علی لفظین قحطت بفتح القاف وکسر الحاء وبضم القاف وکسر الحاء علی ما لم یسم فاعله ویحتمل قحطت بفتح القاف والحاء احتباس المطر یقال قحط القوم بفتح القاف وکسر الحاء اذا لم یمطروا وقحطوا

باقی در صفحۂ آئندہ

شرح سراج احمد

ونیست درین حدیث آنچه دلالت بر کسی اعتقاد کرده قرارت دریس امام زیرا که ابوہریرہ ہوالذی روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھذا الحدیث
زیرا که ابوہریرہ آن کس ست کہ روایت کردہ از آنحضرت این حدیث را وروی ابوہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی صلوۃ
لم یقرأ فیہا بام القرآن فہی خداج روایت کردہ ابوہریرہ از آنحضرت کہ فرمود ہر کہ بگذارد نمازی کہ نخواند دران نماز سورۂ فاتحہ را پس آن
نماز وی ناقص و ناتمام ست غیر تمام ناتمام ست فقال لہ حامل الحدیث پس گفت مرابی ہریرہ را شاگرد وی کہ حدیث از وی روایت میکند
انی اکون احیانا وراء الامام بدرستیکہ من می باشم گاہ گاہ در پس امام قال اقرأ بہا فی نفسک گفت ابوہریرہ بخوان سورۂ فاتحہ را در دل خود
پنہان وروی ابو عثمان النہدی عن ابی ہریرۃ قال امرنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان انادی وروایت کردہ ابو عثمان از ابی ہریرہ کہ
گفت امر فرمود مرا آنحضرت اینکہ ندا کنم کہ ان لا صلوۃ الا بقراءۃ فاتحۃ الکتاب نیست تمامیت نماز مگر خواندن سورۂ فاتحہ ازین حدیث
نیز وجوب فاتحہ می بر آید واختار اکثر اصحاب الحدیث ان لا یقرأ الرجل اذا جہر الامام بالقراءۃ واختیار کردہ اند اکثر اصحاب حدیث اینکہ
نخواند آدمی چون جہر کند امام بقرارت وقالوا یتبع سکتات الامام وگفتہ اند اصحاب حدیث کہ باید بخواندن فاتحہ در سکتات امام چنانکہ
اخراج کردہ حاکم از ابی ہریرہ کہ من صلی مکتوبۃ مع الامام فلیقرأ بفاتحۃ الکتاب فی سکتاتہ ومن انتہی الی ام القرآن فقد اجزأ وقد اختلف اہل العلم فی القراءۃ خلف الامام
وتحقیق اختلاف کردہ اند اہل علم در خواندن در پس امام فرای اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدہم القراءۃ خلف الامام
پس اعتقاد کردہ اند اکثر اہل علم از صحابہ وتابعین وہر کہ پس از ایشان بودند خواندن را در پس امام وبہ یقول مالک وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق
وروی عن عبد اللہ بن المبارک انہ قال انا اقرأ خلف الامام والناس یقرؤن وروایت کردہ شدہ است از عبد اللہ بن المبارک
کہ بدرستیکہ او گفت من می خوانم در پس امام ومردم ہم میخوانند الا قوم من الکوفیین مگر گروہی از اہل کوفہ کہ امام اعظم ابو حنیفہ است ہم تبعہ

شرح ابی الطیب

انہ یکبر ویرکع معہ ویعتد بتلک الرکعۃ ولم یقرأ فیہا شیئا فلما اجزأہ ذلک فی حال خوفہ فوت الرکعۃ احتمل ان یکون
انما اجزأہ ذلک لمکان الضرورۃ واحتمل ان یکون ذلک لان القراءۃ خلف الامام لیست فرضا علیہ ورأینا ہم انہم
لا یختلفون ان من جاء الی الامام وہو راکع فرکع قبل دخولہ فی الصلوۃ بتکبیر ان ذلک لا یجزیہ وان کان انما
ترکہ لحال الضرورۃ وخوف فوت الرکعۃ فہذہ صفۃ الفرائض فلما کانت القراءۃ مخالفۃ لذلک وساقطۃ فی حال
الضرورۃ کانت من غیر جنس ذلک فاقتضی النظر ان تکون ساقطۃ فی غیر حالۃ الضرورۃ ایضا فلا تکون فریضۃ
انتہی وقال محمد فی موطئہ اخبرنا مالک ثنا نافع عن ابن عمر انہ کان اذا سئل ہل یقرأ احد مع الامام قال اذا صلی
احدکم مع الامام فحسبہ قراءۃ الامام وکان ابن عمر لا یقرأ مع الامام وقال اخبرنا مالک ثنا وہب بن کیسان انہ
سمع جابر بن عبد اللہ یقول من صلی رکعۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فلم یصل الا وراء الامام قال محمد اخبرنا اسرائیل
حدثنی موسی بن ابی عائشۃ عن عبد اللہ بن شداد بن الہاد قال ام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للناس فی العصر قال
فقرأ رجل خلفہ فغمزہ الذی یلیہ فلما صلی قال لم غمزتنی قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدامک فکرہت ان تقرأ
خلفہ فسمعہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال من کان لہ امام فان قراءتہ لہ قراءۃ وقال المحقق ابن الہمام بعد سوق الاحادیث
الکثیرۃ فی ہذا الباب فیقدم دلیلنا لتقدیم المنع علی الاطلاق عند التعارض ولقوۃ السند فان حدیث
المنع من کان لہ امام اصح واطال فی الکلام واحسن فمن اراد الاحاطۃ فلیرجع الیہ

عارضۃ الاحوذی

وقحطت الارض اذا لم تسق بضم القاف وکسر الحاء وقحط المطر احتبس بفتحہما وروی فی بعض الحدیث من جامع واقحط ای لم ینزل ماخوذ من الاول وقد یاتی قحط بفتح القاف وکسر الحاء وقحطت الارض بفتحہما واقحط الناس فعلی ہذا یجوز اقحطت من قولہم اقحط الناس ویجوز قحطت بفتح القاف وکسر الحاء من قولہ قحط القوم ویجوز قحط بفتحہما من قولہ قحطت الارض بفتحہما ویجوز قحطت بضم القاف وکسر الحاء من قولہم قحطت الارض علی مثالہ ویجوز اقحط من قولہ اقحط الناس واما الرابع وہو قولہ یکسل یقال اکسل الرجل اذا جامع ولم ینزل

شرح سراج احمد

بدانکہ احادیث در عدم قراءت خلف امام بسیار آمدہ اند کہ موافق مذہب ائمہ حنفیہ اند اگرچہ ائمہ اہل حدیث در بعضی از انہا جرح دارند و تاویل در ان مینمایند بعضی از انہا ایراد می نماید اخرج ابن ابی شیبۃ عن رجل قال عہد الینا عمر بن الخطاب ان لا نقرأ مع الامام واخرج ابن ابی شیبۃ عن عمر قال وددت ان الذی یقرأ مع الامام فی فیہ حجر واخرج عبدالرزاق عن علی رضی اللہ عنہ قال لیس من الفطرۃ القراءۃ مع الامام واخرج عبدالرزاق عنہ ایضا قال من قرأ خلف الامام فلا صلوۃ لہ واخرج البیہقی فی القراءۃ وضعفہ عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجزی صلوۃ لا یقرأ بفاتحۃ الکتاب الا ان یکون وراء الامام واخرج عبدالرزاق عن زید بن اسلم قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن القراءۃ خلف الامام واخرج البیہقی فی کتاب القراءۃ عن الحارث بن علی سال رجل النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقرأ خلف الامام او انصت قال بل انصت فانہ یکفیک واخرج محمد بن الحسن عن داود بن قیس اخبرنی بعض ولد سعد ان سعدا قال وددت ان الذی یقرأ خلف الامام فی فیہ جمرۃ وعن ابراہیم قال عبداللہ وددت ان الذی یقرأ خلف الامام ملئ فوہ نتنا ذکرہ البخاری فی جزء القراءۃ قال وفی روایۃ رضفا واخرج ابن حبان فی الضعفاء عن انس رفعہ من قرأ خلف الامام ملئ فوہ نارا واخرج النسائی عن ابی الدرداء سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افی کل صلوۃ قراءۃ قال نعم قال رجل من الانصار وجبت ہذہ فقال ما اری الامام اذا ام القوم الا قد کفاہم بدانکہ مذہب شافعی وجوب قراءت فاتحہ است بر ماموم در صلوۃ سریہ وجہریہ وجائز ست قراءت ما ورای قراءت فاتحہ ومذہب امام احمد ومالک وشافعی نیز در قول وجوب قراءت در سریہ است فقط ودر جہریہ استماع قراءت امام کافی ست ونزد بعضی از اصحاب احمد بخواند سورۂ فاتحہ را در سکتات امام ونزد بعضی از اصحاب احمد اگر نشنود بجہت کری یا دوری بخواند در جہریہ واگر نخواند ہم تمام ست نماز وی زیراکہ ہر کرا امام ست قراءت امام قراءت ماموم ست وواجب نیست بروی قراءت ومنصوص ومعروف نزد امام احمد ہمین ست ومذہب امام ابی حنیفہ آنست کہ نخواند در جہریہ ونہ در سریہ لیکن در روایتی از محمد استحباب قراءت ست ونزد شیخین مکروہ است ودر در المختار روایت حرمت ست وشیخ ابن الہمام گفتہ کہ کراہت تحریمی ست از جہت ورود وعید وحق آنست کہ قول محمد مثل قول شیخین ست وعبارات محمد در کتب او مصرح ست بدان ودر آثار نوشتہ است وبہ ناخذ وباین آمدہ است عامۂ اخبار وآثار وگفتہ است کہ فاسد می گردد نماز در قول جمعی از صحابہ ومخفی نماند کہ احتیاط در عمل کردن ست باقوی الدلیلین انتہی وارای ان لم یقرأ صلاتہ جائزۃ واین مقولہ عبداللہ بن المبارک ست واعتقاد میکنم اگر نخواند فاتحہ نماز او روا باشد وشدد قوم من اہل العلم فی ترک قراءۃ فاتحۃ الکتاب وان کان خلف الامام وتشدید وسختی کردہ اند گروہی از اہل علم در ترک قراءت فاتحہ اگرچہ باشد در پس امام فقالوا لا تجزئ صلوۃ الا بقراءۃ فاتحۃ الکتاب وحدہ کان او خلف الامام پس گفتند کافی نمیشود نماز مگر از خواندن سورۂ فاتحہ تنہا باشد یا پس امام وذہبوا الی ما روی عبادۃ بن الصامت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورفتہ اند خوانندگان فاتحہ در پس امام بسوی آنچہ روایت کردہ عبادہ بن الصامت از آنحضرت وقرأ عبادۃ ابن الصامت بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم خلف الامام وخواند عبادہ پس از وفات آنحضرت در پس امام وتاول قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوۃ الا بقراءۃ فاتحۃ الکتاب وتاویل کردہ قول آنحضرت را کہ لا صلوۃ الا بقراءۃ فاتحۃ الکتاب ست وبہ یقول الشافعی واسحق وغیرہما واما احمد بن حنبل فقال اما امام احمد پس گفت معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم

عارضۃ الاحوذی

فتور فلم یترک شیئا ویجوز کسل واما الخامس وہو قولہ یمنی ایضا فیقال امنی الرجل یمنی اذا انزل المنی ومنہ قولہ تعالی افرأیتم ما تمنون واما السادس وہو قولہ شعبہا الاربع فقیل ہی الیدان والرجلان وقیل بین رجلیہا وشفریہا واما السابع وہو قولہ جہدہا من الجہد بفتح الجیم وہی المبالغۃ وہو بناء فیہ نظر والمروی اجتہد وہو مثلہ واما الثامن وہو قولہ علی الخبیر سقطت فہو مثل یذکر فی وجود المتعطش المشتاق الی سماع الخبر لمن یکملہ علی حقیقتہ ویشفیہ من جہلہ قال ابو عبید یقال ان ہذا المثل لملک بن جبیر العامری

شرح سراج احمد

لاصلوٰة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب الا ان کان وحده چون باشد تنها واحتج بحدیث جابر بن عبد الله حیث قال وحجت گرفته بحدیث جابر آنجا که گفته است من صلی رکعة لم یقرأ فیها بفاتحة الکتاب فلم یصل هر که بگذارد نمازی که نخواند دران سورهٔ فاتحه را پس نگذارد نماز را الا ان یکون وراء الامام مگر وقتیکه باشد پس امام آن وقت احتیاج بخواندن آن نیست قال احمد فهذا رجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم تاول قول النبی صلی الله علیه وسلم لاصلوٰة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب گفت امام احمد پس این مرد یست از یاران آنحضرت تاویل کرده قول آنحضرت را که لاصلوٰة آخر ست ان هذا اذا کان وحده که بدرستیکه این حکم وقتی ست که باشد تنها واختار احمد مع هذا القراءة خلف الامام واختیار کرده امام احمد باین تاویل خواندن را در پس امام وان لا یترک الرجل فاتحة الکتاب وان کان خلف الامام واینکه نگذارد آدمی خواندن سورهٔ فاتحه را اگرچه باشد در پس امام حدثنا اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن ابی نعیم وهب بن کیسان نعیم بلفظ التصغیر ست وهب بن کیسان بدل ست از وی انه سمع جابر بن عبد الله یقول من صلی رکعة لم یقرأ فیها بام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام گفت جابر هر که بگذارد نمازی را که نخواند دران نماز سورهٔ فاتحه را پس نگذارد او نماز را مگر وقتیکه در پس امام باشد این حدیث موافق مذهب حنفیه است و در مذهب امام اعظم هیچ وجهی نیست که خلف امام فاتحه خوانده شود حضرت امام همام حجة الله علی الانام قدوة الاقطاب والاوتاد قبلة الابدال والافراد کاشف الاسرار السبع المثانی المجدد الالف الثانی الاویسی الرحمانی شیخ الاسلام والمسلمین شیخ احمد الفاروقی الحنفی النقشبندی لا زال شموس هدایته علی فوق الاعلی ساطعة والناس فی ریاض افاضته رائعة در رسالهٔ مبدأ و معاد تحریر فرموده اند مدتها در آرزوی آن داشت که وجهی پیدا شود در مذهب حنفی تا در خلف امام قراءت فاتحه نموده آید هر گاه قراءت در نماز فرض باشد از قراءت حقیقی عدول نموده بقراءت حکمی قرار دادن معقول نمی شد با آنکه در حدیث نبوی آمده علیه الصلوٰة والسلام لاصلوٰة الا بفاتحة الکتاب اما بواسطهٔ رعایت مذهب اختیار ترک قراءت میکرد و این ترک را از قبیل ریاضت و مجاهده میشمرد آخر الامر حضرت حق سبحانه و تعالی ببرکت رعایت مذهب که نقل از مذهب الحاد ست حقیقة مذهب حنفی در ترک قراءت ماموم ظاهر ساخت و قراءت حکمی از قراءت حقیقی در نظر بصیرت زیباتر نمود و دیگر بیان و توجیه آن موافق مکاشفهٔ خویش بیان فرموده اند هر گاه این اکابر را که ستون دین متین اند وجهی در قراءت فاتحه خلف امام موافق مذهب بکشف و فراست ظاهر نگشت بعضی ملاحده و زنادقهٔ این زمان با وجود ادعای مذهب حنفی

شرح ابی الطیب

قوله اذا کان وحده قیل ان سوق حدیث عبادة کما رواه المصری یأبی هذا المعنی فهو فلا تفعلوا الا بام القرآن فانه لاصلوٰة لمن لم یقرأ بها فان الخطاب لمن خلف الامام فکیف یخص بالمنفرد الا ان یقال محل هذا التعلیل بیان مزید اهتمام فاتحة الکتاب بانها بحیث لاتجوز صلوٰة المنفرد بدونها اذا لم تکن صلاته جائزة فینبغی لمن خلف الامام ان لا یکتفی بقراءة الامام ویجوز ان یکتفی بقراءته فالحاصل ان قراءة الامام قراءة للمقتدی فیجوز للمقتدی الاکتفاء بها فی الفاتحة ویجوز له ان لا یکتفی بها فی الفاتحة لمزید اعتناء بها حیث لا یصح صلوٰة المنفرد بدونها فیاتی بها ولا یکتفی فیها بالقراءة الحکمیة اعنی قراءة الامام بخلاف السورة فانه یجب علیه اذ یکتفی بالقراءة الحکمیة والحاصل ان الاستثناء من النهی اعنی لاتفعلوا الا بفاتحة الکتاب لا یقتضی الوجوب اذ یکفی فیه الجواز وانما المقتضی للوجوب التعلیل اعنی فانه لاصلوٰة الا بفاتحة الکتاب وفی ذلک یمکن ان یحمل علی ان المراد به المنفرد اعنی لاصلوٰة لمن لم یقرأ بها اذا کان منفرداً او انا ما

عارضة الاحوذی

وکان من حکماء العرب وبه تمثل الفرزدق للحسین بن علی بن ابی طالب ای لما قال لهما وراءک فقال علی الخبیر سقطت قلوب الناس معک وسیوفهم مع بنی امیة والامر ینزل من السماء فقال له الحسین صدقتنی وشغی علی ابی عبید تمثل عائشة به فلم یذکره والا فهو کان اولی من ذکر هذا المثل الذی لا یعلم هل کان ام لا والله الموفق وقد تقدم تفسیر التاسع واما العاشر وهو قوله یا اماه ففیه ثلث لغات یا اماه بفتح الهاء والثانیة بکسرها والثالثة یا امتاه وهذه الهاء هی هاء الوقف الحقوها فی الندبة لانه موضع تصوت فارادوا ان یمدوا فالزموا الهاء فی الوقف لذلک

شرح ترجمہ اُردو

اینکہ امام بہ مستحسن شمرد حدیث قبال را بیان کردہ واثبات مذہب خود می نماید حق سبحانہ وتعالی شانہ بعزت امام ہمام سراج الامۃ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ همچنین فرقہ را خوار و ذلیل دارد هذا حدیث حسن صحیح مصنف گوید حدیث جابر بن عبداللہ حدیثی ست حسن صحیح

باب ماجاء مایقول عند دخول المسجد باب است در بیان آنچہ بگوید نزدیک درآمدن مسجد از ادعیہ حدثنا علی بن حجر نا اسمعیل ابن ابراہیم عن لیث عن عبداللہ بن الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب الہاشمی المدنی ابو محمد ثقۃ جلیل القدر از خامسہ بود و در اوائل سنہ خمس و اربعین وفات یافت از عمر ہشتاد و پنج عن امہ فاطمۃ بنت الحسین بن علی بن ابی طالب الہاشمیۃ المدنیۃ زوج الحسن بن الحسن بن علی ثقۃ از رابعہ بود و بعد المائۃ وفات یافت عن جدتہا فاطمۃ الکبری فاطمہ صغری روایت کردہ از جدہ خود یعنی فاطمہ کبری بود دختر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ام الحسن و الحسین سیدۃ نساء ہذہ الامۃ البتول الزہراء قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل المسجد صلی علی محمد وسلم فرمود فاطمہ زہرا بود آنحضرت کہ چون می درآمد مسجد درود میگفت بر محمد و سلام میگفت وقال رب اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب رحمتک و میفرمود این را ای پروردگار من بیامرز مر گناہان مرا و بکشا واکن برای من درہای رحمت خویش را واذا خرج وچون آنحضرت ارادہ بیرون شدن میکرد یا بعد از تحقق خروج صلی علی محمد وسلم درود و سلام بر محمد میفرستاد وقال و میفرمود این دعا را رب اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب فضلک فرق میان گفتن در دخول مسجد و خروج لفظ فضلک و رحمتک ست وقال علی بن حجر قال اسمعیل بن ابراہیم فلقیت عبداللہ بن الحسن بمکۃ و گفت علی بن حجر گفت اسمعیل بن ابراہیم پس ملاقات کردم عبداللہ بن الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب را در مکہ شریفہ فسالتہ عن هذا الحدیث پس استفسار کردم ازوی ازین حدیث فحدثنی بہ پس حدیث کرد عبداللہ مرا قال کان اذا دخل گفت عبداللہ بود آنحضرت کہ چون می درآمد بمسجد قال میفرمود آنحضرت این دعا را رب افتح لی ابواب رحمتک واذا خرج قال وچون بیرون می شد از مسجد میفرمود این دعا را رب افتح لی ابواب فضلک وفی الباب عن ابی حمید اخرجہ مسلم وابوداود والنسائی وابی اسید اخرجہ مسلم وابوداود والنسائی وابن ماجۃ عن ابی حمید فقط وابی ہریرۃ اخرجہ ابن حبان والحاکم وابن السنی قال ابوعیسی حدیث فاطمۃ حدیث حسن ولیس اسنادہ بمتصل و نیست اسناد این حدیث متصل بلکہ در میان اسناد انقطاع ست و بیان انقطاع میکند وفاطمۃ ابنۃ الحسین لم تدرک فاطمۃ الکبری انما عاشت فاطمۃ بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ستۃ اشہر وفاطمہ دختر امام حسین نیافتہ و ملاقات نمودہ است فاطمہ کبری را زیرا کہ زندہ ماندہ فاطمہ کبری پس از آنحضرت شش ماہ و امام حسین در آن وقت خرد سال بودند و بدرجہ بلوغت نرسیدہ بودند

باب ماجاء اذا دخل احدکم المسجد فلیرکع رکعتین باب است در بیان آنچہ آمدہ است کہ چون درآید یکی از شما در مسجد پس باید کہ بگزارد دو رکعت را حدثنا قتیبۃ بن سعید نا مالک بن انس عن عامر بن عبداللہ بن الزبیر عن عمرو بن سلیم الزرقی بضم زاء و فتح را

شرح ابی الطیب

باب ماجاء مایقول عند دخول المسجد **قولہ** اذا دخل المسجد صلی وسلم هو یحتمل قبل الدخول و بعدہ **قولہ** وقال رب اغفر لی ذنوبی هو صلی اللہ علیہ وسلم مغفور لہ فاستغفارہ تعظیما لربہ وهضما لنفسہ وتعلیما لامتہ وقال الطیبی لعل السر فی تخصیص الرحمۃ بالدخول والفضل ای الرزق بالخروج ان من دخل اشتغل بما یزلفہ الی ثوابہ من الصلوٰۃ والاذکار فیناسب ذکر الرحمۃ والقبول واذا خرج اشتغل بابتغاء الفضل ای الرزق الحلال فیناسب ذکر الفضل قال تعالی فانتشروا فی الارض وابتغوا من فضل اللہ وعند ابن السنی ان احدکم اذا اراد ان یخرج من المسجد تداعت جنود ابلیس واجتمعت کما یجتمع النحل علی یعسوبہا فاذا قام احدکم علی باب المسجد فلیقل اللہم انی اعوذ بک من ابلیس وجنودہ فانہ اذا قالہا لا یضرہ **باب** ماجاء اذا دخل احدکم المسجد فلیرکع رکعتین

تحفۃ الاحوذی

وترکزینا فی الوصل لانہ یجئ بما یقوم مقامہا وذلک قولک یا غلاماہ ویا زیداہ ویا غلامہوہ ویا غلامیہ الاحکام هذہ المسالۃ عظیمۃ الموقع فی الدین مہمۃ فی مسائل المسلمین وقد روی عن جماعۃ من الصحابۃ ومن الانصار انہم لم یروا الغسل الا من انزال الماء ثم روی انہم رجعوا عن ذلک ثم روی عن عمر انہ قال من خالف فی ذلک جعلتہ نکالا وانعقد الاجماع علی وجوب الغسل بالتقاء الختانین وان لم ینزل وما خالف فی ذلک الا داود ولا یعبا بہ فانہ لولا الخلاف ما عرف وانما الامر الصعب خلاف البخاری فی ذلک وحکمہ ان الغسل

باقی در صفحہ آیندہ

شرح سراج احمد

عن ابی قتادة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جاء احدکم المسجد فلیرکع رکعتین فرمود آنحضرت چون بیاید یکی از شما
در مسجد پس باید که بگذارد نماز دو رکعت را قبل ان یجلس پیش از آنکه بنشیند فرض ادا و دنما یا سنت یا نفل هر که باشد و برای دخول مسجد نمازی
علیحده نیست که مسمی کرده شود بتحیة المسجد چنانکه عامه تو هم کرده اند که مقصود آنست که دخول او عبث نشود در مسجد و لهذا اگر وضو کرد آدمی
در خانۂ خود و در آمد در مسجد و بگذارد دو رکعت سنت فجر را پس ادا شد شکر وضو و تحیة المسجد و ادا شد سنت فجر نیز و اگر وقت مکروه باشد
پس بگذارد قضا را اگر بروی قضا باشد و اگر نه بگوید سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر را قال وفی الباب عن جابر اخرجه المصنف
کما سیذکر و ابی امامة الباهلی و ابی هریرة اخرجه البخاری والمسلم و ابی ذر الغفاری و کعب بن مالك قال ابو عیسی و حدیث
ابی قتادة حدیث حسن صحیح وقد روی هذا الحدیث محمد بن عجلان و غیر واحد عن عامر بن عبد الله بن الزبیر
نحو روایة مالك بن انس و روی سهیل بن ابی صالح هذا الحدیث عن عامر بن عبد الله بن الزبیر عن عمرو بن سلیم عن
جابر بن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم وهذا حدیث غیر محفوظ مصنف گوید و این حدیث غیر محفوظ است که بروایت
جابر است والصحیح حدیث ابی قتادة والعمل علی هذا الحدیث عند اصحابنا استحبوا اذا دخل الرجل المسجد ان لا یجلس حتی
یصلی الرکعتین و عمل برین حدیث است نزد اہل حدیث مستحب گویند که چون در آید در مسجد اینکه ننشیند تا آنکه بگذارد دو رکعت را الا
ان یکون له عذر مگر وقتیکه باشد مر داخل شونده را عذری و نقل کرده ابن بطال از اہل ظواہر وجوب این دو رکعت را چنانکه در بعض حدیث
تصریح ست بلفظ امر ست اخرج البخاری و مسلم عن ابی قتادة ولفظ مسلم اذا دخل احدکم المسجد فلیرکع رکعتین قبل ان یجلس و اخرجه احمد و الشیخان و الاربعة
عن ابی قتادة اذا دخل احدکم المسجد فلا یجلس حتی یصلی رکعتین قال علی بن المدینی و حدیث سهیل بن ابی صالح خطأ گفت علی بن المدینی و حدیث
سهیل بن ابی صالح خطا ست اخبرنی بذلك اسحق بن ابراهیم عن علی بن المدینی مصنف گوید حدیث کرده مرا اسحق از علی بن مدینی **باب** ما جاء
ان الارض کلها مسجد الا المقبرة والحمام بابیست در بیان آنچه آمده است که بدرستیکه تمام زمین جای نماز ست مگر مقبره و حمام حدثنا ابن ابی عمر و
ابو عمار الحسین بن حریث قالا ثنا عبد العزیز بن محمد عن عمرو بن یحیی عن ابیه یحیی عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله
صلی الله علیه وسلم الارض کلها مسجد زمین همه حکم مسجد دارد که نماز در وی جائز ست بی کراهت الا المقبرة والحمام مگر مقبره و حمام اما مقبره از جهت
آنکه غالب در وی قذرات و اختلاط تربت است و اما حمام پس آنچه جدا میگردد از مردم از نجاست و اگر مکان طاهر و نظیف باشد هیچ باک نیست کذا فی اللمعات و بعضی برانند که نماز در مقبره

شرح ابی الطیب

قوله فلیرکع رکعتین قبل ان یجلس امر استحباب لا وجوب فیصلی تحیة المسجد او ما یقوم مقامها من صلوة فرض او سنة وما
یفعله بعض العوام من الجلوس اولا ثم القیام للصلوة ثانیا باطل لا اصل له ومن دخله وقت کراهة الصلوة او هو محدث قال اربع
مرات سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر زاد بعضهم ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم فقد روی عن بعض السلف
ان ذلك تعدل رکعتین فی الفضل وقال النووی وفیه التصریح بکراهة الجلوس بلا صلوة وهی کراهة تنزیه **باب** ما جاء
ان الارض کلها مسجد الا المقبرة والحمام **قوله** الا المقبرة هی بضم الباء وتفتح موضع دفن الموتی وفی القاموس المقبرة
مثلثة الباء وکمکنسة موضع القبور قال ابن مالك تکره الصلوة فیهما اقول وهذا بناء علی ان تراب المقبرة طاهر وکذا
الحمام ان صلی فیه فی الموضع الطاهر منه واما علی قول من یقول بنجاسة تربة المقابر لاختلاط ترابها
بصدید الموتی ونجاستهم فالصلوة فیها فاسدة وکذا ان صلی فی موضع نجس من الحمام

عارضة الاحوذی

مستحب وهو احد ائمة
الدین واجل علماء
المسلمین معرفة
وحلالا وما یهذه
المسالة خفاء فان
الصحابة اختلفوا
فیها ثم رجعوا عنها
واتفقوا علی وجوب
الغسل بالتقاء
الختانین وان لم یکن
انزال هذا مالك
قد روی عن عثمان
رجوعه وعن ابی بن کعب
وقد روی ابو موسی
ان الصحابة اختلفوا
واسندوا امرهم
الی عائشة وقد
ثبت ان رسول الله
صلی الله علیه وسلم
سال عن ذلك فقال
فعل مع عائشة
وهذا یدل علی ان
فعله فی الدین متبع
وهی متبع وهی
مسالة بدیعة
من اصول الفقه
والعجب من البخاری
ان یساوی بین

الی درصفحۂ آئندہ

شرح سراج احمد

مکروہ است مطلقا نزد جمہور علما بر این حدیث آما نماز بجانب قبر حرام ست باتفاق اگر قصد تعظیم باشد و اگرنہ حکم مقبرہ دارد و اما حمام از جہت آنکہ
محل کشف عورات و ماوای شیاطین ست چنانکہ در ترجمہ مشکوۃ ست وفی الباب عن علی رضی اللہ عنہ و عبد اللہ بن عمرو و ابی ہریرۃ و جابر
و ابن عباس و حذیفۃ و انس و ابی امامۃ و ابی ذر قالوا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال جعلت لی الارض کلہا مسجدا وطہورا
گفتہ اند این ہمہ صحابہ بدرستیکہ آنحضرت فرمود گردانیدہ شدہ برای من تمام زمین جای نماز و پاک کنندہ برای تیمم وغیرہ قال ابو عیسی حدیث
ابی سعید قد روی عن عبد العزیز بن محمد روایتین گفت مصنف حدیث ابی سعید خدری را تحقیق روایت کردہ شدہ است از
عبد العزیز بن محمد دو روایت منہم من ذکرہ عن ابی سعید ومنہم من لم یذکرہ بعضی از رواۃ محدثین کسی ست کہ ذکر کردہ حدیث را از ابی سعید
خدری و بعضی از ایشان کسی ست کہ ذکر نکند آن را وہذا حدیث فیہ اضطراب مصنف گوید و این حدیثی ست کہ در وی اضطراب ست از جہت آنکہ
گاہی ابی سعید را ذکر کردہ و گاہی ذکر نکردہ روی سفیان الثوری عن عمرو بن یحیی عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا لانکہ صحابی
از میان اسناد محذوف ست و رواہ حماد بن سلمۃ عن عمرو بن یحیی عن ابیہ عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
و رواہ محمد بن اسحق عن عمرو بن یحیی عن ابیہ قال و کان عامۃ روایتہ عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و روایت کردہ محمد بن اسحق از عمرو بن
یحیی از پدر خود گفت محمد بن اسحق ست اکثر روایت عمرو بن یحیی از ابی سعید از آنحضرت و لم یذکر فیہ عن ابی سعید و ذکر کردہ در وی عن ابی سعید را وکان روایۃ
الثوری عن عمرو بن یحیی عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اثبت واصح و گویا کہ روایت ثوری از عمرو بن یحیی از پدر خود از آنحضرت ثابت تر و صحیح تر ست
از آن روایت کہ در آن واسطہ ابی سعید باشد **باب** ما جاء فی فضل بنیان المسجد باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در فضیلت بنا کردن مسجد حدثنا
بندار نا ابو بکر الحنفی نا عبد الحمید بن جعفر عن ابیہ عن محمود بن لبید عن عثمان بن عفان قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یقول من بنی للہ مسجدا کسیکہ بنا کند برای خدا و طلب رضا و قصد عبادت حق تعالی مسجدی را بنی اللہ لہ مثلہ فی الجنۃ بنا کند خدای تعالی برای وی
خانہ مانند آن در بہشت در مماثلت در رفعت و وسعت و صفا و نفاست ولیکن بر اندازہ خانہای بہشت و الا مماثلت در خانہای دنیا

شرح ابی الطیب

قولہ جعلت لی الارض کلہا مسجدا وطہورا ای موضع سجود قال ابن بطال فدخل فی العموم المقابر والمرابض والکنائس
ونحوہا انتہی نعم تکرہ الصلوۃ فیہا تنزیہا وقولہ طہورا بفتح الطاء اسم لما یتطہر بہ کالوضوء وغیرہ والمراد بہ انہ یتیمم
بہ والظاہر انہ ما ارید بہ المبالغۃ فی الطہارۃ **قولہ** وہذا حدیث فیہ اضطراب وبین الاضطراب بقولہ وروی
سفیان الخ وحاصل ان رواۃ عمرو بن یحیی اختلفوا علیہ فارسل سفیان فی روایتہ عنہ ووصلہ حماد فی روایتہ عنہ وکذلک
اوصلہ محمد بن اسحق عن عمرو بن یحیی الا انہ قال بلفظ وعامۃ روایۃ عمرو بن یحیی عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ولم یقل فیہ عن ابی سعید یعنی لم یجزم انہ رواہ مرفوعا بل اشار الی انہ روی عنہ مرسلا ایضا ثم قال
المص المرسل اثبت واصح یعنی سندا والا فالمتن صحیح **باب** ما جاء فی فضل بنیان المسجد **قولہ** من بنی للہ
مسجدا بنی اللہ لہ مثلہ فی الجنۃ **قولہ** للہ لاخراج ما بنی للریاء والسمعۃ ولذا قیل من کتب اسمہ علی بنائہ دل

قوت المغتذی

من بنی للہ مسجدا بنی اللہ لہ مثلہ فی الجنۃ قال ابن العربی یعنی مثلہ فی القدر والمساحۃ وقیل فی الجودۃ والحصانۃ وطول
البقاء قال الحافظ ابو الفضل العراقی ما قصد بہ کلامہ فی غایۃ البعد ویردہ ما فی روایۃ احمد بیتا اوسع منہ وکذلک ما حکاہ

عارضۃ الاحوذی

حدیث عائشۃ
فی ایجاب الغسل بالتقاء
الختانین وبین حدیث
عثمان وابی فی نفی الغسل
الا بالانزال وحدیث
عثمان ضعیف لان
مرجعہ الی الحسین
بن ذکوان المعلم
یرویہ عن یحیی بن
ابی کثیر عن ابی سلمۃ
عن عطاء بن یسار
عن زید بن الجہنی
ولو سمعہ من یحیی
وانما نقلہ لہ قال
یحیی بن ابی کثیر
وکذلک ادخلہ
البخاری عنہ بصفۃ
المقطوع وہذہ
علۃ وقد خولف
حسین فیہ عن
یحیی فرواہ غیرہ
موقوفا علی عثمان
ولم یذکر فیہ النبی
علیہ السلام وہذہ
علۃ ثانیۃ وقد
خولف ایضا فیہ
ابو سلمۃ فرواہ
زید بن اسلم

عارضة الاحوذي

عن عطاء بن يسار
عن زيد بن خالد
انه سأل خمسة
او اربعة من اصحاب
رسول الله صلى الله
عليه وسلم فامروه
بذلك ولم يرفعه
وهذه علة ثالثة
ولو من حديث
ترك البخاري اخراجه
بواحدة من هذه
العلل الثلث فكيف
بحديث اجتمعت
فيه وحديث ابي النضر
يضعف التعلق به
لانه قد صح رجوعه
عما روى بما سمع و
علم مما كان اقوى
منه ويحتمل قول
البخاري الغسل احوط
يعني في الدين من
باب حديثين تعارضا
فقال بالذي يقتضي
الاحتياط في الدين
وهو باب مشهور
في اصول الفقه وهو
الاشبه في امامة
الرجل وعلمه اذا ثبت

بقية حواشي صفحة ٣٢١

باقي در صفحهٔ آئندة

شرح سراج احمد

وبهشت صورت ندارد وقد در حديثي ديگر آمده است اگرچه مسجد مي بود مانند آشيانهٔ گنجشک این مبالغه است در تنگی و خردی بعضی علما گفته اند که این حديث متواتر ست وفي الباب عن ابي بكر وعمر وعلي وعبد الله بن عمرو وانس اخرجه المصنف وابن عباس اخرجه ابن ابي شيبة بلفظ ابنوا مساجدكم جُمًّا وابنوا مدائنكم مشرفة واخرجه الطبراني في الاوسط بلفظ من بنى مسجدا يريد الله بنى الله له بيتا في الجنة وان مات من يومه غفر له ومن حفر قبرا يريد الله بنى الله له بيتا في الجنة وان مات من يومه غفر له وعائشة اخرجه ابن ابي شيبة بلفظ من بنى مسجدا بنى الله له بيتا قيل وهذه المساجد التي في طريق مكة قال وهذه المساجد التي في طريق مكة وام حبيبة وابي ذر وعمرو بن عبسة وواثلة بن الاسقع وابي هريرة اخرجه البيهقي وابن عساكر والطبراني وابن النجار بلفظ من بنى لله مسجدا يعبد الله فيه من مال حلال بنى الله له بيتا في الجنة من در وياقوت وجابر بن عبد الله اخرجه ابن ماجة بلفظ من بنى لله مسجدا كمفحص قطاة او اصغر بنى الله تعالى له بيتا في الجنة قال ابو عيسى حديث عثمان حديث حسن صحيح وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من بنى لله مسجدا صغيرا كان او كبيرا خرد باشد آن مسجد يا بزرگ باشد بنى الله له بيتا في الجنة درين حديث لفظ مثله نيست ولفظ صغيرا كان او كبيرا زياده است واين حديث از انس بن مالك مرويست مصنف در تعليقات آورده است حدثنا بذلك قتيبة بن سعيد نا نوح بن قيس عن عبد الرحمن مولى قيس عن زياد النميري عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا ومحمود ابن لبيد قد ادرك النبي صلى الله عليه وسلم ومحمود بن لبيد تحقيق يافته صحبت آنحضرت را ومحمود بن الربيع قد راى النبي صلى الله عليه وسلم ومحمود بن ربيع که دیگر کس ست تحقیق دیده آنحضرت را وهما غلامان صغيران مدنيان واين هر دو محمود كودكان خرد بودند مدنی بودند

شرح ابي الطيب

ذلك منه على علم اخلاصه انتهى هذا اذا لم يقصد بكتابة اسمه نحو الدعاء والترحم واما المثلية فبحسب الكمية والزيادة بحسب الكيفية فكم من بيت خير من مائة بيت وقال ابن الجوزي مثله في الاسم لا في المقدار اي بنى الله له بيتا كما بنى بيتا لكن هو من هذه الحسنة من جنس البناء لا من غيره مع ان التفاوت حاصل قطعا بالنسبة الى ضيق الدنيا وسعة العقبى ومن ثم روى احمد بنى الله له في الجنة افضل منه ورواه الطبراني بلفظ اوسع ويدل على الافضلية حديث موضع سوط احدكم في الجنة خير من الدنيا وما فيها وروي عن عائشة مرفوعا من بنى لله مسجدا ولو كمفحص قطاة بنى الله له بيتا في الجنة ومفحص القطاة بفتح الميم محل تحفره برجليها وتصلحه لتبيض به بالارض وقال السيوطي معناه ان فضله على بيوت الجنة كفضل المسجد على بيوت الدنيا وقال بعض العلماء مثله في الفضل والشرف والتوقير لانه جزاء المسجد

قوت المغتذي

ثانيا لان بناء الجنة لا يخرب ولا يشعث وفي رواية لاحمد والطبراني بنى الله له في الجنة افضل منه وقال القرطبي ليست هذه المثلية على ظاهرها وانما يعني انه يبني له بثوابه بيتا اشرف واعظم وارفع وقال النووي يحتمل امرين احدهما ان يكون معناه مثله في مسمى البيت واما صفته في السعة وغيرها فمعلوم فضلها فانها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر والثاني ان معناه ان فضله على بيوت الجنة كفضل المسجد على بيوت الدنيا عن عبد الرحمن مولى قيس ليس له عند المصنف غير هذا الحديث ولم يذكر له نسب ولا حال عن زياد هو ابن عبد الله النميري ليس له عند المصنف غير هذا الحديث ولا يعرف له رواية الا عن انس

شرح سراج احمد

باب ماجاء فی کراهة ان یتخذ علی القبر مسجدا باب ست در بیان انچه آمده است در کراهت انکه ساخته شود برگور مسجدی حدثنا قتیبة ثنا عبد الوارث بن سعید عن محمد بن جحادة بضم جیم وتخفیف مهمله ثقه از خامسه بود در سنه احدی وثلثین ومائة وفات کرد عن ابی صالح عن ابن عباس قال لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم زائرات القبور لعنت فرمود آنحضرت زیارت کنندگان قبور را از زنان که در زیارت قبور جزع وفزع ونوحه وبکا وندبه بسیار کنند وتحقیق این در زیارت القبور ذکر کرده خواهد شد انشاء الله تعالی والمتخذین علیها المساجد والسرج ولعنت فرمود آنحضرت گیرندگان قبور را مساجد ونماز بران گذارند ومی افروزند بران چراغها وگرفتن چراغ بر قبور مکروه است نزد امام ابی حنیفه چنانکه تحقیق این نیز کرده خواهد شد انشاء الله تعالی قال وفی الباب عن ابی هریرة خرجه احمد وابن ماجة وعائشة رضی الله عنها اخرجه احمد قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن **باب** ماجاء فی النوم فی المسجد باب ست در بیان انچه آمده است در خواب کردن در مسجد حدثنا محمود بن غیلان نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهری عن سالم عن ابن عمر قال کنا ننام علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فی المسجد ونحن شباب گفت عبد الله بن عمر بودیم ما که خواب میکردیم در زمانه آنحضرت در مسجد وحال آنکه ما جوانان بودیم شباب بضم شین معجمه وتشدید موحده جوانان قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد رخص قوم من اهل العلم فی النوم فی المسجد وتحقیق رخصت داده اند گروهی از اهل علم در خواب کردن در مسجد با کراهت چنانکه مذهب حنفیه است

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی کراهة ان یتخذ علی القبر مسجدا **قوله** عن ابی صالح الذین رووا عن ابن عباس ممن یکنی اباصالح سبعة **قوله** لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم الخ قیل هذا کان قبل الترخص فلما رخص دخل فی الرخصة الرجال والنساء وقیل بل نهی النساء عن زیارة القبور باق لقلة صبرهن وکثرة جزعهن اذا رأین القبور کذا فی شرح السنة وقال السیوطی نسخ من هذا الحدیث الزیارة وحدها **قوله** والمتخذین علیها المساجد والسرج المراد من الاتخاذ ان یجعلها قبلة یسجد الیها فی الصلوة کالوثن واما من اتخذ مسجدا فی جوار صالح او صلی فی مقبرة من غیر قصد التوجه نحوه فلا حرج فیه الا یری الی مرقد اسمعیل علیه السلام فی الحجر فی المسجد الحرام والصلوة فیه افضل والسرج جمع سراج والنهی عنه لانه تضییع مال بلا نفع ویشبه تعظیم القبور کاتخاذها مساجد کذا فی المجمع **باب** ماجاء فی النوم فی المسجد

قوت المغتذی

عن محمد بن جحادة عن ابی صالح عن ابن عباس قال العراقی لم یر فی شیء من السنن بیان اسم ابی صالح وقد ذکره ابن عبد البر ان الذین رووا عن ابن عباس ممن یکنی اباصالح سبعة وهم ابو صالح السمان واسمه ذکوان وابو صالح مولی ام هانیٔ اسمه باذام وقیل باذان وقیل ذکوان ایضا وابو صالح البصری واسمه میزان وابو صالح عبد الرحمن بن قیس وابو صالح مولی السفاح اسمه عبید وابو صالح مولی ابن عباس واسمه سمیع وابو صالح فیلویه وقد اختلف فی تعیین الراوی لهذا الحدیث من المذکورین فقیل هو مولی ام هانیٔ کذا ورد معینا فی مسند ابی داود الطیالسی وجری علیه ابن عساکر فی الاطراف وتبعه المزی وقیل هو السمان وقیل هو میزان جزم به ابن حبان فی موضعین من صحیحه قال العراقی وقال فیه یحیی بن معین ثقة مامون ولم یذکره المزی فی التهذیب لکونه جعل اباصالح راوی الحدیث هو مولی ام هانیٔ لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم زائرات القبور والمتخذین علیها المساجد والسرج قال ابن العربی نسخ من هذا الحدیث الزیارة وحدها

عارضة الاحوذی

هذا فمسائل هذا الباب کثیرة لکنه حضرنا منها فی هذه العجالة اربع عشرة مسألة منثورة الاولی اذا غاب الذکر فی فرج امرأة غیر مثلذ الثانیة اذا ادخله بیده فیها مرغوما الثالثة اذا اسدل خلفه وهونائم وهذه المسائل مسألة واحدة ترجع الی ادخاله مع عدم اللذة ویجب علیه الغسل لظاهر قوله اذا التقی الختانان وجب الغسل الرابع اذا ادخل فی دبر وجب علیه الغسل لانه فرج مشتهی طبعا فوجب الغسل بمغیب الحشفة فیه اصله القبل الخامسة اذا اولجه فی فرج بهیمة فهو مثله السادسة اذا اولجه فی میت وجب علیه

الامام عبد الله بن عمر ... معلم ... تصدیق بعصم جواز قراءة خلف الامام ... گردد اللعم نور ... الایمان وضوء العرفان ویثبتنا علی مذهب الامام الاعظم الامام النعمان ... عن الفرج علی الایة الاربعة ... الجمان

شرح سراج احمدی

قال ابن عباس لا يتخذه مبيتا ومقيلا گفت ابن عباس گرفته نشود مسجد جای خواب شب وجای خواب روز وذهب
قوم من اهل العلم الى قول ابن عباس ورفته اند گروہی از اہل علم بسوی قول ابن عباس که عدم جواز مبیت ومقیل ست باب
ما جاء في كراهة البيع والشراء وانشاد الضالة والشعر في المسجد باب ست در بیان آنچه آمده است در کراہیت بیع وشراء
وجستن اشیای گم شده وخواندن شعر را در مسجد حدثنا قتيبة نا الليث عن ابن عجلان عن عمرو بن شعيب
عن ابيه عن جده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو روایت میکند از پدر خود که شعیب ست وشعیب
روایت میکند از جد عمرو که محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص ست یا از جد خود که عبد الله بن عمرو بن العاص ست بر
تقدیر اول حدیث مرسل باشد وبر تقدیر ثانی حدیث منقطع باشد وشعیب نیافته است جد خود را انه نهى عن تناشد
الاشعار في المسجد بدرستیکه آنحضرت منع فرمود از خواندن شعرها در مسجد مراد از شعر زور وباطل ست که خواندن آن نا مشروع ست
در مسجد که مکان طاعت وعبادت ست اما شعرکه در توحید حق سبحانه وتعالی ونعت آنحضرت وتابعان وی ومواعظ ونصائح
باشد بهمه حال ودر همه جا محمود ومستحسن باشد وآنحضرت صلی الله علیه وسلم برای حسان که مدح وی وهجو دشمنان وی میگفت
در مسجد منبری برپا میکرد ومیفرمود که روح قدس تائید میکند حسان را مادام که مخاصمت ومعارضت میکند از پیغمبر خدا وعن
البيع والشراء فيه ونهی میکرد از فروختن وخریدن در مسجد ودیگر معاملات هم برین قیاس ست ودر بعضے نسخه والاشتراء فيه آمده است

شرح ابی الطیب

قوله لا يتخذه مبيتا ومقيلا اى لا يداوم النوم فيه فلا يعارض الاول على ان الاول كلام موقوف بل ثبت رفع
مثله في قضية نوم علی رض في المسجد وقول النبي صلى الله عليه وسلم له قم يا ابا تراب قم يا ابا تراب باب ما جاء في كراهة
البيع والشراء وانشاد الضالة والشعر في المسجد الانشاد رفع الصوت والمراد رفع الصوت بطلب الضالة او بالشعر
ومناسبة الترجمة للباب بالنظر الى انشاد الضالة لما في رواية بريدة من التصريح بذلك فلا يرد انه لا ذكر لانشاد
الضالة في الحديث ولا في الباب كما توهم اخرجه مسلم في صحيحه عن بريدة رضی الله عنه قال انشد رجل
في المسجد فقال من دعا الى الجمل الاحمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وجدت انما بنيت المساجد
لما بنيت له ومعناه من وجده فدعا اليه صاحبه ليأخذه كذا في تيسير الاصول قوله عن تناشد الاشعار
اى المذمومة والتناشد ان ينشد كل واحد صاحبه ينشد لنفسه او لغيره افتخارا او مباهاة او على وجه التفكه
بما يستطاب منه بما تركن اليه النفس فهو مذموم واما ما كان منه في مدح الحق واهله وذم الباطل وذويه او كان
تمهيد القواعد الدين او ارغام المخالفيه فهو خارج عن الذم نقله الطيبي منه وقال ابن مالك النهي عن
ذلك خاص بغير الشعر الحسن لان حسانا انشد بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد قوله
وعن البيع والشراء فيه جوزه علماؤنا للمعتكف بغير احضار المبيع عند الضرورة

قوت المغتذی

قال ابن عباس لا يتخذه مبيتا ومقيلا رواه ابن ابی شيبة في المصنف ان رجلا قال لابن عباس انی نمت
في المسجد الحرام فاحتلمت قال اما ان تتخذه مبيتا او مقيلا فلا

تحفة الاحوذی

الغسل لعموم الحديث
وقال ابو حنيفة لا يجب
في المسألتين جميعا
لانه معنى غير مقصود
فكان بمنزلة ايلاج
الاصبع وما قلنا
اصح لما قدمناه
السابعة لا يعاد غسل
الميتة ان كانت غسلت
قبل ذلك وبه قال بعض
اصحاب الشافعي وقال
بعضهم يعاد والاول
اصح لان التكليف
ساقط عنها فلا اعتبار
عن فيها لما والتعبد
به الحي من غسله
قد انقضى على وجهه
الثامنة اذا استدخلت
المرأة ذكر بهيمة
فهو مثل وطی الرجل
البهيمة التاسعة
اذا كان مقطوع
الكمرة فانظر فان غيب
مثل الكمرة وجب الغسل
وان غيب اقل من
مقدارها لا يجب الغسل
لانه لو غيب بعض
الحشفة لا يجب عليه

شرح سراج احمد

وان يتحلق الناس فيه يوم الجمعة قبل الصلوة ونهى كرد از حلقه كرده نشستن مردم روز جمعه پيش از نماز مسجد اگرچه براى مذاكره علم وشغولى بذكر باشد ودر بيان سبب نهى چند وجه گفته اند يكى آنكه تحلق مخالف هيأت اجتماع مصليان ست ودیگر آنكه اجتماع براى نماز جمعه كار بزرگ ست كه تا از ان فارغ نشوند مشغول شدن بكارى ديگر گنجايش ندارد وتحلق پيش از ان موهم غفلت ست وباين دو وجه مخصوص بتحلق در وقت خطبه نباشد سوم آنكه وقت انصات واشتغال باستماع خطبه وتوجه بآن ست وباين وجه مراد نهى از تحلق نزد خطبه باشد ونيز نهى در دو وجه اول تنزيهى باشد ودر سوم تحريمى وفى الباب عن ابى بريدة اخرجه مسلم وابوداود وابن ماجه وبكذا روى ابن عمر اخرجه الاربعة والحاكم وجابر اخرجه عبد الرزاق وانس اخرجه عبد الرزاق وابن حبان والنسائى بعضى احاديث كه در فضل وآداب مسجد وارد اند ايراد مينمايد تا تذكير باشد بمسلمانان اخرج عبد الرزاق عن جابر قوموا الاتر قدروا فى المسجد وخرج مسلم وابن ماجه واحمد عن ابى ذر قال عرضت على اعمال امتى حسنها وسيئها فرأيت فى محاسن اعمالها اماطة الاذى عن الطريق ورأيت فى سيئ اعمالها النخاعة فى المسجد لم تدفن واخرج ابن ماجه عن ابن عمر خصال لا ينبغى فى المسجد لا يتخذ طريقا ولا يشهر فيه سلاح ولا يقبض فيه بقوس ولا ينثر فيه نبل ولا يمر فيه بلحم نى ولا يضرب فيه حد ولا يقتص فيه من احد ولا يتخذ سوقا واخرج سعيد بن منصور عن رجل من بنى خطمة اذا وجدت القملة فى المسجد فلفها فى ثوبك حتى تخرج واخرج ابن ماجه عن واثلة جنبوا مساجدنا المطاهر وجمروها فى الجمع واخرج الديلمى فى الفردوس عن انس الضحك فى المسجد ظلمة فى القبر واخرج النسائى عن انس من اشراط الساعة ان يتباهى الناس فى المساجد اخرج الشيرازى فى الالقاب عن ابى امامة الا يستطيع احدكم اذا خرج الى المسجد ان يخرج بزقة انفه قيل وما بزقة انفه قال المخاط واخرج الديلمى عن انس اذا هم العبد ان يبزق فى المسجد اضطربت اركانه وانزوى كما تنزوى الجلدة فى النار فان هو ابتلعها اخرج الله منه اثنين وسبعين داء وكتب له بها الفى الف حسنة اخرج احمد عن رجل من الانصار اذا وجد احدكم القملة فى ثوبه فليصرها ولا يلقها فى المسجد واخرج الديلمى عن ابى هريرة كل كلام فى المسجد لغو الا القرآن وذكر الله ومسألة عن خير او اعطاء واخرج الطبرانى عن نافع بن جبير بن مطعم لا تسل السيوف فى المساجد ولا ينثر النبل

شرح ابى الطيب

قوله وان يتحلق الناس فيه يوم الجمعة قبل الصلوة اى نهى ان يجلس الناس على هيأة الحلقة يقال تحلق القوم اذا جلسوا حلقة وعلة النهى ان القوم اذا تحلقوا فالغالب عليهم التكلم ورفع الصوت واذا كانوا كذالك لا يستمعون الخطبة وهم مامورون باستماعها وقال بعضهم ان النهى يحتمل المعنيين احدهما ان تلك الهيأة تخالف اجتماع المصلين والثانى ان الاجتماع للجمعة خطب جليل لا يسع من حضرها ان يهتم بما سواها حتى يفرغ والتحلق موهم للغفلة عن الامر الذى ندبوا اليه وقال السيوطى حمله الجمهور على الكراهة وذلك لانه ربما قطع الصفوف مع كونهم مامورين بالتبكير يوم الجمعة والتراص فى الصفوف الاول فالاول وقال الطحاوى اذا عم المسجد وغلبه فهو مكروه وغير ذلك لا بأس به انتهى

قوت المغتذى

وان يتحلق الناس فيه يوم الجمعة قبل الصلوة حمله الجمهور على الكراهة وذلك لانه ربما قطع الصفوف مع كونهم مامورين بالتبكير يوم الجمعة والتراص فى الصفوف الاول فالاول وقال الطحاوى اذا عم المسجد وغلبه فهو مكروه وغير ذلك فلا بأس به

عارضة الاحوذى

الغسل وهى المسألة العاشرة لان الحكم انما تعلق بمغيب الحشفة فلا يقوم فى ذلك البعض مقام الكل الحادية عشر اذا اولجه فى دبر خنثى مشكل وجب الغسل لانك ان قدرت رجلا او امرأة بالوطى فى الدبر يوجب الغسل الثانية عشر اولجه فى قبل خنثى مشكل فيحتمل ان يكون رجلا فيكون ذلك عضوا زائدا فلا يجب عليه الغسل ويحتمل ان يكون امرأة فيجب الغسل فان الغيت الشك اسقطت الغسل وان اعتبرته اوجبت الغسل الثالثة عشر اذا لف ذكره فى خرقة فاولجه فى فرج المرأة قال لى شيخنا ابو بكر محمد بن الوليد الفهرى الزاهد فيه ثلثة اوجه مختلف احدها

عارضة الاحوذی

لایوجب الغسل والثانی یوجبه والثالث ان کان فی خرقة رقیقة اوجبه وان کانت کثیفة لم یوجبه وهذا الاشبه بمذهبنا والله اعلم الرابعة عشر اذا انتقل المنی ولم یظهر لم یوجب غسلا وقال احمد بن حنبل یوجب الغسل لان الشهوة قد حصلت بانتقاله فوجب الغسل کما لو ظهر وهذا ضعیف لان الشهوة وان کانت حصلت لم تکمل ولانه حدث فلا تلزم الطهارة الا بظهوره کسائر الاحداث الخامسة عشر اذا جومعت بکر فحملت وجب الغسل علیها لان المرأة لا تحمل حتی تنزل افادناها شیخنا الامام الفهری اشارة وسبوب الغسل بالتقاء الختانین بالاضا

شرح سراج احمد

فی المساجد ولا یکلف بالتد فی المساجد ولا تمنع القائلة فی المساجد مقیما ولا ضیفا ولا یلیف بالتصاویر ولا تزین بالقواریر فانما بنیت بالامانة وشرفت بالکرامة اخرج عبد الرزاق عن جابر اتانا رسول الله صلی الله علیه وسلم ونحن مضطجعون فی مسجده فضربنا بعسیب کان فی یده وقال قوموا لا ترقدوا فی المسجد وفیه عثمان الانصاری متروک باتفاق قال ابو عیسی حدیث عبد الله بن عمرو بن العاص حدیث حسن عمرو بن شعیب هو ابن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص قال محمد بن اسمعیل یعنی امام بخاری دیدم احمد واسحق وذکر غیرهما دیدم امام احمد واسحق راو ذکر کرده غیر هر دو دیگران را یحتجون بحدیث عمرو بن شعیب که حجت میگرفتند بحدیث عمرو بن شعیب قال محمد گفت امام بخاری وقد سمع شعیب بن محمد عن عبد الله بن عمرو وتحقیق شنیده وسماع دارد شعیب از جد خود که عبد الله بن عمرو بن العاص است قال ابو عیسی ومن تکلم فی حدیث عمرو بن شعیب انما ضعفه لانه یحدث عن صحیفة جده گفت مصنف وکسیکه سخن کرده در حدیث عمرو بن شعیب از جهت آنکه تضعیف عمرو کرده بلکه از برای آنکه او حدیث کرده از صحیفه ونوشته شدهٔ جد خود کانهم رأوا انه لم یسمع هذه الاحادیث من جده گویا که محدثین اعتقاد کرده اند که بدرستیکه عمرو نشنیده این حدیثها را از جد خود اگر از جد خود شنیده بودی چرا در صحف دیده تحدیث میکرد قال علی بن عبد الله وذکر عن یحیی بن سعید انه قال گفت علی بن عبد الله وذکر کرد از یحیی بن سعید که بدرستیکه او گفت حدیث عمرو بن شعیب عندنا واه حدیث عمرو بن شعیب نزد ما اهل حدیث واهی ست وقد کره قوم من اهل العلم البیع والشراء فی المسجد وبه یقول احمد واسحق وقد روی عن بعض اهل العلم من التابعین رخصة فی البیع والشراء فی المسجد یعنی بیع وشرا در مسجد مکروه است نزد امام احمد واسحق وتحقیق نقل کرده شده است از بعضی اهل علم رخصت در بیع وشرا در مسجد وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی غیر حدیث رخصة فی انشاد الشعر فی المسجد وتحقیق روایت کرده شده است از انحضرت در بسیار حدیثها رخصتی در آواز برداشتن بخواندن اشعار در مسجد **باب ما جاء فی المسجد الذی اسس علی التقوی** باب است در بیان آنچه آمده است در فضیلت ونحو ای درحق مسجدیکه بنا کرده شده بر تقوی حدثنا قتیبة

شرح ابی الطیب

قوله فی غیر حدیث رخصة قال العراقی یجمع بینها وبین احادیث النهی ان یحمل النهی علی التنزیه ویحمل الرخصة علی بیان الجواز او یحمل الرخصة علی الشعر الحسن ویحمل النهی علی التفاخر انتهی وقد قدمنا ما فیه الغنیة **باب ما جاء فی المسجد الذی اسس علی التقوی**

قوت المغتذی

وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی غیر حدیث رخصة فی انشاد الشعر قال ابن العراقی یجمع بینها وبین احادیث النهی بوجهین احدهما ان یحمل النهی علی التنزیه ویحمل الرخصة علی بیان الجواز والثانی ان یحمل احادیث الرخصة علی الشعر الحسن الماذون فیه کهجاء حسان للمشرکین ومدحه صلی الله علیه وسلم وغیر ذلک ویحمل النهی علی التفاخر والهجاء ونحو ذلک انتهی وقال الماوردی والرویانی فی آخر باب حد الشرب لعل الحدیث فی المنع من انشاد الشعر فی المسجد محمول علی ما فیه هجو او مدح بغیر حق فانه علیه الصلوة والسلام مدح وانشد مدحه فی المسجد فلم یمنع منه وقال ابن بطال لعله فیما یتشاغل الناس به حتی یکون کل من فی المسجد یغلب علیه کما تأول ابو عبید قوله لان یمتلی جوف احدکم قیحا خیر له من ان یمتلی شعرا انه الذی یغلب علی صاحبه

شرح سراج احمد

ثنا حاتم بن اسمعیل عن انیس بن ابی یحیی الاسلمی اسم ابی یحیی سمعان اخو محمد ثقة من السابعة عن ابیه ابی یحیی سمعان ابو یحیی الاسلمی مولاهم المدنی لا بأس به من الثالثة عن ابی سعید الخدری قال امتری رجل من بنی خدرة ورجل من بنی عمرو بن عوف گفت ابو سعید خدری در شک افتاد مردی از قبیلۂ خدرہ و دیگر مردی از قبیلہ عمرو بن عوف فی المسجد الذی اسس علی التقوی در حق مسجدے کہ بنا کردہ شدہ بر تقوی یعنی کدام مسجد ست کہ در شان او لمسجد اسس علی التقوی نازل شد فقال الخدری هو مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم پس گفت مرد خدری آن مسجد نبوی ست علیه الصلوة والسلام وقال الآخر وگفت مرد دوم کہ از قبیلۂ عمرو بن عوف بود هو مسجد قباء آن مسجد قبا ست بضم قاف و فتح موحدہ ممدودہ نام موضعی ست

شرح ابی الطیب

قوله امتری رجل من بنی خدرة الخ ای تباحثا وتنازعا بسبب شك وقع لهما القاموس ماراه ممارأة ومراءً وامتری فیه وتماری شك والمرية بالكسر والضم الشك والجدال

قوت المغتذی

عن انیس بن ابی یحیی عن ابیه لیس لهما عند المصنف الا هذا الحدیث وهما ثقتان واسم ابی یحیی سمعان الاسلمی مولی هم عن ابی سعید الخدری قال امتری رجل من بنی خدرة ورجل من بنی عمرو بن عوف فی المسجد الذی اسس علی التقوی الحدیث قال العراقی هذا صریح فی ان المراد بالمسجد الذی اسس علی التقوی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم بالمدینة وظاهر غیره من الاحادیث انه مسجد قباء وقال ابن عطیة فی تفسیره انه الذی یلیق بالقصة قال الا ان ذلك القول روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا نظر مع الحدیث انتهی قال وقد اختلف الصحابة والتابعون فی ذلك فذهب زید بن ثابت وابن عمر وابو سعید الخدری الی انه مسجد المدینة وهو قول سعید بن المسیب ومالك بن انس وذهب ابن عباس وعروة بن الزبیر وسعید بن جبیر وقتادة وعطية العوفی الی انه مسجد قباء والاول اولی لموافقته للاحادیث الصحیحة وخالف فی ذلك ابن العربی فذکر الآیة ثم قال لا خلاف انهم اهل قباء والامر مشهور رجال صحیح عن جماعة لا یحصون عددا فهو اولی من العمل بحدیث یرویه انیس بن ابی یحیی عن ابیه قراة ما قلنا اولی ثم استدل بحدیث عائشة فی قصة الهجرة قاله العراقی وانیس وابو یحیی ثقتان ولم ینفردا به فقد رواه مسلم من حدیث عبد الرحمن بن ابی سعید وابی سلمة بن عبد الرحمن عن ابی سعید کما تقدم وقصة الهجرة من قول عائشة ولو تشهد القصة وحدیث ابی سعید من قوله صلی الله علیه وسلم فهو ارجح قال فان قیل هل یمکن اعمال الاحادیث الدالة علی ان المراد مسجد المدینة والاحادیث الاخر مع ظاهر اول الآیة واخرها ام یصار الی الترجیح لتعذر الجمع فالجواب انه یمکن ان یقال ان الضمیر فی قوله فیه الثانیة یحتمل عوده الی مسجد المدینة لان کثیرا من الانصار کان یصلی مع النبی صلی الله علیه وسلم من بنی عمرو بن عوف وغیرهم حتی کان معاذ یصلی بعد العشاء ثم یرجع فیؤم قومه وفی هذا الجواب فیه بعد ویحتمل ان یقال ان المسجد الموصوف بکونه اسس علی التقوی من اول یوم یصدق علی کل من المسجدین لان کلا منهما اسسه النبی صلی الله علیه وسلم علی التقوی فاسس مسجد قباء اول قدومه حین نزل فی بنی عمرو بن عوف ثم حین دخل المدینة اسس بها مسجده صلی الله علیه وسلم ویمکن ارادة کل من المسجدین بالآیة وعین النبی صلی الله علیه وسلم مسجد المدینة لفضله علی مسجد قباء وصدق الاسم علیه ثم اعاد الضمیر الی مسجد قباء من غیر ذکره لکونه داخلا بوصفه فی مسجد اسس علی التقوی کقوله تعالی وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بکرة واصیلا فالضمیر فی قوله وتعزروه وتوقروه یعود الی الرسول صلی الله علیه وسلم والضمیر فی قوله وتسبحوه یعود الی الله تعالی وان لم یمیز فی اللفظ بین الضمیرین وفی هذا الجواب ایضا نظر واذا تعذر الجمع فیصار الی الترجیح والاحادیث فی کون المراد مسجد المدینة اصح واصرح انتهی

عارضة الاحوذی

الی خروج الماء کوجوب الوضوء لان الذکر بالاضافة الی خروج البول وعلیه یرکب حکمه ودلیلا واتفاقا واختلافا وتعلیلا وتفریعا فهمه

باب من یستیقظ فیری بللا ولا یذکر احتلاما القاسم بن محمد عن عائشة سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الرجل یجد البلل ولا یذکر احتلاما قال یغتسل وعن الرجل یری انه قد احتلم ولم یجد بللا قال لا غسل علیه قالت ام سلمة یا رسول الله هل علی المرأة تری ذلك غسل قال ان النساء شقائق الرجال اسناده قد بین ابو عیسی ضعفه لانه مخرج من طریق عبد الله

شرح سراج احمد

درمحلہ بنی عمرو بن عوف حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم اول کہ بجوالی مدینہ رسید بمحلہ قبا فرود آمد چہار دہ روز آنجا اقامت فرمود ودران ایام اساس مسجد قبا افگند وآن اول مسجدی ست در مدینہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم در آنجا نماز گذاردہ فاتیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک یس آمدند ہر دو مرد آنحضرت را در پرسیدن آن و پرسیدند از آنحضرت فقال ھو ھذا یس فرمود آن مسجد این است یعنی مسجد کہ مراد ست آنحضرت مسجد شریف خود را وفی ذلک خیر کثیر و درین مسجد خیر بسیار ست قال ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح حدثنا ابوبکر عن علی ابن عبد اللہ قال سالت یحیی بن سعید عن محمد بن ابی یحیی الاسلمی فقال لم یکن بہ باس گفت ابوبکر بن یحیی سوال کردم یحیی بن سعید را

شرح ابی الطیب

قولہ فقال ھو ھذا یعنی مسجدہ ای قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المسجد الذی اسس علی التقوی ھو مسجدی ھذا قال العراقی ھذا تصریح فی ان المراد بالمسجد الذی اسس علی التقوی مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالمدینۃ وظاہر غیرہ من الاحادیث انہ مسجد قبا انتہی قد اختلف الصحابۃ والتابعون فی ذلک فذھب زید بن ثابت وابن عمر وابو سعید الخدری الی انہ مسجد المدینۃ وھو قول سعید بن المسیب ومالک بن انس وذھب ابن عباس وعروۃ بن الزبیر وسعید بن جبیر وقتادۃ وعطیۃ العوفی الی انہ مسجد قبا والاول اصح لموافقتہ للاحادیث الصحیحۃ وخالف فی ذلک ابن العربی فذکر الآیۃ ثم قال لا خلاف انھم اھل قبا والامر مشہور جدا صحیح عن جماعۃ لا یحصرون عدا فھو اولی من العمل بحدیث یرویہ انیس ابن ابی یحیی عن ابیہ ورواتہ اقل واولی منہ ثم استدل بحدیث عائشۃ فی قصۃ الہجرۃ قال العراقی وانیس ابو لا ثقتان ولم ینفرد بہ بل رواہ مسلم من حدیث عبد الرحمن بن ابی سعید وابی سلمۃ بن عبد الرحمن عن ابی سعید کما تقدم وقصۃ الہجرۃ من قول عائشۃ ولم تشہد القصۃ وحدیث ابی سعید من قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فھو ارجح قال فان قیل فہل یمکن اعمال الاحادیث الدالۃ علی ان المراد مسجد المدینۃ والاحادیث الاخر مع نظر اول الآیۃ وآخرھا او یصار الی الترجیح لتعذر الجمع فالجواب انہ یمکن ان یقال ان الضمیر فی قولہ فیہ الثانیۃ یحتمل عودہ الی مسجد المدینۃ لان کثیرا من الانصار کان یصلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم من بنی عمرو بن عوف وغیرھم حتی کان معاذ یصلی معہ العشاء ثم یرجع الی قومہ وھذا الجواب فیہ بعد ویحتمل ان یقال ان المسجد الموصوف بکونہ اسس علی التقوی من اول یوم یصدق علی کل من المسجدین لان کلا منہما اسسہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی التقوی فاسس مسجد قبا اول قدومہ حین نزل فی بنی عمرو بن عوف ثم حین دخل المدینۃ اسس بہا مسجدہ ویمکن ارادۃ کل من المسجدین بالآیۃ وعین النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد المدینۃ لتفضلہ علی مسجد قباء وصدق الآیۃ علیہ ثم اعاد الضمیر علی مسجد قباء من غیر ذکرہ لکونہ داخلا فیہ بوصفہ فی مسجد اسس علی التقوی کقولہ تعالی وتعزروہ وتوقروہ یعود الی الرسول صلی اللہ علیہ وسلم والضمیر فی قولہ وتسبحوہ یعود الی اللہ تعالی وان لم یمیز فی اللفظ بین الضمیرین فی ھذا الجواب ایضا نظر واذا تعذر الجمع فیصار الی الترجیح والاحادیث فی کون المراد مسجد المدینۃ اصح واصرح انتہی کذا نقلہ فی قوت المغتذی علی جامع الترمذی وقال بعض المدققین یمکن الجمع بان یراد بالمسجد الذی اسس علی التقوی کل من المسجدین کما ذکرہ فی الاحتمال الثانی ویراد

قوت المغتذی

حدثنا ابوبکر ھو عبد القدوس محمد بن عبد الکبیر بن شعیب بن الحجاب الحجابی ابو العطار البصری

عارضۃ الاحوذی

ابن عمر العمری وھو ضعیف ولکن قد بینا ذلک من فعل عمر فی الموطا غریبۃ لاحتلام رؤیۃ الحلو فی النوم وھو الماء الذی یخرج من الرجل فیدل علی کمال حلمہ وعقلہ احکامہ من رای فی ثوبہ بللا فلا یخلو ان ینام فیہ او لا ینام فان لم ینم فیہ فلا شیء علیہ وان نام فیہ فلا یخلو ان یتیقن انہ احتلام او یشک فیہ ھل ھو احتلام ام لا وجب علیہ الغسل او استحب علی القول بالغاء الشک واستعمالہ وان تیقن انہ احتلام فلا یخلو ان یذکر انہ احتلم او لا یذکر فان ذکر فلا خلاف انہ یغتسل وان لم یذکر احتلاما فقد اختلف فی ذلک العلماء فذھب جمیع العلماء الی انہ یجب علیہ الغسل

شرح سراج احمد

از حال محمد بن ابی یحیی پرسیدند گفت یحیی بن سعید نیست بمحمد بن ابی یحیی مسیح باکی یعنی ثقہ است واخوہ انیس بن ابی یحیی اثبت منه برادر محمد بن ابی یحیی که انیس بن یحیی است استاد حاتم بن اسمعیل ثابت تر است از محمد بن ابی یحیی **باب** ما جاء فی الصلوٰة فی مسجد قباء باب در بیان آنچه آمده است در فضیلت گزاردن نماز در مسجد قبا حدثنا محمد بن العلاء ابو کریب وسفیان بن وکیع قالا نا ابو اسامة عن عبد الحمید بن جعفر نا ابو الابرد مولی بنی خطمة ابرد بفتح همزه وسکون موحده و را و دال مهمله وخطمه بفتح خای معجمه وسکون طای مهمله و میم مدنی مقبول از ثالثه بود وانه سمع اسید بن ظهیر الانصاری بدر ستیکه ابو الابرد شنید اسید بن ظهیر بن رافع انصاری اوسی را و دید او را ودو پسر صحابی بود ودر خلافت مروان وفات یافت ومیر ولفظ بتصغیر وکان من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم یحدث عن النبی صلی الله علیه وسلم و بود اسید از صحابه روایت از آنحضرت کرده قال الصلوٰة فی مسجد قباء کعمرة ومرة

شرح ابی الطیب

بالتطهیر الذی یحبه اهل المسجد المؤسس علی التقوی الصادق علی الاثنین ما هو اعم من الحسی الصادق علی الاستنجاء بالماء بعد الحجر وعلی غسل الجنابة وعلی المعنوی الذی هو التطهیر من المعاصی والخصال المذمومة فان الذی علیه المحققون من اهل الکشف وبعض اهل النظر هو انه ما من کلمة من کلمات القرآن مما یکون له فی اللسان عدة معان الا وکلها مقصودة للحق تعالی اذا کان مما لا یحیله العقول السلیمة ولا تهدم رکنا من ارکان الشریعة وان کان بعض تلک المعانی انسب بذلک الموضع من بعض لقرائن الاحوال کاسباب النزول وسیاق الآیة والقصة وغیر ذلک ولا شک ان ارادة المسجدین بمسجد اسس علی التقوی وکذلک ارادة التطهیر الحسی والمعنوی بالتطهیر موافق للغة غیر مناف لشیء من قواعد الشریعة فلیحمل علیه فانه به یحصل اعمال الصنفین من الاحادیث اعنی الصنف الدال علی انه مسجد المدینة والدال علی انه مسجد قباء وبه ینتظم اول الآیة وآخرها لان اهل کل من المسجدین متصفون بانهم یحبون ان یتطهروا تطهیرا معنویا وحسیا غایة الامر ان اهل قباء زادوا الحسی ایضا وکل من المسجدین احق ان تقوم فیه من مسجد الضرار وان تفاوتت مراتبهما فان ذلک غیر قادح فالتنصیص علی مسجد المدینة عند التنازع لکونه الفرد الاکمل فهو احق منهما ودلالة سیاق الاحادیث فی القصة علی انه مسجد قباء لکونه احق من مسجد الضرار فکل منهما علی التقوی وکل منهما احق ان یقوم فیه من مسجد الضرار وان کان احدهما احق من الآخر وکل منهما فیه رجال یحبون ان یتطهروا اما معنویا فقط او معنویا وحسیا وعلی هذا فلا تعذر فی الجمع ولا حاجة الی المصیر الی الترجیح وبالله التوفیق وولی الهدایة والتوضیح والحمد لله رب العالمین انتهی **قوله** وفی ذلک خیر کثیر ای فی مسجد قبا خیر کثیر

قوت المغتذی

ابو الابرد قال العراقی بفتح الهمزة وسکون الموحدة وفتح الراء وآخره دال مهملة ولیس له عند المص الا هذا الحدیث ولا یعرف اسمه ولا یعرف روی عنه الا عبد الحمید بن جعفر وقد ذکره فی الکنی فیمن لا یعرف اسمه ابو احمد الحاکم فی الکنی وابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وابن حبان فی الثقات ولم یذکره النسائی فی الکنی وانه لا یذکر فی کتابه من اصحاب الکنی الا من عرف اسمه غالبا قال واما قول المص اسمه زیاد وتبعه المزی علی ذلک فالظاهر انه وهم التبس علیه بابی الاوبر الحارثی فانه اسمه زیاد اسید بن ظهیر بضم اولهما لهما صحبة واسم جده رافع الصلوٰة فی مسجد قباء باب المد ینذکر ویؤنث

عارضة الاحوذی

وقال الشافعی متی رای الماء الدافق ثم لم یذکر احتلاما فلا یجب علیه الغسل ولکنه یستحب واختلف اصحابنا فی تاویله فمنهم من قال معناه انه ثوب یلبسه هو وغیره ومنهم من قال به مطلقا وکذلک یروی عن مجاهد والصحیح وجوب الغسل اذا لم یلبسه غیره لانه یقطع علی انه منه والنسیان ممکن وعدم الشعور ایضا ممکن فلا یترک الیقین وجوب الغسل للشک فی النسیان فاما اذا لبسه هو وغیره ممن یحتلم فلا یجب علیه الغسل ولکنه یستحب بجواز ان یکون هو المحتلم

تحقیق

لا یری الشافعی خروج المنی من غیر شهوة غسلا فلذلک اسقطه هٰهنا ولاصحابنا فیه خلاف

عارضة الاحوذی

باب في المني والمذي

عبد الرحمن بن ابي ليلى عن علي سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المذي فقال من المذي الوضوء ومن المني الغسل صحيح حسن غريبة قال الاموي سعيد ابن يحيى اللغوي المذي والمني والودي مشددات الياء وقال ابو عبيد الصواب ان المني وحده مشدد الياء والباقيان مخففان والمذي بذال معجمة والودي بدال مهملة والفعل منه يقال ودى بدال مهملة ومذى وامذى بذال معجمة وامنى من المني فالمذي ارق ما يكون من النطفة يخرج عند الممازحة والقبل والمني الماء الدافق وهو غاية اللذة ابيض ثخين وهو من المرأة اصفر رقيق

حل اللغة

شرح سراج احمد

آنحضرت نماز گزاردن در مسجد قبا ہمچو ثواب عمرہ است قبا بضم قاف ودر آخر ہمزہ نام موضعی ست کہ این مسجد دراوست در حوالی مدینہ وآن مسجدیست کہ در اول ہجرت پیش از در آمدن مدینہ بنا کردہ شد و بقول مشہور مسجد کریمہ لمسجد اسس على التقوى من اول يوم در شان اوست یعنی چون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیش از در آمدن بداخل مدینہ نزول برکت شمول در بنی عمرو بن عوف کہ ساکن قبا بودند فرمودہ شدند سہ روز یا زیادہ علی اختلاف الروایات ہمدرین مواضع اقامت نمودہ تاسیس مسجد قبا فرمودہ و بروایتی ہم اہل قبا التماس نمودند کہ مسجدے برای ایشان بنا فرماید اشارت بصحابہ کرام فرمود کہ یکی از شما برین ناقہ من سوار شود و بگرداند ابو بکر صدیق برخاست و برپشت ناقہ نشست ناقہ برنخاست بعد از وی عمر فاروق سوار شدہ نیز برنخاست بعد از ان علی مرتضی برخاست ہمین کہ پای در رکاب آورد ناقہ برجست فرمود زمامش را رہا کن کہ وی مامور ست ہرجا کہ گردد آخر ہم بر ہمان سیر ناقہ مسجد قبا بنا فرمود باہل قبا امر فرمود تا سنگہا جمع کردند پس بعنزہ کہ در دست داشت خطی برای تعیین قبلہ برکشید وسنگے بدست مبارک برگرفت و بر موضع بنا نہاد و باصحاب کرام نیز امر کرد تا ہر کدام سنگے بترتیب نہادند و آنکہ در بعضے روایات آمدہ کہ جبرئیل آمد و تعیین جہت کعبہ نمود این مگر در بنای دیگر باشد کہ بعد از تحویل قبلہ وقوع یافتہ والا قبلہ در ان زمان بجانب بیت المقدس بود و بروایت ثقات ثابت شدہ کہ آنحضرت بذات شریف خود سنگ برای بنای این مسجد می کشید و صفہ کہ در صحن این مسجد ست گویند جای نشست ناقہ آنحضرت ست صلی اللہ علیہ وسلم و سید سمہودی در تاریخ مدینہ نوشتہ است و طول و عرض مسجد قبا شصت و شش ذراع ست و گفتہ اند کہ بعضی از ان در جانب منارہ از زیادت عثمان بن عفان ست رضی اللہ عنہ و عمر بن عبد العزیز بر طبق بنای مسجد اعظم نبوی در بنای آن نیز تزئین و تکلیف نمودہ بود چون بطول زمان منہدم شد بعد از ان ملوک و امرای آفاق قرنا بعد قرن تجدید آن می نمودند و

فی الباب عن سہل بن حنیف ودر مساوات نماز در وی بعمرہ احادیث بسیار وارد یافتہ ودر بعضی طرق باربعہ رکعت تصریح آمدہ

قال حدیث اسید حدیث حسن غریب گفت مصنف حدیث اسید بن ظہیر حدیثی ست حسن غریب ولا نعرف لاسید ابن ظہیر شیئا یصح غیر ہذا الحدیث مصنف گوید و نمی شناسم برای اسید چیزی از حدیث کہ صحیح شدہ باشد سوای این یک حدیث حافظ ابن عبد البر در استیعاب نوشتہ اسید بن ظہیر بن رافع بن عدی بن زید بن عمرو بن جشم بن حارثہ بن الحارث بن الخزرج بن عمرو ابن مالک بن الاوس الانصاری الحارثی لہ ولابیہ ظہیر بن رافع صحبۃ ورواية وابوہ من کبار الصحابة ممن شہد العقبة وہو اخو انس بن ظہیر لاسید وامہ واخو عباد بن بشر لامہ امہم فاطمة بنت بشر بن عدی بن غنم بن عوف قال الواقدی یکنی اسید ابا ثابت عداده في اہل المدینة کان من المستصغرین یوم احد وشہد الخندق وہو ابن عم رافع بن خدیج روی عنہ ابو الابرد مولی بنی خطمة عن النبي صلى الله علیہ وسلم من اتی مسجد قباء فصلی فیہ کانت کعمرة توفی فی خلافة عبد الملک بن مروان ولا نعرفہ الا من حدیث ابی اسامة عن عبد الحمید بن جعفر ونمی شناسم این حدیث اسید بن ظہیر را مگر از طریق ابی اسامہ از عبد الحمید واز دیگر طریق مروی نگشتہ است ازین جہت مصنف این حدیث را نسبت بغریب کردہ

وابو الابرد اسمہ زیاد مدینی وابو الابرد کہ استاد عبد الحمید ست نام وی زیاد ست و مدنی نسبت ست بمدینہ

قوت المغتذی

ولا نعرف لاسید بن ظہیر شیئا یصح غیر ہذا الحدیث قال ابن العربي انه ليس له غيره عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال العراقي وهذا النفي ليس بجيد بل له ثلثة احاديث اخر حديث النهي عن كراء المزارع اخرجه النسائي وحديث المبتاع من السارق اخرجه النسائي ايضا وسنده جيد وحديث اجازة رافع بن خديج يوم احد اخرجه الطبراني وسنده جيد ايضا

شرح سراج احمد

باب ماجاء فی ای المساجد افضل باب ست انچہ آمدہ است دربیان آنکہ کدامی مسجدہا بہتر اند حدثنا الانصاری
نا معن نا مالک ح وثنا قتیبۃ عن مالک عن زید بن رباح وعبید اللّٰہ بن ابی عبد اللّٰہ الاغر عن ابی عبد اللّٰہ
الاغر عن ابی ہریرۃ ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال صلوٰۃ فی مسجدی ھذا یک نماز درین مسجد من خیر من الف صلوٰۃ فیما سواہ
بہتر است از ہزار نماز در مسجدے کہ سوامی اوست الا المسجد الحرام مگر مسجد حرام کہ نماز دروی از نماز در مسجد من بیشتر است تا آنکہ آمدہ است کہ یک نماز در مسجد حرام

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی ای المسجد افضل **قولہ** صلوٰۃ فی مسجدی ھذا ای مسجد المدینۃ لا مسجد قباء قال النووی ینبغی ان یتحری الصلوٰۃ فیما کان مسجدا فی حیاتہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم لا فیما زید بعدہ ووافقہ السبکی واعترضہ ابن تیمیۃ واطال فیہ والمحب الطبری واورد آثارا استدلا بہ وبانہ سلم فی مسجد مکۃ بان المضاعفۃ لا تختص بما کان موجودا فی زمنہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یعنی فکذلک مسجد المدینۃ وبان الاشارۃ فی الحدیث انما ھی لاخراج غیرہ من المساجد المنسوبۃ الیہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم وبان الامام مالکا سئل عن ذلک فاجاب بعدم الخصوصیۃ وقال لانہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم اخبر بما یکون بعدہ وزویت لہ الارض فعلم بما یحدث بعدہ ولولا ھذا ما استجاز الخلفاء الراشدون ان یستزیدوا فیہ بحضرۃ الصحابۃ وبما فی تاریخ المدینۃ عن عمر رضی اللّٰہ عنہ انہ لما فرغ من الزیادۃ قال لو انتہی الی الجبانۃ وفی روایۃ الی ذی الحلیفۃ لکان الکل مسجد رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ھذا خلاصۃ ما فی الجوہر المنظم **قولہ** الا المسجد الحرام فان الصلوٰۃ فیہ افضل من الف صلوٰۃ فی مسجدی کذا قالہ ابن مالک ویؤیدہ ما رواہ ابن ماجۃ عن انس بن مالک مرفوعا قال صلاتہ ای الرجل فی مسجدی بخمسین الف صلوٰۃ وصلاتہ فی المسجد الحرام بمائۃ الف صلوٰۃ ای بالنسبۃ الی مسجد المدینۃ وبہ یندفع ما قیل الاستثناء یحتمل ان الصلوٰۃ فی مسجدی لا تفضل الصلوٰۃ فی المسجد الحرام بالف بل بدونہا ویحتمل المساواۃ ایضا

قوت المغتذی

صلوٰۃ فی مسجدی ھذا خیر من الف صلوٰۃ فیما سواہ الا المسجد الحرام اختلف فی تاویل ھذا الاستثناء فقیل معناہ ان الصلوٰۃ فی مسجدہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم افضل من الصلوٰۃ فی المسجد الحرام بدون الف صلوٰۃ ونقل ابن عبد البر عن جماعۃ اہل الاثر ان معناہ ان الصلوٰۃ فی المسجد الحرام افضل من الصلوٰۃ فی مسجد المدینۃ ویؤیدہ بما اخرجہ من حدیث ابن عمر مرفوعا صلوٰۃ فی مسجدی ھذا افضل من الف صلوٰۃ فی غیرہ الا المسجد الحرام فانہ افضل منہ بمائۃ صلوٰۃ واخذ من قولہ ھذا اختصاص التضعیف بمسجدہ الذی کان فی زمانہ مسجدا دون ما احدث فیہ بعدہ من الزیادۃ فی زمن الخلفاء الراشدۃ وبعدہم تغلیبا لاسم الاشارۃ بخلاف المسجد الحرام فانہ لا یختص بما کان اولا ھو المسجد بل یعم جمیع الحرام الذی یحرم صیدہ علی الصحیح ذکرہ النووی وغیرہ وسواء فی التضعیف الفرض والنفل عند الجمہور وخصہ الطحاوی بالفرض قال الزرکشی فی احکام المساجد یتحصل فی المراد بالمسجد الحرام الذی تضاعف فیہ الصلوٰۃ سبعۃ اقوال الاول انہ المکان الذی یحرم علی الجنب الاقامۃ فیہ الثانی انہ مکۃ الثالث انہ الحرم کلہ الرابع انہ الکعبۃ الخامس انہ الکعبۃ وما فی الحجر من البیت السادس انہ الکعبۃ والمسجد حولہا السابع انہ جمیع الحرم وعرفۃ قالہ ابن حزم

عارضۃ الاحوذی

والودی ماء ابیض یخرج بأثر البول والمنی معناہ ھراق من منا ای اراق ووزنہ مفعول ویجوز علی لغۃ امنی احکامہ افتی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی المنی والمذی ولم یذکرہ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم بحکم ولما کان یخرج مع البول اجراہ العلماء مجری البول واما المذی فافتی فیہ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم لعلی ابن ابی طالب فتارۃ روی انہ قال یتوضأ وضوءہ للصلوٰۃ وقال بہ الشافعی وبعض اصحابنا فی ظاہر المدونۃ وتارۃ روی انہ قال لہ اغسل ذکرک وانثییک قال بہ احمد وغیرہ وتارۃ روی انہ قال

عارضة الاحوذی

اغسل ذكرك و
توضأ قال به مالك
وغيره ولا يشك
في صحة الاشتراط
الانثيين في الذكر
ولكن من العلماء
من قال الوضوء
شرعة والغسل
في الذكر والانثيين
سنة لانه يبرد
العضو فيضعف
المذي وفي الصحيح اخرجه
حمله على الشرع و
القول به وتارة
روي ينضح فرجه
قال محمد بن مسلمة
معناه قطع الشك
بعد الوضوء ويستثبت
ما يخشى من تلبس
الى النضح لا الى مذي
بعد خروجه فرجح
قال بعض اشياخنا
اذا قلنا بغسل الذكر
فلابد من نية لانه
ليس من رائية
نجاسة اذ لا نجاسة
فيه وانما هو عبادة
فافتقر الى النية

شرح سراج احمد

برابر سه ہزار نماز ست در غیر وی آنچه مطابق احادیث و موافق مذہب اکثر ائمہ ست این ست بخلاف مالکیه که این عبارت را بران حمل میکنند که نماز در مسجد من فاضل تر ست از نماز در مسجد حرام بکمتر از ہزار و این بنا بر مذہب مالک که قائل ست با فضلیت مدینه از مکه و جوابش بعد از تسلیم قول با فضلیت مدینه چنانکه مذہب اوست آنکه افضلیت منحصر در تضاعف ثواب نیست گو تضاعف ثواب نماز در مسجد حرام بیشتر از مسجد نبوی باشد ولیکن انواع کرامات و برکات و فتوحات و فیوض و منافع که مخصوص مدینه مطهره است در افضلیت آن کافی ست و نیز مضاعفت بکثرت عدد ست شرف و نقابت و رای آنست تواند که یک حبت نفیس تر از صد ہزار بود چنانکه یک جوہر نفیس بصد ہزار فلس ارزد پس تواند که یک نماز در مسجد شریف بجهت قرب جناب نبوی صلی الله علیه وسلم نفیس و عظیم تر بود از صد ہزار که در مسجد حرام بود و قال ابو عیسی و لم یذکر قتیبة فی حدیثه عن عبید الله گفت مصنف و ذکر نکرده است قتیبه در حدیث خود لفظ عن عبید الله را بلکه در روایت انصاری ست و انما ذکر عن زید بن رباح عن ابی عبد الله الاغر و جز این نیست که ذکر کرده است قتیبه از زید بن رباح از ابی عبد الله بی واسطه عبید الله بن ابی عبد الله قال هذا حدیث حسن صحیح و ابو عبد الله الاغر اسمه سلمان و قد روی عن ابی هریرة من غیر وجه عن النبی صلی الله علیه وسلم چنانکه شیخان و غیرهما اخراج کرده اند و فی الباب عن علی و میمونة و ابی سعید و جبیر بن مطعم و عبد الله بن الزبیر و ابن عمر و ابی ذر و طبرانی در معجم کبیر بنقل ثقات از ارقم نیز آورده و بیهقی از جابر اخراج کرده است بعبارت الصلوة فی مسجدی هذا افضل من الف صلوة فیما سواه الا المسجد الحرام و احمد و طبرانی از انس بن مالک اخراج کرده اند در فضیلت گذاردن نماز درین مسجد حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن عبد الملک بن عمیر عن قزعة بفتح قاف و سکون زا ابن سوید بن حجیر الباهلی ابو محمد البصری ضعیف از ثالثه بود عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تشد الرحال الا الی ثلثة مساجد بسته نشود بارها یعنی اختیار کرده نشود سفر مگر بسوی سه مسجد مسجد الحرام یکی کعبه که او را مسجد حرام گویند زیرا که صید و قتال مانند آن دران حرام است و مسجدی هذا دوم مسجد من که این ست و مسجد الاقصی و سوم بیت المقدس که او را مسجد اقصی گویند زیرا که دران زمان مسجد پیش از وی بنا کرده نشده بود پس

شرح ابی الطیب

قوله لا تشد الرحال الخ الرحال جمع رحل وهو مركوب البعير والمراد نفي فضيلة شدها وربطها قيل هو نفي ومعناه النهي اي لا تشدوا الى غيرها لان ما سوى الثلثة متساو في الرتبة غير متفاوت في الفضيلة فكان الترحل اليه ضائعا وعبثا

قوت المغتذی

لا تشد الرحال الا الى ثلثة مساجد قيل هو نفي بمعنى النهي وقيل لمجرد الاخبار لا نهي قال النووي معناه لا فضيلة في شد الرحال الى مسجد غير هذه الثلثة ونقله عن جمهور العلماء وقال العراقي من احسن محامل الحديث ان المراد منه حكم المساجد فقط وانه لا تشد الرحال الى مسجد من المساجد غير هذه الثلثة واما قصد غير المساجد من الرحلة في طلب العلم وزيارة الصالحين والاخوان والتجارة والتنزه ونحو ذلك فليس داخلا فيه وقد ورد ذلك مصرحا في رواية احمد ولفظه لا ينبغي للمطي ان يشد رحاله الى مسجد يبتغى فيه الصلوة غير المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجدي هذا وقال الشيخ تقي الدين السبكي ليس في الارض بقعة لها فضل لذاتها حتى تشد الرحال اليها لذلك الفضل غير البلاد الثلثة قال ومرادي بالفضل ما شهد الشرع باعتباره ورتب عليه حكما شرعيا واما غيرها من البلاد فلا يشد اليها لذاتها بل لزيارة او جهاد او علم او نحو ذلك من المندوبات او المباحات قال وقد التبس ذلك على بعضهم فزعم ان شد الرحال الى الزيارة لمن في غير الثلثة داخل في

شرح سراج احمد

انتهای مسجد نبوی باشد یا بمجت ابعد مسافت وی از مسجد حرام قال هذا حدیث حسن صحیح ظاہر این حدیث نہی ست از اختیار سفر بموضعے جز این سه مواضع که پروردگار تعالی بعز بدفضل وعظمت کرامت اینہا را ممتاز و مخصوص گردانیده است بخلاف مواضع دیگر که در فضل و برکت که قریب ہم اند و بر زبان شارع ہیچ یکی از انہا مخصوص بفضل مخصوص شده مقصود آنست که حیثیت تقرب و تعبد بذوات آن مواضع قصد نمایند و سفر کنند والا اگر حاجتی افتد مثل تحصیل علم و تجارت و ادای بعضی حقوق مثلا آن دیگر ست که سفر باین قصد جائز ست اما در مسافر برای زیارت قبور صالحین و رسیدن بمواضع متبرکه اختلاف ست بعضی مباح دارند و بعضی حرام گویند کذا فی مجمع البحار والله اعلم و بعضی از علما گفته اند که قصد بطریق نذر بجز این سه جا درست نباشد اگر نذر کنند در غیر این سه مسجد واجب نمیگردد وفای آن و بعضی از علما گفته اند که سخن در مساجد یعنی در مسجدی دیگر جز این مساجد سفر جائز نبود و اما مواضع دیگر جز مساجد خارج از مفہوم این کلام ست **باب** ما جاء فی المشی الی المسجد باب ست در بیان انچه آمده است در ذکر ثواب آہسته رفتن بسوی مسجد برای ادای نماز حدثنا محمد بن عبد الملك بن ابی الشوارب الاموی البصری و نام ابی الشوارب محمد بن عبد الرحمن بن ابی عثمان ست صدوق از کبار عاشره بود در سنه اربع واربعین و مائتین وفات کرد نا یزید ابن زریع نا معمر عن الزہری عن ابی سلمة عن ابی ہریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اقیمت الصلوة فلا تاتوها وانتم تسعون چون اقامت نماز کرده شود پس نروید شما برای نماز در حالیکه دونده باشید ولکن ایتوها وانتم تمشون ولیکن بیائید شما نماز را در حالیکه شما می روید برفتار خویش وعلیکم السکینة ولازم ست بر شما آرام و آہستگی در رفتار بسوی نماز فما ادرکتم فصلوا پس چیزیکه بیابید شما با امام پس بگذارید آنرا

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی المشی الی المسجد **قوله** اذا اقیمت الصلوة فلا تاتوها وانتم تسعون هذا لیس بقید بل انما ذکر لانه محل توهم جواز الاسراع لادراك اول الصلوة مع الامام فاذا لم یجز الاسراع مع وجود هذه المصلحة فعند انتفائها بالاولی ففی هذا التقیید افادة ان الاسراع لا یجوز حتی ان اقیمت الصلوة ایضا والمراد بالسعی هنا الاسراع وقد یطلق علی مطلق المشی ایضا کما فی قوله تعالی فاسعوا الی ذکر الله **قوله** وعلیکم السکینة منصوب علی انه مفعول به ای الزموا السکینة ویجوز الرفع علی انه مبتدأ وهی عبارة عن التأنی فی الحرکات مع الخضوع والخشوع وانما امر هو بالسکینة لانه فی صلوة ما دام قاصدا لها فانه اخرج مسلم فی صحیحه اذا کان یعمد الی الصلوة فهو فی صلوة یعنی اذا لم یقصر فی التاخیر **قوله** فما ادرکتم فصلوا یدل علی انه یکون مدرکا للامام والجماعة بای جزء ادرکه قبل سلام الامام ویحصل له الثواب کاملا وهی السبع والعشرون درجة لکن من ادرکها من اولها تکون درجاته اکمل

قوت المغتذی

المنع وهو خطأ لان الاستثناء انما یکون من جنس المستثنی منه فمعنی الحدیث لا تشد الرحال الی مسجد من المساجد او الی مکان من الامکنة لاجل ذلك المکان الا الی الثلثة المذکورة وشد الرحال الی زیارة او طلب علم لیس الی المکان بل الی من فی ذلك المکان مسجد الحرام هو من اضافة الموصوف الی الصفة وهو جائز عند الکوفیین والبصریون یتأولونه الی مسجد البلد الحرام ای المحرم وکذا قوله ومسجد الاقصی فسمی به لبعده من المسجد الحرام وعلیکم السکینة بالرفع علی الابتداء والخبر والجملة حال هذا هو المشهور فی الروایة وذکر القرطبی انه نصب علی الاغراء ای

عارضة الاحوذی

باب فی المذی یصیب الثوب سهل ابن حنیف قال کنت القی من المذی شدة وعناء فکنت اکثر منه الغسل فذکرت ذلك لرسول الله صلی الله علیه وسلم وسالته عنه فقال انما یجزیك من ذلك الوضوء قلت یا رسول الله کیف بما یصیب ثوبی منه قال یکفیك ان تاخذ کفا من ماء فتنضح به ثوبك حیث تری انه اصاب منه اسناده هذا حدیث تفرد به محمد بن اسحق فکیف یقول فیه ابو عیسی انه صحیح الا علی رای الاول غریبه النضح بالحاء المهملة البلل ومن اعتقد فیه انه الوضوء فقد وهم احکامه اجمع العلماء علی ان المذی

شرح سراج احمد

با امام و ما فاتکم فاتموا و چیزیکه فوت کرد شما را او نیا فتید بجز او امام پس تمام کنید آنرا لیس از امام تنها و فی الباب عن ابی قتادة اخرجه الشیخان و احمد وابی بن کعب و ابی سعید الخدری و زید بن ثابت و جابر بن عبد الله و انس اخرجه عبد الرزاق و صحیح بلفظ اذا سمعت الاقامة فامش علی هیأتک فما ادرکت فصل و ما فاتک فاقض و اخرج البخاری عن ابی هریرة بلفظ اذا سمعتم الاقامة فامشوا الی الصلوٰة و علیکم بالسکینة والوقار ولا تسرعوا فما ادرکتم فصلوا و ما فاتکم فاتموا قال ابو عیسیٰ اختلف اهل العلم فی المشی الی المسجد فمنهم من رای الاسراع اذا خاف فوت تکبیرة الاولیٰ اختلاف کرده اند اہل علم در رفتن بسوی مسجد پس بعضے از علما کسی ست که اعتقاد کرده شتاب رفتن را وقتیکه بترسد فوت شدن تکبیر اولی را حتی ذکر عن بعضهم انه کان یهرول الی الصلوٰة تا آنکه ذکر کرده شده از بعضی علما که او بود میرفت پویه و شتابان بسوی نماز و منهم من کره الاسراع و بعضی از علما کسی بود که مکروه میداشت شتابی کردن را واختار ان یمشی علی تؤدة واختیار کرده اینکه برود برآرام و وقار و وقار ی در صراح ست و یقال مشی مشیا و تؤدا ای علی تؤدة یا بآہستگی و اناد فی مشیه تواد و فیه وهما افتعل و تفعل من اللؤدة و اصل التاء فی اتاد وا و و به یقول احمد و اسحٰق و قالا العمل علی حدیث ابی هریرة و ہمین ست مذہب امام ابی حنیفه و قال اسحٰق ان خاف فوت تکبیرة الاولیٰ فلا باس ان یسرع فی المشی و گفت اسحٰق اگر ترسد آدمی فوت شدن تکبیر اولی را پس باک ندارد اینکه شتابی کند در رفتار حدثنا الحسن بن علی الخلال نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهری عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم بحدیث ابی سلمة عن ابی هریرة بمعناه یعنی موافق حدیث گذشته در لفظ و معنی هکذا قال عبد الرزاق عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة و هذا اصح من حدیث یزید بن زریع مصنف گوید و این طریقه عبد الرزاق صحیح تر ست از طریقه یزید بن زریع حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان عن الزهری عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه و این طریقه ثالث را ذکر کرده برای تقویت حدیث **باب** ما جاء فی القعود فی المسجد وانتظار الصلوٰة من الفضل باب ست در بیان آنچه آمده است در ذکر نشستن در مسجد و انتظار بردن نماز از جمله فضیلت ست که الفضل متعلق ست بجار حدثنا محمود بن غیلان نا عبد الرزاق نا معمر عن همام بن منبه عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یزال احدکم فی صلوٰة ما دام ینتظرها ہمیشه باشد یکی از شما در نماز مادامیکه انتظار برد نماز را و ثواب نماز برای وی نوشته شود ولا تزال الملٰئکة تصلی علی احدکم ما دام فی المسجد و ہمیشه فرشتگان دعای رحمت میکنند بر یکے

شرح ابی الطیب

قوله فما فاتکم فاتموا قال بعضهم فیه دلیل علی انه ما ادرکه المؤتم من صلوٰة امامه هو اول صلاته لان لفظ الاتمام یقع علی ما بقی من الشیء وقد تقدم اوله قلت لا دلالة فیه علی ذلک لان الشیء ما دام یکون ناقصا فهو غیر تمام سواء کان ناقصا من اوله او من آخره والله اعلم **باب** ما جاء فی القعود فی المسجد وانتظار الصلوٰة من الفضل **قوله** لا یزال احدکم فی صلوٰة ای ثوابا و اجرا ما دام ینتظرها ای ما دام فی المسجد لا یمنعه ان ینقلب الی اهله الا الصلوٰة کما فی البخاری و مقتضاه انه اذا صرف نیته عن ذلک صارف آخر انقطع عنه الثواب المذکور **قوله** تصلی علی احدکم ای تستغفر له و قوله

قوت المغتذی

الزموا السکینة و ذکر فی حکمة ذلک امران احدهما تکثیر الخطا فان بکل خطوة حسنة والثانی ان الآتی الی الصلوٰة فی صلوٰة فینبغی ان یکون متادبا بآداب الصلوٰة من الخشوع و ترک العجلة لا یزال احدکم فی صلوٰة ما دام ینتظرها قال العراقی المراد بکونه فی صلوٰة انه یجری له اجر المصلی لا انه فی صلوٰة حقیقة ولا تزال الملٰئکة تصلی علی احدکم ما دام فی المسجد زاد فی روایة مسلم ینتظر الصلوٰة

عارضة الاحوذی

نجس واختلفوا فی غسله ونضحه فقال مالک والشافعی واسحٰق لا یجزیه الا الغسل وقال احمد اری ان یجزیه النضح و دلیلنا انه نجاسة فوجب غسلها کسائر النجاسات وفی هذا الحدیث حجة لنا لانه قال یکفیک ان تاخذ کفا من ماء فتنضح به ثوبک والنجاسات علی قسمین نجاسة کلون الماء وهو البول والوذی و نحوهما ونجاسة تخالف لون الماء فاذا خالفت لون الماء وجب صب الماء حتی یذهب عینها فاذا وافقت لون الماء فالواجب ان یکاثر بالماء غاصة افلیس لها عین یزال ولکنه حمل علی ما ورد فی الحدیث اکثر من نقطة من مذی و سیاتی بیان

الترجمة ۱۶۳ وقتیکه شنیدی تو اقامت را پس برو بهیأت رفتار معتاد خود پس چیزیکه یافتی بگزار و چیزیکه فوت کردی پس قضا کن و اخراج کرده بخاری از ابی هریره وقتیکه شنیدید اقامت را پس بروید بسوی نماز و لازم گیرید وقار را و در رفتن تعجیل مکنید پس آنچه یافتید بگزارید و آنچه فوت شد پس تمام کنید
یا بیایید پس آنچه یافتید بخوانید و آنچه فوت شد پس تمام کنید [illegible]

شرح سراج احمد

از شما مادامیکہ در مسجد باشد و انتظار نماز می برد اللهم اغفر له اللهم ارحمه ای بار خدایا بیامرز او را ای بار خدا مهربانی کن او را و این بیان تصلی علی احدکم ست ما لم یحدث و این دعای فرشتگان برای وی تا آن وقت ست کہ حدث نکردہ و بی وضو نشدہ باشد فقال رجل من حضرموت پس گفت مردی کہ از حضرموت بود حضر بفتحتین و موت بضم میم و فتح آن نام شہری ست و قبیلہ است و تسمیۂ شہر بحضرموت از جہت آن شدہ کہ حاضر شد صالح علیہ السلام را در وی موت وما الحدث یا ابا ہریرۃ چہ چیز ست حدث ای ابا ہریرہ فقال فساء او ضراط پس گفت ابوہریرہ حدث آواز دبر ست شک کردہ راوی بہ لفظ فساء و ضراط کہ کدام لفظ را از ین دو ابوہریرہ گفتہ است و فساء بضم فا بادے کہ از کس جدا گردد و آواز بر نیاید و بفارسی اس گویند و ضراط بضم ضاد معجمہ و تخفیف را بمعنی تیز و فی الباب عن علی بن ابی طالب و ابی سعید الخدری و انس بن مالک و عبداللہ بن مسعود و سہل بن سعد الساعدی قال ابو عیسیٰ حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح و این حدیث را از ابی ہریرہ ابوداود و نسائی و احمد و نسائی از عبداللہ بن سلام و شیخین و ابن ابی شیبہ از مردی از صحابہ و ابن جریر و ابن ابی شیبہ از ابی ہریرہ و طبرانی از ابی امامہ و طبرانی در اوسط از ابی ہریرہ و عبدالرزاق و ابن عساکر از جابر اخراج کردہ اند **باب** ماجاء فی الصلوٰۃ علی الخمرۃ باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر گذاردن نماز بر سجادہ خمرہ بضم خای معجمہ و سکون میم سجادۂ کوچک از برگ خرما بافتہ حدثنا قتیبۃ نا ابوالاحوص سلام بن سلیم عن سماک بن حرب عن عکرمۃ عن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی علی الخمرۃ بود آنحضرت کہ میگذارد نماز را بر سجادۂ کوچک از برگ خرما بافتہ شدہ و فی الباب عن ام حبیبۃ بنت ابی سفیان

شرح ابی الطیب

اللهم اغفر له بیان لقوله تصلی بتقدیر القول و افاد قوله فی المسجد انه لو انتقل الی موضع آخر من صلاتہ من المسجد یکون محرزا لذلک الثواب و به ترجح احد الاحتمالین من قوله صلی اللہ علیہ وسلم ان الملئکۃ تصلی علی احدکم ما دام فی مصلاہ کما رواہ البخاری **قوله** فساء او ضراط هو اولی مما فسرہ بعض بقوله او فاحش من لسانه او یدہ فقال ما لم یحدث بحدث او بفاحش من لسانه او یدہ لانه من تفسیر الراوی **باب** ماجاء فی الصلوٰۃ علی الخمرۃ بضم الخاء وقد سبق تفسیرها فی کتاب الحیض وقال فی قوت المغتذی وجاء فی سنن ابی داود عن ابن عباس قال جاءت فارۃ فاخذت تجر الفتیلۃ فالقتها بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الخمرۃ التی کان قاعدا علیها فاحرقت منها مثل موضع درهم قال فهذا صریح فی اطلاق الخمرۃ علی اکبر من نوعها ای اکبر من مقدار السجدۃ کما فسرها فی النهایۃ بانها مقدار ما یضع الرجل علیه وجهه وبذلک ایضا فسرها ابو عبید

قوت المغتذی

یصلی علی الخمرۃ قال العراقی اختلف فی حقیقۃ الخمرۃ واشتقاقها فقال ابو عبید بضم الخاء سجادۃ من سعف النخل علی قدر ما یسجد علیه المصلی سمیت بذلک لان خیوطها مستورۃ بسعفها فان عظم بحیث یکفی لجسده کله فی صلوۃ او اضطجاع فهو حصیر و لیس بخمرۃ وقال الجوهری الخمرۃ بالضم سجادۃ صغیرۃ تعمل من سعف النخل و ترمل بالخیوط وقال صاحب المشارق الخمرۃ کالحصیر الصغیر من سعف النخل تضفر بالسیور وهی علی قدر ما یوضع علیه الوجه والانف فان کبرت عن ذلک فهی حصیر و سمیت خمرۃ لسترها الوجه والکفین من برد الارض و حرها وقال

عارضۃ الاحوذی

ذلک ان شاء اللہ فهی مما یکاثر بالنقطۃ من المذی **باب** فی المنی یصیب الثوب همام قال ضاف عائشۃ ضیف فامرت له بملحفۃ صفراء فنام فیها فاحتلم فیها فاستحیی ان یرسل بها وبها اثر الاحتلام فغمسها فی الماء ثم ارسل بها فقالت عائشۃ لم افسد علینا ثوبنا انما کان یکفیه ان یفرکه باصابعه فربما فرکته من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باصابعی اسنادہ روی القشیری عن عبداللہ بن شهاب الخولانی قالت کنت نازلا علی عائشۃ فاحتلمت علی ثوبی فغمستها فی الماء ثم اتتنی جاریۃ لعائشۃ فاخبرتها فبعثت الی عائشۃ

شرح سراج احمد

وابن عمر بن الخطاب و ام سلمة بنت ابی امیة المخزومیة وعائشة الصدیقة ومیمونة بنت الحارث الهلالیة وام کلثوم بنت ابی سلمة
ابن عبد الاسد لم تسمع من النبی صلی اللہ علیہ وسلم و ام کلثوم دختر ابی سلمہ سماع از آنحضرت ندارد و ابن ابی شیبہ از ابی سعید خدری
اخراج کردہ کہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی علی حصیر و اخرج ابن ابی شیبة عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی علی بساط
واخرج عبد الرزاق و ابو عبید فی الغریب و البیهقی عن عبد اللہ بن عامر قال رایت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یصلی علی عبقری قال ابو عیسیٰ
حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وبه یقول بعض اهل العلم وقال احمد و اسحق قد ثبت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الصلوۃ
علی الخمرة تحقیق ثابت گشتہ است از آنحضرت نماز گذاردن بر بوریای خرد قال ابو عیسیٰ و الخمرة هو حصیر صغیر گفت مصنف
تفسیر خمرہ کہ آن بوریای خرد است **باب** ما جاء فی الصلوۃ علی الحصیر باب ست دربیان آنچہ آمدہ است در ذکر گذاردن نماز بر بوریا
و حصیر شامل ست بوریای خرد و کلان ہر دو را و خمرہ بضم خا خاص بساط خرد را گویند حدثنا نصر بن علی الجهضمی نا عیسی بن یونس عن
الاعمش عن ابی سفیان نام او طلحہ بن نافع ست و او تابعی کوفی ست عن جابر عن ابی سعید ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی
علی حصیر و فی الباب عن انس و المغیرة بن شعبة واخرج البخاری عن ابی سعید ایضاً قال ابو عیسیٰ حدیث ابی سعید حسن والعمل علی
هذا عند اکثر اهل العلم الا ان قوما من اهل العلم اختاروا الصلوۃ علی الارض استحبابا مگر بدرستیکہ گروہی از اہل علم اختیار کردہ اند نماز
گذاردن ابر زمین از جہت مستحب پنداشتن و علم من هذا الحدیث ان الصلوۃ لا یشترط فیها مباشرة الارض کما هو مذهب الائمة **باب**
ما جاء فی الصلوۃ علی البُسُط باب ست دربیان آنچہ آمدہ است در گذاردن نماز بر بساطہا البسط بضم موحدہ و سین مہملہ جمع بساط حدثنا هناد نا
وکیع عن شعبة عن ابی التیاح الضُبَعی بضم ضاد معجمہ و فتح موحدہ قال سمعت انس بن مالك یقول کان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یخالطنا گفت انس بن مالک بود آنحضرت کہ مخالطت میکرد ما را ضمیر جمع متکلم برای انس و اہل بیت او ست حتی کان یقول
لاخ لی صغیر حتی برای غایت مخالطت ست یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم با ما مخالطت بحدی داشت کہ میفرمود برادر خرد مرا
کہ کودک بود یا ابا عمیر ما فعل النغیر ای ابا عمیر چہ کرد نغیر تصغیر نغر جانوری ست پرندہ برابر گنجشک این حدیث دلیل ست بر اجازت الفا

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الصلوۃ علی الحصیر **قوله** صلی علی حصیر وهو ما یتخذ من سعف النخل وشبهه قدر طول الرجل
واکبر فیه دلیل علی جواز الصلوۃ علی شیء یحول بینه وبین الارض قال علماؤنا الصلوۃ علی الارض وما انبتته الارض
کالحصیر افضل لانه اقرب الی التواضع **باب** ما جاء فی الصلوۃ علی البسط **قوله** یا ابا عمیر
ما فعل النغیر هو تصغیر نغرة طائر معروف فیه دلیل لمن یقول ان المدینة لیس لها حرم کحرم مکة لان دار انس

قوت المغتذی

صاحب النهایة فی مقدار ما یضع الرجل علیه وجهه فی سجوده من حصیر او نسیجة خوص ونحوه من النبات ولا
تکون خمرة الا فی هذا المقدار قال وجاء فی سنن ابی داود عن ابن عباس قال جاءت فارة فاخذت تجر الفتیلة فجاءت
بها فالقتها بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الخمرة التی کان قاعدا علیها فاحترقت
منها مثل موضع درهم قال وهذا صریح فی اطلاق الخمرة علی اکبر من نوعها وقال
الخطابی الخمرة السجادة یسجد علیها المصلی سمیت خمرة لانها تخمر وجه المصلی عن الارض

عارضة الاحوذی

فقالت ما حملت
علی ما صنعت
بتوبیك قال قلت
رایت مثل ما یری
النائم فی منامه
قالت هل رایت
فیها شیئا قالت فلو رایت
شیئا غسلته لقد
رایتنی وانی احکه من
ثوب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم یابسا
بظفری قال علماؤنا
رحمهم اللہ روی
اهل المدینة عن
عائشة الغسل و
روی غیرهم من
اهل الامصار عنها
الفرك غریبه الفرك
بفتح الفاء العرك و
الحك ویكسرها البعض
وقد روی بدل الفرك
الحت وهو الحك بحما
ورد فی حدیث عبد اللہ
ابن شهاب المذکور
احکامه اختلف
العلماء فی المنی علی
اربعة اقوال الاول
قال ذلك انه نجس

شرح سراج احمد

بربازی طیور و تمالت اطفال بفقدان طیور باشی و دیگر داد خال سرور در قلوب اطفال و جواز سوال از شئ معلوم چرا که بر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم معلوم بود کہ بچہ گنجشک ابو عمیر مردہ است قال ونضح بساطا لنا فصلی علیہ و پاشیدہ شد آب بر بساط ما کہ بوریا بود پس گذارد آنحضرت نماز بروی و این وقتی بود کہ آنحضرت بخانہ ام سلیم رفتہ بود چنانکہ در بخاری و غیرہ مصرح ست و این نضح آب برای نرمی بوریا بودہ باشد یا برای تنظیف وی و تبرید آن قاضی عیاض گفتہ است این نضح برای شک نجاست وی بودہ چنانکہ مذہب مالکیہ و غیرہ است کہ نجاست مشکوک پاک میشود بنضح بی شستن وی بخلاف مذہب امام ما کہ طہارت شئ حاصل نمیشود مگر بغسل آن و فی الباب عن ابن عباس اخرجہ ابن ابی شیبۃ قال ابو عیسیٰ حدیث انس حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم از تابعین و پس از ایشان لم یروا بالصلوٰۃ علی البساط والطنفسۃ بأسا اعتقاد نکردہ اند بگذاردن نماز بر فراش و طنفسہ پاک طنفسہ بہر سہ حرکت طا و فا و کسر طا و فتح و بعکس آن بساط و جامہ طنافس جمع او و مصلای مانند حصیر کہ از برگ خرما و غیرہ بافند و بہ یقول احمد و اسحٰق و ہمین ست مذہب امام ما ابی حنیفہ واسم ابی التیاح یزید بن حمید و نام ابی التیاح یزید بن حمید ست چنانکہ احوال او ذکر یافتہ ست

باب ما جاء فی الصلوٰۃ فی الحیطان باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در گذاردن نماز در باغہا

حدثنا محمود بن غیلان ثنا ابو داؤد ثنا الحسن بن ابی جعفر عن ابی الزبیر عن ابی الطفیل عن معاذ ابن جبل ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یستحب الصلوٰۃ فی الحیطان بدرستیکہ آنحضرت بود کہ دوست میداشت نماز گذاردن را در باغہا از جہت تسبیح گفتن درختان سبز و پاکی مکان قال ابو داود یعنی البساتین گفت ابو داود در تفسیر حیطان کہ مراد از حیطان باغہا اند قال ابو عیسیٰ حدیث معاذ حدیث غریب لا نعرفہ

شرح ابی الطیب

کانت فی المدینۃ الشریفۃ بل قال بعض العلماء ان حرم المدینۃ الی ثلثۃ فراسخ واما احتمال انہ کان خارج الحرم فلا یتم بہ الدلیل **قولہ** نضح بساطا لنا المراد بہ الحصیر لما فی البخاری عن انس فقمت الی حصیر لنا قد اسود من طول ما لبس ای استعمل فنضحتہ بماء فصلی لنا ثم انصرف وفی حاشیۃ السیوطی فسر فی سنن ابی داود بالحصیر **قولہ** والطنفسۃ بکسر الطاء والفاء وبضمہا وبکسر الطاء وفتح الفاء ھی بساط صغیر وقیل حصیر من سعف او دوم عرضہ ذراع **باب ما جاء فی الصلوٰۃ فی الحیطان**

قولہ یستحب الصلوٰۃ فی الحیطان ای فی جنب الجدران لئلا یمر علیہ مار ولا یشغلہ شئ واما تفسیرہ بالبساتین فلا شک انہ صحیح اما کونہا مرادۃ ھھنا فمحل بحث قالہ بعض الشراح وفی قوت المغتذی قال صاحب النہایۃ الحائط البستان من النخل اذا کان علیہ حائط وھو الجدار

قوت المغتذی

ونضح بساطا لنا فصلی علیہ قال العراقی فی شرح سنن ابی داود تفسیر ھذا البساط بالحصیر ثنا الحسن بن ابی جعفر لیس لہ عند المصنف الا ھذا الحدیث واشتہر بالنسبۃ الی کنیۃ ابیہ واسم ابیہ عجلان وقیل عمرو الجفری بضم الجیم وسکون الفاء وراء النسبۃ الی جفرۃ خالد مکان بالبصرۃ کان یستحب الصلوٰۃ فی الحیطان جمع حائط قال ابو داود ھو الطیالسی یعنی البساتین

عارضۃ الاحوذی

یجب غسلہ قالہ احمد فی احدی روایتیہ الثانی قال ابو حنیفۃ انہ نجس یجزی فرکہ الثالث قال الشافعی ھو طاھر لا غسل فیہ ولا فرک الا علی معنی الاستحباب للنباحۃ منظرہ واستحیاء مما یدل علیہ من حالہ الرابع قال الحسن بن صالح ابن حیی لا یعید الصلوٰۃ من المنی فی ثوبہ ویعیدہا من المنی فی البدن وان قل قال القاضی ابوبکر بن العربی رضی اللہ عنہ ھذہ مسألۃ غریبۃ ونازلۃ عامۃ وللعلماء فیہ طریق من الاثر والنظر فاما طریق الشافعی من الاثر فما تقدم من انکار عائشۃ علی من غسل ثوبہ

عارضة الاحوذى

ولخبرها انها كانت تفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا شأن الطاهرات واما طريقه من جهة النظر فمن ثلثة ابواب احدها انه قال نظرت فاذا المنى يخلق منه البشر واذا الطين يخلق منه البشر فالحقته به وتحريره ان يقال فى المنى مبتدأ خلق بشر فكان طاهرا كالطين الثانى انه قال نظرت المنى فاذا به فى الآدميين كالبيض فى البهائم فالحقته به وتحريره ان يقال المنى خارج من حيوان طاهر يخلق منه مثله فكان طاهرا كالبيض الثالث انه قال حرمة الرضاع انما هى مشبهة بحرمة النسب ثم المنى الذى يحصل به الرضاع طاهر فالمنى

شرح سراج احمد

الامن حديث الحسن بن ابى جعفر والحسن بن ابى جعفر حسن استادابى داود است قد ضعفه يحيى بن سعيد وغيره تحقيق تضعيف حسن کرده يحيى وغيرى وابوالزبير اسمه محمد بن مسلم بن تدرس بفتح مثناة فوقيه وسكون دال مهمله وضم را در آخر سين مهمله است وابوالطفيل اسمه عامر بن واثلة بكسر مثلثه صحابى است صغير ولادت او در سال احد گشته واو كتابى است نازل كوفه شد واو حاضر گشت همه مشاهد همراه على مرتضى وپس از وفات على مرتضى بمكه رفت واقامت نمود در انجا تا آنكه وفات كرد وگفته اند كه او آخرين همه صحابه است از روى وفات بر روى زمين **باب** ماجاء فى سترة المصلى باب است در بيان آنچه آمده است در ذكر سترهٔ مصلى وسترة بضم سين وسكون تا آنچه پوشيده شود بوى چيزى ومراد اينجا آنچه استاده شود پيش مصلى تا متميز شود سجده گاه او وبرهٔ كار نگرد وگذرنده بگذشتن از پيش آن مانند ديوارى يا ستونى يا چوبى وجز آن وبايد كه درازى او كم از ذراعى نبود وسطبرى او انگشت حدثنا قتيبة وهناد قالا نا ابوالاحوص عن سماك بن حرب عن موسى بن طلحة عن ابيه طلحة بن عبيد الله احد العشرة المبشرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع احدكم بين يديه وقتيكه نهد يكى از شما پيش خود مثل مؤخرة الرحل مانند چوب پسين بالاى شتر ومؤخرة بضم ميم

شرح ابى الطيب

وقال العراقى استحبابه صلى الله عليه وسلم الصلوة فى الحيطان يحتمل معان احدها قصد الخلوة عن الناس فيها وبه جزم ابن العربى الثانى قصد حلول البركة فى ثمارها ببركة الصلوة فانها جالبة للرزق والثالث ان هذا من كرامة المزور ان يصلى فى مكانه الرابع انها تحية كل منزل **باب** ماجاء فى سترة المصلى هى بالضم ما يستر كائنا ما كان وقد غلب على ما ينصبه المصلى قدامه من عصا او سجادة او سوط او غير ذلك من آدمى او شجرة او دابة ما يظهر به موضع سجود المصلى كيلا يمر بينه وبين موضع سجوده مار **قوله** مثل مؤخرة الرحل بضم الميم وسكون الهمزة وكسر الخاء وبفتح وضبط بفتح الهمزة وتشديد الخاء المفتوحة ويكسر وفى المغرب هى الخشبة العريضة التى تحاذى راس الراكب وفى الحاشية هو العود الذى يستند اليه راكب الرحل

قوت المغتذى

قال صاحب النهاية الحائط البستان من النخل اذا كان عليه حائط وهو الجدار قال العراقى استحبابه صلى الله عليه وسلم الصلوة فى الحيطان يحتمل معانى احدها قصد الخلوة عن الناس فيها وبه جزم القاضى ابوبكر بن العربى الثانى قصد حلول البركة فى ثمارها ببركة الصلوة فانها جالبة للرزق الثالث ان هذا من كرامة المزور ان يصلى فى مكانه الرابع انها تحية كل منزل نزله او توديعه والحسن بن ابى جعفر قد ضعفه يحيى بن سعيد وغيره قال العراقى انما ضعفه من جهة حفظه دون ان يتهم بالكذب مثل مؤخرة الرحل هو العود الذى يستند اليه راكب الرحل وفى المؤخرة لغات ضم الميم وسكون الهمزة وكسر الخاء حكاها ابو عبيد وانكرها يعقوب وفتح الهمزة والخاء معا مع تشديد الخاء حكاها صاحب المشارق وقال ابن العربى المحدثون يروونه مشددا وانكرها صاحب النهاية فقال ولا تشدد وسكون الهمزة وفتح الخاء المخففة حكاها صاحب السرقسطى فى غريبه وانكرها ابن قتيبة وفتح الميم وسكون الواو من غير همزة وكسر الخاء حكاها صاحب المشارق واللغة المشهورة فيها آخرة الرحل بالمد وكسر الخاء وكذا ورد فى حديث ابى ذر الآتى وقال ابن العربى انه الصواب

شرح سراج احمد

دسکون ہمزہ وکسر خاء وفتح آن وبضم میم وفتح ہمزہ وتشدید خای مشددہ بمعنی آخرہ چنانکہ در حدیث آمدہ است وآخرہ فصیح تر ست از موخرہ
فلیصل ببین باید کہ نماز بگذارد ولا یبالی من مر من وراء ذلک وباک ندارد کسی را کہ بگذرد پیش آن سترہ قطع نمیکند خشوع او را یا باک
ندارد کسیکہ بگذرد وآثم نمیگردد وفی الباب عن ابی ہریرۃ اخرجہ مسلم وسہل بن ابی حثمۃ اخرجہ ابوداود وابن عمر اخرجہ البخاری وسبرۃ
ابن معبد اخرجہ البخاری وابی جحیفۃ اخرجہ الشیخان وعائشۃ اخرجہ الشیخان ایضا وہمچنین از دیگر صحابہ نیز مروی گشتہ است بعبارات
والفاظ مختلفہ چنانکہ از مقداد بن الاسود کہ اخراج کردہ ابوداود واز فضل بن عباس کہ اخراج کردہ ابوداود ونسائی واز ابی سعید خدری
کہ اخراج کردہ ابوداود واز ابن عباس کہ اخراج کردہ ابوداود نیز قال ابو عیسیٰ حدیث طلحۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند
اہل العلم وقالوا سترۃ الامام سترۃ لمن خلفہ وگفتہ اند اہل علم کہ سترۂ امام سترہ است برای کسیکہ در پس امام باشد از مقتدیان وکافی ست
مر ایشان را سترۂ امام چنانکہ در حدیث ابن عباس وغیرہ است کہ روایت کردہ بخاری وغیرہ ہمین ست مذہب امام ابی حنیفہ **باب** ما جاء فی
کراہیۃ المرور بین یدی المصلی باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر کراہت گذشتن ومرور نمودن پیش نماز گذارندہ حدثنا
الانصاری نا معن نا مالک بن انس عن ابی النضر بضاد معجمہ عن بسر بن سعید بسر بضم موحدہ وسکون سین مہملہ ان زید بن خالد الجہنی ابو طلحہ
وگویند ابو عبد الرحمن از مشاہیر صحابہ بود در سنہ ثمان وسبعین در کوفہ در زمان عبد الملک وفات یافت ارسل الی ابی جہیم فرستاد زید کسی را
بسوی ابی جہیم بلفظ تصغیر واو عبد اللہ بن جہیم بود وگویند عبد اللہ بن الحارث بن الصمت صحابی مشہور ست ابن اخت ابی بن کعب

شرح ابی الطیب

قولہ من مر من وراء ذلک ای من المرأۃ ونحوہا ولا یدفعہ بالاشارۃ وغیرہا **قولہ** وقالوا سترۃ الامام سترۃ
لمن خلفہ ای من المامومین فلا حاجۃ لہم الی اتخاذ سترۃ لہم علی حدۃ بل یکفیہم سترۃ الامام ویعتبر تلک
سترۃ لہم ایضا ولہذا لا یکون المرور المضر بین یدی المصلی فی حق المأموم ہو المرور بین یدی المصلی فی حق الامام
ویدل علیہ ما ذکرہ ابن عبد البر فی حدیث ابن عباس ہذا یخص حدیث ابی سعید اذا کان احدکم یصلی فلا یدع
احدا یمر بین یدیہ فان ذلک مخصوص بالامام والمنفرد فاما الماموم فلا یضرہ من مر بین یدیہ بحدیث
ابن عباس قال وہذا کلہ لا خلاف فیہ بین العلماء انتہی نقلہ فی فتح الباری وذکر العینی فی شرحہ علی صحیح البخاری
قال الابہری سترۃ الامام سترۃ الماموم فلا یضر المرور بین یدیہ لان الماموم تعلقت صلاتہ بصلوۃ امامہ
وہذہ مسألۃ لا تعلق لہا بالحدیث المذکور **باب** ما جاء فی کراہیۃ المرور بین یدی المصلی

قوت المغتذی

عن بسر بن سعید ان زید بن خالد الجہنی ارسل الی ابی جہیم المرسل ہو بسر المذکور کما افصح بہ فی روایۃ الصحیح
فقال ارسلنی ووقع فی مسند البزار ان ابا جہیم ارسل بسر بن سعید الی زید بن خالد وہو مقلوب خطئ فیہ سفیان
ابن عیینۃ سئل ابن معین عن روایۃ ابن عیینۃ فقال خطأ انما ہو زید الی ابی جہیم کما روی مالک فلیس لابی جہیم
عند المص الا ہذا الحدیث ولہ عند البخاری ومسلم وابی داود والنسائی حدیث اقبل النبی صلی اللہ علیہ وسلم من نحو
بیر جمل الحدیث وہو ابو جہیم بن الحارث بن الصمۃ واسمہ عبد اللہ وہو
ابن اخت ابی بن کعب کما صرح بہ فی مسند البزار فی نفس الاسناد

عارضۃ الاحوذی

الذی یحصل بہ
النسب اولی فاما
طریق ابی حنیفۃ
من الاثر فاحادیث
ضعاف فی عدم التعلق
بالفرک وہو ضعیف
اذ قال یجزی دون
الغسل فاما طریقہ
من النظر فمن بابین
احدہما انہ قال ان
خروج المنی یوجب
الطہارۃ ولا تجب
الطہارۃ الا عن خارج
نجس وہذا اصل ینفرد
بہ دوننا الثانی انہ
قال ان المنی لا تتکلم
فی اصلہ انما علینا
النظر فی فصلہ وہو
ینفصل من مخرج
البول وہو نجس فاذا
مر علی مجری نجس
وجب ان یتنجس بنجاسۃ
مجراہ واما طریقۃ
الحسن بن صالح
فلانہ رای الفرک
یجزی فی یابسہ
فی الثوب حسب
ماورد فی عائشۃ

قولہ اما اولی ... فی ابی حنیفۃ ان المنی ... العین ... الاثر ان ... الاعلی ... المنی ... مخرج البول ... والدلیل ... خروج اللبن من ... بین فرث ودم سائغا للشاربین ۱۲

شرح سراج احمد

یسأله ماذا سمع من رسول الله صلی الله علیه وسلم فی المار بین یدی المصلی زید که می پرسید ابا جہیم را کہ چہ شنیدۂ تو از آنحضرت در حق گذرندہ پیش نماز گذارندہ از گناہ فقال ابو جہیم پس گفت ابو جہیم در جواب و قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لو یعلم المار بین یدی المصلی ماذا علیه فرمود آنحضرت اگر بداند گذرندہ پیش مصلی کہ چہ گناہ است بروی لکان ان یقف اربعین ہر آئینہ باشد استادن او اگر گذشتن پیش مصلی تا چہل خیر له من ان یمر بین یدیه بہتر بودے مر او را از گذشتن وی از پیش مصلے قال ابو النضر لا ادری قال گفت ابو النضر نمیدانم کہ گفت ابو جہیم اربعین یوما او اربعین شهرا او اربعین سنة چہل یوم یا چہل ماہ یا چہل سال را و از احادیث دیگر معلوم شود کہ چہل سال گفتہ و مبالغہ ہم درین است و در اربعین راوی لفظ ماذا علیه من الاثم واقع شدہ و اخراج کردہ بزار از روایت ابن عیینہ از ابی النضر از بسر ارسلنی ابو جہیم الی زید بن خالد فذکرہ و قال اربعین خریفا گفت ابن عبد البر روایت کردہ ابن عیینہ این حدیث را مقلوب گردانیدہ در جائیکہ زید ابا جہیم را و درجای ابی جہیم زید را و روایت کردہ ابن حبان از ابی ہریرہ مرفوع کہ لو یعلم احدکم ماله فی ان یمر بین یدی اخیه معترضا فی الصلوٰۃ کان لان یقیم مائة عام خیر له من الخطوة التی خطاها و فی الباب عن ابی سعید الخدری اخرجه الشیخان و ابی ہریرة اخرجه ابن ماجه و ابن عمر اخرجه البخاری و عبد الله بن عمرو بن العاص قال ابو عیسی حدیث ابی جہیم حدیث حسن صحیح و قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال لان یقف احد کم مائة عام خیر له من ان یمر بین یدی اخیه و هو یصلی ہر آئینہ اینکہ استادہ باشد یکی از شما مدت

شرح ابی الطیب

قوله ماذا علیه ای من الاثم الموجب للعقاب بسبب مروره بین یدیه و علق علمه بالاستفهام و لعل حکمة ابهامه الدلالة علی عظمة ذلک الاثم و انه بالغ الی ما لا یقدر قدره **قوله** لکان ان یقف اربعین خیرا له من ان یمر بین یدیه ای لکان توقفه اربعین ای عددا و توقفه اللاحق به بسببه خیرا له ای خفیفا علیه من ضرر مروره بین یدیه و الاظهر ان یقال لکان عنده و فی اعتقاده خیرا و الا فهو خیر له علم او لو یعلم و یمکن ان یکون کان بمعنی صار ای لصار الوقوف خفیفا علیه من المرور و المراد بقوله لو یعلم علم تفصیل و معاینة و الا فقد علم باخبار الصادق کثیر من المارین و قوله خیرا قال فی قوت المغتذی وقع هنا بالرفع علی انه اسم کان و فی البخاری بالنصب علی الخبریة اقول و قال القسطلانی و فی روایة خیر بالرفع اسمها انتهی و فیه ان قوله ان یقف اسم معرفة تقدیرا ای وقوفه و خیر نکرة فلا یصلح ان یکون اسم الکان و ان یقف خبره علی ان المعنی یابی ذلک و اما قوله تعالی ما کان قولهم الا ان قالوا و ما کان قول المؤمنین الآیة فکلاهما معرفتان فلهذا جاز فی قولهم و قول المؤمنین وجهان کما فی الفعل المؤول بالمصدر **قوله** لان یقف احدکم مائة عام خیر له من ان یمر بین یدی اخیه اخرجه ابن حبان فی صحیحه من حدیث ابی هریرة و المراد بالمرور ان یمر بین یدیه معترضا اما اذا مشی بین یدیه ذاهبا لجهة القبلة فلیس داخلا فی الوعید

قوت المغتذی

لو یعلم المار بین یدی المصلی زاد ابو العباس السراج فی مسنده و المصلی فجعل الذم لهما معا و حمله الغزالی فی الاحیاء علی ما اذا صلی علی الطریق او قصر فی الدفع ماذا علیه زاد ابن ابی شیبة فی مصنفه یعنی من الاثم لکان ان یقف اربعین خیر له وقع هنا بالرفع علی انه اسم کان و فی البخاری بالنصب علی الخبریة و قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال لان یقف احدکم مائة عام خیر له من ان یمر بین یدی اخیه و هو یصلی اخرجه ابن حبان فی صحیحه من حدیث ابی هریرة و المراد بالمرور

عارضة الاحوذی

فدل ذلک علی طهارته و رای ان الحدیث صحیح ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا اغتسل من الجنابة غسل ما یفرجه من الاذی فدل ذلک علی نجاسته و اما طریقة ذلک فی الاثر و النظر فسمیع یشارک اباحنیفة و الحسن فی بعض الطرق و یخالفهما فی المناقضة اما قوله من طریق النظر فتعلیله انه خارج من مخرج البول فینجس بنجاسة المجری فان زعموا ان له مخرجا آخر و یحکم بنسبة ذلک الی الاصل التشریحی لو یتشعب معهم فیه و ان کان الدعوی عریضة انا نقول انهما عند اهل الثقب مجتمعان و هو نجس ان مخرج علیه و لا جواب لهم عن هذا و لا یصح لاصحاب

الترجمة
لو
اگر بداند یکی از شما چیزی را کہ ہست برای او از نقصان در گذشتن او پیش برادر خود بحالیکہ نماز ادا می کند ہر آئینہ باستد بسالہا بہتر باشد برای او از آنکہ گذرد او را ۱۲

شرح سراج احمد

صد سال بہتر باشد مر او را از ینکہ بگذرد گذرندہ پیش برادر خود در حالیکہ او نماز گزارد واخرج ابن ماجۃ بمعناہ والعمل علیہ عند اہل العلم
کرھوا المرور بین یدی المصلی وعمل ہمبرین ست نزد اہل علم کہ مکروہ میدارند گذشتن را پیش نماز گزارندہ ولم یروا ان ذلک یقطع
صلوۃ الرجل واعتقاد نمیکنند کہ این گذشتن مرد پیش نماز می شکند نماز مرد را چنانکہ مذہب امام ما ابی حنیفہ وائمہ دیگر ست **باب**
ماجاء لا یقطع الصلوۃ شیٔ بابست دربیان آنچہ آمدہ است کہ نشکند نماز را گذشتن چیزی از پیش مصلی حدثنا محمد بن عبد الملک
ابن ابی الشوارب نا یزید بن زریع نا معمر عن الزہری عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبۃ عن ابن عباس قال کنت
ردیف الفضل علی اتان گفت عبد اللہ بن عباس بودم من سوار در پس برادر کلان خود کہ فضل بود بر مادہ خری اتان بفتح ہمزہ وکسرہ
آن نیز آمدہ وحمار مذکر ومؤنث ہر دو را گویند واتان مخصوص ست بانثی واتانہ بتا نیز آمدہ ودر ذکر اتان اشارت ست بآنکہ چون مرور مادہ
خری قاطع نباشد مرور المرأۃ نیز نخواہد بود فجئنا والنبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی باصحابہ بمنیٰ پس آمدیم ما در حالیکہ آنحضرت نماز میگزارد
ہمراہ یاران خود در موضع منی وشاید کہ این در موسم حج باشد قال فنزلنا عنہا گفت ابن عباس پس فرود آمدیم ما از مادہ خری فوصلنا
الصف پس وصل شدیم ما بصف نماز وبگذاشتیم اتان را فمرت بین ایدیہم فلم تقطع صلاتہم پس میگذشت اتان پیش مصلیان
پس قطع نکرد نماز ایشان را وفی الباب عن عائشۃ اخرجہ الشیخان بلفظ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی باللیل وانا معترضۃ بینہ وبین
القبلۃ کاعتراض الجنازۃ والفضل بن عباس اخرجہ ابوداود والنسائی وابن عمر اخرجہ البخاری قال ابو عیسیٰ حدیث ابن عباس
حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعضی از ایشان ابوبکر وعمر اند چنانکہ اخراج کردہ دارقطنی
بروایت مرفوع از سالم از ابن عمر باین عبارت انہ صلی اللہ علیہ وسلم وابابکر وعمر قالوا لا یقطع الصلوۃ شیٔ وادرؤا ما استطعتم ومن بعدہم من

شرح ابی الطیب

باب ماجاء لا یقطع الصلوۃ شیٔ ای مرور شیٔ اذ الکلام فیہ والا فکم من شیٔ یقطعہا **قولہ** علی اتان بفتح الہمزۃ
والمثناۃ من فوق ہی الانثی من الحمیر ولا یقال اتانۃ **قولہ** فلم تقطع صلاتہم ہذا مبنی علی انہ صلی اللہ علیہ وسلم
لم تکن لہ سترۃ لما فی البخاری یصلی بالناس بمنی الی غیر جدار قال القسطلانی قال الشافعی ای الی غیر سترۃ
وقد بوب علیہ البیہقی باب من صلی الی غیر سترۃ فدل علی جواز المرور وصحۃ الصلوۃ مطابقی
الکلام فی العموم المفہوم من الترجمۃ فاما ان یقال ان ہذا الحدیث یصیر دلیلا
علی تاویل حدیث القطع بمعنی الخشوع والخضوع او غیر ذلک او علی نسخہ لانہ
لا یقطع مرور شیٔ سوی ما ذکر فی حدیث القطع فاذا علم انہ مؤول او منسوخ
فلا دلیل علی قطع شیٔ والاصل عدمہ فلا یقطع مرور شیٔ وہو المطلوب

قوت المغتذی

ان یمر بین یدیہ معترضا اما اذا مشی بین یدیہ غیر معترض ذاہب
الجہۃ القبلۃ فلیس داخلا فی الوعید علی اتان بفتح الہمزۃ والمثناۃ من فوق
ہی الانثی من الحمیر ولا یقال اتانۃ والحمار یطلق علی الذکر
والانثی کالفرس یصلی باصحابہ بمنی زاد مسلم فی حجۃ الوداع

عارضۃ الاحوذی

ابی حنیفۃ التعلق
بہ فان لبن المیتۃ
عندہم طاہر مع
نجاسۃ وعائۃ
فہو تناقض ظاہر
منہم واما تعویلہ
علی الاثر فغسل
النبی صلی اللہ علیہ وسلم
البدن منہ والثوب
وہذا دلیل علی نجاستہ
فان الغسل حکم
النجاسۃ المخصوص
بہا واقرب دلیل علی
الشیٔ خصیصتہ
التی لا یشارک فیہا
کالحل دال علی النکاح
وجودا وعدما و
الملک علی البیع
نفیا واثباتا والنکتۃ
العظماء فی ذلک ان
الاحادیث الصحاح
لیس فیہا اکثر من
ان عائشۃ قالت
کنت افرکہ من
ثوب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم
والمراد ازالۃ عینہ
فاما الصلوۃ بہ

شرح سراج احمد

باب ماجاء انه لايقطع الصلوة الا الكلب والحمار و المرأة باب ست دربیان انچہ آمدہ است کہ قطع نمی کند نماز را مگر گذشتن سگ و خر و زن حدثنا احمد بن منيع نا هشيم نا يونس و منصور بن زاذان عن حميد ابن هلال العدوی ابو نصر البصری ثقہ عالم بود از ثالثہ و توقف فیہ ابن سیرین لدخولہ فی عمل السلطان عن عبد الله بن الصامت قال سمعت ابا ذر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى الرجل و ليس بين يديه كآخرة الرحل او كواسطة الرحل چون گذارد مرد نماز را در حالیکہ نبود پیش وی مانند چوب پسین پالان شتر یا مانند واسطة الرحل گفتہ شک راوی ست قطع صلاته الكلب الاسود می شکند نماز او را گذشتن سگ سیاه والمرأة والحمار و زن و خر فقلت لتابعين قالوا لايقطع الصلوة شئ وبه يقول سفيان الثوري والشافعي

شرح ابی الطیب

باب ما جاء انه لايقطع الصلوة الا الكلب والمرأة والحمار **قوله** كآخرة الرحل بالمد وكسر الخاء **قوله** او كواسطة الرحل قال العراقي يحتمل ان يراد بها وسطه ويحتمل ان يراد بها مقدمه ويحتمل ان يكون شكا من بعض رواة اسناد المصنف فان ذكر واسطة الرحل انفرد به المصنف **قوله** قطع صلاته الكلب الاسود الخ قال السيوطي زاد احمد والكافر وزاد ابوداود والخنزير وهذا منسوخ عند الجمهور وذكره الطحاوي وابن عبد البر انتهى وقال النووي قال مالك وابو حنيفة والشافعي وجمهور العلماء من السلف والخلف لاتبطل الصلوة بمرور شئ من هؤلاء ولا من غيرهم واول هؤلاء هذا الحديث على ان المراد بالقطع نقص الصلوة لشغل القلب بهذه الاشياء وليس المراد ابطالها ومنهم من يدعي نسخه بالحديث الآخر لايقطع صلوة المرء شئ وادرؤا ما استطعتم وهذا غير مرضي لان النسخ لايصار اليه الا اذا تعذر الجمع بين الاحاديث وتاويلها وعلمنا التاريخ وليس هنا تاريخ ولا تعذر الجمع والتاويل بل يتأول على ما ذكرناه مع ان حديث لايقطع صلوة المرء شئ ضعيف انتهى وقال القسطلاني قال الطحاوي وغيره ان صلاته عليه الصلوة والسلام الى ازواجه ناسخة لحديث ابي ذر وما وافقه وعورض بان النسخ لايصار اليه الا اذا علم التاريخ وتعذر الجمع والتاريخ هنا لم يتحقق والجمع لم يتعذر واجيب بان ابن عمر رضي الله عنهما بعد ما روى ان المرور يقطع قال لايقطع صلوة المسلم شئ فلو لم يثبت عنده نسخ لم يقل ذلك وكذلك ابن عباس احد الرواة للقطع روى عنه حمله على الكراهة ويؤيد التاويل ان الصحابي راوي الحديث سال عن الحكمة في التقييد بالاسود فاجيب بانه شيطان ومعلوم ان الشيطان لو مر بين يدي المصلي لم تفسد صلاته انتهى فكن لك ذا امر الكلب واما المرأة فلا تبطل لما روى البخاري في صحيحه عن عائشة رض انها قالت والله لقد رايت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي واني بينه وبين القبلة مضطجعة فتبدو لي الحاجة فانسل من عند رجليه فاذا كانت المرأة لاتقطع الصلوة مع ان النفوس جبلت على الاشتغال بها فغيرها من الكلب والحمار وغيرهما كذلك بل اولى

قوت المغتذی

اذا صلى الرجل وليس بين يديه كآخرة الرحل بالمد وكسر الخاء او كواسطة الرحل قال العراقي يحتمل ان يراد بها وسطه ويحتمل ان يراد بها مقدمه ويحتمل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك جميعا ويحتمل انه شك في بعض رواة اسناد المص فان ذكر واسطة الرحل انفرد به المص قطع صلاته الكلب الاسود والمرأة والحمار زاد احمد والكافر وزاد ابوداود والخنزير وهذا منسوخ عند الجمهور ذكره الطحاوي وابن عبد البر

عارضۃ الاحوذی

كذلك فليس بمروي فيها بل المروي فيها غسله عنها القشيري عن علقمة والاسود جميعا ان رجلا نزل بعائشة فاصبح يغسل ثوبه فقالت عائشة انما كان يجزيك ان رايته ان تغسل مكانه فان لم تره نضحت حوله لقد رايتني افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فركا فيصلي فيه وهذا الرجل الذي اصبح يغسل ثوبه لم يكن راى فيه شيئا انما شك هل احتلم ام لا كما قد بيناه من رواية عبد الله بن شهاب الخولاني ولذلك انكرت عليه الغسل ثم اخبرته انه انما يجزيه الغسل اذا راه فان لم يره نضحه وهذا نص في الغسل ثم قالت

شرح سراج احمد

لابی ذر گفت عبد اللہ بن الصامت پس گفتم مر ابی ذر را ما بال الاسود من الاحمر چہ حال ست سگ سیاہ رنگ را از سرخ رنگ والابیض و از سفید رنگ فقال یا ابن اخی سالتنی کما سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس گفت ابوذر پرسیدی تو مرا چنانکہ پرسیدہ بودم من آنحضرت را فقال الکلب الاسود شیطان پس فرمود آنحضرت سگ سیاہ رنگ شیطان ست وفی الباب عن ابی سعید اخرجہ الدارقطنی وابوداود والحکم الغفاری وابی ہریرۃ اخرجہ مسلم وانس اخرجہ الدارقطنی من روایۃ عمر بن عبد العزیز عن انس واسنادہ حسن بلفظ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی بالناس فمر بین ایدیہم حمار فقال عباس بن ابی ربیعۃ سبحان اللہ فلما سلم قال من المسبح قال انا یا رسول اللہ انی سمعت ان الحمار یقطع الصلوٰۃ فقال صلی اللہ علیہ وسلم لا یقطع الصلوٰۃ شیء واخرج الدارقطنی باسناد ضعیف عن ابی امامۃ رفعہ لا یقطع الصلوٰۃ شیء ویعارض ذلک ما اخرجہ مسلم من حدیث ابی ذر رضی اللہ عنہ رفعہ یقطع صلوٰۃ الرجل اذا لم یکن بین یدیہ کآخرۃ الرحل المرأۃ والحمار والکلب الاسود قال گفت مصنف حدیث ابی ذر حدیث حسن صحیح وقد ذہب بعض اہل العلم الیہ وتحقیق رفتہ اند بعضی اہل علم بسوی آن قالوا یقطع الصلوٰۃ الحمار والمرأۃ والکلب الاسود گفتہ اند اہل علم قطع میکند نماز را خر وزن وسگ سیاہ قال احمد الذی لا اشک فیہ ان الکلب الاسود یقطع الصلوٰۃ گفت امام احمد آن چیزی کہ شک نمی کنم در وی آنست کہ سگ سیاہ قطع میکند نماز را وفی نفسی من الحمار والمرأۃ شیء ودر دل من میگذرد از حال خر وزن چیزی قال اسحٰق لا یقطعہا شیء الا الکلب الاسود گفت اسحٰق فاسد وتباہ نمی کند نماز را چیزی مگر سگ سیاہ تباہ کند وامام ابو حنیفہ ومالک وشافعی وجمہور بران اند کہ قطع نمیکند نماز را چیزی نہ سگ نہ خر ونہ زن وتاویل کردہ امام شافعی قطع را کہ مراد بآن نقص خشوع ست نہ خروج از نماز ورفتہ است امام طحاوی بسوی آنکہ حدیث قطع منسوخ ست بصلوٰۃ آنحضرت بسوی ازواج خود ورد بعدم علم التاریخ واجیب بان ابن عمر بعد ما روی ان المرور یقطع قال لا یقطعہا شیء فلو لم یثبت عندہ نسخ لم یقل ذلک بدانکہ مستحب ست کہ باشد مقدار سترہ یک ذراع یا زیادہ چنانکہ در حدیث مسلم ست از عائشہ کہ سوال کردہ شد آنحضرت از سترۂ مصلی پس فرمود مانند موخرۂ رحل وتفسیر کردہ علماء آنرا کہ یک ذراع وزیادہ از وی باشد ودر ہدایہ نوشتہ است وینبغی ان یکون بغلظ الاصبع لان ما دونہ لا یبدو للناظر وکان مستندہ ما رواہ الحاکم مرفوعا استتروا فی صلاتکم ولو بسہم ویشکل علیہ ما رواہ الحاکم ایضا عن ابی ہریرۃ مرفوعا تجزی من السترۃ قدر مؤخرۃ الرحل ولو بدقۃ شعرۃ ثم انہ اخرج ابوداود وصححہ احمد وابن حبان انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا صلی احدکم فلیجعل تلقاء وجہہ شیئا فان لم یجد

شرح ابی الطیب

قولہ لا اشک فیہ ان الکلب الاسود الخ وجہہ ان الکلب لم یجیء فی الترخیص فیہ شیء یعارض ہذا الحدیث واما المرأۃ ففیہا حدیث عائشۃ المذکور وفی الحمار حدیث ابن عباس السابق

قوت المغتذی

والکلب الاسود شیطان حملہ بعضہم علی ظاہرہ وقال ان الشیطان یتصور بصورۃ الکلاب السود وقال بعضہم لما کان الکلب الاسود اشد ضررا من غیرہ واشد ترویعا من غیرہ کان المصلی اذا رآہ اشتغل عن صلاتہ فربما اداہ ذلک الی قطع صلاتہ فسمی ذلک قاطعا باعتبار ما یتخوف منہ ویؤول الیہ وکذلک تأولوا قطع المرأۃ والحمار للصلوٰۃ فانہ یخاف من ذلک فالمرأۃ تفتن والحمار ینہق والکلب یروع

عارضۃ الاحوذی

بعد لقد رایتنی افرکہ من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرکا فیصلی فیہ معناہ افرکہ فاغسلہ بدلیل روایۃ سلیمان ابن یسار عنہا ولو کان ذلک لنقض آخر کلامہا اولہ لا سیما وحدیث عائشۃ ہذا بزیادۃ قولہ ثم فیصلی فیہ من روایۃ علقمۃ والاسود متکلم علیہ فان القشیری خرجہ عن یحیی بن یحیی عن خالد بن عبد اللہ عن خالد یعنی الحذاء عن ابی معشر عن ابراہیم عن علقمۃ والاسود فذکرہ وغمزہ الدارقطنی وغیرہ فاذا کان حدیث ہذہ الزیادۃ مغموزا فلم یبق الا حدیث الفرک وحدہ دون صلوٰۃ فیہ

عارضۃ الاحوذی

فلا حجۃ فیہ کما بیناہ وھذہ ھی الغایۃ فی المسألۃ **باب** الجنب ینام او یاکل قبل ان یغتسل و یعد الوضوء یحیی بن معمر عن عمار ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رخص للجنب اذا اراد ان یاکل و یشرب او ینام ان یتوضأ وضوأہ للصلوۃ ضعیف مضطرب الاسود عن عائشۃ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینام وھو جنب لا یمس ماء نافع عن ابن عمر عن عمر انہ سال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اینام احدنا وھو جنب قال نعم اذا توضأ صحیح حسن اسنادہ ثم بحر ابو عیسی ھذا الحدیث من روایۃ الاعمش عن ابی اسحق عن الاسود ثم قال الصحیح عن عائشۃ

لا دلیل فیما ذکر فی الاسود لیس بثقۃ لیس کذلک بل ھو ثقۃ عند جمیع الناس والدارقطنی صحح السند و یقال الصحیح ۱۲

شرح سراج احمد

فلینصب عصاہ فان لم یکن معہ عصا فلیخطط خطا ثم لا یضرہ ما مر امامہ قال ابو داود سمعت احمد بن حنبل سئل عن الخط غیر مرۃ فقال ہکذا عرضا مثل الہلال وقال سمعت مسددا قال قال ابن داود الخط بالطول انتہی واختارہ النووی لتصیر مشابہا لظل السترۃ ولا یعتبر الخط عند مالک والشافعی فی قول الجدید وعلیہ اکثر الحنفیۃ قال محمد بن الحسن الخط لیس بشئ وقال الشافعی ان الحدیث الوارد فیہ ضعیف مضطرب وقال احمد بالخط وہو القول القدیم للشافعی وہو المذکور فی عامۃ کتب الشافعیۃ فی المنہج یسن ان یصلی لنحو جدار ثم عصی مغروزۃ ثم یبسط مصلی ثم یخط وطولہا ثلثۃ اذرع فاقل انتہی واخذ بہ بعض متاخری الحنفیۃ وقال ابن الہمام السنۃ اولی بالاتباع و بعضی احادیث کہ متعلق این باب اند می نویسد اخرج ابن ماجۃ والحاکم عن ابی ہریرۃ الہرۃ لا تقطع الصلوۃ لانہا من متاع البیت و اخرج ابو داود واحمد وابن ماجۃ عن ابن عمر اذا کان احدکم یصلی فلا یدع احدا یمر بین یدیہ فان ابی فلیقاتلہ فان معہ القرین واخرجہ عبد الرزاق عن ابی سعید ایضا واخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابن عمر ان الذی یمر بین یدی الرجل وہو یصلی عمدا یتمنی یوم القیمۃ انہ شجرۃ یابسۃ اخرج ابن ابی شیبۃ عن عبد الحمید بن عبد الرحمن مرسلا لو یعلم المار بین یدی المصلی لاحب ان تکسر فخذہ ولا یمر بین یدیہ اخرج عبد الرزاق عن الاسود ان ابن مسعود قال اذا اراد احد ان یمر بین یدیک وانت تصلی فلا تدعہ فانہ یطرح شطر صلاتک **باب** ماجاء فی الصلوۃ فی الثوب الواحد باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در جواز نماز گذاردن در یک جامہ تنہا قتیبۃ نا اللیث عن ہشام ہو ابن عروۃ عن ابیہ عروۃ بن الزبیر عن عمر بن ابی سلمۃ و در ترجمہ مشکوۃ نوشتہ است عمر بن ابی سلمہ مخزومی قرشی ربیب آنحضرت پسر ام سلمہ صحابی صغیر ست ولادت وی در ارض حبشہ بود در سنہ ثمان از ہجرت و در وقت وفات آنحضرت نہ سالہ بود و وفات یافت در زمانہ عبد الملک سنہ ثمان و ثمانین انہ رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی بیت ام سلمۃ بدرستیکہ عمر بن ابی سلمہ دید آنحضرت را کہ نماز میگذارد در خانہ ام المؤمنین ام سلمہ مشتملا فی ثوب واحد در حالیکہ اشتمال کنندہ بود در یک جامہ وصورت اشتمال آن ست کہ طرف راست از جامہ کہ بر دوش راست ست از زیر دست چپ گرفتہ بر دوش چپ بیندازد و طرف چپ کہ بر دوش چپ ست از زیر دست راست گرفتہ بر دوش چپ پس ترہ بہ بندد ہر دو طرف را بر سینہ وغالبا احتیاج بہ بستن ہر دو طرف بر سینہ بر تقدیر ست کہ گوشہای جامہ دراز نباشد وہم کشادہ شدن بود و اگر بسیار دراز بود حاجت بہ بستن نباشد چنانکہ از لباس فقرا ہمین ظاہر میگردد ولہذا در عبارت بعضی شارحان این قید واقع شدہ واشتمال را توشیح نیز گویند ماخوذ از وشاح بمعنی حمائل کہ در گردن اندازند وفی الباب عن ابی ہریرۃ اخرجہ البخاری

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الصلوۃ فی الثوب الواحد **قولہ** مشتملا فی ثوب واحد زاد الشیخان واضعا طرفیہ علی عاتقیہ والعاتق ما بین المنکب الی اصل العنق قال الطیبی الاشتمال التوشح والمخالفۃ بین طرفی الثوب بان یاخذ الذی القاہ علی منکبہ الایمن من تحت یدہ الیسری ویاخذ طرفہ الذی القاہ علی منکبہ الایسر من تحت یدہ الیمنی ثم یعقدہما علی صدرہ یعنی لئلا یکون سدلا وکذا قال ابن السکیت

قوت المغتذی

یصلی فی بیت ام سلمۃ مشتملا فی ثوب واحد قال العراقی کیف الجمع بینہ وبین نہیہ عن اشتمال الصماء والجواب ان النہی عن اشتمال مخصوص فیحمل اشتمالہ المطلق علی غیر صورۃ النہی وقد فسر اشتمالہ ہذا بانہ کان مخالفا من طرفیہ وہو مخالف لاشتمال الصماء

شرح سراج احمد

وجابر اخرجه الشیخان وابو داود بلفظ یا جابر اذا کان واسعا فخالف بین طرفیه واذا کان ضیقا فاشدده علی حقویک وسلمة ابن الاکوع اخرجه ابو داود والنسائی وانس اخرجه البخاری وعمرو بن ابی اسید ابی سعید الخدری اخرجه احمد وکیسان بفتح کاف وسکون مثناة تحتیه وسین مهمله والف ودر آخر نون ست اخرج ابن ابی شیبة عن کیسان قال رایت النبی صلی الله علیه وسلم صلی الظهر والعصر فی ثوب واحد متلببا به وابن عباس اخرجه ابن ابی شیبة بلفظ ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی فی ثوب واحد یتقی بفضوله حر الارض وبردها وعائشة اخرجه الخطیب فی المتفق وام هانی وعمار بن یاسر اخرجه ابن عساکر بلفظ قال امنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ثوب واحد متوشحا به وطلق بن علی اخرجه عبد الرزاق وابن ابی شیبة بلفظ قال جاء رجل فقال یا نبی الله ما تری فی الصلوٰة فی ثوب واحد فاطلق النبی صلی الله علیه وسلم ازاره فطارق به رداءه ثم اشتمل بهما ثم صلی بنا فلما قضی الصلوٰة قال اکلکم یجد ثوبین وعبادة بن الصامت الانصاری اخرجه ابن عساکر بلفظ قال خرج علینا رسول الله صلی الله علیه وسلم وعلیه قطیفة رومیة قد عقدها علی عنقه ثم صلی بنا ما علیه غیرها قال ابو عیسی حدیث عمر بن ابی سلمة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم کابی هریرة وجابر وسلمة وغیرهم ومن بعدهم من التابعین وغیرهم قالوا لا باس بالصلوٰة فی الثوب الواحد گفته اند اہل علم که باک ندارد بنماز گذاردن در یک جامه وقد قال بعض اهل العلم یصلی الرجل فی ثوبین وتحقیق گفته اند بعضے اہل علم که نماز بگذارد آدمی در دو جامه وذکر کم از دو روا نباشد ونزد ما در دو جامه فاضلتر ست در ثواب وزیاده تر ست از جهت حسن ادب واظهار نعمت وتحسین هیئت واگر در یک جامه بگذارد که کشف عورت نباشد روا ست

باب ما جاء فی ابتداء القبلة باب ست در بیان آنچه آمده است در ابتدای قبله حدثنا هناد نا وکیع عن اسرائیل عن ابی اسحٰق عن البراء بن عازب قال لما قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم المدینة گفت براء ابن عازب هرگاه آمد آنحضرت مدینه را وهجرت از مکه نمود وصلی نحو بیت المقدس ستة او سبعة عشر شهرا گذارد نماز را

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی ابتداء القبلة **قوله** ستة او سبعة عشر شهرا بحذف التنوین من ستة قال السیوطی وجهه انه مرکب تقدیرا وصلاته صلی الله علیه وسلم نحو بیت المقدس کانت بامر الله تعالی قال الطبرانی ویجمع بینه وبین حدیث ابن عباس عند احمد من وجه آخر انه صلی الله علیه وسلم کان یصلی بمکة نحو بیت المقدس والکعبة بین یدیه یحمل الامر فی المدینة علی الاستمرار باستقبال بیت المقدس وفی حدیث الطبرانی من طریق ابن جریج قال اول ما صلی الی الکعبة ثم صرف الی بیت المقدس وهو بمکة فصلی ثلث حجج ثم هاجر فصلی الیه بعد قدومه المدینة ستة عشر شهرا ثم وجه الی الکعبة نقل القسطلانی اقول وعلی هذا یلزم نسخ مرتین فی التیسیر السیوطی فقال قال ابن العربی نسخ الله القبلة مرتین ونکاح المتعة

قوت المغتذی

لما قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم المدینة صلی نحو بیت المقدس ستة او سبعة عشر شهرا هو بحذف التنوین من ستة قال ابن العربی نسخ الله القبلة مرتین ونکاح المتعة مرتین ولحوم الحمر الاهلیة مرتین قال ولا احفظ رابعا وقال ابو العباس العزفی رابعها الوضوء مما مست النار قلت وقد نظمت ذلک فی ثلث فاربع تکرر النسخ لها جاءت بها النصوص والآثار لقبلة ومتعة وحمر کذا الوضوء مما تمس النار

عارضة الاحوذی

ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یتوضأ قبل ان ینام وقد غلط فیه ابو اسحٰق فیما رواه العلماء وقال القاضی ابو بکر بن العربی رضی الله عنه تفسیر غلط ابی اسحٰق هو ان هذا الحدیث الذی رواه ابو اسحٰق ههنا مختصر اقتطعه من حدیث طویل فاخطأ فی اختصاره ایاه ونص الحدیث الطویل ما رواه ابو غسان حدثنا زهیر بن حرب حدثنا ابو اسحٰق قال اتیت الاسود بن یزید وکان لی اخا وصدیقا فقلت یا ابا عمرو حدثنی ما حدثتک عائشة ام المؤمنین عن صلوٰة رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم ینام اول اللیل ویحیی آخره

شرح سراج احمد

بجانب بیت المقدس شانزده یا هفده ماه وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یحب ان یوجه الی الکعبة و بود آنحضرت که
دوست میداشت اینکه امر کرده شود بروی گردانیدن بسوی کعبه فانزل الله تعالی قد نری تقلب وجهك فی السماء پس فرو فرستاد
حق تعالی این آیت را تحقیق می بینیم گردانیدن روی تو در آسمان و منتظر شدن تو وحی را برای تحویل قبله فلنولینك قبلة ترضاها
پس هر آئینه روی بگردانیم ترا بسوی قبله که راضی شوی تو از آن قبله و درین آیت وعده تحویل قبله است پس از آن فرو فرستاد فول
وجهك شطر المسجد الحرام پس بگردان روی خود را بجانب مسجد حرام فوجه الی الکعبة پس بگردانید آنحضرت روی خود را
بجانب کعبه وکان یحب ذلك و بود آنحضرت که دوست میداشت روی گردانیدن را بسوی کعبه که مخالف شود قبله وی از قبله یهود و
نصاری فصلی رجل معه العصر پس بگذارد مردی همراه آنحضرت نماز عصر را ثم مر علی قوم من الانصار وهم رکوع فی صلوٰة العصر
پس تر بگذشت آن مرد بر گروهی از انصار در حالیکه ایشان در رکوع بودند در نماز عصر نحو بیت المقدس که میگذاردند نماز را بجانب
بیت المقدس فقال هو یشهد انه صلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم وانه قد وجه الی الکعبة پس گفت آن مرد او گواهی میدهد
و سوگند میخورد که او گذارد نماز را همراه آنحضرت و بدرستیکه آنحضرت تحقیق گردانیده شده بسوی کعبه و تحویل قبله شده و آن مرد التفات کرد
از حکم بغیبت قال فانحرفوا وهم رکوع گفت براء بن عازب پس بگشتند آن گروه انصار در حالت رکوع خویش گفت ابن عربی
قدوم فرمود آنحضرت بمدینه در ماه ربیع الاول وگذارد نماز را بسوی بیت المقدس تمام سال و شش ماه از سال دیگر پستر تحویل قبله
شد و گویند که بود تحویل آن در جمادی و گویند در روز سه شنبه نصف شعبان و گویند روز دوشنبه نصف رجب و ظاهر حدیث براء
که در بخاری و ترمذی ست آنست که نماز عصر بود و در نسائی آمده است از روایت ابی سعید بن المعلی که آن ظهر بود و اما اهل
قبا پس نرسید ایشان را چیزی تا نماز فجر از روز دیگر چنانکه در صحیحین ست از ابن عمر قال بینا الناس بقباء فی صلوٰة الصبح اذ جاء آت

شرح ابی الطیب

مرتین ولحوم الحمر الاهلیة مرتین قال ولا احفظ رابعا وقال ابو العباس رابعها الوضوء مما مست النار قلت وقد نظمت ذلك
فقلت واربع تکرر النسخ لها جاءت بها النصوص والآثار لقبلة ومتعة وحمر کذا الوضوء مما تمس النار قوله وکان رسول الله
صلی الله علیه وسلم یحب ان یوجه بضم اوله وفتح الجیم مبنیا للمفعول ای یحب ان یؤمر بالتوجه الی الکعبة لانها قبلة ابراهیم ولما
فی التوجه الیها من التألف بقومه والتألف بالیهود وقد علم انه لا ینفعهم لانهم اشد الناس شکیمة وفی حدیث ابن عباس
عند الطبرانی فکان یدعو وینظر الی السماء قوله قد نری تقلب وجهك فی السماء ای تردد وجهك فی جهة السماء متطلعا
للوحی وکان علیه السلام یقع فی روعه ویتوقع من ربه ان یحوله الی الکعبة وذلك یدل علی ادبه مع ربه
حیث انتظر ولم یسأل قوله فصلی رجل معه العصر اسمه عباد بن بشر کما قاله ابن بشکوال او
عباد بن نهیك بفتح النون وکسر الهاء قوله فانحرفوا وهو رکوع بان تحول الامام من مقدم المسجد
الی مؤخره ثم تحولت الرجال حتی صاروا خلفه وتحولت النساء حتی صرن خلف الرجال واجیب عن العمل
الکثیر بانه قبل التحریم او لاصلاح الصلوٰة کالبانی علی صلاته اذا سبقه حدث

قوت المغتذی

فصلی رجل معه العصر ثم مر علی قوم من الانصار هو عباد بن بشر وقیل عباد بن نهیك

عارضة الاحوذی

ثم ان کانت له
حاجة قضی حاجته
ثم ینام قبل ان
یمس ماء فاذا کان
عند النداء الاول
وثب وربما قالت
قام فافاض علیه
الماء وما قالت اغتسل
وانا اعلم ما ترید
وان نام جنبا توضأ
وضوء الرجل للصلوٰة
فهذا الحدیث الطویل
فیه وان نام وهو
جنب توضأ وضوء
الصلوٰة فهذا یدلك
علی ان قوله فان کانت
له حاجة قضی
حاجته ثم ینام
قبل ان یمس ماء
انه یحتمل احد
وجهین اما ان
یرید بالحاجة
حاجة الانسان
من البول والغائط
فیقضیها ثم یستنجی
ولا یمس ماء وینام
فان وطئ توضأ
کما فی آخر الحدیث

شرح سراج احمد

فقال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد امر ان یستقبل الکعبۃ فاستقبلوہا وکانت وجوہہم الی الشام فاستداروا الی الکعبۃ وفی ہذا دلیل علی ان الناسخ لا یلزم حکمہ الا بعد العلم بہ وان تقدم نزولہ لانہم لم یؤمروا باعادۃ العصر والمغرب والعشاء شیخ ابن حجر در فتح الباری شرح بخاری نوشتہ است ظاہر حدیث ابن عباس ہذا ان استقبال بیت المقدس انما وقع بعد الہجرۃ الی المدینۃ لکن اخرج احمد من وجہ آخر عن ابن عباس کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی بمکۃ نحو بیت المقدس والکعبۃ بین یدیہ قال والجمع بینہما ممکن بان یکون امر لما ہاجر ان یستمر علی الصلوۃ لبیت المقدس واخرج الطبرانی ایضا من طریق ابن جریج قال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اول ما صلی الی الکعبۃ ثم صرف الی بیت المقدس وہو بمکۃ فصلی ثلث حجج ثم ہاجر وصلی الیہ بعد قدومہ المدینۃ ستۃ عشر شہرا ثم وجہہ اللہ تعالی الی الکعبۃ اختلاف ست علماء را کہ تحویل کعبہ در کدام مسجد شدہ ابو سعد در طبقات نوشتہ است کہ آنحضرت در مسجد شریف خود ہمراہ صحابہ نماز ظہر میگذارد کہ امر تحویل گشت پس بگشت آنحضرت وبگشتند صحابہ بسوی کعبہ گویند کہ آنحضرت برای دیدن ام بشر بن البراء بن معرور در بنی سلمہ رفتہ بود پس ساخت ام بشر برای آنحضرت طعامی وشد وقت ظہر پس گذارد آنحضرت نماز ظہر او پس از گذاردن دو رکعت امر تحویل شد و روی نمود بمیزاب ومسمی کردہ شد آن مسجد بہ مسجد ذی القبلتین وفی الباب عن ابن عمر اخرجہ الشیخان وابن عباس اخرجہ البخاری واحمد وعمارۃ بن اوس اخرجہ ابن ابی شیبۃ وعمرو بن عوف المزنی وانس بن مالک اخرجہ ابن ابی شیبۃ ایضا قال ابو عیسی حدیث البراء حدیث حسن صحیح وقد روی سفین الثوری عن ابی اسحق چنانکہ اسرائیل روایت نمودہ حدثنا ہناد بن السری نا وکیع عن سفین عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر قال کانوا رکوعا فی صلوۃ الصبح گفت ابن عمر بودند اہل قباء رکوع کنندہ در نماز فجر کہ خبر تحویل بایشان رسید وقال ابو عیسی ہذا حدیث صحیح **باب** ما جاء ان ما بین المشرق والمغرب قبلۃ باب ست در بیان آنچہ آمدہ است کہ بدرستیکہ میان مشرق ومغرب قبلہ است واین محمول است بر قبلہ مدینہ مطہرہ کہ واقع ست بجانب جنوب زیرا کہ وی شمالی مکہ معظمہ است ویا مراد آنست کہ ہیچ جہتی از جہات نیست میان مشرق ومغرب مگر آنکہ قبلہ است مر قومی را بحسب اختلاف جہات بلاد بموجب وحیث ما کنتم فولوا وجوہکم شطر المسجد الحرام حدثنا محمد بن ابی معشر نا ابی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما بین المشرق والمغرب قبلۃ حدثنا یحیی بن موسی نا محمد بن ابی معشر مثلہ مانند حدیث مذکور قال ابو عیسی

شرح ابی الطیب

قولہ کانوا رکوعا فی صلوۃ الصبح ولا تنافی بینہ وبین صلوۃ العصر لان العصر لیوم التوجہ کانت للنبی حارثۃ داخل المدینۃ والتوجہ فی الصبح لاہل قبا کان فی الیوم الثانی **باب** ما جاء ما بین المشرق والمغرب قبلۃ **قولہ** ما بین المشرق والمغرب قبلۃ لیس ہذا عاما فی سائر البلاد وانما ہو بالنسبۃ الی المدینۃ الشریفۃ ونحوہا قال البیہقی فی الخلافیات المراد واللہ اعلم اہل المدینۃ ومن کانت قبلتہ علی سمت اہل المدینۃ

قوت المغتذی

ما بین المشرق والمغرب قبلۃ لیس ہذا عاما فی سائر البلاد وانما ہو بالنسبۃ الی المدینۃ الشریفۃ ونحوہا قال البیہقی فی الخلافیات المراد واللہ اعلم اہل المدینۃ ومن کانت قبلتہ علی سمت اہل المدینۃ

عارضۃ الاحوذی

ویحتمل ان یرید بالحاجۃ حاجۃ الوطی ویقول ثم ینام ولا یمس ماء یعنی للاغتسال ومتی لم یحمل الحدیث علی احد ہذین الوجہین تناقض اولہ واخرہ فتوہم ابو اسحق ان الحاجۃ ہی حاجۃ الوطی فنقل الحدیث علی معنی ما فہم واللہ اعلم احکام قال ابو یوسف یجوز للجنب ان ینام قبل ان یتوضأ لحدیث عائشۃ ہذا الغلط وقال مالک والشافعی لا یجوز للجنب ان ینام حتی یتوضأ قال مالک فان فعل فلیستغفر اللہ رواہ عنہ فی المجموعۃ وقال بعض اشیاخنا لا تسقط العدالۃ

شرح سراج احمد

حديث ابي هريرة قد روی عنه من غير وجه گفت مصنف حدیث ابی ہریرہ تحقیق روایت کردہ شدہ بہ بسیار طرق اخرج
ابن ماجة والحاكم عنه ايضاً وقد تكلم بعض اهل العلم في ابي معشر من قبل حفظه وتحقیق سخن کردہ اند بعضی اہل علم در شان
ابی معشر از جہت حفظ وی کہ حافظ خوب نداشت واسمه نجيح مولى بني هاشم ونام ابی معشر نجیح است از اولاد ہاشم بود قال محمد
لا اروي عنه شيئاً گفت محمد بن اسمعیل بخاری روایت نمیکنم از وی چیزی بجہت خلل حفظ وی وقد روى عنه الناس حال
آنکہ تحقیق روایت کردہ اند از وی مردم قال محمد وحديث عبد الله بن جعفر المخرمي عن عثمن بن محمد الاخنسي عن
سعيد المقبري عن ابي هريرة اقوى واصح گفت امام بخاری وحدیث عبد اللہ بن جعفر کہ از ابی ہریرہ باین طریق رسیدہ
وروایت شدہ قوی تر وصحیح تر ست من حديث ابي معشر از حدیث ابی معشر امام بخاری در حدیث ابی معشر جرح کردہ حدثنا
الحسن بن بكر المروزي نا المعلى بن منصور نا عبد الله بن جعفر المخرمي عن عثمن بن محمد الاخنسي عن سعيد
المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بين المشرق والمغرب قبلة وانما قيل عبد الله بن
جعفر المخرمي لانه من ولد المسور بن مخرمة وجز این نیست کہ گفتہ شدہ عبد اللہ بن جعفر را مخرمی از جہت آنکہ او بود از
اولاد مسور بن مخرمہ ولہذا او را نسبت کردند بمخرمی قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد روي عن غير واحد
من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما بين المشرق والمغرب قبلة منهم عمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب وابن عباس
وقال ابن عمر وگفت عبد اللہ بن عمر در خطاب کردہ اہل مدینہ را اذا جعلت المغرب عن يمينك والمشرق عن يسارك چون بگردانی تو
مغرب را از دست راست خود وبگردانی سمت مشرق را از جانب چپ خود فما بينهما قبلة پس ما بین ہر دو قبلہ است چرا کہ جانب جنوب ست
از مدینہ اذا استقبلت القبلة این وقتی باشد کہ روی آری بجانب قبلہ وقال ابن المبارك ما بين المشرق والمغرب قبلة هذا لاهل
المشرق وگفت عبد اللہ بن المبارک کہ ما بین مشرق ومغرب قبلہ است خاص مر اہل مشرق راست قول ابن المبارک را بغوی اینچنین تفسیر کردہ کہ
مراد بمشرق وبمغرب مشرق شتا ومغرب صیف ست واختار عبد الله بن المبارك التياسر لاهل مرو واختیار کردہ ابن المبارک سمت چپ را برای اہل مرو

شرح ابي الطيب

قوله وقال ابن المبارك ما بين المشرق والمغرب قبلة هذا لاهل المشرق ظاهره مشكل لان قبلة اهل المشرق المغرب قال
قال المحقق ابن الهمام جعلوا قبلة بخارى وسمرقند ونسف وترمذ وبلخ ومرو وسرخس موضع الغروب اذا كان الشمس في
اخر الميزان واول العقرب كما اقتضته الدلائل الموضوعة لمعرفة القبلة انتهى فهذه البلاد اهل مشرق وجعلت قبلتهم المغرب
فكيف يصح ان يقول بين المشرق والمغرب قبلة لهم ويمكن ان يجاب ان معناه ان اهل المشرق لو جعلوا المغرب الى يمينهم والمشرق الى يسارهم
حتى صار توجههم الى جهة بين المشرق والمغرب جاز لقوله واختار ابن المبارك التياسر لاهل مرو يعني جوز الميل الى الجهتين
لغير اهل مرو واختار لهم التياسر يعني الميل الى الجانب الايسر عند استقبالهم موضع الغروب وقال المظهر من جعل من اهل المشرق
اول المغارب وهو مغرب الصيف عن يمينه واخر المشارق وهو مشرق الشتاء عن يساره كان مستقبلا للقبلة فالمراد
باهل المشرق اهل الكوفة وبغداد وخوزستان وفارس والعراق وخراسان وما يتعلق بهذه البلاد وقال الغزالي هذا
الحديث يؤيد القول بالجهة قال ابن حجر وبه اخذ جماعة من اصحابنا واختاره ابن
الاذرعي بل بالغ ابن العربي المالكي فزعم ان خلافه باطل قطعا انتهى

عارضة الأحوذي

بتركه لاختلاف العلماء فيه قال ابن حبيب ذلك واجب جوب الفرائض لحديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه والظاهر ذلك والله اعلم ويتبع ذلك مسائل سبع الاولى ان ذلك ليس على الحائض لان حدثها لازم والجنب حدثه غير لازم الثانية اذا احدث بعد هذا الوضوء لم تنتقض ولا ينتقض الا بمعاودة الجماع لانه لو شرع لرفع حدث فينقضه الحدث وانما شرع في عبادة فلا ينقضه الا ما اوجبه الثالثة قال علماؤنا رحمهم الله المعنى في الزام الوضوء رغبة في النشاط للتعجيل

شرح سراج احمد

باب ما جاء فی الرجل یصلی لغیر القبلۃ فی الغیم باب ست در بیان انچہ آمدہ است در حق مردی کہ نماز گذارد جانب غیر قبلہ
در تاریکی وابر کہ قبلہ مشتبہ گردد حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع نا اشعث بن سعید السمان بصری ابو الربیع متروک ز سادسہ
بود عن عاصم بن عبید اللہ عن عبد اللہ بن عامر بن ربیعۃ عن ابیہ عامر بن ربیعہ بن کعب بن مالک در اسماء الرجال
نوشتہ است عامر بن ربیعۃ بن عامر بن مالک العنزی چنانکہ در جامع الاصول بعین مہملہ واو حلیف بنی عدی بن کعب لہذا او را عدوی
می گفتند صحابی بدری ست مہاجر ہجرتین قدیم الاسلام حاضر گشت تمام مشاہد را و در سنۃ اثنین وثلثین گویند سنۃ خمس وفات یافت
سال مقتل عثمن قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فی لیلۃ مظلمۃ گفت عامر بودیم ما ہمراہ آنحضرت در سفری در
شب تاریک فلم ندر این القبلۃ پس نمی شناختیم ما کہ کدام طرف ست قبلہ فصلی کل رجل منا علی حیالہ پس بگذارد ہر مردی از
ما بفکر و رای خود بر محاذی روی خود فلما اصبحنا ذکرنا ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم پس ہرگاہ صباح کردیم ما ذکر کردیم ما آنرا
برای آنحضرت فنزل پس فرود آمد این آیہ فاینما تولوا فثم وجہ اللہ پس ہر کدام طرف کہ روی کنید در وقت اشتباہ پس
در آنجا ذات حق تعالی ست یعنی نماز وی روا خواہد شد چنانکہ مذہب امام ما ابی حنیفہ است قال ابو عیسی ھذا حدیث لیس
اسنادہ بذلک گفت مصنف این حدیثی ست کہ نیست اسناد وی قوی لا نعرفہ الا من حدیث اشعث السمان نمی شناسم
این حدیث را کہ مروی شدہ باشد مگر از حدیث اشعث السمان واشعث بن سعید ھو ابو الربیع السمان ونام اشعث ابو الربیع ست
یضعف فی الحدیث تضعیف کردہ شدہ است در روایت حدیث وقد ذھب اکثر اھل العلم الی ھذا قالوا اذا صلی فی الغیم
لغیر القبلۃ ثم استبان لہ بعد ما صلی انہ صلی لغیر القبلۃ فان صلاتہ جائزۃ وتحقیق رفتہ اند اکثر اہل علم بسوی این گفتہ اند
کہ چون کسی نماز گذارد در ابر وتاریکی مر غیر قبلہ را پس ظاہر شد او را پس از انکہ نماز گذارد دہ بود کہ تو نماز گذاردہ مر غیر قبلہ را پس تحقیق نماز او روا باشد
واعادۂ نماز بروی لازم نمیشود وبہ یقول سفین الثوری وابن المبارک واحمد واسحق بشرطیکہ تحری کردہ باشد واگر بلا تحری گذاردہ بود

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الرجل یصلی لغیر القبلۃ فی الغیم **قولہ** فصلی کل رجل منا علی حیالہ ای فی جہتہ وتلقاء وجہہ و
الحیال بکسر الحاء وفتح الیاء الخفیفۃ قبالۃ الشیء وقعد حیالہ وبحیالہ بازائہ **قولہ** الا من حدیث اشعث
السمان لیس لہ عند المصنف الا ھذا الحدیث قال العراقی تابعہ علیہ عمر بن قیس الملقب بسندل عن عاصم
اخرجہ ابو داود الطیالسی فی مسندہ والبیہقی فی سننہ قال الا ان عمر بن قیس مشارک لاشعث فی الضعف بل
ربما یکون اسوأ حالا منہ فلا عبرۃ حینئذ بمتابعتہ وانما ذکرتہ لیستفاد قالہ فی قوت المغتذی **قولہ** فان
صلاتہ جائزۃ وبہ قال علماؤنا فقالوا ومن اشتبہت علیہ القبلۃ تحری فان اخطأ لم یعد لانہ اتی بالواجب
فی حقہ وھو الصلوۃ الی جہۃ تحریہ وقالوا قولہ تعالی فاینما تولوا فثم وجہ اللہ نزلت فی الصلوۃ حالۃ الاشتباہ

قوت المغتذی

نا اشعث بن سعید السمان لیس لہ عند المصنف الا ھذا الحدیث لا نعرفہ الا من حدیث اشعث قال العراقی تابعہ علیہ
عمر بن قیس الملقب بسندل عن عاصم اخرجہ ابو داود الطیالسی فی مسندہ والبیہقی فی سننہ قال الا ان عمر بن قیس
مشارک الاشعث فی الضعف بل ربما یکون اسوأ حالا منہ فلا عبرۃ حینئذ بمتابعتہ وانما ذکرتہ لیستفاد

عارضۃ الاحوذی

الغسل ولیس ھذا غرض الحدیث ولا المفہوم من جواب سوال عمر وانما قصد بھذا من قالہ حط رتبۃ الوضوء عن الوجوب الی الندب الرابعۃ اذا توضأ قدم ازالۃ النجاسۃ عنہ فیغسل ذکرہ وما اصاب من اذی کما ورد فی الحدیث عن عمر نصا الخامسۃ قال عطاء بن حبیب اذا ترک غسل رجلیہ فی ھذا الوضوء اجزأہ لان ابن عمر کان کذلک یفعل وھذا ضعیف لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد جمع وضوءہ بین ازالۃ النجاسات ووضوء العبادۃ فی قولہ توضأ واغسل ذکرک ثم نم وقد روی مالک

عارضة الاحوذی

عن عائشة انها كانت تقول اذا اصاب احدكم المرأة ثم اراد ان ينام قبل ان يغتسل فلا ينم حتى يتوضأ وضوءه للصلوة السادسة اذا اراد ان يطعم توضأ عند الشافعي وضوء الصلوة لما روى عن عمار بن ياسر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد ان ينام او يطعم توضأ وضوءه للصلوة والحديث ضعيف مقطوع قال ابو داود لم يلق يحيى بن معمر عمار ابن ياسر والصحيح فعل ابن عمر وقد روى النسائي عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد ان ياكل وهو جنب غسل كفيه والغرض النظافة خاصة

شرح سراج احمد

اعادہ بروی لازم شود **باب** ما جاء فی کراهة ما یصلی الیه وفیه باب ست در بیان انچه آمده است در ذکر کراہیت چیزی کہ گذاردہ شود نماز بسوی آن و در انجا حدثنا محمود بن غیلان نا المقرئ قال نا یحیی بن ایوب عن زید بن جبیرة بفتح الجیم وکسر الموحدة ابن محمود بن ابی جبیرة بن الضحاک الانصاری ابو جبیرة المدنی متروک از سابعه بود عن داود بن الحصین الاموی مولاهم ابو سلیمان المدنی در تقریب ثقة الا فی عکرمة ورمی برای الخوارج من السادسة مات سنة خمس وثلثین ومائة عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی ان یصلی فی سبعة مواطن منع فرمود آنحضرت ازینکه گذارده شود نماز در هفت جا فی المزبلة بفتح وضم آن جای سرگین انداختن وزبل بکسر زا، سرگین ودیگر نجاست ودر حکم آنست بلکه بعضی سخت تر از آن والمجزرة بجیم وزا جای ذبح کردن حیوانات از جهت محاذات نجاسات والمقبرة و درمیان مقابر از جهت آنکه غالب در روی قذارت و اختلاط تربت اوست بانچه جدا میگردد از مردها از نجاست واگر مکان طاهر و نظیف باشد پس هیچ باک نیست وکراهتی نه وبعضی برآنند که نماز در مقبره مکروه است مطلق از جهت ظاهر این حدیث اما نماز بجانب قبر حرام ست باتفاق اگر قصد تعظیم باشد واگر نه حکم مقبره دارد وقارعة الطریق و درمیان راه که جای پای کوب مردم ست که میگذرند از جهت شغل خاطر بگذرندگان وتنگ کردن جای برایشان ونیز اگر مردم سلے ضرورت از پیش نماز بگذرند آثم شوند واگر ایشان راضی ورستے باشد مصلی بزه کار شود ❊

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی کراهية ما يصلى اليه وفيه **قوله** نهى ان يصلى على بناء المفعول قال الطيبى اختلفوا فى ان النهى الوارد عن الصلوة فى المواطن السبعة للتحريم او للتنزيه والقائلون بالتحريم اختلفوا فى الصحة بناء على ان النهى يدل على الفساد وفيه اربعة مذاهب يدل مطلقا لا يدل مطلقا يدل فى العبادات دون المعاملات يدل اذا كان متعلق النهى نفس الفعل او ما يكون لازما كصوم يوم العيد والصلوة فى الاوقات المكروهة وبيع الربو ولا يدل اذا لم يكن كذلك كالصلوة فى الدار المغصوبة واعطان الابل والبيع وقت النداء **قوله** فى المزبلة بفتح الميم وتثليث الموحدة المكان الذى يلقى فيه الزبل وفى القاموس الزبل بكسر الزاى وكامير السرقين والمزبلة وتضم الباء ملقاه وموضعه انتهى والزبل بالفتح مصدر زبلت الارض اذا اصلحتها بالزبل **قوله** والمجزرة بكسر الزاء ويفتح قال فى الصحاح المجزرة بكسر الزاى وقال العسقلانى ويجوز فتحها وهى الموضع الذى ينحر فيه الابل ويذبح البقر والشاة نهى عنها لاجل النجاسة فيها من الدماء والارواث **قوله** وقارعة الطريق الاضافة للبيان او وسطه والمراد بها الطريق الذى يقرعه الناس والدواب بارجلهم لاشتغال القلب بالخلق عند الحق ولذا شرط بعضهم ان يكون فى العمران لا البرية كذا قاله بعضهم والظاهر انه من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف اى الطريق التى يقرعها الناس بارجلهم اى يدقونها ويمرون عليها

قوت المغتذی

عن زيد بن جبيرة بفتح الجيم وكسر الباء الموحدة بعد تاء مثناة من تحت ثم راء ليس له عند المصنف الا هذا الحديث الواحد فى المزبلة بفتح الباء وضمها المكان الذى يلقى فيه الزبل والمجزرة بفتح الزاى المكان الذى يذبح فيه الحيوان

شرح سراج احمد

وفی الحمام و در حمام از جہت آنکہ محل کشف عورات وماوای شیاطین ست ومعاطن الابل و در جای نشاندن شتران تا از رمیدن ایشان تشویش را و نیابد وفوق ظهر بیت الله و بر پشت خانۂ کعبه از جہت تادب حدثنا علی بن حجر نا سوید ابن عبد العزیز عن زید بن جبیرة عن داود بن حصین عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بمعناه ونحوه در الفاظ و در معنی تفاوت ندارد وفی الباب عن ابی مرثد الغنوی وجابر وانس واز دیگر صحابه نیز مروی گشته است چنانکه ابن ماجه از عمر بن الخطاب اخراج کرده است قال ابو عیسی حدیث ابن عمر اسناده لیس بذالک القوی وقد تکلم فی زید بن جبیرة وتحقیق سخن کرده شده است در حال زید بن جبیره من قبل حفظه از جہت حفظ وی وقد روی اللیث بن سعد هذا الحدیث عن عبد الله بن عمر العمری عن نافع عن ابن عمر عن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله مانند حدیث مذکور وحدیث ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم اشبه واصح وحدیث عبد الله بن عمر که از آنحضرت روایت نموده است اشبه وصحیح تر ست من حدیث اللیث بن سعد از حدیث لیث بن سعد وعبد الله بن عمر العمری ضعفه بعض اهل الحدیث وعبد الله بن عمر العمری را تضعیف کرده اند بعضی اهل حدیث من قبل حفظه از جہت حفظ وی منهم یحیی بن سعید القطان بعضی از اهل حدیث تضعیف کنندگان یحیی بن سعید القطان ست **باب** ما جاء فی الصلوٰة فی مرابض الغنم واعطان الابل باب ست در بیان آنچه آمده است در حق گذاردن نماز در جای نشستن گوسفندان و در نشستگاه شتران حدثنا ابو کریب نا یحیی بن آدم عن ابی بکر بن عیاش عن هشام الدستوائی عن ابن سیرین عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوا فی مرابض الغنم بگذارید نماز در جای نشستن گوسفندان ولا تصلوا فی اعطان الابل ونگذارید در نشستگاه

شرح ابی الطیب

قوله وفی الحمام لانه محل النجاسة ومأوی الشیطان وهو مأخوذ من الحمیم وهو الماء الحار **قوله** ومعاطن الابل جمع عطن وهو مبارک الابل حول الماء وقال ابن ملک جمع معطن بکسر الطاء وهو الموضع الذی یبرک فیه الابل عند الرجوع من الماء ویستعمل فی الموضع الذی یکون فیه الابل باللیل ایضاً ویؤیده خبر مسلم نهی عن الصلوٰة فی مبارک الابل **قوله** وفوق ظهر بیت الله اذ نفس الارتقاء الی سطح الکعبة مکروه لاستعلائه علیه المنافی للادب قال ابن ملک وانما ذکر الظهر مع الفوق اذ لا یکره الصلوٰة علی موضع هو فوق البیت کجبل ابی قبیس **باب** ما جاء فی الصلوٰة فی مرابض الغنم واعطان الابل **قوله** صلوا فی مرابض الغنم ولا تصلوا فی اعطان الابل لیس الامر والنهی راجعان الی طهارة مرابض الغنم ونجاسة اعطان الابل لان النجاسة موجودة فی کلیهما بل لان الابل تزدحم فی المنهل فاذا شربت رفعت رؤسها ولا یؤمن من نفارها لانها کثیر النزاد شدید النفار فلا یأمن من قطع

قوت المغتذی

صلوا فی مرابض الغنم جمع مربض بفتح المیم وکسر الموحدة واخره ضاد معجمة قال الجوهری المرابض للغنم کالمعاطن للابل وهذا امر اباحة فی اعطان جمع عطن بفتح العین والطاء المهملتین وفسره الشافعی بالمواضع التی تجر الیها الابل الشاربة لیشرب غیرها وقال صاحب النهایة العطن مبرک الابل حول الماء وقال ابن حزم کل عطن مبرک ولیس کل مبرک عطناً لان العطن هو الموضع الذی تناخ فیه عند ورودها الماء فقط والمبرک اعم لانه الموضع المتخذ له فی کل حال

عارضة الاحوذی

السابعة اذا اراد ان یطأ یتوضأ قاله بعض اصحاب الشافعی ومسلم ان شاء الله فی لیاً بعده **باب** فی مصافحة الجنب ابو رافع عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم لقیه وهو جنب فانبجست فاغتسلت ثم جئت فقال این کنت واین ذهبت قلت انی کنت جنبا قال ان المسلم لا ینجس صحیح حسن اسناده لیس بجاب صحة هذا الحدیث واتفاق الائمة علیه فلا معنی للاکثار فیه لکن ابو عیسی رواه من طریق مختصر وتمامه انی کنت جنبا فکرهت ان اجالسک غریبة قوله ان المسلم لا ینجس فیه روایتان روی نجس ینجس بفتح العین

عارضۃ الاحوذی

فی الماضی وضمها فی المستقبل و یقال بکسرها فی الماضی وفتحها فی المستقبل و الاول افصح وقوله فانبجست بالنون ثم الباء المعجمة بواحدة بمعنی اندفعت منه من قوله تعالی فانبجست منه اثنتا عشرة عینا ای تفجرت واندفعت ویروی فیه انخنست ای تاخرت من قوله تعالی الجوار الکنس ویروی انجست بالنون ثم التاء المعجمة باثنین المعنی اعتقدت نفسی نجسا ومعنی منه من اجله ای رایت نفسی نجسا بالاضافة الی طهارته جلالته احکامه المؤمن لاینجس حیا ولا میتا حائضا

شرح سراج احمد

شتران بجہت آنکہ مذکور شد کہ تنفر شتران موجب تشویش ست بخلاف گوسفندان کہ تنفری ندارند و تشویش نمی رسانند اختلاف کردہ اند کہ نہی برای تحریم ست یا برای تنزیہ و بر ہر تقدیر علت نہی نہ آنست کہ مکان نجس ست و الا جائز نباشد و اماکن نجس منحصر نیست دران و نیز برین تقدیر ظاہر آن بود کہ میگفتند نہی کرد از گذاردن نماز در مکان نجس بلکہ علت ہمسایگی نجاست و قرب اوست حتی کہ اگر بساط گستردہ باشد بالای سجادہ نماز کنند نیز مکروہ است حدثنا ابو کریب ثنا یحیی بن آدم عن ابی بکر بن عیاش عن ابی حصین عن ابی صالح عن ابی ہریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم بمثله او بنحوه شک راوی ست در لفظ مثلہ و نحوہ و شک از ابی بکر بن عیاش است وفی الباب عن جابر بن سمرة والبراء وسبرة بن معبد الجهنی وعبد الله بن مغفل اخرجه الشافعی والبیهقی وابن عمر وانس بن مالک قال ابو عیسی وحدیث ابی ہریرة حدیث حسن صحیح وعلیه العمل عند اصحابنا یعنی اہل الحدیث وبه یقول احمد واسحق وحدیث ابی حصین عن ابی صالح عن ابی ہریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم حدیث غریب از جہت اسناد ورواہ اسرائیل عن ابی حصین عن ابی صالح عن ابی ہریرة موقوفا ولم یرفعه و این طریق دیگر کہ اسرائیل روایت کردہ از ابی ہریرہ موقوف ست حدیث بر ابی ہریرہ و مرفوع نکردہ است ابو ہریرہ حدیث را بسوی آنحضرت واسم ابی حصین عثمن بن عاصم الاسدی ابو حصین کنیت عثمان ست حدثنا محمد ابن بشار ثنا یحیی بن سعید عن شعبة عن ابی التیاح الضُبعی عن انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی فی مرابض الغنم قال ابو عیسی هذا حدیث صحیح وابو التیاح اسمه یزید بن حمید بعضی احادیث کہ متعلق این باب اند ذکر میکنند اخرج الطبرانی عن عبد الله المزنی اذا کنتم فی القصیب او الثلج او الرداغ فحضرت الصلوة فاومئوا ایماء واخرج الطبرانی عن ابن عباس لاتصلوا الی قبر ولا تصلوا علی قبر واخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابن عمر الحائط العذرة والنتن اذا سقی ثلث مرات فصل فیه واخرج عبد الرزاق عن ابن عباس انه کان یکره ان یصلی فی الکنیسة اذا کان فیها تماثیل واخرج عبد الرزاق عن ابن ابی حازم عن مولاة له یقال لها عسنة قالت خطبنا ابو بکر فنهانا ان نصلی علی البرادع **باب** ما جاء فی الصلوة علی الدابة حیث ما توجهت به این باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در نماز گذاردن

شرح ابی الطیب

الصلوة وتشویش القلب بخلاف الغنم والیه اشار قوله صلی الله علیه وسلم لاتصلوا فی مبارک الابل فانها خلقت من الشیاطین ای خلقت معها کذا اوله ابن حبان فالامر بالصلوة فی مرابض الغنم راجع الی جوازها بحائل لان طهارة المکان من شرائطها **قوله** کان یصلی فی مرابض الغنم ای بحائل عند الضرورة وهو جمع مربض بکسر الباء وهو ماوی الغنم وزاد فی روایة الشیخین قبل ان یبنی المسجد یعنی فی روایة انس هذه

قوت المغتذی

عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی فی مرابض الغنم زاد فی روایة الشیخین قبل ان یبنی المسجد قال العراقی وفی جواز اختصاص مثل هذا نظر

شرح سراج احمد

بردابہ بہر طرفی کہ روی آرد بآن طرف دابۂ وی حدثنا محمود بن غیلان ثنا وکیع ویحیی بن آدم قالا ثنا سفین عن ابی الزبیر
عن جابر قال بعثنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حاجة فرستاد مرا آنحضرت درکاری از کارہا فجئت وھو یصلی
علی راحلتہ پس آمدم من پس از ادای حاجت بخدمت آنحضرت درحالیکہ آنحضرت نماز میگذارد بر مرکب خویش نحو المشرق
بجانب مشرق وقبلہ درجانب دیگر بود والسجود اخفض من الرکوع ومیگردانید سجدہ را پست از رکوع واین حکم در نوافل ست
کہ باعذر وبی عذر رواست وفی الباب عن انس اخرجہ ابو داود باین عبارت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سافر واراد
ان یتطوع استقبل القبلة بناقته فکبر ثم صلی حیث وجہ رکابہ وابن عمر اخرجہ الشیخان باین الفاظ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یصلی فی السفر علی راحلته حیث توجہت بہ یومی ایماء وصلوة اللیل الا الفرائض ویوتر علی راحلته وابی سعید الخدری وعامر بن
ربیعة درین حدیث دو حکم مذکور شد یکی آنکہ جواز نماز بر دابہ مخصوص بنوافل ست دیگر آنکہ جواز صلوة بر دابہ شرط سفر ست وجمہور ائمہ
برین اند ودر روایتی از ابی حنیفہ وابی یوسف نیز ہمچنین ست وصحیح از مذہب ابی حنیفہ شرط بودن مصلی ست خارج مصر مسافر باشد یا نہ
ومسافر اگر داخل مصر باشد جائز نیست مراورا نفل بر دابہ نزد ابی حنیفہ ونزد محمد جائز ست اما مکروہ بود وامام ابو یوسف گفتہ
لا باس بہ بعد ازان اختلاف کردہ اند در بعد مسافت خارج مصر تا جائز باشد بعضی گفتہ اند دو فرسخ وبعضی سہ فرسخ ونزد بعضی
یک میل بس ست وصحیح آنست کہ جائز ست بعد از مفارقت بیوت مصر چنانکہ در جواز قصر قال ابو عیسی حدیث جابر
حدیث حسن صحیح وروی من غیر وجہ عن جابر والعمل علیہ عند عامة اھل العلم لا نعلم بینھم
اختلافا لا یرون باسا ان یصلی الرجل علی راحلته تطوعا نمی دانم میان علماء اختلافی اعتقاد نمی کنند باکی را
ازینکہ بگذارد مردی بر دابۂ خویش نماز نفل را حیث ما کان وجہہ الی القبلة او غیرھا بہر طرفی کہ باشد روی دابہ
بسوی قبلہ یا غیر قبلہ **باب** فی الصلوة الی الراحلة باب ست دربیان گذاردن نماز بسوی راحلۂ خود حدثنا
سفین بن وکیع ثنا ابو خالد الاحمر عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
صلی الی بعیرہ او راحلته بدرستیکہ آنحضرت بگذارد نماز را بسوی جانب شتر خود یا راحلۂ خود شک راوی ست
وکان یصلی علی راحلته حیث ما توجہت بہ وبود آنحضرت کہ میگذارد نماز بر شتر خود بہر طرفی وجانبی
کہ روی میکرد شتر بآن طرف قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وھو قول بعض اھل العلم لا یرون
بالصلوة الی البعیر باسا ان یستتر بہ اعتقاد نمی کنند بعضی اہل علم بگذاردن نمازی بسوی شتر باکی را اینکہ سترہ سازد
آن شتر را یعنی میان خود وقبلہ کند **باب** ما جاء اذا حضر العشاء فاقیمت الصلوة فابدءوا بالعشاء
باب ست دربیان آنچہ آمدہ است کہ چون حاضر شود طعام شب پس اقامت نماز کردہ شود پس شروع وابتدا کنید

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الصلوة الی الراحلة **قوله** کان یصلی علی راحلته حیث ما توجہت بہ قال النووی وفی روایة
یصلی وھو مقبل من مکة الی المدینة علی راحلته حیث کان وجہہ وفیہ نزلت فاینما تولوا فثم
وجہ اللہ وفی روایة رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی علی حمار وھو متوجہ الی خیبر وقال ابو سعید
الاصطخری من اصحابنا یجوز التنفل علی الدابة فی البلد وھو یحکی عن انس بن مالک وابی یوسف صاحب ابی حنیفة انتہی

عارضة الاحوذی

ولا جنبا محدثا ولا طاهرا لقوله صلی اللہ علیہ وسلم ان المؤمن لا ینجس فذکر الایمان وصفة فی الحکم وذکر الصفة فی الحکم تعلیل فکانه قال لایمانه کقوله والسارق والسارقة فاقطعوا ایدیهما ای لسرقتهما وانما ینجس الکافر لقوله سبحانه انما المشرکون نجس حقیقة قال الشافعی فی قوله الجدید وقال فی القدیم ینجس بالموت وهو قول ابی حنیفة وعجبا للشافعی فی قوله القدیم ینفی حکم الاحرام بعد الموت فیقول المحرم اذا مات لا یمس طیبا ولا یخمر راسه لبقاء حکم الاحرام ویقول لا یبقی حکم الاسلام من الطهارة بعد

شرح سراج احمد

بخوردن طعام شب عشا بفتح عین مہملہ طعام وقت خفتن حدثنا قتیبۃ نا سفین بن عیینۃ عن الزہری عن انس یبلغ بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم میرساند انس آنحدیث را بآنحضرت قال اذا حضر العشاء واقیمت الصلوۃ فابدؤا بالعشاء فرمود آنحضرت چون حاضر شود طعام وقت خفتن واقامت نماز کردہ شود پس ابتدا کنید بخوردن طعام شب پس ازان نماز بگذارید زیراکہ دران وقت مردم مضطر بودند بخوردن طعام از جہت گرسنگی واگر ابتدا بنماز میکردند دل شان متعلق می بود بطعام وحضور نماز فوت میگشت ولہذا آنحضرت فرمود کہ ابتدا بطعام کنید وپس از فراغت طعام بکلی متوجہ شدہ نماز بگذارید بخلاف کسیکہ مضطر بخوردن طعام نبود او را ابتدا بطعام نباید کرد تا فوت نشود ثواب تکبیر اولی وفی الباب عن عائشۃ اخرجہ مسلم بلفظ لاصلوۃ بحضرۃ طعام ولا ہو یدافعہ الاخبثان • ابن عمر اخرجہ الشیخان وابو داود واحمد وابن ماجۃ وسلمۃ بن الاکوع اخرجہ احمد والطبرانی وام سلمۃ واخرجہ الطبرانی عن ابن عباس وابو داود عن جابر وابن ابی شیبۃ عن اسار بن نمیر ان عمر بن الخطاب کان یقول ابدؤا بطعامکم ثم افرغوا الصلوتکم قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح وعلیہ العمل عند بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہم ابوبکر وعمر وابن عمر وبہ یقول احمد واسحق یقولان میگویند احمد واسحق یبدأ بالعشاء وان فاتتہ الصلوۃ فی الجماعۃ ابتدا کردہ شود بخوردن طعام شب اگرچہ فوت کند او را نماز در جماعت سمعت الجارود یقول سمعت وکیعا یقول فی ہذا الحدیث گفت مصنف شنیدم جارود را کہ گفت شنیدم وکیع را کہ میگفت در ذکر این حدیث یبدأ بالعشاء اذا کان الطعام یخاف فسادہ ابتدا کند بخوردن طعام شب چون باشد طعام بحالیکہ ترسیدہ شود فساد او وراہ الذی ذہب الیہ بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم اشبہ بالاتباع وچیزیکہ رفتہ اند بسوے آن بعضی از اہل علم از صحابہ وغیر ایشان اشبہ ولائق تر اند باتباع کہ عمل بران کنند

شرح ابی الطیب

باب ما جاء اذا حضر العشاء واقیمت الصلوۃ فابدؤا بالعشاء **قولہ** اذا حضر العشاء بفتح العین ہہنا وفی الثانی وہو مایوکل فی ذلک الوقت وقیل مایؤکل بعد الزوال وہو مثال والمراد طعام تتوق النفس الیہ وان لم یکن عشاء وقال العراقی المراد بحضورہ وضعہ بین یدی الاکل لا استواءہ ولا غرفہ فی الاوعیۃ لحدیث ابن عمر المتفق علیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا وضع عشاء احدکم واقیمت الصلوۃ فابدؤا بالعشاء ولا یعجل حتی یفرغ منہ وکان ابن عمر یوضع لہ الطعام وتقام الصلوۃ فلا یاتیہا حتی یفرغ منہ وانہ یسمع قراءۃ الامام انتہی اقول وقد اشار الی ہذہ الروایۃ المصنف ایضا حیث قال وروی عن ابن عمر الخ وفیہ رد علی من یقول یاکل لقیمات یکسر بہ سورتہ وصوبہ النووی فی شرح مسلم انہ یکمل حاجتہ من الاکل

قوت المغتذی

اذا حضر العشاء قال العراقی المراد بحضورہ وضعہ بین یدی الاکل لا استواء الطعام او غرفہ فی الاوعیۃ کما فی حدیث ابن عمر المتفق علیہ اذا وضع وکما فی حدیث عائشۃ اذا قرب

عارضۃ الاحوذی

الموت ودلیلنا انا تقدم ولانہ مومن فلا ینجس بالموت کالشہید وقد وافقونا علیہ فان قیل لو لم ینجس بالموت لما نجس طرفہ الذی یقطع منہ فی الحیوۃ دلیلہ السمک عکسہ البہیمۃ قلنا لو نجس کالبہیمۃ والطرف لما طہر بالغسل وہذا بین بدیع فتاملہ فاذا ثبت ہذا فاعلموا ان اللہ سبحانہ سمی المجامع جنبا والجنابۃ البعد اعتقدت الصحابۃ رضی اللہ عنہم باول الامر انہ ممنوع من کل شیء وانتظرت بعد ذلک الاباحۃ والتخصیص او الاستمرار علی حکم العموم فجاء التخصیص فی بعض الاحکام وبقی البعض فلذلک

شرح سراج احمد

وانما ارادوا ان لا یقوم الرجل الی الصلوة وقلبه مشغول بسبب شیء وجز این نیست که اراده کرده اند علما اینکه برنخیزد مرد بسوی گذاردن نمازی درحالیکه دل او مشغول باشد بسبب چیزی از تعلقات وامورات چنانکه حدیث حضور طعام مذکور شده ودیگر امورات سوای طعام که منافی حضور صلوة اند نیز در احادیث وارد اند چنانکه مسلم وابوداود از عائشه اخراج کرده اند که لا صلوة بحضرة طعام ولا هو یدافع الاخبثان ومالک وشافعی واحمد وترمذی ونسائی وابن ماجه وابن حبان وحاکم وبیهقی از عبد الله بن ارقم اخراج کرده اند که اذا اقیمت الصلوة واراد الرجل الخلاء فیبدأ بالخلاء وابن ماجه از ابی امامة الباهلی اخراج کرده که نهی ان یصلی الرجل وهو حاقن وقد روی عن ابن عباس انه قال لا نقوم الی الصلوة وفی انفسنا شیء وتحقیق روایت کرده شده است از عبد الله بن عباس که تحقیق او گفت برنخیزیم بسوی گذاردن نمازی درحالیکه در دل ما باشد خطرهٔ چیزی ومانع حضور نماز گردد چنانکه طبرانی از ابن عباس اخراج کرده که اذا اقیمت الصلوة وحضر العشاء فابدؤا بالعشاء وروی عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال اذا وضع العشاء واقیمت الصلوة فابدؤا بالعشاء اخرجه الشیخان قال وتعشی ابن عمر وهو یسمع قراءة الامام گفت مصنف وخورد طعام شب را عبد الله بن عمر درحالیکه عبد الله بن عمر می شنید قراءة امام را اخرجه الشیخان حدثنا بذلك هناد مصنف گوید حدیث کرده ما را بآن حدیث که طعام می خورد ابن عمر و می شنید قراءة امام را هناد بن السری نا عبدة عن عبید الله عن نافع عن ابن عمر رضی الله عنه

باب ما جاء فی الصلوة عند النعاس

باب ست در بیان آنچه آمده است در نماز گذاردن نزدیکی وغلبهٔ خواب حدثنا هارون بن اسحق الهمدانی نا عبدة ابن سلیمن الکلابی عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا نعس احدکم وهو یصلی فلیرقد فرمود آنحضرت چون بغنود وبینکی کند یکی از شما درحالیکه او نماز گذارد پس گو که بخواب رود ونماز را بگذارد حتی یذهب عنه النوم تا آنکه برود از وی خواب فان احدکم اذا صلی وهو ینعس فلعله یذهب لیستغفر فیسب نفسه علت ترک نماز درحالت غنودگی آنست پس بدرستیکه

شرح ابی الطیب

قوله وقلبه مشغول وما احسن ما روی عن الامام ابی حنیفة لان یکون اکلی کله صلوة احب الی من ان تکون صلاتی کلها اکلا باب ما جاء فی الصلوة عند النعاس قوله اذا نعس احدکم النعاس اول النوم ومقدمته وقوله وهو یصلی جملة حالیة قوله فلیرقد امر استحباب فیترتب علیه الثواب ویکره له الصلوة ح وحمله طائفة علی صلوة اللیل واخرون اطلقوا قوله فلعله یذهب لیستغفر فیسب ای یرید ویقصد ان یستغفر فیسب نفسه من حیث لا یدری مثلا یرید ان یقول اللهم اغفر لی فیقول اللهم اعفر لی

قوت المغتذی

اذا نعس بفتح العین احدکم وهو یصلی فلیرقد حمله طائفة علی صلوة اللیل وقال النووی مذهبنا ومذهب الجمهور انه عام فی صلوة النفل والفرض فی اللیل والنهار

عارضة الاحوذی

روی عن عمار ابن یاسر انه قال رخص رسول الله صلی الله علیه وسلم للجنب اذا اراد ان ینام او یشرب او یاکل ان یتوضأ فذکره بلفظ الرخصة اعتقادا للعزیمة المتقدمة واذا ثبت هذا تفرعت علیه فی الجنب ست مسائل الاولی ان مصافحة الجنب جائزة وعلیه مبنی الحدیث الثانیة اذا عرق لم ینجس عرقه الثالثة انه اذا ادخل یده فی الماء لم ینجس لانه عضو طاهر فی الاصل لم تعرض له نجاسة الرابعة اذا ادخل غیر یده کرجله وغیرها فی الماء قال ابو یوسف من اصحاب ابی حنیفة

الترجمة

اسماء الرجال

عارضۃ الاحوذی

ینجس الماء بناء علی ان الجنب نجس عنده لانه لا یدخل المسجد ولا یمس المصحف فکان نجسا کما لو تلوث بالنجاسة ودلیلنا حدیث ابی هریرة المتقدم وما ذکره ینتقض به اذا تلوث بنجاسة فان یده ورجله سواء لا یجوزان یدخله فی الاناء الخامسة ان فضلة طاهرة وقد تقدم الکلام فی الفضلة الباقیة عن الوضوء و الطهارة السادسة انه یجوز للرجل او المرأة اذا تطهر احدهما ان یستدفئ بالآخر وان کان لم یغتسل اذا کان یده مبلولا لانه طاهر وسیأتی بیانه ان شاء الله تعالی

شرح سراج احمد

یکی از شما چون نماز گذارد و حال آنکه او پینکی کند پس نزدیک ست که او برود و قصد کند که استغفار کند از حق تعالی و از جهت مغلوبیت عقل پس سب کند نفس خود را و چیزے دیگر بجای استغفار که موجب خلل ایمان وی بود از دهن برآید و فی الباب عن انس وابی هریرة و عبد الرزاق و بیهقی نیز از عائشه اخراج کرده اند قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح و عمل نیز برین ست که در حالت مغلوبیت عقل نماز بگذارد **باب** ما جاء من زار قوما فلا یصل بهم این باب ست در بیان انچه آمده است در حق کسیکه زیارت کند قومی را پس نگذارد نماز با ایشان و امامت ایشان نکند حدثنا هناد و محمود بن غیلان قالا ثنا وکیع عن ابان بن یزید العطار عن بدیل بن میسرة العقیلی بدیل بضم موحده و فتح دال مهمله و سکون مثناة تحتیه عن ابی عطیة رجل منهم مالک بن عامر الهمدانی ابو عطیه بفتح مهمله و کسر ثانیه الوادعی الکوفی تابعی ست یافت جاهلیت را ثقه از ثانیه بود و او مردی از بنی عقیل بود در مصلای بنی عقیل نماز میگذارد قال کان مالک بن الحویرث گفت ابو عطیه عقیلی بود مالک بن حویرث و او صحابی بود در ملازمت آنحضرت آمده مدت بست روز در خدمت و صحبت گذرانیده یاتینا فی مصلانا می آمد بارا مالک بن حویرث در جای گذاردن نماز ما که مسجد بود یا جای دیگر که متعین ساخته بودند برای نماز یتحدث در حالتیکه سخن میکرد مالک با یان را و صحبت میداشت فحضرت الصلوة یوما پس رسید وقت نماز روزی فقلنا له تقدم پس گفتیم با مالک را پیش رو و امام شو فقال لیتقدم بعضکم پس گفت مالک گو که پیش شود بعضی و کسی دیگر از شما حتی احدثکم لم لا اتقدم تا آنکه حدیث کنم شما را که چرا پیش نمی شوم برای نماز سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول شنیدم آنحضرت را که میفرمود من زار قوما فلا یؤمهم کسیکه زیارت کند قومی را و بیاید بدیدن ایشان پس باید که امامت نکند ایشان را ولیؤمهم رجل منهم و باید که امامت کند ایشان را مردی از ایشان اگرچه ایشان اذن کرده بودند و نهی مقید بعدم اذن ست اما مالک بر مطلق حمل کرد و مصلحت در ترک امامت خود دید قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم قالوا گفته اند صحابه و غیر ایشان صاحب المنزل احق بالامامة من الزائر صاحب مکان

شرح ابی الطیب

والعفر هو التراب فیکون دعاء علیه بالذل والهوان وهو تمثیل والا فلا یشترط التصحیح و قوله فیسب منصوب عطفا علی یستغفر وهو منصوب بلام کی ویجوز رفعه علی الاستیناف **باب** ما جاء من زار قوما فلا یصل بهم **قوله** کان مالک بن الحویرث ای اللیثی وفد علی النبی صلی الله علیه وسلم واقام عنده عشرین لیلة وسکن البصرة **قوله** یاتینا فی مصلانا ای مسجدنا بالبصرة **قوله** لیتقدم بعضکم حتی احدثکم ای حتی نفرغ من الصلوة او نصلی فاحدثکم بسبب عدم تقدمی ثم قال بعد الفراغ سمعت الخ ففی الکلام حذف وفی ابی داود فقلنا له تقدم فصله فقال لنا قدموا رجلا منکم یصلی بکم وسا حدثکم لم لا اصلی بکم سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول الحدیث **قوله** فلیؤمهم رجل منهم فانه احق من الضیف وکانه امتنع من الامامة مع الاذن منهم عملا بظاهر الحدیث

شرح سراج احمد

لائق ترست بامامت کردن از دیگر کس از زیارت کننده وقال بعض اهل العلم اذا اذن له فلا باس ان یصلی به وگفته اند بعضی از اہل علم چون اذن کند صاحب منزل مرزائر را پس باک نیست اینکه بگذارده شود نماز بوی وقال اسحٰق بحدیث المالک بن الحویرث و قائل گشته است اسحٰق بحدیث مالک بن الحویرث وشدد فی ان لا یصلی احد بصاحب المنزل و تشدید و سختی کرده است اسحٰق درین که نگذارد ہیچکس بصاحب مکان وان اذن له صاحب المنزل واگرچه اذن کند زائر را صاحب مکان قال وکذلك فی المسجد لا یصلی بهم فی المسجد اذا زارهم یقول یصلی بهم رجل منهم گفت اسحٰق وہمچنان در مسجد نگذارد باہل محله در مسجد چون زیارت کند ایشان را میگوید اسحٰق بگذارد نماز باہل محله مردی از ایشان واگر زائر بگذارد نماز را ہم روا باشد لیکن ترک مستحب ست **باب** ماجاء فی کراهة ان یخص الامام نفسه بالدعاء باب ست دربیان انچه آمده است در کراہیت آنکه خاص کند امام نفس خود را بدعا و برای قوم دعا نکند حدثنا علی ابن حجر نا اسمٰعیل بن عیاش قال ثنی حبیب بن صالح عن یزید بن شریح عن ابی حی المؤذن الحمصی شداد بن حی صدوق از ثالثه بود عن ثوبان مولی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یحل لامرئ حلال نیست مرمردی را ان ینظر فی جوف بیت امرئ حتی یستاذن اینکه نظر کند در جوف خانه مردی تا آنکه اذن کند صاحب خانه فان نظر فقد دخل پس اگر نظر کند در جوف خانه پس تحقیق گویا که او داخل شد در خانه ولا یؤم قوما فیخص نفسه بدعوة دونهم وامامت نکند کسی قومی را پس خاص کند نفس خود را بدعائی نه قوم را فان فعل فقد خانهم پس اگر کرد کسی ہمچنین که خاص کرد نفس خود را بدعا پس خیانت کرد قوم را یعنی این حکم دران وقت ست که خاص کند امام نفس خود را بدعا در قنوت وغیر آن چون دعا کند و قوم آمین گویند که درین وقت خاص کند نفس خود را امام و قوم ندانند که این خیانت ست وچون امام خاص کند بدعا در سجده یا در تشهد پس آن خیانت نباشد زیرا که ہر کس را از مؤمنین باید که دعا کند برای خود وتحقیق وارد شده اند احادیث صحیحه از آنحضرت که دعا میفرمود در تمام نماز بالافراد در حالت امامت در رکوع وسجود وتشهد وقومه وجلسه چنانکه در کتب احادیث مسطور اند واگر کسی گوید که اگر این حکم خاص نکند امام نفس خود را بدعا در قنوت باشد ہر آئینه میگفت که ان لا یقنت الامام بصفة الافراد فی قنوته وباوجود آن صحیح گشته است که قنوت آنحضرت بلفظ افراد بود چنانکه قول اللهم اهدنی مشعر بآنست وقد صرح الامام ابن الهمام بان قول الشافعیة اللهم اهدنا وعافنا بالجمع خلاف المنقول لکنهم یلفقوه بمن حدیث فی حق الامام عام انه لا یخص القنوت ولا یخفی انه علیه السلام وکان یقول فی ذلك وهو امام لانه لم یکن یصلی الصبح منفردا

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی کراهیة ان یخص الامام نفسه بالدعاء **قوله** فان نظر فقد دخل ای فان نظر بغیر اذنه فقد دخل بغیر اذنه والدخول بلا اذن ممنوع فکذا النظر وفی ابی داود فان فعل ای فان نظر فقد خانهم **قوله** ولا یؤم قوما منصوب علی انه معطوف علی ینظر وکذلك یخص منصوب بالعطف علی منصوب وکذلك قوله ولا یقوم **قوله** فقد خانهم قیل انما نسب الخیانة الی الامام لان الجماعة شرعت لوصول البرکة الی الکل ببرکة قرب کل واحد من المأموم والامام من الله تعالی فمن خص نفسه فقد خانه وهو یدل علی ان المأموم ایضا لا یخص نفسه وانما خص الامام لانه صاحب الدعاء

قوت المغتذی

حدثنی حبیب بن صالح عن یزید بن شریح عن ابی حی لیس للثلثة عند المصنف الا هذا الحدیث واسم ابی حی شداد بن حی

عارضة الاحوذی

باب فی المرأة ترى فی المنام مثل مایری الرجل عروة عن زینب بنت ابی سلمة عن ام سلمة قالت جاءت ام سلیم بنت ملحان الی النبی صلی الله علیه وسلم فقالت یارسول الله ان الله لا یستحیی من الحق هل علی المرأة غسل اذا هی رأت فی المنام مثل مایری الرجل قال نعم اذا هی رأت الماء فلتغتسل قالت ام سلمة فضحت النساء یا ام سلیم اسناده هذا حدیث صحیح واصل ثابت متفق علیه رواه ام سلمة وانس وعائشة اما حدیث ام سلمة فهو مقدم وفی الصحیح بلفظه وفیه زیادة فقالت ام سلمة وتحتلم

عارضة الاحوذي

المراة فقال تربت
يداك فبم يشبهها
ولدها او روى
فيه قالت قلت
فضحت النساء
واما حديث انس
فقال ابو اسحق
ابن ابي طلحة
حدثني انس قال
جاءت ام سليم
وهي جدة اسحق
الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقالت
وعائشة عنده
يا رسول الله المرأة
ترى ما يرى الرجل
في المنام فترى من
نفسها ما يرى
الرجل من نفسه
فقالت عائشة
يا ام سليم فضحت
النساء قولي تربت
يمينك فقال
لعائشة بل انت
تربت يمينك نعم
فلتغتسل يا ام سليم
اذا رأت ذلك و
روى قتادة عن

شرح سراج احمد

ليحفظ الراوي منه في تلك الحالة مع ان اللفظ المذكور في الحديث يفيد المواظبة على ذلك انتهى كلام المحقق فينبغي ان يحمل قول ثوبان لا يخص الامام نفسه بالدعاء على ان المراد بالتخصيص قصد حصول اثر الدعاء لنفسه دون غيره ولا يقوم الى الصلوٰة وهو حقن ونه ایستد کسی بسوی گذاردن نماز درحالیکه او نگاه دارنده بول و غائط باشد تا آنکه سبک گردد ازان وفي الباب عن ابي هريرة وابي امامة الباهلي اخرجه ابن ماجة قال ابو عيسى حديث ثوبان حديث حسن وقد روي هذا الحديث عن معاوية ابن صالح عن السفر بن نسير بسکون الفاء نسیر بضم نون و مهمله و مصغر از وی حمصی ارسال میکرد از ابی الدرداء ضعیف از سادسه بود وعن يزيد بن شريح عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم اخرجه ابن ماجة بلفظ نهى ان يصلي الرجل وهو حاقن وروي هذا الحديث عن يزيد بن شريح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ليس وكان حديث يزيد بن شريح عن ابي حي المؤذن عن ثوبان في هذا اجود اسنادا واشهر و گویا که حدیث یزید از ابی حی از ثوبان اجود است از روی اسناد و مشهور تر است ازین دو اسناد اخیر **باب** ما جاء من ام قوما وهم له كارهون بابیست در بیان آنچه آمده است کسیکه امامت کند قوم را درحالیکه قوم امامت او را کاره باشند حدثنا عبد الاعلى بن واصل الكوفي نا محمد بن القسم الاسدي کوفی صدوق از سابعه بود عن الفضل بن دلهم الواسطي البصري القصاب لين معتزلی بود از سابعه است عن الحسن البصري قال سمعت انس بن مالك قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة گفت انس بن مالک سه کسان اند که لعنت فرمود ایشان را آنحضرت رجل ام قوما وهم له كارهون مردیست که امامت کرد قومی را درحالیکه ایشان ناخوش دارند او را وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط وزنی که شب کند و شوہری از وی ناراضی باشد ورجل سمع حي على الفلاح ثم لم يجب وسوم مردیست که شنید اذان را و اجابت اذان نکرد و بمسجد نرفت برای نماز جماعت وفي الباب عن ابن عباس اخرجه ابن ماجة وطلحة بن عبيد الله وعبد الله بن عمرو بن العاص وابي امامة

شرح ابي الطيب

قوله وهو حقن بفتح الحاء وكسر القاف في الجملة حالية هو من يؤذيه البول والغائط وقال الطيبي الحاقن الذي حبس بوله والحاقب هو الحابس للغائط وفي ابي داود ولا يصل وهو حقن حتى يتخفف اي يزيل ما يؤذيه من ذلك قوله عن السفر بفتح السين المهملة وسكون الفاء ابن نسير بضم النون وفتح السين المهملة مصغرا وآخره راء **باب** ما جاء في من ام قوما وهم له كارهون قوله ام قوما وهم له كارهون لمعنى مذموم في الشرع وان كرهوا لخلاف ذلك فلا كراهة قال ابن ملك كارهون لبدعته او فسقه او جهله اما اذا كان بينه وبينهم كراهة وعداوة بسبب امر دنيوي فلا يكون له هذا الحكم قوله وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط هذا اذا كان السخط لسوء خلقها او سوء ادبها او قلة طاعتها اما ان كان سخط زوجها من غير جرم فلا اثم عليها وان كان لسوء خلقه فلا اثم عليه

قوت المغتذي

حقن بفتح الحاء وكسر القاف هو الذي به بول شديد يحبسه عن السفر بفتح السين المهملة وسكون الفاء ابن نسير بضم النون وفتح السين المهملة مصغرا وآخره راء حدثنا محمد بن القسم الاسدي قال العراقي لم ار له عند المصنف الا هذا الحديث وليس له في بقية الكتب شيء وهو ضعيف جدا كذبه احمد والدارقطني وقال احمد احاديثه موضوعة

شرح سراج احمد

البابلی اخرجہ المصنف قال ابو عیسی حدیث انس لا یصح گفت مصنف حدیث انس صحیح نشدہ است لانہ قد روی ہذا عن الحسن عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسل زیراکہ شان اینست کہ این حدیث روایت کردہ شدہ است از حسن بصری از آنحضرت مرسل چراکہ حسن تابعی ست و او از آنحضرت روایت کردہ و صحابی را از میان اسناد حذف کردہ دیگر خلل را ذکر میکند قال ابو عیسی و محمد بن القسم تکلم فیہ احمد بن حنبل و ضعفہ وگفت مصنف و محمد بن القاسم مردیست کہ سخن کردہ است در وی امام احمد و تضعیف وی کردہ و لیس بالحافظ و نیست محمد بن القاسم حافظ وقد کرہ قوم من اہل العلم ان یؤم الرجل قوما وہم لہ کارہون و تحقیق مکروہ میدارند گروہی از اہل علم اینکہ امامت کند مردی گروہی را در حالیکہ قوم امامت او را مکروہ میدارند و خوش نمیگردند از امامت وی فاذا کان الامام غیر ظالم فانما الاثم علی من کرہہ پس اگر باشد امام غیر ظالم و ستم کنندہ و از حد تجاوز کنندہ در نماز نباشد پس جز این نیست کہ باشد وبال گناہ بر کسیکہ مکروہ دارد امامت آن مرد را و قال احمد و اسحق فی ہذا وگفتند امام احمد و اسحق در ناخوش داشتن امامت مردی غیر ظالم و در وبال بودن بر ناخوش دارندہ اذا کرہ واحد واثنان او ثلاثۃ وقتیکہ ناخوش دارد یک یا دو کس یا سہ کس فلا باس ان یصلی بہم پس باک نیست امام را کہ نماز بگذارد با ایشان و امامت قوم بکند چراکہ خللی در ایشان پیدا شدہ است و در امام خللی نیست حتی یکرہہ اکثر القوم تا آنکہ ناخوش دارد امامت او را اکثر قوم حدثنا ہناد نا جریر عن منصور عن ہلال بن یساف عن زیاد بن ابی الجعد رافع الکوفی مقبول از رابعہ بود عن عمرو بن الحارث بن المصطلق در تقریب ست عمرو بن الحارث بن ابی ضرار الخزاعی المصطلقی اخو جویریۃ ام المؤمنین الرامیۃ صحابی قلیل الحدیث ست و بقی الی بعد الخمسین قال کان یقال اشد الناس عذابا اثنان گفت عمرو بن الحارث بود کہ گفتہ می شد در زمان آنحضرت سخت ترین مردم از روی عذاب دو کس باشند در آخرت امرأۃ عصت زوجہا یکی از ایشان زنی باشد کہ نافرمانی کردہ شوہر خود را کہ شوہر او را طلبیدہ و او نزد او نیامد و شوہر بر وی تمام شب غضبناک ماند وامام قوم وہم لہ کارہون و دیگر امام گروہی ست کہ امامت میکند و حال آنکہ مردم مر او را ناخوش دارند قال جریر قال منصور فسألنا عن امر الامام گفت جریر گفت منصور پس پرسیدیم ما از ہلال بن یساف حال امام را کہ کدام امام ست کہ ناخوش دارند قوم امامت او را فقیل لنا پس گفتہ شد ما را انما عنی بہذا الائمۃ الظلمۃ جز این نیست کہ مراد داشتہ شدہ است باین امامان کہ ناخوش دارند مردم امامت ایشان را ظالمان و ستم کنندگان فاما من اقام السنۃ فانما الاثم علی من کرہہ پس لیکن آن امام کہ اقامت سنت کند پس جز این نیست کہ گناہ بر کسی ست کہ ناخوش دارد امامت او را حدثنا محمد بن اسمعیل البخاری ثنا علی بن الحسن نا الحسین ابن واقد قال ثنا ابو غالب صاحب ابی امامہ بصری نازل شد در اصبہان و گویند نام او حزور و گویند سعید بن الحزور و گویند نافع صدوق

شرح ابی الطیب

قولہ و محمد بن القسم تکلم فیہ احمد بن حنبل و الحاصل ان الثابت ہو المرسل و فی اسناد المسند لا یخلو عن ضعف قولہ فاذا کان الامام غیر ظالم الخ یرید ان محمل الحدیث ما اذا کان سبب الکراہۃ من الامام و الا فلا اثم علیہ بل الاثم علی القوم

قوت المغتذی

عن عمرو بن الحارث قال کان یقال اشد الناس عذابا الحدیث قال العراقی ہذا اکثر الصحابی کنا نقول وکنا نفعل فان عمرو بن الحارث لہ صحبۃ و ہو اخو جویریۃ بنت الحارث احدی امہات المؤمنین واذا حمل علی الرفع فکانہ قال قیل لنا والقائل ہو النبی صلی اللہ علیہ وسلم

عارضۃ الاحوذی

انس ان ام سلیم سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المرأۃ تری فی منامہا ما یری الرجل فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رأت ذلک المرأۃ فلتغتسل فقالت ام سلیم واستحییت من ذلک وہل یکون ہذا فقال نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن این یکون الشبہ ان ماء الرجل غلیظ ابیض و ماء المرأۃ رقیق اصفر فمن ایہما علا او سبق یکون منہ الشبہ اما حدیث عائشۃ فرواہ عنہا عروۃ قالت ان ام سلیم ام بنی طلحۃ دخلت فذکرۃ وقالت فیہ اف لک اتری ذلک المرأۃ وکذا رواہ ہشام عن

شرح سراج احمد

بود از خماسہ است خطا میکرد قال سمعت ابا امامة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا تجاوز صلاتهم اذانهم سہ کس اند کہ درنمی گذرد نماز ایشان گوشہای راونمی رسد بمصعد قبول ونمی گردد متعلق سماع رضای حق العبد الآبق حتى يرجع یکی بندہ گریختہ تاآنکہ بازگردد بسوی مالک وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط دوم زنی کہ شب کرد درحالتیکہ شوہروی بروی غضب کنندہ و ناراضی ست بحق واگر غضب بناحق باشد امر برعکس خواہد بود وامام قوم وهم له كارهون قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه ازین طریق واسنادکہ مذکور شدہ است وابو غالب اسمہ حزور بفتح حای مہملہ وزاء وتشدید واو ودرآخر راءست **باب** ما جاء اذا صلى الامام قاعدا فصلوا قعودا باب ست دربیان آنچہ آمدہ است کہ چون نماز بگذارد امام نشستہ پس بگذارید شما نیز نشستہ حدثنا قتيبة نا الليث عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال خر رسول الله صلى الله عليه وسلم من فرس فجحش گفت انس بن مالک بیفتاد آنحضرت

شرح ابی الطیب

قوله ثلثة لا تجاوز صلاتهم اذانهم اي لا ترتفع الى السماء كما في حديث ابن عباس عند ابن ماجة لا ترتفع صلاتهم فوق رؤسهم شبرا وهو كناية عن عدم القبول قالوا وهو اخص من الاجزاء فلا يلزم من عدمه عدم الاجزاء لان الاجزاء كونه سببا لسقوط التكليف والقبول كونه سببا للثواب وقال بعض العلماء لا يلزم من نفي القبول نقصان اصل الصلوة اذ المراد بنفي القبول نفي الثواب ولو كانت الصلوة على وجه الكمال اقول اذا كان على وجه الكمال فما المانع من الثواب الا ان كان مراده من الكمال اتمام الاركان والافعال **باب** ما جاء اذا صلى الامام قاعدا فصلوا قعودا **قوله** خر من الخرور اي سقط **قوله** فجحش بضم الجيم وكسر الحاء اي خدش شقه الايمن يعني قشر جلده فتاثرت تاثرا منعه استطاعة القيام فصلى قاعدا

قوت المغتذی

ثلثة لا تجاوز صلاتهم اذانهم اي لا ترفع الى السماء كما في حديث ابن عباس عند ابن ماجة لا ترفع صلاتهم فوق رؤسهم شبرا وهو كناية عن عدم القبول كما في حديث ابن عباس عند الطبراني لا يقبل الله لهم صلوة **باب** ما جاء اذا صلى الامام قاعدا فصلوا قعودا الى آخره قال ابن حبان في صحيحه هذا امر فريضة لا فضيلة وهو عندي ضرب من الاجماع الذي اجمعوا عليه لان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة افتوا به جابر بن عبد الله وابو هريرة واسيد بن حضير وقيس بن فهد والاجماع عندنا اجماع الصحابة الذين شهدوا هبوط الوحي وتنزيل الآي واعيذوا من التحريف عند اجماع الصحابة والتبديل حتى حفظ الله بهم الدين على المسلمين ولم يرو عن احد من الصحابة خلاف لهؤلاء الاربعة لا باسناد متصل ولا منقطع فكان الصحابة اجمعوا على ان الامام اذا صلى قاعدا كان على المامومين ان يصلوا قعودا وقد افتى به من التابعين جابر بن يزيد ابو الشعثاء ولم يرو عن احد من التابعين اصلا خلافه لا باسناد صحيح ولا واه فكان التابعين اجمعوا على اجازته واول من ابطل في هذه الامة صلوة المأموم قاعدا اذا صلى امامه جالسا المغيرة بن مقسم صاحب النخعي واخذ عنه حماد بن ابي سليمان ثم اخذ عن حماد ابو حنيفة وتبعه عليه من بعده من اصحابه انتهى فجحش بضم الجيم وكسر الحاء والخره شين معجمة اي قشر وخدش

عارضة الاحوذی

ابيه عن عائشة وعن زينب بنت ابي سلمة عن ام سلمة ورواه متابع بن عبد الله عن عروة عن عائشة ان امرأة قالت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تغتسل المرأة اذا احتلمت وابصرت الماء فقال نعم فقالت لها عائشة تربت يداك وألت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعيها وهل يكون الشبه الا من قبل ذلك اذا علا ماؤها ماء الرجل اشبه الرجل اخواله واذا علا ماء الرجل ماءها اشبه الولد اعمامه غريبة قوله تربت يمينك ويداك للعلماء فيه عشرة اقوال الاول معناه استغنيت قاله عيسى بن دينار

شرح سراج احمد

از اسپ پس خراشیده شد جانب راست وی چنانکه قوت قیام در نماز نماند وجحش بتقدیم جیم بر حای مهمله است و این افتادن آنحضرت از اسپ بحکم بشریت بود نه بطریق اعجاز فصلی بنا قاعدا پس گذارد با ما نمازی نشسته فصلینا معه قعودا پس گذاردیم ما همراه آنحضرت نشسته ثم انصرف پس برگردید آنحضرت از نماز فقال پس فرمود انما الامام او قال انما جعل الامام لیؤتم به جز این نیست که امام یا گفت که نه گردانیده شده است امام مگر برای آنکه اقتدا و اتباع کرده شود بوی فاذا کبر فکبروا پس چون تکبیر گوید امام پس تکبیر گوئید شما واذا رکع فارکعوا و چون برکوع رود امام پس برکوع روید شما واذا رفع فارفعوا و چون سر بردارد وی پس سر بردارید شما واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد و چون بگوید امام تسمیع را پس بگوئید شما تحمید را فاذا سجد فاسجدوا و چون رود بسجده پس بسجده روید شما واذا صلی قاعدا فصلوا قعودا اجمعون و چون بگذارد امام نشسته پس بگذارید شما نشسته همه مقتدیان و این حدیث منسوخ ست حکم آن پیشتر بود هم درین عارضه و پس ازین در دیگر عوارض آنحضرت نشسته میگذارد و مردم استاده می ماندند و آنحضرت ایشان را امر به نشستن نفرمود چنانکه در حدیث بخاری و مسلم ست که آنحضرت در مرض وفات شریف از حجره بیرون آمده بر یسار ابی بکر رضی الله عنه بنشست و ابوبکر صدیق استاده اقتدا با آنحضرت می نمود و مردم اقتدا بابی بکر صدیق میکردند وفی الباب عن عائشة اخرجه الشیخان وابوداود وابن ماجة واحمد وابی هریرة اخرجه الشیخان وجابر اخرجه مسلم وابن عمر ومعاویة اخرجه ابن ابی شیبة قال ابو عیسی حدیث انس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خر عن فرس فجحش حدیث حسن صحیح وقد ذهب بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم الی هذا الحدیث که چون امام نشسته نماز گذارد مقتدیان نیز نشسته بگذارند منهم جابر بن عبد الله واسید بن حضیر وابو هریرة وغیرهم وبهذا الحدیث یقول احمد واسحق تمسک احمد واسحق بهمین حدیث ست قال بعض اهل العلم اذا صلی الامام جالسا لم یصل من خلفه الا قیاما گفته اند بعضی اهل علم چون بگذارد امام نشسته نگذارد کسیکه در پس اوست از مقتدیان مگر ایستاده فان صلوا قعودا لم یجزهم

شرح ابی الطیب

قوله فصلی بنا قاعدا ای المکتوبة کما هو الظاهر واختاره القرطبی والنووی فی شرح مسلم **قوله** فاذا کبر فکبروا تفسیر وبیان لکیفیة الاقتداء والفاء فی قوله فکبروا اید علی المقارنة لان الفاء للتعقیب بلا مهلة لکن مقتضی الاحادیث المصرحة ان یحمل علی المقارنة بان یتاخر المأموم فی کل ذلك نوع تاخر **قوله** اذا صلی الامام جالسا لم یصل من خلفه الا قائما وقالوا هذا الحدیث منسوخ بحدیث عائشة المتفق علیه انه لما ثقل رسول الله صلی الله علیه وسلم جاء بلال یؤذنه بالصلوة فقال مروا ابابکر ان یصلی بالناس فصلی ابوبکر تلك الایام ثم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم وجد فی نفسه خفة فقام یهادی حتی دخل المسجد فلما سمع ابوبکر حسه ذهب یتاخر فاومأ الیه ان لا یتاخر فجاء حتی جلس عن یساره فکان ابوبکر یصلی قائما وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی قاعدا یقتدی ابوبکر بصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم الحدیث وفی البخاری قال ابو عبد الله یرید نفسه قوله اذا صلی جالسا فصلوا جلوسا هو فی مرضه القدیم ثم صلی بعد ذلك النبی صلی الله علیه وسلم جالسا والناس خلفه قیاما ولم یأمرهم بالقعود وانما یوخذ بالآخر فالآخر من فعل النبی صلی الله علیه وسلم فان قیل بان حدیث عائشة رضی الله عنها لا یدل علی حرمة الجلوس بل علی نسخ وجوبه فاذا نسخ الوجوب بقی الجواز قلنا لما کان ممتنعا اذ وجب انتفی وجوب ضده فاذا انتفی وجوبه وجوب الواجب بعد الامتناع انتفی جوازه رجوعا الی اصله من الامتناع لان القیام فی الفرض

عارضة الاحوذی

الثانی معناه ضعف عقلك قاله ابن نافع الثالث تربت من العلم قاله ابن کیسان الرابع معناه تربت یمینك ان لم تفعل هذا قاله ابن عرفة الخامس انه حث علی العلم کقوله ثکلتك امك ولا یرید ان تثکل السادس المعنی انه ان کان التعلت فحظی قاله ابن الانباری السابع اصابها التراب قاله ابو عمر بن العلاء الثامن خابت وهو محتمل التاسع تربت بالثاء المعجمة بثلث فی اوله قاله الداودی العاشر انه دعاء خفیف قال بعض اهل العلم ترجیح اما قول استغنیت فضعیف عندهم

عارضة الاحوذی

فان المعروف عندهم ترب الرجل اذا افتقر واترب اذا استغنى ولكن قال بعضهم له وجه صحيح وهو ان المعنى تراب لانه وجميع الدنيا الى التراب قلت في الذي عندي انه لا يحسن ان يريد به النبي صلى الله عليه وسلم انتهى لان الفقر معرة ومذموم والغنى ايضا الذي هو عرض الدنيا كذلك مذموم ولذلك لم يختره النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه ولا لاهل بيته وانما قال اللهم احيني مسكينا وامتني مسكينا اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا فكيف يدعو النبي صلى الله عليه وسلم عليها وهي من احب الخلق اليه واما قوله معناه

شرح سراج احمد

پس اگر بگذارد مقتدیان نشستہ کفایت نکند نماز ایشان را و روا نگردد وهو قول سفيان الثوري ومالك بن انس وابن المبارك والشافعی ودر بحر الرائق نوشتہ است لا يفسد اقتداء قائم بقاعد وباحدب اما الاول فهو قولهما وحكم محمد بالفساد نظرا الى اتحاد القوی على الضعيف ولهما اقتداء الناس بالنبي صلى الله عليه وسلم في مرض موته وهو قاعد وهم قيام وهو آخر احواله فتعين العمل به بناء على انه عليه السلام كان اماما وابو بكر مبلغ الناس تكبيره ومحل الاختلاف الاقتداء في الفرض والواجب حيث كان للامام عذر اما في النفل فيجوز اتفاقا واختلف في اقتداء القائم بالقاعد في التراويح والاصح انه جائز عند الكل كما في فتاوى قاضي خان وفي الفتاوى الظهيرية لا تصح امامة الاحدب للقائم هكذا ذكر في مجموع النوازل وقيل يجوز والاول اصح **باب منه** این باب ست از جملۂ باب سابق حدثنا محمود بن غيلان ثنا شبابة عن شعبة عن نعيم بن ابي هند عن ابي وائل عن مسروق عن عائشة قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف ابي بكر في مرضه الذي مات فيه قاعدا گفت عائشۂ صدیقہ نماز گذارد آنحضرت در پس ابی بکر صدیق در مرض و بیماری خویش کہ وفات نمود دران بیماری نشستہ آزین حدیث مفهوم گشت کہ آنحضرت اقتدا بابی بکر صدیق میکرد واز حدیث بخاری مفهوم میشود کہ بود آنحضرت کہ اقتدا میکرد ابو بکر بنماز آنحضرت و مردم اقتدا بابی بکر میکردند قال ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح غريب وقد روي عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا صلى الامام جالسا فصلوا جلوسا فرمود آنحضرت چون بگذارد امام نشستہ پس بگذارید شما ہم نشستہ وروي عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج في مرضه وابو بكر يصلي بالناس فصلى الى جنب ابي بكر بدرستیکہ آنحضرت بیرون آمد از حجرۂ شریفہ در بیماری خویش و ابو بکر صدیق نماز میگذارد بمردم پس بگذارد آنحضرت نماز را بسوی پہلوی ابی بکر والناس يأتمون بابي بكر و مردم اقتدا میکردند بابی بکر صدیق وابو بكر يأتم بالنبي صلى الله عليه وسلم

شرح ابی الطیب

فرضا جماعا عند عدم العذر والجلوس ممتنع وكان الترمذي لم يقل بالنسخ لانه نقل في الباب الآتي عن عائشة اختلافا في الرواية وبه لا يتم النسخ لكن البخاري هو المعول عليه في الفن والله اعلم **باب منه قوله** الناس يأتمون بابي بكر وابو بكر يأتم بالنبي صلى الله عليه وسلم اي الناس يصنعون مثل ما يصنع ابو بكر لانه صلى الله عليه وسلم كان قاعدا وابو بكر كان بجنبه قائما واما ائتمام ابي بكر رضي الله عنه فظاهر فلا يحتاج الى التاويل قال النووي رحمه الله قال ابو حنيفة والشافعي وجمهور السلف لا يجوز للقادر على القيام ان يصلي خلف القاعد الا قائما واحتجوا بان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في مرض وفاته بعد هذا قاعدا وابو بكر والناس خلفه قياما وان كان بعض العلماء زعم ان ابا بكر رضي الله عنه كان هو الامام والنبي صلى الله عليه وسلم مقتد به لكن الصواب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان هو الامام وقد ذكره مسلم بعد هذا الباب صريحا او كالصريح انتهى اقول نحو ذكر كما ذكرته في الباب السابق عن الشيخين برواية عائشة فلا حاجة الى ما قال بعض العلماء ويمكن التوفيق بينه وبين الحديث السابق بان المراد بهذا انه كان يراعي حاله صلى الله عليه وسلم في التخفيف في القيام والركوع وغير ذلك وهذا مثل ما ورد في الاحاديث في شان الامام يقتدي باضعفهم رواه ابو داود والمراد هذا الاقتداء انتهى بل لا يصح لانه صرح الشيخان ان ابا بكر هو المقتدي بالنبي صلى الله عليه وسلم اقتداء حقيقيا كما ان الناس اقتدوا بابي بكر في اخذ الافعال منه لكونه قائما وافعاله ظاهرة لهم بل قوله يأتم بالنبي صلى الله عليه وسلم صريح في كونه صلى الله عليه وسلم صار اماما له لانه لا يقال ائتم به اي راعى حاله او صار اماما له بل صار تابعا له في الصلاة وليس ذلك مثل اقتدى باضعفهم فليتامل

بقیۃ صفحۂ گذشتہ

شرح سراج احمد

وابوبکر اقتدا میکرد بآنحضرت اخرجه الشیخان وروی عنها ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی خلف ابی بکر قاعدا وروی عن
انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی خلف ابی بکر وهو قاعد یعنی باتفاق روایات ست که آنحضرت دران مرض
نشسته نماز گزارده حدثنا بذلک عبدالله بن ابی زیاد نا شبابة بن سوار نا محمد بن طلحة عن حمید عن ثابت عن
انس قال صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی مرضه خلف ابی بکر قاعدا فی ثوب متوشحا به درجامه که پیچیده بود خود را دران
جامه قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهکذا رواه یحیی بن ایوب عن حمید عن ثابت عن انس وقد رواه غیر
واحد عن حمید عن انس ولم یذکروا فیه عن ثابت ومن ذکر فیه عن ثابت فهو اصح وهرکس که ذکر کرده است در اسناد
حدیث لفظ عن ثابت پس آن اسناد حدیث صحیح ترست حافظ زیلعی در تخریج هدایه نوشته است وقد توقف بعضهم فی الاستدلال
بحدیث عائشة بانه اختلف فی صلوة النبی صلی الله علیه وسلم فی مرضه هل کان اماما او ماموما خلف ابی بکر رضی الله عنه واجیب بان الصواب
الحمل علی التعدد وقد وقع فی بعض طرق الصریحة اما الناس کانوا یاتمون بابی بکر وابوبکر یاتم بالنبی صلی الله علیه وسلم لکن تعقبه بعضهم بانه
یجوز صلوة القائم خلف من شرع قائما ثم قعد لعذر وبه امنه لان فی بعض طرقه ان النبی صلی الله علیه وسلم اخذ فی القراءة من حیث
انتهی ابوبکر اخرجه احمد وابن ماجة من حدیث ابن عباس والبزار من حدیث العباس واعترض ایضا باحتمال ان یکون فی ذلک لبیان
الجواز لا لنسخ الامر بالقعود اصلا فان الوجوب اذا نسخ بقی الجواز واصرح ما ورد فی ذلک ما اخرجه الدارقطنی من طریق الشعبی رفعه لا یؤمن احد بعدی
جالسا هذا مع ارساله من روایة جابر الجعفی احد الضعفاء وقد قال الدارقطنی انه تفرد به **باب** ما جاء فی الامام ینهض فی الرکعتین
ناسیا باب ست در بیان انچه آمده است در حق امام که برخیزد در دو رکعت در حالیکه فراموش کننده باشد قاعدهٔ اولی را حدثنا احمد بن
منیع نا هشیم نا ابن ابی لیلی عن الشعبی قال صلی بنا المغیرة بن شعبة گفت شعبی نماز گزارد با ما مغیرة بن شعبه نماز رباعی را
فنهض فی الرکعتین پس برخاست در دو رکعت وتشهد اول نکرد فسبح به القوم پس سبحان الله گفتند با مغیره قوم وسبح بهم
وتسبیح گفت مغیره نیز همراه مردم والیشان اشاره کردند بآنکه این وقت عود نیست فلما قضی صلاته سلم پس هرگاه تمام کرد مغیره
نماز خود را سلام داد ثم سجد سجدتی السهو وهو جالس پس تر سجده کرد مغیره دو سجدهٔ سهو را در حالیکه او نشسته بود ثم حدثهم ان
رسول الله صلی الله علیه وسلم فعل بهم مثل الذی فعل پس تر حدیث کرد مغیره مردم را که بدرستیکه آنحضرت کرد همچنین با صحابه مانند انچه
کرد وفی الباب عن عقبة بن عامر وسعد وعبدالله بن بحینة اخرجه الشیخان بیان سهو آنحضرت ذکر خواهد آمد قال ابو عیسی
حدیث المغیرة بن شعبة قد روی من غیر وجه عن المغیرة بن شعبة وقد تکلم بعض اهل العلم فی ابن ابی لیلی و
تحقیق گفتگوی کرده اند علما در شان ابن ابی لیلی که راوی از شعبی ست من قبل حفظه از جهت حفظ و یادداشت وی قال احمد
لا یحتج بحدیث ابن ابی لیلی گفت امام احمد حجت گرفته نمیشود بحدیث ابن ابی لیلی وقال محمد بن اسمعیل البخاری ابن
ابی لیلی هو صدوق ولا اروی عنه ابن ابی لیلی او صدوق ست و روایت نمیکنم از وی لانه لا یدری صحیح حدیثه

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الامام ینهض فی الرکعتین ناسیا **قوله** فسبح به القوم ای قالوا سبحان الله لیرجع من القیام
ویجلس علی الرکعتین وقوله وسبح بهم ای قال سبحان الله مشیرا الیهم ان یقوموا فالباء بمعنی اللام کقوله تعالی نکال
اخذنا بذنبه **قوله** عبدالله بن بحینة هذا اسم امه واسم والده مالک فهو عبدالله بن مالک وسیاتی حدیثه فی سجدتی السهو

عارضة الاحوذی

ضعف عقلك
قول ابن نافع مع
قول ابن کیسان فیجوز
علی معنی الاختیار
التعذیر قد تبین
من قلة علمك و
ضعف عقلك
ما اهل هذا القول
علیه ولا یجوز علی
معنی الدعاء فان
فقد العقل العقل
مضر فی الدین فکیف
یدعو به ایضا
علیها هذا بعید
اللهم الا ان غضبه
النبی صلی الله علیه وسلم
فقد یجوز ان یدعو
بضر کما قال انی
عهدت الی ربی انما
قلت اللهم انی
بشر اغضب کما
یغضب البشر
فای رجل سببته
او لعنته فاجعل
لعنتی صلوة علیه
وبرکة الی القیمة
واما قوله تربت
یمینك ان لم تفعل

شرح سراج احمد	عارضة الاحوذی
من سقيمه زيراكه ابن ابی ليلى نمی داند صحيح حديث را از سقيم آن و تميز نمی كند ميان صحيح و سقيم و كل من كان مثل هذا فلا اروی	نصه صحيح و
عنه شيئا و هر كه باشد مانند اين يعنی ابن ابی ليلى پس روايت نمی كنم ازوی چيزی را و قد روی هذا الحديث من غير وجه عن	التقدير سلط
المغيرة بن شعبة و تحقيق روايت كرده شده است اين حديث از بسيار طرق از مغيره بن شعبه و روی سفيان عن جابر عن	عليك هذا
المغيرة بن شبيل بضم شين معجمه و فتح موحده عن قيس بن ابی حازم عن المغيرة بن شعبة و جابر الجعفی قد ضعفه	ان لو تفعل و خبر
بعض اهل العلم و جابر جعفی كه روايت از مغيره بن شبيل كرده است تحقيق تضعيف كرده است او را بعضی از اهل علم تركه يحيى	والتقدير قد خابت
ابن سعيد و عبد الرحمن بن مهدی و غيرهما يعنی نزد اكثر ائمه حديث متروک ست مرويات وی مقبول نيستند و العمل على	ان لو تفعل هذا
هذا عند اهل العلم على ان الرجل اذا قام فی الركعتين مضى فی صلاته و يسجد سجدتين منهم من رای قبل التسليم و منهم	واما قوله هذا حث
من رای بعد التسليم بعضی از علما كسی ست كه اعتقاد كرده است كه سجدهٔ سهو پيش از سلام وادن ست گفت امام مالک اگر باشد	على العلم كقوله الآخر
سجدهٔ سهو از نقصان پس پيش از سلام ست و اگر باشد از زيادتی پس بعد از سلام ست و اگر دو سهو جمع گردند از زيادتی و نقصان	ثكلتك امك هذا
پس نزد امام مالک پيش از سلام ست و شافعی گفته است در همه پيش از سلام ست و بعضی از علما گويند كه پس از سلام ست چنانكه مذهب	ان صح قريب من
امام ابی حنيفه است و من رای قبل التسليم فحديثه اصح و هر كه اعتقاد كرده است سهو را پيش از تسليم پس حديث او صحيح تر ست	قوله تربت يمينك
لما روى الزهری و يحيى بن سعيد الانصاری عن عبد الرحمن الاعرج عن عبد الله بن بحينة چنانكه اخراج كرده اند شيخان حدثنا عبد الله بن	ان لو تفعل قال ابو بكر
عبد الرحمن الدارمی صاحب مسند ثنا يزيد بن هارون عن المسعودی عن زياد بن علاقة بكسر عين مهمله قال صلى بنا المغيرة بن شعبة فلما	ابن الانباری و هذا
صلى ركعتين قام و لم يجلس نماز گذارده مغيره با ما و امامت كرد ما را پس هر گاه بگذارد مغيره دو ركعت را با ستاد و ننشست و فراموش كرد قاعدهٔ اول فسبح	كثير فی لغة العرب
به من خلفه پس تسبيح كرد بعدم جلوس وی كسيكه در پس او بود فاشار اليهم ان قوموا پس اشارت كرد مغيره بسوی مردم اينكه استاده مانند و عود	يقولون لا ام لك
نكنند بقعده از جهت آنكه اقرب بقيام بودند فلما فرغ من صلاته سلم و سجد سجدتی السهو و سلم پس هر گاه فارغ گشت مغيره از نماز خود سلام داد و سجده	ولا اب و قاتله الله
كرد دو سجده و سلام داد بعد از تشهد و قال هكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم و گفت مغيره همچنين كرد آنحضرت چنانكه من كردم قال ابو عيسى هذا	يريدون لله دره
حديث حسن صحيح و قد روی هذا الحديث من غير وجه عن المغيرة بن شعبة عن النبی صلى الله عليه وسلم **باب ما جاء فی مقدار القعود**	ومنه قول الشاعر
فی الركعتين الاولين بابست در بيان آنچه آمده است در مقدار نشستن در دو ركعت نخستين حدثنا محمود بن غيلان نا ابو داود و هو الطيالسی ثنا شعبة	رمى الله فی عينی
نا سعد بن ابراهيم قال سمعت ابا عبيدة بن عبد الله بن مسعود يحدث عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس فی الركعتين	منية بالقذی
الاولين بود آنحضرت كه چون می نشست در دو ركعت نخستين در قعدهٔ اولی خواه در نماز ثلاثی باشد يا در رباعی كانه على الرضف گويا كه آنحضرت	وفی الغر من انيابها
بر سنگ گرم كرده شده بآتش نشسته است كنايت ست از زود برخاستن از قعدهٔ اولی و شتابی كردن در آن و رضف بفتح راء و سكون ضاد	بالقوادح و قال
معجمه و فتح نيز آمده است سنگ گرم كرده شده بآتش و در بعضی نسخه اينجا زياده لفظ حتى يقوم آمده است قال شعبة ثم حرك سعد	خيره هوث امه
شرح ابی الطيب	ما بعث الصبح غاديا
باب ما جاء فی مقدار القعود فی الركعتين الاولين **قوله** كانه على الرضف بسكون المعجمة و بفتح و بعدها فاء جمع	وماذا يوذی الليل
رضفة و هی حجارة محماة على النار و هو كناية عن التخفيف فی الجلوس كما اشار اليه المصنف فيكون مكتفيا بالتشهد دون الصلوة والدعاء	حين يؤب و تحقيقه
قوت المغتذی	على السلب التقدير
على الرضف على الحجارة المحماة على النار واحدها رضفة	ان العرب تذكر

شرح سراج احمد

شنیده یشیء گفت شعبه پس چیزی بسعد بپرد ولب خود را برای خواندن چیزی فاقول حتی یقوم پس میگفتم من که گفته است سعد لفظ حتی یقوم را پس از علی الرضف فیقول حتی یقوم پس گفت سعد لفظم افظ حتی یقوم را قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن الا ان ابا عبیدة لم یسمع من ابیه مگر بدرستیکه ابو عبیده نشنیده است از پدر خود والعمل علی هذا عند اهل العلم یختارون ان لا یطیل الرجل القعود فی الرکعتین الاولیین و عمل بر این ست نزد اهل علم که اختیار کرده اند اینکه دراز نکند مردی قعدهٔ اولیٰ را ولا یزید علی التشهد وزیاده نخواند بر تشهد شیئاً فی الرکعتین الاولیین چیزی در دو رکعت اول وقالوا ان زاد علی التشهد فعلیه سجدتا السهو وگفته اند اهل علم اگر زیاده خواند بر تشهد پس لازم شود بروی دو سجدهٔ سهو هکذا روی عن الشعبی وغیره همچنین روایت کرده شده است از شعبی وغیر او بدانکه اختلاف ست میان ائمه در مقدار زیادتی نزد بعضی بگفتن اللهم صل علی محمد واجب میشود وگفت قاضی امام ماتریدی واجب نمیشود تا آنکه نگوید وعلی آل محمد وگفت امام ظهیر الدین مرغینانی واجب میشود بقول اللهم صل علی محمد بلکه معتبر نیست مقدار آنچه ادا کرده شود در وی رکنی چنانکه در ظهیریه است و در خزانه ذکر کرده است بعضی متاخرین اختیار کرده اند که اگر زیاده کرد بر تشهد یک حرف اگرچه تمام نکرده درود را بر آنحضرت لازم شود سجدهٔ سهو لیکن این در فرائض ست نه در نوافل وفی الروضة اذا صلی علی النبی صلی الله علیه وسلم بعد التشهد فی القعدة الاولیٰ من الفرض والنفل اما ساهیا او ظانا انه قعد فی الرابعة قال الامام ابو بکر محمد بن الفضل علیه السهو وقال بعضهم لا سهو علیه وبه یفتی اهل زماننا **باب** ما جاء فی الاشارة فی الصلوٰة بابیست در بیان آنچه آمده است در جواز اشارت کردن بدست در نماز حدثنا قتیبة نا اللیث بن سعد عن بکیر بن عبد الله بن الاشج عن نائل صاحب العباء نائل بنون ومثناة تحتیه ولام صاحب وبردارندهٔ بارگران در تقریب ست نائل صاحب العباء والاکسیة والشمال بکسر المعجمة مقبول از ثالثه بود عن ابن عمر عن صهیب بضم صاد مهمله وفتح ها ابن سنان ابو یحییٰ مولیٰ عبد الله بن جدعان التیمی وی از سبی روم بود خرید کرد او را کلب پس آمد بمکه پس خرید کرد او را عبد الله بن جدعان پس آزاد کرد او را قدیم الاسلام ست او وعمار در یک روز اسلام آورد که آنحضرت در دار الارقم بود بعد از سی وچند کس و بود او از مستضعفین که معذب کرده شدند در راه حق تعالیٰ هجرت کرد بسوی

شرح ابی الطیب

قوله فاقول حتی یقوم فیقول حتی یقوم یعنی قال شعبة حین اختفی سعد بکلمة سائلا عن سعد کانه علی الرضف حتی یقوم فقال حتی یقوم ای کانه علی الرضف حتی یقوم فقوله فاقول ویقول مضارعان بمعنی الماضی اشعار الاحضار تلک الحالة لضبط الحدیث ویدل علیه ما رواه النسائی عن ابن مسعود رضی الله عنه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الرکعتین کانه علی الرضف قلت حتی یقوم قال ذلک یرید **قوله** لا یزید علی التشهد شیئاً یعنی لا صلوٰة ولا دعاء وهو الذی اختاره الامام ابو حنیفة وقال ان زاد شیئاً ولو قلیلا فعلیه سجدتا السهو **باب** ما جاء فی الاشارة فی الصلوٰة **قوله** عن نابل صاحب العباء او له نون وبعد الالف باء موحدة ولیس له فی الکتب سوی هذا الحدیث عند المصنف وابی داود والنسائی

قوت المغتذی

عن نابل صاحب العباء اوله نون وبعد الالف باء موحدة ولیس له فی الکتب سوی هذا الحدیث عند المصنف وابی داود والنسائی

عارضة الاحوذی

بقیہ صفحہ ۳۶۶

الاثبات موضع النفی والنفی موضع الاثبات وقد حققناه فی کتاب المشرکین واما قوله اصابها التراب فهو دعاء حقیقة کما قال بعض اهل العلم وحکیناه عنهم فی العاشر وهذا قریب التقدیر نالت یداک التراب وقوله غایت قریب من اصابها التراب وقول الداودی تصحیف وکما قدمناه ضعیف واجودها قول ابن عرفة وهو اختیار ابن السکیت وعلیه ینبغی ان یعول فهو اسلم واجمل وقوله اُف لک فیه ثلث لغات تقول اف لک بالنصب بلا نون الثانیة بعض العرب یقول اف بالرفع بلا نون الثالثة

حل اللغة

شرح سراج احمد

مدینہ پس بازہجرت آنحضرت و آو بود از سابقین اولین و درشان او نازل گشتہ و من الناس من یشتری نفسہ ابتغاء مرضات اللہ حاضر شد بدر و مابعد او را و در مدینہ سنۃ ثمان وثلثین وفات یافت از عمر ہفتاد سال قال مررت برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو یصلی گفت صہیب گذشتم من بآنحضرت درحالیکہ آنحضرت نماز میگذارد فسلمت علیہ پس سلام خواندم بر آنحضرت فرد الی اشارۃ پس رد کرد آنحضرت جواب سلام مرا باشارت بدست وقال لا اعلم الا انہ قال اشارۃ باصبعہ و گفت ابن عمر باراوی دیگر بدرستیکہ گفت صہیب اشارت کرد بانگشت خود صاحب سفر السعادت گفتہ است کہ گاہی آنحضرت ایما میکرد بسر مبارک خود و بعضی گفتہ اند کہ جائز نیست رد سلام باشارت بچشم و سر و رد سلام باین طریق پیش از نسخ بود یا بعد از نسخ و آنچہ منسوخ شدہ رد سلام بکلام بود کما فی التخریج وفی الباب عن بلال کما اخرجہ المصنف وابی ھریرۃ اخرجہ الدارقطنی وانس اخرجہ ابوداود وابن خزیمۃ وابن حبان بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یشیر فی الصلوۃ وعائشۃ رضی اللہ عنہم حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع نا ھشام بن سعد عن نافع عن ابن عمر قال قلت لبلال کیف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرد علیھم حین کانوا یسلمون علیہ وھو فی الصلوۃ گفت عبداللہ بن عمر پرسیدم بلال بن رباح را چہ طور بود آنحضرت کہ رد میکرد بر صحابہ ہنگامیکہ بودند کہ سلام میکردند بر آنحضرت وحالی آنکہ آنحضرت در نماز می بود در این حدیث سوال از بلال ست و در حدیث سابق روایت صہیب بود و در روایت نسائی نیز از صہیب ست شاید کہ سوال از ہر دو باشد قال کان یشیر بیدہ گفت بلال بود آنحضرت کہ اشارت میکرد و رد سلام می نمود بدست خود باین طریق کہ بسط میکرد کف خود را پس میگردانید بطن کف را اسفل و ظہر او را فوق چنانکہ در حدیث ابی داود و نسائی و ترمذی از ابن عمر آمدہ است قال ابوعیسی ھذا حدیث حسن صحیح وحدیث صہیب حسن لا نعرفہ الا من حدیث اللیث عن بکیر گفت مصنف

شرح ابی الطیب

قولہ کان یشیر بیدہ دلت الروایات علی انہ تجوز الاشارۃ فی الصلوۃ بالاصبع وبالید والاشارۃ بالاصبع ظاھرۃ واما بالید فقال بعض العلماء انہ یبسط یدہ الیمنی ثم یقلب بطن کفہ فیجعلہ اسفل ویجعل ظہرہ فوق وقال محمد فی الموطا اخبرنا مالک اخبرنا نافع ان ابن عمر مر علی رجل یصلی فسلم علیہ فرد علیہ السلام فرجع الیہ ابن عمر فقال اذا سلم علی احدکم وھو یصلی فلا یتکلم ولیشر بیدہ قال محمد وبھذا ناخذ لا ینبغی للمصلی ان یرد السلام اذا سلم علیہ وھو فی الصلوۃ فان فعل فسدت صلاتہ انتھی یعنی ان رد علیہ بالکلام فسدت صلاتہ لا ان رد علیہ بالید وفی الظھیریۃ لو اشار الی رد السلام برأسہ اویدہ او اصبعہ لا تفسد وفی الخلاصۃ ان فی الرد بالراس والید تفسد صلاتہ کذا نقلہ البرجندی وفی شرح المنیۃ یکرہ ان یرد السلام بالاشارۃ بیدہ او رأسہ اقول لکن ظاھر حدیث الباب یدل علی ان رد السلام ولو بالید منسوخ لانہ قال حین کانوا یسلمون علیہ وفی مسلم قال عبداللہ رض کنا نسلم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیرد علینا فلما رجعنا من عند النجاشی سلمنا علیہ فلم یرد علینا فقلنا یا رسول اللہ کنا نسلم علیک فی الصلوۃ فترد علینا فقال ان فی الصلوۃ شغلا انتھی وبین المصنف بھذا الحدیث ان رد السلام کان بالید فحیث نسخ الرد کان نسخا للرد مطلقا ویحتمل ان یکون الرد مشروعا بطریقین والمنسوخ ھو الواحد وھو النطق لکن فیہ بعد بالنظر الی ما اخرجہ المصنف واللہ اعلم واما روایۃ ابی داود فصریحۃ فی ان المنسوخ الکلام فقط فانہ قال وان مما احدث ان لا تتکلموا فی الصلوۃ روای عبداللہ بن مسعود فیمکن ان یکون المنسوخ اولا الکلام فقط ثم الرد بغیرہ ایضا لکن ھل یلزم من اتیان المنسوخ بطلان الصلوۃ ام لا فلینظر

عارضۃ الاحوذی

لسد یقولون افن الشباب لون وقیل غیرھا وقولہ تربت یداک والتی یروی بفتح الھمزۃ وبضمھا فلمن کان بفتحھا کان التقدیر بکاء عرب من الالیل وھو رفع الصوت بالبکاء قال ابن میادۃ شعر وقولا لھا ما تامرین بوامق لہ بعد نومات العیون الیل وان کان بضمھا کان معناہ اصابتھا الآلۃ وھی الحربۃ ومنہ قولھم ال وعلن توحیدۃ قولہ ان اللہ لا یستحیی من الحق قال الفقیہ الامام ابوبکر بن العربی رضی اللہ عنہ الحیاء بالمدصفۃ تقوم بالقلب یکون عندھا ترک الاقدام علی المعنی الذی یرید ان یفعلہ وھو تغیر من سمات الحدوث لا یجوز

الترجمة

شرح سراج احمد

این حدیث ابن عمر از بلال حدیثی ست حسن و صحیح و حدیث صہیب حسن ست نمی شناسم او را مگر از حدیث لیث که از بکیر روایت کرده است وقد روی عن زید بن اسلم عن ابن عمر قال قلت لبلال کیف کان النبی صلی اللہ علیه وسلم یرد علیهم حیث کانوا یسلمون علیه فی مسجد بنی عمرو بن عوف در ین حدیث لفظ و عبارت مسجد بنی عمرو بن عوف واقع شده است قال کان یرد اشارة گفت بلال بود آنحضرت که رد میکرد باشارت وکلا الحدیثین عندی صحیح مصنف گوید و هر دو حدیث نزد من صحیح اند لان قصة حدیث صہیب غیر قصة حدیث بلال زیرا که انچه قصۂ حدیث صہیب غیر قصۂ حدیث بلال ست وان کان ابن عمر روی عنهما واگرچه بود عبد اللہ بن عمر که روایت کرده است از صہیب و بلال فاحتمل ان یکون سمع منهما جمیعا پس احتمال دارد اینکه باشد عبد اللہ بن عمر که شنیده باشد این حدیث را از بلال و صہیب هر دو **باب** ما جاء ان التسبیح للرجال والتصفیق للنساء باب ست در بیان آنکه بدرستیکه گفتن سبحان اللہ در نماز از حادث شدن چیزی برای مردان ست و دست بر دست کوفتن مر زنان راست حدثنا هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم التسبیح للرجال والتصفیق للنساء دست برهم زدن ست برای زنان و گفتن سبحان اللہ برای مردان ست تا بداند آن کسیکه وی در نماز ست و طریقۂ تصفیق آنست که بطن کف ایمن را بر ظهر کف ایسر زنند و بطن کف بر بطن کف نزنند بطریق لعب واگر بزنند نماز فاسد گردد چنانکه در شرح مسلم نوشته است وفی الباب عن علی و سهل بن سعد الساعدی اخرجه الشیخان و جابر بن عبد اللہ وابی سعید الخدری وابن عمر بن الخطاب قال علی کنت اذا استاذنت علی النبی صلی اللہ علیه وسلم وهو یصلی سبح گفت علی مرتضی بودم من که چون دستوری می خواستم بر آنحضرت در حالیکه آنحضرت نماز میگذارد سبحان اللہ میگفت قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند اهل العلم وبه یقول احمد واسحق ترجمه اش ظاهر ست **باب** ما جاء فی کراهة التثاؤب فی الصلوة باب ست در بیان انچه آمده است در کراهت فاژه کردن

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان التسبیح للرجال التصفیق للنساء **قوله** التسبیح للرجال والتصفیق للنساء یعنی من نابته حادثة فاحتاج لها الی تنبیه غیره انه فی الصلوٰة فیقول الرجل سبحان اللہ وتصفق المرأة لانها مامورة بخفض الصوت قال فی تاج المصادر التصفیق فی الحدیث ماخوذ من صفق احدی الیدین علی الاخری لا ببطونهما ولکن بظهور اصابع الیمنی علی الراحة من الید الیسری وقال الطیبی المرأة تضرب فی الصلوٰة ان اصابها شیء بطن کفها الیمنی علی ظهر کفها الیسری **باب** ما جاء فی کراهة التثاءب بالهمز وقیل بالواو ونسب الی الغلط قال الطیبی التثاءب تفاعل من الثوباء بالمد وهو فتح الحیوان فمه لما عراه من تمدد لکسل او امتلاء وهی جالبة للنوم الذی هو من حبائل الشیطان فانه یدخل به علی المصلی ویخرجه عن صلاته انتهی قال العراقی فی هذه الروایة تقییده بالصلوة وفی الصحیحین اطلاق ذلك فیحتمل ان یحمل المطلق علی المقید والمعنی انه یرید ان یشوش علیه فی صلاته ویلهیه عنها وقد صرح النووی فی التحقیق بکراهة التثاءب فی غیر الصلوة ایضا لکونه من الشیطان قال ابن العربی فلذلك یکظمه فی کل حال قال وخص الصلوة لانها اولی الاحوال به قال واما نسبته الی الشیطان فان کل فعل مکروه ینسبه الشرع الی الشیطان فانه واسطته وکل فعل حسن ینسبه الشرع الی الملك فانه واسطته قال والتثاءب من الامتلاء والتکاسل وذلك بواسطة الشیطان والتقلیل من الحیاء والنشاط بواسطة الملك قال العراقی وقد جاء فی الاثر

عارضة الاحوذی

علی اللہ تعالیٰ فان عبر به سبحانه عن نفسه عاد المعنی الی مجازه وهو الاخبار عن ثمرته وهی التبرك به علی ما بیناه فی اصول الفقه من قسمی المجاز الذی هذا احدهما ولیس لهما ثالث بالتقدیر ان اللہ لا یترك ولا یمنع او ما اشبه ذلك من التقدیرات التی تجوز علیه سبحانه احکامه اما سبب وجوب الغسل علی المرأة فخمسة اشیاء التقاء الختانین وانزال الماء وانقطاع دم الحیض ودم النفاس وخروج الولد واما التقاء الختانین فقد تقدم واما انزال الماء فهذه الاحادیث

عارضة الاحوذي

التي تقدمنا اقتا
وآما دم الحيض و
النفاس فيأتي
بيانهما في بابهما
مع خروج الولد
ان شاء الله باب
الرجل يستدفي بالمرأة بعد الغسل
مسروق عن عائشة
قالت ربما اغتسل
النبي صلى الله عليه وسلم
ثم جاء فاستدفأ
بي فضممته الى
ولم اغتسل حديث
ليس باسناده
باس اسناده هذا
حديث لم يصح ولم
يستقم فلا يثبت
به شيء ولا يسلم
ويحتمل ان يكون
من وراء حائل
قاله الشافعي و
يحتمل ان يكون من
حائل وانما الامسة
عند تغير ضوء
لا ينتقض الوضوء
ويقال دفي الزمان
فهو دفئ ودفآن ۱۲۸

شرح سراج احمد

درنماز حدثنا علي بن حجر انا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال التثاؤب في الصلوة من الشيطان فازه کردن درنماز از جانب شیطان ست چراکه فازه علامت کسل وسستی ونوم وثقل بدن وبی شوقی ست وشیطان بدان راضی ست فاذا تثاءب احدكم فليكظم ما استطاع تثاوب بهمزه ست وبواو خطاست واسم ازوی ثوباء می آید بضم مثلثه وفتح همزه وبمد فازه وآن تنفسی ست که می کشاید ازوی دهن وسبب وی امتلائی معده وکدورت حواس وثقل بدن وسستی او ومیل بکسل ونوم ست ولهذا نسبت کرده اند آنرا بشیطان ومحمود التثاؤب من الشيطان

شرح ابي الطيب

صفة نسب الشيطان في تثاءب المصلين روى ابن ابي شيبة بسند صحيح عن عبد الرحمن احد التابعين قال نبئت ان للشيطان قارورة يشمها القوم في الصلوة كي يتثاءبوا وروى ايضا عن يزيد بن الاصم قال ما تثاوب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة قط **قوله** فليكظم ما استطاع بفتح ياء المضارعة وكسر الظاء المعجمة اي ليحبسه ما امكنه بوضع اليد على الفم او تطبيق السن او ضم الشفتين لئلا يبلغ الشيطان مراده من ضحكه وتشويه صورته ودخوله في فمه للوسوسة والمقصود من الحديث التحذير من اسباب الامتلاء والكسل من التوسع بالشبع في المطعم والمشرب

قوت المغتذي

التثاؤب في الصلوة من الشيطان قال العراقي في هذه الرواية تقييده بالصلوة وفي الصحيحين الاطلاق ذلك فيحتمل ان يحمل المطلق على المقيد والمعنى انه يريد ان يشوش عليه في صلاته ويلهيه عنها قال الشيخ تقي الدين السبكي ويحتمل ان يقال انما يحمل المطلق على المقيد في الامر لا في النهي انتهى ويحمل على النهي ذكر الشيء في معرض الذم له والتنفير عنه وقد صرح النووي في التحقيق بكراهة التثاؤب في غير الصلوة ايضا لكونه من الشيطان قال ابن العربي وكذلك فليكظمه في كل حال قال وخص الصلوة لانها اولى الاحوال به قال وانما نسبته الى الشيطان فان كل فعل مكروه لنسبه الشرع الى الشيطان لانه واسطته وكل فعل حسن لنسبه الشرع الى الملك لانه واسطته قال والتثاؤب من الامتلاء والتكاسل وذلك بواسطة الشيطان والتقليل من الغذاء والنشاط بواسطة الملك قال العراقي وقد جاء في الاثر صفة نسب الشيطان في تثاؤب المصلين روى ابن ابي شيبة في المصنف بسند صحيح عن عبد الرحمن بن يزيد احد التابعين قال نبئت ان للشيطان قارورة يشمها القوم في الصلوة كي يتثاءبوا وفي رواية قال ان للشيطان قارورة فيها نفوخ فاذا قاموا الى الصلوة انشقوها قاموا عند ذلك بالاستنثار وروى ايضا عن يزيد بن الاصم قال ما تثاءب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة قط فاذا تثاءب قال العراقي وقع في اصل سماعنا بالواو وفي بعض الروايات تثاءب بالهمزة والمد وهي رواية المبارك بن عبد الجبار الصيرفي وقد انكر الجوهري والجمهور كونه بالواو فقال تقول فيه تثاءبت على تفاعلت ولا تقل تثاوبت وقال ابن دريد وثابت السرقسطي في غريب الحديث لا يقال تثاءب بالمد مخففا بل تثأب بتشديد الهمزة فليكظم ما استطاع بفتح ياء المضارعة وكسر الظاء المعجمة اي ليحبسه ما امكنه

شرح سراج احمد

میفرماید چون فاژه کند یکی از شما در نماز باید که رد کند و باز دارد آنرا تا آنکه تواند و طریق بستن دهان آنست که فراهم آرد لبها را و بگیرد لب زیرین خود را بدندان یا بنهد پشت دست چپ بر دهان و فی الباب عن ابی سعید الخدری خرجه مسلم وجد عدی ابن ثابت اسمه عبد الله بن یزید قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد کره قوم من اهل العلم التثاؤب فی الصلوة و تحقیق مکروه گفته اند گروهی از اهل علم فاژه کردن را در نماز قال ابراهیم انی لارد التثاؤب بالتنحنح گفت ابراهیم نخعی بدرستیکه هر آئینه رد می کنم فاژه را بتنحنح کردن شاید که از تنحنح دفع میگردد

باب ما جاء ان صلوة القاعد علی النصف من صلوة القائم باب ست در بیان آنچه آمده است بدرستیکه نماز نشسته گذارنده بر نیمه ثواب ست از نماز گذارنده استاده

حدثنا علی بن حجر ثنا عیسی بن یونس ثنا الحسین المعلم عن عبد الله بن بریدة عن عمران بن حصین قال سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم عن صلوة الرجل وهو قاعد گفت عمران بن حصین پرسیدم آنحضرت را از گذاردن مردی نماز را در حالیکه نشسته باشد فقال من صلی قائما فهو افضل پس فرمود آنحضرت هر که بگذارد نماز را ایستاده پس آن گذاردن استاده افضل ست ومن صلاها قاعدا فله نصف اجر القائم و هر که بگذارد نماز را نشسته پس آن مر او را نیمه ثواب گذارنده است استاده ومن صلاها نائما فله نصف اجر القاعد

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان صلوة القاعد علی النصف من صلوة القائم **قوله** من صلی قائما فهو افضل الی آخره ای من صلی قائما بلا عذر فهو افضل ومن صلی قاعدا فله نصف اجر القائم لانه لو صلی قاعدا مع العذر لا یتنصف وهو محمول علی النفل واما صلوة الفرض قاعدا مع القدرة فباطلة اجماعا بل من انکر وجوب القیام کفر لانه معلوم من الدین بالضرورة قال النووی والشیخ ابن حجر وغیرهما وانما قلنا انه محمول علی النفل لان الافضل یقتضی جواز القعود بل فضله ولا جواز للقعود فی الفرائض مع القدرة علی القیام فلا یتحقق فی الفرائض ان یکون القیام افضل ویکون القعود جائزا بل ان قدر علی القیام یتعین وان لم یقدر علیه یتعین القعود والذی یقدر علیه قطعی انه یلزم علی هذا الحمل جواز النفل مضطجعا مع القدرة علی القیام والقعود وقد التزمه بعض المتأخرین لکن اکثر العلماء انکروا ذلک وعدوه بدعة فقال ابن الهمام وفی هذا الحدیث صلوة النائم علی النصف من صلوة القاعد ولا نعلم الصلوة نائما تسوغ الا فی الفرض حالة العجز عن القعود وهذا یعکر علی حملهم الحدیث علی النفل انتهی ولو حمل علی الفرض یعکر علیه ان من صلاته قاعدا مع العذر لا یسقط من اجره شیئا ومذهب الامام ابی حنیفة انه لا یجوز النفل مضطجعا مع القدرة علی القیام او القعود فالوجه ان الحدیث لیس مسوق لبیان صحة الصلوة وفسادها وانما هو لبیان تفضیل احدی الصلاتین الصحیحتین علی الاخری وصحتها تعرف من قواعد الصحة من خارج فحاصل الحدیث اذا صحت الصلوة قاعدا فهی علی نصف صلوة القائم وکذا اذا صحت الصلوة نائما فهی علی نصف الصلوة قاعدا فی الاجر وقولهم ان المعذور لا ینقص من اجره ممنوع بل من کان من نیته العمل لو کان یعتاد ذلک وانما فاته لعذر فذلک لا ینقص من اجره شیء سواء کان فرضا او نفلا حتی لو کان المریض تارکا للصلوة حالة الصحة صلی قاعدا حالة المرض فصلاته علی نصف صلوة القائم فی الاجر والله اعلم **قوله** ومن صلاها نائما فله نصف اجر القاعد ای من صلی مستلقیا او علی جنبه لان النوم حقیقة یمنع الصلوة فلا یصح حمله علی حقیقته وقال الطیبی ای مضطجعا لغیر عذر وهذا فی غیر النبی صلی الله علیه وسلم واما هو

عارضة الاحوذی

الرجل فهو دقان اذا سخن وذهب برده

باب التیمم للجنب اذا لم یجد الماء عمرو ابن بجدان عن ابی ذر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ان الصعید الطیب وضوء المسلم وان لم یجد الماء عشر سنین فاذا وجد الماء فلیمسه بشرته فان ذلک خیر اسناده قد ثبت عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الصحیح ان رجلا قال له اصابتنی جنابة ولا اجد ماء فقال له علیک بالصعید فانه یکفیک من طریق عمران بن حصین وحدیث عمار فی الصحیح ایضا قال لعمر اما تذکر یا امیر المؤمنین

عارضة الاحوذی

اذ كنت انا وانت في سرية فاجتنبنا فاما انا فتمعكت للتراب وسالنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انما يكفيك هكذا وضرب الارض بيديه فمسح بهما وجهه وكفيه فقال له عمر لا فقال له ان شئت ان لا اذكر ذلك فعلت فقال بل نوليك من ذلك ما توليته وهذا نص قال بعضهم وقد حكي عن عبد الله ابن مسعود انه لا يجوز وانعقد الاجماع بعد ذلك على جوازه بهذه النصوص والذي صح عن ابن مسعود ما روي في الصحيح عن سفين قال كنت جالسا مع عبد الله وابي موسى فقال ابو موسى يا ابا عبد الرحمن ارايت لو ان رجلا

شرح سراج احمد

وہر کہ بگذارد نماز را در حالت اضطجاع پس باشد مر او را نیمۂ ثواب نشستہ گذارندہ و در بعض نسخ بایما واقع شدہ است در موضع نائما و فی الباب عن عبد الله بن عمرو اخرجه مسلم وابو داود والنسائی بلفظ صلوٰة الرجل قاعدا نصف الصلوة ولكني لست كاحد منكم وانس بن مالك والسائب بن يزيد قال ابو عيسى حديث عمران بن حصين حديث حسن صحيح وقد روي هذا الحديث عن ابراهيم ابن طهمان بهذا الاسناد الا انه يقول عن عمران بن حصين قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلوة المريض ابراہیم بن طہمان باین طریق مذکور روایت کردہ حدیث مگر او این عبارت را گفتہ است عن عمران بن حصين قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلوة المريض فقال صل قائما پس فرمود آنحضرت نماز بگذار استادہ فان لم تستطع فقاعدا پس اگر نتوانی استادہ گذاردن پس بگذار نشستہ فان لم تستطع فعلى جنب پس اگر نتوانی نشستہ گذاردن را ہم پس بگذار بر پہلوی در آمدہ حدثنا بذلك مصنف گوید حدیث کرد ما را باین حدیث مذکور هناد ثنا وكيع عن ابراهيم بن طهمان عن حسين المعلم بهذا الاسناد یعنی از عبد اللہ بن بریدہ از عمران بن حصین قال ابو عيسى لا نعلم احدا روى عن حسين المعلم نحو رواية ابراهيم بن طهمان گفت مصنف نمی دانیم ہیچ کس را کہ روایت کردہ از حسین معلم مانند روایت ابراہیم بن طہمان وقد روى ابو اسامة وغير واحد عن حسين المعلم نحو رواية عيسى بن يونس وتحقیق روایت کردہ ابو اسامہ و دیگر بسیار کسان از حسین مانند روایت عیسی ومعنى هذا الحديث عند بعض اهل العلم في صلوة التطوع ومعنی این حدیث نزد بعضی اہل علم در نماز نفل است حدثنا محمد بن بشار نا ابن ابي عدي عن اشعث ابن عبد الملك عن الحسن البصري قال ان شاء الرجل صلى صلوة التطوع قائما گفت حسن بصری اگر خواہد مردی بگذارد نماز نفل را استادہ وجالسا ومضطجعا و نشستہ و بہ پہلوی در آمدہ واختلف اهل العلم في صلوة المريض اذا لم يستطع ان يصلي جالسا واختلاف کردہ اند اہل علم در حق نماز بیمار وقتیکہ نتواند اینکہ بگذارد نماز نشستہ فقال بعض اهل العلم انه يصلي على جنبه الايمن پس گفتہ اند بعضی اہل علم اینکہ بگذارد بیمار بر پہلوی راست خود در آمدہ و روی بسوی قبلہ آوردہ کما یوضع في اللحد كذا في الهداية وكثير من كتب اصحابنا باطلاق لفظ الجنب وقال بعضهم يصلي مستلقيا على قفاه ورجلاه الى القبلة وگفتہ اند بعضی علما کہ نماز بگذارد بیمار در آمدہ بر قفای خود در حالیکہ ہر دو پایہای وی بسوی قبلہ باشند و تکیہ در زیر او نہند تا گردد مشابہ قاعدہ و قادر گردد باشارت برکوع و سجود و در مختصر است کہ استلقا احب است از اضطجاع از جہت آنکہ اشارت مستلقی واقع میشود بہوای کعبہ و واقع میشود اشارت مضطجع بسوی جانب دو قدم وی در فصول عمادیہ نوشتہ است گفت قاضی ظہیر الدین در جامع صغیر کہ چون تواند کسی استلقا را او بگذارد نماز مستلقی بر جنب ایمن فقیہ ابو جعفر گوید نزد من نماز او روا نباشد و شیخ ابو عبد اللہ جرجانی گوید روا گردد وقال سفين الثوري في هذا الحديث من صلى جالسا فله نصف اجر القائم قال هذا للصحيح ولمن ليس له عذر گفت سفیان ثوری در معنی این حدیث ہر کہ بگذارد نماز را نشستہ پس مر او را باشد نیمۂ مزد استادہ گذارندہ گفت سفین این حکم حدیث برای تندرست است و برای کسیکہ نباشد مر او را عذری فاما من كان له عذر من مرض او غيرها پس اما ہر کہ باشد مر او را عذری از بیماری یا غیر بیماری فصلى جالسا فله مثل اجر القائم پس گذارد نماز نشستہ پس مر او را باشد مثل اجر نماز گذارندہ استادہ چرا کہ قعود در حق او مثل قیام است بجہت عذر وی وقد روي في بعض الحديث

شرح ابی الطیب

صلى الله عليه وسلم فصلاته قاعدا كصلاته قائما في كمال الاجر فهو خصوصية له صلى الله عليه وسلم لقوله صلى الله عليه وسلم لكني لست كاحد منكم حين قال له عبد الله بن عمرو حدثت انك قلت صلوة الرجل قاعدا على النصف من صلاته قائما وانت تصلي قاعدا رواه مسلم قال تعالى وكان فضل الله عليك عظيما

الترجمة ۱۵ ابواب نماز اجل نشستہ نماز غیر از ثواب نماز استادہ است و لکن من نیستم مثل یکی از شمایان ۱۲

شرح سراج احمد

مثل قول سفین الثوری وتحقیق روایت کردہ شدہ است در بعضی حدیث مانند قول سفین ثوری **باب** فی من یتطوع جالسا

باب درحق کسیکہ نماز نفل بگذارد نشستہ حدثنا الانصاری ثنا معن نا مالک بن انس عن ابن شہاب عن السائب بن یزید

عن المطلب بن ابی وداعۃ السہمی در تقریب است مطلب بن ابی وداعۃ بن الحرث بن صبیرۃ بن سعید بالتصغیر السہمی ابو عبداللہ وامہ اروی بنت

الحارث بن عبد المطلب بنت عم النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسلم یوم الفتح ونزل المدینۃ ومات بہا عن حفصۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنت

عمر بن الخطاب مادر او زینب بنت مظعون خواہر عثمان بن مظعون بود ولادت او پیش از بعثت به پنج سال بوده وپیش از آنحضرت در نکاح خنیس

ابن حذافہ سہمی بدری بود وہجرت کرد با او وخنیس پس از بدر وفات کرد وآنحضرت او را در سنۂ ثلث در نکاح خود آورد وروایت شدہ است

کہ آنحضرت او را طلاق رجعی دادہ بود پس جبرئیل علیہ السلام وحی آورد وگفت راجع حفصۃ فانہا صوامۃ قوامۃ وانہا زوجتک فی الجنۃ پس

مراجعت فرمود آنحضرت بوی ودر ماہ شعبان سنۃ خمس واربعین باختلاف روایات وفات فرمود از عمر شصت سال در امارۃ معاویۃ بن

ابی سفیان وگویند در خلافت عثمان و اول اصح است انہا قالت ما رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی سبحتہ قاعدا

بدرستیکہ حفصہ گفت ندیدم آنحضرت را کہ گذاردہ باشد در نماز نفل خود نشستہ حتی کان قبل وفاتہ صلی اللہ علیہ وسلم بعام

تا آنکہ گشت پیش از وفات شریف وی بیک سال فانہ کان یصلی فی سبحتہ قاعدا پس تحقیق بود آنحضرت کہ میگذارد در نماز

نفل خود نشستہ از جہت ضعف در مزاج شریف ویقرأ بالسورۃ ویرتلہا ومیخواند سورہ را وترتیل آن میکرد یعنی بتأنی وشمردہ میخواند

قرآن را وروشن میکرد حروف آنرا بوقت تلاوت چنانکہ سامع شمارۂ آن تواند کرد واز علی مرتضی رضی اللہ عنہ نقل کردہ اند کہ ترتیل حفظ

وقوف است و ادای حروف حتی تکون اطول من اطول تا آنکہ می شد قرارت وی دراز تر از قراءت کہ دراز تر بود در واقع وفی الباب

عن ام سلمۃ اخرجہ عبد الرزاق وانس بن مالک قال ابو عیسی حدیث حفصۃ حدیث حسن صحیح وقد روی عن النبی

صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یصلی من اللیل جالسا وتحقیق روایت کردہ شدہ است از آنحضرت بدرستیکہ آنحضرت بود کہ

میگذارد نماز را از شب نشستہ وقراءت در وی دراز میکرد فاذا بقی من قراءتہ قدر ثلثین او اربعین آیۃ پس چون باقی می ماند

از خواندن آنحضرت بمقدار سی یا چہل آیت قام فقرأ می استاد پس میخواند ثم رکع بعد رکوع میکرد در حالت قیام ثم صنع فی الرکعۃ الثانیۃ

مثل ذلک بعد میکرد در رکعت دوم مانند آنچہ کردہ بود در رکعت اولی کہ نشستہ قراءت دراز میکرد وچون بمقدار سی یا چہل آیت باقی می ماند می استاد

در رکوع استادہ میکرد اخرجہ المصنف وعبد الرزاق وابن ابی شیبۃ عن عائشۃ وروی عنہ انہ کان یصلی قاعدا فاذا قرأ وہو قائم رکع

وسجد وہو قائم وروایت کردہ شدہ است از آنحضرت کہ تحقیق بود آنحضرت کہ نماز میگذارد نشستہ پس چون می خواند در حالیکہ او

استادہ می بود رکوع وسجود میکرد در حالیکہ او استادہ می بود فاذا قرأ وہو قاعد رکع وسجد وہو قاعد پس وقتیکہ میخواند

آنحضرت در حالیکہ او نشستہ می بود رکوع وسجود میکرد در حالیکہ نشستہ بود وی اخرجہ المصنف وعبد الرزاق عن عبد اللہ

ابن شقیق قال احمد واسحق والعمل علی کلا الحدیثین صحیح گفت امام احمد واسحق وعمل بر ہر دو حدیث

شرح ابی الطیب

قولہ صلی فی سبحتہ ای صلاتہ النافلۃ قاعدا **قولہ** رکع وسجد وہو قائم لاشک ان الرکوع والسجود ینافیان

القیام فالمراد اراد ان یرکع ویسجد وہو قائم فیخر من قیامہ الی رکوعہ ومن قومتہ التی ہی القیام ایضا الی

سجودہ **باب** ما جاء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انی لاسمع بکاء الصبی فی الصلوٰۃ فاُخفّف

عارضۃ الاحوذی

اجنب ولم یجد الماء شہرا کیف یصنع بالصلوٰۃ فقال عبد اللہ لا یتیمم قال ابو موسی فکیف بہذہ الآیۃ فی سورۃ المائدۃ فلم تجدوا ماء فتیمموا صعیدا طیبا فقال عبد اللہ لو رخص لہم فی ہذہ الآیۃ لاوشک اذا برد علیہم الماء ان تیمموا بالصعید قال ابو موسی لعبد اللہ الم تسمع قول عمار بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حاجۃ فاجنبت فلم اجد الماء فتمرغت کما تمرغ الدابۃ ثم اتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکرت ذلک لہ فقال انما یکفیک ان تقول بیدیک

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

صحیح ست کانهما رأیا کلا الحدیثین صحیحا از جهت آنکه گویا که احمد و اسحق هردو اعتقاد کرده اند هردو حدیث را صحیح معمولا بهما
معمول بهر دو خواهد که نشسته نماز بگذارد رکوع و سجود نشسته بکند و اگر خواهد برخاسته رکوع و سجود کند حدثنا الانصاری ثنا معن
ثنا مالك عن ابی النضر عن ابی سلمة عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی جالسا فیقرأ وهو جالس
فاذا بقی من قراءته قدر ما یکون ثلثین او اربعین اٰیة قام فقرأ وهو قائم ثم رکع وسجد ثم صنع فی الرکعة الثانیة
مثل ذلك ترجمه اش گذشته است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح حدثنا احمد بن منیع نا هشیم انا خالد هو
الحذاء عن عبد الله بن شقیق عن عائشة قال سألتها عن صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم عن تطوعه
گفت عبد الله بن شقیق پرسیدم عائشہ صدیقه را از نماز آنحضرت از نفل وی قالت گفت عائشہ در جواب عبد الله بن شقیق کان
یصلی لیلا طویلا قائما ولیلا طویلا قاعدا فاذا قرأ وهو قائم رکع وسجد وهو قائم واذا قرأ وهو جالس رکع وسجد
وهو جالس ترجمه اش ذکر یافته است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء ان النبی صلی الله علیه وسلم
قال انی لاسمع بکاء الصبی فی الصلوة فاخفف بابیست در بیان آنچه آمده است بدرستیکه آنحضرت فرمود هر آئینه می شنوم
آواز گریۂ کودک را در نماز پس سبک میگذارم نماز را و خفت در قرأت میکنم حدثنا قتیبة نا مروان بن معویة الفزاری
در تقریب است مروان بن معاویه بن الحارث بن اسماء الفزاری ابو عبد الله الکوفی نزیل مکة و دمشق ثقة حافظ وکان یدلس اسماء الشیوخ
من الثامنة مات سنة ثلث وتسعین ومائة عن حمید عن انس بن مالك ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال والله انی لاسمع بکاء
الصبی وانا فی الصلوة سوگند بخدا بدرستیکه من هر آئینه می شنوم آواز گریۂ کودک را در حالیکه من در نماز باشم فاخفف مخافة
ان تفتتن امه پس سبکی میکنم در نماز از جهت ترس آنکه در فتنه نیفتد مادر او و از حضور و خشوع نماز باز ماند از این حدیث مستفاد گشت

شرح ابی الطیب

قوله وانا فی الصلوة فاخفف قال الخطابی فیه دلیل علی ان الامام اذا احس برجل یرید معه الصلوة وهو راکع
جاز له ان ینتظره راکعا لیدرك الرکعة لانه لما جاز له ان یقتصر لحاجة انسان فی امر دنیوی کان له ان یزید فی امر اخروی
وکرهه بعضهم وقال اخاف ان یکون شرکا وهو مذهب مالك انتهی قال بعض الشراح فی استدلاله نظر اذ فرق بین
تخفیف الطاعة وترکه الاطالة لغرض وبین اطالة العبادة بسبب شخص فانه من الریاء المتعارف وقال الفضیل
العبادة لغیر الله شرك وترکها لغیره تعالی ریاء والاخلاص ان یخلصك الله تعالی عنهما وایضا الامام مامور بالتخفیف
ومنهی عن الاطالة وقد مذ هبنا ان الامام لو اطال الرکوع لادراك الجائی لا تقربا بالرکوع الی الله تعالی فهو مکروه کراهة
تحریم وخشی علیه منه امر عظیم ولا شك انه اذا کانت الاطالة لغیر الله تعالی ولا یرید به التقرب الی الله تعالی
فهو مکروه کراهة تحریم واما اذا کان یرید الاطالة للغیر ویقصد به وصول المسلم الی الثواب فلا کراهة فیه بل
یثاب علی ذلك لانه غایة الندرة **قوله** مخافة ان تفتتن امه بفتح المیم ای خوفا وتفتتن من الفتنة او الافتتان
علی النسختین ای مخافة من ان تتشوش امه وتحزن یعنی یتشوش قلبها ویزول ذوقها وحضورها
فی الصلوة ولا یبعد ان یکون رحمة علی الام والطفل ایضا والمراد من الخفة تبیان القراءة علی وجه السنة
کما بین فی الکتب الفقهیة وترك الدعوات الطویلة فی الانتقالات بحیث لا ینافی التمام بمعنی الاتیان بجمیع الارکان والسنن

عارضة الاحوذی

هکذا ثم ضرب
بیده الارض
ضربة واحدة
ثم مسح الشمال
علی الیمین وظاهر
کفیه ووجهه
فقال له عبد الله
او لم تر الی عمر لم یقنع
بقول عمار الحدیث
فتعین بهذا ان
عبد الله انما کان
مقصده تمریض
الامر للعامة
للتشدید علیهم
مخافة ان یهنوا
فی الغسل ویمیلوا
الی التیمم والافلا
یخفی علی عبد الله
وغیره ان الشرع
اذا ثبت فیقال
علی وجهه فمن
بدله فانما اثمه
علیه ولکن للاحوال
قرائن لا یخفی
وجه العمل بها و
حدیث عمرو بن
بجدان هذا عن
ابی ذر مختلف فیه

[Handwritten marginal notes, partly legible:] اسحاق بن موسی بن عبد الله بن موسی بن عبد الله بن یزید الخطمی ابو موسی المدنی ثقة متقن من العاشرة مات سنة اربع واربعین ... احمد بن منیع بن عبد الرحمن ابو جعفر البغوی نزیل بغداد الاصم ثقة حافظ من العاشرة مات سنة اربع واربعین وله اربع وثمانون ... علی بن العلاء ... نفع المسلم ... انتظار الامام ... ١٢

شرح سراج احمد

کہ لازم ست بر امام رعایت مقتدیان و طوالت در نماز چنان نماید کہ ثقیل گردد بر قوم و فی الباب عن ابی قتادة اخرجہ البخاری و ابی سعید اخرجہ ابن النجار قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا المسجد صلوة الفجر فقرأ باقصر سورتین فی القرآن من المفصل فاقبل علینا بوجہہ فانکرنا ذلک فقلنا یا رسول اللہ واللہ لقد صلیت بنا صلوة ماکنت تصلیہا بنا قال الم تسمعوا الی الصبی یبکی فی صف النساء فاحببت ان تفرغ امہ فتجاوزت فی صلوتی و ابی ہریرة اخرجہ الشیخان قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء لاتقبل صلوة الحائض الا بخمار باب ست در بیان انچہ آمدہ است کہ قبول کردہ نمیشود نماز زن بالغہ کہ حائضہ میشود مگر بخمار و اگر سر برہنہ بگذارد روا نباشد حدثنا ھناد نا قبیصة عن حماد بن سلمة عن قتادة عن ابن سیرین عن صفیة ابنة الحارث عن عائشة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاتقبل صلوة الحائض الا بخمار قبول کردہ نمیشود نماز بالغہ مگر بخمار چون بپوشد خود را و برہنہ نکند و اگر برہنہ کند وبی پوشش بگذارد نماز روا نگردد و خمار بکسر خای معجمہ در اصل چیزی کہ پوشیدہ شود بدان سر و اکنون استعمال او در سرپوش زنان آید در صراح گفتہ است کہ خمار بکسر معجمہ سرپوش زنان یعنی سر و موی زن عورت ست واجب ست ستر آن در نماز در حق حُرہ و آئمہ حکم مرد دارد در عورت و فی الباب عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن والعمل علیہ عند اھل العلم ان المرأة اذا ادرکت فصلت وشیٔ من شعرھا مکشوف لاتجوز صلوتہا و عمل بر آنست نزد اہل علم کہ بدرستیکہ زن چون بالغہ گردد پس گذارد نماز را در حالیکہ چیزی از مویہای وی برہنہ بود نہ روا نگردد نماز وی وھو قول الشافعی قال گفت شافعی لاتجوز صلوة المرأة وشیٔ من جسدھا مکشوف روا نیست نماز زن در حالیکہ چیزے از بدن وی برہنہ بود قال الشافعی وقد قیل ان کان ظہر قدمیہا مکشوفا فصلوتہا جائزة گفت شافعی و تحقیق گفتہ شدہ است کہ اگر باشد پشت ھر دو پاے زن برہنہ پس نماز او روا باشد در ہدایہ نوشتہ است کہ صحیح آن ست کہ قدم عورت نیست و در خزانہ نوشتہ است کہ صحیح آنست کہ قدم عورت نیست در حق نماز و عورت ست در خارج نماز و در فتاوای قاضیخان

شرح ابی الطیب

باب ماجاء لاتقبل صلوة الا بخمار **قولہ** لاتقبل صلوة الحائض الا بخمار ای لاتصح صلوة البالغة الا بستر العورة فذکر العام واراد الخاص لان نفی القبول الذی ھو العام لایدل علی نفی الصحة الذی ھو الخاص فلابد من الارادة المذکورة وانما قلنا ذلک للاجماع علی وجوب ستر العورة وتفصیلہ فی الفروع واما ذکر الخمار وارادة مایستر العورة فمن قبیل ذکر الخاص وارادة العام ویجوز ان یراد بالخمار مایستر بہ الراس فقط کما ھو مفہوم اللفظ ووجہ التخصیص انہ مخصوص بالنساء والکلام فیہن وقد استدل الرویانی بمفہوم الحدیث علی انہ یجوز صلوة الصغیرة بغیر خمار وذکر الماوردی مایوافقہ وذکر النووی فی شرح المہذب مایخالفہ نقلہ السیوطی

قوت المغتذی

عن صفیة ابنة الحارث لیس لہا عند المصنف وابی داود وابن ماجة الا ھذا الحدیث لاتقبل صلوة الحائض المراد من بلغت سن الحیض لامن ھی ملابسة الحیض فانہا ممنوعة من الصلوة ولفظ ابن خزیمة صلوة امرأة قد حاضت الا بخمار بکسر الخاء ھو مایغطی بہ راس المرأة وقد استدل الرویانی بمفہوم الحدیث علی انہ یجوز صلوة الصغیرة بغیر خمار وذکر الماوردی والصیمری مایوافقہ وذکر النووی فی شرح المہذب مایخالفہ

عارضة الاحوذی

قتادة یرویہ ابو قلابة عن عمرو بن بجدان وتارة عن رجل من بنی عامر قال دخلت فی الاسلام فہمنی دینی فاتیت اباذر فقال ابوذر انی اجتویت المدینة فامر لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذود وغنم فقال لی اشرب من البانہا قال حماد عن ایوب عن ابی قلابة اشک فی ابوالہا فقال ابوذر فکنت اعزب عن الماء ومعی اھلی فتصیبنی الجنابة فاصلی بغیر طہور فاتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بماء فجاءت بہ جاریة سوداء بعس یتخضخض ماھو ملآن فتسترت الی بعیر فاغتسلت ثم جئت فقال

الترجمة

[illegible]

باقی در صفحۂ آیندہ

عارضۃ الاحوذی

رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ان
الصعید الطیب
طہور المسلم و
ان لم یجد الماء
الی عشر سنین فاذا
وجدت الماء
فامسہ جلدک
قال ابوداود رواہ
حماد بن زید عن
ایوب لم یذکر
ابی الجا قال ابوداود
بہذا لیس بصحیح
لیس فی ابوالہا
الاحادیث انس
یقول بہ اہل
البصرۃ غریبہ
فیہ خمسۃ التابع
الاول اجتویت
الثانی بذود
الثالث بعس
الرابع یتخضخض
الخامس الصحیۃ
اما اجتویت فقد
تقدم واما قولہ
ذود فانہ ما بین
الثلث الی التسع
من الاناث

شرح سراج احمد

نوشتہ است کہ صحیح آنست کہ انکشاف ربع قدم مانع صلوۃ باشد و فی الخلاصۃ کعب المرأۃ ینبغی ان یکون حکمہ حکم الرکبۃ وبطن
قدمیہا ہل ہی عورۃ فیہ روایتان والتقدیر فیہ بربع بطن القدم فی روایۃ الاصل و فی روایۃ الحسن عن ابی حنیفۃ انہ یباح النظر الی
قدمیہا و فی الملتقط عن ابی حنیفۃ ان ذراع الحرۃ لیست بعورۃ کذراع الامۃ و فی الظہیریۃ الاصح ان الذراع عورۃ **باب**
ماجاء فی کراہیۃ السدل فی الصلوۃ بابیست دربیان آنچہ آمدہ است درکراہت سدل درنماز وصورت سدل اینکہ جامہ برسر ودوش
بیندازد واطراف جامہ را در جوانب رہا کند وگذاشتن ردا بردوش ورہا کردن اطراف آن وبعضی گفتہ اند کہ پوشیدن قبا بی آنکہ
دستہا در آستین درآرد نیز داخل سدل ست واصح آنست کہ این سدل نیست چنانچہ در در المختار ست حدثنا ہناد ثنا قبیصۃ
عن حماد بن سلمۃ عن عسل ابن سفین عسل بکسر عین وسکون سین مہملتین وگویند بفتح ہردو التمیمی ابو قرۃ البصری ضعیف از
سادسہ بود عن عطاء عن ابی ہریرۃ قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن السدل فی الصلوۃ واین مکروہ است
نزد ائمہ حنفیہ چنانکہ در خزانہ است کہ من صلی فی قباء ینبغی ان یدخل یدیہ فی کمیہ وشدہ بالمنطقۃ مخافۃ السدل و فی الخلاصۃ
المصلی اذا کان لابس فرجی ولم یدخل یدیہ فی کمیہ اختلف المتاخرون فی الکراہۃ والمختار انہ لایکرہ وحدیث سدل را ابوداود
و ترمذی و ابن حبان و حاکم و طبرانی در اوسط از حدیث ابی ہریرہ اخراج کردہ و فی الباب عن ابی جحیفۃ اخرجہ الطبرانی
بلفظ مر النبی صلی اللہ علیہ وسلم برجل سدل ثوبہ فی الصلوۃ فقمہ و فی روایۃ فقطعہ و فی روایۃ فعطفہ قال ابو عیسی حدیث
ابی ہریرۃ لانعرفہ من حدیث عطاء عن ابی ہریرۃ مرفوعا الا من حدیث عسل بن سفین گفت مصنف حدیث
ابی ہریرہ را نمی شناسم از حدیث عطاء از ابی ہریرہ مرفوع مگر از حدیث عسل بن سفیان وقد اختلف اہل العلم فی السدل
فی الصلوۃ وتحقیق اختلاف کردہ اند اہل علم در سدل کردن در نماز فکرہ بعضہم السدل فی الصلوۃ وقالوا ہکذا
تصنع الیہود پس مکروہ گفتہ اند بعضی علما سدل را در نماز وگفتہ اند این سدل را یہود میکنند وقال بعضہم انما کرہ
السدل فی الصلوۃ اذا لم یکن علیہ الا ثوب واحد وگفتہ اند بعضی علما جز این نیست کہ مکروہ است
سدل در نماز چون نباشد بر مصلی مگر یک جامہ فاما اذا سدل علی القمیص فلا باس پس اگر وقتی سدل کند بر قمیص یعنی

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی کراہیۃ السدل فی الصلوۃ **قولہ** عن عسل بن سفین بکسر العین وسکون السین المہملۃ ولیس لہ عند
المصنف الا ہذا الحدیث **قولہ** عن السدل فی الصلوۃ قال ابو عبید ہو اسبال الرجل ثوبہ من غیر ان یضم جانبیہ بین
یدیہ فان ضم فلیس بسدل وہو عندنا ان یجعل ثوبہ علی راسہ او کتفیہ ثم یرسل اطرافہ من جوانبہ وقال المحقق ابن الہمام
وہو یصدق علی ان یکون المندیل مرسلا من کتفیہ کما یعتادہ کثیر فینبغی لمن علی عنقہ مندیل ان یضعہ عند
الصلوۃ ویصدق ایضا علی لبس القباء من غیر ادخال الیدین فی کمیہ وقد صرح بالکراہۃ فیہ انتہی

قوت المغتذی

عن عسل بن سفین بکسر العین وسکون السین المہملتین ولیس لہ عند المصنف الا ہذا الحدیث عن السدل فی
الصلوۃ قال ابو عبید ہو اسبال الرجل ثوبہ من غیر ان یضم جانبیہ بین یدیہ فان ضم فلیس بسدل وعبارۃ غیرہ
ان یضع وسط الرداء علی راسہ ویرسل طرفیہ عن یمینہ وشمالہ من غیر ان یجعلہما علی کتفیہ

بقیہ صفحہ ۳۷۳ والضعیف والصغیر وذا الحاجۃ والمریض ... وفی روایۃ لابن خزیمۃ والشیخ الضعیف وفی الصحیحین من حدیث ابی ہریرۃ اذا صلی احدکم للناس فلیخفف فان فیہم الضعیف والسقیم والکبیر وفی لفظ لمسلم والمریض وفی لفظ الصغیر والکبیر والضعیف والمریض وذا الحاجۃ ... فی مجموعۃ جواہر المنفعۃ ...

شرح سراج احمد

قمیص پوشیده چادری بر دو شها انداز دو هر دو طرف او را رها کند پس لا بأس ست وهو قول احمد و آن قول امام احمد ست وكره ابن المبارك السدل في الصلوة و مکروه گفته است ابن المبارک سدل را در نماز **باب** ما جاء في كراهية مسح الحصى في الصلوة باب در بیان انچه آمده است در کراهت مسح سنگریزها دور کردن آنها در نماز از جای سجده حدثنا سعيد بن عبد الرحمن المخزومي نا سفيان بن عيينة عن الزهري عن ابي الاحوص عن ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قام احدكم الى الصلوة فلا يمسح الحصى چون بایستد یکی از شما بسوی نماز و شروع در نماز نماید پس باید که مسح نکند و دور ننماید سنگریزها را فان الرحمة تواجهه پس بدرستیکه رحمت حق تعالی رو برروی مصلی میباشد پس اگر مصلی سنگریزها را از جای سجده دور نماید گویا رحمت را از جای سجده دور کرده باشد حدثنا الحسين بن حريث نا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير قال ثني ابو سلمة بن عبد الرحمن بسین و لام مفتوحتین ابن عبد الرحمن بن عوف احد العشرة المبشرة نام او عبد الله بود و گویند اسمعیل تابعی امام جلیل یکی از فقهای سبعه بود و او ابن اخت رضاعی عائشه صدیقه بود که رضاع داده بود او را ام کلثوم بنت ابی بکر صدیق و او ثقه فقیه کثیر الحدیث از سادات قریش بود در مدینه سنة اربع و تسعین وفات یافت عن معيقيب بضم میم و فتح عین مهمله و بقاف مکسوره میان هر دو مثناة تحتیه و بموحده ابن ابی فاطمه الدوسي المدني حليف آل سعيد بن العاص از سابقین اولین بود هجرت کرد هجرتین و حاضر گشت تمام مشاهد را و والی گردانید او را شیخین بر بیت المال و او بود که انگشت آنحضرت صلی الله علیه وسلم در دست وی می بود آخر از دست وی در خلافت عثمان در بیرا رپس بیفتاد هرچند جست و جو کردند نیافتند پس از ان ظاهر گشت اختلاف تا آخر زمان و رسید او را جذام پس امیر المؤمنین عمر رضی الله عنه حاضر گردانید اطبا را و معالجه او کردند متوقف گشت مرض او و مرویات وی از آنحضرت هفت حدیث اند در صحیحین دو حدیث اند از مرویات وی متفق علیه یک حدیث ست و منفرد گشته است مسلم بیک حدیث قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مسح الحصى في الصلوة گفت معیقیب پرسیدم آنحضرت را از مسح و دور کردن سنگریزه از جای سجده در نماز فقال ان كنت لا بد فاعلا فمرة واحدة پس فرمود اگر هستی تو بالضرور دور کننده آنرا از جهت ایذای پیشانی پس یک بار ست دور کردن هر مقدار که دور گردد و زیاده از ان نباید کرد که عمل کثیر شود و موجب تباهی نماز گردد بدانکه قلب حصی برای سجده مکروه است مگر یک بار که ممکن نباشد سجده کردن پس باک نیست که برابر کند و در خلاصه است که ترک آن احب ست و ذکر

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في كراهية مسح الحصى في الصلوة **قوله** فلا يمسح الحصى هي الحجارة الصغيرة فان الرحمة تواجهه اي تنزل عليه وتقبل اليه بسبب اشتغاله بالصلوة فلا يليق لعاقل ان يتلقى تلك النعمة الخطيرة بهذه الفعلة او لا ينبغي تفويت تلك النعمة والرحمة بمزاولة الفعلة والزلة **قوله** فمرة واحدة بالنصب اي افعله مرة واحدة وقال العسقلاني ويجوز الرفع فيكون التقدير فالجائز مرة واحدة او فمرة واحدة تكفي او تجوز

قوت المغتذي

عن ابي الاحوص قال النسائي لم نقف على اسمه ولا نعرفه وقد انفرد الزهري بالرواية عنه وليس له عند المصنف وعند ابن ماجة الا هذا الحديث اذا قام احدكم الى الصلوة اي اذا دخل فيها فلا يمسح الحصى لانه يشغل المصلي اما قبل التحريم فليس داخلا في النهي

عارضة الاحوذي

دون الذكور شئ منه وخود اصطاباً الندا ثدين لبين تسع والى ثنتين واما قوله بعس فهو القدح الضخم قد حلب ناقة صفي واما قوله يتخضخض فمعناه يضطرب الماء فيه ويتحرك ولقوله لم يكن ملأن و الخضخضة تحريك الماء وغيره ومنه قول ابن عباس الخضخضة خير من الزنا يعني الاستمناء باليد وهو تحريك المني والخضخضة من وصف الماء فجعله من وصف الناس وذلك كثير في اللغة تقديره بعس يتخضخض الماء فيه ثم حذف قوله الماء فيه وبقي الفعل

عارضة الاحوذی

من وصف العس واما قوله الصعيد الطيب فان الصعيد فقيل من صعد يصعد اذا علا وهو وجه الارض والطيب الطاهر وقال الشافعي هو التراب الطاهر المنبت وهذا تفسير فقهي على مذهبه والاول الذي قدمنا اصوب واجرى على اللغة قال الله سبحانه فتصبح صعيدا زلقا احكامه اذا ثبت ان التيمم جائز للجنب عند عدم الماء فاختلف العلماء رحمة الله عليهم اذا تيمم هل يرفع الحدث ام لا وتحزبوا في ذلك واطنب فيه المتاخرون وقالوا ليس الحدث عينا وانما هي احكام والتيمم يرفعها

شرح سراج احمد

کرد قاضی خان گرلا یاس ست کہ برابر کند موضع سجدہ را یک بار یا دو بار و تقیید بسجدہ بجہت آنست کہ قلب حصی برای غیر سجدہ مطلقا مکروہ است قال ابو عیسی هذا حديث صحيح وفي الباب عن علي بن ابي طالب اخرجه الطبراني والدورقي والبيهقي وضعفه وحذيفة اخرجه الدارقطني في الافراد وجابر بن عبد الله اخرجه الضياء المقدسي في المختار ومعيقيب اخرجه الشيخان والمصنف والنسائي وابن ماجه قال ابو عيسى حديث ابي ذر حديث حسن وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كره المسح في الصلوة وتحقیق روایت کردہ شدہ است از آنحضرت کہ بدرستیکہ او مکروہ میداشت و بدمی پنداشت مسح کردن حصی را در نماز وقال ان كنت لا بد فاعلا فمرة واحدة كانه روي عنه رخصة في المرة الواحدة گویا کہ از آنحضرت رخصت روایت کردہ شدہ است در یک بار مسح کردن حصی از موضع سجدہ والعمل على هذا عند اهل العلم **باب** ماجاء في كراهة النفخ في الصلوة باب است در بیان آنچہ آمدہ است در کراہت نفخ کردن و دمیدن در نماز حدثنا احمد بن منيع نا عباد بن العوام نا ميمون ابو حمزة عن ابي صالح مولى طلحة عن ام سلمة قالت رأى النبي صلى الله عليه وسلم غلاما لنا يقال له افلح اذا سجد نفخ گفت ام سلمہ دید آنحضرت غلامی را کہ مارا بود گفتہ می شد او را افلح یعنی نام او افلح بود و در روایتی رباح آمدہ چون سجدہ میکرد می دمید زمین را تا گرد آلودہ نگردد روی وی فقال يا افلح ترب وجهك پس فرمود آنحضرت خاک آلودہ کن روی خود را قال احمد بن منيع كره عباد النفخ في الصلوة گفت احمد بن منیع مکروہ داشتہ عباد نفخ را در نماز وقال ان نفخ لم يقطع صلاته وگفت عباد اگر بدمید خاک را قطع کردہ نشود نماز وی قال احمد بن منيع وبه ناخذ گفت احمد بن منیع و باین حدیث اخذ میکنیم و ہمین است مذہب ما قال ابو عیسی وروى بعضهم عن ابي حمزة هذا الحديث وقال مولى لنا يقال له رباح بجای غلاما لنا حدثنا احمد بن عبدة الضبي نا حماد ابن زيد عن ميمون ابي حمزة بهذا الاسناد نحوه وقال غلاما لنا يقال له رباح قال ابو عيسى وحديث ام سلمة اسناده ليس بذلك واسناد حدیث ام سلمہ قوی نیست وميمون ابو حمزة قد ضعفه بعض اهل العلم و میمون ابو حمزہ کنیت دارد تحقیق تضعیف کردہ است او را بعضی اہل علم واختلف اهل العلم في النفخ في الصلوة و اختلاف کردہ اند علما در حق دمیدن در نماز فقال بعضهم ان نفخ في الصلوة استقبل الصلوة پس گفتہ اند بعضی علما اگر بدمید کسی در نماز باز گرداند و اعادہ نماید نماز را وهو قول سفيان الثوري واهل الكوفة یعنی امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ وقال بعضهم يكره النفخ في الصلوة و نزد بعضی علما مکروہ است دمیدن در نماز وان نفخ في صلاته لم تفسد صلاته و اگر بدمید در نماز خود تباہ نکند نماز او را وهو قول احمد واسحق **باب** ماجاء في النهي عن الاختصار في الصلوة باب است در بیان آنچہ آمدہ است در نہی و منع از اختصار

شرح ابی الطیب

باب ماجاء في كراهة النفخ في الصلوة **قوله** اذا سجد نفخ اى في الارض ليزول عنها التراب فيسجد **قوله** ترب وجهك اى اوصله الى التراب وضعه عليه ولا تحترز عنه ولا تبعده عن موضع وجهك بالنفخ فانه اقرب الى التضرع والتواضع واعظم للثواب فان الصاق التراب بالوجه الذي هو افضل الاعضاء غاية التواضع **قوله** واهل الكوفة يعني اذا ظهر الحروف بالنفخ **باب** ماجاء في النهي عن الاختصار في الصلوة

قوت المغتذی

عن ابي صالح مولى طلحة عن ام سلمة قال الذهبي في الميزان هو مولاها واسمه ذكوان لا يعرف وقال المزي في التهذيب اسمه زاذان وليس له في الكتب الا هذا الحديث عند المصنف

شرح سراج احمد

درنماز حدثنا ابوکریب نا ابواسامة عن هشام بن حسان عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة رضی الله عنهم ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی ان یصلی الرجل مختصرا منع فرمود آنحضرت اینکه بگذارد نماز را آدمی درحالیکه مختصر باشد خصر بفتح خای معجمه وسکون صاد مهمله وخاصره تهیگاه است یعنی نهادن دست بر تهیگاه ودرحدیث آمده است که اختصار راحت اهل نار ست که چون از طول قیام در موتعب گشتند استراحت کنند باختصار وبعضی گویند که این فعل یهود ست مراد باهل نار ایشان اند ودر روایت آمده است که ابلیس تهط ودست خودرا بر خاصره در وقتیکه افتاد بر زمین در رسید اورا مصیبت لعن وبعضی تفسیر کرده اند اختصار را بگرفتن مخصره یعنی عصا در دست که در نماز بران تکیه کرده باشد وبعضی تفسیر کرده اند اختصار را باختصار سورت که تمام نخوانند وآن مکروه ست یا اختصار بر آیات سجده تا سجده کنند یا ترک آیت سجده که بآن قرأت رسیده است تا سجده نکنند یا اختصار نماز وکوتاهی قیام ورکوع وسجود واین معانی از محتملات لفظ اند ودر روایتی که لفظ اختصار واقع شده است وتفسیری که مشهور ست از صحابه وسلف دست ها بر تهیگاه نهادن ست چنانکه در ترجمه مشکوة است

وفی الباب عن ابن عمر اخرجه البغوی فی شرح السنة بلفظ قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الاختصار راحة اهل النار قال ابوعیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد کره قوم من اهل العلم الاختصار فی الصلوة مصنف خود تفسیر اختصار می کند والاختصار ان یضع الرجل یده علی خاصرته فی الصلوة واختصار آنست که بنهد مردی دست خود را بر تهیگاه خود در نماز وکره بعضهم ان یمشی الرجل مختصرا ومکروه داشته اند بعضی علما اینکه براه رود آدمی درحالیکه دستها بر تهیگاه نهاده باشد ویروی ان ابلیس اذا مشی یمشی مختصرا وروایت کرده شده ست که بدرستیکه ابلیس علیه اللعنة چون راه می رفت میرفت دست بر تهیگاه نهاده اخرجه عبد الرزاق عن ابی هریرة قال اذا قام احدکم الی الصلوة فلا یجعل یده فی خاصرته فان الشیطان یحضر ذلک ونزد امام ما ابی حنیفه تخصر در صلوة مکروه است زیرا که این هیأتی ست که در وی ترک خضوع ست

باب ماجاء فی کراهة کف الشعر فی الصلوة بابیست در بیان آنچه آمده است در کراهت کف مویها در نماز وپیچیدن آنها حدثنا یحیی بن موسی نا عبد الرزاق انا ابن جریج عن عمران بن موسی عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابیه عن ابی رافع انه مر بالحسن بن علی وهو یصلی بدرستیکه ابورافع بگذشت بامام حسن رضی الله عنه وحال آنکه امام حسن نماز میگذارد وقد عقص ضفرته وتحقیق پیچیده بود امام حسن موی گیسوهای خود را فی قفاه دربالای گردن بر منتهای سر فحلها پس بکشاد ابورافع مویهای

شرح ابی الطیب

قوله ان یضع الرجل الی آخره وهو تفسیر محمد بن سیرین الراوی عن ابی هریرة قاله المحقق بن الهمام وهو اشهر الاقوال فی تفسیر الاختصار وقیل هو ان یصلی متکئا علی عصا وقیل ان لا یتم الرکوع والسجود وقیل ان یختصر الآیات التی فیها السجدة **قوله** ان یمشی الرجل مختصرا یعنی یکره الاختصار فی خارج الصلوة ایضا **باب** ماجاء فی کراهة کف الشعر فی الصلوة الکف الضم والجمع **قوله** وقد عقص ضفرته العقص هو ان یجمع شعره علی هامته

قوت المغتذی

عن عمران بن موسی هو ابن عمرو الاشدق بن سعید بن العاص الاموی لم یرو عنه الا ابن جریج ولیس له فی الکتب الا هذا الحدیث عند المصنف وابی داود

عارضة الاحوذی

وکلا القولین عندی محتمل والصحیح ان یقال ان الحدث تثبت علته احکام فاستعمال الماء یرفع السبب ویرفع الاحکام بارتفاع مسببها والتیمم یرفع الاحکام رخصة مع بقاء مسببها فلا یبقی حکم لکن السبب باق والدلیل علی ان الامرین جمیعا وصحة التوسط ظاهر اما الدلیل علی ارتفاع الاحکام بالتیمم فبین فان کل ما کان ممنوعا صار له جائزا وهذا نص واما الدلیل علی بقاء السبب فلزوم استعمال الماء عند وجوده من غیر محدد حدث سوی الاول الذی کان التیمم منه وعلی هذا فلا بد

شرح سراج احمد

بیچیدہ حسن را فالتفت الیہ الحسن مغضبا پس التفات کرد بسوی ابی رافع امام حسن درحالیکہ غضب کنندہ بود فقال اقبل علی صلاتک ولا تغضب پس گفت ابورافع امام حسن را اقبال کن بر نماز خود و خشم مکن فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ذلک کفل الشیطان پس بہ رستیکہ من شنیدہ ام آنحضرت را کہ میفرمود این بیچیدن مویہا و بستن در قفا مقعد شیطان ست در نماز ابن کفل بکسر کاف و سکون فا بمعنی مقعد ای مغرز ضفیرتہ و آن فعل مکروہ است در غیر صلوٰۃ و در صلوٰۃ بطریق اولی مکروہ باشد و فی الباب عن ام سلمۃ اخرجہ الطبرانی و عبداللہ بن عباس اخرجہ مسلم و ابوداود والنسائی و فی المنتقی عن ابن عباس رفعہ امرت ان اسجد علی سبعۃ اعضاء وان لا اکف شعرا ولا ثوبا و اخرج الطبرانی والدورقی والبیہقی و ضعفہ عن علی رضی اللہ عنہ قال ابوعیسی حدیث ابی رافع حدیث حسن والعمل علی ہذا عند اہل العلم کرھوا ان یصلی الرجل وھو معقوص شعرہ مکروہ داشتہ اند اہل علم اینکہ نماز گذارد مردی درحالیکہ بیچیدہ باشند موی سروی بر سر یا بر قفای وی وعمران بن موسی کہ شاگرد سعید بن ابی سعید مقبری ست ھو القرشی المکی وھو اخو ایوب بن موسی و قرشی مکی ست و او برادر ایوب بن موسی ست **باب ما جاء فی التخشع فی الصلوٰۃ** باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در خشوع کردن و تضرع نمودن در نماز حدثنا سوید بن نصر نا عبداللہ بن المبارک نا الیث بن سعد نا عبد ربہ بن سعید عن عمران بن انس عن عبداللہ بن نافع بن العمیا مجہول از ثالثہ بود عن ربیعۃ بن الحارث عن الفضل بن عباس بسکون ضاد معجمہ ابن عباس بن عبدالمطلب القرشی الہاشمی ابوعباس ابن عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اکبر ولد عباس و او شقیق عبداللہ بود مادر وی ام الفضل لبابۃ الکبری بنت الحارث الہلالیۃ حاضر گشت فتح و ما بعد او را و ثابت ماند در روز حنین و ردیف ساخت او را در حج از مزدلفہ تا منیٰ و حاضر شد بر غسل و دفن آنحضرت و در شام در طاعون عمواس سنۃ ثمان عشرہ وفات کرد

شرح ابی الطیب

ویشدہ بخیط او بصمغ لیتلبد قالہ علماؤنا وفی القاموس عقص شعرہ یعقصہ ضفرہ وفتلہ انتہی والضفر بالضم و سکون الفاء کل خصلۃ علی حدتہا یعنی لفہ وانبہ حول راسہ کفعل النساء **قولہ** ذالک کفل الشیطان بکسر الکاف النصیب والحظ والمعنی ان من استرسل شعرہ سقط علی الارض عند السجود فیثاب علیہ والمعقوص لو یسجد شعرہ فینقص الثواب فیسرہ الشیطان فیکون نصیبا لہ وفیہ الامر بالمعروف والنہی عن المنکر وان ذلک لا یؤخر اذ لو یؤخرہ ابو رافع وابن عباس حتی یفرغ من الصلوٰۃ وان المکروہ ینکر کما ینکر المحرم وان من قدر علی تغییر المنکر بیدہ بغیرہ بہا وقال السیوطی کفلہ مقعدہ وھو خاص بالرجال دون النساء لان شعورھن عورۃ یجب سترہ فی الصلوٰۃ فاذا انقضتہ ربما استرسل وتعذر سترہ **قولہ** وعمران بن موسی ھو ابن عمرو الاشدق من سعید بن العاصی الاموی لو یرو عنہ الا ابن جریج ولیس لہ فی الکتب الا ھذا الحدیث عند المصنف وابی داود **باب ما جاء فی التخشع فی الصلوٰۃ**

قوت المغتذی

ذلک کفل الشیطان ای مقعدہ وھو معقوص شعرہ ھو خاص بالرجال دون النساء لان شعرھن عورۃ یجب سترہ فی الصلوٰۃ فاذا انقضتہ ربما استرسل وتعذر سترہ عن عبداللہ بن نافع بن العمیا لیس لہ فی الکتب الا ھذا الحدیث عند الاربعۃ

عارضۃ الاحوذی

من ذکر مسائل یسیرۃ تتعلق بہذا الباب من جہتہ وان کانت مسائل التیمم طویلۃ تجعل عددہا علی التقریب للطالب والتنبیہ للراغب فی سبع مسائل الاولی اذا تیمم الجنب فعل ما یفعل الطاہر فان احدث الحدث الاصغر لم یجز لہ ان یفعل شیئا مما کان یفعلہ الا قراءۃ القرآن فانہ لا یمنعہا طریان جنایۃ اخری لان الحدث الاصغر انما ابطل التیمم فی احکامہ کما انہ لا یبطل الطہارۃ الکبری وانما یبطل الصغری وہذا دقیق فتاملہ الثانیۃ لو نسی الماء فی رحلہ و تیمم فعن مالک

الترجمة

شرح سراج احمد

وگویند در اجنادین وگویند در مرج الصغر شہید شد واین ہر دو در سنہ سیزدہم بودند وگویند در یرموک سنہ اربع عشر یا خمس عشر وفات کرد قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصلوۃ مثنی مثنی تشہد فی کل رکعتین نماز دو دو رکعت ست وتشہد خواندن ست در پس ہر دو رکعت وتخشع وتضرع وخشوع کن وتضرع کن وخشوع بضم خای معجمہ بمعنی فروتنی نمودن وتضرع بمعنی زاری کردن وتمسکن وبسکونت وآرام کن نماز را وتقنع یدیک وبردار ہر دو دست خود را یقول میگفت در تفسیر تقنع یدیک ترفعہما الی ربک مستقبلا ببطونہما وجہک بردار ہر دو دست خود را بسوی پروردگار خود در حالیکہ روی کنندہ باشی شکم ہر دو دست را بسوی روی خویش وتقول وبگوی یا رب یا رب ای پروردگار من ای پروردگار

شرح ابی الطیب

قولہ تشہد فی کل رکعتین خبر بعد خبر کالبیان لمثنی مثنی ای ذات تشہد وکذا المعطوفات وسیجیٔ ان الروایۃ فیہ بالمضارع علی حذف احدی التائین یعنی الصلوۃ تصلی رکعتین رکعتین وھذا فی النوافل عند الشافعی لان عندہ الافضل ان یسلم من کل رکعتین لیلا کان او نہارا ویمکن ان یقال ان معناہ ان اقل الصلوۃ رکعتان فیفید نفی البتیرا وایضا لا منع للزیادۃ فلا دلالۃ علی سلام بعدہما فلا حاجۃ الی تقییدہ بالنوافل قولہ وتخشع ہو السکون والتذلل قیل والخشوع قریب المعنی من الخضوع الا ان الخضوع فی البدن والخشوع فی البصر والبدن والصوت وقیل الخضوع فی الظاہر والخشوع فی الباطن قولہ وتضرع فی مختصر النہایۃ التضرع التذلل والمبالغۃ فی السؤال قولہ وتمسکن ہو اظہار الرجل المسکنۃ من نفسہ او طلب السکون الی اللہ وامرہ وحکمہ وقضائہ وقدرہ او اطمینانہ قولہ وتقنع یدیک من اقناع الیدین وہو رفعہما فی الدعاء ومنہ قولہ تعالی مقنعی رؤسہم ای ترفع بعد الصلوۃ یدیک للدعاء وہو معطوف علی محذوف ای اذا فرغت فسلم وارفع یدیک بعدہا سائلا حاجتک فوضع الخبر موضع الطلب وقال العراقی المشہور فی ہذہ انہا افعال مضارعۃ حذف منہا احدی التائین ویدل علیہ قولہ فی روایۃ ابی داود ان تشہد وقع فی بعض الروایات بالتنوین فیہا علی الاسمیۃ وہو تصحیف من بعض الرواۃ قالہ فی قوت المغتذی قولہ یقول ترفعہما الی ربک ای یقول الراوی معنی تقنع یدیک ترفعہما وقولہ الی ربک متعلق بقولہ تقنع ویجوز ان یکون فاعل یقول ضمیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویرفعہما تفسیر لقولہ تقنع وہذا بعد الصلوۃ

قوت المغتذی

تشہد فی کل رکعتین وتخشع وتضرع وتمسکن قال العراقی المشہور فی ہذہ الروایۃ انہا افعال مضارعۃ حذف منہا احدی التائین ویدل علیہ قولہ فی روایۃ ابی داود ان تشہد ووقع فی بعض الروایات بالتنوین فیہا علی الاسمیۃ وہو تصحیف من بعض الروایت وقال فی النہایۃ تمسکن ای تذلل وتخضع وہو تفعل من السکون والقیاس ان یقال تسکن وہو الاکثر الافصح وقد جاء علی الاول احرف قلیلۃ قالوا تمندع وتمنطق وتمندل وتقنع یدیک یقول ترفعہما الی ربک مستقبلا ببطونہما وجہک قال الخطابی اقناع الیدین رفعہما فی الدعاء والمسألۃ قال ابن العربی وہو بعد الصلوۃ لا فیہا قال العراقی وقد یکون فیہا فی القنوت حیث شرع

عارضۃ الاحوذی

فی ذلک روایتان اصلہما مجزیۃ ویستحب لہ الاعادۃ فی الوقت وفی الاخری لا یجزیہ وللشافعی قولان والصحیح وجوب الاعادۃ لان النسیان لا یوثر فی اسقاط امتثال المامورات وانما تاثیرہ فی العفو عن المنہیات وہذہ قاعدۃ لا تبہمہا العبارات ولا الاشارات ولا الظواہر من الدلالات ولا تعارض الا بتاہم الثالثۃ اذا صلی بہ فریضۃ اخری وبہ قال الشافعی وقال ابو حنیفۃ یجوز ان یصلی بہ فریضۃ اخری وفی المذہب تفصیل انت فی غنی عنہ لان المسألۃ بینۃ فی انہ لا یجوز ان یصلی بتیمم واحد الا فرضا واحدا

شرح سراج احمد

من و دعا کنی بجناب وی تعالی ومن لم یفعل ذلك فهو كذا وكذا و هر که نکرد آنرا در نماز پس آن کس چنین و چنین ست یعنی متکبر ست قال
ابو عیسی و قال غیر ابن المبارك فی هذا الحدیث من لم یفعل ذلك فهو خداج گفت مصنف و گفت سوای عبد الله بن المبارك
درین حدیث هر که نکرد اینچنین را و بر داشتن دستها و تضرع و خشوع پس آن نماز و عبادت وی ناقص ست و ناتمام خداج بفتح خای معجمه و دال
مهمله بمعنی ناقص و ناتمام قال ابو عیسی سمعت محمد بن اسمعیل یقول روی شعبة هذا الحدیث عن عبد ربه بن سعید
فاخطأ فی مواضع گفت مصنف شنیدم امام بخاری را که میگفت روایت کرده شعبه این حدیث را از عبد ربه بن سعید پس او خطا کرده است
در بسیار جا فقال عن انس بن ابی انیس وهو عمران بن ابی انس و این بیان خطای عبد ربه بن سعید ست پس گفت در روایت خود
عن انس بن ابی انیس و حال آنکه او عمران بن ابی انس ست و قال و گفت عبد ربه در دیگر جا و این خطای دوم ست عن عبد الله بن
الحارث وانما هو عبد الله بن نافع بن العمیاء عن ربیعة بن الحارث و قال شعبة و شعبه باین عبارت گفته است عن
عبد الله بن الحارث عن المطلب عن النبی صلی الله علیه وسلم وانما هو عن ربیعة بن الحارث بن عبد المطلب عن الفضل
ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم یعنی اسناد حدیث باین عبارت ست که واسطه فضل ست قال محمد گفت امام بخاری و
حدیث اللیث بن سعد اصح من حدیث شعبة و حدیث لیث بن سعد صحیح ترست که در اسناد حدیث مذکور گشته است از حدیث
شعبه **باب** ما جاء فی کراهة التشبیك بین الاصابع فی الصلوة بابست در بیان آنچه آمده است در ذکر کراهیت در
آوردن انگشتان یکدست در انگشتان دست دیگر در نماز حدثنا قتیبة نا اللیث بن سعد عن ابن عجلان عن سعید المقبری
عن رجل عن کعب بن عجرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا توضأ احدکم فاحسن وضوءه چون وضو کند یکی
از شما پس نیک کرد وضوی خود را با آداب و شرائط وی ثم خرج عامدا الی المسجد پستر بیرون رفت قصد کننده بسوی مسجد
فلا یشبکن بین اصابعه پس باید که در هم دیگر نکند انگشتان خود را فانه فی صلاته پس بدرستیکه آنکس در نماز خود ست و ثواب
نماز یابد و تشبیك در نماز مفسد وی ست و همچنین ست حکم اکل و شرب و کلام و غیرها قال ابو عیسی حدیث کعب بن عجرة رواه
غیر واحد گفت مصنف حدیث کعب بن عجره را روایت کرده اند بسیار کسان عن ابن عجلان مثل حدیث اللیث و

شرح ابی الطیب

قوله فان لم تفعل ذلك فهو كذا وكذا ای ان لم تفعل ما ذكر من التشهد و الخشوع و الخضوع فهو خداج یدل علیه
ما بعده **باب** ما جاء فی کراهة التشبیك بین الاصابع فی الصلوة **قوله** اذا توضأ احدکم فاحسن وضوءه برعاية
السنن وحضور القلب وتصحیح النیة وهو قید خرج مخرج العادة لان شان المسلم ذلك لا انه قید للنهی عن التشبیك
بل النهی اذا لم یحسن الوضوء اولی لئلا یجمع بین المکروهین کراهة ترك الاحسان فی الوضوء وکراهة التشبیك
قوله عامدا الی المسجد ای قاصدا الی نفسه لا یکون له قصد فاسد فی ماتاه **قوله** فلا یشبکن
بین اصابعه فانه فی صلوة تشبیك الاصابع ادخال بعضها فی بعض فانه مکروه فی الصلوة لانه
ینافی الخشوع وقوله فانه تعلیل لعدم التشبیك یعنی فانه فی حکم الصلوة ثوابا فلا یفعل
ما لا یفعل فی الصلوة ومنه اخذ المصنف الترجمة لانه لما نهی عن التشبیك عند
الذهاب الی الصلوة لکونه کانه فی الصلوة فلان ینهی عنه فی الصلوة اولی

عارضة الاحوذی

فلن من یقول انه
یصلی به فرضین
عول ان یجعل کالوضوء
ولا سبیل الیه لان
الضرورة وحکمها
لا یلحق بالاختیار
وحکمها ابدا الرابعة
اذا وجد من الماء
ما لم یکفیه لا یلزمه
استعماله وبه قال
ابو حنیفة وقال
الشافعی یستعمله
فیما قدر و تیمم لما
نقص لقوله تعالی
فلم تجدوا ماء فتیمموا
صعیدا طیبا وهذا
نفی فی نکرة والنفی
فی النکرة یعم فهذا
عام فی القلیل و
الکثیر وهذه
عمدتهم وکل قول ترد
الی هذا یستبد
وهذا دلیلنا بعینه
لکنهم لم یفهموه فان
الله تعالی امر بالوضوء
فی الاعضاء المعروفة
وبالغسل من الجنابة
فی جمیع البدن ثم

شرح سراج احمد

رواہ شریک عن محمد بن عجلان عن ابیہ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ہذا الحدیث از ابن عجلان
مانند حدیث لیث و روایت کرد این حدیث را شریک از محمد بن عجلان از پدر خود از ابی ہریرہ از آنحضرت مانند این حدیث و حدیث شریک
غیر محفوظ مصنف گوید و این حدیث شریک غیر محفوظ ست **باب** ماجاء فی طول القیام فی الصلوٰۃ بابیست در بیان
آنچہ آمدہ است در دراز کردن قیام در نماز حدثنا ابن ابی عمر نا سفین بن عیینۃ عن ابی الزبیر عن جابر قال گفت جابر قیل
للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الصلوٰۃ افضل گفتہ شد یعنی کسی پرسید از آنحضرت کہ کدام طور نماز افضل ست قال طول القنوت
فرمود دراز کردن قیام و تطویل کردن در قرارت و فی الباب عن عبد اللہ بن حبشی بضم مہملہ و سکون موحدہ و کسر شین منقوطہ و شدت
تحتیہ و انس بن مالک این حدیث را احمد و مسلم و ابن ماجہ از جابر و طبرانی از ابی موسی و عمر و حبسہ و عمیر بن قتادہ لیثی اخراج کردہ اند
باین عبارت افضل الصلوٰۃ طول القنوت و دیلمی در فردوس از ابی ہریرہ باین عبارت اخراج کردہ طول القنوت فی الصلوٰۃ یخفف
سکرات الموت بدانکہ نزد بعضی علماء طول قنوت افضل ست از کثرت سجود و نزد بعضی علما کثرت سجود افضل ست از طول قنوت قال ابو عیسیٰ
حدیث جابر حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجہ عن جابر بن عبد اللہ **باب** ماجاء فی کثرۃ الرکوع
والسجود بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در بسیار فضیلت بسیار خواندن نماز و کثرت رکوع و سجود کنایت از کثرت نماز حدثنا
ابو عمار نا الولید بن مسلم عن الاوزاعی قال ثنی الولید بن ہشام المعیطی در تقریب ست ولید بن ہشام بن
معاویہ بن ہشام بن عقبہ بن ابی معیط بالتصغیر الاموی ابو یعیش المعیطی ثقہ از سادسہ بود قال ثنی معدان بن طلحۃ
الیعمری معدان بن ابی طلحہ و گویند ابن طلحۃ الیعمری بفتح تحتیہ و میم میان ہر دو مہملہ است شامی ثقہ از ثانیہ بود
قال لقیت ثوبان مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت دلنی علی عمل ینفعنی اللہ بہ
گفت معدان ملاقی شدم ثوبان مولای آنحضرت را پس گفتم دلالت کن مرا بر عملی کہ نفع دہد مرا اللہ تعالی بآن عمل و یدخلنی اللہ الجنۃ و در آرد مرا اللہ تعالی

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی طول القیام **قولہ** طول القنوت قال النووی المراد بہ ہنا القیام باتفاق العلماء فیما علمتہ انتہی و یطلق
ایضا علی الطاعۃ والصلوٰۃ والسکون و الخشوع والدعاء والاقرار بالعبودیۃ انتہی و نیۃ المصنف ایضا بترجمتہ علی
ان المراد بہ القیام فالمعنی قال افضل الصلوٰۃ ذات القیام وہو افضل للحدیث ولان ذکر القیام القراءۃ وذکر السجود التسبیح
والقراءۃ افضل ولان المنقول عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یطول القیام اکثر من تطویلہ السجود **باب** ماجاء فی کثرۃ
الرکوع والسجود **قولہ** دلنی علی عمل ینفعنی اللہ بالرفع صفۃ عمل ویحتمل الجزم علی انہ جواب الامر وقد استعد بان
الدلالۃ لیست سببا للنفع بل السبب لہ الفعل فاجاب عنہ بعض العلماء بان معدان لما کان معتقدا لکون
سببا العملہ صح ذلک و قال غیرہ بانہ یکفی فی الجواب ان یکون سببا فی الجملۃ ولو بعیدا
بواسطۃ کما قالوا فی قولہ تعالی و قل لعبادی الذین آمنوا یقیموا الصلوٰۃ

قوت المغتذی

طول القنوت قال النووی المراد بہ ہنا القیام باتفاق العلماء فیما علمت انتہی و یطلق
ایضا علی الطاعۃ والصلوٰۃ والسکوت والخشوع والدعاء والاقرار بالعبودیۃ

عارضۃ الاحوذی

قال فلم تجد ماء
فکان تقدیرہ ضرورۃ
ما یستعمل فی ذلک
لانہ لو یذکر ماء
مطلقا حتی قدم
علی ذلک ما یحتاج
الی استعمالہ فیہ
فلما قال بعد ذلک
فلم تجدوا ماء کان
تقدیرہ تستعملہ
کیف امرت و من لم
یفہم ہذا فلا یکلم
وان شئت وکنا
مستند ایستند
الیہ ومثالا یعول
علیہ فی الاسترواح
قلت ان القصد
من الوضوء ہل
الصلوٰۃ ولا تحل
الا بغسل الاعضاء
کلہا او البدن فاذا
لم یوجد ذلک لم یعد
الحکم فلا یلزم
الاستعمال منہ
کالرقبۃ فی الکفارۃ
لا یقوم بعضہا
مقام کلہا و یرجع
الکلام الی النکتۃ

شرح سراج احمد

در بهشت فسکت عنی ملیا پس خاموش ماند ثوبان از من زمانہ اندک ثم التفت الی پس التفات کرد ثوبان بسوی من فقال علیک بالسجود پس گفت ثوبان لازم کن بر خود گذاردن نماز را فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول پس بدرستیکہ من شنیدم آنحضرت را کہ میفرمود ما من عبد یسجد للہ سجدۃ الا رفعہ اللہ بھا درجۃ نیست بندہ کہ سجدہ کند برای خدا سجدہ کردنی مگر کہ بلند گرداند او را اللہ تعالی بسبب آن سجدہ رتبۂ او را در بهشت وحط عنہ بھا خطیئۃ و بیندازد از وی بسبب آن نماز و سجدہ گناہی رقال معدان فلقیت ابا الدرداء گفت معدان پس ملاقات کردم با ابی الدرداء پس از ان فسألتہ عما سألت عنہ ثوبان پس پرسیدم ابا الدرداء را از انچہ پرسیدہ بودم از ان ثوبان را فقال علیک بالسجود پس گفت ابو الدرداء لازم کن بر خود کثرت نماز را فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من عبد یسجد للہ سجدۃ الا رفعہ اللہ بھا درجۃ وحط بھا عنہ خطیئۃ وفی الباب عن ابی ہریرۃ اخرجہ ابن ماجہ ومسلم واحمد وابوداود بالفاظ مختلفۃ وابی فاطمۃ معیقیب الدوسی حامل خاتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ابو عیسی حدیث ثوبان وابی الدرداء فی کثرۃ الرکوع والسجود حدیث حسن صحیح وقد اختلف اهل العلم فی هذا یعنی در کثرت رکوع وسجود فقال بعضهم طول القیام فی الصلوۃ افضل من کثرۃ الرکوع والسجود وقال بعضهم کثرۃ الرکوع والسجود افضل من طول القیام وقال احمد بن حنبل قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا حدیثان گفت امام احمد تحقیق روایت کردہ شدہ است از آنحضرت در باب طول قیام وکثرت رکوع وسجود دو حدیث ولم یقض فیہ بشیء وحکم نکردہ است در وی بحکم کہ کدامی ازین دو افضل است وقال اسحق اما بالنهار فکثرۃ الرکوع والسجود وگفت اسحق اما در روز پس کثرت رکوع وسجود افضل است واما باللیل فطول القیام واما در شب پس درازی قیام افضل است الا ان یکون رجل لہ جزء باللیل یاتی علیہ فکثرۃ الرکوع والسجود فی هذا احب الی مگر اینکہ باشد مردی کہ مر او را باشد پارۂ قلیل از شب معین برای عبادت کہ می آید آن مرد بران جزو قلیل برای عبادت پس کثرت رکوع وسجود در حق این مرد دوست تر است بسوی من لانہ یاتی

شرح ابی الطیب

قولہ فسکت عنی ثلثا هکذا فی اکثر النسخ وفی بعض النسخ المصححۃ فسکت عنی ملیا بتشدید الیاء ای وقتا طویلا والملی طائفۃ من الزمان ولا ذکر فی الحدیث للرکوع لکن السجود فی الصلوۃ یستلزم الرکوع و یتوقف علیہ ولا یصح بدونہ والظاهر ان المراد بہ السجود فیها فکان الحدیث متضمنا للرکوع ایضا وان حمل علی العموم حتی یشمل سجود التلاوۃ والشکر فتحکم الرکوع بالالحاق لکونهما مشعرین للخشوع والتواضع ولهذا یجوز عندنا ان یؤدی سجود التلاوۃ بالرکوع **قولہ** وقد اختلف اهل العلم فی هذا فقال بعضهم طول القیام الخ ذکر هذا الاختلاف بالمناسبۃ لانہ مستنبط من حدیثی البابین ولو یدع المصنف ذلک فلا یرد ما قیل لا یخفی انہ لیس فی هذا الحدیث ما یقتضی ان کثرۃ السجود افضل من طول القیام فبناء الخلاف علی هذا الحدیث کما هو ظاهر کلام المصنف لا یخلو عن خفاء **قولہ** الا ان یکون رجل لہ جزء باللیل ای وظیفۃ مقررۃ من صلوۃ اللیل فیاتی بها ولا یطول القیام لئلا تفوت وظیفۃ صلاتہ وهو احب لانہ اتی بوظیفتہ وقد ربح بکثرۃ السجود فحصلت لہ فائدتان فائدۃ الوظیفۃ وفائدۃ کثرۃ السجود وهما یختلفان من جهۃ الحیثیۃ ولو کان احدهما مندرجا فی الآخر وبهذا علم ان هذا المعنی استثناؤہ من طول القیام فلا یصح ان یقال ان المراد بالجزء طول القیام واللہ اعلم بمرادہ

عارضة الاحوذی

الاولی ثانیا ایضا انا وجد الماء بدلا یغسل النجاسۃ التی علیہ فان فضلت فضلۃ استعملها ان کفت کما قدمناہ لان النجاسۃ لا بدل لها والحدث بدل الماء فیہ التیمم الخامسۃ اذا تیمم للحدث ناسیا للجنابۃ فیها روایتان و للشافعی قولان وهذہ المسألۃ تبتنی علی اصل عظیم وهو تحقیق حال النیۃ وصحتها وعندی فیها عجائب لا تحتملها العارضۃ وتصحیح جوازہ السادسۃ قال اصحاب الشافعی اذا بذل لہ الماء لزمہ قبولہ لانہ لا منۃ فیہ ولیس کذلک بل فیہ المنۃ ولا یلزمہ

شرح سراج احمد

علی حجزء ثانیه بدرستیکه این مردمی آید بر حجزء وخود که از شب ست وقد سخ کثرة الرکوع والسجود وتحقیق بهره گرفته است بکثرت رکوع
وسجود قال ابو عیسی وانما قال اسحق هذا گفت مصنف وجز این نیست که گفته است اسحق این را لانه کذا وصف صلوة النبی
صلی الله علیه وسلم بالليل بدرستیکه شان اینست که بتحقیق وصف کرده شد نماز آنحضرت در وقت شب و وصف طول القیام
ووصف کرده شده است طول قیام واما بالنهار فلم توصف من صلاته واما در روز پس وصف نکرده شده است از نماز
وی من طول القیام ما وصف بالليل از طول قیام آن مقدار که وصف کرده شده است در شب باب ما جاء فی قتل الاسودین
فی الصلوة بابیست در بیان آنچه آمده است در حق کشتن مار وکژدم در نماز حدثنا علی بن حجر انا اسمعیل بن علیة بتصغیر ست عن علی
ابن المبارك الهنائی بضم الهاء وتخفیف النون محمد وثقه بود در تقریب ست کان له عن یحیی بن ابی کثیر کتابان احدهما سماع والآخر ارسال فحدیث
الکوفیین عنه فیه شیء من کبار السابعة عن یحیی بن ابی کثیر عن ضمضم بن جوس ضمضم بضادین معجمتین مفتوحتین ودو میم وجوس بفتح جیم
سکون واو وسین مهمله گویند ابن الحارث بن جوس الیمامی ثقة از ثالثه بود عن ابی هریرة قال امر رسول الله صلی الله علیه وسلم بقتل الاسودین
فی الصلوة امر فرمود آنحضرت بکشتن اسودین در نماز الحیة والعقرب این بدل ست از اسودین که عبارت از مار وکژدم وفی الباب
عن ابن عباس اخرجه ابو داود والحاکم واسناده ضعیف بلفظ اقتلوا الحیة والعقرب وان کنتم فی صلوة واخرجه الاربعة وابن حبان والحاکم
واحمد اقتلوا الاسودین الحیة والعقرب وابی رافع واخرج مسلم عن ابن عمر قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح والعمل علی

شرح ابی الطیب

قوله وانما قال اسحق هذا اشارة الی التفصیل المروی عنه لا الی المستثنی **قوله** عن ضمضم بن جوس بضاد
معجمة مفتوحة ومیم ساکنة مکررین وبفتح الجیم وسکون الواو وآخره سین مهملة ولیس له عند المصنف الا هذا
الحدیث **قوله** امر رسول الله صلی الله علیه وسلم ای اذن فیه واباحه للمصلی بقوله اقتلوا الاسودین کما فی روایة
عند احمد وابی داود وامر به اذا خیف منه الاذی والاسود من الحیات خبثها واعظمها والمراد مطلق الحیة ومطلق
العقرب والتعبیر وقع باخبث القسمین للحث علی ازالة الاذی ثم قال بعض مشایخنا هذا اذا لم یحتج الی المشی الکثیر
کثلاث خطوات متوالیات ولا الی المعالجة الکثیرة کثلاث ضربات متوالیة واما اذا احتاج
فمشی وعالج تفسد صلاته کما لو قاتل فی صلاته لانه عمل کثیر ذکره السرخسی فی المبسوط ثم
قال والاظهر انه لا تفصیل فیه لانه رخصة کالمشی فی سبق الحدیث ویؤیده اطلاق الحدیث والاصح
هو الفساد الا انه یباح له افساده لقتلهما کما یباح لاعانة ملهوف او تخلیص احد من هلاك

قوت المغتذی

عن ضمضم بضاد معجمة مفتوحة ومیم ساکنة مکررین ابن جوس بفتح الجیم وسکون الواو وآخره سین مهملة ولیس له
عند المصنف الا هذا الحدیث امر بقتل الاسودین فی الصلوة الحیة والعقرب روی البیهقی فی سننه من حدیث
ابی هریرة مرفوعا کفاك الحیة ضربة بالسوط اصبتها ام اخطأتها قال وهذا ان صح فانما اراد والله اعلم وقوع الکفایة
بها فی الاتیان بالمامور فقد امر صلی الله علیه وسلم بقتلها واراد والله اعلم اذا
امتنعت بنفسها عند الخطأ ولم یرد به المنع من الزیادة علی ضربة واحدة

عارضة الاحوذی

حیث السابعة
اذا کان جنب
وحائض ومیت
وقصر الماء الا عن
واحد قدم المیت
لوجهین احدهما
لانه یغسل به
نجاسة والنجاسة
تقدم علی الحدث
والثانی انه آخر
طهارته فقدم
لذلك فصورتها
انما هذا اذا کان
الماء لم یسع فاذا
وسعه قیل له
المیت اولی فرع
فاذا کان لاحدهم
قدم نفسه وقال
بعض اصحاب
الشافعی یبیعه
من المیت ویتیمم
وهذا القول فاعلم
فان قیل لو قیل
لان من عدم
یلزمه ابتیاعه
فکیف یبیعه
هذا قلب الاحکام
الثامنة اذا اجتمع

شرح سراج احمد

ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل ابی ہریرہ و ابن عباس و ابن عمر و ابی رافع اخرج اصحاب السنن وغیرھم وغیر صحابہ از ائمہ مجتہدین چنانکہ امام ابی حنیفہؒ وغیرہ وبہ یقول احمد و اسحق وکرہ بعض اھل العلم قتل الحیۃ والعقرب فی الصلوۃ ومکروہ گفتہ اند بعضی از اہل علم کشتن مار وکژدم را در نماز قال ابراھیم گفت ابراہیم نخعی ان فی الصلوۃ لشغلاً بدرستیکہ در نماز ہر آئینہ شغلی ست بحق تعالی وکشتن اینہا وعمل کردن در نماز منافی شغل باشد والقول الاول اصح وقول اول کہ امر ست بکشتن اینہا در نماز صحیح ترست

باب ماجاء فی سجدتی السہو قبل السلام باب ست در بیان انچہ آمدہ است در حق دو سجدۂ سہو کہ پیش از سلام دادن نماز ست حدثنا قتیبۃ نا اللیث عن ابن شہاب عن عبد الرحمن الاعرج عن عبد اللہ بن بحینۃ الاسدی حلیف بنی عبد المطلب عبد اللہ بن مالک بن القشب بکسر قاف وسکون المعجمۃ و موحدہ ازدی ابو محمد وبحینہ بموحدہ ومہملہ مصغر صحابی ست معروف وبحینہ نام مادر عبد اللہ است وپدر عبد اللہ مالک ست وی ازاز دشنوءہ بود واو در اسلام از سابقین بود فاضل وصائم الدہر بود در آخر خلافت معاویہؓ وفات یافت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قام فی صلوۃ الظہر وعلیہ جلوس بدرستیکہ آنحضرت برخاست پس از دو رکعت گذاردن ظہر درحالیکہ بر آنحضرت قعدۂ اولی بود واو را فراموش کردہ برکعت سوم برخاست فلا اتم صلاتہ سجد سجدتین پس ہرگاہ تمام کرد آنحضرت نماز خود را اختیار رکعت سجدہ کرد دو سجدہ یکبر فی کل سجدۃ کہ تکبیر میگفت در ہر سجدہ وھو جالس درحالیکہ آنحضرت نشستہ بودند یعنی درحال استادہ تکبیر نمیگفت بلکہ نشستہ در قعدہ میگفت قبل ان یسلم پیش از ینکہ سلام گوید وسجدھما الناس معہ وسجدہ کردند آن دو سجدہ را مردم ہمراہ آنحضرت مکان مانسی من الجلوس بجای آنکہ فراموش کردہ پس از قعدہ پس از دو رکعت وفی الباب عن عبد الرحمن بن عوف اخرجہ احمد وسہو آنحضرت ذکر کردہ خواہد شد حدثنا محمد بن بشار نا عبد الاعلی وابو داود قالا نا ھشام عن یحیی بن ابی کثیر عن محمد بن ابراھیم ان اباھریرۃ والسائب القاری بدرستیکہ ابو ہریرہ وسائب القاری کہ ہر دو صحابی بودند کانا یسجدان سجدتی السہو قبل التسلیم میکردند دو سجدۂ سہو را پیش از سلام دادن قال ابو عیسی حدیث ابن بحینۃ حدیث حسن والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم وھو قول الشافعی یری سجود السہو کلہ قبل التسلیم اعتقاد میکند امام شافعی سجدۂ سہو را پیش از سلام دادن ویقول ھذا الناسخ لغیرہ ومیگوید شافعی کہ حدیث سجدۂ سہو پیش از سلام ہر آئینہ ناسخ ست غیر او را کہ پس از سلام ست من الاحادیث از احادیث ویذکر ان آخر فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان علی ھذا وذکر میکند امام شافعی بدرستیکہ آخر فعل آنحضرت برین بود

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی سجدتی السہو قبل السلام **قولہ** عبد اللہ بن بحینۃ الاسدی بسکون السین والاسد والازد واحد وبحینۃ بضم الباء الموحدۃ وفتح الحاء المہملۃ وبعدھا یاء التصغیر ونون ھی امہ وابوہ مالک ولیس لہ عند المصنف وابی داود الاھذا الحدیث وبحینۃ بنت الحارث بن عبد المطلب بن عبد مناف **قولہ** وعلیہ جلوس ای والحال ان علیہ ان یجلس او بقی علیہ جلوس ای قام وترک الجلوس

قوت المغتذی

عن عبد اللہ بن بحینۃ الاسدی بسکون السین والاسد والازد واحد وبحینۃ بضم الباء الموحدۃ وفتح الحاء المہملۃ وبعدھا یاء التصغیر ونون ھی امہ وابوہ مالک بن القشب ولیس لہ عند المصنف وابی داود الا ھذا الحدیث

عارضۃ الاحوذی

حائض وجنب اختلف فیہ اصحاب الشافعی فمنہم من قال الجنب اولی لان غسلہ منصوص علیہ ومنہم من قال الحائض اولی لان احکامھا اکثر الا تری انھا ترید اباحۃ الوطی وبہ اقول واللہ اعلم

باب فی المستحاضۃ عروۃ عن عائشۃ جاءت فاطمۃ بنت ابی حبیش الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ انی امرأۃ استحاض فلا اطھر افادع الصلوۃ قال انما ذلک عرق ولیست بالحیضۃ فاذا اقبلت الحیضۃ فدعی الصلوۃ واذا ادبرت فاغسلی عنک الدم وصلی صحیح حسن عدی ابن ثابت عن ابیہ

شرح سراج احمد

کہ پیش از سلام کردہ وقال احمد و اسحق اذا قام الرجل فی الرکعتین فانہ یسجد سجدتی السہو قبل السلام علی حدیث ابن بحینۃ عمل بر حدیث ابن بحینہ کردہ کہ در وی سجدہ پیش از سلام ست و مصنف نسب عبداللہ را ذکر میکند و عبداللہ بن بحینۃ ہو عبداللہ بن مالک ابن بحینۃ مالک ابوہ و بحینۃ امہ ہکذا اخبرنی اسحق بن منصور عن علی بن المدینی ترجمہ اش ظاہر ست قال ابو عیسی و اختلف اہل العلم فی سجدتی السہو گفت مصنف و اختلاف کردہ اند اہل علم در ادا کردن دو سجدہ سہو متی یسجدہما الرجل قبل التسلیم او بعدہ چہ وقت ادا کند ہر دو سجدہ را آدمی یا گذارد پیش از سلام نماز یا پس از سلام فرای بعضہم ان یسجدہما بعد السلام وہو قول سفین الثوری و اہل الکوفۃ بدانکہ امام اعظم ابوحنیفہ کوفی رحمۃ اللہ علیہ گفتہ کہ احادیث بسیار در وی وارد اند کہ آنحضرت پس از سلام سجدہ سہو کردہ و در کتب ستہ از عبداللہ بن مسعود آمدہ کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرد بعد از سلام اگرچہ عبداللہ بن بحینہ قبل از سلام نیز آوردہ کذا ذکر الشیخ ابن الہمام و ابو داود و ابن ماجہ و احمد و عبدالرزاق از ثوبان آوردہ اند کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم گفت لکل سہو سجدتان بعد ما یسلم و چون فعل متعارض شد تمسک بقول کریم و قول قوی ست از فعل نزد امام ما ابی حنیفہؒ چنانکہ در اصول فقہ ثابت شدہ و شمنی شارح مختصر گفتہ است کہ این قول جمعی از صحابہ است مثل سعد بن ابی وقاص و عبداللہ بن مسعود و عمار بن یاسر و ابن عباس و ابن الزبیر رضوان اللہ تعالی علیہم اجمعین وقال بعضہم یسجدہما قبل السلام وہو قول اکثر الفقہاء من اہل المدینۃ مثل یحیی بن سعید و ربیعۃ و غیرہما وبہ یقول الشافعی

شرح ابی الطیب

قولہ اذا قام الرجل فی الرکعتین فانہ الخ یرید بہ ان ہذا فی ہذا القسم من السہو المخصوص لا فی مطلق السہو **قولہ** ہو عبداللہ ابن مالک بن بحینۃ ہو اسم امہ فینبغی ان یکتب الف ابن وینون مالک لیندفع الوہم ویعرف ان ابن بحینۃ نعت لعبداللہ لا لمالک **قولہ** فرای بعضہم ان یسجدہما بعد السلام قال المحقق ابن الہمام انہ روی انہ علیہ السلام سجد للسہو قبل السلام فی الکتب الستۃ عن عبداللہ بن بحینۃ وروی انہ سجد بعد السلام فی الستۃ ایضا من حدیث ذی الیدین انہ صلی اثنتین اخریین ثم سلم ثم کبر ثم سجد و فی روایۃ لمسلم و ابی داود والنسائی انہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی العصر فسلم من ثلاث الی ان قال فصلی رکعۃ ثم سلم ثم سجد سجدتین ثم سلم واما قولہ علیہ السلام لکل سہو سجدتان بعد السلام فرواہ ابو داود و ابن ماجۃ عن اسمعیل ابن عیاش قال البیہقی انفرد بہ اسمعیل بن عیاش ولیس بالقوی و نحن نمنع ذلک بل الحق فی ابن عیاش توثیقہ مطلقا کما عنہ اشد الناس مقالۃ فی الرجال یحیی بن معین فانہ قال انہ ثقۃ وتوہینہ عن ابی اسحق الفزاری لا یقبل و ناہیک بابی زرعۃ وقال لم یکن بالشام بعد الاوزاعی و سعید بن عبدالعزیز احفظ من اسمعیل بن عیاش و غایۃ ما عن ابن معین فیہ قولہ عن الشامیین حدیثہ صحیح و خلط عن المدنیین و روایتہ لہذا الحدیث عن الشامیین رواہ عن عبیداللہ بن عبید الکلاعی وہو الشامی الدمشقی قال ابن معین لیس بہ باس عن زہیر بن سالم العنسی بالنون وہو ابو المخارق الشامی ذکرہ ابن حبان فی الثقات عن عبدالرحمن ابن جبیر قال ابو زرعۃ والنسائی ثقۃ وقال ابو حاتم صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات فہذا تشریع عام قولی بعد السلام من سہو الشک والتحری ولا قائل بالفصل بینہ وبین تحقق الزیادۃ والنقص فقد تم ہذا الحدیث فی حق الحجیۃ انتہی والنسخ محتاج الی التاریخ ولم یثبت والقول مقدم علی الفعل واما ما قالہ المصنف رحمہ اللہ تعالی من النسخ فالظاہر انہ بالنسبۃ الی حدیث ذی الیدین فقط لان الکلام منسوخ فکذا ما ذکر فیہ من السلام قبل السجدتین ولکن لا یلزم من نسخ بعض الحدیث ان یکون کل ما ذکر فیہ منسوخا وسیاتی ان الامام احمد قال بنسخ حدیث ذی الیدین

عارضۃ الاحوذی

عن جدۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال فی المستحاضۃ تدع الصلوۃ ایام اقرائہا التی کانت تحیض فیہا ثم تغتسل و تتوضأ عند کل صلوۃ و تصوم و تصلی

عمران بن طلحۃ عن امہ حمنۃ بنت جحش قالت کنت استحاض حیضۃ کبیرۃ شدیدۃ فاتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم استفتیہ و اخبرہ فوجدتہ فی بیت اختی زینب فقلت ما تامرنی فیہا قد منعتنی الصیام والصلوۃ قال انعت لک الکرسف فانہ یذہب الدم قالت ہو اکثر من ذلک قال فتلجمی قالت ہو اکثر

اسماء الرجال

[illegible] ... کان نزیل [illegible] المدینۃ توفی فی آخر خلافۃ معاویۃ قال ابن عبدالبر وقیل ابن بحینۃ ام ابیہ والصحیح انہا امہ روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم احادیث روی عنہ ابنہ علی و عطاء بن یسار والاعرج وغیرہم کذا فی تہذیب الاسماء للنووی و تقریب التہذیب للعسقلانی ۱۲

عارضة الاحوذي

من ذلك قال فاشتد
نوبا قالت هو اكثر
من ذلك انما اثج ثجا
فقال النبي صلى الله
عليه وسلم سآمرك
بامرين ايهما صنعت
اجزاء عنك فان
قويت عليهما فانت
اعلم انما هي ركضة
من الشيطان
فتحيضي ستة ايام
او سبعة ايام في
علم الله ثم اغتسلي
فاذا رايت انك
قد طهرت واستنقات
فصلي اربعا وعشرين
ليلة او ثلثا وعشرين
ليلة وايامها وصلي
وصومي فان ذلك
تجزيك وكذلك
فافعلي كما يحيض
النساء وكما يطهرن
لميقات حيضهن
وطهرهن وان قويت
على ان توخري الظهر
وتعجلي العصر ثم
تغتسلين حتى
تطهرين وتصلين

شرح سراج احمد

قال بعضهم وگفته اند بعضی علما اذا كانت زيادة في الصلوٰة چون باشد سهو بزیادتی در نماز چنانکه پنج رکعت کرد فبعد السلام پس سجده کند پس از سلام واذا كان نقصانا فقبل السلام وچون باشد نقصان در نماز چنانکه ترک قعده پس پیش از سلام سهو ست وهو قول مالک بن انس وآن قول امام مالک ست قال احمد وگفت امام احمد ما روی عن النبي صلى الله عليه وسلم في سجدتی السهو روایت کرده شده است از آنحضرت در حق دو سجدهٔ سهو چیزی فيستعمل كل على جهته یعنی پس عمل کند هر کس بر هر جهتی که بیند مصلحتی را و تفصیل آن مینماید که اذا قام في الركعتين على حديث ابن بحينة وچون برخاست مصلی در دو رکعت و تشهد نکرد عمل بر حدیث عبد الله بن بحینه نماید فانه يسجدهما قبل السلام پس بدرستیکه مصلی سجدۂ سهو کند پیش از سلام واذا صلى الظهر خمسا فانه يسجدهما بعد السلام وچون گذارد نماز ظهر پنج رکعت پس بدرستیکه او سجده کند پس از سلام واذا سلم في الركعتين من الظهر والعصر فانه يسجدهما بعد السلام وچون مصلی سلام داد بفراموشی در دو رکعت از ظهر و عصر مثلا واین زیادتی ست در نماز پس بدرستیکه مصلی هر دو سجدۂ سهو کند پس از سلام وكل يستعمل على جهته وهر کس عمل کند بر جهتی و حادثه که عارض وی شده چنانکه ذکر یافته وكل سهو ليس فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر فان سجدتي السهو فيه قبل السلام وهر سهوی که نباشد در وی از آنحضرت ذکری پس بدرستیکه سجدۂ سهو در وی پیش از سلام باشد واین تمام قول امام احمد بود وقال اسحق نحو قول احمد في هذا كله وگفت اسحق بن راهویه مانند قول امام احمد در همه این صورتها الا انه قال مگر اسحق این قول را گفته است که كل سهو ليس فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر فان كانت زيادة في الصلوٰة يسجدهما بعد السلام وان كان نقصانا يسجدهما قبل السلام ترجمه اش ذکر یافته است **باب** ما جاء في سجدتي السهو بعد السلام والكلام باب است در بیان آنچه آمده است در حق هر دو سجدۂ سهو کردن پس از سلام و کلام حدثنا اسحق بن منصور نا عبد الرحمن بن مهدي نا شعبة عن الحكم عن ابراهيم النخعي عن علقمة عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمسا بدرستیکه آنحضرت گذارد نماز ظهر را پنج رکعت فقيل له ازيد في الصلوٰة پس گفته شد مر آنحضرت را آیا زیاده کرده شد در نماز که چهار رکعت بود پنج شد ام نسیت یا فراموش کرده و شاید که این گوینده ذو الیدین باشد فسجد سجدتين بعد ما سلم پس سجده کرد آنحضرت دو سجده پس از سلام

شرح ابي الطيب

باب ما جاء في سجدتي السهو بعد السلام والكلام **قوله** فسجد سجدتين بعد ما سلم قال بعض العلماء لا ينافي هذا ان السجود قبل السلام مطلقا لانه لم يعلم بزيادة الركعة الا بعد السلام وقد اتفق العلماء في هذه الصورة على ان سجود السهو بعد السلام لتعذره قبله اقول ظاهر ما في البخاري انه تكلم قبل السلام ثم لما اخبروه صلى الله عليه وسلم سلم قصد السهو ثم سجد سجدتين في لفظه عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمسا فقيل له ازيد في الصلوٰة فقال وما ذاك قال صليت خمسا فسجد سجدتين بعد ما سلم فقوله صلى الظهر خمسا ليس فيه انه سلم قبل اخبارهم وقوله فسجد سجدتين بعد ما سلم بالفاء التعقيبية يدل على ان الجميع وقع بعد السؤال لان الكلام كان جائزا ح في الصلوٰة واما القول بان المراد بالسلام المفهوم من قوله بعد ما سلم هو السلام الذي وقع قبل كلامهم فبعيد من العبارة فدل الحديث على ان سجدتي السهو بعد السلام والله اعلم بمراد النبي صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم ان معناه انه سلم على خمس فلما اخبر سلم ثانيا وسجد سجدتين وقال هذا ظاهر وان لم ار من ذكره اقول غير ظاهر والله اعلم

شرح سراج احمد

وکلام چنانکہ قصہ ذوی الیدین طویل در حدیث شیخین ست شاید کہ این کلام در حق آنحضرت منشأ نماز نبود قال ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح

حدثنا هناد ومحمود بن غیلان قالا ثنا ابو معٰویة عن الاعمش عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله ان النبی صلی الله علیه وسلم سجد سجدتی السهو بعد الکلام وفی الباب عن معٰویة بن خدیج اخرجه ابن ابی شیبة وعبد الله بن جعفر اخرجه ابو داود والنسائی بلفظ من شک فی صلاته فلیسجد سجدتین بعد ما یسلم وصححه ابن خزیمة وابی هریرة اخرجه الشیخان بدانکہ احادیث سجدۂ سہو پس از سلام وارد اند از بسیاری صحابہ چنانکہ احمد وابو داود حدیث ثوبان وشیخان از عبد اللہ بن مسعود وابو داود والنسائی از عبد اللہ بن جعفر وحدیث ابی ہریرہ را در قصۂ ذی الیدین شیخان ومسلم حدیث عمران بن حصین وابو داود وترمذی حدیث مغیرہ وحاکم حدیث سعد بن ابی وقاص وعقبہ بن عامر وطبرانی در صغیر از انس بن مالک وابن سعد از عبد اللہ بن الزبیر وعبد اللہ بن عباس اخراج کردہ اند حدثنا احمد بن منیع نا هشیم عن هشام بن حسان عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم سجدهما بعد السلام قال ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وقد رواه ایوب وغیر واحد عن ابن سیرین چنانکہ ہشام از ابن سیرین روایت کردہ است وحدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا صلی الرجل الظهر خمسا فصلاته جائزة ویسجد سجدتی السهو وان لم یجلس فی الرابعة گفتہ اند اہل علم چون گذارد مردی نماز ظہر را پنج رکعت پس نماز او رواست وسجدۂ سہو کند واگرچہ نشستہ باشد در رکعت چہارم وقعدۂ اخیرہ نکردہ باشد وهو قول الشافعی واحمد واسحق وآن مذہب شافعی واحمد واسحق ست وقال بعضهم اذا صلی الرجل الظهر خمسا ولم یقعد فی الرابعة مقدار التشهد فسدت صلاته وگفتہ اند بعضی علما چون بگذارد مردی ظہر را پنج رکعت ونہ نشست در رکعت چہارم وقعدہ نہ نمود مقدار خواندن تشہد فاسد گردد وتباہ می شود نماز وی وبه یقول سفیان الثوری وبعض اهل الکوفة بدانکہ نزد حنفیہ در صورت گذاردن خمس تفصیل ست اگر سہو کرد از قعدۂ اخیرہ وبرخاست برای رکعت خامسہ رجوع کند بقعدہ مادام کہ سجدہ نکردہ باشد برای رکعت خامسہ واگر سجدہ کرد باطل گردد فرض او وضم کند با خامسہ سادسہ را اگر خواہد واگر کردہ قعدۂ اخیرہ وبرخاست پیش از سلام رجوع کند بقعدہ مادام کہ سجدہ نکردہ است برای خامسہ واگر سجدہ کرد تمام گشت فرض او وضم کند بوی سادسہ ومستحسن ست کہ سجدہ کند برای سہو بعد از سلام چنانکہ در کتب فقہ مسطور ست

باب ما جاء فی التشهد فی سجدتی السهو باب ست در بیان انچہ آمدہ است در تشہد کردن در ادای سجدۂ سہو

حدثنا محمد بن یحیی نا محمد بن عبد الله الانصاری قال اخبرنی اشعث عن ابن سیرین عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن ابی المهلب عن عمران بن حصین ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی بهم فسها بدرستیکہ آنحضرت نماز گذارد با صحابہ پس سہو کرد فسجد سجدتین پس سجدہ کرد برای سہو دو سجدہ ثم تشهد ثم سلم پستر تشہد خواند پستر سلام داد درین حدیث تعیین موضع سہو نکردہ وذکر تشہد کردہ ودر احادیث دیگر ذکر تشہد نیست واین حدیث موافق مذہب ماست ومذہب امام احمد نیز ہمین ست وبعضی مالکیہ وشافعیہ ہم برین اند واختلاف ست کہ صلوة ودعا کہ در تشہد آمدہ است

شرح ابی الطیب

قوله فسدت صلاته وحملوا حدیث ابن مسعود علی انه قعد فی الرابعة ثم قام الی الخامسة بعد القعود ولا یتحول الفرض نفلا ولا تفسد الصلوة اصلا علی الروایتین **باب ما جاء فی التشهد فی سجدتی السهو**

عارضة الاحوذی

الظهر والعصر جمیعا ثم توضئین المغرب وتعجلین العشاء ثم تغتسلین وتجمعین بین الصلاتین فافعلی وتغتسلین مع الصبح وتصلین وكذلك فافعلی وصومی ان قویت علی ذلك فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو اعجب الامرین الی صحیح حسن عروة عن عائشة قالت استفتت ام حبیبة بنت جحش رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالت انی استحاض فلا اطهر افادع الصلوة فقال انما ذلك عرق فاغتسلی ثم صلی فكانت تغتسل لكل صلوة قال قتیبة قال اللیث لم یذكر ابن شهاب ان رسول الله صلی الله

شرح سراج احمد

در تشهدی که پیش از سجده است بخواند یاد را آنکه بعد از وست انچه که اختیار کرخی ست که از حنفیه است بر ثانی ست و در ہدایہ گفته صحیح همین ست و در بعضی از شروح ہدایه گفته که صواب آنست که در اول بخواند و طحاوی گفته که ہر دو بخواند و شیخ ابن الہمام گفته که قول طحاوی احوط ست و ہکذا فی فتاوی قاضیخان قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب وروی ابن سیرین عن ابی المهلب وهو عم ابی قلابة غیر هذا الحدیث وروی محمد هذا الحدیث عن خلد الحذاء عن ابی قلابة عن ابی المهلب وابو المهلب اسمه عبد الرحمن بن عمرو ویقال ایضا معٰویة بن عمرو و گفته می شد نام ابو المهلب معاویه بن عمرو چنانکه عبد الرحمن بن عمرو ست وقد روی عبد الوهاب الثقفی وهشیم وغیر واحد هذا الحدیث عن خلد الحذاء عن ابی قلابة بطوله چنانکه در اسناد حدیث مذکورست وهو حدیث عمران بن حصین ان النبی صلی الله علیه وسلم فی ثلث رکعات وآن حدیث عمران بن حصین ست که بدرستیکه آنحضرت سلام داد در سه رکعت من العصر که از نماز عصر بود فقام رجل یقال له الخرباق پس برخاست مردی که گفته میشد اورا خرباق بکسر خای معجمه وسکون را وآین حدیث عمران بن حصین را مسلم بطول ذکر نموده است که ان رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی العصر وسلم فی ثلث رکعات ثم دخل منزله فقام الیه الرجل یقال له الخرباق وکان فی یدیه طول فقال یا رسول الله فذکر له صنیعه حتی انتهی الی الناس فقال اصدق قالوا نعم فصلی رکعة ثم سلم ثم سجد سجدتین ثم سلم واختلف اهل العلم فی التشهد فی سجدتی السهو واختلاف کرده اند اہل علم در تشهد در دو سجدهٔ سهو فقال بعضهم یتشهد فیهما ویسلم پس گفته اند بعضی علما تشهد کند در ہر دو وسلام دہد وقال بعضهم لیس فیهما تشهد وتسلیم وگفته اند بعضی علما که نیست در ہر دو تشهد وتسلیم و در بعضی روایات تشهد وتسلیم ہر دو معرف باللام واقع شده اند واذا سجدهما قبل التسلیم وچون سجده کرد ہر دو پیش از سلام لم یتشهد تشهد نخواند وهو قول احمد واسحٰق قالا اذا سجد سجدتی السهو قبل السلام لم یتشهد گفته اند احمد واسحٰق چون سجده کرد دو سجدهٔ سهو پیش از سلام تشهد نخواند

باب فیمن یشك فی الزیادة والنقصان باب ست در حق کسیکه شک کند در زیادتی ونقصان حدثنا احمد بن منیع نا اسمٰعیل بن ابراهیم نا هشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر عن عیاض بن هلال وگویند ابن ابی زهیر الانصاری مجهول از ثالثه بود قال قلت لابی سعید گفت عیاض گفتم مر ابی سعید خدری را احدنا یصلی فلا یدری کیف صلی یکی از ما نماز گذارد پس نمیداند که چسند گذارده است چه کند فقال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا صلی احدکم

شرح ابی الطیب

قوله هذا حدیث حسن غریب لتفرد روایة محمد ابن سیرین بزیادة التشهد لکن لا تضر الغرابة لان زیادة الثقة مقبولة ولیس لروایة غیره تعرض للتشهد لا نفیا ولا اثباتا ومن حفظ حجة علی من لا یحفظ ورواه البیهقی وغیره والاختلاف فی رفعه ووقفه لا یضر لان مثل هذا الموقوف فی حکم المرفوع ویؤیده ان جماعة من متاخری الشافعیة اخذوا من هذا الحدیث ان الاصح ان التشهد بعد سجود السهو مندوب بل ادعی الشیخ ابو حامد الشافعی الاتفاق علی ذلك والمصنف ایضا حسنه والغرابة لا تنافیه **قوله** فی التشهد فی سجدتی السهو ای بعد سجدتی السهو فی صورة سجدتی السهو **قوله** یتشهد فیهما ای سجدتی السهو یعنی فی صورتهما بحذف المضاف **باب** فیمن یشك فی الزیادة والنقصان

عارضة الاحوذی

علیه وسلم احرام حبیبة ان تغتسل لکل صلوٰة ولکنه شیٔ فعلته هی اسناد احادیث الحدیث ومسائله من معضلات الدین ومشکلات الفقه وما ابصر بصری وبصیرتی فی اقامتی ورحلتی من یقوم علی مسائل الحیض الا واحدا من علمائنا وهو ابو محمد ابراهیم بن ابی مدینة المقدسی فانه کان قد جعلها سمیر عینه ولذة فکره حتی استقل باعبائها وفتح مقفلاتها وحصل فروعها غیر ان احادیثها والقول علیها ربما قصر فیها او قد قیدت من شواردها بدائع وسا القی الیکم منها اجمالا

الترجمة
بیشک رسول خدا صلی الله علیه وسلم گذارد نماز عصر را و سلام داد در سه رکعت پس در آمد در منزل خود پس ایستاد طرف او مردی که نامش خرباق بکسر خای معجمه و سکون رای مهمله بود و بود در ہر دو دستش درازی پس گفت یا رسول الله پس ذکر کرد برای حضرت کار او را تا اینکه حضرت بیرون آمد پس پرسید از مردمان پس فرمود آیا راست گفت گفتند آری پس گذارد یک رکعت را پس سلام داد پس سجده کرد دو سجده پس سلام داد

شرح سراج احمد

فلم یدر کم صلی فلیسجد سجدتین وهو جالس پس گفت ابو سعید خدری فرمود آنحضرت چون گذارد یکی از شما پس نداند که چند
گذارده است پس باید که سجده کند دو سجده در حالیکه او نشسته باشد واین صورت شک ست و فرق میان سهو و شک آنست که در سهو
جزم میکند بیک جانب و در شک تردد دارد که اینست یا آن واین حدیث ابی سعید را احمد و مسلم وابوداود ونسائی وابن ماجه باین
الفاظ اخراج کرده است اذا شک احدکم فی صلاته فلم یدر کم صلی ثلثا ام اربعا فلیطرح الشک ولیبن علی ما استیقن ثم یسجد سجدتین قبل ان
یسلم فان کان صلی خمسا شفعن له صلاته وان کان صلی اتماما لاربع کانتا ترغیما للشیطان وحاکم وابن حبان از ابی سعید بالفاظ دیگر روایت
کرده وفی الباب عن عثمن وابن مسعود اخرجه ابوداود والبیهقی والشیخان والنسائی وابن ماجه بالفاظ مختلفة وعائشة اخرجه
ابو یعلی فی مسنده والبیهقی وابی هریرة اخرجه الشیخان وابوداود والنسائی قال ابو عیسی حدیث ابی سعید حدیث
حسن وقد روی هذا الحدیث عن ابی سعید من غیر هذا الوجه وتحقیق روایت کرده شده است این حدیث
از ابی سعید بدیگر طریق سوای این طریقهٔ مذکوره وروی عن النبی صلی الله علیه وسلم اخرجه احمد وابن ماجه والحاکم والبیهقی
عن عبد الرحمن بن عوف انه قال اذا شک احدکم فی الواحدة والثنتین بدرستیکه آنحضرت فرمود چون شک کرد یکی از شما
در یک رکعت یا دو رکعت که یک رکعت گذارده ام یا دو رکعت گذارده ام ویقین بر هیچ جانب نبوده فلیجعلها واحدة
پس باید که بگرداند آن نماز را یک رکعت یعنی بنا بر اقل نماید واذا شک احدکم فی الاثنتین والثلث وچون
شک کرد یکی از شما در دو رکعت که دو رکعت گذارده ام یا سه رکعت گذارده ام فلیجعلها اثنتین پس باید که بگرداند آن نماز را
دو رکعت وبنا بر دو رکعت نماید ویسجد فی ذلک سجدتین وسجده کند دروی دو سجدهٔ سهو قبل ان یسلم پیش
ازینکه سلام دهد والعمل علی هذا عند اصحابنا مصنف گوید وعمل برین ست نزد اصحاب ما وقال بعض اهل العلم اذا شک
فی صلاته فلم یدر کم صلی فلیعد وگفته اند بعضی اهل علم چون شک کرد یکی در نماز خود پس نمیداند که چند رکعت گذارده است پس باید
که اعاده کند نماز را وباز از سر نو خواند حدثنا قتیبة نا اللیث عن ابن شهاب عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله
علیه وسلم ان الشیطان یاتی احدکم فی صلاته بدرستیکه شیطان می آید یکی از شما را در نماز وی فیلبس علیه حتی لا یدری کم صلی پس مشتبه شد

شرح ابی الطیب

قوله فلیسجد سجدتین ای فلیطرح الشک ولیبن علی ما استیقن ثم یسجد سجدتین کما فی مسلم عن ابی سعید
ففی هذه الروایة اختصار عن بعض الرواة **قوله** وهو جالس ای اثناء السجود ومال الیه وهو
جالس فالجملة حالیة **قوله** فلم یدر کم صلی فلیعد حمله علماؤنا علی ما اذا کان ذلک
اول ما سها واختلفوا فی معنی اول ما سها واصح الاقوال اول ما سها فی عمره والا یتحری ماهو الاحری
ویبنی علیه **قوله** فیلبس علیه بفتح یاء المضارعة وکسر الموحدة ای یخلط علیه و
شوش خاطره فی النهایة لبست الامر بالفتح البسه اذا خلطت بعضه
ببعض ومنه قوله تعالی وللبسنا علیهم ما یلبسون وربما شدد للتکثیر

قوت المغتذی

فیلبس بفتح یاء المضارعة وکسر الموحدة

عارضة الاحوذی

عسی ان لا یکون
عند کم حملا فنقول
المستحاضة علی
عهد رسول الله
صلی الله علیه وسلم
خمس الاولی حمنة
بنت جحش بن رئاب
من بنی اسد بن
خزیمة اخت زینب
بنت جحش زوج
رسول الله صلی الله
علیه وسلم کانت
تحت مصعب
ابن عمیر فلما قتل
یوم احد تزوجها
طلحة بن عبید الله
فولدت له محمدا و
عمران ابنی طلحة
فروی عنها ابنها
محمد بن طلحة حدیثا
فی الحیض الثانیة
ام حبیبة ویقال
ام حبیب ابنة
جحش بن رئاب
الاسدی اخت
حمنة زوج عبد الرحمن
ابن عوف الثالثة
فاطمة بنت ابی حبیش

الترجمة [illegible] ... شیطان ١٢

عارضۃ الاحوذی

ابن المطلب بن اسد بن عبد العزی ابن قصی القرشیۃ الاسدیۃ هی التی استحیضت فشکت ذلک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما روی من وجوہ الرابعۃ سھلۃ بنت سھیل بن عمر القرشیۃ العامریۃ ذکر حدیثھا ابوداود وھو معلول وکانت زوج ابی حذیفۃ ابن عتبۃ بن ربیعۃ ثم خلف علیھا بعدہ عبد الرحمن بن عوف ولدت لہ سالم ابن عبد الرحمن ابن عوف الخامسۃ سودۃ بنت زمعۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم رواہ العلاء بن المسیب عن الحکم بن جعفر ان سودۃ استحیضت وعضدۃ ما رواہ فی صحیح البخاری خالد عن عکرمۃ عن

شرح سراج احمد

بروی کار وخطا میکند و در شک و شبہ می افگند او را تا آنکہ در نمی یابد کہ چند رکعت گذاردہ است فاذا وجد ذلک احدکم فلیسجد سجدتین وھو جالس پس چون بیابد آن لبس و شک را یکی از شما پس باید کہ سجدہ کند دو سجدہ وحال آنکہ وی نشستہ است قال ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح حدثنا محمد بن بشار نا محمد بن خالد بن عثمۃ بثلثہ ساکنہ کہ قبل از وی فتحہ است گویند کہ عثمہ مادر وی بود حنفی بصری صدوق از عاشرہ بود و خطا میکرد نا ابراھیم بن سعد قال ثنی محمد بن اسحٰق عن مکحول بن عبد اللہ ابو عبد اللہ و گویند ابو ایوب و گویند ابو مسلم تابعی فقیہ شام ثقہ بود و او از سبی کابل بود و او وحید عصر خود بود وکان لا یفتی حتی یقول لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم ہذا رای والرای یخطئ ویصیب در سنہ ثمان عشر ومائۃ وفات کرد باختلاف روایات عن کریب بضم کاف وفتح را و سکون تحتیہ ابو رشدین بن ابی مسلم الحجازی مولی عبد اللہ بن عباس زمان عثمان دریافتہ گفت یحیی و نسائی ثقہ بود و حسن الحدیث در مدینہ سنہ ثمان وتسعین وفات کرد عن ابن عباس عن عبد الرحمن بن عوف بن الحارث بن زہرۃ ابن کلاب بن مرۃ بن کعب بن لوی بن غالب القرشی الزہری ابو محمد ولادت وی بعد از فیل بدہ سال بود و در جاہلیت نام او عبد الکعبہ بود و گویند عبد عمرو پس تسمیہ کرد او را آنحضرت عبد الرحمن و مادر او شفا بنت عبد عوف بن الحارث بن زہرہ بود اسلام آوردہ و ہجرت کردہ و او قدیم الاسلام بود کہ ایمان آورد بر دست ابی بکر صدیق و ہجرت کرد بسوی حبشہ ہجرتین و او یکی از عشرہ مبشرہ بود و حاضر گشت ہمہ مشاہد را ہمراہ آنحضرت و ثابت ماند در روز احد و نماز گذارد آنحضرت در پس وی در غزوۂ تبوک واتم ما فاتہ وتصدق باربعۃ آلاف ثم تصدق باربعین الفا ثم تصدق باربعین الف دینار ثم حمل علی خمس مائۃ فرس فی سبیل اللہ ثم علی خمس مائۃ فرس و راحلۃ وکان عامۃ اموالہ من التجارۃ بالمدینۃ و او از اغنیای صحابہ بود و چون بمدینہ ہجرت کرد فقیر بود و وصیت کرد برای صد کس از اہل بدر ہر یک را چہار صد دینار و در حدیث عائشہ است انہا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال رایت عبد الرحمن ابن عوف یمشی حبوا فی الجنۃ فتصدق بالعیر التی جاءتہا من الشام کلہا واوصی لامہات المؤمنین بحدیقۃ بیعت باربع مائۃ الف واوصی بخمسین الف دینار فی سبیل اللہ والف فرس در سنہ احدی وثلثین وفات یافت پیش از عثمان بشش ماہ و نماز گذارد بروی عثمان بنابر وصیت وی و در بقیع مدفون گشت وروی عن عثمان انہ مرض مرضا فکتب لہ بالخلافۃ فشق ذلک علیہ و دعا اللہ ان یمیتہ قبل عثمان قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا سہا احدکم فی صلاتہ چون فراموش کند یکی از شما در نماز خود فلم یدر واحدۃ صلی او ثنتین پس نداند مصلی کہ یک رکعت گذاردہ یا دو رکعت گذاردہ فلیبن علی واحدۃ پس باید کہ بنا کند بر یک رکعت کہ اقل ست و قتیکہ شک باشد و گمان وی بر ہر دو جانب مساوی بود فان لم یدر ثنتین صلی او ثلثا فلیبن علی ثنتین پس اگر نداند کہ دو گذاردہ یا سہ رکعت گذاردہ پس باید کہ بنا کند بر دو رکعت کہ اقل ست فان لم یدر ثلثا صلی او اربعا فلیبن علی ثلث ولیسجد سجدتین قبل ان یسلم قال ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وقد روی ھذا الحدیث عن عبد الرحمن بن عوف من غیر ھذا الوجہ و تحقیق روایت کردہ شد

شرح ابی الطیب

قولہ سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا سہا احدکم فی صلاتہ فلم یدر واحدۃ صلی او ثنتین الخ ھذا الحدیث مفصل للاجمال الوارد فی الاحادیث السابقۃ فعلیہ التعویل ثم یجب ارجاع الاجمال الیہ والحق انہ لا تفصیل فی الشک من کونہ اول ما سہا ان ثانیا لان الحدیث مطلق وھو ارفق بالناس والنبی صلی اللہ علیہ وسلم ارسل رحمۃ ورافۃ لھم

شرح سراج احمد

این حدیث از عبد الرحمن بن عوف از بسیار طرق سوای این طریق مذکوره واخرجه احمد ایضا مصنف دیگر طریق وی را ذکر میکند رواه الزهری عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس عن عبد الرحمن بن عوف عن النبی صلی الله علیه وسلم

باب ماجاء فی الرجل یسلم فی الرکعتین من الظهر والعصر باب ست در بیان انچه آمده است در حق مردی که سلام دهد در دو رکعت از نماز ظهر وعصر حدثنا الانصاری نا معن نا مالك عن ایوب بن ابی تمیمة وهو السختیانی عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم انصرف عن اثنتین بدرستیکه آنحضرت برگشت وسلام داد از گذاردن دو رکعت در ظهر یا در عصر یا در عشا بود چنانکه در حدیث شیخان لفظ احدی صلوتی العشا واقع شده فقال له ذو الیدین پس گفت مر آنحضرت را ذو الیدین یعنی خداوند دو دست که در هر دو دست وی درازی بود از انجهت ذو الیدین میگفتند که بهر دو دست کار میکرد وبعضی میگویند از انجهت که دو لپسر داشت ونام او عمر بن عبد بن عمرو وکنیت او ابو محمد وبعضی گویند نامش خرباق بود وبعضی گویند که خرباق نام مردی دیگر ست که او را ذو الشمالین گویند وبعضی گویند که خرباق غیر ذی الیدین وذی الشمالین ست اقصرت الصلوة آیا کوتاه شد وکوتاه کرده شد نماز ام نسیت یا رسول الله یا فراموش کردی وسهو شد ترا فقال النبی صلی الله علیه وسلم اصدق ذو الیدین پس فرمود مر صحابه را خطاب کرده فرمود آیا راست گفته ذو الیدین که فراموش کردم نماز را فقال الناس نعم پس گفتند صحابه آری فراموش کردی فقام رسول الله صلی الله علیه وسلم فصلی اثنتین اخریین پس باستاد آنحضرت پس بگذارد دو رکعت دیگر را ثم سلم پستر سلام داد یک سلام ثم کبر فسجد مثل سجوده او اطول پستر از سلام تکبیر گفت پس سجده کرد مانند سجده خود که در نماز میکرد یا دراز تر از ان ثم کبر پستر الله اکبر گفت فرفع ثم سجد مثل سجوده او اطول پس برداشت سر مبارک را از سجده پستر باز سجده کرد مانند سجدۂ خود یا درازتر از وی بدانکه سهو از آنحضرت صلی الله علیه وسلم در چند مواضع واقع شده از قعدۂ اولی چنانکه در حدیث عبد الله بن بحینه وارد شده دوم از رکعت اخیر چنانکه در حدیث ذی الیدین واقع شده وسوم از رکعت اخیر چنانکه در حدیث خرباق آمده چهارم در زیادت خامسه چنانکه در حدیث عبد الله بن مسعود ست پس مجتهدان بر آن قیاس کرده اند وگفته اند هر که فراموش کند واجبی را از واجبات نماز سجدۂ سهو بر وی واجب گردد واصحاب ظواهر هم بران موضع که آنحضرت سجده کرده اقتصار کنند ودر غیر این مواضع سجده نکنند وفی الباب عن عمران بن حصین اخرجه ابن ابی شیبة والطبرانی وابن عمر اخرجه الحاکم والبیهقی وذی الیدین اخرجه احمد والطبرانی قال ابو عیسی وحدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح واختلف اهل العلم فی هذا الحدیث فقال بعض اهل الکوفة اذا تکلم فی الصلوة ناسیا او جاهلا او ما کان فانه یعید الصلوة اختلاف کرده اند اهل علم درین حدیث پس گفته اند بعضی اهل کوفه یعنی امام اعظم ابو حنیفه چون سخن کند مصلی در نماز بفراموشی یا بجهل یا بچیزیکه باشد پس بدرستیکه مصلی اعادۂ نماز کند ونماز او تباه گشت واعتلوا بان هذا الحدیث کان قبل تحریم الکلام فی الصلوة وتوجیه کرده اند بعضی اهل کوفه بدرستیکه این حدیث ذی الیدین بود پیش از تحریم کلام در نماز

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الرجل یسلم فی الرکعتین من الظهر والعصر **قوله** اقصرت الصلوة ام نسیت روی مبنیا للمفعول والفاعل بفتح القاف وضم الصاد والصلوة مرفوع علی الفاعلیة او النیابة وعلی الاخیر معناه ان الله تعالی قصرها وعلی الاول صارت قصیرة **قوله** واعتلوا بان هذا الحدیث کان قبل تحریم الکلام فی الصلوة اعترض علیه صاحب البحر من علمائنا الحنفیة

عارضة الاحوذی

عائشة ان امرأة من ازواج النبی صلی الله علیه وسلم او ان بعض امهات المؤمنین وان رسول الله صلی الله علیه وسلم اعتکف معه بعض نسائه فربما وضعت الطست تحتها من الدم وان عائشة رأت ماء العصفر فقالت ان هذا شیء کانت فلانة تجده وفی الموطأ ان زینب بنت جحش استحیضت وانها کانت تحت عبد الرحمن بن عوف وهذا وهم من وجهین احدهما انها لم تستحض قط انما المستحاضة اختها الثانی انها لم تکن قط تحت عبد الرحمن بن عوف انما کانت تحت زید ثم زوجها الله سبحانه رسوله صلی الله علیه وسلم

شرح ابي الطيب

بانه ممنوع لرواية ابي هريرة وهو متأخر الاسلام فان اجيبت بجواز ان يرويه عن غيره ولم يكن حاضرا فغير صحيح لما في صحيح
مسلم عنه بينا انا اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وساق الواقعة وهو صريح في حضوره فحديث ابي هريرة حجة للجمهور
بان كلام الناسي ومن يظن انه ليس فيها لا يفسدها ولم ار عنه جوابا شافيا انتهى اقول اجاب عنه الطحاوي فقال حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداود ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا
وهب قال ثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ركعتين فقيل له يا
رسول الله اقصرت الصلوة فقال وما ذاك فاخبر بما صنع فصلى ركعتين ثم سلم ثم سجد سجدتين وهو جالس حدثنا ربيع المؤذن
قال ثنا سعيد بن الليث قال ثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن عمران بن ابي انس عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم صلى يوما فسلم في ركعتين ثم انصرف فادركه ذو الشمالين فقال يا رسول الله انقصت الصلوة ام نسيت فقال
لم تنقص ولم انس فقال بلى والذي بعثك بالحق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصدق ذو اليدين قالوا نعم يا رسول الله فصلى
للناس ركعتين فذهب قوم الى ان الكلام لم يقطع الصلوة لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لذي اليدين لم تقصر ولم انس
وهو يرى انه ليس في الصلوة قالوا فلما بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قد صلى ولم يكن ذلك قاطعا عليه ولا على ذي اليدين الصلوة ثبت
ان الكلام لاصلاح الصلوة مباح في الصلوة وخالفهم اخرون فقالوا لا يجوز الكلام في الصلوة الا بمثل التكبير وقراءة القرآن ولا يجوز
كلام الناس واحتجوا في ذلك ثم ساق حديثا بسنده مارواه مسلم من حديث معوية بن الحكم السلمي قال بينا انا اصلي مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذ عطس رجل من القوم فقلت يرحمك الله فرماني القوم بابصارهم فقلت واثكل امياه ما شأنكم تنظرون الي فجعلوا يضربون
بايديهم على افخاذهم فلما رأيتهم يصمتونني سكت فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاني ثم قال ان هذه الصلوة لا يصلح
فيها شيء من كلام الناس انما هو التسبيح والتهليل والتكبير وقراءة القرآن ثم قال الا ترى انه صلى الله عليه وسلم لما علم
معوية بن الحكم لم يقل له او يبين له ان فيها شيئا مما تركه امامك فتكلم به فدل ذلك ان الكلام في الصلوة يقطعها ثم علم رسول الله
صلى الله عليه وسلم الناس فقال ان من نابه شيء في صلاته فليقل سبحان الله وانما التصفيق للنساء ثم في قصة امامة
ابي بكر رضي الله عنه لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلح قوم من الانصار قال لهم التصفيق للنساء والتسبيح للرجال مثله
عن سهل بن سعد مرفوعا وعن ابي هريرة مرفوعا فعلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الآثار كل
نائبة تنوبهم في الصلوة التسبيح ولم يبح لهم غيره فدل ذلك على ان كلام ذي اليدين في حديث عمران وابن عمر و
ابي هريرة كان قبل تحريم الكلام في الصلوة ومما يدل على ذلك ما روي عن معوية بن خديج ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم صلى يوما وانصرف وبقيت من الصلوة ركعة فادركه رجل فقال بقيت من الصلوة ركعة فرجع الى المسجد فامر بلالا
فاذن واقام الصلوة فصلى للناس ركعة ففي هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم امر بلالا فاذن واقام ثم صلى وقد اجمعوا الآن على ان احدا لو فعل مثله كان قاطعا به صلاته فدل
على ان جميع ما كان منه صلى الله عليه وسلم في صلاته من حديث معوية بن خديج وحديث ابن عمر وعمران وابي هريرة حين كان الكلام مباحا
في الصلوة ثم نسخ ثم قال بسنده صلى عمر رضي الله عنه باصحابه في خلافته فسلم في ركعتين ثم انصرف فقيل له
في ذلك فقال اني جهزت عيرا من العراق الحديث فصلى بهم اربع ركعات وقد كان فعل عمر رضي الله عنه بحضرة اصحابه
صلى الله عليه وسلم الذين قد حضر بعضهم يوم ذي اليدين في صلاته فلم ينكروا ذلك عليه ولم يقولوا له انه صلى الله
عليه وسلم فعل خلاف ما فعلت فدل انهم علموا النسخ ثم قال وقد وجد في تلك القصة ما يدل على النسخ من المشي

عارضة الاحوذي

باكرم الوجوه واصح
الطرق واسلم الاسباب
عن النقائض والهوا
والخزيات وفي احاديث
المستحاضة كثيرة
لكن الصحيح منها ثلثة
الاول حديث فاطمة
وقد تقدم الثاني
حديث ام حبيبة
بنت جحش ونصه
ما تقدم وفي كتاب
مسلم زيادة عليه
ايضا انها كانت
تغتسل في مركن في حجرة
اختها زينب في
مركن حتى تعلو حمرة
الدم الماء الثالث
حديث سودة و
الله اعلم لما رواه
البخاري عن عائشة
ان امرأة من ازواج
النبي صلى الله عليه وسلم
استحيضت الرابع
حديث ام سلمة
زوج النبي صلى الله
عليه وسلم ان امرأة
كانت تهراق الدماء
على عهد رسول الله

پس این حدیث نزد حنفیه منسوخ باشد واما الشافعی فرای هذا حدیثا صحیحا فقال به واما امام شافعی پس اعتقاد کرده اند که
این حدیث ذی الیدین صحیح ست پس قائل گشته باین حدیث که کلام ساهی مفسد صلوة نیست وقال هذا اصح من الحدیث الذی
روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الصائم اذا اکل ناسیا فانه لا یقضی وگفت امام شافعی این حدیث ذی الیدین که
مثبت کلام ست در نماز صحیح ترست ازان حدیث که روایت کرده شده است از آنحضرت در حق روزه دار که چون بخورد بفراموشی
پس روزه دار قضا نکند روزه را وانما هو رزق رزقه الله وجز این نیست که آن رزق بود که رزق داد او را الله تعالی قال الشافعی
وفرقوا هؤلاء بین العمد والنسیان فی اکل الصائم لحدیث ابی هریرة گفت امام شافعی وفرق کرده اند علما میان عمد ونسیان
درحق خوردن روزه دار از جهت حدیث ابی هریره که از وی مفهوم میشود که کلام سهوا مفسد نماز نیست قال احمد فی حدیث
ابی هریرة ان تکلم الامام فی شیء من صلاته وهو یری انه قد اکملها ثم علم انه لم یکملها اتم صلاته
وگفت امام احمد در توجیه حدیث ابی هریره اگر سخن کرد امام در چیزی از نماز خود وحال آنکه او اعتقاد میکرد که بدرستیکه
تحقیق تمام کرده ام نماز را پس ازان دانست که من تمام نکرده ام نماز را تمام گشت نماز او ومن تکلم خلف الامام

شرح ابی الطیب

الی الخشبة والی حجرته وصرف وجهه عن القبلة ثم قال فان قیل کیف یجوز ان یکون هذا قبل نسخ الکلام وابو هریرة قد کان حاضرا
ذلک لقوله صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم واسلامه کان قبل وفاته صلی الله علیه وسلم بثلث سنین ونسخ الکلام کان بمکة
فدل ذلک علی ان ما کان فی حدیث ذی الیدین من الکلام فی الصلوة مما لم ینسخ اذ کان متاخرا عن ذلک قیل له اما اسلام ابی هریرة
فکما ذکرت واما نسخ الکلام فکان فی المدینة لروایة زید بن ارقم یقول کنا نتکلم فی الصلوة حتی نزلت وقوموا لله قنتین فامرنا
بالسکوت اقول حدیث زید بن ارقم صححه الترمذی کما سیاتی واخرجه البخاری فی صحیحه وصحبة زید لرسول الله صلی الله علیه وسلم انما کان بالمدینة
واما قول ابی هریرة صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فمعناه صلی مع المسلمین لان ابا هریرة لم یحضر تلک الصلوة لان ذا الیدین
قتل یوم بدر مع النبی صلی الله علیه وسلم قد ذکره محمد بن اسحق فی شهداء بدر وهذا التاویل جائز فی اللغة کما فی حدیث نزال بن
سبرة قال لنا رسول الله صلی الله علیه وسلم الحدیث وهو لم یر رسول الله صلی الله علیه وسلم یرید بذلک قال لنا قومنا وقال طاؤس قدم
علینا معاذ بن جبل فلم یاخذ من الخضروات شیئا وهو لم یدرک معاذا لانه لم یولد حین قدم معاذ الیمن فکان معناه
قدم بلدنا وقال الحسن خطبنا عتبة بن غزوان یرید خطبته بالبصرة والحسن لم یکن بالبصرة ح لان قدومه لها انما کان
قبل صفین بعام فانتفی بما ذکرنا ان یکون قوله صلی الله علیه وسلم فی حدیث ذی الیدین ما یدل علی ان ما کان من ذلک بعد نسخ
الکلام والکلام لاصلاح الصلوة لم ینسخ انتهی مختصرا ویمکن ان یؤول ما فی صحیح مسلم من قول ابی هریرة رضی الله عنه قال بینا انا اصلی مع
رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الظهر سلم رسول الله صلی الله علیه وسلم بین الرکعتین فقام رجل من بنی سلیم واقتص الحدیث بان معناه
بینا صاحبی یصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لروایات نقلها الطحاوی وبه اندفع اشکال صاحب البحر ومن تبعه وایضا علم مما ذکرنا ان ذا الیدین وذا الشمالین
واحد ولا شک ان ذا الیدین اسمه الخرباق وان کان القسطلانی ادعی ان ذا الشمالین غیر ذی الیدین الا ان النووی فصل فقال ان ذا الیدین غیر ذی الشمالین المقتول
ببدر بدلیل حضور ابی هریرة وان المتکلم رجل من بنی سلیم کما ذکر مسلم فی صحیحه فذو الیدین الذی شهد السهو سلمی وذو الیدین المقتول ببدر خزاعی وقد یمکن
ان یکون رجلان وثلثة یقال لکل [illegible] ذو الیدین [illegible] الشمالین لکن [illegible] فی قصة السهو هذا قول [illegible] الفهم من اهل الحدیث [illegible]

عارضة الاحوذی

[illegible]
فاستفتت لها
ام سلمة رسول الله
صلی الله علیه وسلم
تنتظر عدد اللیالی
والایام التی کانت
تحیضهن من الشهر
قبل ان یصیبها
الذی اصابها
فلتترک الصلوة
قدر ذلک من الشهر
فاذا بلغت ذلک
فلتغتسل ثم لتستثفر
بثوب وتستذفر
بثوب ثم لتصلی
رواه مالک وترکه
مسلم والبخاری
لعله معلومة
عند ناقد دخلوا
مثلها والحمد لله
واما حدیث عدی
ابن ثابت عن ابیه
عن جده فانه
لا یصح لانه مجهول
ولا یعلم من جده
ومختلف فیه قد
[illegible]

عارضة الاحوذي

صن ابيه عن علي
وعمار مولى بني هاشم
عن ابن عباس
وقد قال احمد
ابن حنبل في كتاب
العلل كان عبد الرحمن
ابن مهدي يترك
حديث ابي اليقظان
عثمن بن عمير ويقال
اسمه عثمن بن قيس
والله اعلم وكان
يحيى بن معين
لايحدث عنه و
كان شعبة لايرضاه
روى عن انس وزيد
ابن وهب وابي وائل
وعدي فامتنعت
صحته لهذا ولنا حدث
عمران بن طلحة عن
حمنة ففي الطريق
عبد الله بن عقيل
وقد تقدم القول
فيه في اول باب
من الكتاب ولكن
معناه صحيح في بعض
الوجوه ومن بعض
الطرق روى ابو داود
قال حدثنا ابن معاذ

شرح سراج احمد

وهو يعلم ان عليه بقية من الصلوة فعليه ان يستقبلها وہر کہ سخن کرد در پس امام درحالیکہ او می دانست کہ بر من بقیۂ از نماز ست پس ہست برین کس اینکہ باز اعادہ کند آن نماز را و احتج بان الفرائض كانت تزاد وتنقص على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم و حجت گرفتہ است امام احمد باینکہ تحقیق فرائض بودند کہ زیادہ می شدند و کم میشدند بر زمان آنحضرت فانما تكلم ذو اليدين وهو على يقين من صلاته انها تمت پس جز این نیست کہ کلام کرد ذو الیدین و حال آنکہ او بر یقینی بود از نماز وی کہ آن گشتہ است نماز وی وليس هكذا اليوم ليس لاحد ان يتكلم و نیست اینچنین امروز نیست مر ہیچکس را اینکہ سخن کند على معنى ما تكلم ذو اليدين بر معنی آنچہ کہ سخن کردہ ذو الیدین لان الفرائض اليوم لا يزاد فيها ولا ينقص زیرا کہ فرائض امروز نیستند کہ زیادہ کردہ شود در انہا و نہ نقصان کردہ شود در انہا قال احمد نحو هذا من الكلام گفت امام احمد مانند این را از کلام وقال اسحق نحو قول احمد في هذا الباب و گفت اسحق مانند قول امام احمد درین باب بدانکہ بعضی احادیث سہو را ایراد میکنند از جہت کثرت فوائد در ان اخرج الطبراني عن ابن مسعود وخيثمة في جزئه عن ابن عمر ليس في صلوة الخوف سهو اخرج الديلمي في الفردوس عن ابي هريرة سجدتا السهو بعد التسليم وفيهما تشهد وسلام اخرج ابن ابي شيبة عن عمر رضي الله عنه قال تعاد الصلوة يعني من السهو **باب** ماجاء في الصلوة في النعال باب ست دربیان آنچہ آمدہ است در گذاردن نماز در کفشہا حدثنا علي بن حجر نا اسمعيل بن ابراهيم عن سعيد بن يزيد ابي سلمة قال قلت لانس بن مالك اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في نعليه گفت سعید گفتم مر انس را آیا بود آنحضرت کہ میگذارد نماز را در کفشہا یعنی کفشہا در پا کردہ نماز گذارد قال نعم گفت انس بن مالک آری گذاردہ است آنحضرت نماز را کفشہا در پا کردہ وفي الباب عن عبد الله ابن مسعود اخرجه الطبراني والحاكم بلفظ ان جبرئيل اخبرني ان في احدهما قذرا فخلعتهما لذلك فلا تخلعوا نعالكم وعبد الله بن ابي حبيبة وعبد الله بن عمرو بن العاص وعمرو بن حريث وشداد بن اوس اخرجه ابو داود والحاكم والبيهقي بلفظ خالفوا اليهود فانهم لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم واوس الثقفي وابي هريرة اخرجه ابو داود وابن حبان والحاكم والبيهقي بلفظ اذا صلى احدكم فخلع نعليه فلا يؤذ بهما احدا ليجعلهما بين رجليه او ليصل فيهما واخرج عبد الرزاق عنه ايضا بلفظ رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي حافيا ومتنعلا ورايته ينفتل عن يمينه وعن شماله وعطاء رجل من بني شيبة و درین باب حدیثی ست از عطاء کہ مردی بود از قبیلۂ شیبہ و درین باب از دیگر صحابہ نیز حدیثی مروی گشتہ است چنانکہ خطیب از ابن عباس و ابو داود و عبد الرزاق و طبرانی و احمد و عبد بن حمید و دارمی و ابن خزیمہ و ابن حبان و حاکم و بیہقی از ابی سعید خدری و دیلمی از ابن عمر و عبد الرزاق از عبد اللہ بن الشخیر و محمد بن عباد بن جعفر بعبارات مختلفہ و الفاظ متباینہ روایت کردہ اند قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم و نزد امام ما ابی حنیفہ نیز در کفشہا نماز گذاردن رواست اگر بقاذورات ملوث نباشند **باب** ماجاء في القنوت في صلوة الفجر باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر خواندن دعای قنوت در نماز فجر حدثنا قتيبة ومحمد بن المثنى قالا ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن عمرو بن مرة عن ابن ابي ليلى عن البراء بن عازب ان النبي صلى الله عليه وسلم

شرح ابي الطيب

من الحذاق وجعل الحاضر في السهو هو المقتول ببدر فيكون الكلام منسوخا **قوله** وهو على يقين من صلاته الخ فيه انه لو كان على هذا اليقين لما سال فاوجه الشك بقوله اقصرت الصلوة ام نسيت **باب** ماجاء في القنوت في صلوة الفجر

الترجمة

[illegible]

باقی در صفحہ آیندہ

شرح سراج احمد

كان يقنت فى صلوة الفجر ودربعضی بجای لفظ فجر لفظ صبح واقع شده والمغرب بدرستیکہ آنحضرت بودکہ قنوت میخواند درنماز فجر و مغرب ودربعضی احادیث آمده که آنحضرت یک ماه دعای قنوت خوانده پی درپی هرروز درظهر وعصر ومغرب وعشا وصبح چون سمع الله لمن حمده میگفت از رکعت دوم ودعای بد میکرد بر چند قبیله از بنی سلیم که رعل وذکوان وعصیه بودند ومقتدیان آمین میگفتند بدانکه قنوت بمعنی طاعت وسکوت وقیام درصلوة آید ومراد اینجا دعای مخصوص ست واز بعضی مشائخ واز امام احمد نیز روایت کرده اند که دعای قنوت درصبح وغیر آن معین نیست وگویند که تعیین دعا مزیل رقت قلب وموروث سآمتست واکثر بر توقیت وتعیین اند مبادا برزبان چیزی رود که مشابه کلام ناس بود ونماز بدان فاسد گردد واین خلاف درجای منقول ست که تعیین وتوقیت درشرع وارد نشده است نه درجای که وارد شده خواه بطریق وجوب ویا استحباب وفی درمحیط وذخیره از ان اللهم انا نستعینک واللهم اهدنا را استثنا نموده است ودر مذهب حنفیه موقت درقنوت اللهم انا نستعینک ست وگویند که صحابه اتفاق دارند بر آن واولی آنست که اللهم اهدنا فيمن هديت نيز باوی خواند وثمنی از ابی اللیث اللهم اغفرلی سه بار نیز آورده وبعضی گفته اند ربنا آتنا فی الدنیا حسنة وفی الآخرة حسنة وقنا عذاب النار نیز بخواند وگفته اند که هرکه دعای قنوت نداند اللهم اغفرلی و ربنا آتنا بخواند کذا فی شرح ابن الهمام ونزد شافعی اکتفا کنند باللهم اهدنا واللهم انا نستعینک را دعای قنوت شمارند وگویند که روایت آن درصحیحین وسنن معروف نیست ولیکن علمای ما اثبات کرده اند آن را بطریق صحیحه از طبرانی وغیره وشیخ ابن الهمام از ابی داود آورده اند که در اثنای آنکه آنحضرت صلی الله علیه وسلم دعا میکرد بر مضر آمد جبرئیل او را واشارت بسکوت کرد وگفت یا محمد حق تعالی ترا برای هلاکت خلق نفرستاده ترا رحمة للعالمین فرستاده است هرکرا وی تعالی لعنت کرده است واراده ت او بهلاکت وی رفته خواهد کرد بعد ازان تعلیم کرد جبرئیل آنحضرت را اللهم انا نستعینک الخ وشیخ جلال الدین سیوطی از شافعیه در عمل الیوم واللیله این را آورده باختلاف الفاظ فی الجمله که در روایات آمده است واختلافاتی که علما را در قنوت ست که خواندن پیش از رکوع ست یا بعد از رکوع وخواندن قنوت مخصوص ست بوتر یا درنماز فجر وجز آن نیز آمده وخواندن قنوت در وتر دائم ست یا مخصوص ست بنصف اخیر رمضان واین بیان حاصل ترجمه مشکوة ست وفی اللباب عن علی بن ابی طالب اخرجه ابن ابی شيبة عن ابی عبد الرحمن السلمی ان علیا کبر حین قنت فی الفجر وکبر حین رکع وانس بن مالک قال قنت رسول الله صلی الله علیه وسلم شهرا فی صلوة الصبح یدعو علی احیاء من احیاء العرب عصیة وذکوان ورعل ولحیان وکلهم من بنی سلیم اخرجه عبد الرزاق والخطیب فی المتفق والمفترق وزاد ثم ترکه وابی هريرة اخرجه عبد الرزاق واخرج ابن النجار عنه انه قنت فی صلوة العشاء وابن عباس اخرجه ابوداود وخفاف

شرح ابی الطیب

قوله كان يقنت فى صلوة الصبح والمغرب المراد بالقنوت الدعاء وفى الباب التالى ما يدل على نسخه قوله خفاف بن ايماء بفتح الخاء المعجمة وفائين وايما بكسر الهمزة ومثناة من تحت مصروف ممدود وفيه فتح الهمزة مع

قوت المغتذی

وخفاف بضم الخاء المعجمة وفائين

عارضة الاحوذي

حدثنا ابن حدثنا شعبة عن عبد الرحمن ابن القسم عن ابيه عن عائشة قالت استحيضت امرأة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرت ان تؤخر الظهر وتعجل العصر وتغتسل لهما غسلا وان تؤخر المغرب وتعجل العشاء وتغتسل لهما غسلا وتغتسل لصلوة الصبح غسلا فقلت لعبد الرحمن عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا احدثك عن النبي صلى الله عليه وسلم فهؤلاء كلهم عدول وقولها عائشة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرت نصا فى انه عن النبي صلى الله عليه وسلم لكن عبد الرحمن بن القسم اراد ان ينقل

شرح سراج احمد

ابن ایماء بن رحضة الغفاری صحابی بضم خاء معجمه و تخفیف فاء الیماء بفتح همزه و مد و رحضة بفتح را و سکون مهمله و فتح ضاد معجمه

ابو عیسی حدیث البراء حدیث حسن صحیح واختلف اهل العلم فی القنوت فی صلوة الفجر و اختلاف کرده اند

اهل علم در خواندن دعای قنوت در نماز فجر فرای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم القنوت

فی صلوة الفجر وهو قول الشافعی وقال احمد واسحق لا یقنت فی الفجر الا عند نازلة تنزل بالمسلمین و گفت امام احمد

واسحق و قنوت خوانده نشود در نماز فجر مگر نزد فرود آمدن مصیبت و فتنه و غیره که فرود آید بمسلمانان فاذا نزلت نازلة فللامام ان

یدعو لجیوش المسلمین پس چون فرود آید چیزی فرود آمدن بلیه و فتنه پس هست مر امام را اینکه دعا کند برای لشکر مسلمانان

باب ماجاء فی ترك القنوت باب است در بیان آنچه آمده است در ترک کردن دعای قنوت حدثنا احمد بن منیع نا یزید بن هارون عن

ابی مالك الاشجعی سعد بن طارق بن اشیم الکوفی ثقه از رابعه بود قال قلت لابی گفت ابو مالک گفتم پدر خود را که طارق بن اشیم

بود یا ابت انك قد صلیت خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر وعثمن وعلی بن ابی طالب ههنا بالکوفة

ای پدر من بدرستیکه تو گذاردی نماز را در پس آنحضرت و خلفای اربعه و در پس علی مرتضی در اینجا در کوفه نحوا من خمس سنین

قریب پنج سال اکانوا یقنتون آیا بودند ایشان که دعای قنوت میخواندند در نماز صبح و جز آن از نمازهای پنجگانه چنانچه حالا می خوانند

بعضی مردم قال ای بنی محدث گفت پدر من ای پسرک من اینکه میخوانند و مواظبت بر آن می نمایند بدعتست نو پیدا آمده در

دین و خواندن آنحضرت نبود جز یکماه که در وقت صبح خوانده بعد از آن ترک کرده و این حدیث اول دلیل ست بر مذهب حنفیه و شیخ

ابن حجر در شرح خود میگوید که جواب داده اند ازین حدیث ائمه ما که آن کسانیکه احادیث قنوت در وقت صبح آورده اند و اثبات آن کرده اند

علما اند بسیار و واجب ست تقدیم ایشان بر خبر کسانیکه نفی کرده اند و میگویند حدیثی که ابن مسعود روایت کرده که قنوت نخواند آنحضرت

شرح ابی الطیب

القصر و رحضة بفتح الراء والحاء المهملة والضاد المعجمة **باب** ماجاء فی ترك القنوت **قوله** عن ابی مالك

الاشجعی فی التقریب والده صحابی واسمه سعد بن طارق بن الاشیم علی وزن الاحمر **قوله** وابی بکر

وعمر وعثمن ای بالمدینة کثیرا **قوله** وعلی بن ابی طالب ههنا ای صلیت خلف علی ههنا بالکوفة

فهما ظرفان متعلقان بصلیت خلف علی المحذوف **قوله** نحوا من خمس سنین ای مدة

مجموع ایام ملازمة الجمیع والظاهر والله اعلم انه اراد مدة خلافة علی کرم

الله وجهه **قوله** ای بنی محدث یعنی لکونه منسوخا

عنده والا فلا شك انه قد ثبت عنه صلی الله علیه وسلم مدة

ویمکن علی بعد انه لو یطلع علیه فحکم بحسب اطلاعه والله اعلم

قوت المغتذی

ابن ایماء بکسر الهمزة ومثناة من تحت ممدود مصروف وفیه ایضا فتح

الهمزة مع القصر ابن رحضة بفتح الراء والحاء المهملة والضاد المعجمة له ولابیه

صحبة صلیت خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم زاد الطبرانی المغرب

عارضة الاحوذی

الحدیث علی اصله غریبة فیه احدی عشرة لفظة الاولی حائض هی فاعل من حاض ای سال یقال حاض السیل اذا فاض وانشد المبرد لعمارة ابن عقیل حالت حصاما من الدوادی وحیضت علیهن حیضات السیول الطوام یقال حاضت المرأة وتحیضت ودرست وعركت وطمثت تحیض حیضا ومحاضا وتحیضا اذا سال منها الدم فی اوقات معلومة فاذا سال فی غیر اوقات معلومة ومن غیر عرق الحیض قیل استحیضت قلت تحقیقه انه فعل بها الحیض وکلاهما مفعول بها الحیض والاستحاضة الا ان الاول ما کان

باقی در صفحه آینده

شرح سراج احمد

در هیچ نمازی ضعیف ست و همچنین انچه روایت کرده شده از ابن عباس که گفت بدعت ست و همچنین روایت کرده شده از ام سلمه که آنحضرت نهی کرد از قنوت این احادیث همه ضعیف اند و آین کلام خالی از تکلفی نیست حدثنا احمد بن عبد الله نا ابو عوانة عن ابی مالك الاشجعی بهذا الاسناد نحوه بمعناه یعنی حدیث قنوت باین طریق موافق حدیث اول مروی گشته است در الفاظ و معنی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند اکثر اهل العلم وقال سفیان الثوری ان قنت فی الفجر فحسن وگفت سفین ثوری اگر قنوت خواند کسی در نماز فجر پس نیک ست وان لم یقنت فحسن و اگر قنوت نخواند در فجر پس آن نیز نیک ست واختار ان لا یقنت واختیار کرده سفیان اینکه قنوت نخواند ولم یر ابن المبارك القنوت فی الفجر واعتقاد نکرده عبد الله بن المبارک خواندن قنوت را در نماز فجر قال ابو عیسی وابو مالك الاشجعی اسمه سعد بن طارق ابن اشیم **باب** ماجاء فی الرجل یعطس فی الصلوة باب ست در بیان انچه آمده است در حق مردی که عطسه کند در نماز حدثنا قتیبة نا رفاعة بن یحیی بن عبد الله بن رفاعة بن رافع الزرقی امام مسجد زریق صدوق از ثامنه بود عن عم ابیه معاذ بن رفاعة رفاعه روایت میکند از عم پدر خود که معاذ بن رفاعه نام داشت ابو رفاعه بن رافع الانصاری الزرقی المدنی صدوق از رابعه بود عن ابیه رفاعه بن رافع بن مالک بن العجلان ابو معاذ الانصاری از اہل بدر بود در خلافت معاویه وفات یافت قال صلیت خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم گفت رفاعه نماز گذاردم در پس آنحضرت فعطست پس عطسه کردم فقلت الحمد لله حمدا کثیرا طیبا مبارکا فیه مبارکا علیه پس گفتم ثنا مر خدای را ثنای بسیار پاک برکت کرده شده در ذات آن ثنا برکت کرده شده مر ثنا گوینده را بر ان ثنا در جزای آن کما یحب ربنا ویرضی چنانکه دوست میدارد پروردگار ما حمد را و خشنود ست ازان حمد و از گوینده آن فلما صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم انصرف پس هرگاه نماز گذارد آنحضرت برگشت فقال من المتکلم فی الصلوة پس گفت و پرسید چه کس بود سخن کننده در نماز فلم یتکلم احد پس سخن نکرد هیچکس و جواب نداد هیچ یکی از ترس آنکه موجب زجر و عتاب نگردد ثم قالها الثانیة من المتکلم فی الصلوة پس گفت آنحضرت همین کلمه را در بار دوم چه کس بود سخن کننده در نماز فلم یتکلم احد ثم قالها الثالثة من المتکلم فی الصلوة فقال رفاعة بن رافع بن عفراء انا یا رسول الله پس چون ضرورت شد که جواب آنحضرت

شرح ابی الطیب

قوله سفین الثوری لم یذکره من حیث انه عمل بالحدیث بل ذکر مذهبه لمناسبة المقام **باب** ماجاء فی الرجل یعطس فی الصلوة **قوله** صلیت خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم قال السیوطی زاد الطبرانی فی المغرب انتهی هذه الزیادة ان ثبتت ترد علی التاویل الذی نقله المصنف من بعض العلماء علی ان المعتاد فی الصلوة جماعة هو الفرض لا النفل **قوله** فعطست بفتح الطاء ویکسر **قوله** طیبا ای خالصا **قوله** مبارکا فیه مبارکا علیه الضمیر ان للحمد ففی الاول البرکة بمعنی الزائد من نفس الحمد ای المستلزم لزیادة ثوابه وفی الثانی من الخارج لتعدیتها بعلی للدلالة علی معنی الافاضة ای علی الحمد ثم علی قائله من الله تعالی والمقصود ان البرکة تحیطه من کل جانب

قوت المغتذی

قال من المتکلم فی الصلوة زاد الطبرانی وددت انی غرمت عدة من مالی وانی لم اشهد مع رسول الله صلی الله علیه وسلم حین قال این المتکلم

عارضة الاحوذی

معتادا نسب الیها وهذا الثانی لما کان نادرا وکان منسوبا الی الشیطان حسب ما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال انها رکضة من الشیطان قیل منه استحیضت وقیل مستحاضة وهم وتنبیه قال ابن عرفة المحیض والحیض اجتماع الدم الی ذلك المکان وبه سمی الحوض لاجتماع الماء فیه لیس کما زعم انما هو سیلان الدم وانما سمی الحوض حوضا لسیلان الماء فیه وقد قلب القوس رکوة فافهم الثانی مستحاضة وقد بیناه وللحائض ثمانیة اسماء هو الاول الثانی عارك الثالث فارك الرابع طامس الخامس دارس

بقیہ صفحہ ۲۹۶

[illegible]

باقی در صفحہ آیندہ

شرح سراج احمد

باید داد گفت رفاعہ من بودم متکلم یا رسول اللہ قال کیف قلت گفت آنحضرت بچہ کیفیت گفتی تو قال قلت الحمد للہ حمدا کثیرا طیبا مبارکا فیہ مبارکا علیہ کما یحب ربنا ویرضی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیدہ پس فرمود آنحضرت سوگند آن خدائی کہ بقای من در دست قدرت اوست لقد ابتدرھا بضعة وثلثون ملکا ہر آئینہ تحقیق شتابی کردند در پیش آمدن باین کلمات و برداشتن آنہا را بمصعد قبول سی وچند فرشتہ ایھم یصعد بھا کہ کدام یکی از انہا بر دارد آن کلمات را این حدیث دلالت دارد برآنکہ عاطس در صلوة اگر حمد گوید اگرچہ بلند گوید نماز فاسد نگردد و شیخ ابن الہمام گفتہ اگر در نفس خود بگوید ولب تجنباند فاسد نمیگردد نماز و اگر لب بجنباند نماز فاسد گردد مگر این حدیث وقتی وارد شدہ کہ مباح بود تکلم در صلوة وفی الباب عن انس بن مالک و وائل ابن حجر وعامر بن ربیعة قال ابو عیسی حدیث رفاعة حدیث حسن وکان ھذا الحدیث عند بعض اھل العلم انہ فی التطوع وگویا کہ این حدیث نزد بعضی اہل علم ست کہ آن در نماز نفل ست لان غیر واحد من التابعین قالوا زیرا کہ بسیار کس از تابعین گفتہ اند اذا عطس الرجل فی الصلوة المکتوبة انما یحمد اللہ فی نفسہ چون عطسہ کند آدمی در نماز جز این نیست کہ حمد گوید خدای را در دل خود ولم یوسعوا باکثر من ذلک وفراخی نکردہ اند زیادہ از حمد **باب** فی نسخ الکلام فی الصلوة باب ست در بیان منسوخ شدن کلام در حال نماز حدثنا احمد بن منیع نا ھشیم انا اسمعیل بن ابی خالد عن الحارث بن شبیل عن ابی عمرو الشیبانی عن زید بن ارقم خالد بن زید بن قیس بن النعمان ابو عمرو الانصاری الخزرجی صحابی ست حاضر شد ہمراہ آنحضرت در ہفدہ غزوہ واز خواص علی مرتضی بود قال کنا نتکلم خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلوة گفت زید بن ارقم بودیم ما کہ سخن میکردیم در پس آنحضرت در نماز یکلم الرجل منا صاحبہ الی جنبہ سخن میکرد آدمی از ما بصاحب خود کہ بسوی پہلوی وی می بود حتی نزلت تا آنکہ فرود آمد این آیہ وقوموا للہ قانتین و قائم شوید برای خدا در حالیکہ خاموش باشید و سخن نکنید در نماز قال فامرنا بالسکوت ونھینا عن الکلام گفت زید بن ارقم پس امر کردہ شدیم ما پس از نزول این آیہ بخاموش ماندن در نماز و منع

شرح اہل الطیب

قولہ لقد ابتدرھا ای تسارع الی ھذہ الکلمات وتسابق الیھا **قولہ** بضعة وثلثون بکسر الباء وفتحھا ما بین الواحد والعشرة او الثلث الی التسع **قولہ** ایھم یصعد بھا قال الطیبی جملة ایھم یصعد بھا سدت مسد مفعولی ینتظرون المحذوف علی التعلیق انتھی یعنی یصعد بھا الی محل العرض فی جناب القدس لما راوا علیھا من اثار القبول انتھا **باب** ما جاء فی نسخ الکلام فی الصلوة **قولہ** عن الحارث بن شبیل بضم الشین المعجمة وفتح الموحدة آخرہ لام بعد المثناة التحتیة الساکنة **قولہ** فامرنا بالسکوت ونھینا عن الکلام ظاھرہ ان المراد بالقنوت السکوت وفی القیام الصلوة قال القسطلانی قانتین ای ساکتین لان لفظ الراوی یشعر بہ فحملہ علیہ اولی لانہ الشاھد للوحی والتنزیل وقیل المراد بالقنوت الذکر لکنھم لما امروا بالذکر انقطعوا عن الکلام وقال ابن دقیق العید قولہ ونھینا عن الکلام یقتضی ان یکون کل ما یسمی کلاما فھو منھی عنہ حملا للفظ علی عمومہ ویحتمل ان یکون اللام للعھد الراجع الی قولہ یکلم الرجل منا صاحبہ وظاھرہ ان نسخ الکلام فی الصلوة وقع فی المدینة الشریفة ثم قولہ نھینا عن الکلام تفسیر للسکوت واللہ اعلم

قوت المغتذی

عطس بفتح الطاء عن الحارث بن شبیل لیس لہ فی الکتب الا ھذا الحدیث

عارضة الاحوذی

السادس کاثر السابع ضاحك الثامن طامث وقد بینا ذلك فی کتاب الاحکام الثلث الاقراء قال ابو عبید الاصل فی التصریح الوقت فقیل للحیض قروء وللطھر قروء لانھما یرجعان الی وقت معلوم ولیس کما زعم بل القرء اجتماع الدم فانہ من قرئت ای اجتمعت فالقرء اجتماع الدم والحیض سیلانہ بیدانہ سمی الحیض قرءً مجازا لانہ یظھر فیہ القرء الذی ھو اجتماع الدم فالقرء فی القرء حقیقة وھو فی الحیض مجاز وقد قال ابو بکر بن الانباری جمع الحقیقة قروء کقولہ تعالی و

شرح سراج احمد

کردہ شدیم ما از سخن کردن وفی الباب عن ابن مسعود اخرجہ الشیخان وابو داود ومعٰویة بن الحکم اخرجہ مسلم قال ابو عیسیٰ
حدیث زید بن ارقم حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اکثر اھل العلم قالوا اذا تکلم الرجل عامدا فی الصلوٰة او
ناسیا اعاد الصلوٰة گفتہ اہل علم چون سخن کرد مردی بقصد در نماز یا بفراموشی اعادہ کند نماز را وھو قول سفیان الثوری
وابن المبارک وقال بعضھم اذا تکلم عامدا فی الصلوٰة اعاد الصلوٰة وگفتہ اند بعضی علما چون سخن کرد قصداً در نماز اعادہ
نماز کند وان کان ناسیا او جاھلا اجزأہ واگر باشد کہ سخن کردہ بفراموشی یا بنادانی کافی باشد مراورا وتباہی نماز نمیگردد
وبہ یقول الشافعی وبہ آن قائل ست امام شافعی ودر اختلاف الائمہ نوشتہ است اذا تکلم فی صلاتہ او سلم ناسیا او جاھلا بالتحریم
او سبق لسانہ ولم یطل لم تبطل عند الثلثة وقال ابو حنیفة تبطل بالکلام ناسیا الا بالسلام وان طال فالاصح من مذھب الشافعی البطلان
وعن مالک ان کلام العامد ان کان لمصلحة الصلوٰة فلا تبطلہا کاعلام الامام بسہوہ ان لم یتنبہ الا بالکلام وتحریا لاوزاعی ان کان
کلام العامد مما فیہ مصلحة وان لم تکن عائدة الی الصلوٰة کانشاد ضالة وتحذیر ضریر لا تبطل صلاتہ واتفقوا علی بطلان الصلوٰة بالاکل
وکذا بالشرب الا عند احمد فی النافلة **باب** ماجاء فی الصلوٰة عند التوبة باب ست در بیان انچہ آمدہ است در حق نماز گذاردن
نزدیک توبہ حدثنا قتیبة نا ابو عوانة عن عثمٰن بن المغیرة عن علی بن ربیعة عن اسماء بن الحکم الفزاری قال سمعت
علیا گفت اسماء شنیدم علی مرتضی را یقول کہ میگفت انی کنت رجلا اذا سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیثا
نفعنی اللہ منہ بما شاء ان ینفعنی بہ بدرستیکہ من بودم مردی کہ چون می شنیدم از انحضرت حدیثی نفع وفائدہ می رسانید مرا حق تعالیٰ از ان
حدیث آن مقدار کہ میخواست حق تعالیٰ اینکہ نفع دہد مرا بآن واذا حدثنی رجل من اصحابہ استحلفتہ وچون حدیث میکرد مرا مردی از یاران
انحضرت از انحضرت سوگند میدادم آن صحابی را کہ تو شنیدی این را از انحضرت واز نزد خود نمی گوئی فاذا حلف لی صدقتہ پس وقتیکہ سوگند
میخورد صحابی برای من تصدیق میکردم اورا وانہ حدثنی ابو بکر وصدق ابو بکر وبدرستیکہ شان اینست کہ حدیث کرد مرا ابو بکر صدیق وراست
گفت ابو بکر در حدیث کردن از انحضرت قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول گفت ابو بکر شنیدم انحضرت را کہ میفرمود ما من رجل یذنب
ذنبا ثم یقوم نیست ہیچ مردی کہ گناہ کند گناہی پستر برخاست از ان گناہ وبگذارد اورا از جہت خوف حق تعالیٰ وپشیمانی بر فعل خود
چنانچہ ملا علی قاری در شرح حصن حصین ہمین طور تفسیر نمودہ است فیتطہر پس غسل کند وآن اکمل ست یا وضو کند چنانچہ در روایت

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الصلوٰة عند التوبة **قولہ** نفعنی اللہ منہ بما شاء ای بالمبادرة الی العمل بہ حتی اعمل بہ وان
کنت نسخ قریبا کما فی ترک العمل بالتصدق بین یدی النجوی **قولہ** واذا حدثنی رجل من اصحابہ ظاھرہ انہ لا یصدقہ
بلا حلف وھو مخالف لما علم من قبول خبر الواحد العدل بلا حلف فالظاھر ان مرادہ بذلک زیادة التوثیق بالخبر
والاطمینان بہ اذ الحاصل بخبر الواحد الظن وھو مما یقبل الضعف والشدة ومعنی صدقتہ ای علی وجہ الکمال
وان کان القبول الموجب للعمل حاصلا بدونہ **قولہ** صدق ابو بکر ای علمت صدقہ فی ذلک علی وجہ الکمال بلا حلف

قوت المغتذی

عن اسماء بن الحکم الفزاری قال العراقی لیس لہ فی الکتب الا ھذا الحدیث ولا اعلم روی
عنہ الا علی بن ربیعة قال البخاری لم یرو عنہ الا ھذا الحدیث وحدیث آخر لم یتابع علیہ

عارضة الاحوذی

المطلقات یتربصن
بانفسہن ثلثة
قروء وکقول الاعشی
لما ضاع فیہ من قروء
نسائکا یعنی اطہارہن
وجمع المجاز اقراء
کقولہ صلی اللہ علیہ
وسلم دع الصلوٰة
ایام اقرائک الرابع
الکرسف وھو القطن
ولہ ستة اسماء الاول
القطن الثانی الکرسف
الثالث البرس الرابع
العطب الخامس
العلوط السادس
الخرفع وصفاتہ
ایضا کثیرة وانما
وصفنا لہا الکرسف
مع قلتہ عندہن
وترک الصوف مع
کثرتہ لحکمة لسانہا
الخامس قولہ تلجمی
کلمة غریبة لم یقع
الی تفسیرہا فی
کتاب وانما اخذتہا
استقراء قال الخلیل
اللجام معروف واخذناہ
من ھذا کان معناہ

شرح سراج احمد

ابن السنی ست تو یصلی پس بگذارد دو رکعت را چنانکه روایت کرده ابن السنی و مسمی شد این نماز بصلوة توبه تو یستغفر الله
پس استغفار کند از حق تعالی برای آن گناه الا غفر الله له مگر که بیامرزد حق تعالی برای او ثم قرأ هذه الآیة پس خواند آنحضرت
این آیه را والذین اذا فعلوا فاحشة و آن کسان که چون کردند کار بد را او ظلموا انفسهم یا ظلم کنند نفسهای خود را ذکروا الله
یاد کنند خدای را الی آخر الآیة فاستغفروا لذنوبهم ومن یغفر الذنوب الا الله ولم یصروا علی ما فعلوا وهم یعلمون وفی الباب عن
ابن مسعود اخرجه الطبرانی وابی الدرداء اخرجه الطبرانی وانس بن مالک اخرجه البیهقی فی شعب الایمان وابی امامة الباهلی اخرجه
الطبرانی ومعاذ بن جبل وواثلة بن الاسقع وابی الیسر واسمه کعب بن عمرو ونام ابی الیسر کعب بن عمرو بود قال ابو عیسی حدیث
علی حدیث حسن لا نعرفه الا من هذا الوجه من حدیث عثمن بن المغیرة وروی عنه شعبة وغیر واحد
فرفعوه و روایت کرده از عثمان بن مغیره شعبه و دیگر بسیار کس سوای شعبه پس مرفوع کرده اند همه ایشان این حدیث را مثل حدیث
ابی عوانة مانند حدیث ابی عوانه و رواه سفین الثوری ومسعر فاوقفاه و روایت کرده آن حدیث را سفیان و مسعر پس
موقوف روایت کرده اند هر دو آن حدیث را ولم یرفعاه الی النبی صلی الله علیه وسلم و مرفوع نکرده اند هر دو آن حدیث را بسوی
آنحضرت وقد روی عن مسعر هذا الحدیث مرفوعا ایضا و تحقیق روایت کرده شده این حدیث از مسعر بروایت مرفوع نیز
باب ما جاء متی یؤمر الصبی بالصلوة باب ست در بیان آنچه آمده است که کدام وقت و زمان امر کرده شود کودک بگزاردن نماز
حدثنا علی بن حجر انا حرملة بن عبد العزیز بن الربیع بن سبرة الجهنی سبرة بفتح سین مهمله و سکون موحده ابو سعید
در تقریب ست لا باس به از ثامنه بود عن عمه عبد الملک بن الربیع بن سبرة ثقه گفته او را عجلی از سابعه بود عن ابیه
ربیع بن سبرة بن معبد الجهنی المدنی ثقه از ثالثه بود عن جده سبرة بن معبد او ابن عوسجة او ثریه بفتح مثلثه و کسر را
و تشدید تحتانیه جهنی صحابی ست و نخستین مشاهد وی خندق بود و او بود که فرود می آمد المروه را و هم در انجا وفات یافت
در خلافت معاویه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم علموا الصبی بالصلوة فرمود آنحضرت بیاموزید
کودک را نماز ابن سبع سنین که عمر هفت سال باشد واضربوه علیها ابن عشرة و بزنید کودک را بر گزاردن نماز
چون عمر ده سال شود وفی الباب عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال ابو عیسی حدیث سبرة بن معبد الجهنی حدیث
حسن صحیح وعلیه العمل عند بعض اهل العلم وبه یقول احمد واسحق وقالا ما ترک الغلام بعد عشر من الصلوة فانه یعید
و گفته اند احمد و اسحق ترک نکند کودک پس از ده سال نماز را و اگر ترک کند پس از ده سال پس باید که اعاده کند نماز را قال ابو عیسی وسبرة هو
ابن معبد الجهنی ویقال هو ابن عوسجة **باب** ما جاء فی الرجل یحدث بعد التشهد باب ست در بیان آنچه آمده است در حق مردی که

شرح ابی الطیب

باب ما جاء متی یؤمر الصبی بالصلوة **قوله** ابن سبع حال من الصبی وهکذا ابن عشر وقوله علیها ای لاجل الصلوة ای لاجل
ان یاتی بالصلوة والجمهور علی انه ضرب تادیب فی حق الصبی لا ضرب تکلیف وانما التکلیف بالبلوغ **باب** ما جاء فی الرجل یحدث بعد التشهد

قوت المغتذی

حدثنا حرملة بن عبد العزیز بن الربیع بن سبرة الجهنی عن عمه عبد الملک بن
الربیع بن سبرة عن ابیه لیس للاربعة عند المصنف الا هذا الحدیث

عارضة الاحوذی

انحنی فعلا یمنع
سیلانه استرسالا
کما یمنع اللجام استرسال
الدابة واعجب من
هذا ان شیخنا ابا بکر
محمد بن طرخان الترکی
اخبرنا قال واللجمة
کما یقال فوهة النهر
وفیه نظر فان صح
هذا فهو ماخوذ منه
ویکن معناه شدید
اللجمة وهی الفوهة
التی ینتهی منها الدم
وهو غریب بدیع
السادس قوله انما
اثج ثجا والثج السیلان
ومنه قوله ماء
ثجاجا ای سیالا
وفی الاثر افضل الحج
العج والثج فالعج رفع
الصوت بالتلبیة و
الثج اسالة دماء
الهدی وقال الحسن
فی صفة ابن عباس
مثجا یعنی انه کان
یصب القول صبا
بالعلم یعنی قولها
انما اثج ثجا سیلانا

اسماء الرجال

[illegible]

باقی در صفحه آینده

شرح سراج احمد

بی وضو کند خود را پس از خواندن تشہد حدثنا احمد بن محمد نا ابن المبارک انا عبد الرحمن بن زیاد بن انعم ان عبد الرحمن بن
رافع وبکر بن سوادة بن ثمامة الجذامی ابوثمامة المصری ثقة ثبت جلیل از ثالثہ بود در سنہ ست ومائة وفات کرد اخبراہ عن عبد اللہ
ابن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا احدث یعنی الرجل وقد جلس فی اخر صلاتہ قبل ان یسلم فقد
جازت صلاتہ چون بی وضو کند خود را یعنی مرد مصلی وحال آنکہ تحقیق جلسہ کردہ بود در آخر نماز خود یعنی در قعدۂ اخیرہ پیش از آنکہ سلام دہد
وبیرون شود از نماز بسلام پس تحقیق روا گشت نماز او وظرف متعلق است با حدث قال ابو عیسی ھذا حدیث لیس اسنادہ
بالقوی وقد اضطربوا فی اسنادہ وتحقیق اضطراب کردند اہل علم در اسناد این حدیث وقد ذھب بعض اھل العلم الی
ھذا وتحقیق رفتہ اند بعضی اہل علم بسوی این کہ کسیکہ حدث کند پس از تشہد جائز میشود نماز وی چراکہ خروج بصنع مصلی یافتہ شدہ است
اگرچہ ترک لفظ سلام شدہ است قالوا اذا جلس مقدار التشھد واحدث قبل ان یسلم فقد تمت صلاتہ گفتہ اند اہل علم چون
نشست مصلی مقدار تشہد وبی وضو کرد خود را پیش از آنکہ سلام دہد پس تحقیق تمام گشت نماز او وقال بعض اھل العلم اذا احدث
قبل ان یتشھد او قبل ان یسلم اعاد الصلوٰۃ وگفتہ اند بعضی از اہل علم وقتیکہ بی وضو کند خود را پیش از آنکہ تشہد خواند یا پیش از آنکہ
سلام دہد باز اعادہ کند نماز را وھو قول الشافعی وقال احمد اذا لم یتشھد وسلم اجزأہ وگفت امام احمد چون تشہد نخواند وسلام داد کفایت کند و
بسند ست وراً لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتحلیلھا التسلیم از جہت قول آنحضرت کہ فرمود کہ تحلیل صلوٰۃ سلام دادنست چنانکہ تحریم آن تکبیر
تحریمہ است والتشھد اھون وتشہد خواندن آسان است قام النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اثنتین فمضی فی صلاتہ ولم یتشھد ایستاد ورخاست آنحضرت
از دو رکعت پس بگذشت در نماز خود وتشہد نخواند امام احمد ازین حدیث استدلال گرفتہ است کہ اگر ترک تشہد کند نماز روا گردد وقال اسحق بن ابراھیم اذا تشھد
ولم یسلم اجزأہ وگفت اسحق بن ابراہیم چون تشہد بخواند وقعدہ نمود وسلام نداد بسندہ است او را ونماز او روا گردد واحتج بحدیث ابن مسعود حین
علمہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم التشھد واستدلال گرفتہ است اسحق بن ابراہیم بحدیث عبد اللہ بن مسعود ہنگامیکہ بیاموخت آنحضرت او را تشہد
فقال اذا فرغت من ھذا فقد قضیت ما علیک پس فرمود آنحضرت چون فارغ شوی تو ازین تشہد پس تحقیق تمام کردی آنچہ بر تو بود ونماز تو تمام
گشت ازین حدیث استنباط نمود اسحق بن ابراہیم کہ سلام دادن ضروری نیست چون خروج بصنعہ یافتہ شود قال ابو عیسی وعبد الرحمن
ابن زیاد ھو الافریقی وقد ضعفہ بعض اھل الحدیث وتحقیق تضعیف عبد الرحمن کردہ اند بعضی اہل حدیث منہم یحیی بن معین از ضعفا

شرح ابی الطیب

قولہ اذا احدث احد کو یفید تعمد الحدث ولھذا قالوا اذا سبقہ الحدث فی ھذہ الحالة یتوضأ ویبنی **قولہ**
وقد اضطربوا فی اسنادہ قال المحدثون المضطرب ضعیف الا ان ھذا الحدیث لہ طرق ذکرھا الطحاوی
وتعدد الطرق یبلغ الحدیث الضعیف الی حد الحسن وقال ابن الھمام وقول من یقول فی حدیث
انہ لم یصح ان سلم لم یقدح لان الحجیة لا تتوقف علی الصحة بل الحسن کاف فاما مجتھد
علم بالاختلاف فی صحة الحدیث وغلب علی رأیہ صحتہ فھو صحیح بالنسبة الیہ اذ مجرد
الاختلاف فی ذلک لا یمنع من الترجیح وثبوت الصحة انتھی اقول ودل ھذا الحدیث علی ان لفظ السلام لیس بفرض

قوت المغتذی

حدثنا احمد بن محمد ھو ابن موسی ابو العباس السمسار المروزی الملقب مردویہ

عارضة الاحوذی

ووجھہ ان یقول انما نجّیا لان ذلک من صفات الدم فنقلہ الی صاحب الدم کما تقدم فی باب التیمم من نقل الفعل من الشیٔ الی ما یجاورہ من محل او قرین السابع الطست قال الاصمعی ھی مؤنثة تصغیرھا طُسیسة وجمعھا طساس وطسوس ومنہ جاء بالاثر املؤا الطسوس وخالفوا المجوس وفیھا ثلث لغات طست وطسّ وطسّة عن الطسة ویقال للاجانة طسة تشبیھا بالطست والاصل فی الطست الطسس الا انھم ثقلوا احدی السینین تاء استثقالا للجمع بین السینین وکذلک ضخین سفرا قالوا طسیسة

عارضۃ الاحوذی

وکذلک قالوا طساسٍ وطسوس ولو جمعوا علی الواحد لقالوا طسات الثانی العصفر وھو نبت احمر معروف شبہ الدم التاسع قولہ مرکن قال الخلیل ھو شبہ تور من ادم یستعمل للماء العاشر تستثفر قال الھروی ھو ان تشد فرجہا بخرقۃ عریضۃ توثق طرفیہا فی حُجب تشدہ فی وسطہا بعد ان تحتشی کرسفا فیمنع ذلک الدم قلت ماخوذ من ثفر الدابۃ تشدہ کما تشد الثفر تحت الذنب ویحتمل ان یکون ماخوذ من الثفر وھو الفرج وان کان اصلہ للسباع فانہ یستعار واللہ اعلم الحادی عشر الروایۃ الاخری تستذفر بالذال

شرح سراج احمد

یحیی بن سعید القطان واحمد بن حنبل اند وقطان بفتح قاف وشدۃ طای مہملہ بصیغہ مبالغہ است

باب ماجاء اذا کان المطر فالصلوۃ فی الرحال باب ست در بیان انچہ آمدہ است چون باشد باران پس گذاردن نماز در خانہ است احتیاج بر فتن مسجد نیست حدثنا ابوحفص عمرو بن علی نا ابوداود الطیالسی نا زھیر ابن معاویۃ عن ابی الزبیر عن جابر قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر گفت جابر بودیم ما ہمراہ آنحضرت در سفری فاصابنا مطر پس رسید ما را بارانی کہ آب وگل در ہر جا گشت فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من شاء فلیصل فی رحلہ پس فرمود آنحضرت ہر کہ بخواہد پس گو کہ بگذارد نماز در منزل خود وتکلیف آمدن در آب وگل بجماعت ما نکند وفی الباب عن ابن عمر بن الخطاب اخرجہ عبدالرزاق وسمرۃ وابی الملیح عن ابیہ اسامۃ بن عمیر وعبدالرحمن ابن سمرۃ اخرجہ احمد وابن حبان بلفظ اذا مطر وابل نصلوا فی رحالکم قال ابوعیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح وقد رخص اھل العلم فی القعود عن الجماعۃ والجمعۃ فی المطر والطین وتحقیق رخصت دادہ اند اہل علم در نشستن از نماز جماعت وحضور جمعہ وتنہا گذاردن از جہت بارش وگل وبہ یقول احمد واسحق قال گفت مصنف سمعت ابا زرعۃ یقول روی عفان بن مسلم عن عمرو بن علی حدیثا وقال ابوزرعۃ لم نر بالبصرۃ احفظ من ھؤلاء الثلثۃ وگفت ابوزرعہ ندیدہ ام در بصرہ حافظ تر ازین سہ کس علی بن المدینی وابن الشاذکونی وعمرو بن علی وابن بدل ست از ثلثہ وابوالملیح بن اسامۃ اسمہ عامر ویقال زید بن اسامۃ بن عمیر الھذلی

باب ماجاء فی التسبیح فی ادبار الصلوۃ حدثنا اسحق بن ابراھیم بن حبیب بن الشھید وعلی بن حجر قالا ثنا عتاب بن بشیر بفتح عین مہملہ وتشدید شناۃ فوقیہ ودر آخر موحدہ است وبشیر بفتح موحدہ وکسر شین منقوطہ الجزری ابوالحسن او ابوسہل مولی بنی امیہ صدوق بود خطا میکرد از ثانیہ است در سنہ تسعین وفات کرد عن خصیف عن مجاھد وعکرمۃ عن ابن عباس قال جاء الفقراء الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آمدند فقیران بسوی آنحضرت ودر روایت بخاری ومسلم از ابی ہریرۃ لفظ فقراء المہاجرین آمدہ فقالوا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الاغنیاء یصلون کما نصلی پس گفتند ای پیغمبر خدا بدرستیکہ دولت مندان ومالداران نماز میگذارند چنانکہ ما گذاریم ویصومون کما نصوم وروزہ میدارند چنانکہ روزہ میداریم ما ولھم اموال یعتقون ویتصدقون ومر ایشان را مالی ست کہ آزاد میکنند بندگان را در راہ خدا وتصدق میکنند بر فقرا ومر ایشان را فضل وزیادتی ست بر ما وما ازان محروم ایم قال

شرح ابی الطیب

باب ماجاء اذا کان المطر فالصلوۃ فی الرحال **قولہ** فلیصل فی رحلہ الرحل المنزل سواء کان من حجر او مدر او خشب او شعر او صوف او وبر او غیرھا وجمعہ الرحال وفی صحیح مسلم عن نافع ان ابن عمر اذن بالصلوۃ فی لیلۃ ذات برد وریح قال الا صلوا فی الرحال ثم قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یامر المؤذن اذا کانت لیلۃ باردۃ ذات مطر یقول الا صلوا فی الرحال وفی روایۃ عن ابن عباس انہ قال لمؤذنہ فی یوم مطیر اذا قلت اشھد ان لا الہ الا اللہ واشھد ان محمدا رسول اللہ فلا تقل حی علی الصلوۃ قل صلوا فی بیوتکم فلما استنکروا علیہ قال انہ فعل ذا من ھو خیر منی **باب** ماجاء فی التسبیح فی ادبار الصلوۃ **قولہ** جاء الفقراء ای المہاجرون کما فی الصحیحین وھم من ارباب الصفۃ وغیرھم **قولہ** ولھم اموال یعتقون ویتصدقون ای بہا لیحصل الربط بالموصوف

شرح سراج احمد

فاذا صليتم فقولوا فرمود آنحضرت چون بگذارید شما نماز را پس بگوئید سبحان الله ثلثا وثلثين مرة والحمد لله ثلثا وثلثين مرة
تسبیح وتحمید را سی وسہ بار والله اكبر اربعا وثلثين مرة وتکبیر را سی وچهار مرتبه ولا اله الا الله عشر مرات وتهلیل را ده بار فانكم تدركون
به من سبقكم پس بدرستیکه شما بیابید بسبب آن عمل فضل کسانیکه پیشی کرده اند شمارا از متقدمین این امت یا از امم سابقین ولا
يسبقكم من بعدكم وسبقت نکنند کسانیکه پس از شما باشند یعنی پیشی کنید شما بسبب آن عمل بر کسانیکه پس از شما ایمان بیارند یا بعد از شما
پیدا شوند و در ینجا بیان فضل عظیم ست مر ایشان را ورای آنچه شکایت کرده بودند از انحطاط درجه ایشان از اغنیا وفى الباب عن كعب بن
عجرة اخرجه مسلم وانس اخرجه ابو داود وعبد الله بن عمرو وزيد بن ثابت اخرجه احمد والنسائي والدارمي وابى الدرداء اخرجه ابن ابى شيبة
وابن عمر اخرجه البخارى فى كتاب الادب واحمد وابن ماجة وابى ذر اخرجه احمد قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث
حسن غريب وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال وتحقیق روایت کرده شده است از آنحضرت بدرستیکه
آنحضرت فرمود چنانکه اخراج آن کرده بخاری در کتاب الادب وامام احمد از عبد الله بن عمر بن الخطاب خصلتان لا يحصيهما
رجل مسلم الا دخل الجنة دو خصلت اند که محافظت نکند بران هر دو وعمل بران نه نماید مردی مسلمان مگر او در آید
در بهشت یکی از ان دو خصلت آنست که يسبح الله فى دبر كل صلوة ثلثا وثلثين ويحمده ثلثا وثلثين
ويكبره اربعا وثلثين تسبیح کند خدای را در پس هر نمازی از پنج گانه سی وسه بار وحمد گوید خدای را سی وسه بار

شرح ابى الطيب

قوله تقولوا سبحان الله اختلفوا فى كيفية عدد هذه الكلمات فذهب ابو صالح الراوى عن ابى هريرة كما عند مسلم الى انه يقول الله اكبر وسبحان الله والحمد لله ثلثا وثلثين مرة ولفظ مسلم عنه تسبحون وتكبرون وتحمدون دبر كل صلوة ثلثا وثلثين مرة قال قتيبة لما حدثت بهذا الحديث بعض اهلى فقال اوهمت فرجعت الى ابى صالح فقلت له ذلك فاخذ بيدى فقال الله اكبر وسبحان الله والحمد لله الله اكبر وسبحان الله والحمد لله حتى تبلغ من جميعهن ثلثا وثلثين واما اكثر الاحاديث من غير ابى صالح فظاهرها انه سبح ثلثا وثلثين مستقلة ويكبر ثلثا وثلثين مستقلة ويحمد كذلك قال النووى وهذا ظاهر الاحاديث قال القاضى عياض وهو اولى من تاويل ابى صالح **قوله** ولا اله الا الله عشر مرات وفى مسلم وقال تمام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير وقال النووى زيادات الثقات مقبولة يجب العمل بها انتهى وظاهر هذا الحديث انه يقول لا اله الا الله فقط ومقتضى كلام النووى انه يزيد عليه جمعا بين الروايات **قوله** فانكم تدركون به من سبقكم ولا يسبقكم من بعدكم قال ابن دقيق العيد يحتمل ان يكون المراد السبق المعنوى وهو السبق فى الفضيلة وقوله من بعدكم اى فى الفضيلة ممن لا يعمل هذا العمل ويحتمل ان يكون المراد القبلية الزمانية والبعدية الزمانية والاول اقرب الى السياق فان سوالهم كان عن امر الفضيلة وتقدم الاغنياء فيها اقول ومعنى التقدم الزمانى اى من متقدمى الاسلام عليكم من هذه الامة او جميع الامم وكذلك من متاخرى الاسلام عنكم او فى الوجود وذلك بسبب اختصاص خصهم الله تعالى به ببركته صلى الله عليه وسلم **قوله** خصلتان لا يحصيهما اى لا يحفظهما ولا يداوم عليهما ولا ياتى بهما فى جميع اوقاتهما **قوله** الا دخل الجنة اى استحق دخول الجنة اذا دام على تلك المداومة والمحافظة

عارضة الاحوذى

المعجمة ماخوذ من الذفر قال ابن فارس وهو حدة الرائحة الطيبة والخبيثة يقال مسك اذفر وروضة ذفرة هذا وهم انما صوابه ماخوذ من الذفر وهو حدة الرائحة الطيبة واما الخبيثة فانها الدفر بالدال المهملة كذا حكاه الخليل اهل الصناعة واللغة وان كان حكاه غيره كما قال ابن فارس او هو حدة الرائحة الطيبة والخبيثة وصح نقله فيكون من الاضداد والا فالاصل الفرقان بينهما كما تقدم فان صحت هذه الرواية كان معناه فلتستعمل طيبا تزيل به هذا الشئ عنها وسمى الثوب طيبا لانه يقوم

شرح سراج احمد

والله اکبر گوید سی وچهار مرتبه دیگر خصلت آنست ویسبح الله عند منامه عشرا ویحمده عشرا ویکبره عشرا و تسبیح کند خدای را نزد خواب رفتن خود ده بار وحمد کند خدای را ده بار وتکبیر گوید او را ده بار **باب** ماجاء فی الصلوة علی الدابة فی الطین والمطر باب ست در بیان آنچه آمده است در گذاردن نماز بر دابه در گل ولای و بارش حدثنا یحیی بن موسی نا شبابة بن سوار نا عمر بن الرماح بفتح را و تشدید میم در آخر حا ست میمون بن سیاه بکسر مهمله بعدها تحتانیه البصری ابو بکر صدوق عابد بود خطا میکرد از رابعه بود در تقریب ست عمر بن میمون بن بحر بن سعد الرماح البلخی ابو علی القاضی و رماح لقب جده او عن کثیر بن زیاد عن عمرو بن عثمان بن یعلی بن مرة عن ابیه عثمان بن یعلی بن مرة عن جده یعلی بن مرة بضم میم و تشدید را ابو المرازم الثقفی وگفته میشد او را عامری صحابی ست شمار کرده میشود در اهل کوفه وگویند در اهل بصره حاضر گشت حدیبیه و خیبر و فتح حنین و طائف را انهم کانوا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر بدرستیکه صحابه بودند همراه آنحضرت در سفری فانتهوا الی مضیق پس رسیدند آنحضرت و صحابه بسوی جای تنگ فحضرت الصلوة پس آمد وقت نماز فمطروا السماء من فوقهم پس باریده شدند از آسمان از بالای ایشان و بارش بارید والبلة من اسفل منهم ونمی و تری از زیر ایشان بود یعنی زمین هم نمناک گشت و جای نماز گذاردن نماند فاذن رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو علی راحلته پس اذان گفت آنحضرت در حالیکه او سوار

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الصلوة علی الدابة فی الطین والمطر **قوله** انهم کانوا ای ان الصحابة کانوا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی مسیر ای سفر **قوله** مضیق ای موضع ضیق **قوله** فمطروا بصیغة المجهول **قوله** السماء من فوقهم السماء مبتدأ ومن فوقهم خبره والجملة حال بلا واو **قوله** والبلة بکسر الموحدة وتشدید اللام ای النداوة **قوله** فاذن رسول الله صلی الله علیه وسلم استدل النووی بهذا وغیره انه صلی الله علیه وسلم باشر الاذان بنفسه وعلی استحباب الجمع بین الاذان والامامة ذکره فی شرح المهذب مبسوطا وفی الروضة مختصرا وورد روایات اخری صریحة بذلك فی سنن سعید بن منصور فمن قال لم یباشر صلی الله علیه وسلم هذه العبادة بنفسه والغز فی ذلك بقوله ما سنة امر بها رسول الله صلی الله علیه وسلم ولم یفعلها فقد غفل قاله فی قوت المغتذی وقال الملا علی القاری فی شرح المشکوة بجزم النووی بانه صلی الله علیه وسلم اذن مرة فی السفر واستدل له بخبر الترمذی ورد بان احمد اخرجه فی مسنده من طریق الترمذی فامر بلالا

قوت المغتذی

السماء من فوقهم ای المطر والبلة بکسر الموحدة وتشدید اللام ای النداوة فاذن رسول الله صلی الله علیه وسلم علی راحلته استدل بهذا النووی وغیره علی انه صلی الله علیه وسلم باشر الاذان بنفسه وعلی استحباب الجمع بین الاذان والاقامة ذکره فی شرح المهذب مبسوطا وفی الروضة مختصرا وورد روایة اخری صریحة بذلك فی سنن سعید بن منصور فمن قال انه صلی الله علیه وسلم لم یباشر هذه العبادة بنفسه والغز فی ذلك بقوله ما سنة امر بها النبی صلی الله علیه وسلم ولم یفعلها فقد غفل وقد بسطت المسألة فی شرح الموطاء وفی حواشی الروضة

عارضة الاحوذی

مقام الطیب فی ازالة الرائحة وان کان قد روی فلتستذفر بالذال المهملة کان معناه فلتدفع عن نفسها الذفر وهو الرائحة الکریهة واما الاستذفار بالحقیقة فی استعمال نفس دون المجاز فی الثوب الذی قد مناه فانما هو فی حق الحائض علی ما روی فی الصحیح خذی فرصة من مسك فتطهری بها ای تتبعی بها اثر الدم الثانی عشر قوله

انما هی رکضة من رکضات الشیطان اصل الرکض الضرب بالرجل واختلف فی تاویله علی وجهین منهم من جعله حقیقة

اسماء الرجال
ثنا شبابة بن سوار بکسر المهملة المدائنی اصله من خراسان یقال کان اسمه مروان مولی بنی فزارة ثقة حافظ رمی بالارجاء من التاسعة مات سنة اربع او خمس او ست ومائتین ۱۲

ترجمہ وشرح اردو احمدی

ہر دابۂ خود و وقت نماز در رسید نماز وقت بود تنگی در حالیکہ پیش شد آنحضرت سوار ہر دابۂ خود پس نماز گذارد آنحضرت سوار بر دابۂ خود و امامت ایشان کرد سوار و ہمچنین بجا آورد ہمرا باشارت یعنی اشارت کرد سجدہ را پست تر از رکوع

پس نماز گذارد بجماعت و امامت کرد آنحضرت و قیام قال ابو عیسی ہذا حدیث غریب تفرد بہ عمر بن الرماح البلخی

لا یعرف الا من حدیثہ منفرد گشتہ است بروایت این حدیث عمر بن رماح شناختہ نشد مگر از روایت وی وقد روی

عنہ غیر واحد من اہل العلم و تحقیق روایت کردہ اند از عمر بن رماح بسیار کسان از اہل علم کہ تابعین باشد وکذا روی عن

انس بن مالک انہ صلی فی ماء وطین علی دابتہ و ہمچنین روایت کردہ شدہ است از انس بن مالک کہ بدرستیکہ آنحضرت

بگذارد نماز را در آب و گل بر دابۂ خود از جہت عذر از ین حدیث مفہوم شد کہ آنحضرت نماز فرض را بجماعت بر دابہ ادا فرمودہ و این

مذہب است کہ گذاردن نماز فرض بر دابہ روا نیست علی الخصوص کہ امامت باشد و در حدیث ابی داؤد از انس در

حق نوافل آمدہ است کہ آنحضرت بر دابہ نفل گذاردہ تا آنکہ نماز فرض بجماعت گذاردہ باشد شاید کہ این مخصوص باشد بآنحضرت یا در آن

وقت جائز بودہ باشد بعد از آن حکم آن منسوخ شدہ باشد والعمل علی ہذا عند اہل العلم وبہ یقول احمد واسحق یعنی

در مذہب احمد و اسحق بن ابراہیم رواست گذاردن فرض بجماعت بر دابہ بجہت عذر مطر وگل و آب **باب** ما جاء فی الاجتہاد

فی الصلوۃ باب است در بیان آنچہ آمدہ است در کوشش و سختی نمودن بر خود در گذاردن نماز حدثنا قتیبۃ وبشر بن معاذ قالا

ثنا ابو عوانۃ عن زیاد بن علاقۃ عن المغیرۃ بن شعبۃ قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی انتفخت قدماہ

گفت مغیرہ بن شعبہ گذارد آنحضرت نماز را در شب کہ در اکثر شب نماز میگذارد تا آنکہ آماسیدہ شدند ہر دو پاہای شریف وی فقیل لہ

اتتکلف ہذا پس گفتہ شد مر آنحضرت را آیا این قدر تکلف میکنی بر نفس خود کہ اکثر شب استادہ می باشی بگذاردن نماز وقد غفر لک

ما تقدم من ذنبک وما تأخر وحال آنکہ تحقیق آمرزیدہ شدہ است برای تو آنچہ پیش گذشتہ است از گناہ تو و آنچہ پس کردہ گناہ

و بیان این در مقام تفصیل مذکور است قال افلا اکون عبدا شکورا فرمود آنحضرت آیا پس نباشم من بندۂ شکر کنندۂ خدای کہ این

نعمت عطا فرمودہ و ہمچنین احسان نمودہ است کہ ہمہ گناہان من آمرزیدہ است وفی الباب عن ابی ہریرۃ وعائشۃ رضی اللہ عنہما

شرح ابی الطیب

فاذن وبہ یعلم اختصار روایۃ الترمذی وان معنی اذن فیہا امر بلالا بالاذان کبنی الامیر المدینۃ ورواہ الدارقطنی ایضا

بلفظ فامر بلالا فاذن قال السہیلی فی المفصل یقضی علی المجمل انتہی **قولہ** فصلی بہم یعنی امہم فی تلک الصلوۃ والظاہر انہ

کان فرضا لان المتبادر من صلوۃ الجماعۃ الفرض وکذلک یدل علیہ ہذا الاہتمام والاذان لان النوافل لم یشرع لہا

الاذان فدل الحدیث علی جواز الفرض علی الدابۃ عند العذر وبہ قال علماؤنا واہل العلم کما جزم بہ المصنف

باب ما جاء فی الاجتہاد فی الصلوۃ **قولہ** افلا اکون عبدا شکورا یعنی سوالہم علی ان

سبب الاجتہاد وتحمل المشقۃ فی العبادۃ اما خوف الذنب او رجاء المغفرۃ فافادہم صلی اللہ

علیہ وسلم ان لہا سببا آخر اتم واکمل وہو الشکر علی التاہل للعبادۃ مع المغفرۃ لو فرض

الذنب واجزال النعمۃ یعنی اذا کان طلب المغفرۃ یستدعی العبادۃ فحصول

المغفرۃ یقتضی شکرا ویستبعد معہ ترک الاجتہاد

عارضۃ الاحوذی

وان نسیتک ... حتی تنتفخ مرتقاہا و کذلک مرتقی ... عائشۃ ... من یتقول ... صلی اللہ علیہ وسلم کان بہ ذات الجنب فقال انہا نخسۃ من الشیطان وما کان اللہ لیسلط الشیطان علی رسولہ ومنہم من جعلہ مجازا معناہ ان الشیطان لمدخل علیہا ہذہ العلۃ جعلنا الشیطان سببا الی سوستہ وتشکلہ وکلاہما جائز وبالاول اقول فان الحقیقۃ اصل حتی یمنع منہا دلیل العقل وقد بینا احوال الشیاطین وافعالہم فی کتب الاصول وہذا باب اصلی ولکن ادخلناہا فی الغریب لاجل تفسیر قولہ

عارضة الاحوذي

ركضة آحكامه النساء على ضربين طاهر وحائض و الحيض شئ كتبه الله سبحانه على بنات ادم والتقصير فی علومه ومسائله امر لو يزل يتقادم وقد كنا جمعنا فيه نحوا من خمس مائة ورقة احاديثه نحو من مائة وطرقها نحو من مائة وخمسين ومسائل يتفرعها ودليلها مثلها الا انه امر يأكل الكبد ويميض الكسل ولا ينهض به منكو احد فنشير الى الاصح نحو مقصد ابی عيسی اذ لو يذكر منه الا رموزا ننقول اذا كان الحيض شيئا كتبه الله على بنات ادم ولزمهن ذلك بقضاء الله سبحانه صار عادة مستمرة وقضية مستقرة

شرح سراج احمد

قال ابو عيسی حديث المغيرة بن شعبة حديث حسن صحيح **باب** ماجاء ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة الصلوٰة باب ست در بيان انچه آمده است كه بدرستيكه نخستين چيزی كه محاسبه كرده شود بآن چيز بنده در روز قيامت نماز ست حدثنا علی بن نصر بن علی الجهضمی ثنا سهل بن حماد ابو عتاب الدلال البصری صدوق از تاسعه بود در سنه ثمان ومائتين وفات
بمهملة ومثناة ثم موحدة ۱۲
كرد ثنا همام قال ثنی قتادة عن الحسن عن حريث بن قبيصة بن حريث تابعی ست قال قدمت المدينة فقلت اللهم يسر لی جليسا صالحا گفت حريث آمدم در مدينه پس گفتم ودعا كردم بجناب الهی كه ای بار خدا ميسر گردان برای من همنشين نيک قال فجلست الى ابی هريرة گفت حريث پس نشستم من نزد ابی هريره وصحبت او ميسر شد مرا فقلت انی سألت الله ان يرزقنی جليسا صالحا پس گفتم من بابی هريره بدرستيكه من سوال كردم از حق تعالی اينكه ميسر كند مرا حق تعالی همنشينی نيک فحدثنی بحديث سمعته من رسول الله صلی الله عليه وسلم پس حديث كن مرا يا ابا هريره بحديثی كه شنيده تو آن را از آنحضرت لعل الله ان ينفعنی به شايد كه الله تعالی نفع رساند مرا بآن حديث فقال سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول پس گفت ابو هريره شنيدم آنحضرت را كه ميفرمود ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة من عمله صلاته بدرستيكه نخستين چيزيكه حساب كرده شود بآن چيز بنده در روز قيامت از عمل بنده نماز باشد فان صلحت فقد افلح وانجح پس اگر خوب شد نماز وی پس تحقيق فلاح يافت ورستگاری يافت وروان شد حاجت وی وان فسدت فقد خاب وخسر واگر فاسد شد واداي آن خوب نشده بود وبمعرض قبول ايزدی نيفتاد پس تحقيق نا اميد گشت وزيان كار شد فان انتقص من فريضة شيئا پس اگر نقصان وكمی كرد از فريضه چيزی را قال الرب تبارك وتعالى انظروا هل لعبدی من تطوع فرمايد حق تعالی مر فرشتگان را نظر كنيد كه آيا هست مر بندهٔ مرا از نفل كه نوافل گذارده باشد فيكمل بها ما انتقص من الفرائض پس كامل كرده شود بآن نوافل انچه نقصان وكمی باشد از فرائض واز نوافل در فرائض داخل كرده شود

شرح ابی الطيب

باب ماجاء ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة الصلوٰة **قوله** فقد افلح وانجح الفلاح الفوز والظفر والانجاح بتقديم الجيم على الحاء يقال انجح فلان اذا اصاب مطلوبه **قوله** ما انتقص من الفريضة ای ما نقصه من الفريضة فهو متعد قال العراقی يحتمل ان يراد به ما انتقصه من السنن والهيآت المشروعة فيها من الخشوع والاذكار والادعية

قوت المغتذی

انظروا هل لعبدی من تطوع فيكمل بها ما انتقص من الفريضة قال العراقی يحتمل ان يراد به ما انتقصه من السنن والهيات المشروعة فيها من الخشوع والاذكار والادعية وانه يحصل له ثواب ذلك فی الفريضة وان لم يفعله فيها وانما فعله فی التطوع ويحتمل ان يراد به ما انتقص ايضا من فروضها وشروطها ويحتمل ان يراد ما ترك من الفرائض رأسا فلم يصله فعوض عنه من التطوع والله سبحانه وتعالى يقبل من التطوعات الصحيحة عوضا عن الصلوات المفروضة وقال ابن العربی الاظهر عندی انه يكمل له ما نقص من فرض الصلوٰة واعدادها بفضل التطوع لقوله ثم الزكوٰة كذلك وسائر الاعمال وليس فی الزكوٰة الا فرض او نفل فكما يكمل فرض الزكوٰة بنفلها كذلك الصلوٰة وفضل الله اوسع

شرح سراج احمد

يكون سائر عمله على ذلك بیشتر باشد ہمہ علمای می برین قیاس از صوم وزکوۃ کہ اگر در فرضی از فرائض نقصان رفتہ باشد از نوافل
برداشتہ در فرائض داخل سازند وفرائض را اتمام وکامل کنند واین از اجل فضل واعظم نعم باری تعالی ست بر بندہ وفی الباب عن
تميم الداری اخرجه احمد وابوداود وابن ماجة والحاكم بلفظ اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة صلاته فان كان اتمها كتبت له تامة
وان لم تكن اتمها قال الله تعالى للملائكة انظروا هل تجدون لعبدی من تطوع فيكمل بها فريضته ثم الزكوة كذلك ثم تؤخذ الاعمال على حسب
ذلك قال ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن غريب من هذا الوجه این حدیث حسن غریب ست از طریق واسناد
وقد روی هذا الحديث من غير هذا الوجه عن ابى هريرة وقد روى بعض اصحاب الحسن عن الحسن عن قبيصة بن ذويب
غیر هذا الحديث وتحقیق روایت کردہ اند بعضی اصحاب حسن بصری از حسن بصری از قبیصہ بن ذویب سوای این حدیث دیگر حدیث شہار
والمشهور هو قبيصة بن حريث ومشهور او قبیصہ بن حریث ست یعنی لفظ حریث ست بجای لفظ ذویب وروى عن انس بن
حكيم عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم نحو هذا وہمچنین از دیگر صحابہ مثل این مروی شدہ است چنانکہ حاکم در کنی از عبد الله
ابن عمرو طبرانی در اوسط وضیای مقدسی از انس بن مالک بعبارات مختلفہ اخراج کردہ اند **باب** ما جاء فيمن صلى فى يوم وليلة
ثنتى عشرة ركعة من السنة ماله من الفضل باب ست در بیان انچہ آمدہ است ہر کہ بگذارد در روز وشب دوازدہ رکعت را
از سنت ونوافل روایت چیست مراورا از فضل حدثنا محمد بن رافع نا اسحق بن سليمن الرازى نا المغيرة بن زياد
عن عطاء عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثابر على
اثنتى عشرة ركعة من السنة ہر کہ مداومت کند بر دوازدہ رکعت از سنن بنى الله له بيتا
فى الجنة بنا کند حق تعالی برای وی خانہ در بہشت واین بیان میکند محل دوازدہ رکعت را اربع

شرح ابی الطیب

وانه يحصل له ثواب ذلك فى الفريضة وان لم يفعله فيها وانما فعله فى التطوع ويحتمل ان يراد به ما انتقص ايضا من فروضها
وشروطها ويحتمل ان يراد به ما ترك من الفرائض راسا فلم يصله فيعوض عنه من التطوع وان الله سبحانه وتعالى يقبل
من التطوعات الصحيحة عوضا عن الصلوات المفروضة قال ابن العربى الاظهر عندى انه يكمل له ما نقص من فرض
الصلوة واعدادها بفضل التطوع لقوله ثم الزكوة كذلك وسائر الاعمال وليس فى الزكوة الا فرض ونفل فكما
يكمل فرض الزكوة بنفلها كذلك الصلوة وفضل الله اوسع **باب** ما جاء فيمن صلى فى يوم وليلة ثنتى عشرة
ركعة من السنة ماله من الفضل **قوله** بنى الله له بيتا فى الجنة مقتضى قوله ثابر انه يبنى له بيت واحد
اذا واظب على هذه السنن ومقتضى ما سياتى من حديث ام حبيبة من صلى فى يوم وليلة انه يبنى له
بيت لكل ثنتى عشرة ركعة ويمكن ان يوفق بينهما بان يقال انه من ثابر على ثنتى عشرة ركعة يبنى له بيت فى الجنة لكل ثنتى
عشرة فشرطت المواظبة لهذا الثواب الجزيل ويحمل حديث ام حبيبة على حديث عائشة رضى الله عنها فيكون معنى قوله من
صلى فى يوم وليلة اى من صلى فى كل يوم وليلة فهو من باب علمت نفسى ويجوز ان يقال انه من صلى فى يوم وليلة ثنتى عشرة

قوت المغتذی

من ثابر بمثلثة وبعد الالف موحدة وراء اى واظب ولازم

عارضة الاحوذی

لكن النساء ليس فيه
على باب واحد ولا فى
صفة مفردة بل
تختلف فيه احوالهن
باختلاف البلدان
والاسنان والاهوية
والازمان وترخى الرحم
الدم ارخاء مختلفا
بحسب ذلك فيكثر
تارة ويقل اخرى فلذلك
اختلف فيه فتوى
العلماء بحسب عادة
ما راوا وسمعوا او
علموا فذلك امر
مبناه على العادة
فكان مالك يقول
اقله دفعة وكان
الشافعى يقول اقله
يوم وليلة وكان
ابو حنيفة يقول
اقله ثلثة ايام وكان
ابن الماجشون يقول
اقله خمسة ايام
وكل يحيل على الوجوه
وربما تعلق بظاهر
من الفاظ النبى صلى
الله عليه وسلم الاصل
لبعضها ولا حجة

اسماء الرجال

[illegible]

باقی در صفحۂ آئندہ

شرح سراج احمد

رکعات قبل الظہر چہار رکعت اند پیش از فرض ظہر و رکعتین بعدہا و دو رکعت اند پس از فرض ظہر و رکعتین بعد المغرب و دو رکعت اند پس از فرض مغرب و رکعتین بعد العشاء و دو رکعت اند پس از فرض عشاء و رکعتین قبل الفجر و دو رکعت اند پیش از گزاردن فرض صبح و شیخین اخراج کردہ است از عائشہ صدیقہ نسائی و ابن ماجہ و ابن النجار و فی الباب عن ام حبیبة اخرجہ النسائی و ابن حبان و الحاکم و اخرج مسلم عنہا بہذہ الالفاظ ما من عبد مسلم توضأ فاسبغ الوضوء ثم صلی للہ تعالی فی کل یوم ثنتی عشرة رکعة تطوعا غیر الفریضة الا بنی اللہ لہ بیتا فی الجنة و اخرج ابن جریر عنہا و ابی ہریرة اخرجہ ابن ابی شیبة و ابن ماجة و ابی موسی و ابن عمر اخرجہ الشیخان و از انس بن مالک نیز مروی گشتہ است چنانکہ اخراج آن کردہ ضیا قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث غریب من ہذا الوجہ و مغیرة بن زیاد و مغیرہ بن زیاد شاگرد عطا کہ در اسناد حدیث مذکور ست قد تکلم فیہ بعض اہل العلم من قبل حفظہ تحقیق سخن کردہ اند در حق وی بعضی از اہل علم از جہت حافظہ وی چنانکہ در تقریب ست مغیرة بن زیاد البجلی ابو ہشام او ہاشم الموصلی صدوق لہ اوہام من السادسة مات سنة اثنتین و خمسین و مائة حدثنا محمود بن غیلان ثنا مؤمل ہو ابن اسمٰعیل ثنا سفیان الثوری عن ابی اسحٰق عن المسیب بن رافع الاسدی الکاہلی ابو العلاء الکوفی الاعمی ثقة از رابعہ بود در سنہ خمس و مائة وفات کرد عن عنبسة بن ابی سفیان بن حرب بن امیة القرشی الاموی برادر معاویہ بن ابی سفیان ابو الولید گویند کہ او را رویت بود و گفت ابو نعیم اتفاق کردہ اند ائمہ کہ او از تابعین بود ذکر کردہ او را ابن حبان در ثقات تابعین پیش از برادر وفات کردہ عن ام حبیبة بنت ابی سفیان روایت میکند عنبسہ از خواہر خود ام حبیبہ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی فی یوم و لیلة ثنتی عشرة رکعة بنی لہ بیت فی الجنة اربعا قبل الظہر و رکعتین بعدہا و رکعتین بعد المغرب و رکعتین بعد العشاء و رکعتین قبل الفجر صلوة الغداة فجر کہ صلوة غداة ست قال ابو عیسی حدیث عنبسة عن ام حبیبة فی ہذا الباب حدیث حسن صحیح و قد روی عن عنبسة من غیر وجہ و تحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث از عنبسہ بہ بسیار طرق سوای این طریق ترمذی

باب ما جاء فی رکعتی الفجر من الفضل باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق گزاردن دو رکعت سنت فجر از فضیلت و ثواب حدثنا صالح بن عبد اللہ بن ذکوان الباہلی ابو عبد اللہ الترمذی نزیل بغداد ثقة از عاشرہ بود در سنہ احدی و ثلثین و مائتین وفات کرد نا ابو عوانة عن قتادة عن زرارة بن اوفی بضم زاء و فتح راء عامری الجرشی ابو حاجب البصری قاضی بصرہ ثقة عابد از ثالثہ بود وفات کرد بموت فجاءة در حالت صلوة سنہ ثلث و تسعین عن سعد بن ہشام بن عامر الانصاری المدنی ثقة از ثالثہ بود شہید کردہ شد در زمین ہند عن عائشة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکعتا الفجر خیر من الدنیا و ما فیہا گزاردن دو رکعت سنت فجر بہتر ست از دنیا

شرح ابی الطیب

ولو بلا مواظبة یبنی لہ بیت فی الجنة کما ہو ظاہر حدیث ام حبیبة و من واظب علیہا یبنی لہ بیت ایضا لکن الاول دون الثانی من حیث الاشتمال علی النعم ما لا عین رأت و لا اذن سمعت و فضل اللہ اوسع و معنی ثابر داوم و لازم **باب** ما جاء فی رکعتی الفجر من الفضل **قولہ** رکعتا الفجر المراد بہما سنة الفجر لاشتہار ہذا اللفظ فیہا و ان کان اللفظ یحتمل الفرض و السنة **قولہ** خیر من الدنیا ان حمل الدنیا علی اعراضہا و زہرتہا فالخیر اما مجری علی زعم من یری فیہا خیرا او یکون من باب ای الفریقین خیر مقاما و ان حمل علی المتصدق و اتفاق فلا اعراض فکون ہاتان الرکعتان اکثر ثوابا منہا

عارضة الاحوذی

فیما صح منہا و کذلک منہم من یقول اکثر الحیض عشرة ایام و ہو ابو حنیفة و منہم من یقول خمسة عشر یوما قالہ الشافعی و منہم من یقول سبعة عشر یوما قالہ مالک فی کتاب محمد و قد کن نساء ابن الماجشون یحضن سبعة عشر یوما و منہم من یقول ثمانیة عشر یوما قالہ ابن نافع و کل منہم انما احال علی عادة رآہا او سمعہا فاذا ثبت ان ذلک یختلف باختلاف المعانی کما قد مناہ رکبت المسائل علی ذلک و رتبت معانی الآثار المختلفة الیہ فنقول الحائض علی ضربین مبتدأة و معتادة فاما المبتدأة فان حاضت

شرح سراج احمد

وانچہ در دنیا ہست از اموال و امتعہ اگرچہ آن را در راہ خدا صرف کنند چنانچہ در فضیلت ذکر آمدہ است کہ ذکر بہتر ہست مر شمارا از انفاق ذہب و فضہ و برین وجہ معنی بہتر است درست می آید کہ انفاق در راہ خدا بہ است و لیکن سنت فجر بہتر از انست وآما متاع دنیا کہ بدان بخل کنند و در راہ دین صرف نمایند اصلا بہی ندارد تا این را بہتر ازان گویند و توجیہش آن میکنند کہ این برزعم و اعتقاد اہل دنیاست کہ متاع دنیا را بہ می دانند پس فرمود بر تقدیری کہ آن بہ باشد چنانکہ شما گمان میکنید این عبادت بہتر از انست تمنی شارح مختصر آوردہ است کہ اقوی واوکد از سنن سنت فجر ست پس ازان سنت مغرب و بعد از وی سنت بعد از ظہر و بعد ازان سنت عشا و بعد از ہمہ سنت پیش از ظہر و بعضی گفتہ اند کہ سنت پیش از ظہر و بعد از ظہر ہر دو برابر اند در مرتبہ وفی الباب عن علی و ابن عمر و ابن عباس و در باب فضیلت سنت فجر حدیثی مروی گشتہ است از علی مرتضی و عبداللہ بن عمر وعبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم چنانکہ طبرانی از ابن عمر و بیہقی از ابی ہریرۃ و بیہقی و ابن عساکر از ابی سعید اخراج کردند قال ابو عیسے حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح وقد روی احمد بن حنبل عن صالح بن عبداللہ الترمذی حدیثا صحیحا **باب** ماجاء فی تخفیف رکعتی الفجر والقراءۃ فیہما باب ست در بیان انچہ آمدہ است در سبک گذاردن دو رکعت سنت فجر و در بیان قراءۃ درین ہر دو رکعت حدثنا محمود بن غیلان وابو عمار قالا نا ابو احمد الزبیری ثنا سفین عن ابی اسحٰق عن مجاھد عن ابن عمر قال رمقت النبی صلی اللہ علیہ وسلم شہرا گفت عبداللہ بن عمر نیک نگریستم آنحضرت را مدت یکماہ فکان یقرأ فی الرکعتین قبل الفجر پس بود آنحضرت کہ میخواند درین دو رکعت بقل یایہا الکفرون وقل ھو اللہ احد وفی الباب عن ابن مسعود وانس وابی ہریرۃ اخرجہ مسلم وابن حبان وابن عباس اخرجہ مسلم ایضا وحفصۃ وعائشۃ اخرجہ ابن حبان والبیہقی بدانکہ اختیار کردن آنحضرت قراءت این ہر دو سورہ را در سنت فجر از جہت شمول ہر دو از عبادت حق تعالی و توحید و تنزیہ او سبحانہ در ردیہ کفار در انچہ اعتقاد میکردند آنرا و آنچہ در بعضی روایات آمدہ کہ در رکعت اولی قولوا آمنا باللہ و در رکعت اخیرہ قل یا اہل الکتاب تعالوا الی کلمۃ آمدہ است چنانکہ اخراج آن کردہ مسلم از ابن عباس از جہت شمول این ہر دو آیت بر توحید حق سبحانہ و تعالی قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن لا نعرفہ من حدیث الثوری عن ابی اسحٰق الا من حدیث ابی احمد نمی شناسم این حدیث را کہ مروی شدہ باشد از حدیث ثوری از ابی اسحٰق مگر از حدیث ابی احمد والمعروف عند الناس حدیث اسرائیل عن ابی اسحٰق و مشہور نزد مردم حدیث اسرائیل از ابی اسحٰق ست وقد روی عن ابی احمد عن اسرائیل ھذا الحدیث ایضا وتحقیق روایت کردہ شدہ است از ابی احمد از اسرائیل این حدیث نیز وابو احمد الزبیری ثقۃ حافظ و ابو احمد ثقہ حافظ است قال سمعت بندارا یقول ما رایت احدا احسن حفظا من ابی احمد الزبیری گفت مصنف شنیدم بندار را کہ میگفت ندیدہ ام ہیچکس را کہ نیک تر باشد از روی یادداشت از ابی احمد واسمہ محمد بن عبداللہ بن الزبیر الاسدی الکوفی

شرح ابی الطیب

ای اعراض الدنیا وما فیہا وفی القاموس الدنیا نقیض الآخرۃ فیکون معنی الحدیث خیر من ھذا العالم وما فیہ من لذاتہ واللہ اعلم **باب** ماجاء فی تخفیف رکعتی الفجر والقراءۃ فیہما **قولہ** فکان یقرأ فی الرکعتین قبل الفجر ای قبل فرض الفجر بقل یا ایہا الکفرون وقل ھو اللہ احد ای یقرأ بہاتین السورتین بعد الفاتحۃ وانما لم یذکرہا لتعینہا بالاحادیث الصریحۃ فیہا لا صلوۃ الا بقراءۃ ولا صلوۃ الا بام القرآن

عارضۃ الاحوذی

حیض انہا تاتی اہل سنہا وقیل اقرانہا حکم لہا بحکم الحیض وان زادت علیہ فقیل تستظہر بثلث وھو ضعیف فان الاستظہار فی الحدیث انما جاء فی المعتادۃ ولیست المبتدأۃ فی معناہ وقیل اکثر الحیض وقیل ایام لداتہا خمسۃ والاوسط من الاقوال اوسط فاما المعتادۃ ففیہا خمسۃ اقوال الاول تقیم خمسۃ عشر یوما ثم ہی مستحاضۃ الثانی عادتہا خاصۃ الثالث تستظہر بثلثۃ ایام وعلیہ ظاہر الحدیث وان کان ضعیفا لکنہ حسن وعلیہ ثبت مالک الرابع تغتسل عند الزیادۃ علی العادۃ ثم تصوم وتصلی ولا یاتیہا

شرح سراج احمد

باب ما جاء في الكلام بعد ركعتي الفجر باب ست در بيان آنچه آمده است در سخن كردن پس از سنت فجر حدثنا يوسف بن عيسى ثنا عبد الله بن ادريس قال سمعت مالك بن انس عن ابي النضر عن ابي سلمة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى ركعتي الفجر فان كانت له الي حاجة كلمني والا خرج الى الصلوة بود آنحضرت وقتيكه ميگذارد دو ركعت سنت فجر را پس اگر مي بود براى آنحضرت بسوى من حاجتى بسخن كردن سخن كردى بمن واگر نبودى بيرون ميگشت بسوى نماز گزاردن بمسجد

قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد كره بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الكلام بعد طلوع الفجر حتى يصلي صلوة الفجر وتحقيق مكروه داشته اند بعضى از اہل علم از صحابه و غير ايشان سخن كردن را پس از طلوع فجر تا آنكه بگذارد نماز فجر را الا ما كان من ذكر الله او ما لا بد منه مگر آنچه باشد از ذكر حق تعالى يا چيزيكه مخلصى نباشد از وى و با لضرور احتياج باشد بسخن كردن وهو قول احمد واسحق درين حديث اباحت كلام ست پس از سنت فجر نووى گفته است همين ست مذهب ما و مذہب مالك و جمهور و مكروه دارند آن را كوفيان و روايت كرده شده است از ابن مسعود و بعضى سلف كراهت آن از جهت آنكه پس از سنت وقت استغفار ست پس دران وقت كلام نشايد و صواب اباحت اوست از جهت فعل آنحضرت پس گفتن ايشان كه آن وقت استغفار ست منافات بكلام ندارد و مانع كلام نيست و گفت ابن العربى در سكوت ميان فرض و سنت فضيلتى ماثور نشده است بلكه فضيلت سكوت پس از نماز صبح تا طلوع شمس وارد گشته است و روايت كرده دارقطنى در غرائب مالك باسناد خود تا وليد بن مسلم كه بودم من همراه مالك و او حديث ميكرد پس از سنت فجر و فتوى ميداد كه كلام پس از سنت لا بأس است ابن ابى شيبه از نافع روايت كرده كه گفت بسا اوقات كلام ميكرد ابن عمر پس از سنت فجر و هم ابن ابى شيبه از ابراهيم نخعى اخراج كرده كه گفت ابراهيم لا بأس است اينكه سلام دهد از سنت فجر و كلام كند بمقدار حاجت خويش و روايت ست از حسن بصرى و ابن سيرين كه بودند هر دو كه باك نمى داشتند بكلام پس از سنت و در حديث ابى داود است كه آنحضرت پس از سنت فجر كلام فرموده و در ديگر احاديث نيز مروى گشته است و اما ما ذكر في الفتاوى من منع الكلام بين السنة و الفرض فمما لا يوجد له اصل في الحديث لا مرفوعا ولا موقوفا وممن نبه على ذلك صاحب المرقاة مولانا علي القاري واغرب من ذلك قول من قال ان التكلم بعد السنة يبطلها سبحان الله التكلم خارج الصلوة يبطل الصلوة وقد ورد عند ابي داود ايضا عن معاوية ان النبي صلى الله عليه وسلم ان لا نفصل صلوة بصلوة حتى نتكلم او نخرج نعم لو قيل ان الاولى ان يجتنب عن كل ما يلغو من قول او فعل بين الصلاتين احتسابا لما ورد في ابي داود مرفوعا صلوة على اثر صلوة لا لغو بينهما كتاب في عليين

شرح ابي الطيب

باب ما جاء في الكلام بعد ركعتي الفجر قوله فان كانت له الي حاجة كلمني اي حاجة محوجة الى الكلام كلمني فيه ان الحديث مع الاهل جائز بعد سنة الفجر فقول من قال ان الكلام بين السنة والفرض يبطل ركعتي الفجر او ثوابهما قول لا اصل له نعم كلامه صلى الله عليه وسلم لا شك انه من كلام الآخرة واما كلام الدنيا فلا شك انه خلاف الاولى لانما فصلا ما بين الصلاتين لان الحكمة في وضع السنة طرد الغفلة فاذا اشتغل بكلام الدنيا فات الحصول المطلوب قوله الا ما كان من ذكر الله وعليه يحمل كلام النبي صلى الله عليه وسلم بل هو المتعين كما ذكرته آنفا في المقولة السابقة

عارضة الاحوذي

زوجها وتنظر الى حالها فان كان انتقالا لم يضرها امتناع الوطي وان كانت استحاضة كانت قد استاطت قاله المغيرة وابو مصعب فان حق الزوج اولى ان يثبت من حق الله سبحانه لحاجة الزوج وافتقاره واغناء الله سبحانه عن ذلك وكل الخاص مثله ويصيبها زوجها قاله ابن القسم في كتاب محمد بناء اذا ثبت هذا فاذا تمادى بها الدم وحكمنا انها مستحاضة على اي هذه الاقوال حملت وجرت احكامها قلنا المستحاضة على قسمين مبتدأة ومعتادة وهما على قسمين مميزة وغير مميزة فهي اذا على اربعة اقسام

شرح سراج احمد

لكان له وجه لكن ذلك لا يختص بالفرض والسنة بل يعم الصلاتين مطلقا وايضا لا يدخل التكلم بالعلم والامر بالمعروف وامثاله و مما لا بد منه ولو من امر الدنيا **باب** ما جاء لا صلوة بعد طلوع الفجر الا ركعتين باب ست دربیان انچه آمده است که نیست نماز پس از طلوع فجر مگر دو رکعت نماز سنت فجر حدثنا احمد بن عبدة الضبي ثنا عبد العزيز بن محمد عن قدامة بن موسى عن محمد بن الحصين عن ابي علقمة عن يسار مولى ابن عمر مدنی ثقہ از رابعہ بود عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صلوة بعد الفجر الا سجدتين نیست نمازی بعد از طلوع شدن صبح مگر دو رکعت که سنت فجر باشد وفي الباب عن عبد الله بن عمرو وحفصة اعلم حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يتنفل بعد طلوع الفجر باكثر من ركعتي الفجر متفق عليه عن حفصة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي اذا طلع الفجر الا ركعتين خفيفتين ولابن حبان الا ركعتي الفجر وعن ابن عمر رفعه لا صلوة بعد الفجر الا سجدتين اخرجه ابو داود والمصنف والدارقطني واحمد وفي اسناده ايوب بن الحصين وهو مجهول واخرجه الطبراني في الاوسط من طريقين عن ابن عمر واخرجه في الكبير باسناد قوي ليس فيه الا ابو بكر بن محمد وكانه ابن ابي سبرة وهو واه ومما يدل على ذلك حديث ابن مسعود رفعه لا يمنعنكم اذان بلال فانه يؤذن بليل ليرجع قائمكم وينبه نائمكم متفق عليه فانه يدل على منع التنفل بعد الفجر فلو كان مباحا لم يكن لقوله ليرجع معنى قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث غريب لا نعرفه الا من حديث قدامة بن موسى وروى عنه غير واحد وروایت کرده اند از قدامه بسیار کسان وهو ما اجمع عليه اهل العلم وآن حديث چیزی ست که اجماع کرده اند بروی اہل علم كرهوا ان يصلي الرجل بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر مکروه دارند اینکه بگذارد نماز را آدمی پس از طلوع کردن فجر مگر بگذارد دو رکعت سنت فجر را ومعنى هذا الحديث انما يقول لا صلوة بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر ومعنی این حدیث این ست که جز این نیست که میگفتی نیست گذاردن نمازی پس از طلوع فجر وصبح مگر گذاردن دو رکعت سنت فجر رواست **باب** ما جاء في الاضطجاع بعد ركعتي الفجر باب ست دربیان انچه آمده است بر پہلو درآمدن پس از گذاردن سنت فجر حدثنا بشر بن معاذ العقدي ثنا عبد الواحد بن زياد ثنا الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى احدكم ركعتي الفجر فليضطجع على يمينه

شرح ابي الطيب

باب ما جاء لا صلوة بعد طلوع الفجر الا ركعتين **قوله** لا صلوة بعد الفجر المراد به طلوع الفجر الصادق وبالصلوة النافلة وبالسجدتين سنة الفجر والى هذا اشار المصنف بقوله لا صلوة بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر **باب** ما جاء في الاضطجاع بعد ركعتي الفجر **قوله** اذا صلى احدكم ركعتي الفجر لعل المراد الاحد القائم بالتهجد بالليل والاضطجاع يكون عونا في حقه على القيام في صلوة الفجر لان العادة في التهجد طول القيام فكان الاضطجاع للاستراحة وتحصيل النشاط لصلوة الفجر لا مطلقا ويؤيده ما في مسلم عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي الليل احدى عشرة ركعة يوتر منها بواحدة فاذا فرغ منها اضطجع على شقه الايمن حتى ياتيه المؤذن فيصلي ركعتين خفيفتين نعم اللفظ عام والاتباع احسن لكن يخص ذلك بمن لا يخاف عليه النوم ونقض الوضوء

قوت المغتذي

عن قدامة بن موسى عن محمد بن الحصين ليس لهما وليسار مولى ابن عمر ليس له عند المصنف الا هذا الحديث

عارضة الاحوذي

الاول مبتدأة مميزة الثانية مبتدأة غير مميزة الثالثة معتادة من غير تمييز الرابعة معتادة بتمييز فاما الاولى فحيضها مدة تمييزها بشرط ان لا يزيد على اكثر الحيض فان زاد على اكثره لم يكن حيضا والاصل في اعتبار التمييز حديث لا بأس به يرويه العلماء عن فاطمة بنت ابي حبيش ان دم الحيض اسود يعرف وقد خرجناه من طريق حسنة لها مدخل في الصحة يعضده قوله في الصحيح حسب ما قدمناه لها اذا اقبلت الحيضة فدعي الصلوة وفي هذا الحديث عندي نظر عظيم والاول اقرب الى الحجة واسلم واوضح المحجة واما الثانية وهي مبتدأة من غير

الترجمة

عارضۃ الاحوذی

تمییز وقد تقدم المذھب فیه و الصحیح جلوسھا خمسة عشر یوما ثم یحکم لھا بالاستحاضة واما الثالثة وھی المعتادة من غیر تمییز فانھا علی اربعة اقوال احدھا تقعد عادتھا قاله المغیرة وابو مصعب ابن القسم علی تفصیل متقدم وھو الصحیح وعلیه یدل حدیث ام سلمة المتقدم الثانی تبلغ خمسة عشر یوما الثالث سبعة عشر یوما الرابع ثمانیة عشر یوما وھو اصحھا عندی اعتبارا بالوجود الذی علیه معول القول فی الحیض واما الرابعة وھی المعتادة بتمییز فالرد الی العادة یدل علیه حدیث ام سلمة والرد الی

شرح سراج احمد

چون بگزارد یکی از شما دو رکعت سنت فجر را پس گو که به پہلو درآید برجانب راست خود از جہت رفع تعب قیام شب تا ادا سی فرض صبح کند بنشاط درین حدیث دو فائدہ اند یکی استحباب استراحت به پہلو درآمدن پس از سنت فجر دوم آنکه بخواب رود دیگر گزاردن سنت فجر در اول صبح تا متحقق شود پس از وی اضطجاع و گزاردن مکتوبه صبح بقرارت طویله کہ قریب صد آیت باشد بترتیل در غلس وفی الباب عن عائشة قال ابو عیسی حدیث ابی ھریرة حدیث حسن صحیح غریب من ھذا الوجه وقد روی عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا صلی رکعتی الفجر و تحقیق روایت کردہ شدہ است از عائشه صدیقه بدرستیکه آنحضرت بود کہ چون گزاردی دو رکعت سنت فجر را فی بیته در خانه خود اضطجع علی یمینه اضطجاع میفرمود برجانب راست خود وقد رای بعض اھل العلم ان یفعل ھذا استحبابا و تحقیق اعتقاد کردہ اند بعضی اہل علم اینکه اضطجاع کردہ شود از جہت مستحب پنداشتن واستحب البغوی الاضطجاع بخصوصه وگفت ابن حزم کہ اضطجاع واجب ست و شرط است برای صحت فرض بجہت امری کہ وارد شدہ است بآن در حدیث ابی ھریرة و مالکیه میگویند نبود اضطجاع از آنحضرت مگر بود برای راحت از تعب قیام و دفع ثقل و ملال پس مشروع نباشد مگر باشد برای متہجد برابر ست در وی کہ اضطجاع پیش از سنت باشد یا پس از سنت و بآن جزم کردہ است ابن الولی و تائید این قول میکند حدیثی کہ اخراج آن کردہ است عبد الرزاق از عائشه کہ میگفت ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یضطجع لسنة ولکنه کان یدأب لیلة فیستریح منه وفی اسناده راو لم یسم وممن کرہ الاضطجاع بعدھا عمر وابنه فروی ابن ابی شیبة عن ابن المسیب انه رای عمر رجلا اضطجع بعد الرکعتین فقال احصبوہ گفته است امام محمد بن الحسن الشیبانی در مؤطای خود انا مالک قال انا نافع عن ابن عمر انه رای رجلا رکع رکعتی الفجر ثم اضطجع فقال ابن عمر ماشانه فقال نافع فقلت لیفصل بین صلاته قال ابن عمر وای فصل افضل من السلام قال محمد وبه ناخذ وھو قول ابی حنیفة

باب ما جاء اذا اقیمت الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ الا المکتوبة باب ست در بیان آنچه آمدہ است کہ چون اقامت نماز کردہ شود پس نیست نمازی مگر گزاردن فرض ست و دیگر نماز گزاردن روا نباشد حدثنا احمد بن منیع نا روح بن عبادة ثنا زکریا بن اسحق ثنا عمرو بن دینار قال سمعت عطاء بن یسار عن ابی ھریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اقیمت الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ الا المکتوبة چون اقامت نماز کردہ شود پس نیست روا گزاردن نمازی مگر گزاردن فرض

شرح ابی الطیب

باب ما جاء اذا اقیمت الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ الا المکتوبة **قوله** اذا اقیمت الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ الا المکتوبة بالرفع وقیل بالنصب قاله الشیخ ابن حجر ومعناه انه لا ینبغی الاشتغال لمن حضر الاقامة الا بالمکتوبة ای تلک المکتوبة او مطلق المکتوبة لتشمل الفائتة لصاحب الترتیب وقال ابن ملك سنة الفجر مخصوصة عن ھذا الحدیث بقوله صلی الله علیه وسلم صلوھا وان طردتکم الخیل فقلنا یصلی سنة الفجر ما لم یخش فوت الرکعة الثانیة ویترکھا حین خشی عملا بالدلیلین انتھی و حدیثه رواہ ابوداود بلفظ لا تدعوھما وان طردتکم الخیل و بلفظ لا تترکوا رکعتی الفجر ولو طردتکم الخیل رواہ الطحاوی وقال الطحاوی فی باب الرجل یدخل المسجد والامام فی صلوٰۃ الفجر حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال حدثنی زھیر بن معوية عن ابی اسحق قال حدثنی عبد الله بن ابی موسی عن ابیه حین دعاھم سعید بن العاص دعا اباموسی و حذیفة وعبد الله بن مسعود قبل ان یصلی الغداة ثم خرجوا من عندہ وقد اقیمت الصلوٰۃ فجلس عبد الله الی اسطوانة من المسجد فصلی الرکعتین ثم دخل فی الصلوٰۃ فھذا عبد الله بن مسعود قد فعل و معه

الترجمة

[illegible]

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

وفی الباب عن ابن بحینۃ وعبد اللہ بن عمرو وعبد اللہ بن سرجس و ابن عباس و انس امام احمد از ابی ہریرہ باین عبارت اخراج کردہ است لاصلوٰۃ بعد الاقامۃ الا المکتوبۃ و طبرانی از ابن عمر اخراج کردہ قال ابو عیسیٰ حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن و هکذا روی ایوب وورقاء بن عمرو وزیاد بن سعد و اسمعیل بن مسلم و محمد بن جحادۃ عن عمرو بن دینار عن عطاء بن یسار عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واین دیگر طریق ست کہ این حدیث از ابی ہریرہ باین طریق نیز مروی گشتہ است وروی حماد بن زید وسفیان بن عیینۃ عن عمرو بن دینار فلم یرفعاہ و روایت کردہ این حدیث را حماد و سفیان از عمرو بن دینار و مرفوع نکردہ اند حدیث را حماد و سفیان والحدیث المرفوع اصح عندنا مصنف گوید و حدیث مرفوع صحیح تر ست نزد ما از حدیث موقوف وقد روی ھذا الحدیث عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر ھذا الوجہ وتحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث از ابی ہریرہ از آنحضرت بہ بسیار طرق و اسانید رواہ عیاش بن عباس القتبانی بکسر قاف وسکون مثناۃ فوقیہ وبای موحدہ المصری عن ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والعمل علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم اذا اقیمت الصلوٰۃ ان لا یصلی الرجل الا المکتوبۃ و عمل ہمین ست نزد اہل علم از صحابہ وغیر ایشان کہ چون اقامت کردہ شود نماز اینکہ نگذارد آدمی نمازی را مگر بگذارد نماز فرض وبہ یقول سفین الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق وہمین ست قول امام ما ابی حنیفہ **باب ما جاء من تفوتہ الرکعتان قبل الفجر یصلیھما بعد صلوٰۃ الصبح** باب ست در بیان آنچہ آمدہ است ہر کہ فوت کند او را دو رکعت کہ پیش از نماز فجر اند بگذارد او را پس از نماز مکتوبۂ فجر حدثنا محمد بن عمرو السوّاق بفتح سین مہملہ وتشدید واو در آخر قاف ست البلخی شیخ ابن ابی الدنیا مستور از ثانیۂ عشرہ بود نا عبد العزیز بن محمد عن سعد بن سعید عن محمد بن ابراھیم بن الحارث القرشی التیمی تابعی مدنی ست تکلم کردہ شدہ است دروی و گفت امام احمد روایت میکند مناکیر را ثقہ گفتہ او را ابن معین و عقیلی ذکر کردہ او را در ضعفاء در سنہ اثنی عشر ومائۃ وفات کرد عن جدہ قیس محمد بن ابراہیم روایت میکند از جد سعد بن سعید کہ قیس ست و او قیس بن عمرو بن سھل الانصاری النجاری مدنی ست جد یحیی وسعید وعبد ربہ از فقہای مدینہ وگویند پدر جد یحیی وسعد ست صحابی ست قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاقیمت الصلوٰۃ بیرون گشت آنحضرت از خانۂ شریف پس اقامت نماز کردہ شد فصلیت معہ الصبح پس گذاردم ہمراہ آنحضرت نماز فجر را ثم انصرف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوجدنی اصلی پس بر گشت آنحضرت از نماز پس یافت مرا کہ نماز میگذاردم فقال مھلا یا قیس پس فرمود باش و درنگ کن ای قیس اصلاتان معا آیا دو نماز میگذاری یکجا قلت

شرح ابی الطیب

حذیفۃ و ابو موسی لا ینکران ذلک علیہ فدل ذلک علی موافقتھما ایاہ وکذلک روی بسندہ عن ابن عباس رضی اللہ عنھما انہ صلی رکعتین ثم دخل مع الامام وکذلک روی عن ابی عثمن قال کنا نجیء نحن وعمر ابن الخطاب فی صلوٰۃ الصبح فنرکع الرکعتین ثم ندخل معہ فی الصلوٰۃ یعنی صلوٰۃ الفجر انتہی **باب ما جاء فیمن یفوتہ الرکعتان قبل الفجر یصلیھما بعد صلوٰۃ الصبح** قولہ اصلاتان معا الاستفھام للانکار ای افرضان فی وقت فرض واحد اذ لا نفل بعد صلوٰۃ الفجر

عارضۃ الاحوذی

التمییز یدل علیہ حدیث فاطمۃ اذا اقبلت الحیضۃ فدعی الصلوٰۃ وقد اختلف العلماء فی ذلک علی قولین و مذھب مالک اعتبار التمییز لانہ جمع بین الحدیثین و لان التمییز اولی لان العادۃ قد تختلف والتمییز لا یختلف ولان النظر الی اللون اجتھاد والنظر الی العادۃ تقلید والاجتھاد اولی من التقلید خاتمۃ اذا ثبت ھذا القول فی التاصیل والبناء فان القول فی التفریع علی ھذہ الاصول والفعل لتعارضھا ودخول بعضھا علی بعض ما لا یحتملہ ھذہ العارضۃ وفی ھذا القدر کفایۃ لکن لابد

شرح سراج احمد

یارسول اللہ انی لم اکن رکعت رکعتی الفجر گفتم ای پیغمبر خدا بدرستیکہ من بودم من کہ نگذاردہ بودم دو رکعت سنت را قال فلا اذن فرمود آنحضرت پس نہ این وقت منع میکنم ترا از گذاردن سنت ابن ابی شیبہ از نافع اخراج کردہ کہ ابن عمر گذارد سنت فجر را قضا در وقت ضحی و ابن ابی شیبہ از طریق عطیہ اخراج کردہ کہ گفت دیدم ابن عمر را کہ قضا کرد سنت فجر را ہنگامیکہ سلام داد امام بدانکہ نزد امام مالک قضا کند سنت فجر را در وقت ضحی تا بزوال آفتاب و پس از زوال قضا نیست حکایت کردہ آنرا خطابی و گفت محمد بن الحسن کہ قضای آن کردہ شود پس از طلوع تا بزوال آفتاب و نزد شیخین قضای آن کردہ نشود مگر وقتیکہ فوت کردند با فرض پس قضای آن کردہ شود بروایت صحیح از امام ابی حنیفہ و ابی یوسف اگرچہ پس از زوال باشد قال ابو عیسی حدیث محمد بن ابراھیم لا نعرفہ مثل ھذا الا من حدیث سعد بن سعید گفت مصنف حدیث محمد بن ابراہیم حدیثی ست کہ نمی شناسم او را مثل عبارت مذکورہ مگر از روایت سعد بن سعید قال سفیٰن ابن عیینۃ سمع عطاء بن ابی رباح وگفت مصنف سفیان بن عیینہ سماع دارد از عطاء بن ابی رباح من سعد بن سعید ھذا الحدیث از سعد بن سعید این حدیث را و انما یروی ھذا الحدیث مرسلا و جز این نیست کہ روایت کردہ شدہ این حدیث مرسل و قد قال قوم من اھل مکۃ بھذا الحدیث لم یروا باسا ان یصلی الرجل الرکعتین و تحقیق قائل گشتہ اند گروہی از اہل مکہ این حدیث را کہ باک ندارند اینکہ بگذارد مردی دو رکعت را بعد المکتوبۃ قبل ان تطلع الشمس پس از گذاردن نماز فرض پیش از اینکہ بر آید آفتاب قال ابو عیسی و سعد بن سعید ھو اخو یحیی بن سعید الانصاری یعنی یحیی و سعید ہر دو برادر اند و قیس ھو جد یحیی بن سعید و یقال ھو قیس بن عمرو و قیس جد یحیی بن سعید ست و گفتہ میشود او را قیس بن عمرو و یقال ھو قیس بن قھد و گفتہ میشود او را ابن قہد بفتح قاف و سکون ہا و اسناد ھذا الحدیث لیس بمتصل و اسناد این حدیث مذکور متصل نیست و علت عدم اتصال بیان میکند محمد بن ابراھیم التیمی لم یسمع من قیس چرا کہ محمد بن ابراہیم سماع ندارد از قیس و روی بعضھم ھذا الحدیث عن سعد بن سعید عن محمد بن ابراھیم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج فرای قیسا و روایت کردہ اند بعضی علما این حدیث را از سعد بن سعید از محمد بن ابراہیم باین عبارت مذکورہ ترجمہ اش آنست بدرستیکہ آنحضرت بیرون گشت از خانہ پس دید قیس را کہ نماز میگذارد تا آخر حدیث **باب** ما جاء فی اعادتھما بعد طلوع الشمس باب ست در بیان انچہ آمدہ است در ذکر اعادہ سنت فجر را پس از بر آمدن آفتاب حدثنا عقبۃ بن مکرم العمی البصری نا عمرو بن عاصم نا ھمام عن قتادۃ عن النضر بن انس عن بشیر بن نھیک ہر دو لفظ مکبر اند عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لم یصل رکعتی الفجر فلیصلھما بعد ما تطلع الشمس فرمود آنحضرت ہر کہ نگذارد دو رکعت نماز فجر را

شرح ابی الطیب

قولہ فلا اذن ای فلا باس علیک حینئذ او لا شیء علیک او لا لوم علیک و فی عند ابی داود فسکت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ففیہ تقریر بجواز رکعتی الفجر بعد الفرض قضاء اقول لکن لا تقوم بہ الحجۃ لکونہ مقطوعا کما صرح بہ المصنف و قد روی الشیخان بسندیھما لا صلوۃ بعد الصبح حتی ترتفع الشمس و لا شک ان ما رواہ الشیخان لا یعارضہ ما رواہ غیرھما عند صحۃ الاسناد فکیف عند عدم الصحۃ **قولہ** و یقال ابن قھد فی التھذیب بفتح القاف و فی نسخۃ بالفاء و فی المغنی قیس بن قھد بفتح قاف و سکون ھاء فدال مھملۃ و قیل قیس بن عمرو بن قھد و قیل بفاء اذ لا یعرف بقاف الا قیس بن قھد **باب** ما جاء فی اعادتھما بعد طلوع الشمس **قولہ** فلیصلھما بعد ما تطلع الشمس یفید انہ لا یصلیھما قبل طلوع الشمس و ھذا الحدیث اقوی من الحدیث المتقدم

عارضۃ الاحوذی

من التعرض لتراجم قصدھا ابو عیسی لئلا یکون ممن تکلم لسبب ثم اغفل ذلک السبب وھی اربعۃ مسائل الاولی حقیقۃ المستحاضۃ وقد تقدم بیانھا الثانیۃ ھل تتوضأ المستحاضۃ لکل صلوۃ عندنا لا تتوضأ الا استحبابا وقال الشافعی واحمد تتوضأ لان قولہ تتوضأ لکل صلوۃ انما ھو من قول عروۃ لا من قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولان حکم حدث الحیض قد سقط فلا یوجب طھارۃ الثالثۃ متی تغتسل المستحاضۃ فعندنا ان کانت ممیزۃ من طھر الی طھر وان لم تکن ممیزۃ فغسلھا عند الحکم بالاستحاضۃ یجزیھا وقال احمد یستحب لھا ان

شرح سراج احمد

پس باید کہ بگذارد آن ہر دو را قضا پس ازانکہ برآید آفتاب قال ابو عیسٰی ھذا حدیث لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ یعنی باین طریق مذکورہ وقد روی عن ابن عمر انہ فعلہ وتحقیق روایت کردہ شدہ است از ابن عمر بدرستیکہ او کردہ است آنرا یعنی سنت فجر را پس از طلوع آفتاب قضا کردہ چنانکہ اخراج آن کردہ است عبد الرزاق والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم وبہ یقول سفین الثوری والشافعی واحمد واسحٰق وابن المبارک قال گفت مصنف ولا نعلم احدا روی ھذا الحدیث عن ہمام بہذا الاسناد نحو ھذا الا عمرو بن عاصم الکلابی ونمیدانیم ہیچکس را کہ روایت کردہ باشد این حدیث را از ہمام باین اسناد مانند این حدیث مگر عمرو بن عاصم کلابی والمعروف من حدیث قتادۃ عن النضر بن انس عن بشیر بن نہیک عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ومشہور از حدیث قتادہ باسناد مذکور از آنحضرت باین عبارت ست کہ فرمود من ادرک رکعۃ من صلوۃ الصبح کسیکہ دریابد رکعتی را از نماز فجر قبل ان تطلع الشمس پیش ازانکہ برآید آفتاب فقد ادرک الصبح پس تحقیق دریافت صبح را یعنی باطل نمیگردد نماز وی پس باید کہ رکعت دیگر باوی ضم کند وتمام گرداند نماز را واین قول اکثر اہل علم ست امام مالک وشافعی واصحاب وی برانند کہ نماز فجر بطلوع آفتاب باطل میگردد اما نماز عصر بغروب باطل نمیگردد واین حجت ست بر امام ابی حنیفہ واصحاب وی وجواب ازین حدیث بگوییم واللہ اعلم بالصواب کہ تعارض واقع شد میان این حدیث واحادیث واردہ درباب نہی از صلوۃ خواہ فرض باشد یا نفل در وقت طلوع وغروب واستوا پس عمل کردیم بقیاس چنانکہ از اصول فقہ ست کہ چون معارض شوند دو آیت رجوع بحدیث کنند ونزد تعارض دو حدیث رجوع بقیاس نمایند وقیاس ترجیح کرد حکم این حدیث را در نماز عصر مگر در روایتی از ابی یوسف کہ میگوید نماز فجر نیز باطل نمیگردد بطلوع فجر ولیکن صبر کنند تا برآید آفتاب وتمام کنند نماز را زیراکہ وقت نماز فجر ہمہ کامل ست ونقصان دران نیست پس واجب میگردد بصفت کمال وچون بطلوع آفتاب نقصان طاری شد ادا بکمال واجب نباشد وشافعیہ احادیث نہی را مخصوص بنوافل دارند وفرائض را در اوقات ثلثہ جائز گویند وظاہر احادیث در عموم ست وآخر نماز عصر کہ آفتاب زردی گیرد ناقص ست پس وجوب آن نیز بصفت نقصان باشد پس بطریان نقصان بسبب غروب فاسد نگردد ادا بکمال واجب نباشد **باب ما جاء فی الاربع قبل الظہر** بابست در بیان آنچہ آمدہ است در گذاردن چہار رکعت سنت ظہر پیش از فرض ظہر حدثنا بندار ثنا ابو عامر ثنا سفین عن ابی اسحٰق عن عاصم بن ضمرۃ عن علی قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی قبل الظہر اربعا وبعدہا رکعتین گفت علی مرتضی بود آنحضرت کہ میگذارد پیش از

شرح ابی الطیب

لکونہ موصولا والاول مقطوع والیہ ذہب محمد من علمائنا فقال احب الی ان یقضیہما بعد طلوع الشمس الی وقت الزوال ذکرہ فی الہدایۃ اقول وہو الاوفق بالعمل بہذا الحدیث وبحدیث الصحیحین **باب ما جاء فی الاربع قبل الظہر** قولہ یصلی قبل الظہر اربعا فیہ ان السنۃ قبل الظہر اربع ولا ینافیہ ما سیاتی من الرکعتین قبلہا لانہ لیس فیہ نفی للاربعۃ فیحتمل انہ صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین ثم اربعا ویحتمل انہ سلم علی رکعتین ثم صلی رکعتین ویحتمل انہ بعد ما جلس علی راس الرکعتین ذہب ابن عمر لحاجۃ لئلا یری الاخریین وبہ یحصل الجمع بین الاحادیث ویؤیدہ ما رواہ احمد وابوداود والنسائی والترمذی عن ام حبیبۃ قالت

تحفۃ الاحوذی

تغتسل لکل صلوۃ وقال ابن المسیب تغتسل المستحاضۃ من طہر الی طہر وقد اختلف فی روایتہ فمنہم من رواہ بالطاء المہملۃ ومنہم من رواہ بالظاء المعجمۃ وکلا الروایتین عن مالک واستبعد الخطابی ان یکون من طہر الی طہر بالطاء المہملۃ وقال وای معنی لہ وانما علق الغسل علی الطہر بالتمییز او العادۃ والذی استبعد صحیح لانہ اذا سقط لاجل المشقۃ عنہا الاغتسال لکل صلوۃ فلا اقل من الاغتسال مرۃ فی کل یوم عند الظہر فی نصف النہار وذلک للتنظیف والصحیح سقوط الاغتسال بسقوط الحکم بانہ حدث الرأیۃ ہل تجمع

حل اللغۃ

عارضۃ الاحوذی

المستحاضۃ تغسل ولحدیبین صلاتین روی فی ذلک کما تقدم فی حدیث عمران عن حمنۃ وذلک صحیح کما بیناہ فینبغی ان یکون مستحبا و ذلک اولی من قول ابن المسیب من رایہ

باب ما جاء فی الحائض انہا لا تقضی الصلوۃ

معاذۃ ان امرأۃ سألت عائشۃ قالت اتقضی احدانا صلاتہا ایام الحیض فقالت أحروریۃ انت قد کانت احدانا تحیض فلا تؤمر بقضاء اسنادہ حدیث معاذۃ صحیح خرجہ مسلم قالت عائشۃ کان یصیبنا ذلک فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلوۃ غریبہ القضاء و الاداء ھو فعل المامور بہ

شرح سراج احمد

فرض ظہر چہار رکعت را و بعد از فرض ظہر دو رکعت را و فی الباب عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی اربعا قبل الظہر وثنتین بعدہا اخرجہ ابن جریر واخرج ابن النجار عنہا قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا فاتتہ الاربع قبل الظہر صلاہا بعد الظہر بعد الرکعتین واخرجہ المصنف ایضا وام حبیبۃ اخرجہ المصنف والشیخان والحاکم قال ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن حدثنا ابوبکر العطار قال قال علی بن عبد اللہ عن یحیی بن سعید عن سفین قال گفت سفیان کنا نعرف فضل حدیث عاصم بن ضمرۃ علی حدیث الحارث بودیم ما کہ می شناختیم فضیلت حدیث عاصم بن ضمرہ را بر حدیث حارث کہ در روایت وی دو دو رکعت اند یعنی بفاصلہ است میان دو دو رکعت بسلام دادن والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم یختارون ان یصلی الرجل قبل الظہر اربع رکعات اختیار کردہ اند صحابہ وکسیکہ پس از ایشان بودند از ائمہ اینکہ بگذارد آدمی پیش از فرض ظہر چہار رکعت را بیک سلام وھو قول سفین الثوری وابن المبارک واسحق وقال بعض اھل العلم صلوۃ اللیل والنہار مثنی مثنی یرون الفصل بین کل رکعتین وگفتہ اند بعضی از اہل علم نماز شب و روز را دو دو رکعت اعتقاد میکنند فصل و جدائی را میان ہر دو رکعت سلام دادن یعنی ہر شفعہ را علاوہ بگذارد وبہ یقول الشافعی واحمد **باب** ما جاء فی الرکعتین بعد الظہر باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در گذاردن دو رکعت پس از فرض ظہر حدثنا احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابراہیم عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین قبل الظہر ورکعتین بعدہا گفت ابن عمر گذاردم با آنحضرت دو رکعت پیش از ظہر و دو رکعت پس از ظہر و این حدیث متمسک شافعی ست کہ سنت نزد ایشان پیش از نماز پیشین دو رکعت ست و این حدیث عبد اللہ ابن عمر در کتب آمدہ است باختلاف الفاظ و نزد امام ما چہار رکعت ست و در وی نیز احادیث آمدہ اند از علی مرتضی و عثمان بن عفان و ام حبیبہ و بانا کہ آنحضرت گاہی چہار رکعت میگذاردند و گاہی دو و کسی آنچہ دید روایت کرد و نیز شاید کہ در خانہ چہار رکعت میگذارد کہ ازواج مطہرات آنرا روایت کردند چون در مسجد می آمد دو رکعت تحیۃ المسجد میگذارد و ابن عمر آنرا سنت ظہر گمان می برد یا اعتقاد ابن عمر آن بود کہ سنت ظہر ہمین دو رکعت بود و چہار کہ میگذارد صلوۃ فیئ الزوال بود قال و فی الباب عن علی اخرجہ ابن ابی شیبۃ واحمد والعدنی وابو داود والنسائی وابن خزیمۃ وعبد الرزاق فی الجامع وابو سعید بن الاعرابی فی معجمہ والطحاوی والبیہقی والضیاء وعائشۃ اخرجہ ابن جریر وابن

شرح ابی الطیب

سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من حافظ علی اربع رکعات قبل الظہر واربع بعدہا حرمہ اللہ علی النار وعن ابی ایوب الانصاری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربع قبل الظہر لیس فیہن تسلیم تفتح لہن ابواب السماء رواہ ابوداود وابن ماجۃ وقال النووی حدیث ام حبیبۃ حدیث حسن صحیح وسیاتی عن عائشۃ رضی اللہ عنہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا لم یصل اربعا قبل الظہر صلاہن بعدہا فہذا صریح فی المواظبۃ وحدیث حسن فلا ینبغی العدول عنہ واللہ اعلم **باب** ما جاء فی الرکعتین بعد الظہر **قولہ** صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اراد معیۃ المشارکۃ لا معیۃ الجماعۃ لان الاقتداء فی النوافل واداءہا جماعۃ ما کان متعارفا ومعہودا فی زمنہ صلی اللہ علیہ وسلم سیما فی الرواتب ان اتفق فی بعض الاوقات فی غایۃ من الندرۃ فہو فی غیرہا والظاہر ان المراد صلیت فی صحبتہ وحال حضورہ صلی اللہ علیہ وسلم بحیث لم یخف علی حالہ فیکون ترک صلوۃ مراعیا فیہما حال صلاتہ صلی اللہ علیہ وسلم

شرح سراج احمد

النجار قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **باب** آخر منه بابی ست دیگر متعلق باب اول حدثنا عبد الوارث بن عبید اللہ العتکی المروزی ثنا عبد اللہ بن المبارک عن خالد الحذاء عن عبد اللہ بن شقیق عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا لم یصل اربعا قبل الظہر صلاهن بعدها بود آنحضرت کہ چون نمیگذارد چہار رکعت سنت را پیش از ظہر میگذارد آنہارا پس از فرض ظہر قضا قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب انما نعرفه من حدیث ابن المبارک من هذا الوجه کہ روایت از خالد حذاء از عبد اللہ بن شقیق از عائشہ است ورواه قیس بن الربیع عن شعبة عن خالد الحذاء نحو هذا واین طریق دیگر ذکر کردہ است ولا نعلم احدا رواه عن شعبة غیر قیس بن الربیع ونمی دانیم ہیچکس را کہ روایت کردہ آنرا از شعبہ سوای قیس بن الربیع وقد روی عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو هذا حدثنا علی بن حجر ثنا یزید بن هارون عن محمد بن عبد اللہ الشعیثی در تقریب ست محمد بن عبد اللہ بن المهاجر الشعیثی بالمعجمة ثم المهملة ثم المثلثة مصغر صدوق از سابعہ بود در سنہ بضع و خمسین ومائة وفات کرد عن ابیه عبد اللہ بن المهاجر الدمشقی مقبول از سادسہ بود عن عنبسة بن ابی سفیان عن ام حبیبة بنت ابی سفیان ام المومنین قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی قبل الظہر اربعا وبعدها اربعا حرمه اللہ تعالی علی النار ہر کہ بگذارد پیش از ظہر چہار رکعت وپس از ظہر چہار رکعت را حرام گرداند اورا اللہ تعالی بر آتش دوزخ قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب وقد روی من غیر هذا الوجه یعنی حدیث ام حبیبہ را چنانکہ اخراج کردہ است عبد الرزاق وحاکم واحمد وابوداود والنسائی وابن ماجہ باسانید مختلفہ ودر بعضی روایات آمدہ کہ بگذارد آنرا بدو سلام وسخن در آنست کہ آنہا یا رکعتین سنت اند یا ورای آن والظاہر الثانی حدثنا ابو بکر محمد بن اسحق البغدادی ثنا عبد اللہ بن یوسف التنیسی الشامی نا الهیثم بن حمید الغسانی مولاهم ابو احمد او ابو الحارث صدوق رمی بالقدر من السابعة قال انی العلاء بن الحارث عن القسم ابی عبد الرحمن عن عنبسة بن ابی سفیان قال سمعت اختی ام حبیبة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم تقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من حافظ علی اربع رکعات قبل الظہر واربع بعدها حرمه اللہ علی النار مصنف این طریق دیگر ذکر کرد کہ حدیث ام حبیبہ روایت کردہ شدہ است ودرین روایت لفظ من حافظ آمدہ است بجای من صلی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه والقاسم هو ابن عبد الرحمن یکنی ابا عبد الرحمن وهو مولی عبد الرحمن بن خالد بن یزید بن معویة وهو ثقة شامی وهو صاحب ابی امامة او صاحب ابی امامۃ الباہلی ست یعنی از تابعین ست کہ صحبت باصحابی داشتہ بدانکہ احادیث کہ در فضائل گذاردن سنت ظہر وارد اند بعضی از انہا تحریر می آید اخرج ابو داود والترمذی فی الشمائل وابن ماجہ وابن خزیمة عن ابی ایوب اربع قبل الظہر لیس فیهن تسلیم تفتح لهن ابواب السماء واخرج الطبرانی فی الاوسط عن انس اربع قبل الظہر کعدلهن بعد العشاء من لیلة القدر واخرج الخطیب عن انس من صلی قبل الظہر اربعا غفر له ذنوبه یومه ذلک واخرج الطبرانی فی الاوسط عن صفوان من صلی اربعا قبل الظہر کان له اجره کاجر عتق رقبة او قال اربع رقبات من ولد اسمعیل واخرج الحاکم فی تاریخه عن ابی ایوب لیس شیء یعدل صلوة اللیل الا اربع رکعات قبل الظہر بدانکہ این سنن کہ پیش از فجر وپیش از ظہر ودو رکعت پس از ظہر ومغرب وعشا

شرح ابی الطیب

باب آخر منه **قوله** حرمه اللہ علی النار ای حفظه ومنعه وبعده منها او لا یقربه النار کما لا یقرب الانسان محرم علیه والا فلا تکلیف علی النار حتی یکون شیء علیه حراما او حلالا واللہ اعلم فهو کنایة عن التبعید لا المراد حقیقة التحریم التکلیفی

عارضة الاحوذی

احکام الحائض غیر مخاطبة بالصوم ولا بالصلوة فی حال حیضها فاذا ارتفع الحیض خوطبت بهما فان قیل هی مخاطبة حال الحیض بالصوم خاصة قلنا وای فائدة فی مخاطبتها حال الحیض بفعل الصوم بعد الحیض حتی یقال به او ای دلیل قام علیه من نص او معنی هذه دعوی فان قیل فلم یقال قضاء الصوم وهذا دلیل علی لزومه حال الحیض قلنا القضاء والاداء واحد ومن فرق بینهما فهو مدعی علی اللغة وقد استقصینا ذلک فی غیر موضع **باب** فی الحائض والجنب لا یقران القرآن نافع عن ابن عمر عن

اسماء الرجال

عبد اللہ بن یوسف التنیسی … ثقة … الترجمة … دروازه های آسمان … والسلام …

شرح سراج احمد

وپیش از جمعہ وپس از وی از سنن موکدات ست کہ روا نیست ترک آنہا مگر بعذری وہر کہ ترک کند پس اگر اعتقاد کردہ کہ این سنتہا حق نیستند پس تحقیق کافر شود واگر اعتقاد حقیت دارد پس صحیح اینست کہ بزہ کار شود چنانکہ در خزانہ ذکر کردہ است وبعضی علما میگویند کہ بزہ کار نمیشود چنانکہ در منصوریہ است ودر برجندی شرح مختصر نوشتہ است وقبل الظہر والجمعۃ وبعدہا اربع بتسلیمۃ فلو اداہا بتسلیمتین لم یجز وفی شرح الطحاوی تطوع بعد الجمعۃ وقبلہا باربع لا یسلم الا فی آخرہن وفی ظاہر الروایۃ ولو صلی یوم الجمعۃ بعد الزوال اربع رکعات فہی عن سنۃ الجمعۃ نوی اولم ینو **باب** ما جاء فی الاربع قبل العصر بابست در بیان آنچہ آمدہ است در گذاردن چہار رکعت پیش از عصر حدثنا بندار محمد بن بشار ثنا ابو عامر ثنا سفین عن ابی اسحٰق عن عاصم بن ضمرۃ عن علی قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی قبل العصر اربع رکعات بود آنحضرت کہ میگذارد پیش از نماز عصر چہار رکعت را یفصل بینہن بالتسلیم علی الملئکۃ المقربین ومن تبعہم من المسلمین والمؤمنین جدائی میکرد میان این چہار رکعت بسلام دادن بر فرشتگان نزدیکان وآنہا کہ تابع ایشانند در وجود ودر ذکر از مسلمانان ومؤمنان یعنی سلام کہ در نماز میدہند نیت فرشتگان وحاضران جماعت میکنند واز اینجا معلوم میشود کہ تسلیم در چہار رکعت کہ پیش از عصر بگذارند مستحب ست وبعضی اربع قبل الظہر را نیز بران قیاس کنند وبغوی گفتہ کہ مراد از تسلیم اینجا تشہد ست نام کرد آنرا تسلیم بجہت اشتمال وی بران ابوداود از علی مرتضی اخراج کردہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی قبل العصر رکعتین بدانکہ در سنت عصر ہر دو روایت آمدہ است چہار ودو ومصلی مخیر ست در آن وچہار افضل ست وفی الباب عن ابن عمر اخرجہ المصنف وابوداود واحمد وابن حبان واخرج الطبرانی عنہ بلفظ من صلی قبل العصر اربعا حرمہ اللہ علی النار وعبد اللہ بن عمرو بن العاص قال ابو عیسیٰ حدیث علی حدیث حسن واختار اسحٰق بن ابراہیم ان لا یفصل فی الاربع قبل العصر واختیار کردہ اسحٰق بن ابراہیم اینکہ فصل نکند بسلام دادن در چہار رکعت کہ پیش از عصر اند واحتج بہذا الحدیث وحجت گرفتہ است باین حدیث مذکورہ وآنچہ کہ درین حدیث یفصل بینہن بالتسلیم آمدہ است جواب آن میدہد وتوجیہ آن مینماید وقال وگفت اسحٰق بن ابراہیم معنی قولہ ان یفصل بینہن بالتسلیم یعنی التشہد معنی قول علی مرتضی کہ یفصل است اینست اینکہ جدائی کند میان این چہار رکعت بتسلیم مراد میدارد بسلام تشہد خواندن را نہ آنکہ سلام معروف کہ در وقت خروج از نماز میگویند ورأی الشافعی واحمد صلوٰۃ اللیل والنہار مثنی مثنی یختاران الفصل واعتقاد میکنند شافعی واحمد کہ نماز شب وروز دو دو رکعت است اختیار کردہ اند ہر دو فصل را میان چہار رکعت چنانکہ در حدیث است کہ صلوٰۃ اللیل والنہار مثنی مثنی اخرجہ الشیخان واحمد عن ابن عمر حدثنا یحیی بن موسی واحمد ابن ابراہیم ومحمود بن غیلان وغیر واحد ودیگر بسیار کسان مرا روایت کردہ اند ماسوای این بزرگو

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الاربع قبل العصر **قولہ** یعنی التشہد فان التشہد لاشتمالہ علی قولہ وعلی عباد اللہ الصالحین یشتمل علی التسلیم علی الملئکۃ وغیرہم کذا قالہ بعض الفضلاء وقال الطیبی مراد بالتسلیم التشہد ویؤیدہ حدیث عبد اللہ بن مسعود کنا اذا صلینا قلنا السلام علی عباد اللہ قبل عبادہ السلام علی جبریل وکان ذلک فی التشہد انتہی **قولہ** یختاران الفصل فیحمل ان الفصل بالتسلیم علی تسلیم الخروج وعلی الملئکۃ وغیرہم بناء علی انہ ینوی بالتسلیم التسلیم علیہم وعلی من تبعہم من المسلمین والمؤمنین

عارضۃ الاحوذی

النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تقرأ الحائض ولا الجنب شیئا من القرآن ضعیف عبد اللہ بن سلمۃ عن علی قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرئنا القرآن علی کل حال ما لم یکن جنبا صحیح حسن احکامہ لا یقرأ الجنب القرآن وقال البعض المبتدعۃ یقرأ وحدیث علی دلیل علی ما قلناہ واما الحائض ففی قراءتہا القرآن ومسہا المصحف عن مالک روایتان احداہما المنع حملا علی الجنب لعلۃ انہ شخص لا یصوم ولا یصلی ولا یقرأ القرآن ولا یمس مصحفا کالجنب ووجہ الآخر من ان الحیض ضرورۃ یاتی بغیر الاختیار

شرح سراج احمد

قالوا ثنا ابوداود الطیالسی ثنا محمد بن مسلم بن مهران سمع جده مثنی عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رحم
اللہ امرأ صلی قبل العصر اربعا رحمت کند خدای تعالی مردی راکہ بگذارد پیش از نماز دیگر چہار رکعت را و در عبارت رحم اللہ اشارت
باستحباب آن قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب اخرجه ابن خزیمة وابن حبان فی صحیحهما وصححه ابن حبان **باب** ما جاء فی الرکعتین
بعد المغرب والقراءة فیهما باب ست در بیان انچہ آمده است در گذاردن دو رکعت پس از مغرب و بیان قراءت را در ہر دو رکعت
حدثنا محمد بن المثنی ثنا بدل بن المحبّر بفتحتین ابن المحبر بضم میم وفتح حای مہملہ وموحده ومشدده ابو المنیر التیمی البصری اصل او
از واسط ست ثقه ثبت بود مگر در حدیثی کہ از زائده روایت میکند از تاسعه بود در سنہ بضع عشرة ومائتین وفات کرد ثنا عبد الملک
ابن معدان وا و عبد الملک بن الولید بن معدان ست ضبعی البصری بود ضعیف از سابعه است نسبت وی بجد کرده میشود عن عاصم
ابن بهدلة و بهدله نام مادر او ست واو ابن النجود ست اسدی مولاهم الکوفی ابوبکر المقری صدوق مراو را اوہام اند حجت بود در
قراءت و حدیث او در صحیحین ست مقرون از سادسه بود در سنہ ثمان وعشرین ومائة وفات کرد عن ابی وائل عن عبد اللہ بن مسعود
انه قال ما احصی ما سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت عبد اللہ بن مسعود بشمار نمی خواہم آورد انچہ شنیده ام آنحضرت را
یقرأ فی الرکعتین بعد المغرب وفی الرکعتین قبل صلوة الفجر کہ میخواند در دو رکعت سنت کہ پس از مغرب اند و در دو رکعت سنت
کہ پیش از نماز صبح اند بقل یا ایہا الکفرون وقل هو اللہ احد و آن قراءت این سوره است یعنی اکثر اوقات آنحضرت در دو سنت
ہمین قراءت فرمود شمار آن نمی توانم کرد وفی الباب عن ابن عمر اخرجه ابن ماجة ورواه ابن ماجة عن ابی هریرة ایضا الا انه لم یذکر
بعد المغرب قال ابو عیسی حدیث ابن مسعود حدیث غریب من حدیث ابن مسعود لا نعرفه الا من حدیث عبد الملک

شرح ابی الطیب

قوله حدیث غریب حسن قال العراقی جرت عادة المصنف ان یقدم الوصف بالحسن علی الغرابة وقدم هنا غریب علی
حسن فالظاهر انه یقدم الوصف الغالب وهذا الحدیث لا یعرف الا من هذا الوجه وانتفت فیه وجوه المتابعات والشواهد فغلب
علیه وصف الغرابة فلذا قدمه **باب** ما جاء فی الرکعتین بعد المغرب والقراءة فیهما **قوله** ما احصی ما سمعت الخ ما الاولی نافیة
والثانیة موصولة وقیل مصدریة ای ما اطیق ان اعد العدد الذی سمعته رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ هما فیهما او مدة
سمعت فیها رسول اللہ یقرأ وهو کنایة عن کثرة ما سمعه کانه لکثرته ما یقدر علی ضبط عدده وتعداده
قال الطیبی یقرأ حال من العائد الی ما وکان الاصل ما سمعت قراءته فازیل المفعول به عن مقره وجعل
حالا اقول الظاهر انه حال من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا من العائد لعدم انتظام المعنی فلیتأمل

قوت المغتذی

حدثنا محمد بن مسلم بن مهران سمع جده لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث رحم اللہ امرأ صلی قبل العصر اربعا قال
العراقی یحتمل ان یکون دعاء وان یکون خبرا هذا حدیث حسن غریب قال العراقی جرت عادة المصنف ان یقدم الوصف
بالحسن علی الغرابة وقدم هنا غریب علی حسن والظاهر انه یقدم الوصف الغالب علی الحدیث
فان غلب علیه الحسن قدمه وان غلبت علیه الغرابة قدمها وهذا الحدیث بهذا
اللفظ لا یعرف الا من هذا الوجه وانتفت فیه وجوه المتابعات والشواهد فغلب علیه وصف الغرابة

عارضة الاحوذی

ویطول امرها فلو سنعت من ذلک لنسیت ما تعلمت بخلاف الجنب فانه تاتی الیه الجنابة باختیاره ویمکن ازالتها فی الحال وهو اصح لان هذین دلیلان تعارضا وبقینا علی اصل جواز الفعل **باب** مباشرة الحائض ومخالطتها الاسود عن عائشة کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا حضت یامرنی ان اتزر ثم یباشرنی صحیح حسن حرام بن معویة عن عبد اللہ بن سعد قال سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن مواکلة الحائض فقال واکلها حسن غریب اسناده القسم ابن محمد قال قالت عائشة قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناولینی

عارضة الاحوذی

الخمرة من المسجد قالت قلت انی حائض قال ان حيضتك ليست فی يدك حسن اسناده حديث الاسود والقسم عن عائشة صحيح متفق علی صحته واوعب حديث فی هذا الباب حديث انس فی الصحيح للقشيری ونصه قال انس ان اليهود كانوا اذا حاضت المرأة فيهم لم يواكلوها ولم يجامعوهن فی البيوت فسأل اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل ويسألونك عن المحيض قل هو اذی فاعتزلوا النساء فی المحيض الی آخر الآية فقال رسول الله صلی الله عليه وسلم اصنعوا كل شیء الا النكاح فبلغ ذلك اليهود فقالوا ما يريد هذا الرجل ان يدع من

شرح سراج احمد

ابن معدان عن عاصم مصنف در حدیث عبداللہ بن مسعود گویا نوع جرح کردہ کہ از طرق متعدد وازابن مسعود مروی نگشتہ است

باب ماجاء انہ يصليهما فی البيت باب ست در بیان آنچہ آمدہ است کہ بدرستیکہ آدمی بگذارد رکعتین سنت مغرب را درخانہ

حدثنا احمد بن منيع نا اسمعيل بن ابراهيم عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال صليت مع النبی صلی الله عليه وسلم ركعتين بعد المغرب فی بيته گفت عبداللہ بن عمر گذاردم ہمراہ آنحضرت دو رکعت سنت مغرب را درخانۂ وی کہ خانۂ حفصہ باشد ازین حدیث استحباب سنیت خواندن این دو رکعت سنت مغرب درخانہ می برآید واز حدیث دیگر گذاردن مطلق نوافل درخانہ است چنانکہ بخاری ومسلم از زید بن ثابت اخراج کردہ اند کہ افضل الصلوٰۃ صلوٰۃ المرء فی بيته الا المكتوبة مولانا علی القاری نوشتہ است کہ اظہار فرائض از شعائر دین ملت ست وملحق کردہ شدہ اند بفرائض سنن روایت را درین زمان برای دفع تہمت کہ شاید مردم نسبت کنند او را از اہل بدعت ومخالف اہل سنت وجماعت وفی الباب عن رافع بن خديج اخرجه ابن ماجة بلفظ اركعوا هاتين الركعتين فی بيوتكم السبحة بعد المغرب وكعب بن عجرة اخرجه ابوداود بلفظ هذه صلوٰة البيوت يعنی السبحة بعد المغرب قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح حدثنا الحسن بن علی الحلوانی نا عبدالرزاق نا معمر عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال حفظت عن رسول الله صلی الله عليه وسلم عشر ركعات كان يصليها بالليل والنهار گفت عبداللہ بن عمر یاد میدارم از آنحضرت دہ رکعت را کہ بود آنحضرت کہ میگذارد آن دہ رکعت را میان شب وروز ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها دو رکعت پیش از ظہر دو رکعت بعد از ظہر واین حدیث متمسک شافعی ست کہ سنت نزد ایشان پیش از پیشین دو رکعت ست وركعتين بعد المغرب ودو رکعت پس از مغرب ودر روایت بخاری ومسلم بزیادۃ فی بيته است وركعتين بعد العشاء الآخرة ودو رکعت بعد از عشای اخیرہ درخانۂ حفصہ ام المومنين كما اخرجه الشيخان قال وحدثتنی حفصة انه كان يصلی قبل الفجر ركعتين گفت عبداللہ بن عمر وحدیث کردہ مرا حفصہ خواہر من کہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ میگذارد پیش از گذاردن نماز فجر دو رکعت سنت را یعنی این وقت ابن عمر ہمراہ آنحضرت نبودہ از اخبار حفصہ خبر دادہ ودر دیگر اوقات ہمراہ آنحضرت بخانۂ وی در آمدہ باشد هذا حديث حسن صحيح حدثنا الحسن بن علی نا عبدالرزاق نا معمر عن الزهری عن سالم عن ابن عمر عن النبی صلی الله عليه وسلم مثله قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح یعنی چنانکہ ایوب از سالم روایت کردہ ہمچنان زہری نیز از سالم روایت کردہ

باب ماجاء فی فضل التطوع وست ركعات بعد المغرب باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در بیان فضیلت گذاردن نفل وفضیلت گذاردن شش رکعت را پس از نماز مغرب کہ آنرا اوابین خوانند حدثنا ابو كريب يعنی محمد بن العلاء الهمدانی الكوفی نا زيد بن الحباب نا عمر بن ابی خثعم عن يحيى بن ابی كثير عن ابی سلمة عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم من صلی بعد المغرب

شرح ابی الطيب

باب ماجاء انه يصليهما فی البيت **قوله** صليت مع النبی صلی الله عليه وسلم ركعتين بعد المغرب فی بيته الظاهر ان المراد بالمعية هی المعية المكانية والزمانية لا المشاركة من حيث الاقتداء والحاصل ان الصلوة علی هذا الوجه لا بد فيها من مراعاة التابع حال المتبوع وهو المطلوب بالبيان واما حمل المشاركة علی مشاركة الاقتداء فهو بعيد واما قضية ابن عباس رضی الله عنهما فصريحة فی اقتدائه فی صلوة الليل بالنبی صلی الله عليه وسلم فلا يقاس هذا علی ذلك والله اعلم

باب ماجاء فی فضل التطوع وست ركعات بعد المغرب **قوله** من صلی بعد المغرب ست ركعات الظاهر ان الركعتين الراتبتين داخلتان فی الست وكذا

شرح سراج احمد

ست ركعات لم يتكلم فيما بينهن بسوء کسیکہ بگذارد بعد از مغرب شش رکعت کہ سخن نکند در آنہا بدی یعنی سخن بدکہ در آن اثمی باشد نگوید در آنہا و بجز ذکر و تسبیح خدای تعالی بچیزی دیگر مشغول نشود عدلن بعبادة ثنتی عشرة سنة برابر کردہ میشود آن شش رکعت برای مصلی بعبادت دوازدہ سال ہر رکعت ثواب دو سال قال ابو عیسی وقد روی عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی بعد المغرب عشرین رکعة بنی اللہ لہ بیتا فی الجنة ہر کہ بگذارد پس از نماز مغرب بیست رکعت بنا کند حق تعالی برای وی خانہ در بہشت اخرجہ ابن حبان فی سندہ و محدثان آنرا تضعیف کردہ اند و گفتہ اند کہ در اسناد آن یعقوب بن الولید ست و وی کذاب و وضاع ست چنانکہ امام احمد و غیر ایشان گفتہ اند قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرة حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث زید بن الحباب عن عمر بن ابی خثعم بفتح خای معجمہ و سکون مثلثہ قال و سمعت محمد بن اسمعیل یقول عمر ابن عبد اللہ بن ابی خثعم منکر الحدیث و گفت ترمذی شنیدم بخاری را کہ میگفت عمر بن ابی خثعم منکر الحدیث ست و معنی حدیث منکر آنست کہ راوی ضعیف مخالف کسی شود کہ ضعف وی کمتر بود و مقابل منکر معروف بود پس در منکر و معروف ہر دو راوی ضعیف اند یکی ضعیف تر از دیگری وضعفہ جدا و ضعیف گردانیدہ است بخاری او را البتہ و در میزان الاعتدال گفتہ است کہ عمر بن عبد اللہ بن ابی خثعم روایت میکند موضوعات را روا نیست ذکر وی مگر بر سبیل قدح و انکار و در باب صلوة اوابین از بسیاری صحابہ مروی گشتہ است اخراج کردہ ابن نصر از عبد الکریم بن الحارث بطریق ارسال من قرأ عشر رکعات بین المغرب والعشاء بنی لہ قصر فی الجنة واخرج ابن ماجة عن ابی ہریرة کما اخرجہ الترمذی واخرج ابن ماجة عن عائشة مثل ما اخرجہ ابن حبان عشرین رکعة واخرج ابن نصر عن ابن عمر من صلی ست رکعات بعد المغرب قبل ان یتکلم غفر لہ بہا ذنوب خمسین سنة واخرج ابو محمد السمرقندی فی فضائل قل ہو اللہ احد عن جریر من صلی بین المغرب والعشاء عشرین رکعة یقرأ فی کل الرکعة الحمد و قل ہو اللہ احد بنی اللہ لہ فی الجنة قصرین وفیہ احمد بن عبید صدوق لہ مناکیر واخرج السمرقندی عن ابان عن انس من صلی بعد المغرب ثنتی عشرة رکعة یقرأ فی کل رکعة قل ہو اللہ احد اربعین مرة صافحتہ الملائکة یوم القیمة ومن صافحتہ الملائکة یوم القیمة امن الصراط والحساب والمیزان واخرج نظام الملک فی السداسیات عن ابی ہدبة عن انس من صلی عشرین رکعة واخرج الطبرانی فی الاوسط وابن حبان وابن مندة عن عمار بن یاسر من صلی بعد المغرب ست رکعات غفرت لہ ذنوبہ وان کانت مثل زبد البحر واخرج الدیلمی عن ابن عباس من صلی اربع رکعات بعد المغرب قبل ان یتکلم احدا رفعت لہ فی علیین وکان کمن ادرک لیلة القدر فی المسجد الاقصی وہو خیر من قیام نصف لیلة **باب ما جاء فی الرکعتین بعد العشاء** باب ست در بیان

شرح ابی الطیب

فی العشرین الآتیة فیصلی المؤکدتین بتسلیمة وفی الباقی بالخیار **قولہ** عُدلن لہ بصیغة المجہول وقیل بالمعلوم یقال عدلت فلانا بفلان اذا سویت بینہما ای تکون مساویة فی حقہ بہذا القدر من العبادة **قولہ** ثنتی عشرة سنة ہذا من باب الحث والتحریض فیجوز ان یفضل ما لا یعرف علی ما یعرف وان کان افضل حثا وتحریضا قالہ الطیبی وقیل یحتمل ان یزاد ثواب القلیل مضعفا علی اکثر من ثواب الکثیر غیر مضعف وقال القاضی لعل القلیل فی ہذا الوقت یضاعف علی الکثیر فی غیرہ ویدل علیہ ما روی عن ابن عباس الصلوة بین المغرب والعشاء صلوة الاوابین **باب ما جاء فی الرکعتین بعد العشاء**

عارضة الاحوذی

امرنا شیئا الا خالفنا فیہ فجاء اسید ابن حضیر وعباد ابن بشر فقالا یا رسول اللہ ان الیہود تقول کذا و کذا افلا نجامعہن نتغیر وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی ان قد ظننا انہ وجد علیہما فخرجا فاستقبلتہما ہدیة من لبن الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فارسل فی آثارہما فسقاہما فعرفنا انہ لم یجد علیہما و اما حدیث حرام ابن معویة عن عبد اللہ بن سعد فقد بغیتہ مفسرا جہدی فلم یتفق وجدانہ والذی یقتضیہ الاشہران عبد اللہ بن سعد ہذا انصاری ولا اعلم لہ نسبا غیر ہذا الان ہذہ

الترجمة

[illegible]

شرح سراج احمد

انچہ آمدہ است در گذاردن دو رکعت پس از نماز عشا حدثنا ابو سلمة یحیی بن خلف نا بشر بن المفضل عن خالد الحذاء عن عبد الله ابن شقیق العقیلی بصری ثقہ فقیہ از ثالثہ بود در سنہ ثمان ومائۃ وفات کرد قال سالت عائشة عن صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم گفت عبد الله سوال کردم عائشہ را از گذاردن نماز آنحضرت فقالت کان یصلی قبل الظهر رکعتین وبعدها رکعتین وبعد المغرب ثنتین وبعد العشاء رکعتین وقبل الفجر ثنتین وفی الباب عن علی بن ابی طالب وابن عمر اخرجه الشیخان قال ابو عیسی حدیث عبد الله بن شقیق عن عائشة حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء ان صلوة اللیل مثنی مثنی باب ست در بیان انچہ آمدہ است بدرستیکہ نماز شب دو دو رکعت ست حدثنا قتیبة نا اللیث عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال صلوة اللیل مثنی مثنی نماز شب دو گانہ دو گانہ است فاذا خفت الصبح پس چون بترسی تو طلوع صبح را فاوتر بواحدة پس وتر گردان آنرا یعنی نماز شب دو گانہ را بیک رکعت و وتر بمعنی طاق ست بمقابل جفت از عدد وچون دو دو گذاردہ است ہمہ جفت واقع میشود یک رکعت باوی ضم کند وتر میگردد قولہ فاذا خفت گویا کہ اشارت ست بتطویل نماز شب تا بنزدیک وقت صبح والا ادای وتر موقوف بخوف طلوع صبح نیست واجعل آخر صلوتك وترا وبگردان آخر نماز خود را وتر کہ پس از وتر در شب نمازی دیگر نبود یعنی نزد طلوع صبح باشد وفی الباب عن عمرو بن عبسة قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم ان صلوة اللیل مثنی مثنی وهو قول سفین الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحق بدانکہ نزد ابی حنیفہ نوافل شب وروز چہار چہار رکعت مستحب ست ونزد ابو یوسف ومحمد رحمۃ الله علیہ نوافل روز چہار چہار رکعت مستحب ست ونوافل شب دو دو بہتر ست دو دو رکعت مستحب ست **باب** ماجاء فی فضل صلوة اللیل باب ست در بیان انچہ آمدہ است در ذکر فضیلت نماز شب حدثنا قتیبة ثنا ابو عوانة عن ابی بشر عن حمید بن عبد الرحمن الحمیری عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم افضل الصیام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم بہترین روزہ پس از ماہ رمضان ماہ خدای محرم ست وافضل الصلوة بعد الفریضة صلوة اللیل

شرح ابی الطیب

قوله کان یصلی قبل الظهر رکعتین لاینافی ماتقدم عنهما انه کان اذا لم یصل اربعا قبل الظهر صلاهن بعدها لوجوها فیها اولانه کان یصلی اولا رکعتین ثم زاد لانه صلی الله علیه وسلم کان یزید فی العبادة کما یدل علیه حدیث فرضت الصلوة الرکعتین الرکعتین ثم زیدت فی الحضر ویحتمل انه فعل ذلك فی بعض الاوقات لبیان الجواز لکنه بعید لقولها السابق الدال علی المواظبة والله اعلم **باب** ماجاء ان صلوة اللیل مثنی مثنی **قوله** مثنی مثنی بلا تنوین لعدم انصرافه للعدل والوصف علی ماقاله سیبویه ای ثنتین ثنتین ومعنی الحدیث ای الاولی فی صلوة اللیل ان یصلی رکعتین رکعتین وهذا معنی مثنی لانه یدل علی التکرار ومثنی الثانی تاکید للاول وورد اربع فی اللیل ایضا کما سیاتی عند المصنف یصلی اربعا فلا تسال عن حسنهن الحدیث واخرج ابو داود عن عائشة رضی الله عنها قالت ما صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم العشاء قط فدخل علی الا صلی اربع رکعات وهذا ایضا فی اللیل فدلت الاحادیث علی کلا الامرین **باب** ماجاء فی فضل صلوة اللیل **قوله** شهر الله المحرم ای صومه لیطابق المبتدأ فی الحمل **قوله** وافضل الصلوة بعد الفریضة ظاهره ان صلوة اللیل افضل من الرواتب والیه ذهب ابو اسحق المروزی من الشافعیة بان صلوة اللیل افضل من السنن الرواتب وقال اکثر العلماء

عارضة الاحوذی

المسألة مخصوصة بالانصار فانهم القوم الذین افاضوا فی شأن الحوائض وسالوا هنّ وابتلوا بهن وافتوا فیهن و ان حرام بن معویة هذا صاحب مراسیل ذکره الدارقطنی وغیره والمعروف بالروایة عن عبد الله بن سعد هذا رجلان احدهما خلد بن معدان والآخر حکیم بن حزام الدمشقی ابن اخیه وقد زعم الخطیب الحافظ البغدادی ان حرام بن معویة هو حرام بن حکیم الدمشقی المذکور وقد بینا ذلك کله فی کتاب اوهام الصحابة غریبة قولها یامرنی ان اتزر ای البس الازار والمیزر وهو کل ثوب کان فی الوسط وما کان علی المنکبین فهو رداء وما کان علی الرأس

شرح سراج احمد

وبهترین نماز پس از نماز فرض نماز شب ست که خالی باشد از ریاء وهمه مردم خفته باشند وفی الباب عن جابر اخرجه الطبرانی فی الاوسط بلفظ لاتدعن صلوة اللیل ولو حلب شاة واخرج الدیلمی فی الفردوس عنه بلفظ قیام اللیل فریضة علی حامل القرآن ولو رکعتین واخرج ابن ماجة عنه من کثرة صلاته باللیل حسن وجهه بالنهار واخرج ابن السنی عنه ایضا واخرج الحاکم عنه ایضا بلفظ رکعتان فی جوف اللیل یکفران الخطایا وبلال بن رباح اخرجه المصنف واحمد والحاکم والبیهقی وابی امامة اخرجه المصنف والحاکم والبیهقی واخرج ابن عساکر عن ابی الدرداء والطبرانی عن سلمان قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن وابو بشر اسمه جعفر بن ایاس وهو جعفر بن ابی وحشیة بفتح واو وسکون حای مهمله وکسر شین معجمه وتشدید مثناة تحتیه **باب** ماجاء فی وصف صلوة النبی صلی الله علیه وسلم باللیل باب ست در بیان انچه آمده است در وصف نماز آنحضرت در شب حدثنا اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالك عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابی سلمة انه اخبره یدرستیکه ابو سلمه حدیث کرده سعید بن ابی سعید را انه سال عائشة رضی الله عنها بدرستیکه ابو سلمه پرسید عائشه صدیقه را کیف کانت صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فی رمضان چه طور بود نماز آنحضرت در شب در ماه رمضان فقالت ماکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یزید فی رمضان ولا فی غیره علی احدی عشرة رکعة پس گفت عائشه صدیقه نبود آنحضرت که زیاده میکرد نماز را در ماه رمضان ونه در غیر ماه رمضان بر یازده رکعت واین عادت شریفه بود در همه شبها که یازده رکعت میگذارد که ده رکعت تهجد می بود ویک رکعت وتر می بود ودر بعضی روایات سیزده رکعت آمده است ودر بعضی نه رکعت آمده وتوجیهش آنست که دو رکعت فجر وگفته اند که دو رکعت تحیة الوضو می بود یصلی اربعا میگذارد چهار رکعت را بیک سلام فلا تسأل عن حسنهن وطولهن پس مپرس ای ابا سلمه از خوبی ودرازی آنها ثم یصلی اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم یصلی ثلثا واین نزد بعضی ائمه ده رکعت تهجد شدند ویک رکعت وتر ونزد

شرح ابی الطیب

ان الرواتب افضل فیمکن ان یقال ان المراد بالفریضة الفریضة وما یتبعها من الرواتب لانها مکملات الفرائض فکانها منها وقد یقال التهجد افضل من حیث زیادة مشقته علی النفس وبعده عن الریاء والرواتب افضل من حیث الاکدیة فی المتابعة والتابعیة للفرائض فلا منافاة او یقال صلوة اللیل افضل لاشتمالها علی الوتر الذی هو الواجب وهذا لایتم الا علی مذهبنا **باب** ماجاء فی وصف صلوة النبی صلی الله علیه وسلم باللیل **قوله** ماکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یزید ای غالبا وعادة والا فقد روی عن ابن عباس کما فی البخاری وغیره قال کان صلوة النبی صلی الله علیه وسلم ثلث عشرة رکعة فلعلها ما اطلعت علی هذه الزیادة فذکرت علی حسب ماعلمت ولا کذب فی ذلك لان المطلوب الاخبار بحسب العلم فکانها قالت ماکان یزید فیما اعلم والله اعلم لکن الروایة الآتیة تقتضی انها اطلعت علی ذلك فالوجه هو الاول **قوله** ثم یصلی اربعا الظاهر ان المراد بالتراخی التراخی الزمانی کما یدل علیه قولها اتنام قبل ان توتر ویمکن ان یکون المراد التراخی فی الرتبة والمعنی ان الاربع الثانیة انزل واحط بالنسبة الی الاولی فی الحسن والطول وکذا الثلثة الاخیرة وورد عن ابن عباس رضی الله عنه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی فی رمضان عشرین رکعة والوتر رواه ابن ابی شیبة واسناده ضعیف وقد عارضه حدیث عائشة رضی الله عنها هذا وهو فی الصحیحین فلا تقوم به الحجة الا ان نقول العمل بالضعیف فی فضائل الاعمال جائز ولیس فی اثبات القلیل نفی الکثیر کما قلنا فی روایة ابن عباس

عارضة الاحوذی

فهو عمامة وخمار وقولها ناولینی الخمرة وهو حصیر منسوج من السعف قال بعضهم علی قدر الوجه ولیس بصحیح لامر بیّنته فی مسائل الفقه وقوله فی حدیث انس لم یواکلوها یعنی الحائض ولم یجامعوهن یعنی الحیض وجائز الانتقال فی الخبر الواحد الی الجمع وعکسه وعن مخاطبة الغائب الی الحاضر وبعکسه وهذا معروف فی اللغة والصناعة وقوله فوجد علیهما یعنی غضب علیهما یقال وجدت علی الرجل اجد موجدة احکامه لاخطابها فیه من الاحکام وترتیبها ودلیلها وذکر الخلاف فی الاحادیث فیها قررناه فی کتاب احکام القرآن **باب** اتیان الحائض ابن تیمیة

عارضة الاحوذی

طریف بن مجالد الهجیمی عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من اتی حائضا او امرأة فی دبرها فقد کفر بما انزل علی محمد ضعیف خُصَیف عن مقسم عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الرجل یقع علی امرأته وهی حائض قال یتصدق بنصف دینار عبد الکریم عن مقسم عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان کان دما احمر فدینار وان کان دما اصفر فنصف دینار اسناده لاخفاء بضعف هذا الحدیث لانه تارة یوقف علی ابن عباس وتارة یسند وتارة یرسل عن مقسم عن النبی

شرح سراج احمد

بعضی تہجد ہشت رکعت شد ند و سہ رکعت وتر فقالت عائشة فقلت یا رسول الله اتنام قبل ان توتر پس گفت عائشہ گفتم اے پیغمبر خدا آیا خواب میکنی پیش از وتر فقال یا عائشة ان عینی تنامان ولا ینام قلبی پس فرمود آنحضرت ای عائشہ بدرستیکہ ہر دو چشم من خواب میکنند و خواب نمیکند دل من آنجا خللی لازم می آید کہ عائشہ صدیقہ پرسید از سبب وتر ناکردن پیش از خواب و جواب آنحضرت در عدم غفلت دل آنحضرت ست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح حدثنا اسحٰق بن موسی الانصاری ثنا معن بن عیسی ثنا مالك عن ابن شہاب عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی من اللیل احدی عشرة رکعة یوتر منها بواحدة وتر میکرد از ان رکعات بیک رکعت ضم کردن یازده رکعت فاذا فرغ منها اضطجع علی شقه الایمن پس چون فارغ میشد از ان رکعات پانزده می خسپید بر جانب راست خود حدثنا قتیبة عن مالك عن ابن شہاب نحوه قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب منه** بابی ست از باب سابق حدثنا ابو کریب نا وکیع عن شعبة عن ابی جمرة عن ابن عباس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی من اللیل ثلث عشرة رکعة بود آنحضرت کہ میگذارد در شب سیزده رکعت را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب منه** باب ست از باب سابق متعلق بوی حدثنا هناد ثنا ابو الاحوص عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی من اللیل تسع رکعات بود آنحضرت کہ میگذارد در شب نہ رکعت را وفی الباب عن ابی هریرة و در باب وصف نماز آنحضرت در شب حدیثی مروی گشته است از ابی ہریرہ کہ قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قام احدکم من اللیل فلیفتح برکعتین خفیفتین اخرجه مسلم واخرج ابو داود وابن ماجة عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا ایقظ الرجل اهله من اللیل فصلیا او صلی رکعتین جمیعا کتب فی الذاکرین والذاکرات واخرج احمد عنه قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول افضل الصلوة بعد المفروضة الصلوة فی جوف اللیل وزید بن خالد الجهنی اخرجه مسلم بطوله والفضل بن عباس قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن غریب من هذا الوجه ورواه سفین الثوری عن الاعمش نحو هذا حدثنا بذلك

شرح ابی الطیب

فلا معارضة واما ما سبق من انه کان یصلی مثنی مثنی فمحمول علی وقت آخر فالامران جائزان قاله القسطلانی **قوله** ولا ینام قلبی لا یعارض بنومه علیه السلام لیلة التعریس لان طلوع الفجر متعلق بالعین لا بالقلب **باب منه قوله** کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی من اللیل ثلث عشرة رکعة ای احیانا اذ هو ما کان دائما مع النبی صلی الله علیه وسلم فی اللیل وهو یدل علی ان لفظ کان یصلی لا یقتضی الدوام کما قال الجمهور ان کان یفعل لا یدل علی الدوام **باب منه آخر قوله** یصلی من اللیل تسع رکعات لا ینافی حدیث ما کان یزید لان ذلك لا یمنع النقصان عن احدی عشرة رکعة وانما یمنع الزیادة لکن تقدم ان ذلك بحسب علمها وفی البخاری عن مسروق قال سالت عائشة رضی الله عنها عن صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم باللیل فقالت سبع وتسع واحدی عشرة ای تارة کذا وتارة کذا ووقع ذلك منه فی اوقات مختلفة بحسب اتساع الوقت وضیقه او عذر من مرض او غیره او کبر سنه وفی النسائی عنها کان یصلی من اللیل تسعا فلما اسن صلی سبعا وسیاتی ههنا ایضا وقیل حکمة احدی عشرة رکعة فی التهجد المناسبة بین وتر النهار ووتر اللیل فوتر النهار الظهر والعصر والمغرب احدی عشرة رکعة فکذلك وتر اللیل واما الفجر فالحق بفرائض اللیل کما ان المغرب الحق بفرائض النهار فلیتامل

شرح سراج احمد

معنف گوید حدیث کرده مارا بحدیث گذشته محمود بن غیلان ثنا یحیی بن آدم عن سفین عن الاعمش قال ابوعیسی و
اکثر ما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی صلوٰة اللیل ثلث عشرة رکعة مع الوتر گفت معنف و اکثر آنچه روایت کرده شده است
از آنحضرت در حق نماز شب سیزده رکعت اند همراه وتر و اقل ما وصف من صلاته من اللیل تسع رکعات و کمتر آنچه وصف کرده شده است
از نماز آنحضرت از شب نُه رکعت اند یعنی در قیام شب آنحضرت زیاده بر سیزده و کمتر از نه رکعت مروی نگشته است حدثنا قتیبة ثنا
ابو عوانة عن قتادة عن زرارة بن ابی اوفی عن سعد بن هشام عن عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا لم یصل
باللیل بود آنحضرت که چون نمی گذارد نماز تهجد را در شب منعه من ذلك النوم منع میکرد آنحضرت را از گذاردن نماز خواب او غلبة
عیناه شک راوی ست یا این عبارت گفته عائشه صدیقه که غلبه میکرد بر آنحضرت هر دو چشم وی بخواب صلی من النهار ثنتی عشرة
رکعة میگذارد از روز دوازده رکعت را قضای آن از اینجا معلوم گردید که نماز تهجد بر آنحضرت فرض بوده است که قضای آن میکرد
قال ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح حدثنا عباس هو ابن عبد العظیم العنبری ثنا عتاب بن المثنی عن بهز بن حکیم
قال کان زرارة بن اوفی قاضی البصرة گفت بهز بن حکیم بود زراره بن اوفی قاضی بصره فکان یؤم بنی قشیر پس بود زراره که امامت
میکرد و نماز میگذارد با قبیله قشیر فقرأ یوما فی صلوٰة الصبح پس خواند زراره روزی در نماز فجر این آیت را فاذا نقر فی الناقور فذلك
یومئذ یوم عسیر ترجمه اش اینست پس چون دمیده شود در صور یعنی نفخه ثانیه پس آن روز دمیدن روز دشوار است خر میتا
بیفتاد مرده و کنت فیمن احتمله الی داره و بودم من در آن کس که برداشتیم او را و بردیم جنازه او را بسوی خانه وی قال ابوعیسی و
سعد بن هشام هو ابن عامر الانصاری و هشام بن عامر هو من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم گفت معنف و سعد که کنیت او ابی اوفی ست
پسر هشام ست چنانچه معنف در اسناد کنیت ذکر نموده است و هشام پسر عامر انصاری ست و هشام بن عامر از یاران آنحضرت بود **باب** فی
نزول الرب تبارك وتعالی الی السماء الدنیا کل لیلة باب ست در بیان فرود آمدن رحمت حق تعالی بسوی آسمان دنیا که نزدیک
زمین ست در هر شبی حدثنا قتیبة ثنا یعقوب بن عبد الرحمن الاسکندرانی عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه
عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ینزل الله تبارك وتعالی الی السماء الدنیا کل لیلة فرود می آید پروردگار تعالی

شرح ابی الطیب

قوله اقل ما وصف من صلاته کانه بالنظر الی الغالب کما ان احدی عشرة کانت فی الغالب بالنسبة الی ثلثة
عشرة والا فسیجیء السبع بل دونه **قوله** اذا لم یصل منعه من ذلك النوم جملة منعه بیان لسبب عدم الصلوٰة
قوله او غلبته عیناه عطف علی منعه ای او منعه مقدمة النوم وهو النعاس و منع النوم عبارة عن
منعه عن القیام وهذا عبارة عن المنع بعده والله تعالی اعلم **قوله** کان زرارة بن ابی اوفی قاضی البصرة لعل
الغرض منه بیان حال زرارة بن ابی اوفی بانه کان قاضیا و رجلا صالحا حیث لما قرأ الآیة الشریفة لم یطق القیام
بل خر حتی مات **باب** فی نزول الرب تبارك وتعالی الی السماء الدنیا کل لیلة **قوله** ینزل الله الی السماء نزوله
تعالی من المتشابهات فالتکلم فیه صعب الا ان فیه مذهبین فمذهب جمهور السلف وبعض المتکلمین
الایمان بحقیقتها علی ما یلیق به تعالی وان ظاهرها المتعارف غیر مراد ولا نتکلم فی تاویلها مع اعتقاد تنزیه
الله سبحانه عن سمات الحدوث والثانی مذهب اکثر المتکلمین وجماعة من السلف انها تاول علی ما یلیق بحسب

عارضة الاحوذی

صلی الله علیه وسلم
وتارة عن عبد الحمید
ابن عبد الرحمن عن
النبی صلی الله علیه وسلم
وتارة یروی علی
الشك دینار او
نصف دینار وتارة
یروی علی التفرقة
فان المرئی اول الدم
او آخره مع رواته
مجهولین آخر غیر
معدلین حسب
ما تقرر فی موضعه
احکامه من وطئ
حائضا فلا شیء علیه
قاله مالك وابوحنیفة
والثوری والشافعی
فی الجدید وقال
الشافعی فی القدیم
یتصدق فی اول
الدم بدینار وفی
آخره بنصف دینار
وقال احمد بن حنبل
هو مخیر بین الدینار
ونصف دینار وحکی
عن الحسن البصری
وعطاء الخراسانی
ان فیه کفارة مفطر

عارضة الاحوذی

فی رمضان قال لانه وطئ لا یحل فوجب فیه کفارة العتق اصله وطئ رمضان وهذا ینتقض بالوطئ فی الحج و بالزنا واما الحدیث الذی تعلق به الشافعی فی التداخل واحمد فضعیف کما قدمناه والصحیح وجوب الاستغفار خاصة لانه مرتکب فیما او لم تردد فی ذلك کفارة ولا هو فی معنی ما ورد فیه الکفارة

باب دم الحیض یصیب الثوب فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابی بکر ان امرأة سالت النبی صلی الله علیه وسلم عن الثوب یصیبه الدم من الحیضة فقال حتیه ثم اقرصیه بالماء ثم رشیه وصلی فیه صحیح حسن اسناده

شرح سراج احمد

یعنی رحمت خاص و فضل مخصوص او ہر شب باسمائی کہ فرود تر و پایان تر ست از آسمان و نزد محققین نزول صفتی از صفات الٰہی مثل استوا و جز آن از متشابہات کہ ایمان بدان باید آورد و از کیفیت آن سکوت باید یعنی تجلی میکند او تعالیٰ باین صفت حین یمضی ثلث اللیل الاول ہنگامیکہ بگذرد سوم حصۂ شب از اول و در روایت مسلم عبارت حین یبقی ثلث اللیل الآخر واقع شدہ است فیقول انا الملك پس فرماید حق تعالیٰ منم پادشاہ من ذا الذی یدعونی فاستجیب له کیست آنکس کہ دعا کند تا قبول کنم دعاہای او را من ذا الذی یسألنی فاعطیه کیست آنکس کہ درخواست کند و بطلبد از من تا بدہم آنچہ میخواہد وی بدانکہ دعا در خواندن ست چنانکہ بندہ گوید یارب و در برابر وی اجابت و قبول ست چنانکہ پروردگار تعالیٰ گوید لبیک عبدی سوال طلبیدن ست در برابر اعطای مطلوب چنانکہ در حدیث اسم اعظم واقع شدہ است کہ چون دعا کردہ شود بوی اجابت کردہ میشود و چون سوال کردہ شود دادہ میشود و گاہی دعا و سوال بجای یکدیگر نیز واقع میشوند من ذا الذی یستغفرنی فاغفر له کیست آنکس کہ آمرزش خواہد از من پس بیامرزم او را فلا یزال کذلك حتی یضیئ الفجر پس ہمیشہ ہمچنان فرماید حق تعالیٰ در تمام شب تا آنکہ روشن گردد صبح وفی الباب عن علی بن ابی طالب اخرجه الدیلمی عن عیسی بن عبید الله عن ابیه عن جده عن علی رضی الله عنه وابی سعید الخدری ورفاعة الجهنی وجبیر بن مطعم اخرجه النسائی واحمد وابن مسعود وابی الدرداء اخرجه ابن جریر وابن ابی حاتم والطبرانی وابن مردویه وعثمٰن بن ابی العاص اخرجه الطبرانی و اخرجه البیهقی عن ابن عباس واحمد والنسائی وابو یعلی فی مسنده وابن حبان والرویانی والضیاء عن ابی ذر قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد روی هذا الحدیث من اوجه کثیرة عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال و تحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث از بسیار طرق از ابی ہریرہ از آنحضرت کہ فرمود چنانکہ مسلم و ترمذی و دیگر ائمہ اہل حدیث اخراج کردہ اند از وی ینزل الله تبارك وتعالی حین یبقی ثلث اللیل الآخر ہنگامیکہ باقی ماند یک ثلث آخر شب وهذا اصح الروایات مصنف گوید و این اصح روایات ست از روایت حین یمضی ثلث اللیل

باب ما جاء فی القراءة باللیل باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در خواندن در شب حدثنا محمود بن غیلان ثنا یحیی بن اسحٰق ثنا حماد بن سلمة عن ثابت البنانی عن عبد الله ابن رباح الانصاری ابو خالد المدنی ساکن بصرہ ثقہ از ثالثہ بود عن ابی قتادة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لابی بکر مررت بك وانت تقرأ وانت تخفض من صوتك فرمود آنحضرت مر ابی بکر صدیق را گذشتم بتو در وقت شب در حالیکہ تو می خواندی و تو پست میکردی آواز خود را فقال انی اسمعت من ناجیت پس گفت ابوبکر بدرستیکہ من می شنوانم کسی را کہ مناجات میکردم او را و راز می گفتم با وی قال ارفع قلیلا فرمود آنحضرت

شرح ابی الطیب

مواطنها فیقال فیما نحن فیه ینزل امره لبعض ملئکته او رحمته او ملئکته والمراد بنزوله الی السماء الدنیا نور رحمته و مزید لطفه وقربهما من اهل الارض ای یقرب رحمته ومغفرته وعطایاه ونعمه من اهل الارض ویجیب دعوتهم ویقبل معذرتهم کما هو طریق الملوك الکرماء اذا نزلوا بقرب قوم محتاجین ینعمون علیهم ویزیلون کربهم ویتلطفون بهم ویخففون علیهم فی امورهم **قوله** تبارك وتعالی ای کثر خیره ورحمته وآثار جماله وتعالی عن صفات المخلوقین من الطلوع و النزول وارتفع عن سمات الحدوث وهما جملتان معترضتان بین الفعل وظرفه للتنبیه علی التنزیه لئلا یتوهم ان المراد بالاسناد ما هو حقیقته **باب** ما جاء فی القراءة باللیل **قوله** فقال انی اسمعت من ناجیت ای تکفیت باسماع

شرح سراج احمد

آواز خود را بردار اندک وقال لعمر مررت بک وانت تقرأ وانت ترفع صوتک وفرمود برای عمر بن الخطاب گذشتم بتو در حالیکه تو
میخواندی وتو برمی داشتی آواز خود را سبب برداشتن آواز تو چیست فقال انی اوقظ الوسنان پس گفت عمر یا رسول الله بیدار میکنم
من بیدار سکیم خواب کنندگان را وغافلان را که در وقت عبادت بیدار نمی شوند ومیخواهند که بیدار باشند ولیکن گرانی خواب وتلبیس شیطان
نمیگذارد که بیدار شوند واطرد الشیطان ومیرانم شیطان را تا بشنیدن قرآن بگریزد وگرد دائرهٔ وسواس نگردد وخود شیطان از
سایهٔ عمر میگریخت وچون قرآن بشنود گرد آن مکان نگردد وهر یکی ازین دو بزرگ نیت خود را بیان کرد وهر دو صحیح ست اما آنکه
میگویند در جائیکه کسی در خواب باشد ذکر بلند نباید گفت وقرآن بلند نباید خواند پس قول عمر اوقظ الوسنان چه باشد قال اخفض
قلیلا فرمود آنحضرت پست کن آواز خود را اندک قدری این هدایت ست بطریق وسط واعتدال وتصرف ست بتعمیر انچه ایشان
بران بودند چنانکه عادت مرشد انست وتصرفات ایشان ست وفی الباب عن عائشة اخرجه المصنف وام هانئ وانس بن
مالک اخرجه الدیلمی بلفظ اذا قمت من اللیل تصلی فارفع صوتک قلیلا تضرع الشیطان وتوقظ الجیران وترضی الرحمن وام سلمة وابن
عباس اخرجه ابو داود بلفظ کانت قراءة النبی صلی الله علیه وسلم علی قدر ما یسمعه من فی الحجرة وهو فی البیت حدثنا قتیبة ثنا اللیث
عن معاویة بن صالح عن عبد الله بن ابی قیس قال سألت عائشة کیف کانت قراءة النبی صلی الله علیه وسلم باللیل
گفت عبد الله بن ابی قیس پرسیدم عائشهٔ صدیقه را که چه طور بود قراءت آنحضرت در وقت شب فقالت کل ذلک قد
کان یفعل پس گفت عائشه همه را بود آنحضرت که میکرد ربما اسر بالقراءة وربما جهر وگاه پوشیده میکرد قراءت را وگاه بآواز بلند
میخواند قراءت را فقلت الحمد لله الذی جعل فی الامر سعة گفت عبد الله پس گفتم من ثنا ست مر خدای را که گردانیده است
در امر دین فراخی را وتنگ نگردانیده قال ابو عیسی هذا حدیث صحیح غریب قال ابو عیسی حدیث ابی قتادة حدیث
غریب وانما اسنده یحیی بن اسحق عن حماد بن سلمة وجز این نیست که مسند گردانیده این حدیث را
یحیی بن اسحق از حماد بن سلمه واکثر الناس انما رووا هذا الحدیث عن ثابت عن عبد الله بن رباح مرسلا واکثر
مردم روایت کرده اند این حدیث را از ثابت از عبد الله بن رباح بطریق ارسال حدثنا ابو بکر محمد بن
نافع البصری نا عبد الصمد بن عبد الوارث عن اسمعیل بن مسلم العبدی عن ابی المتوکل الناجی
عن عائشة قالت قام النبی صلی الله علیه وسلم بآیة من القرآن لیلة بایستاد آنحضرت بخواندن یک آیتی از قرآن

شرح ابی الطیب

من قصدت اسماعه فلا حاجة لی الی رفع ازید مما یتعلق بمقصودی لانی اناجی ربی وهو سامع لکل ما یناجی به **قوله**
انی اوقظ الوسنان ای انبه النائم الذی لیس بمستغرق فی نومه واطرد ای ابعد الشیطان ای وسوسته بالغفلة عن
ذکر الله فامرهما صلی الله علیه وسلم بالامر الوسط لینتفع بالرفع القلیل سامع ویتعظ مهتد وبالخفض القلیل ینتفع
ولا یتشوش مصل او نائم او معذور وانما اراد به صلی الله علیه وسلم الاعتدال فی امرهما **قوله** کل ذلک
قد کان یفعل المشار الیه الکیفیة المفهومة من الاستفهام بکیف ای کل ما یتعلق بالقراءة
من کیفیة السر والجهر کان یفعل **قوله** بآیة من القرآن وهی ان تعذبهم فانهم عبادک الآیة
اخرجه النسائی وابن ماجة عن ابی ذر رضی الله عنه قال قام رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی اصبح بآیة والآیة

عارضة الاحوذی

الحدیث اشهر واصح
من الکلام علیه
غریبه تحته تحکه
وقد تقدم وتقرصه
تفرکه وقال ملک
التقریص بالابهام
مثل القرص فقهه
قد تکلمنا فی النجاسة
ببعض ما حضر فی
باب البول ولما
احسنا الآن
بخاتمة القول فیها
اردنا ان نعطف
علیها اعنان البیان
فنقول القول فی
النجاسة یبنی علی
اربعة اصول احدها
تعیینها والثانی
تحقیقها والثالث
حکم ازالتها والرابع
کیفیة ازالتها فاما
تعیینها فهو نوعان
احدهما کل حیوان
بعد موته الا الآدمی
والاصل فیه قوله
حرمت علیکم المیتة
وفی استثناء الآدمیین
قوله ان المؤمن لا ینجس

الترجمة

عارضة الاحوذي

والثاني اجزاء الحيوان المنفصلة عن حال حياته وهي على ثلثة اقسام الاول اجزاء الآدمي وكلها نجسة الا الدمع والعرق والبصاق والمخاط ويروى عن النخعي استثناء الريق وحكم بنجاسته ولا شك في طهارة ذلك كله في الشريعة لظهور الاحاديث فيه والآثار عليه واما الثاني فهو اجزاء ما لا يوكل لحمه وهي كاجزاء الآدمي اذا قلنا به والثالث ما يوكل لحمه وهي كلها طاهرة الا الاعضاء يعني اذا قطعت منها وهي حية واما تحقيقها فليست بعين مشاهدة وانما هي حكم شرعي يعبر له بامتناع الصلوٰة بها والتبع لها وغير ذلك من احكامها

شرح سراج احمد

دریک شبی یعنی تمام شب آنحضرت یک آیت را خواند و تکرار آن میفرمود قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه گفت مصنف این حدیث غریب ست باین طریق یعنی راوی وی چون یکی بود آن را غریب گویند **باب ما جاء في فضل صلوٰة التطوع في البيت** باب ست در بیان آنچه آمده است در فضیلت نماز نفل گذاردن در خانه حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا عبد الله بن سعيد بن ابي هند الفزاري مولاهم ابو بكر المدني صدوق بود و ربما وهم از سادسه است در سنه بضع واربعين ومائة وفات كرد عن سالم ابي النضر بن ابي امية مولى عمر بن عبيد الله التيمي المدني ثقة ثبت بود و ارسال میکرد از خامسه بود در سنه تسع وعشرين ومائة وفات كرد عن بُسر بن سعيد (بضم الباء) المدني العابد مولى ابن الحضرمي ثقة جليل از ثانیه بود در سنه مائة وفات كرد عن زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال افضل صلاتكم في بيوتكم الا المكتوبة بهترین نماز شما در خانه شماست مگر نماز فریضه که در مسجد بگذارید و در خانه نگذارید وفي الباب عن عمر بن الخطاب وجابر بن عبد الله وانس ابن مالك اخرجه الدارقطني في الافراد بلفظ صلوا ايها الناس في بيوتكم ولا تتركوا النوافل فيها وابي سعيد الخدري وابي هريرة الدوسي وابن عمر اخرجه ابن عساكر وعائشة وعبد الله بن سعد وزيد بن خالد الجهني اخرجه مسلم واخرج البيهقي عن كعب بن عجرة يا ايها الناس انما هي الصلوٰة في البيت واخرج ابن عساكر عن عبد الله بن سعد قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلوٰة في بيتي والصلوٰة في المسجد فقال ترى ما اقرب بيتي من المسجد ولان اصلي في بيتي احب الي من ان اصلي في المسجد الا ان تكون صلوٰة مكتوبة قال ابو عيسى حديث زيد بن ثابت حديث حسن وقد اختلفوا في رواية هذا الحديث فرواه موسى بن عقبة وابراهيم بن ابي النضر مرفوعا واوقفه بعضهم پس روایت کرده آن حدیث را موسی بن عقبه و ابراهیم بن ابی النضر مرفوع و موقوف روایت کرده آن حدیث را بعضی علما ورواه مالك عن ابي النضر ولم يرفعه و روایت کرده آن حدیث را امام مالک از ابی النضر و مرفوع نکرده آن حدیث را والحديث المرفوع اصح مصنف گوید و حدیث مرفوع اصح ست از حدیث غیر مرفوع حدثنا اسحق بن منصور نا عبد الله بن نمير عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلوا في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا بگذارید نماز را در خانهای خویش و نگیرید خانهای خویش را مانند گورها ازین حدیث مستفاد گشت که در خانه نوافل گذاردن افضل ست و معطل نگذارند از نماز قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح بعضی احادیث متعلق باب قیام و نوافل لیل ایراد مینماید اخرج ابن عساكر عن جابر من صلى ركعتين في خلاء لا يراه الا الله تعالى والملائكة كتب له براءة من النار اخرج ابو داود عن زيد بن ثابت وابن عساكر عن ابن عمر صلوٰة احدكم في بيته افضل من صلاته في مسجدي هذا الا المكتوبة واخرج ابو الشيخ عن ابن عمر من صلى ركعتين في السر دفع عنه اسم النفاق واخرج ابو الشيخ عن صهيب صلوٰة التطوع حيث لا يراه من الناس احد مثل خمسة وعشرين صلوٰة حيث يراه الناس **ابواب الوتر باب ما جاء في فضل الوتر** باب ست در بیان آنچه آمده است در فضیلت وتر حدثنا قتيبة ثنا الليث بن سعد عن يزيد بن ابي حبيب عن عبد الله

شرح ابي الطيب

ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم انتهى **باب ما جاء في فضل صلوٰة التطوع في البيت** **قوله** ولا تتخذوها قبورا اي لا تجعلوها خالية عن ذكر الله تعالى كالقبور للاموات او لا تكونوا انتم فيها كالاموات في القبور من حيث لا تذكرون الله تعالى فتصير البيوت كالقبور لكم والجامع بينهما عدم الذكر **ابواب الوتر باب ما جاء في فضل الوتر** **قوله** عبد الله بن راشد الزوفي بالزاي ثم الواو الساكنة ثم الفاء كذا في التقريب

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

ابن راشد الزوفی بفتح زاو سکون واو بعد آن فاست ابو الضحاک المصری البصری مستور از سادسه بود عن عبد الله بن ابی مرة
الزوفی بفتح زا و سکون واو پس تر فاست صدوق از ثالثه بود در تقریب ست عبد الله بن مرة او ابن مرة او ابن ابی مرة اشار البخاری الی
ان فی روایته انقطاعا عن خارجة بن حذافة بن غانم القرشی العدوی صحابی یکی از فرسان قریش بود گفته میشد او شمار کرده میشد مقابل هزار سوار عمرو
ابن العاص یک بار از امیر المؤمنین عمر سه هزار کمک طلبید پس عمر سه کس را فرستاد خارجه بن حذافه و زبیر بن العوام و مقداد بن اسود را و ولی
خارجة القضاء لعمرو بن العاص و عداوه فی اہل مصر و ہو الذی قتله عمرو بن بکیر الخارجی ظنا انه عمرو بن العاص لیلة مقتل علی رضی الله عنه و
الخارجی ہو احد الثلثة الذین اتفقوا علی قتل علی و معویة و عمرو و توجه کل واحد منهم الی واحد من الثلثة فنفذ قضاء الله عز وجل فی علی دونهما
انه قال خرج علینا رسول الله صلی الله علیه وسلم بدرستیکه شان اینست که تحقیق بیرون آمد بر ما پیغمبر خدا فقال ان الله امدکم
بصلوة بدرستیکه خدا مدد کرده است شما را بنمازی یعنی زیاده کرده است بر نماز پنجگانه نمازی دیگر را و امداد بر فرستادن یکی را بر
دیگری برای تقویت و تاکید و در روایتی زادکم آمده است هی خیر لکم من حمر النعم اینچنین نمازی که بهتر ست برای شما از چهار پایهای
سرخ مراد شتران سرخ اند که اعز و انفس اموال ست نزد عرب یعنی بهتر ست از متاع دنیا و زینت آن که محبوب ست نزد شما و حمر بضم
حا و سکون میم جمع احمر و بضم میم جمع حمارست الوتر آن نماز کدام ست وتری ست جعله الله لکم فیما بین صلوة العشاء الی ان
یطلع الفجر گردانیده و مشروع ساخته است آنرا خدای تعالی برای شما در وقتیکه میان نماز عشاست تا آنکه طلوع کند فجر استدلال کرده اند
حنفیه باین حدیث بر وجوب وتر و فی الباب عن ابی هریرة اخرجه الطبرانی فی الاوسط بلفظ من لم یوتر فلا صلوة له و عبد الله
ابن عمرو و بریدة اخرجه احمد و ابو داود و الحاکم بلفظ الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا و ابی بصرة صاحب النبی صلی الله
علیه وسلم و از ابی بصره که صحابی بود و قال ابو عیسی حدیث خارجة بن حذافة حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث
یزید بن ابی حبیب مصنف گوید حدیث خارجه را نمی شناسم که مروی شده باشد مگر از طریق یزید بن ابی حبیب
وقد وهم بعض المحدثین فی هذا الحدیث و تحقیق وهم کرده اند بعضی محدثان درین حدیث فقال
عبید الله بن راشد الزرقی وهو وهم پس گفت بعضی محدثین عبد الله بن راشد الزرقی را بجای عبد الله بن

شرح ابی الطیب

قوله ان الله امدکم ای جعلها زیادة لکم فی اعمالکم هو من مد الجیش و امده ای زاده و الامداد هو اتباع الثانی الاول
تقویة له و تاکیدا و الاصل فی المزید ان یکون من جنس المزید علیه فمقتضاه ان یکون الوتر واجبا و قال بعضهم ای فرض علیکم
الفرائض لیوجرکم بها و لم یکتف به فشرع الوتر لمزید کم احسانا علی احسان فکانه یقول الجنسیة فی الاحسان **قوله** هی خیر لکم
من حمر النعم بضم الحاء و سکون المیم جمع الاحمر ای خیر لکم من التصدق بها او من اقتنائها و النعم الابل فهو من قبیل اضافة الصفة
الی الموصوف و انما قال ذلک ترغیبا للعرب فیها لان حمر النعم اعز الاموال عندهم فکانت کنایة عن انها خیر من الدنیا
(ای جمیعها ۱۲)
کلها لانها ذخیرة الاخرة التی هی خیر و ابقی قیل التشبیه للتقریب الی الافهام و الا فذرة سوط من الآخرة خیر
من الدنیا و ما فیها **قوله** الوتر بالجر بدل من صلوة بدل المعرفة من النکرة و بالرفع خبر محذوف

قوت المغتذی

الزوفی بفتح الزای و سکون الواو و فاء امدکم ای زادکم

عارضة الاحوذی

وذلک متفق علیه بدلیل ان ثوبا لو سقطت علیه نقطة بول ثم جففته الریح والشمس الحارة لا ابناز وال العین والحکم بالتنجیس باق یدل علی انها لیست بعین و اما کیفیة ازالتها فان النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا استیقظ احدکم من نومه فلا یغمس یده فی الاناء حتی یغسلها فان احدکم لا یدری این باتت یده و قال صلی الله علیه وسلم فی بول الاعرابی صبوا علیه ذنوبا من ماء فتبین للعلماء ان الفرق بین ورود الماء علی النجاسة وورود النجاسة علی الماء ظاهر و ذلک ان ایراد الماء علی النجاسة للتطهیر و وجوب الاحتراز من ورود

عارضة الاحوذی

النجاسة على الماء فاذا ثبت هذا فلا يخلو اما ان تكون النجاسة عينية او حكمية فان كانت حكمية كفى ورود الماء على المحل و ان كانت عينية لم يكن بد من ازالة عينها واما الذى تزال به فهو كل ما يتوضأ به كذلك قال جمهور الفقهاء الا ابو حنيفة وابو يوسف فانهما قالا يجوز ازالتها بكل مائع طاهر منق وبناء المسألة على ان النجاسة عين او حكم وقد تقدم بيانه فنقول مائع لا يرفع حكم الحدث فلا يرفع حكم النجس كاللبن والماء النجس وهذا بين والمسألة طولية لها موضعها من مسائل الخلاف وقد قال قوم لا غيرة

شرح سراج احمد

راشد الزوفی وآن وہم ست وتصحیح نمود حدیث خارجہ را حاکم واخراج آن کردہ احمد و دارقطنی وطبرانی وابن عدی در ترجمۂ عبداللہ ابن مرہ ونقل کردہ شد از بخاری کہ معروف نیست سماع بعضی از بعضی وغلط کردہ ابن جوزی کہ تضعیف این حدیث کردہ بعبداللہ ابن راشد نقلی از دارقطنی زیراکہ تضعیف کردہ است دارقطنی عبداللہ بن راشد بصری را واما این عبداللہ پس مصری زوفی نسبت چنانکہ تصریح کردہ است بنسبت وی نسائی در کنی **باب** ما جاء ان الوتر ليس بحتم باب ست در بیان انچہ آمدہ است کہ بدرستیکہ وتر واجب ولازم نیست ہمچو فرض حدثنا ابو کریب ثنا ابوبکر بن عیاش ثنا ابو اسحٰق عن عاصم بن ضمرة عن علی قال الوتر ليس بحتم كصلوتكم المكتوبة گفت علی مرتضی وتر لازم نیست ادای آن چنانکہ نماز فرض شما کہ لازم ست بر شما ادای آن ولكن سن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولکن سنت گردانیدہ است آنحضرت بر شما قال فرمود آنحضرت ان الله وتر يحب الوتر بدرستیکہ خدا وتر ست دوست میدارد وتر را فاوتروا يا اهل القرآن پس وتر کنید یعنی بگردانید نماز خود را بشب

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان الوتر ليس بحتم **قوله** الوتر ليس بحتم كصلوتكم المكتوبة ليس فيه نفى الحتم المطلق بل نفى الحتم الخاص وهو حتم كحتم المكتوبة فيفيد انه واجب ولو كان سنة لما افاد هذا التشبيه على هذا الوجه فائدة معتدا بها والله اعلم ويؤيده ما رواه ابو داود عن بريدة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا فهذا تاكيد اكيد يفيد امرا زائدا على الرواتب **قوله** ان الله وتر يحب الوتر بكسر الواو وبفتح قال تعالى والوتر قال الطيبى الوتر واحد فى ذاته لا يقبل الانقسام وواحد فى صفاته فلا شبه له ولا مثل له وواحد فى افعاله فلا شريك له ولا معين وقوله يحب الوتر اى يثيب عليه ويقبله من عامله قال القاضى كل ما يناسب الشئ ادنى مناسبة كان احب اليه مما لم يكن له تلك المناسبة انتهى ولا شك ان الطاعة العبد لمولاه يناسب مولاه فلذلك احبه واثابه عليه **قوله** فاوتروا اى صلوا الوتر سواء كان ثلث ركعات او خمسا او سبعا او تسعا او احدى عشرة او واحدة على اختلاف فيه ثم هو امر ظاهره الوجوب قال بعض الفضلاء فان قلت هو امر يفيد الوجوب فكيف جعله بيانا السن المراد به الاستنان المقابل للوجوب قلت لان قوله فاوتروا مرتب على قوله ان الله وتر يحب الوتر وهذا لا يقتضى وجوب الوتر بل غاية ما يقتضيه الندب فالامر ينصرف اليه بقرينة ترتبه على ما قبله فلذلك جعل هذا القول دليلا على الاستنان بيانا لقوله سن والله تعالى اعلم انتهى قلت يمكن ان يجاب عنه بان السوال من الاصل غير وارد لان معنى قوله سن شرع وسياتى فى كتاب الزكوة سن فى ما سقت السماء والعيون او كان عثريا العشور وقد فسر هذا القائل هناك بقوله اى شرع ولا دليل على انه اراد به الاستنان المقابل للوجوب وكيف وقد كان فى حقه صلى الله عليه وسلم واجبا واما المحبة فلا يقتضى انه لا يكون واجبا لان المحبوب هو المناسب كما نقلناه عن القاضى انفا والواجب مناسب اى مناسب فيصح ان يكون الامر للوجوب ويكون بيانا السن ولا تكون المحبة قرينة صارفة للامر عن معناه الاصلى والله تعالى اعلم **قوله** يا اهل القرآن المراد به المؤمنون لانهم مامورون بتصديقه سواء قرؤا او لم يقرؤا نعم الاكمل من المؤمنين من قرأ وحفظ وعلم وعمل وتولى قيام تلاوته ومراعاة حدوده واحكامه وقال الطيبى لعل تخصيص اهل القرآن فى مقام الفردانية لاجل ان القرآن ما انزل الا لتقرير التوحيد وقال التوربشتى لان من شانهم ان يكدحوا فى ابتغاء مرضات الله تعالى وايثار محابه

شرح سراج احمد

وتر لضم یک رکعت یا دو تا سہ رکعت یدان شود ای اہل قرآن یعنی ای کسانیکہ ایمان آوردہ اید بقرآن وتصدیق کردہ اید بدان ومتولی
حفظ وتلاوت اوئید تنبیہ ست بر ملازمت قیام لیل وتلاوت قرآن دران چنانچہ امر فرمود حق سبحانہ مرحبیب خود را بقول خود ورتل
القرآن ترتیلا بدانکہ وتر بکسر واو وفتح آن عدد فرد را گویند واطلاق کردہ میشود بر حق سبحانہ بمعنی فرد در ذات خود کہ قبول نمی کند
انقسام را در صفات بمعنی مثل ومانند ودر افعال بمعنی آنکہ شریک ومعین ندارد پس در وی سبحانہ بمعنی وتریت ست بمعنی فردانیت
وباین مناسبت دوست میدارد وتر را وثواب میدہد بران اگر از قبیل افعال باشد وآنحضرت رعایت میکرد آن را وفی الباب
عن ابن عمر اخرجہ احمد بلفظ ان اللہ تبارک وتعالی زادکم صلوۃ فحافظوا علیہا وہی الوتر واخرج الشیخان وابو داود عنہ بلفظ اجعلوا آخر
صلاتکم باللیل وترا وابن مسعود اخرجہ ابو داود بلفظ اوتروا یا اہل القرآن ان اللہ وتر یحب الوتر فقال اعرابی ما تقول یا رسول اللہ
قال لیست لک ولا لاصحابک وابن عباس اخرجہ احمد والحاکم بلفظ ثلث ہن علی فریضۃ وہن لکم تطوع الوتر ورکعتا الضحی قال ابو عیسی
حدیث علی حدیث حسن وروی سفین الثوری وغیرہ عن ابی اسحق عن عاصم بن ضمرۃ عن علی قال قال گفت
علی مرتضی فرمود آنحضرت باین عبارت والفاظ الوتر لیس بحتم کہیأۃ الصلوۃ المکتوبۃ ولکن سنۃ سنہا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ترجمہ اش ظاہرست حدثنا بذلک بندار ثنا عبد الرحمن بن مہدی عن سفین وہذا اصح من حدیث ابی بکر بن عیاش وقد رواہ منصور بن المعتمر عن ابی اسحق نحو روایۃ
ابی بکر بن عیاش یعنی این حدیث بہ بسیار طرق از علی مرتضی منقول گشتہ است **باب ما جاء فی کراہۃ النوم قبل الوتر** بابست در بیان انچہ آمدہ است در
ذکر کراہت خواب پیش از گذاردن وتر حدثنا ابو کریب نا زکریا بن ابی زائدۃ عن اسرائیل عن عیسی بن ابی عزۃ الکوفی مولی الشعبی
صدوق از سادسہ بود عن الشعبی عن ابی ثور الازدی عن ابی ہریرۃ قال امرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اوتر قبل
ان انام ودر روایت بخاری ومسلم اوصانی خلیلی بثلث ان اوتر قبل ان انام وارد ست واین امر خاص در حق ابی ہریرہ بود والا
ہمہ کس را گذاردن وتر در آخر شب مستحب ست ومطابقت حدیث بترجمۃ الباب کہ کراہت خواب پیش از وتر ست از جہت
آنست کہ آنحضرت ابا ہریرہ را امر فرمود تا وتر را پیش از خواب بگذارد واین امر آنحضرت مر ابی ہریرہ را استحبابی بود ومخالفت از استحباب
کراہت ست مصنف لحاظ نکرد کہ این خاص مر ابی ہریرہ را بود نہ دیگران را کراہت ہم در حق ابی ہریرہ بودی اگر وتر را پس از خواب
بگذاردی وسبب امر آنحضرت مر ابی ہریرہ را آن بود کہ وی مشغول می بود شب اول بحفظ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ودر استحضار محفوظات خود کہ بیشتر از صحابہ دیگر داشت واکثر شب بروی میگذشت کہ بخواب میرفت کہ قیام آخر شب بآن
متعسر بود از این حدیث مستنبط گردید کہ طالب علم کہ اشتغال بعلم دین دارد واول شب اشتغال بعلوم دینیہ نماید در حق او
ہمین اشتغال افضل باشد از قیام آخر شب قال عیسی بن ابی عزۃ گفت عیسی بن ابی عزہ کہ مولی شعبی ست
وکان الشعبی یوتر اول اللیل ثم ینام وبود شعبی کہ وتر میگذارد در اول شب پس تر خواب میکرد وفی الباب عن
ابی ذر قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن غریب من ہذا الوجہ وابو ثور الازدی اسمہ حبیب
ابن ابی ملیکۃ وقد اختار قوم من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ومن بعدہم ان لا ینام الرجل حتی یوتر وتحقیق اختیار کردہ گروہی از اہل علم از صحابہ وتابعین اینکہ
بخواب نرود آدمی تا آنکہ بگذارد وتر را وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال من خشی
منکم ان لا یستیقظ من آخر اللیل فلیوتر من اولہ وروایت کردہ شدہ است از آنحضرت

عارضة الاحوذی

لعموميتمون الى
الظاهر يجوز ازالة
النجاسة بالتراب
الحديث رواه
الاوزاعي عن
سعيد بن ابي سعيد
عن ابيه عن ابي هريرة
ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال اذا
وطئ احدكم الاذى
بنعليه فان التراب
لها طهور وقد روي
عن عائشة مثل
هذا وهذا في النعل
خاصة لضرورة و
على صفة لا يحتج
بها وقد كنا نوتب
فروع هذا الاصول
توتيبا بديعا الا انا
بحكم العارضة و
قصد الاستعجال
ننثر فروعها نثرا
فنقول جملة المسائل
التي حصرت الآن
خمسة عشر مسألة
الاولى لا اعتبار
في ازالة النجاسات
بالعدد في الغسل

التوجيه

شرح سراج احمد

كه فرمود هر كه بترسد از شما اینكه بیدار نخواهد گشت از آخر شب پس باید وتر كند از اول شب ومن طمع منكم ان یقوم من آخر اللیل فلیوتر من آخر اللیل وهر كه امیدوار دیگی از شما اینكه باستد وبیدار خواهد گشت از آخر شب پس باید وتر كند از آخر شب فان قراءة القرآن فی آخر اللیل محضورة پس بدرستیكه خواندن قرآن در آخر شب حاضر كرده شده است یعنی ملائكه در وی حاضر میشوند برحمت وهی افضل ووتر در آخر شب فاضل ست از وتر در اول شب اخرجه مسلم عن جابر حدثنا بذالك هناد قال ثنا ابو معویة عن الاعمش عن ابی سفین عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب** ماجاء فی الوتر من اول اللیل واٰخره باب ست در بیان آنچه آمده است در گذاردن وتر از اول شب وآخر شب حدثنا احمد بن منیع ثنا ابو بكر بن عیاش ثنا ابو حصین بفتح حای مهمله وكسر صاد مهمله عن یحیی بن وثاب بكسر دال مهمله عن مسروق انه سأل عائشة عن وتر النبی صلی الله علیه وسلم بدرستیكه مسروق پرسید عائشه صدیقه را از گذاردن وتر آنحضرت فقالت من كل اللیل پس گفت عائشه از تمام شب گذارده قد اوتر اوله واوسطه وآخره وتحقیق وتر گذارده آنحضرت در اول شب ودرمیان شب ودر آخر شب فانتهی وتره حین مات فی وجه السحر پس منتهی گشت وثابت ومقرر شد وتر وی در آخر عمر در وقت سحر وآخر شب قال ابو عیسی ابو حصین اسمه عثمٰن بن عاصم الاسدی وفی الباب عن علی اخرجه البیهقی و جابر بن عبد الله اخرجه مسلم والترمذی وابن ماجة وابی مسعود الانصاری وابی قتادة قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وهو الذی اختاره بعض اهل العلم الوتر من آخر اللیل **باب** ماجاء فی الوتر بسبع باب ست در بیان آنچه آمده است در گذاردن وتر بهفت ركعت حدثنا هناد ثنا ابو معٰویة عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن یحیی بن الجزار عن ام سلمة قالت كان النبی صلی الله علیه وسلم یوتر بثلث عشرة بود آنحضرت كه وتر میكرد بسیزده ركعت فلما كبر وضعف اوتر بسبع پس هرگاه كه بكلان سالی رسید وضعف بروی غالب آمد وتر میكرد بهفت ركعت این حدیث صریح ست در آنكه وتر سه ركعت بود یعنی چون سیزده میگذارد ده ركعت تهجد می بود وسه ركعت وتر وپس از كلانی كه هفت میگذارد چهار ركعت تهجد بود وسه ركعت وتر وفی الباب عن عائشة قال ابو عیسی حدیث ام سلمة حدیث حسن وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم الوتر بثلث عشرة واحدی عشرة وتسع وسبع وخمس وثلث وواحدة وتحقیق روایت كرده شده از آنحضرت كه وتر سیزده ركعت

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی كراهیة النوم قبل الوتر **قوله** فان قراءة القرآن فی آخر اللیل محضورة ای تحضرها ملئكة الرحمة او یحضرها القلب ویتدبر فی معانی القرآن ویتغطبه او یحضرها ملئكة اللیل والنهار ینزل هؤلاء ویصعد هؤلاء فهو آخر دیوان اللیل واول دیوان النهار یعنی الصلوة مشتملة علی القراءة وقراءة آخر اللیل محضورة فصلوة آخر اللیل محضورة فلا ینبغی تركها وهو المطلوب وفی صحیح مسلم ومن طمع ان یقوم آخره فلیوتر آخر اللیل فان صلوة آخر اللیل مشهودة وذلك افضل ای فثوابه اكمل **باب** ماجاء فی الوتر من اول اللیل وآخره **قوله** اوله واوسطه وآخره یجوز جرها علی البدلیة من كل وَالنصب علی الظرفیة **قوله** فانتهی وتره حین مات المراد من حین مات آخر امره والا لا وتر حین الوفاة فهو كنایة عن آخر امره ای ثبت وتقرر له الوتر وقت السحر فی آخر العمر فهو المزعوم والسحر هو السدس الآخر من اللیل وهو المراد بالآخر لا الآخر الحقیقی **قوله** الوتر من آخر اللیل جملة مُبَیِّنة لمرجع هو الذی اختاره **باب** ماجاء فی الوتر بسبع **قوله** یوتر بثلث عشرة ای احیانا كما تقدم الكلام فی حدیث ابن عباس فلا ینافی حدیث عائشة انه ما یزید علی احدی عشرة

عارضة الاحوذی

وانما الاعتبار فی غسلها ازالة النجس وفی حكمها اصابة الماء المحل وقال الشافعی یستحب ثلث غسلات لحدیث القائم من النوم المتقدم فاذا كان الشك فی النجاسة یجب الثلث والتحقیق اولی ولنا عنه اجوبة منها الان جواب احدهما ان هذا غسل نجاسة لا عبادة والثانی ان الثلث لم یذكرها الا انها الغاسلة فی العادة لان الاولی توطب النجاسة والثانیة تزیلها والثالثة تحقق الازالة وترفع الشكوك وقال قل یحصل الغسل باقل منها فای فائدة فی الزیادة علیه وقد لا یحصل بالثلث فلابد من یقین الغسل بما كان

بقیہ صفحہ ۴۳۱ ... فی اسناده ضعیف وقال ... ابو حنیفة عن ابی یعفور العبدی عن ... ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم ان الله ... فاستعوا علی سیاق السند والمتن ... عن ابی یعفور عن رجل عن عبد الله بن عمرو عن النبی صلی الله علیه وسلم ... وروی محمد بن مسروق عن ابی حنیفة فقال عن ابی یعفور عن ... عن ابی حنیفة فقال عن ابی یعفور عن ... عن ابی هریرة ... ففی هذه الروایة ... ثقة ... واحمد والدارقطنی والطبرانی وابن عدی ... باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

دیازدہ رکعت و نہ رکعت و ہفت رکعت و پنج رکعت و سہ رکعت و یک رکعت میکرد یعنی بہر مقدار نماز تہجد کہ میگذارد با آن ضم میکرد وتر را قال اسحق بن ابراهیم معنی ما روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یوتر بثلث عشرۃ گفت اسحق معنی آنچہ روایت کردہ شدہ کہ تحقیق آنحضرت بود کہ وتر میکرد سیزدہ رکعت قال انما معناہ انہ کان یصلی من اللیل ثلث عشرۃ رکعۃ مع الوتر گفت اسحق جز این نیست کہ معنی عبارت آنست کہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ میگذارد نمازی از شب سیزدہ رکعت را ہمراہ وتر فنسبت صلوۃ اللیل الی الوتر پس نسبت کردہ شد نماز شب را بسوی وتر وروی فی ذلک حدیثا عن عائشۃ وروایت کردہ شدہ در این حکم حدیثی از عائشہ صدیقہ کہ آنحضرت سیزدہ رکعت میگذارد چنانکہ اخراج آن کردہ اند شیخان واحتج بما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اوتروا یا اہل القرآن مصنف گوید حجت گرفتہ اسحق بچیزیکہ روایت کردہ شدہ از آنحضرت کہ فرمود وتر کنید وبگذارید ای کسان قرآن قال انما عنی بہ قیام اللیل گفت مصنف جز این نیست کہ مراد داشتہ بآن قیام شب را یقول انما قیام اللیل علی اصحاب القرآن میگفت اسحق جز این نیست کہ قیام شب بر اصحاب وحفاظ قرآن ست **باب** ماجاء فی الوتر بخمس بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در گذاردن وتر بہ پنج رکعت حدثنا اسحق بن منصور انا عبد اللہ بن نمیر ثنا ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ قالت کانت صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اللیل ثلث عشرۃ رکعۃ بود نماز آنحضرت از شب سیزدہ رکعت یوتر من ذلک بخمس وتر میگذارد از سیزدہ بہ پنج رکعت لا یجلس فی شیء منہن الا فی آخرہن قعدہ نمیکرد در چیزی از این پنج رکعت مگر در آخر پنج رکعت تحقیق معلوم شدہ است کہ نماز آنحضرت در شب بر وجوہ متعددہ بودہ است یکی از آن وجوہ این ست کہ ہشت رکعت میگذارد دوگان دوگان بچہار سلام و پنج رکعت میگذارد متصل بہ نیت وتر بیک تشہد و بیک سلام واین حدیث صریح ست در وصل پنج رکعت بیک جلوس واین مختلف فیہ ست میان فقہا وآنہا کہ قائل نیستند بدان تاویل عدم جلوس بقدر سلام می کنند ومیگویند مراد بجلوس سلام ست یعنی سلام نمیداد مگر در آخر ودر بعضی روایات آمدہ است کہ لم یسلم الا فی آخرہن ووصل اکثر از چہار رکعت بیک سلام جائز ست باتفاق ونزد ما جائز ست تا ہشت رکعت فاذا اذن المؤذن قام فصلی رکعتین خفیفتین پس چون اذان میداد مؤذن برای نماز صبح بر می خاست پس میگذارد آنحضرت دو رکعت سنت فجر را کہ سبک بود دو سورۂ قصیر در وی میخواند وفی الباب عن ابی ایوب اخرجہ ابو داود والنسائی وابن ماجۃ وابن حبان والحاکم قال ابو عیسی وحدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح وقد رای بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم

شرح ابی الطیب

قولہ انما معناہ انہ کان یصلی ارادبہ دفع مایتوہم من العبارۃ ان ثلث عشرۃ رکعۃ کلہا وتر ولیس کذلک عندہ بل عندہ الوتر داخل فی ثلث عشرۃ کما ہو عندنا الوتر داخل فی ثلث عشرۃ وقولہ فنسبت صلوۃ اللیل الی الوتر ای حمل ثلث عشرۃ رکعۃ التی ہی صلوۃ اللیل علی الوتر مجازا لان تقدیر قولہ کان یوتر ثلث عشرۃ کان وترہ ثلث عشرۃ رکعۃ وہو من قبیل المجاز اما مجاز الحذف ای کان یوتر ببعض ثلث عشرۃ او اطلق ثلث عشرۃ علی الوتر باعتبار اشتمالہ علیہ من قبیل مجاز المجاورۃ **باب** ماجاء فی الوتر بخمس **قولہ** ثلث عشرۃ رکعۃ ہذہ الروایۃ موجبۃ لتاویل روایتہا الاولی ما کان یزید علی احدی عشرۃ یعنی باعتبار الغالب **قولہ** لا یجلس فی شیء منہن الا فی آخرہن ای لا یجلس فی شیء منہن للسلام الا فی آخرہن والا فالجلوس علی کل رکعتین مما اجمعوا علیہ فلا معنی للاطلاق

عارضۃ الاحوذی

من الاعداد وقال احمد یجب غسل سائر النجاسات سبعا لحدیث الکلب وانہ یحمل الارض فیغسل واحدۃ لحدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی بول الاعرابی صبوا علیہ ذنوبا من ماء فاما حدیث الکلب فقد تقدم الکلام علیہ بحول اللہ الثانیۃ اذا کانت النجاسۃ عینیۃ فلابد من ازالۃ عینہا بزوال الجرم الثالثۃ فان زال العین وبقی الطعم فذلک نجس لبقاء العین فان بقاء الطعم دلیل علی بقاء العین الرابعۃ ان بقی لون النجاسۃ فلا یجلو ما ان یتیسر قلعہ بالماء او یعسر فان تیسر قلعہ فبقاؤہ دلیل علی بقاء العین والمحل نجس فان تعذر قلعہ بالماء

[illegible]

باقی در صفحہ آیندہ

عارضة الاحوذی

عفی عنه وکان المحل
طاهراواستحب
تغییره بشیٔ عن
صفرة بره ته خولة
بنت یسار فی کتاب
ابی داود من قول
عائشة بخلاف
العفو عن اثر
الاستنجاء فان
المحل یبقی بعده
نجس وحدیث خولة
بنت یسار حدیث
مشهور وقال لها
النبی صلی الله علیه وسلم
فی دم الحیض الماء
یکفیك ولایضرك
اثره وعلیه ترکب
هذه الحقائق الخامسة
ان بقیت رائحة
النجاسة فذلك
کاللون ان سهلت
ازالتها فالمحل نجس
لان ذلك دلیل علی
بقاء العین وان
عسرت ازالتها
عقوبة الرائحة
فالمحل طاهر والماء
طاهر السادسة

شرح سراج احمد

الوتر بخمس وتحقیق اعتقاد کرده اند بعضی کسان علم از صحابه وغیره که وتر پنج رکعت اند واین مذهب سفین ثوری وبعضی ائمه است وقالوا لایجلس فی شیٔ منهن الا فی آخرهن وگفته اند که نه نشینند در چیزی ازین پنج رکعت مگر می نشینند در آخر این پنج **باب ماجاء فی الوتر بثلث** باب ست در بیان آنچه آمده است در گذاردن وتر سه رکعت را حدثنا هناد نا ابوبکر بن عیاش عن ابی اسحق عن الحارث عن علی قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتر بثلث یقرأ فیهن بتسع سور من المفصل بود آنحضرت که وتر میگذارد سه رکعت میخواند دران سه رکعت نه سوره را از مفصل یقرأ فی کل رکعة بثلث سور آخرهن قل هو الله احد میخواند در هر رکعت سه سوره آخر این همه سوره قل هو الله احد می بود ودر بعضی روایات تفسیر این مجمل باین طریق آمده که میخواند در رکعت اولی الهکم والقدر وزلزلت ودر ثانیه والعصر والنصر والکوثر ودر ثالثة الکافرون وتبت واخلاص وفی الباب عن عمران بن حصین اخرجه الطحاوی وعائشة اخرجه الحاکم کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتر بثلث لایسلم الا فی آخرهن واخرجه الاربعة وابن حبان والدارقطنی وابن عباس اخرجه النسائی والترمذی وابن ماجة والطحاوی وابی ایوب اخرجه احمد وابن حبان واصحاب السنن عبدالرحمن ابن ابزی عن ابی بن کعب ویروی ایضا عن عبدالرحمن بن ابزی عن النبی صلی الله علیه وسلم هکذا روی بعضهم اخرجه الطحاوی فلو یذکر فیه عن ابی یس ذکر نکرده است درین روایت اخیر عن ابی را بلکه بے واسطہ ابی روایت کرده است وذکر بعضهم عن عبدالرحمن بن ابزی عن ابی رضی الله عنه قال ابوعیسی وقد ذهب قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم الی هذا ورأوا ان یوتر الرجل بثلث قال سفین ان شئت اوترت بخمس وان شئت اوترت بثلث وان شئت اوترت برکعة گفت سفین اختیار ست آدمی را اگر خواهد بگذارد وتر کند به پنج رکعت واگر خواهد وتر کند به سه واگر خواهد وتر کند بیک رکعت قال سفین والذی استحب ان یوتر بثلث رکعات گفت سفین ثوری وچیزیکه دوست میدارم اینکه وتر کند بسه رکعت وهو قول ابن المبارك واهل الکوفة وآن قول اهل کوفه امام ابوحنیفه وعبدالله ابن المبارك ست حدثنا سعید بن یعقوب الطالقانی ثنا حماد بن زید عن هشام عن محمد بن

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الوتر بثلث قوله یقرأ فی کل رکعة بثلث سور آخرهن قل هو الله احد یحتمل انه کان فی کل من الثلاث یقرأ سورتین من المفصل ویختم بالاخلاص ویحتمل انه لم یفعل ذلك الا فی الاخیرة وعلی الاول یستفاد منه انه لاباس بتکریر السورة فی الرکعتین قاله الشیخ ابن حجر وقال السیوطی زاد فی مسند احمد قال اسود بن عامر شیخ احمد یقرأ فی الرکعة الاولی الهکم التکاثر وانا انزلناه فی لیلة القدر واذا زلزلت الارض وفی الرکعة الثانیة والعصر واذا جاء نصر الله والفتح وانا اعطیناك الکوثر وفی الرکعة الثالثة قل یاایها الکفرون وتبت یدا ابی لهب وقل هو الله احد انتهی

قوت المغتذی

یوتر بثلث یقرأ فیهن تسع سور من المفصل یقرأ فی کل رکعة بثلث سور آخرهن قل هو الله احد زاد فی مسند احمد قال اسود بن عامر شیخ احمد یقرأ فی الرکعة الاولی الهکم التکاثر وانا انزلناه فی لیلة القدر واذا زلزلت الارض وفی الرکعة الثانیة والعصر واذا جاء نصر الله والفتح وانا اعطیناك الکوثر وفی الرکعة الثالثة قل یاایها الکفرون وتبت یدا ابی لهب وقل هو الله احد

شرح سراج احمد

سیرین قال کانوا یوترون بخمس وبثلث وبرکعة بودند صحابہ کہ وتر میگذارند بہ پنج رکعت وبسہ رکعت وبیک رکعت ویرون کل ذلک حسنا واعتقاد میکردند ہمہ آنرا حسن **باب** ماجاء فی الوتر برکعة باب است در بیان آنچہ آمدہ است در گذاردن وتر بیک رکعت حدثنا قتیبة ثنا حماد بن زید عن انس بن سیرین قال سالت ابن عمر فقلت اطیل فی رکعتی الفجر گفت محمد ابن سیرین سوال کردم عبد اللہ بن عمر را پس گفتم درازی میکنم بقرارت در ہر دو رکعت سنت فجر فقال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی من اللیل مثنی مثنی ویوتر برکعة پس گفت عبد اللہ بن عمر بود آنحضرت کہ میگذارد نمازی از شب دو دو رکعت را ومیگذارد وتر را بیک رکعت وکان یصلی الرکعتین والاذان فی اذنہ وبود آنحضرت کہ میگذارد وشروع میکرد وسرعت می نمود دو رکعت سنت فجر را درحالیکہ اذان در گوش آنحضرت می بود وفی الباب عن عائشة وجابر والفضل بن عباس وابی ایوب الانصاری اخرجہ ابوداود والنسائی وابن ماجة وابن حبان والحاکم وابن عباس اخرجہ احمد والطبرانی بلفظ الوتر رکعة من آخر اللیل قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین رأوا ان یفصل الرجل بین الرکعتین والثالثة اعتقاد کردہ اند بعضی از صحابہ وتابعین اینکہ فصل وجدائی کند میان دو رکعت وسوم رکعت یعنی سہ رکعت را بیک سلام نگذارد یوتر برکعة وتر کند بیک رکعت وبہ یقول مالک والشافعی واحمد واسحق کہ وتر نزد ایشان یک رکعت است **باب** ماجاء ما یقرأ فی الوتر باب است در بیان آنچہ آمدہ است کہ آنچہ میخوانند در نماز وتر حدثنا علی بن حجر نا شریک عن ابی اسحق عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی الوتر بود آنحضرت کہ میخواند در نماز وتر بسبح اسم ربک الاعلی وقل یا ایھا الکفرون وقل ھو اللہ احد فی رکعة رکعة یعنی این ہر سہ سورہ را در یک یک رکعت میخواند وفی الباب عن علی اخرجہ احمد والترمذی والاربعة ومحمد بن نصر والطحاوی والدورقی والطبرانی بلفظ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بتسع سور من المفصل قرأ فی الرکعة الاولی الھکم التکاثر وانا انزلناہ فی لیلة القدر واذا زلزلت الارض وفی الرکعة الثانیة والعصر واذا جاء نصر اللہ والفتح وانا اعطینک الکوثر وفی الرکعة الثالثة قل یا ایھا الکفرون وتبت یدا ابی لھب وقل ھو اللہ احد واخرج عنہ ابو نعیم فی الحلیة کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوتر باذا زلزلت

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الوتر برکعة **قولہ** فقلت الفاء للتفسیر والبیان مثلھا فی قولہ تعالی ونادی نوح ربہ فقال رب ان ابنی وقیل بل بتاویل اردت السوال فقلت **قولہ** اطیل فی رکعتی الفجر بحذف ھمزة الاستفھام **قولہ** والاذان فی اذنہ کنایة عن تخفیف سنة الفجر کما ھو الثابت عنہ صلی اللہ علیہ وسلم فانہ اخرج الستة عن عائشة رضی اللہ عنھا الا الترمذی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخففھما حتی اقول ھل قرأ فیھما بام القران وفی اخری للنسائی کان اذا سکت المؤذن بالاذان الاول من صلوة الفجر قام فرکع رکعتین خفیفتین قبل صلوة الفجر ومعنی والاذان فی اذنہ ای یخفف فی الصلوة بحیث کان فی اذنہ الدعوة الی الصلوة والنداء الیھا کان احدا ینادیہ بالخروج الیھا حال اشتغالہ بالرکعتین لان العادة ان من اشتغل بشیٔ وسمع النداء الی غیرہ یخفف ذلک الشیٔ عادة

قوت المغتذی

یقرأ فی الوتر بسبح اسم ربک الاعلی وقل یا ایھا الکفرون وقل ھو اللہ احد فی کل رکعة رکعة قال العراقی انفرد المصنف بھذہ الزیادة عن النسائی وابن ماجة ومعناھا انہ یقرأ بکل سورة من السور الثلث فی رکعة

عارضة الاحوذی

اذا غتسل النجاسة فانفصل الماء عن المحل متغیرا فالمحل نجس فان انفصل غیر متغیر فالمحل طاھر والماء طاھر السابعة اذا قلنا ان الماء طاھر فھل تزال بہ نجاسة اخری او یؤدی بہ فرض طھارة فان قلنا ان الماء القلیل ینجس بقلیل النجاسة وان لم تغیرہ فھذا الماء لا تزال بہ نجاسة ولا یؤدی فرض طھارة وعلی القول الثانی تکرر فی طھارة الحدث والنجس الثانیة اذا ادغل المحل النجس فی الجانة وھی القصعة فغسلھا فیھا فان تغیر الماء لم یطھر اجماعا وان لم یتغیر الماء فاختلف العلماء فی طھارتہ فمنھم من قال لا یطھر

الترجمة

وتر یک رکعت است از ترتیب ... وقد جمعت من المصنف ... ابو حنیفة ... عن ابن مسعود ... عبد اللہ بن عمر عن الوتر فقال اتعرف وتر النھار قلت نعم صلوة المغرب قال صدقت واحسنت ... من طریق ابی العالیة علمنا اصحاب محمد ان الوتر مثل صلوة المغرب ... ان الوتر لا یکون ... ذکرہ الامام ابو جعفر الطحاوی فی مسندہ المشھور بشرح معانی الآثار

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

والعادیات والہٰکم وتبت وقل ہو اللہ احد واخرج عنہ ابو محمد السمرقندی فی فضائل قل ہو اللہ احد کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلث یقرأ فی الاولی بالحمد وقل ہو اللہ احد وفی الثانیۃ بالحمد وقل ہو اللہ احد وفی الثالثۃ بالحمد للہ وقل ہو اللہ احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس وعائشۃ وعبد الرحمن بن ابزی عن ابی بن کعب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخرجہ ابن حبان والدارقطنی والحاکم وابن الجارود عن ابی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بسبح اسم ربک الاعلی وقل یا ایہا الکافرون وقل ہو اللہ احد فاذا سلم قال سبحان الملک القدوس ثلث مرات یرفع بالثالثۃ صوتہ واخرج ابو داود والنسائی وابن ماجۃ ایضا کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بسبح اسم ربک الاعلی وقل للذین کفروا واللہ الواحد الصمد واخرج ابن ابی شیبۃ عن انس بن سیرین عن عمر بن الخطاب انہ کان یقرأ بالمعوذتین فی الوتر قال ابو عیسی وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قرأ فی الوتر فی الرکعۃ الثالثۃ بالمعوذتین وقل ہو اللہ احد اخرجہ الترمذی وابو داود والنسائی عن عبد الرحمن بن ابزی ورواہ احمد عن ابی بن کعب والدارمی عن ابن عباس ولم یذکر المعوذتین والذی اختارہ اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم ان یقرأ بسبح اسم ربک الاعلی وقل یا ایہا الکفرون وقل ہو اللہ احد یقرأ فی کل رکعۃ من ذلک بسورۃ بخواند در ہر رکعتی از وتر یک سورہ را ازین سہ سورہ حدثنا اسحق بن ابراہیم بن حبیب بن الشہید البصری ثنا محمد بن سلمۃ الحرانی عن خصیف عن عبد العزیز بن جریج المکی مولا قریش لین بود قال العجلی لم یسمع من عائشۃ واخطأ خصیف فصرح بسماعہ من الرابعۃ کذا فی التقریب قال سالت عائشۃ بای شئ کان یوتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت عبد العزیز پرسیدم عائشۂ صدیقہ را کہ بچہ چیز بود آنحضرت کہ در وتر قراءت می فرمود قالت کان یقرأ فی الاولی بسبح اسم ربک الاعلی وفی الثانیۃ بقل یا ایہا الکفرون وفی الثالثۃ بقل ہو اللہ احد والمعوذتین بکسر واو و در بعضی روایات بفتح واو آمدہ است وعطف والمعوذتین اشعار است بآنکہ ضم کردہ باشند ہر دو سورہ را با سورۂ اخلاص در رکعت سوم وممکن است کہ واو بمعنی او باشد پس معنی آن شود کہ میخواند این دو سورہ را عوض سورۂ اخلاص قال ابو عیسی وہذا حدیث حسن غریب وعبد العزیز ہذا والد ابن جریج و ابن عبد العزیز پدر ابن جریج است صاحب عطاء بن رباح یار و شاگرد عطا بن رباح وابن جریج اسمہ عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج ونام ابن جریج عبد الملک است وقد روی ہذا الحدیث یحیی بن سعید الانصاری عن عمرۃ عن

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ما یقرأ فی الوتر **قولہ** وفی الثالثۃ بقل ہو اللہ احد والمعوذتین ہذہ روایۃ عائشۃ رضی اللہ عنہا ورواہا عنہا عبد العزیز بن جریج واما روایۃ ابی رضی اللہ عنہ فلم یجعلہا عنہ ابو داود والنسائی وابن ماجۃ ولم یذکروا المعوذتین فالاعتماد علیہا اولی من الاعتماد علی حدیث عائشۃ رضی اللہ عنہا لان عبد العزیز بن جریج علی ما ذکرہ فی التقریب فیہ لین قال العجلی لم یسمع عن عائشۃ واخطأ خصیف فصرح بسماعہ من عائشۃ وقال المحقق ابن الہمام روی الامام ابو حنیفۃ فی مسندہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلث یقرأ فی الاولی بسبح اسم ربک الاعلی وفی الثانیۃ قل یا ایہا الکفرون وفی الثالثۃ قل ہو اللہ احد وایضا اخرجہ الترمذی کما فی الباب والنسائی وابن ماجۃ واحمد من حدیث ابن عباس ولم یذکروا المعوذتین فہذہ الاحادیث تؤید روایۃ عدم قراءۃ المعوذتین مع الاخلاص ایضا من عادتہ صلی اللہ علیہ وسلم عدم تطویل الاخیرۃ علی ما قبلہا من الرکعۃ واللہ تعالی اعلم

عارضۃ الاحوذی

لان النجاسۃ تحورت علی الماء قال ابو علی الصید لانی من کبار اصحاب الشافعی وقال علماؤنا یطہر وعلیہ یدل حدیث الکساء المتقدم لانہا نجاسۃ کوثرت بالماء فاذا ذہبت عینا وحکما وبہ قال ابن شریح منہم ہذا ان کان الماء یسیرا فان کان کثیرا طہر المحل اجماعا وحکم الماء فی ازالۃ النجاسۃ بہ والوضوء قد تقدم التابعۃ قال ابو حنیفۃ وبعض اصحاب الشافعی لا یطہر الثوب حتی یعصر ولا الاناء حتی تستقصی ازالۃ الرطوبۃ عنہ وقال علماؤنا یطہر وہو الاصح لانہ نجاسۃ کاثرہا الماء فحکمہ بطہارتہا لان المنفصل من الماء عن المحل جزء من المتصل والمنفصل

بقیہ صفحہ ۴۳۵

باقی در صفحۂ آئندہ

شرح سراج احمد

عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم بعضی احادیث وتر ذکر کرده میشوند اخرج البیهقی فی شعب الایمان عن ابن جریج
عن محمد بن یوسف وصالح بن کیسان واسمعیل بن محمد بن سعد بن ابی وقاص نعضلا الوتر حق ولیس کالمغرب اخرج محمد
ابن نصر والحاکم والبیهقی فی السنن لا توتروا بثلث شبهوا بالمغرب ولکن اوتروا بخمس اوسبع او بتسع او باحدی عشرة او باکثر
من ذلک اخرج الدیلمی عن معاذ الوتر یقضی ولو الی سنة اخرج ابن ابی شیبة عن ابی عبیدة مرسلا وعن ابن مسعود وحذیفة
موقوفا انما الوتر علی اهل القرآن اخرج ابن ابی شیبة عن ابی عبیدة مرسلا وابو داود عن ابن مسعود اوتروا یا اهل القرآن ان الله
وتر یحب الوتر فقال اعرابی ما تقول یا رسول الله قال لیست لک ولا لاصحابک اخرج ابن ابی شیبة عن ابی سعید لا وتر بعد
طلوع الفجر اخرج الطبرانی وعبد الرزاق وابن خزیمة وابن حبان والحاکم عن ابی سعید والبزار عن الاغر المزنی من ادرکه الصبح
ولم یوتر فلا وتر له واخرج ابن ابی شیبة عن علی انه قیل له الوتر فریضة هی قال قد اوتر النبی صلی الله علیه وسلم وثبت علیه المسلمون
واخرج عبد الرزاق عن ابن عمر قال اوتر رسول الله صلی الله علیه وسلم علی بعیره واخرج عبد الرزاق عن عائشة قالت کان النبی
صلی الله علیه وسلم یصبح فیوتر واخرج عبد الرزاق عن الشعبی قال الوتر اشرف التطوع **باب** ما جاء فی القنوت فی الوتر
باب ست در بیان انچه آمده است در خواندن قنوت در وتر وقنوت بمعنی طاعت وسکوت ودعا وقیام در صلوة آید ومراد
اینجا دعای مخصوص ست واز بعضی مشائخ وامام محمد نیز روایت کرده اند که دعا در قنوت صبح وغیر آن بعین نیست وگویند که
تعیین دعا مزیل رقت قلب وسورث سامت ست واکثر بر توقیت وتعیین اند مبادا بر زبان چیزی رود که مشابه کلام
ناس بود ونماز بدان فاسد گردد واین خلاف در جای معقول ست که تعیین وتوقیت در شرع وارد نشده است نه در جای
که وارد شده است خواه بطریق وجوب خواه بطریق استحباب ودر محیط وذخیره ازان اللهم انا نستعینک واللهم اهدنا را استثنا نموده است ودر
مذهب حنفیه موقت در قنوت اللهم انا نستعینک ست وگویند صحابه اتفاق دارند بر آن وقع اولی وانسب آنست که اللهم اهدنا را نیز باوی بخواند وشمنی از ابی
اللیث اللهم اغفرلی سه بار نیز آورده وبعضی گفته اند ربنا آتنا فی الدنیا حسنة وفی الآخرة حسنة وقنا عذاب النار نیز بخواند وگفته اند که هرکه دعای
قنوت نداند اللهم اغفرلی وربنا آتنا بخواند کذا فی شرح ابن الهمام حدثنا قتیبة نا ابو الاحوص عن ابی اسحق عن برید بن ابی مریم عن ابی الحوراء
السعدی ربیعة بن شیبان حوراء بمهملتین بصری ثقة از ثالثه بود قال قال الحسن بن علی رضی الله عنهما علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی القنوت فی الوتر **قوله** عن برید بن ابی مریم بضم الباء الموحدة وفتح الراء واسم ابی مریم مالک بن
ابی ربیعة له صحبة **قوله** علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم کلمات اقولهن ظاهره ان المراد علمنی ان اقولهن فی الوتر
اما بان القول فی موضع المصدر بتقدیر ان او بان الفعل ارید به معنی المصدر مجازا وهو بدل من کلمات ویمکن ان یقدر
هذا فی الکلام ویجعل الفعل المذکور دلیلا علیه والاصل علمنی کلمات ان اقولهن فی الوتر فاقولهن فی الوتر کما فی قوله تعالی قل لعبادی الذین
امنوا یقیموا الصلوة ای قل لهم اقیموا الصلوة یقیموا الصلوة ویستبعد ان یکون معناه انه علمه کلمات مطلقا ثم هو من نفسه وضعهن فی الوتر
ثم اطلق الوتر ولم یقیده فشمل وتر السنة کلها ففیه دلیل لمن یقول بالقنوت فی الوتر فی جمیع السنة والمراد من الکلمات الجمل المفیدة

قوت المغتذی

عن برید بن ابی مریم بضم الباء الموحدة وفتح الراء واسم ابی مریم مالک بن ربیعة له صحبة

عارضة الاحوذی

طاهر فالمتصل مثله
فای فرق بین ان
ینفصل کله او بعضه
قال بعض اشیاخی
المتاخرین انما تبنی
هذه المسألة علی
طهارة الغسالة
فابو حنیفة یری ان
الغسالة نجسة
انفصلت متغیرة
او غیر متغیرة والمحل
طاهر ولابد عنده
من العصر وهذا
باطل لما قدمناه
من ان المنفصل جزء
من المتصل والمسألة
کبراء فی الخلاف و
لابی حنیفة فیها
تناقض عظیم العاشرة
اذا ترک الثوب حتی
جف ولم یعصر یجب
علی القولین المتقدمین
للعلماء ان یطهر کان
زوال الرطوبة بالجفوف
کزوالها بالعصر قال
لی بعض الاشیاخ
بل لا یطهر علی رای
ابی حنیفة لانه ترک

بقیه صفحه ۴۴۱ رواه النسائی واخرجه ابن ماجه والطحاوی والترمذی من روایة الزهری عن ابیه الا ان من روایة فی کلها بعد ذکر السورتین وایان ابی ان اوتر اللیل وقال محمد بن جعفر یان الوتر ابو حنیفة عن سعید وقت عبد الله... عن ابراهیم عن ابی عبیدة عن ابن مسعود الانصاری الکافی عن ابی مسعود وقال اوتر رسول الله صلی الله علیه وسلم اول اللیل واوسطه صلی الله علیه وسلم ان استیقظ من اللیل اوسط علی المسلمین واخره لیکون ان کان صوما ابو ان انما ترک اخذ واید لکن لا صحیح... من طریق نقیام قال... فان... الفضل... اللیل قال ابن المنذر وابن نصر واخرج ابن ابی الاشنانی شیبة عن یزید بن هارون عن هشام الدستوائی عن حماد ... ابو یعلی والطیالسی وابن منیع واحمد والحارث بن ابی اسامة واخرج معناه البخاری عن مسروق عن عائشة قالت کل اللیل اوتر رسول الله صلی الله علیه وسلم وانتهی وتره الی السحر وعن ابن عمر رفعه اجعلوا آخر صلوتکم باللیل وترا انتهی ۱۲

شرح سراج احمد

کلمات اقولهن فی قنوت الوتر تعلیم کرد مرا پیغمبر خدا دعائی مشتمل بر چند کلمہ کہ میگویم و میخوانم آنرا در قنوت وتر احتمال دارد کہ تعلیم آنحضرت آن بود کہ آنرا در قنوت وتر خوانند و احتمال دارد کہ آنحضرت این دعا را بوی تعلیم کرد و وی رضی اللہ عنہ خوش داشت کہ در قنوت بخواند ظاہر عبارت ناظر در ہمین معنی ست ولیکن میگویند کہ در بعضی روایات آمدہ است کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمود اجعلہ فی وترک و این روایت غریب ست و قنوت شافعیہ ہمین ست در وتر و فجر و نزد ما اللہم انا نستعینک ست و گفتہ اند افضل آنست کہ ہر دو بخواند اللہم اهدنی فیمن هدیت راہ نما مرا و بدار راہ راست نما مرا در میان آن کسانیکہ راہ راست نمودہ و عافنی فیمن عافیت و عافیت دہ مرا در ضمن آن کسانیکہ عافیت دادہ ایشان را و مراد بعافیت سلامت ست از جمیع آفات دنیا و آخرت و تولنی فیمن تولیت و دوست دار مرا و متولی امر من باش و برذمۂ لطف و کرم خود گیر ہمہ کارہای مرا و بارک لی فی ما اعطیت و برکت و زیادتی دہ مرا در چیزی کہ دادۂ از نعمتہا و قنی شر ما قضیت و نگاہ دار مرا از بدی آنچہ قضا کردۂ و تقدیر نمودۂ طلب وقایت ازین باعتبار ظاہر اسباب و آلات ست کہ در لایزال محو و اثبات دران جاری ست فانک تقضی و لا یقضی علیک پس بدرستیکہ تو حکم میکنی بہر چہ میخواہی و حکم کردہ نمیشود بر تو وانہ لا یذل من والیت و بدرستیکہ شان اینست کہ خوار نمیشود کسیکہ دوست میداری تو او را تبارکت ربنا و تعالیت بزرگ تو ای پروردگار ما و بلندی تو و شمنی این کلمات را نیز زیادہ کردہ فلک الحمد علی ما قضیت نستغفرک اللہم و نتوب الیک رب اغفر و ارحم و انت خیر الراحمین و در روایات ختم وی بدرود نیز آمدہ بصیغۂ و صلی اللہ علی محمد النبی و آلہ وسلم و فی الباب عن علی اخرجہ ابن ابی شیبۃ والبیہقی عن ابی عبد الرحمن ان علیا کان یقنت فی الوتر بعد الرکوع و اخرجاہ عن الحرث ان علیا کان یقنت

شرح ابی الطیب

قولہ اللہم اهدنی فیمن هدیت ای ثبتنی علی الهدایۃ فی جملۃ من هدیتهم من الانبیاء والاولیاء کما قال سلیمن علیہ السلام وادخلنی برحمتک فی عبادک الصالحین وافاد ابن ملک ان فی بمعنی من ای اجعلنی منهم وقیل بمعنی مع ای اهدنی معهم **قولہ** وتولنی فیمن تولیت ای تول امری ولا تکلنی الی نفسی فی جملۃ من تفضلت علیهم بذلک **قولہ** وبارک لی فیما اعطیت ای کثر الخیر لی فیما اعطیتنی من العمر والمال والعلوم والاعمال **قولہ** وقنی شر ما قضیت ای ما قدرت لی من قضاء وقدر فسلولی فیہ العقل والدین ورضنی بہ وقال الطیبی هذا من قبیل افر من قضاء اللہ بقدرہ **قولہ** فانک تقضی ای تقدر او تحکم بکل ما اردت ولا یقضی علیک فانہ لا معقب لحکمک **قولہ** لا یذل من والیت بکسر الذال ای لا یصیر ذلیلا من والیتہ ای من احببتہ الموالات ضد المعادات ای من احببتہ فهو فی غایۃ من الرفعۃ والعزۃ وان ابتلی بما ابتلی بہ **قولہ** تبارکت ربنا وتعالیت ای یا ربنا ای ارتفع عظمتک زاد ابو بکر بن ابی عاصم فی کتاب التوبۃ استغفرک واتوب الیک وزاد النسائی وصلی اللہ علی النبی وقال الترمذی والنسائی فانک بالفاء والباقون انک بغیر فاء

قوت المغتذی

وانہ لا یذل من والیت زاد البیہقی ولا یعز من عادیت تبارکت ربنا وتعالیت زاد ابو بکر ابن ابی عاصم فی کتاب التوبۃ استغفرک واتوب الیک زاد النسائی وصلی اللہ علی النبی

عارضۃ الاحوذی

العصر الواجب الحادیۃ عشر اذا زال عین النجاسۃ من المحل بغیر الماء فلا یطهر المحل بغیر الماء بل یبقی حکمہ بعد ذلک کحکمہ قبلہ فلو غمسہ فی ماء یسیر او مس بہ موضعا ندیا لنجس لان النجاسۃ لیست بعین تشاهد وانما هی حکم قد منلہ والحکم باق فیجب ان تجری علیہ وجوهہ بعد ذلک کما کانت تجری قبل هذا وهذا بین لکل جاهل لا یخفی الا علی متجاهل الثانیۃ عشر وکان حقها التقدیم لانها مقصود الباب ولاجلها عقد فیہ من الاقوال ما عقد وتاخیرها وجہ وفی کتاب اللہ تعالی من ذلک کثیر

شرح سراج احمد

فی النصف الاخیر من رمضان واخرج الطبرانی فی الدعاء عن عبد اللہ بن زریر الغافقی قال قال لی عبد الملک بن مروان لقد علمت ماحملک علی حب ابی تراب الا انک اعرابی جاف فقلت واللہ لقد جمعت القرآن من قبل ان یجتمع ابواک ولقد علمنی منہ علی بن ابی طالب سورتین علمہما ایاہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما علمتہما انت ولا ابوک اللہم انا نستعینک الی بالکفار ملحق واخرج ابن ابی شیبۃ عن عبد الرحمن ابن معقل قال صلیت مع علی صلوۃ الغداۃ فقنت فقال فی قنوتہ اللہم علیک بمعاویۃ واشیاعہ وعمرو بن العاص واشیاعہ وابا الاعور السلمی واشیاعہ وعبد اللہ بن قیس واشیاعہ قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن لا نعرفہ الا من ہذا الوجہ من حدیث ابی الحوراء واین بیان عبارت من ہذا الوجہ ست السعدی و اسمہ ربیعۃ بن شیبان ونام ابی الحوراء ربیعۃ بن شیبان ولا نعرف عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی القنوت شیئا احسن من ہذا ونمی شناسم از آنحضرت در قنوت چیزی احسن از اللہم اہدنی الخ واختلف اہل العلم فی القنوت فی الوتر واختلاف دارند علما در خواندن دعای قنوت در نماز وتر فرای عبد اللہ ابن مسعود القنوت فی الوتر فی السنۃ کلہا پس اعتقاد کردہ عبد اللہ بن مسعود دعای قنوت خواندن را در نماز وتر در تمام سال واختار القنوت قبل الرکوع واختیار کردہ عبد اللہ بن مسعود خواندن قنوت را پیش از رکوع در وتر اخرج ابن ابی شیبۃ عن الاسود بن یزید ان عمر قنت فی الوتر قبل الرکوع واخرج ابو داؤد وابن ماجہ عن ابی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قنت فی الوتر قبل الرکوع واخرج الدارقطنی والبیہقی عن ابی عثمن ان ابابکر وعمر قنتا فی الصبح بعد الرکوع وہو قول بعض اہل العلم وبہ یقول سفین الثوری وابن المبارک واسحق واہل الکوفۃ وقد روی عن علی بن ابی طالب انہ کان لا یقنت الا فی النصف الاخیر من رمضان وکان یقنت بعد الرکوع اخرجہ ابن ابی شیبۃ والبیہقی عن ابی عبد الرحمن والحارث واخرج ابن ابی شیبۃ عن الشعبی قال لما قنت علی فی صلوۃ الصبح انکر الناس ذلک فقال علی انما استنصرنا علی عدونا وقد ذہب بعض اہل العلم الی ہذا وبہ یقول الشافعی واحمد ومذہب خواندن قنوت در نماز صبح پس از رکوع خلاف احادیث واردہ وافعال آنحضرت ست چراکہ آنحضرت دعای قنوت در نماز صبح برای عارضہ وواقعہ کردہ است نہ آنکہ عادت شریفہ بود در تمام سال چنانکہ احادیث مصرح اندبدان واز افعال شیخین نیز ظاہر میشود چنانچہ اخراج کردہ ابن ابی شیبہ از شعبی کہ گفت لم یقنت ابوبکر ولا عمر فی الفجر وانچہ عمر بن الخطاب در نماز فجر قنوت خواندہ برای استنصار بر عدو بودہ اخرج عبد الرزاق وابن ابی شیبہ عن ابی عثمان النہدی ان عمر کان یقنت فی الصبح قدر ما یقرأ الرجل مائۃ آیۃ من القرآن اخرج البزار والطبرانی من حدیث ابن مسعود لم یقنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصبح الا شہرا ثم ترک لم یقنت قبلہ ولا بعدہ واخرجہ الطحاوی بلفظ قنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہرا یدعو علی عصیۃ وذکوان فلما ظہر علیہم ترک القنوت واخرجہ الطبرانی فی الاوسط من وجہ آخر عن ابن مسعود قال صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر فما رایت احدا منہم قانتا فی صلوۃ الا فی الوتر وفی ہذا الباب عن ابن عمر انہ ذکر القنوت فقال واللہ انہ لبدعۃ ما قنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیر شہر واحد اخرجہ ابن عدی وحدیث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال للحسن بن علی حین علمہ دعاء القنوت اجعل ہذا فی وترک واخرج اصحاب السنن من طریق برید بن ابی مریم عن ابی الحوراء عن الحسن بن علی قال علمنی جدی کلمات اقولہن فی قنوت الوتر اللہم اہدنی الخ اخرج الحاکم عن عائشۃ عن الحسن بن علی قال علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی وتری اخرج الدارقطنی من طریق سوید بن عقلۃ سمعت

عارضۃ الاحوذی

وہو فصل بدیع من النظم والترتیب وہوان من قسم خطابہ علی اقسام فیہا ثلثۃ او اربعۃ جملۃ تو احتاج الی تفسیرہا والزیادۃ فیہا فہل یبدأ فی التفسیر بالمبتدأ بہ فی الجملۃ ام بغیرہ نحن ناخذ فی اودیۃ القول من ذلک بکل وجہ وتارۃ نبین من غیر ترتیب بحکم عارضۃ الحال ما یجب ازالتہ من الانجاس اذا نسی ازالتہ فصلی ثم رآہ علیہ فی اثناء الصلوۃ ففیہ اربعۃ اقوال احدہا[1] یقطع قالہ فی الکتاب الثانی[2] یتمادی وینزع ان استطاع فان لم یستطع قطع اذا کانت فی جسدہ فکونہ قالہ فی المبسوط الثالث[3]

الترجمۃ

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

ابا بكر وعمر وعثمان وعليا رضي الله عنهم يقولون قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر الوتر وكانوا يفعلون ذلك **باب**
ماجاء في الرجل ينام عن الوتر او ينسى بابیست در بیان انچه آمده است درحق مردی که بخسپد از ناگذاردن نماز وتر یا فراموش
کرده وتر را حدثنا محمود بن غیلان نا وكيع ثنا عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد
الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نام عن الوتر او نسيه کسیکه خواب کرد از وتر یا فراموش کرد آنرا فليصل
اذا ذكر او اذا استيقظ پس باید که بگذارد و قضا کند آنرا وقتیکه یاد کند و یا بیدار گردد و این حدیث را ابو داود و ابن ماجه نیز
از وی اخراج کرده اند و این حدیث بحسب ظاهر دلالت بر وجوب دارد اگرچه احتمال عدم وجوب نیز داشته باشد و این قدر کافی
است در ثبوت وجوب بمعنی مقابل فرض حدثنا قتيبة ثنا عبد الله بن زيد بن اسلم عن ابيه زید بن اسلم از اکابر تابعین ست
مولی عمر بن الخطاب ثقه عالم فقیه عابد می نشستند در مجلس وی زیاده از چهل فقها مثل امام مالک و سفیان ثوری و ابن عیینة و ابو
واینها از وی روایت میدارند و امام علی زین العابدین پیش او میرفت و حدیث می شنید گفتند یا ابن رسول الله تو که بهترین مردم
و فاضلترین ایشان باشی نزد زید بن اسلم که از موالی ست میروی فرمود علم باید طلبید هر جا که باشد ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال من نام عن وتره فليصل اذا اصبح کسیکه خواب کرد و غافل شد از وتر خود پس باید که بگذارد وتر را و قضا کند آن را وقتیکه صبح
کند و این حدیث مرسل ست زیرا که زید بن اسلم آنحضرت را ندیده است قال ابو عيسى وهذا اصح من الحديث الاول مصنف گوید
و حدیث زید بن اسلم اصح ست از حدیث ابی سعید خدری سمعت ابا داود السجزي مصنف گوید شنیدم ابا داود سجزی را که
صاحب مسند و سنن ست و کتاب سند او بسیار کافی ست در صحاح ستة و سجزی بکسر سین مهمله و سکون جیم نسبت بسجستان ست
یعنی سلیمن بن الاشعث و این نام ابی داود ست يقول سالت احمد بن حنبل عن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم
گفت ابو داود پرسیدم امام احمد را از حال عبد الرحمن فقال اخوه عبد الله لا باس به پس گفت برادر او برادر عبد الله بن
زید بن اسلم لا باس به ست وسمعت محمدا ابن اسمعيل البخاري يذكر عن علي بن عبد الله انه ضعف عبد الرحمن بن زيد بن
اسلم و بدرستیکه عبد الله تضعیف میکرد عبد الرحمن بن زید بن اسلم برادر عبد الله را و قال و گفت علی بن عبد الله عبد الله بن زيد بن اسلم
ثقة وقد ذهب بعض اهل الكوفة الى هذا الحديث وقالوا و گفته اند بعضی اهل کوفه یعنی امام اعظم ابو حنیفه و سفین و غیرهما يوتر الرجل اذا ذكر وان كان
بعد ما طلعت الشمس و تر کند آدمی وقتیکه یاد آرد او را اگرچه باشد پس بر آمدن آفتاب وبه يقول سفين الثوري **باب** ماجاء في مبادرة الصبح
بالوتر بابیست در بیان شتابی کردن مرد از صبح بوتر حدثنا احمد بن منيع ثنا يحيى بن زكريا بن ابي زائدة ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال بادروا الصبح بالوتر شتابی کنید از صبح بوتر یعنی بگذارید وتر را پیش از طلوع صبح قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح حدثنا الحسن بن علي

شرح ابي الطيب

باب ماجاء في الرجل ينام عن الوتر او ينساه **قوله** فليصل اذا ذكره هذا وامثاله يفيد الوجوب **قوله** يعني
سليمن بن الاشعث اي صاحب السنن التي هي احد الاصول الستة **باب** ماجاء في مبادرة الصبح بالوتر **قوله**
بادروا الصبح بالوتر اي سابقوه به بادائه قبل الصبح كان الصبح يريد ان يبادركم بالطلوع وانتم تريدون ان
تبادروه بالوتر فانتم تغلبونه في المبادرة اي السبقة والحاصل اي تصلوا الوتر قبيل الصبح
واسرعوا بادائه قبله ففيه ان الوتر آخر الليل وانه قبيل الصبح لا بعده

عارضة الاحوذي

قال ابن الماجشون ان استطاع نزعه نزع والا تمادى و اعاده الرابع يخرج ويغسل ويبني قاله اشهب وجه الاول ان ما لا يجوز معه ابتداء الصلوة لا يجوز معه استدامتها كالحدث وجه الثاني ان هذا الفرض من سنخ الذكر دون النسيان فصار بعض الصلوة كجميعها ولو اتم جميعها ناسيا اجزأته كذلك ما قصر منها وجه الثالث ان هذا الفرض مع القدرة دون العجز بدليل انه لو لم يكن معه الا ثوب نجس لم يبدله وهو عاجز في حال الصلوة عن ازالته وهذا تحقيق بالغ بيناه في كتاب الانصاف في التيمم

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

الخلال ثنا عبد الرزاق نا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی نضرة عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوتروا قبل ان تصبحوا وتر کنید پیش از ینکہ صبح کنید حدثنا محمود بن غیلان ثنا عبد الرزاق نا ابن جریج عن سلیمن بن موسی عن نافع عن ابن عمر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا طلع الفجر فقد ذھب کل صلوة اللیل والوتر چون برآمد صبح صادق پس رفت وقت نمازہای شب ووقت وتر فاوتروا قبل طلوع الفجر پس وتر کنید پیش از طلوع شدن صبح صادق قال ابو عیسی وسلیمن بن موسی قد تفرد بہ علی ھذا اللفظ وسلیمان بن موسی تحقیق متفرد گشتہ است او باین حدیث باین لفظ مذکور از نافع از ابن عمر وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لا وتر بعد صلوة الصبح فرمود آنحضرت نیست وقت گذاردن وتر پس از برآمدن صبح صادق اخرج ابن ابی شیبة عن ابی سعید بلفظ لا وتر بعد طلوع الفجر وھو قول غیر واحد من اھل العلم وبہ یقول الشافعی واحمد واسحق لا یرون الوتر بعد صلوة الصبح بدانکہ نزد امام ما ابی حنیفہ وجمہور خارج میشود وقت وتر بہ برآمدن فجر وہمین ست مشہور از مذہب شافعی وگویند ممتد میشود وقت او پس از فجر تا آنکہ بگذارد نماز فجر را چنانکہ نقل آن کردہ است نووی ومشہور از مذہب مالک این ست کما فی مختصر ابن الحاجب انما یخرج بالفجر وقتہ الاختیاری ویبقی الضروری الی صلوة الصبح

باب ماجاء لا وتران فی لیلة بابست دربیان آنچہ آمدہ است کہ نیستند دو وتر در شب حدثنا ھناد ثنا ملازم بن عمرو قال ثنی عبد اللہ بن بدر عن قیس بن طلق بن علی عن ابیہ بدر از قیس بن طلق بن علی قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا وتران فی لیلة نیست گذاردن وتر دوبار دریک شب قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب واختلف اھل العلم فی الذی یوتر من اول اللیل ثم یقوم من آخرہ واختلاف کردہ اند علماء درحق آن کس کہ وتر گذارد در اول شب پیش از خواب کردن پس برخاست از آخر شب فرای بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم نقض الوتر پس اعتقاد کردہ اند بعضی علماء از صحابہ وتابعین شکستن وتر را النقض بقاف بمعنی

شرح ابی الطیب

قولہ فقد ذھب کل صلوة اللیل والوتر المراد واللہ اعلم فقد ذھب وقتہا ولا یلزم منہ انتفاء القضاء بعد ذلک ولا بد من ھذا التاویل لیطابق ما تقدم من حدیث قضاء صلوة اللیل وھو المراد بحدیث لا وتر بعد صلوة الصبح ای اداء لما تقدم من حدیث من نام عن وترہ فلیصل اذا اصبح وظ من صنیع المصنف انہ موصول وان قال فی المصابیح انہ مرسل وبہ یحصل التوفیق بین ھذہ الاحادیث والاحادیث المقتضیة للقضاء **باب** ماجاء لا وتران فی لیلة ای لا یجتمع وتران او لا یجوز وتران فی لیلة بمعنی لا ینبغی لکون ان تصلوہ مرتین وعلی ھذا لیست لنفی الجنس لانہا لو کانت لنفی الجنس لکان لا وترین لان اسم لا بعد لا النافیة للجنس مبنی علی ما ینصب بہ لا علی ما یرفع بہ الا ان یکون الموضع موضع حکایة فیکون الرفع علی الحکایة وقال الحافظ السیوطی فی حاشیة ابی داود قلت جاء ھذا علی لغة من ینصب المثنی بالالف وعلیہ قراءة ان ھذان لساحران ولم ار احدا نبہ علی ذلک فی ھذا الحدیث انتہی قلت یجوز ان تکون لا مشبہة بلیس مثل لا رجل افضل منک ومثل قولہ من صد عن نیرانہا فانا ابن قیس لا براح ای لا براح لی وکقولہ تعز فلا شئ علی الارض باقیا ولا وزر مما قضی اللہ واقیا غایة ما فی الباب ان عمل لا عمل لیس مقتصر علی مورد السماع وھذا اما ورد وقال فی المغنی یقال فی لا بمعنی لیس لا رجل فی الدار بل رجلان او رجال فیقال فی الحدیث لا وتران فی لیلة بل وتر فھذا اولی من حملہ علی لغة واللہ اعلم

عارضة الاحوذی

والوجہ الرابع ان ھذا عذر قاطع عن التمادی فاذا لم ینبغ کالرعاف واصحہا ان ینزعہ ان استطاع ویبنی لما بیناہ فیہا لثالثة [13] عشر اذا راھا فترک ازالتہا الی وقت الصلوة فلما کان فی وقت الصلوة نسی ازالتہا فصلی بہا قال الشافعی علیہ الاعادة لانہ فرط وھذا ضعیف فانہ انما تجب ازالة النجاسة وقت الصلوة فلما لم تحضر الصلوة لم یفرط وقد رایت الامام ابا حامد یحکی عن الشافعی ان ازالة النجاسة واجبة فی الحال وھذا ضعیف ایضا عندی الرابعة عشر اذا لم یر النجاسة حتی صلی فھل یعید فتقدم قول علمائنا

عارضة الاحوذی

وللشافعی قولان وعن احمد روایتان وقال الاوزاعی لا یعید وهو الاصح الخامسة عشر اذا بصر النجاسة فی ثوبه فی الصلوٰة فلما هم بالانصراف نسی فتمادی اعاد ابدا قاله ابن حبیب و وجهه ان الصلوٰة برویة النجاسة انتقضت وعندی انها لم تنتقض فانها لو انتقضت ما عادت بطرحه وانما وجب علیه ازالتها فنسیانه اخرا کنسیانه اولا وانما ذلک علی احد القولین فی المرویة فافهمه ومتی بعد قال الشافعی تعید ابدا وقال مالک یعید فی الوقت ولست اعلم من یقول باعادة الوقت الا ملکا ووجهه طویل بیناه فی کتب المسائل السادسة عشر

شرح سراج احمد

شکستن ست ونقض بنا بمعنی ناتمام ست وقالوا یضیف الیها رکعة وگفته اند علما که مضاف کند بسوی آن نماز اول شب که گذارده یک رکعت دیگر را تا شفعه گرداند و تراول را دیصلی مابدا له ثم یوتر فی آخر صلاته وبگذارد نماز قیام اللیل را پر ظاهر شود اگر پستر وترکند در آخر نماز خود چرا که ادای وتر آخر ترین نماز شب گردد لانه لا وتران فی لیلة زیرا که نباشند دو وتر در یک شب چون وتر اول شب و آخر شب هر دو جائز باشند دو دو وتر در یک شب خواهند گشت ازینجست نا تمامیت وتر اول شب گردد وهو الذی ذهب الیه اسحق وآن حکمی ست که رفته است بسوی آن اسحق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم اذا اوتر من اول اللیل ثم نام وگفته اند بعضی اہل علم از صحابہ وغیر ایشان که چون وتر گذارد نماز اول شب پس ترحجه خسپید ثم قام من آخره پس بر خاست از آخر شب خود برای نماز تهجد انه یصلی ما بدا له پس بتحقیق او بگذارد نمازی که خواهش اید در آن مقدار تهجد بگذارد ولا ینقض وتره ونمی شکند و ناتمام نمیشود وتراو که در اول شب گذارده بود ویدع وتره وبگذارد وتر خود را که در شب اول بود علی ما کان بر چیزی که بود وتر بر آن وهو قول سفیان الثوری ومالک بن انس واحمد وابن المبارک وهذا اصح واین قول صحیح ست که عدم اعاده وتر ست از قول اعاده وتر ست اصحیت آن ذکر میکند لانه قد روی من غیر وجه ان النبی صلی الله علیه وسلم قد صلی بعد الوتر زیرا که بتحقیق روایت کرده شده است از انحضرت به بسیار اسناد ها که تحقیق آنحضرت گذارده است نوافل را پس از وتر نیز پس محمول بر وجوب نشد نزد اینها قول آنحضرت که اجعلوا آخر صلوٰتکم باللیل وترا حدثنا محمد بن بشار نا حماد بن مسعدة عن میمون بن موسی المرائی بفتحتین و همزه است عن الحسن البصری عن امه خیرة عن ام سلمة ام المومنین ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی بعد الوتر رکعتین بدرستیکه آنحضرت بود که میگذارد پس از گذاردن وتر دو رکعت را نشسته تعضی نوشته اند که قرات دونیه دو رکعت اذا زلزلت وقل یا ایها الکافرون بود مصنف باین حدیث تائید مذهب خود کرد که پس از وتر نیز نماز نفل روا است و بگذارد قیام شب و ترک اول شب ادا نموده بود نقض میگردد وقد روی نحو هذا عن ابی امامة وعائشة وغیر واحد عن النبی صلی الله علیه وسلم و تحقیق روایت کرده شده است مانند حدیث گذشته در حق رکعتین بعد الوتر از ابی امامه الباهلی و عائشه صدیقه از آنحضرت چنانکه اخراج کرده مسلم از طریق ابی سلمه از عائشه که آنحضرت بود که میگذارد دو رکعت پس از وتر نشسته و اخرج احمد عن ابی امامة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلیها بعد الوتر وهو جالس یقرأ فیهما اذا زلزلت الارض وقل یا ایها الکافرون کذا فی مواهب مینو لیسید وقد ذهب الیه بعض اهل العلم وجعلوا الامر فی قوله اجعلوا آخر صلوٰتکم باللیل وترا مختص بمن اوتر آخر اللیل ثم اجاب من لم یقل بذلک بان الرکعتین

شرح ابی الطیب

قوله میمون بن موسی المرئی بفتح المیم والراء معا وقبل یاء النسبة همزة منسوب الی امرئ القیس بن تمیم لیس له عند المصنف وابن ماجة الا هذا الحدیث **قوله** کان یصلی بعد الوتر رکعتین قال النووی هاتان الرکعتان فعلهما رسول الله صلی الله علیه وسلم مرة او مرتین او مرات قلیلة لبیان جواز الصلوٰة بعد الوتر ولم یواظب علی ذلک واما ما اقره القاضی عیاض من رد الرکعتین فلیس بصواب لان الاحادیث اذا صحت وامکن الجمع بینهما تعین الجمع وقد جمعنا

قوت المغتذی

عن میمون بن موسی المرئی بفتح المیم والراء معا وقیل یاء النسبة بهمزة منسوب الی امرئ القیس بن تمیم ولیس له عند المصنف وابن ماجة الا هذا الحدیث

شرح سراج احمد

المذكورتين بما ركعتا الفجر وحمله النووي على انه صلى الله عليه وسلم فعله لبيان جواز التنفل بعد الوتر وجواز التنفل جالسا **باب** ما جاء
فی الوتر علی الراحلة باب ست دربیان آنچہ آمدہ است درحق گذاردن وتر برمرکب وسواری حدثنا قتیبة نا مالك بن انس
عن ابی بکر بن عمر بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر القرشی العدوی المدنی ثقة از کبار سابعہ بود درروایت او از جد پدر خود
منقطع ست عن سعید بن یسار ابو الحباب المدنی در تقریب ست، اختلف فی ولائه لمن هو وقیل هو سعید بن مرجانة والصحیح ثقة
متقن من الثالثة مات سنة سبع عشرة ومائة وقیل قبلها قال کنت مع ابن عمر فی سفر گفت سعید بن یسار بودم من ہمراہ عبد اللہ
ابن عمر در سفری فتخلفت عنه پس در پس او گشتم زمانہ فقال این کنت چون نزد عبد اللہ بن عمر آمدم پس گفت کجا بودی تو کہ از آں
من تخلف کردہ بودی فقلت اوترت پس گفتم وتر میگذاردم فقال الیس لك فی رسول اللہ اسوة حسنة پس گفت عبد اللہ
ابن عمر آیا نیست ترا درسنت آنحضرت اقتدا خوب رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر علی راحلته دیدم آنحضرت را کہ وتر
گذارد برمرکب خود وعبد الرزاق نیز از ابن عمر اخراج کردہ کہ گفت اوتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی البعیر وفی الباب عن ابن عباس قال
ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد ذهب بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم الی هذا
کہ گذاردن وتر برمرکب رواست ورأوا ان یوتر الرجل علی راحلته وبه یقول الشافعی واحمد واسحق واعتقاد کردہ اند بعضی از اہل
علم کہ بگذارد وتر را برمرکب خود وباین قائل گشتہ اند امام شافعی واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم لا یوتر الرجل علی الراحلة
وگفتہ اند بعضی از اہل علم کہ وتر نگذارد برمرکب وسواری فاذا اراد ان یوتر نزل فاوتر علی الارض پس چون میخواست کہ وتر
بگذارد از اول شود از مرکب پس وتر بگذارد برزمین وهو قول بعض اهل الکوفة وآں قول امام ابی حنیفہ است کہ وتر نزد
ایشان از جہت قول بحکم فرائض دارد لہذا بعدم جواز آں برسواری قائل ست **باب** ما جاء فی صلوة الضحی باب ست
دربیان آنچہ آمدہ است درگذاردن نماز چاشت ضحو وضحوت بلند شدن روز بمعنی چاشت وبمعنی شعاع آفتاب ست
چنانکہ فرمود حق تعالی والشمس وضحها ومتعارف میان مردم در اول روز دو نماز ست یکی پس از برآمدن آفتاب یک دو نیزہ وآنرا
نماز اشراق گویند دوم ہنگام برآمدن آفتاب تا ربع آسمان تا نزدیک نیمروز آں را نماز ضحی گویند ودر بسیاری از احادیث اسم صلوة
ضحی شامل نماز ہر دو وقت آمدہ ودر بعضی اطلاق نماز اشراق نیز آمدہ چنانکہ سیوطی از طبرانی آوردہ کہ آنحضرت فرمود یا امهانی هذه صلوة
الاشراق وحال آنکہ نمازی در بیت امہانی گذاردہ است وقت چاشت بود وبالجملہ برہر دو نماز اطلاق ضحی واشراق
آمدہ وبعضی ضحوہ صغری وضحوہ کبری نیز گویند حدثنا ابو کریب محمد بن العلاء نا یونس بن بکیر عن محمد
ابن اسحق ثنی موسی بن فلان بن انس ہرچند در اسماء الرجال کتب احادیث دیدہ شد احوال او یافتہ نشدہ

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الوتر علی الراحلة **قوله** الیس لك فی رسول اللہ اسوة بکسر الهمزة وضمها ای اقتداء ای اما
تعتقد ما فعله رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جائز افتفعله فی وقت الحاجة ولو یرد ان فی مجرد النزول ترك الاقتداء
به کیف وهو الاولی اذا تیسر فلا ینافی قول من قال انه لا یجوز الوتر راکبا الا لعذر **باب**
ما جاء فی صلوة الضحی المراد وقت الضحی وهو صدر النهار والاضافة بمعنی فی کصلوة اللیل
وصلوة النهار وقیل هو من قبیل اضافة المسبب الی السبب وان ارید بالضحی الصلوة فهی اضافة بیانیة

عارضة الاحوذی

ما هو الوقت ففی
الكتاب انه الوقت
المختار المحمود وقال
فی المبسوط وفی كتاب
ابن حبیب انه الوقت
الضروری والاصح
الاول لان الاعادة
موضوعة لاستدراك
الفضل لا لاستدراك
الفرض فاختصت
بوقت الفضیلة وهو
الوقت المختار السابعة
عشر یسیر الدم
یعفی عنه اتفاقا
من علمائنا من غیر
تحدید لقوله تعالی
او دما مسفوحا
وذلك یختص بالكثیر
دون الیسیر الثامنة
عشر غیره من
النجاسة كدم الحیض
الذی عقدنا الباب
له والقیح والصدید
للملك فیه ثلثة اقوال
احدها انه یعفی
عن یسیره الثانی
ان ذلك فی الدم
وحده الثالث ان

شرح سراج احمد

عن عمه ثمامة بن انس بن مالك عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الضحى ثنتى عشرة ركعة بنى الله له قصرا فى الجنة من ذهب كسيكه بگذارد نماز ضحى را دوازده ركعت بنا كند حق تعالى براى وى كوشكى در بهشت از زر سرخ واين اكثر عدد ست كه در نماز ضحى آمده وفى الباب عن ام هانى بنت ابى طالب اخرجه الشيخان انها قالت ان النبى صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة فاغتسل وصلى ثمانى ركعات فلم ار صلوة قط اخف منها غير انه يتم الركوع والسجود وابى هريرة اخرجه احمد والترمذى وابن ماجة بلفظ من حافظ على شفعة الضحى غفرت له ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر ونعيم بن همار اخرجه ابوداود والدارمى ونعيم بالضم نون وهمار بفتح ها وتشديد ميم وراء وابى ذر اخرجه مسلم وعائشة اخرجه مالك فى الموطا انها كانت تصلى الضحى ثمانى ركعات ثم تقول لو نشر لى ابواى ما تركتها وابى امامة اخرجه الطبرانى وعتبة بن عبد السلمى وابن ابى اوفى اخرجه عبد ابن حميد وابى سعيد اخرجه ابن جرير وزيد بن ارقم اخرجه مسلم واحمد وابن عباس اخرجه ابن جرير بلفظ كان ابن عباس يصلى الضحى يوما ويدعها عشرة قال ابو عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه گفت ترمذى اين حديث غريب است نمى شناسيم ما او را مگر از همين وجه يعنى اسناد كه ذكر كرده است آنرا ترمذى حدثنا ابو موسى محمد بن المثنى نا محمد بن جعفر نا شعبة

عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابى ليلى قال ما اخبرنى احد انه راى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى الا ام هانى گفت عبد الرحمن حديث نكرده است مارا هيچكس كه بدرستيكه او ديده باشد آنحضرت را كه وى نماز ضحى گذارد مگر حديث كرده ام هانى فانها حدثت پس بدرستيكه ام هانى خواهر امير المؤمنين على ونام او فاخته بود وبعضى گويند كه عاتكه بود حديث كرده كه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة بدرستيكه آنحضرت درآمد بخانهٔ او در روز فتح مكه فاغتسل فسبح ثمان ركعات پس غسل كرد آنحضرت پس بگذارد هشت ركعت را ما رايته صلى صلوة قط اخف منها غير انه كان يتم الركوع والسجود كه نديده ام آنحضرت را كه گذارد

شرح ابى الطيب

قوله من صلى الضحى ثنتى عشرة ركعة قال ميرك الضحوة بفتح المعجمة وسكون المهملة ارتفاع النهار والضحى بالضم والقصر شروقه وبه سمى صلوة الضحى انتهى فهو اسم للوقت والظاهر انه المراد ههنا فهو مفعول فيه وثنتى عشرة ركعة مفعول به وان اريد به الصلوة يكون مفعولا به ويكون ثنتى عشرة ركعة بدلا عنه وفى حديث ابى ذر الغفارى مرفوعا ان صليت الضحى ركعتين لم تكتب من الغافلين وان صليتها اربعا كتبت من المحسنين وان صليتها ستا كتبت من القانتين وان صليتها ثمانيا كتبت من الفائزين وان صليتها عشرا لم يكتب لك اليوم ذنب وان صليتها ثنتى عشرة ركعة بنى الله لك بيتا فى الجنة رواه البيهقى وقال فى اسناده نظر **قوله** ما اخبرنى احد الخ فى المجمع اخبار عن عدم وصول الخبر اليه فلا يلزم عدمه وقد روى غيره انه صلى الضحى انتهى فانه روى عن ابى ذر وابى هريرة وابى الدرداء وغيرهم **قوله** فسبح ثمانى ركعات ورواه ابن خزيمة يسلم من كل ركعتين قال القسطلانى واستنبط منه سنية صلوة الضحى خلافا لمن قال ليس فى حديث ام هانى دلالة لذلك بل هو اخبار منها بوقت صلاته فقط فيحتمل انها كانت صلوة الفتح او انها كانت قضاء عما اشتغل عنه تلك الليلة من حزبه فيها واجيب بان الصواب صحة الاستدلال به لقولها فى حديث ابى داود وغيره صلى سبحة الضحى وفى مسلم فى الطهارة ثم صلى ثمانى ركعات سبحة الضحى وفى التمهيد لابن عبد البر قالت قدم عليه السلام مكة فصلى ثمان ركعات فقلت ما هذه الصلوة قال هذه صلوة الضحى

عارضة الاحوذى

العفو جار فى كل ذلك الا فى دم الحيض قاله ابن اشرس وابن وهب عنه لقوله فيه قل هو اذى يعم قليله وكثيره وقد علل ذلك بما لا يساوى سماعه التاسعة عشر ما يعفى عنه فى ثوب نفسه هل يعفى عنه فى ثوب غيره قلت نعم اذا احتاج اليه الموفية عشرين اليسير لا يتحدد باكثر من الاجتهاد وقال ابو حنيفة يتقدر بالدرهم البغلى يعنى الاكبر قياسا على موضع الاستنجاء والقياس على الرخص لا يجوز وله فيه تفريع قبيح الحادية والعشرون دم السمك والذباب والقراد هل هو نجسة ام لا قولان لمالك ووجهان لاصحاب

شرح سراج احمد

نمازی را ہرگز سبکتر از ان بر وفق معہود و معتاد جز آنکہ وی تمام میکرد رکوع و سجود را قال ابو عیسیٰ ہذا حدیث حسن صحیح و کان
احمد یرای اصح شیٔ فی ہذا الباب حدیث ام ہانی و بود امام احمد کہ میدید و اعتقاد میکرد صحیح ترین چیزی درین باب حدیث ام ہانی را
و بعضی گفتہ اند کہ این نماز از آنحضرت در خانۂ وی بجہت شکرانۂ فتح بود و امرا بعد از آنحضرت آن را نماز فتح میخواندند و بعد از فتوح
میگذاردند و بعضی گویند کہ آن نماز قضای چیزی بود کہ از آنحضرت دران شب بجہت اہتمام بمہمات فتح فوت شدہ بود و تحقیق آنست
کہ بجہت وقت ضحی بود زیرا کہ ابو داود و مسلم آن را بلفظ سبحۃ الضحی روایت کردہ اند و اضافت بوقت دلالت بر سببیت آن
دارد چنانکہ نماز ظہر و عصر و در مواہب لدنیہ از ابن عبد البر آوردہ کہ ام ہانی گفت پرسیدم من از آنحضرت کہ این چہ نماز بود فرمود
این نماز ضحی بود واختلفوا فی نعیم اختلافات دارند علما در شان نعیم بن ہمار کہ کدام شخص بود و نام پدر او چہ بود فقال بعضہم
نعیم بن خمار بفتح خای معجمہ و تشدید میم وقال بعضہم ابن ہمار ویقال ابن ہبار بفتح ہا و تشدید موحدہ ویقال ابن ہمام بمیمین
والصحیح ابن ہمار بمیم و رای مہملہ وابو نعیم وہم فیہ فقال ابن خمار واخطأ فیہ ثم ترک وابو نعیم فضل بن دکین شیخ بخاری و مسلم
وہم کردہ است در نعیم پس گفت ابو نعیم کہ نعیم ابن خمار است و خطا کردہ دران لفظ پس ترک کرد آن لفظ را و گفت نعیم بن ہمار
فقال نعیم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم پس گفت ابو نعیم فضل بن دکین پس از ظاہر گشتن خطای خود لفظ نعیم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
و نسبت بہ پدر نمیکرد واخبرنا بذالک عبد ابن حمید عن ابی نعیم مصنف گوید حدیث کردہ مرا بخطا و ترک ابی نعیم عبد بن حمید
کہ روایت از ابی نعیم کردہ است حافظ ابن عبد البر در استیعاب نوشتہ است نعیم بن ہمار ویقال ابن خمار ویقال ابن ہبار ویقال ابن ہدار
وابن ہمارہ وہمام کل ہذا قد قیل فیہ وہو غطفانی معدود فی اہل الشام روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیثا واحدا فیما یحکیہ عن ربہ انہ
قال ابن آدم صل لی اربع رکعات اول النہار اکفک آخرہ اختلف فی ہذا الحدیث اختلافا کثیرا کاختلافہم فی اسم ابیہ ومنہم من یجعلہ عن
نعیم عن عقبۃ بن عامر حدثنا ابو جعفر السمنانی بفتح سین مہملہ و سکون میم و دو نون کہ فیما بین ہر دو الف است ثنا محمد بن الحسین
ثنا ابو مسہر ثنا اسمٰعیل بن عیاش عن بحیر بن سعد بفتح موحدہ و کسرۂ مہملہ ابن سعد سہولی ابو خالد حمصی ثقہ ثبت از سادسہ بود
عن خالد بن معدان عن جبیر بن نفیر عن ابی الدرداء وابی ذر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اللہ تبارک وتعالی ابو الدرداء
کہ از عظمای صحابہ اند روایت میکنند از آنحضرت کہ او از حق تعالی روایت میکند انہ قال ابن آدم ارکع لی اربع رکعات من اول
النہار اکفک آخرہ ای آدمی بگذار برای من و طلب رضای من باخلاص چہار رکعت در اول روز بسندہ میشوم و کارگذاری میکنم ترا

شرح ابی الطیب

قولہ ابن ہمار بتشدید المیم وبالراء المہملۃ وقیل بالزای قال میرک الاکثران اسم ابیہ ہمار وقیل ہبار بالموحدۃ و
ہدار وخمار وحمار بکسر المعجمۃ والمہملۃ وتخفیف المیم **قولہ** ارکع لی اربع رکعات ای صل لی خالصا لوجہی قیل المراد صلوۃ الضحی
وقیل صلوۃ الاشراق وقیل سنۃ الصبح وفرضہ لانہ اول فرض النہار الشرعی **قولہ** اکفک آخرہ ای اکفک مہمات

قوت المغتذی

ابو جعفر السمنانی بکسر السین المہملۃ وسکون المیم ونون مکررۃ عن بحیر بن سعد بفتح
الموحدۃ وکسر الحاء المہملۃ ومثناۃ تحتیۃ وراء اکفک آخرہ
قال العراقی یحتمل کفایتہ من الآفات او من الذنوب

عارضۃ الاحوذی

الشافعی وعند
ابی حنیفۃ انہ طاہر
وہو الصحیح لانہ لو کان
دم السمک نجس
لشرعت ذکاتہ
الثانیۃ والعشرون
اذا تحقق النجاسۃ
غسلہا فان شک
فیہا غسل ما علم
ونضح ما لم یعلم و
النضح من امر
الناس الاول
قال مالک وہو
طہور ما شک فیہ
ونقلہ اہل المدینۃ
خلف عن سلف
الثالثۃ والعشرون
اذا ترک النضح فی
موضعہ ثم صلی
قال ابن القسم
وسحنون وعیسی
ابن دینار یعید
الصلوۃ لانہ تارک
فرض طہارۃ فلزم
اعادۃ الصلوۃ
کالغسل وقال
اشہب وابن نافع
وابن الماجشون

شرح سراج احمد

درآخر روز نماز قضای حوائج تو و دفع مکروہات از تو یعنی دل خود را العبادت من فارغ دار فارغ میدارم من دل ترا از حوائج تو چنانکہ وعدہ کردہ است متقیان را و متوکلان را قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن غریب وروی وکیع والنضر بن شمیل وغیر واحد من الایمۃ ہذا الحدیث عن نہاس بن قہم بفتح نون وتشدید ہا، وسین مہملہ وقہم بفتح قاف وسکون ہا، ولا نعرفہ الا من حدیثہ مصنف گوید ونمی شناسم این حدیث را کہ باین مضمون مذکور میشود مگر از حدیث نہاس بن قہم حدثنا محمد بن عبد الاعلی البصری ثنا یزید بن زریع عن نہاس بن قہم در تقریب ست نہاس بتشدید ہا ثم مہملہ ابن قہم بفتح القاف وسکون الہا القیسی ابو الخطاب البصری ضعیف من السادسۃ عن شداد ابی عمار ابن عبد اللہ القرشی الدمشقی ثقہ مرسل از رابعہ بود عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حافظ علی شفعۃ الضحی کسیکہ محافظت کند بدو رکعت ضحی غفر لہ ذنوبہ وان کانت مثل زبد البحر آمرزیدہ شود مر او را گناہان او اگرچہ باشد مثل کف دریا شفعہ بضم شین وفتح نیز آمدہ وہر دو روایت ست در شفع بمعنی زوج مقابل وتر واحمد وابن ماجہ نیز از ابی ہریرہ اخراج کردہ اند حدثنا زیاد بن ایوب البغدادی ثنا محمد بن ربیعۃ عن فضیل بن مرزوق فضیل بتصغیر فضل ست مرزوق بفتح میم وسکون را وضم زای وسکون واو ودر آخر قاف ست عن عطیۃ العوفی عن ابی سعید الخدری قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الضحی بود آنحضرت کہ میگذارد چندگاہ نماز ضحی را حتی نقول لا یدع تا آنکہ میگفتیم کہ ہرگز ترک نخواہد کرد ویدعہا حتی نقول لا یصلی وترک میکرد آنرا گاہی تا آنکہ میگفتیم کہ ہرگز نخواہد گذارد آنرا چنانکہ عادت شریف در نوافل بود کہ ہمیشہ نکرد از جہت شفقت بر امت تا بر ایشان لازم نگردد و در مشقت نیفتد وحکم بفرضیت آن نازل نگردد واین حکم فعل آنحضرت ست واگر کسی الآن التزام نماید مستحب ست وبعضی علما میگویند کہ سنت در نماز چاشت گاہ گاہ گذاردن است قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن غریب بدانکہ احادیث وآثار در نماز چاشت بسیار آمدہ اند واکثر علما

شرح ابی الطیب

تمام النہار قال الطیبی ای اکفک شغلک وحوائجک وادفع عنک ما تکرہہ بعد صلاتک الی آخر النہار والمعنی فرغ بالک بعبادتی فی اول النہار افرغ بالک فی آخرہ بقضاء حوائجک انتہی وہو معنی من کان للہ کان اللہ لہ وقد ورد من جعل الہموم ہما واحدا ہم الدین کفاہ اللہ ہم الدنیا والآخرۃ **قولہ** نہاس بفتح النون وتشدید الہاء وآخرہ سین ابن قہم بفتح القاف وسکون الہاء **قولہ** حتی نقول لا یدعہا الخ ای یصلی ایاما حتی نقول لا یترکہا ابدا ویترکہا احیانا حتی نقول لا یصلیہا وکان ذلک بحسب مقتضی الاوقات من العمل بالرخصۃ ونظیر ذلک ما ورد عنہ صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوۃ التہجد وصوم النفل ویمکن ان یقید الترک بصفۃ مخصوصۃ من العدد والزمان والمکان

قوت المغتذی

عن نہاس بفتح النون وتشدید الہاء وآخرہ سین مہملۃ ابن قہم بفتح القاف وسکون الہاء من حافظ علی شفعۃ الضحی قال العراقی المشہور فی الروایۃ ضم الشین وقال الہروی وابن الاثیر انہا تروی بالفتح والضم کالغرفۃ والغرفۃ وہی ماخوذۃ من الشفع وہو الزوج والمراد رکعتا الضحی قال ابن قتیبۃ ولم اسمع بہ مؤنثا الا ہنا قال واحسبہ ذہب بتانیثہ الی الفعلۃ الواحدۃ او الی الصلوۃ

عارضۃ الاحوذی

لا اعادۃ علیہ قال عبد الوہاب لان النضح مستحب وہذا ساقط بل النضح واجب وانما فیہ نکتۃ بدیعۃ وذلک ان الغسل شرع لازالۃ النجاسۃ لاجل الصلوۃ مع ضرب من التعبد والنضح تعبد محض لا ازالۃ فیہ فترکہ ترک فرض لا یوثر فی الصلوۃ الرابعۃ والعشرون اذا تدمی الشعر ثم مجہ بریقہ حتی ذہب فہل یفتقر الی غسلہ ام یطہر بریقہ فیہ قولان لعلمائنا والصحیح طہارتہ بالماء ان کان کثیرا وان کان یسیرا عفی عنہ ولا یطہر بالریق بحال وان کان قد روی فی الصحیح عن عائشۃ انہا کانت تمصع
ای تفرک ۱۲

اسماء الرجال
محمد بن ربیعۃ ... بضم المہملۃ ... نون ... العوفی بفتح العین ... وآخرہ فاء ... الجدلی بفتح الجیم والمہملۃ الکوفی ابو الحسن صدوق یخطی کثیرا کان شیعیا مدلسا من الثالثۃ مات سنۃ احدی عشرۃ ومائۃ کذا فی التقریب

شرح سراج احمد

بر استحباب آن اند و مختار نیز همین قول ست و در مواهب لدنیه میگوید که شیخ ولی الدین ابن العراقی
گفته که احادیث صحیحه مشهوره درباب صلوة ضحی بسیار آمده تا آنکه گفته است محمد بن جریر الطبری
که اخبار درین باب اصل بدرجهٔ تواتر معنوی ست و رسیده است بحد یقین و قاضی ابو بکر بن العربی مالکی گفته است که این نماز
سابقین ست از انبیاء و مرسلین و دیلمی حدیثی آورده است که صلوة ضحی اکثر صلوة داود علیه السلام ست و از ابن النجار از حدیث ثوبان
آورده که ضحی نماز یست که محافظت میکرد بر آن آدم و نوح و ابراهیم و موسی و عیسی علیهم السلام و در بعضی احادیث نفی آن نیز آمده
و بعضی صحابه بران اطلاق بدعت کرده اند و بعضی علما بکراهت آن رفته اند و گفته اند که این بدعتی ست که بعد از زمان آنحضرت
و زمان خلفای راشدین پیدا شده و صواب آنست که اطلاق بدعت و کراهت بجهت مواظبت بران در مساجد ست و آنحضرت
آنرا گاه گاه گذارده در خانه و سلف را نیز هم برین عمل ست و اختلاف در نماز یست که بعد از ربع روز نماز بگذارند اما آنکه بعد از نماز فجر
مستقبل قبله بنشینند و بعد از بلند شدن آفتاب بگذارند آنرا بعضی آن را از موکدات گفته اند و روایات در عدد رکعات نماز ضحی از
دو تا دوازده آمده و مختار نزد اکثر علما چهار ست زیرا که آن اصح و اخبار و آثار دران اکثر ست بدانکه بعضی احادیث که در فضائل
اشراق و ضحی آمده اند ایراد مینماید اخرج ابو داود عن معاذ بن انس من قعد فی مصلاه حین ینصرف من صلوة الصبح حتی یسبح رکعتی الضحی الاول
الاخیر اغفر له خطایاه وان کانت اکثر من زبد البحر اخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابی هریرة ان فی الجنة بابا یقال له الضحی فاذا کان یوم القیمة
نادی منادٍ این الذین کانوا یداومون علی صلوة الضحی هذا بابکم فادخلوه برحمة الله تعالی و اخرج ابو الشیخ فی الثواب عن انس رکعتان من الضحی تعدلان
عند الله بحجة و عمرة متقبلتین و اخرج الدیلمی فی الفردوس عن عبد الله بن زید سالت ربی تبارک و تعالی ان یکتب علی امتی سبحة الضحی
فقال تلک صلوة الملئکة من شاء صلاها ومن شاء ترکها ومن صلاها فلا یصلها حتی ترتفع و اخرج الدیلمی فی الفردوس و ابن حبان عن عقبة
ابن عامر صلوا رکعتی الضحی بسورتیهما والشمس وضحها والضحی و اخرج الخطیب عن انس علیکم برکعتی الضحی فان فیهما الرغائب و اخرج احمد و
الطبرانی عن ابن عباس کتب علی الاضحی ولم تکتب علیکم وامرت بصلوة الضحی ولم تومروا بها و اخرج ابو داود و ابن
حبان عن بریدة فی الانسان ستون وثلث مائة مفصل فعلیه ان یتصدق عن کل مفصل منها والنخاعة فی المسجد
تدفنها والشیء تنحیه عن الطریق صدقة فان لم تقدر فرکعتا الضحی تجزئ عنک اخرج سمویة عن سعید من سبح سبحة الضحی
حولا مجرما کتب له براءة من النار و اخرج الحاکم عن ابی هریرة لا یحافظ علی صلوة الضحی الا اواب وهی صلوة
الاوابین و اخرج الحاکم عن ابی هریرة ایضا یکتب للرجل فی صلوة الضحی الف الف حسنة اخرج الدیلمی
فی الفردوس عن عبد الله بن جراد المنافق لا یصلی صلوة الضحی ولا یقرأ قل یا ایها الکفرون و اخرج الطبرانی
عن ابی الدرداء من صلی الضحی رکعتین لم یکتب من الغافلین ومن صلی اربعا کتب من القانتین ومن
صلی ستا کفی ذلک الیوم ومن صلی ثمانیا کتبه الله من العابدین ومن صلی ثنتی عشرة رکعة بنی الله له بیتا فی الجنة وما من
یوم ولا لیلة الا الله من یمن به علی عباده وصدقة وما من الله علی احد من عباده افضل من
ان یلهمه ذکره **باب ما جاء فی الصلوة عند الزوال** باب ست در بیان آنچه آمده است
در ذکر گذاردن نمازی نزد زوال آفتاب حدثنا ابو موسی محمد بن المثنی نا ابو داود
الطیالسی نا محمد بن مسلم بن ابی الوضاح بفتح واو و تشدید ضاد معجمه و حای مهمله وهو ابو سعید

عارضة الاحوذی

دم الحیض من
الثوب بن تعرها
ومعناه انه کان
یسیرا لو ترکته
لو تیال به فارادت
هلاک عینه بالریق
الخامسة والعشرون
اذا مسح الجسم الصقیل
من النجاسة کالصارم
والمدیة ونحوه
فان مسحه یجزی
عن غسله لان
المسح لا یبقی فیه
من النجاسة شیئا
وایضا فان الغسل
یفسده وعلی
هذه اللغة هو
المغول السادسة
والعشرون اذا مسح
موضع النجاسة
من البدن او
الثوب مسحا منها
بالغا فلم یبق شیئ
یعنی فی رای العین
فاختلف المتاخرون
فیه هل یلزم غسله
ام لا والصحیح وجوب
الغسل لانه لابد

الترجمة
[illegible]

شرح سراج احمد

المؤدب او محمد بن مسلم را ابو سعید مؤدب میگفتند در تقریب ست محمد بن مسلم بن ابی الوضاح المثنی القضاعی الجزری نزیل بغداد ابو سعید المؤدب مشهور بکنیت بود صدوق یهم من الثامنة مات بعد الثمانین ومائة عن عبد الکریم الجزری در تقریب ست عبد الکریم بن مالک الجزری ابو سعید مولی بنی امیة وهو الحضرمي بالحاء والضاد المعجمتين نسبة الى قرية من اليمامة ثقة متقن من السادسة مات سنة سبع وعشرين ومائة وسیوطی در کتاب اللب نوشته است الحضرمي بکسر خاء معجمه وراء وسکون ضاد معجمه نسبت است بسوی خضرمه وآن شهریست در یمامه عن مجاهد

عن عبد الله بن السائب ابو عبد الرحمن بن السائب بن ابی السائب صحابی قاری که قرأت کرده بر ابی بن کعب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی اربعا بعد ان تزول الشمس قبل الظهر بدرستیکه آنحضرت بود که میگذارد چهار رکعت را پس از زوال آفتاب پیش از نماز ظهر فقال انها ساعة تفتح فیها ابواب السماء پس فرمود آنحضرت بدرستیکه این وقت وقتیست که کشاده کرده شوند دران ساعت درهای آسمان واحب ان یصعد لی فیها عمل صالح ودوست میدارم اینکه بالا رود برای من درین ساعت عملی نیک وفي الباب عن علي وابي ايوب اخرجه ابن عساكر عن ابي امامة عن ابي ايوب واخرج عبد الرزاق في الجامع والدارمي واحمد عن عقبة بن عامر بلفظ من تمام اذا استقلت الشمس فتوضأ فأحسن وضوءه فصلى ركعتين غفر له خطاياه وقال كان كما ولدته امه واخرج الدارقطني في الافراد والديلمي عن عوف بن مالك ساعة السبحة حين تزول الشمس عن كبد السماء وهي صلوة المخبتين وافضلها في شدة الحر واخرج ابن النجار عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستحب ان يصلي بعد نصف النهار حين تزيغ الشمس اربع ركعات فقالت عائشة يا رسول الله اراك تستحب الصلوة في هذه الساعة قال تفتح فيها ابواب السماء وينظر الله الى خلقه وهي صلوة كان يحافظ عليها آدم ونوح وابراهيم وموسى وعيسى قال ابو عيسى حديث عبد الله بن السائب حديث حسن غريب وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يصلي اربع ركعات بعد الزوال لا يسلم الا في آخرهن وروایت کرده شده است از آنحضرت بدرستیکه آنحضرت بود که میگذارد چهار رکعت را پس از زوال آفتاب که سلام نمیداد مگر در آخر آنها یعنی چهار رکعت را بیک سلام میگذارد

باب ما جاء في صلوة الحاجة باب است در بیان آنچه آمده است در گذاردن نماز برای حاجت حدثنا علي بن عيسى بن يزيد البغدادي نا عبد الله بن بكر السهمي وثنا واین تحویل اسناد ست که مصنف راچنانکه از علی بن عیسی رسیده از عبد الله بن منیر نیز رسیده است عبد الله بن منير عن عبد الله بن بكر عن فائد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن ابي اوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في الصلوة عند الزوال **قوله** كان يصلي اربعا بعد ان تزول الشمس وهي الاربع التي هي سنة الظهر قبله كذا قاله بعض الشراح من علمائنا واراد به الرد على من زعم انها غيرها وسماها سنة الزوال **قوله** ان يصعد لي بفتح الياء ويضم وفيه تلميح الى قوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب **باب** ما جاء في صلوة الحاجة

قوت المغتذي

عن عبد الله بن السائب هو وابوه صحابي وليس له عند المصنف الا هذا الحديث كان يصلي اربعا بعد ان تزول الشمس قال العراقي هي غير الاربع التي هي سنة الظهر قبلها وتسمى هذه سنة الزوال عن فائد ابن عبد الرحمن بالفاء وليس له عند المصنف الا هذا الحديث

عارضة الاحوذي

من بقاء جزء منها بالتصق بالمحل ان خفي السابعة والعشرين اذا صح موضع الحاجم ولم يغسله يعيد ان صلى ما دام في الوقت وقال ابن حبيب لا اعادة عليه وعلى هذا بنوا المسألة الاولى والصحيح لا اعادة عليه لان ما بقي فمن عمل المحجمة دم يسير في حد المعفو عنه والفرق بينه وبين المسألة الاولى ان هذا الدم الباقي من نفس المحل عند الحاجة اليه والاول طرأ عليه من غير حاجة اليه فتعذر ولا يصح بناؤه عليه فافهمه وتفطن له الثامنة والعشرون اذا سأ جرحه في الصلوة او نكى قرحة فيها

شرح سراج احمد

من كانت له حاجة الى الله ہرکہ باشد برای وی حاجتی بسوی حق تعالیٰ او الى احد من بنى ادم یا بسوی کسی از بنی آدم از حوائج ضروریۂ دینویہ واخرویہ فليتوضأ وليحسن وضوءه پس باید کہ وضو کند وباید کہ خوب کند وضوی خود را بارعایت سنن وآداب آن ثم ليصل ركعتين پستر باید کہ بگذارد دو رکعت را بہ نیت نماز حاجت ثم ليثن على الله پستر باید کہ ثنا گوید بمہ حق تعالیٰ وآن مشتق ست از اثنا از مادۂ ثنا وليصل على النبى صلى الله عليه وسلم وباید کہ درود خواند بر آنحضرت ثم ليقل پستر بخواند این دعا را لا اله الا الله الحليم نیست معبودی سوای خدائی کہ حلیم ست کہ بحلم خود عفو گناہان میکند الكريم کہ بجود وفضل خود میدہد سبحان الله رب العرش العظيم پاکی ست خدائی را کہ رب عرش محیط ست عظمت او بموجودات وعظیم صفت اوست الحمد لله رب العلمين حمد ست مر خدای را کہ رب وپروردگار عالمیان ست اسالك موجبات رحمتك سوال میکنم ترا بخصلتہای حمیدہ کہ موجب رحمت تو باشند ومقتضی بوند عنایت ترا وعزائم مغفرتك وسوال میکنم ترا بامورے کہ معزومہ لازم باشند مر حصول غفران ترا ووصول رضوان تو بوند مولانا علی قاری در تفسیر این لفظ نوشتہ ای الامور المعزومة اللازمة لحصول غفرانك ووصول رضوانك واغرب الحنفى حيث قال العزائم جمع عزيمة يعنى الرقية اى اسالك الرقى التى تورث المغفرة وقال ذكره الجوهرى وغيره قلت ان كان مراده ان العزيمة بمعنى الرقية كما ذكره الجوهرى وغيره فمسلم واما ان ادعى ان الجوهرى وغيره فسروا الحديث بهذا المعنى فممنوع والغنيمة وسوال میکنم از تو غنیمت را وآن از اغتنام ست من كل بر از ہر نیکی وطاعتی

(بین السطور: قصد کردہ شدہ وبکوشش ودل نہادگی حاصل کردہ شدہ ۱۲ — افسون وتعویذ ۱۲ — کہ آمرزش بخشد ۱۲ — نیکی)

شرح ابی الطیب

قوله فليتوضأ ظاهره انه يجدد الوضوء وان كان على وضوء ويحتمل ان المراد ان لم يكن على وضوء **قوله** ثم ليصل بكسر اللام الاولى ويسكن **قوله** ثم ليثن من الاثناء **قوله** الحليم الكريم الحليم الذى لا يعجل بالعقوبة والكريم الذى يعطى بغير استحقاق وبدون المنة **قوله** اسالك موجبات رحمتك بكسر الجيم اى اسبابها قال الطيبى جمع موجبة وهى الكلمة الموجبة لقائلها الجنة وقال ابن ملك يعنى الافعال والاقوال والصفات التى تحصل رحمتك بسببها **قوله** وعزائم مغفرتك اى مؤكداتها قال الطيبى اى اعمالا تتعزم وتتاكد بها لى مغفرتك وقال ابن ملك جمع عزمتك وهى الخصلة التى يعزمها الرجل يعنى الخصال التى تحصل مغفرتك بسببها **قوله** والغنيمة من كل بر اى من كل طاعة وعبادة وانما سماها غنيمة لانها لا تحصل الا بمحاربة مع النفس ولهذا يسمى الجهاد الاكبر

قوت المغتذی

اسالك موجبات رحمتك اى مقتضياتها بوعدك فانه لا يجوز الخلف فيه والا فالحق سبحانه لا يجب عليه شئ وعزائم مغفرتك اى موجباتها جمع عزيمة

عارضة الاحوذی

فسالت فان كان يسيرا غسله ومضى وان كان كثيرا ففيه قولان احدهما يقطع والثانى يغسله ويتمادى والاول اقيس واحرى التاسعة والعشرون تصلى الحائض والجنب فى ثوبيهما اذا لم يريا فيه اذى ولا يباليان بعرق ولا شك فى الاصل فيه فعل الرسول صلى الله عليه وسلم ونسائه الثابت عنهم الموفية ثلثين ما نسجه الكافر تجوز الصلوٰة فيه اجماعا الحادية والثلاثون ما نسجه المجوس اختلف فيه اصحاب الشافعى لاجل ان ذكاتهم غير عاملة والشعر والصوف عندهم ينجس بالموت ونحن لا نراعى ذلك

(حاشیہ: صحیح ۱۲ — له ۱۱ اسحٰق بن راہویہ فانہ یقول الرجل الذی لم یلبس حتی یغسل ۱۲)

عارضة الاحوذی

وقد استقصينا ذلك في موضعه الثانية والثلثون ثياب شارب الخمر ومن لا يتوقى النجاسة لا يصلى فيه قال بعض المتاخرين وكذلك السراويل من اللباس لقلة التحفظ في الاستنجاء وكذلك ثياب الصبيان عندهم والصحيح عندي مفارقة ثياب الصبيان لهم في صغرهم لان حواضنهم ينظفونهم فثيابهم محمولة على الطهارة حتى يستقلوا بانفسهم ويقضوا حاجات الانسان مفردين فحينئذ تحمل ثيابهم على النجاسة والدليل على صحة اختياري صلوة النبي صلى الله عليه وسلم وهو حامل امامة بنت

شرح سراج احمد

والسلامة من كل اثم وسوال میکنم ترا از خلاصی از ہر گناہی بہر وجہ کہ باشد از خطرہ و وہم وقصد و مباشرت و اصرار وغیرہا لاتدع لی مگذار برای من بسکون عین ست ذنبا گناہی از گناہان در ہیچ حالی از حال الا غفرته مگر کہ بیامرزی تو آن را ومقرون باشد بغفران تو ولا هما الا فرجته ومگذار ہیچ غمی را مگر کہ بکشائی تو آنرا بتشدید راست بمعنی کشفته فی القاموس یقال فرج تفریجا ازال الغم ولا حاجة هی لك رضی ومگذاری ہیچ حاجتی را کہ آن حاجت باشد مر ترا خوشنود یا راضی باشی تو از آن الا قضیتها یا ارحم الراحمین مگر کہ تمام کنی تو اورا ای مہربان ترین مہربانان قال ابو عیسی هذا حدیث غریب فی اسناده مقال در اسناد این حدیث گفتگو بسیار ست وبیان مقال میکند فائد بن عبد الرحمن یضعف فی الحدیث وفائد هو ابو الورقاء وکنیت فائد ابو الورقا ست در روایت حدیث ضعیف گفته اند او را محدثین باب ما جاء فی صلوة الاستخارة باب ست در بیان آنچہ آمده است در حق گذاردن نماز استخاره حدثنا قتیبة ثنا عبد الرحمن بن ابی الموالی عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد الله قال کان رسول الله صلى الله عليه وسلم یعلمنا الاستخارة فی الامور کما یعلمنا السورة من القرآن بود آنحضرت کہ می آموخت مارا استخاره را در ہمہ کارہا ہمچنانکہ می آموخت مارا سورتی از قرآن غرض جابر تاکید ست در تعلیم استخاره یقول اذا هم احدکم بالامر میفرمود آنحضرت چون قصد کند یکی از شما بکاری یعنی کاری کہ نادر باشد وجود آن واعتنا باشد بحصول آن مثل سفر و عمارت و تجارت و مانند آن نہ مانند اکل و شرب معتاد بعد ازانکہ از قبیل مباح باشد و تردد می باشد در خیریت آن واگر خیر محض باشد استخاره در وی باعتبار تعیین وقت خاص یا حالتی مخصوص خواہد بود فلیرکع رکعتین من غیر الفریضة پس باید کہ بگذارد دو رکعت نماز غیر فرض یعنی دو رکعت

شرح ابی الطیب

قوله والسلامة من كل اثم ای الخلاص من كل ما يجرح فی دين السالك **قوله** الا غفرته ای الا موصوفا بوصف الغفران فالاستثناء فيه وفيما يليه مفرغ من اعم الاحوال **قوله** لك رضى ای مرضية لك كذا فی المجمع وظاهره ان الجار والمجرور متعلق بالمتاخر **قوله** فائد بن عبد الرحمن بالفاء ليس له عند المصنف الا هذا الحديث **باب** ما جاء فی صلوة الاستخارة **قوله** يعلمنا الاستخارة فی الامور ای طلب تيسير الخير فی الامور من الفعل او الترك مباحة كانت او عبادة ففی الامور متعلق بالاستخارة لا بيعلمنا لفساد المعنى وفی البخاری فی رواية الاصيلی زيادة كلها يعنی جليلها وحقيرها كثيرها وقليلها **قوله** كما يعلمنا السورة دال على شدة الاعتناء بهذا الدعاء وقوله يقول بدل او حال من يعلمنا **قوله** فليركع ركعتين احترز به عن الواحدة فانها لا تجزی ههنا وهل اذا صلى اربعا بتسليمتين يجزی نعم يجزی ذلك

قوت المغتذی

والسلامة من كل اثم قال العراقی فيه جواز سوال العصمة من كل الذنوب وقد انكر بعضهم جواز ذلك اذ العصمة انما هی للانبياء والملائكة قال والجواب انها فی حق الانبياء والملائكة واجبة وفی حق غيرهم جائزة وسوال الجائز جائز الا ان الادب سوال الحفظ فی حقنا لا العصمة وقد يكون هذا هو المراد هنا يعلمنا الاستخارة الحديث قال النووی اذا استخار مضى بعده لما شرح له صدره وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام يفعل بعد الاستخارة ما اراد وما وقع بعد الاستخارة فهو الخيرة

شرح سراج احمد

فرض چنانکہ نماز بامداد یا جز آن در سفر کفایت نمیکند واگر سنت راتبہ باشد کفایت ست واگر دو رکعت علیحدہ بہ نیت استخارہ
بگذارد بہتر ودر حدیث دیگر آمدہ کہ بخواند از قرآن انچہ میسر شود ودر بعضی روایات تخصیص بقل یا ایہا الکافرون وقل ہو اللہ احد
نیز آمدہ وماثور از سلف نیز ہمین ست وعادت شریفہ حضرت محبوب الصمدانی امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرہندی
قدس اللہ تعالی سرہ الاقدس نیز در صلوۃ استخارہ ہمین قراءت بود چنانکہ در رسالہ یومیہ ولیلیہ مسطور ست ثم لیقل پس تر باید کہ بگوید
وبخواند این دعا را اللھم انی استخیرک بعلمک خداوندا من طلب خیر میکنم از تو باستعانت علم تو واستقدرک بقدرتک
وطلب قدرت میکنم بر دریافت خیر وتحصیل آن بوسیلہ قدرت تو واسالک من فضلک العظیم وسوال میکنم از تو
چیزی از فضل تو کہ بزرگ ست وبحد ونہایت آن نتواند رسید فانک تقدر ولا اقدر پس بدرستیکہ تو قادری ومن
قدرت ندارم وتعلم ولا اعلم وتو میدانی ومن نمیدانم وانت علام الغیوب وتو دانندۂ غیبہائی اللھم ان کنت تعلم
ان ھذا الامر خداوندا اگر ہستی تو کہ میدانی کہ این کار کہ من قصد آن دارم خیر لی فی دینی ومعیشتی وعاقبۃ امری بہتر
است مرا در دین من ودر زندگانی وزیست من وپایان کار من او قال شک راوی ست یعنی فرمود آنحضرت بجای تمام این الفاظ
یا بجای فی معیشتی وعاقبۃ امری فی عاجل امری واٰجلہ درین جہان ودران جہان فیسرہ لی پس تقدیر کن آنرا برای
من وآسان گردان آنرا برای من وتوفیق دہ مرا بدان کار ثم بارک لی فیہ پس تر برکت دہ وافزونی دہ مرا دران کار
وان کنت تعلم ان ھذا الامر شر لی واگر میدانی تو کہ این کار بدست مرا فی دینی ومعیشتی
وعاقبۃ امری او قال فی عاجل امری واٰجلہ فاصرفہ عنی واصرفنی عنہ پس بگردان
آن را از من وبرگردان مرا از وی واقدر لی الخیر حیث کان تقدیر کن برای
من نیکی را ہر جا کہ باشد اقدر بضم دال وکسر آن ہر دو روایت ست مشتق از قدر

شرح ابی الطیب

لحدیث ابی ایوب الانصاری المروی فی صحیح ابن حبان ثم صل ما کتب اللہ لک فھو دال علی ان الزیادۃ علی الرکعتین
لا تضر قالہ القسطلانی ویقرأ فی الاولی قل یا ایہا الکفرون وفی الثانیۃ الاخلاص وقیل فی الاولی وربک یخلق
ما یشاء ویختار ما کان لھم الخیرۃ سبحان اللہ وتعالی عما یشرکون وربک یعلم ما تکن صدورھم وما یعلنون وفی
الثانیۃ ما کان لمؤمن ولا مؤمنۃ اذا قضی اللہ ورسولہ امرا ان یکون لھم الخیرۃ الی مبینا **قولہ** استخیرک
بعلمک ای بسبب علمک والباء فیہ وفی بقدرتک اما للتعلیل واما للاستعانۃ ای اطلب الخیر
مستعینا بعلمک واطلب القدرۃ لی مستعینا بقدرتک واما للاستعطاف ای بحق علمک الشامل وقدرتک
الکاملۃ قالہ الطیبی **قولہ** اللھم ان کنت تعلم ان ھذا الامر خیر لی ای ان کان فی علمک انہ خیر لی آہ فالشک
فی ان علمہ تعالی متعلق بالخیر او بالشر لا فی اصل العلم **قولہ** واقدرہ لی الخیر بضم الدال وکسرھا ای اجعلہ
مقدورا لی او قدرہ لی ای یسرہ فھو مجاز عن التیسیر فلا ینافی کون التقدیر ازلیا قالہ فی المجمع وفی روایۃ
البزار عن ابن مسعود فوفقہ وسھلہ فھذا یؤید تاویلہ بما فی المجمع قال القسطلانی وغیرہ بعد ذکر سوال طویل
یتعین ان یعتقد ان المراد بالتقدیر ھنا التیسیر علی سبیل المجاز والداعی انما ارادھذا المجاز وانما یحرم الاطلاق

عارضۃ الاحوذی

ابی العاصی قال قیل
لعل جبریل اعلمہ
بان الطہارۃ حاصلۃ
فیہا فالجواب ان
الاحکام لا تتعلق
بالبواطن فان ذلک
من اعتراضات
الجھال والمبتدعۃ
الذین یریدون
ابطال الشریعۃ
وانما تتعلق الاحکام
بظواھر الافعال
والاحوال لعلم
النبی صلی اللہ
علیہ وسلم انہ
یعتدی بہ ولو کان
معلقا بباطن من
اعلام ملک وغیرہ
تصرح بہ علی ما وقع
بیانہ فی کتب الاصول
الثالثۃ والثلثون
اذا کان معہ ثوبان
نجس وطاھر ولو
یعینہما غیری ما
غلب علی ظنہ انہ
الطاھر منہما صلی
بہ وقیل انہ یصلی
بکل واحد صلوۃ

شرح سراج احمد

ثم ارضنی به پسترا راضی گردان مرا بہرچہ واقع شود وارضنی بہمزہ وسکون را از رضا وفتح را وتشدید ضاد معجمہ بی ہمزہ نیز روایت ست قال ویسمی حاجتہ فرمود آنحضرت یارا وی ونام برد حاجت خود را نزد قول وی ہذا الامر وظاہر آنست ان ہذا الامر کہ در حدیث واقع شدہ است عنوان حاجات ست بطریق عموم ودر عبارت مستخیر ہمان امر خاص خواہد بود مثل ہذہ السفر وہذہ الاقامۃ ونحو ذلک وروا ست کہ ان ہذا الامر گوید وبیان کند یا ذکر حاجت خود را وفی الباب عن عبد اللہ ابن مسعود وابی ایوب اخرجہ احمد وابن حبان والحاکم والبیہقی واز انس بن مالک نیز بطرق متعددہ مروی گشتہ است چنانکہ ابن السنی در عمل الیوم واللیلۃ ودیلمی در فردوس باین عبارت روایت کردہ است اذا ہممت بامر فاستخر ربک فیہ سبع مرات ثم انظر الی الذی یسبق الی قلبک فان الخیر فیہ وطبرانی در اوسط از انس باین لفظ روایت کردہ ما خاب من استخار ولا ندم من استشار ولا عال من اقتصد وحاکم از سعد اخراج کردہ کہ من سعادۃ ابن آدم استخارتہ اللہ تعالیٰ ومن سعادۃ المرء رضاہ بما قضی اللہ ومن شقاوۃ ابن آدم ترکہ استخارۃ اللہ ومن شقاوۃ ابن آدم سخطہ بما قضی اللہ لہ قال ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح غریب لا نعرفہ الا من حدیث عبد الرحمن بن ابی الموالی وھو شیخ مدینی ثقۃ وعبد الرحمن شیخی ست مدنی ثقہ روی عنہ سفیان حدیثا روایت کردہ از عبد الرحمن سفیان یک حدیث را وقد روی عن عبد الرحمن غیر واحد من الائمۃ وتحقیق روایت کردہ اند از عبد الرحمن بسیار کسان از ائمہ اہل حدیث غرض مصنف قوت وصحت حدیث عبد الرحمن ست **باب** ما جاء فی صلوۃ التسبیح بابست در بیان انچہ آمدہ است در ذکر صلوۃ التسبیح حدثنا ابو کریب محمد بن العلاء ثنا زید بن حباب العکلی بضم حای مہملہ وموحدتین درمیان ہر دو الف ست عکلی بضم عین وسکون کاف ثنا موسی بن عبیدۃ بتصغیر ست قال ثنی سعید بن ابی سعید مولی ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابی رافع مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وگویند مولی عباس بن عبد المطلب ست ونام او اسلم بود وگویند ابراہیم وگویند ثابت وگویند یزید واول اصح است حاضر شدہ احد وخندق وما بعد او را واسلام او پیش از

شرح ابی الطیب

عند عدم النیۃ **قولہ** ثم ارضنی بہ بہمزۃ قطع ای اجعلنی راضیا بہ لانہ اذا قدر لہ الخیر ولم یرض بہ کان منکد العیش انما بعدم رضاہ بما قدرہ اللہ لہ مع کونہ خیرا لہ قال النووی اذا استخار مضی بعدہا لما شرح لہ صدرہ وقال الشیخ عز الدین بن عبد السلام ما ارادہ وما وقع بعد الاستخارۃ فہو الخیرۃ **باب** ما جاء فی صلوۃ التسبیح

قوت المغتذی

حدثنا ابو کریب محمد بن العلاء حدثنا زید بن الحباب العکلی ثنا موسی بن عبیدۃ حدثنی سعید بن ابی سعید مولی ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابی رافع قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للعباس الحدیث بالغ ابن الجوزی فاورد ہذا الحدیث فی الموضوعات واعلہ بموسی بن عبیدۃ الربذی ولیس کما قال فان الحدیث وان کان ضعیفا لم ینتہ الی درجۃ الوضع وموسی ضعفوہ وقال فیہ ابن سعد ثقۃ ولیس بحجۃ وقال یعقوب ابن شیبۃ صدوق ضعیف الحدیث جدا وشیخہ سعید لیس لہ عند المصنف الا ہذا الحدیث وقد ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الذہبی فی المیزان ما روی عنہ سوی موسی بن عبیدۃ

عارضۃ الاحوذی

والتسبیح الاول

الرابعۃ والثلثون اذا غسل ما حکم باجتہادہ انہ نجس ثم جمع بینہ وبین ما حکم باجتہادہ فیہ انہ طاہر ثم صلی فیہما جازت لان احد الثوبین طاہر بیقین والثانی طاہر بالاجتہاد وقال بعض اصحاب الشافعی لا یجوز وہو ابو اسحق المروزی لانہ بمنزلۃ ثوب واحد بعضہ طاہر وبعضہ نجس واشکل علیہ فلا یجوز ان یتحری فیہ وہذا قلب الحقیقۃ لا یکون الثوبان ثوبا ولا الثوب ثوبین لا حقیقۃ ولا حکما

۳۵ الخامسۃ والثلثون اذا اصاب بعض ثوبہ نجاسۃ ولم یعلم موضعہا لم یجز

شرح سراج احمد

بدر بود و حاضر نشد بدر را و آنحضرت مولات خود را که سلمی نام داشت بتزویج او داد و عبید الله از وی متولد شد در خلافت علی مرتضی وفات کرد قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم للعباس گفت ابو رافع فرمود آنحضرت مر عباس را یا عم الا اصلك ای عم من آیا صله رحم نکنیم با تو الا احبوك آیا اعطا نکنم ترا الا انفعك آیا نفع نرسانم ترا قال بلی یا رسول الله گفت عباس آری یا رسول الله قال یا عم صل اربع رکعات فرمود آنحضرت ای عم من بگذار چهار رکعت را تقرأ فی کل رکعة بفاتحة الکتاب بخوانی در هر رکعت الحمد لله و سورة و دیگر سوره را از قرآن هر سوره که باشد شیخ جلال الدین سیوطی در عمل الیوم واللیلة گفته که بخوانید در وی تکاثر والعصر والکافرون والاخلاص فاذا انقضت القرأة پس چون تمام کنی تو قرأة را فقل الله اکبر والحمد لله وسبحان الله پس بگو تکبیر و تحمید و تسبیح را خمس عشرة مرة پانزده بار قبل ان ترکع پیش از آنکه رکوع کنی ثم ارکع فقلها عشرا پستر رکوع کن پس بگوی تو آنرا در رکوع ده بار ثم ارفع راسك فقلها عشرا پس بردار سر خود را پس بگو آن کلمات را ده بار در قومه ثم اسجد فقلها عشرا پستر سجده کن پس بگو آنها را ده بار ثم ارفع راسك فقلها عشرا پستر بردار سر خود را از سجده پس بگو آنها را ده بار در جلسه ثم اسجد فقلها عشرا پستر سجدهٔ دوم کن پس بگو آنها را ده بار ثم ارفع راسك فقلها عشرا قبل ان تقوم پستر بردار سر خود را از سجدهٔ دوم پس بگو آن کلمات را ده بار پیش از آنکه برخیزی بسوی گذاردن رکعت دوم در جلسهٔ استراحت فذلك خمس وسبعون فی کل رکعة پس گفتن آن کلمات هفتاد و پنج مرتبه میشوند در هر رکعتی آین نیز مقولهٔ آنحضرت است و احتمال دارد که مقولهٔ راوی باشد وهی ثلث مائة فی اربع رکعات و مجموع آنها سه صد بار میشوند در چهار رکعت ولو کانت ذنوبك مثل رمل عالج غفرها الله لك و اگر باشند گناهان تو مانند ریگ بسیار که مانع باشد از رفتار کرده باشی تو آن را بیامرزد آنها را حق تعالی برای تو و این مبالغه در غفران است قال یا رسول الله ومن یستطیع ان یقولها فی یوم گفت عباس بن عبد المطلب ای پیغمبر خدا و کدام کس طاقت دارد که بگوید و بخواند آن را در روزی قال ان لم تستطع ان تقولها فی یوم فقلها فی جمعة فرمود آنحضرت اگر طاقت نداری تو اینکه بخوانی آن را در هر روزی پس بخوان آن را در روز جمعه یکبار فان لم تستطع ان تقولها فی جمعة فقلها فی شهر پس اگر طاقت نداری تو اینکه بخوانی آن را در روز جمعه پس بخوانی آن را در هر ماهی یک بار فلم یزل یقول له حتی قال فقلها فی سنة ابو رافع گوید پس همیشه بود آنحضرت که میگفت مر عباس را تا آنکه فرمود پس بخوان آن را در سالی یک بار و این حدیث را ابو داود و ابن ماجه و بیهقی در دعوات الکبیر نیز روایت کرده و در روایات بعضی بزیادتی لفظ فان لم تفعل ففی عمرك مرة واقع شده است

شرح ابی الطیب

قوله الا اصلك الا احبوك الا انفعك من الصلة واحبوك من حباه کذا وبکذا اذا اعطاه والحباء العطیة وانفعك من النفع **قوله** فقل الله اکبر والحمد لله وسبحان الله وفی ابی داود بروایة عکرمة عن ابن عباس قلت سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر خمس عشرة وافادت هذه الروایة ان الترتیب غیر لازم بل بایهن بدأ یصح **قوله** رمل عالج ما تراکم من الرمل ودخل بعضه فی بعض وهو ایضا اسم لموضع کثیر الرمال

عارضة الاحوذی

التحری غسل جمیعه بخلاف الثوبین لان اصل الثوبین الطهارة فاذا شك فی احدهما استند اجتهاده الی اصل الطهارة والثوب الواحد بطل فیه حکم الاصل وهی الطهارة فلم یکن للاجتهاد مستند وهذا امر دقیق الفقه فتامله السادسة والثلثون اذا شق هذا الثوب الواحد نصفین لم یجز التحری لجواز ان تنقسم النجاسة فیهما السابعة والثلثون اذا تحقق ان النجاسة اصابت احد الکمین کان الاجتهاد کالثوبین باختلاف العلماء فان فصلهما جاز الاجتهاد اجماعا والله اعلم

باب ما جاء کم تمکث النفساء مسئلة

حل اللغة ... رمل عالج مرکبا توصیفیا وعلی الثانی اضافیا

عارضة الاحوذي

الازدية عن ام سلمة قالت كانت النفساء على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم تمكث اربعين يوما فكنا نطلي وجوهنا بالورس من الكلف اسناد هذا الحديث يرويه علي بن عبد الاعلى عن ابي سهل كثير ابن زياد البرساني وهما ثبتان عن ام بُسّة مُسّة الازدية وهذا الباب بجملته لا يصح فيه خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم بحال وانما المعتبر فيه الوجود وقد قال الاوزاعي عندنا امرأة تنفس ستين يوما وحكى الطحاوي عن الليث عن بعضهم سبعين يوما غريبه النفساء اسم الوالدة ونقال نُفِست

شرح سراج احمد

واین حدیث موافق مذہب ائمہ دیگرست سوای امام ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ قال ابو عیسی ہذا حدیث غریب من حدیث ابی رافع گفت مصنف حدیث فضائل التسبیح حدیثی ست غریب از حدیث ابی رافع کہ مذکور شدہ است حدثنا احمد بن محمد بن موسی نا عبد اللہ بن المبارك نا عكرمة بن عمار قال ثنی اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحة عن انس ابن مالك ان ام سليم غدت على النبي صلى الله عليه وسلم گفت انس بن مالک پدرستیکہ ام سلیم مادر وی در وقت صباح آمد بر آنحضرت فقالت علمنی کلمات اقولهن فی صلاتی پس گفت ام سلیم یا رسول اللہ بیاموزانی مرا کلماتی کہ بخوانم آنہا را در نماز خود قال کبری اللہ عشرا وسبحی اللہ عشرا واحمدیہ عشرا فرمود آنحضرت تکبیر گو خدای را دہ بار وسبحان اللہ گوی دہ بار وحمد گوی خدای را دہ بار ثم سلی ما شئت پس تر سوال کن از حق تعالی انچہ خواہی یقول اللہ نعم نعم اجبت فرماید حق تعالی در جواب آری آری قبول فرمودم مسالت ترا وفی الباب عن ابن عباس اخرجہ ابو داود وابن ماجہ والبیهقی فی الدعوات الکبیر والنسائی وابن خزیمة والحاكم وابو نعیم فی الحلیة وعبد اللہ بن عمرو بن العاص والفضل بن عباس وابی رافع کما اخرجہ الترمذی قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن غریب وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر ہذا الحدیث فی صلوة التسبیح وتحقیق روایت کردہ شدہ است از آنحضرت سوای این حدیث ہیئت دیگر در صلوة التسبیح کہ معمول حنفیہ است ولا یصح منہ کبیر شیء مصنف گوید صحیح نگشتہ است

شرح ابی الطیب

قوله علمنی کلمات اقولهن فی صلاتی قال العراقی ایراد هذا الحدیث فی باب صلوة التسبیح فیه نظر فان المعروف انه ورد فی التسبیح عقب الصلوات لا فی صلوة وذلك مبین فی عدة طرق منها فی مسند ابی یعلی والدعاء للطبرانی فقال یا ام سلیم اذا صلیت المکتوبة تقولین سبحان الله عشرا الخ قاله فی قوت المغتذی واجاب عنه بعض الفضلاء یمکن ان یقال علمها النبی صلی الله علیه وسلم ان تقول فی الصلوة وان تقول بعدها وهو الذی فهمه المصنف فلا اشکال وبه یحصل التوفیق مع بقاء کل روایة علی ظاهرها انتهی اقول یؤید انه علمها صلی الله علیه وسلم ان تقولها فی الصلوات قولها اقولهن فی صلاتی لکن لو یذهب احد من العلماء الی هذه الطریقة فی صلوة التسبیح فالظاهر انه بحذف المضاف ای اقولهن فی دبر صلاتی وایراد المصنف ههنا باعتبار مناسبة ما والله اعلم **قوله** یقول الله نعم نعم ای یقول الله تعالی فی جواب سوالك نعم نعم وهو کنایة عن الاجابة **قوله** ولا یصح منه کبیر شیء وقال ابن حجر وممن رواه ایضا الطبرانی فی معجمه والخطیب والآجری وابو سعید السمعانی وابو موسی المدینی

قوت المغتذي

انس بن مالك ان ام سلیم غدت علی النبی صلی الله علیه وسلم فقالت علمنی کلمات اقولهن فی صلاتی فقال کبری الله عشرا وسبحی الله عشرا واحمدیه عشرا ثم سلی ما شئت یقول الله نعم نعم قال العراقی ایراد هذا الحدیث فی باب صلوة التسبیح فیه نظر فان المعروف انه ورد فی التسبیح عقب الصلوات لا فی صلوة التسبیح وذلك مبین فی عدة طرق منها فی مسند ابی یعلی والذی للطبرانی فقال یا ام سلیم اذا صلیت المکتوبة فقولی سبحان الله عشرا الی آخره

شرح سراج احمد

ازآنحضرت بسیار واکثر آن کہ چیزی باشد غرض مصنف جرح ست وطعن ست بردیگر روایات کہ نزد قائل این روایات
انچہ کہ نزد حنفیہ معمول ست درنماز تسبیح ثبوت آن ازآنحضرت نگشتہ است وازین قول ترمذی نفی وسلب مطلق نمی شود زیرا چہ
بسیار احادیث اند کہ نزدیک شخص صحیح نشدہ باشد واورا باسناد صحیح نرسیدہ باشد واز دیگر طرق صحیح بود بلکہ این نقص عائد
بان شخص باشد نہ در نفس حدیث چنانکہ مطلق حدیث صلوۃ التسبیح را ابن الجوزی نسبت بوضع کردہ ودر موضوعات خود آوردہ
وحال آنکہ نزد اہل تحقیق قول ابن جوزی مردود ست وبسیاری از علمای محدثین آن را تصحیح نمودہ اند واز زمان سلف از تابعین
ومن بعدہم الی یومنا ہذا معمول ومشہور شدہ است ومشائخ طریقت بدان وصیت کردہ اند وقد روی ابن المبارک وغیر واحد
من اہل العلم صلوۃ التسبیح وذکروا الفضل فیہ وتحقیق روایت کردہ است ابن المبارک وبسیار کسان از ائمہ کہ از اہل
علم بودہ اند گذاردن نماز تسبیح را در سندہای خویش وذکر کردہ اند فضل آنرا چنانکہ مصنف را نیز صلوۃ التسبیح بہیئت دیگر
از عبداللہ بن المبارک رسیدہ است کہ میگوید حدثنا احمد بن عبدۃ الضبی نا ابو وہب قال سالت عبداللہ بن
المبارک عن الصلوۃ التی یسبح فیہا گفت ابو وہب کہ شیخ الشیخ مصنف ست سوال کردم عبداللہ بن المبارک را از ہیئات
وکیفیت نماز کہ تسبیح گفتہ میشود در وی قال گفت عبداللہ بن المبارک یکبر تکبیر تحریم بگوید ثم یقول پس تر بخواند ثنا را کہ این ست
سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالی جدک ولا الہ غیرک ثم یقول خمس عشرۃ مرۃ پس از ثنا بگوید پانزدہ کرت
سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ثم یتعوذ ویقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم وفاتحۃ الکتاب وسورۃ
پس از تعوذ بگوید وبخواند فاتحہ را با بسملہ ودیگر سورہ را از قرآن کہ یاد او باشد ثم یقول عشر مرات پس از خواندن قرات بگوید دہ بار
سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر را واین بست وپنج بار گشت در قیام ثم یرکع فیقولہا عشرا پس تر رکوع کند
پس بگوید آنرا در رکوع دہ بار ثم یرفع راسہ فیقولہا عشرا پس تر بردارد سر خود را پس بگوید آنرا دہ بار ثم یسجد فیقولہا عشرا
پس تر سجدہ کند پس بگوید آنرا دہ بار ثم یرفع راسہ فیقولہا عشرا پس تر بردارد سر خود را از سجدہ پس بگوید آنرا در جلسہ دہ بار ثم یسجد الثانیۃ فیقولہا
عشرا پس تر سجدۂ دوم کند پس بگوید آنرا دہ بار یصلی اربع رکعات علی ہذا بگذارد چہار رکعت را برہمین نمط کہ جلسۂ استراحت نباشد ودر قیام
پیش از قرات پانزدہ بار وپس از قرات دہ بار باشد فذلک خمس وسبعون تسبیحۃ فی کل رکعۃ پس آن خواندن تسبیح وتحمید وتہلیل و
تکبیر ہفتاد وپنج بار اند در ہر رکعتی چنانکہ در حدیث اول نیز بود بیدأ فی کل رکعۃ بخمس عشرۃ تسبیحۃ کہ آغاز می نماز کند در ہر رکعتی پانزدہ
بار گفتن تسبیحات ثم یقرأ ثم یسبح عشرا پس تر بخواند قرات را پس تر باز بگوید تسبیحات را دہ بار فان صلی لیلا فاحب الی ان یسلم فی کل
رکعتین پس اگر کسی میگذارد صلوۃ التسبیح را در شب پس دوست میدارم بسوی خود اینکہ سلام دہد گذارندہ در ہر دو رکعت یعنی در شب ہر شفعہ را

شرح ابی الطیب

واختلف المتقدمون والمتاخرون فی تصحیح ہذا الحدیث فصححہ ابن خزیمۃ والحاکم وحسنہ جماعۃ انتہی وقال
العسقلانی ہذا حدیث حسن وقد اساء ابن الجوزی بذکرہ فی الموضوعات وقال فی قوت المغتذی موسی بن عبیدۃ شیخہ سعید لیس لہ
عند المصنف الا ہذا الحدیث وقد ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الذہبی فی المیزان ما روی عنہ سوی موسی بن عبیدۃ انتہی قولہ
ثم تقول خمس عشرۃ مرۃ سبحان اللہ الخ ظاہرہ انہ ہکذا بلغتہ الروایۃ لا انہ اختارہ من عند نفسہ احترازا عن جلسۃ الاستراحۃ فان ترک
الواجد فی الحدیث لمثل ذلک بعید من مثلہ بل وجدہ کذلک فی بعض الروایات وقال السبکی جلالۃ ابن المبارک تمنع من مخالفتہ وانا احب العمل

عارضة الاحوذي

بضم النون وکسر
الفاء وبفتح النون
وکسر الفاء فاذا احاضت
قیل بفتح النون وکسر
الفاء لاغیر الورس
نبات یزرع بالیمن
زرعا ولا یکون بغیر
الیمن ولا یکون یوما
نباتہ مثل السمسم
فاذا جف تفتقت
خرائطہ فینتفض
منہ الورس احمر
یزرع سنۃ فیقیم
فی الارض عشر
سنین ینبت و
یثمر واجودہ حدیثہ
یقال اورس فہو
وارس ومورس
لغۃ ضعیفۃ و
الکلف لمع سود
تکون فی الوجہ
ومنہ کلف المرأۃ
احکامہ قال ابو حنیفۃ
اکثر النفاس اربعون
یوما وقال الحسن
البصری اکثرہ خمسون
یوما وقال مالک
والشعبی وعطاء

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

علیحدہ علیحدہ بگذارد و ان صلی نہارا یا اگر میگذارد گذارد صلوٰۃ التسبیح را در روز فان شاء صلوٰۃ وان شاء لم یصلّ پس مخیرست اگر خواہد سلام دہد در ہر دو رکعت و اگر خواہد سلام ندہد و چہار رکعت را یک سلام گذارد قال ابو وہب واخبرنی عبد العزیز ہو ابن ابی رزمۃ عن عبد اللہ انہ قال گفت ابو وہب حدیث کرد مرا عبد العزیز کہ او ابن ابی رزمہ است از عبد اللہ بن المبارک کہ او گفت رزمہ بکسر راء و سکون زاء یبدأ فی الرکوع بسبحان ربی العظیم وفی السجود بسبحان ربی الاعلی یعنی در رکوع و سجود اول تسبیحات راتبہ را بگوید ثلثا سہ بار چنانکہ در نماز با گفتہ میشود ثم یسبح التسبیحات پس تسبیحات سبحان اللہ والحمد للہ ولا الٰہ الا اللہ واللہ اکبر را بگوید قال احمد بن عبدۃ کہ شیخ مصنف ست نا وہب بن زمعۃ قال نی عبد العزیز وہو ابن ابی رزمۃ قال قلت لعبد اللہ بن المبارک ان سہا فیہا ایسبح فی سجدتی السہو عشرا عشرا گفت عبد العزیز گفتم عبد اللہ بن مبارک را و پرسیدم از وی کہ اگر مصلی سہو کرد در صلوٰۃ التسبیح ایا سبحان اللہ آخرہ را بگوید در ہر دو سجدہ سہو دہ دہ بار چنانکہ در رکوع و سجود صلوٰۃ التسبیح کردہ میشود قال لا انما ہی ثلث مائۃ تسبیحۃ گفت عبد اللہ ابن المبارک نگوید چرا این نیست کہ ہست تمامی تسبیحات صلوٰۃ التسبیح سہ صد بار و آن تمام گشتہ اند باز چرا بخواند **باب** ما جاء فی صفۃ الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم باب ست در بیان انچہ آمدہ است در ذکر صفت درود خواندن بر آنحضرت حدثنا محمود بن غیلان قال نی ابو اسامۃ عن مسعر و الاجلح بن عبد اللہ بن حجیۃ بمہملہ و جیم مصغر کنیت او ابو حجیہ کندی بودہ و گویند نام او یحیی بود صدوق شیعہ از سابعہ بود و مالک بن مغول عن الحکم بن عتیبۃ بمثناۃ فوقیہ و موحدہ مصغر ابو محمد الکندی کوفی ثقہ ثبت فقیہ بود گاہ تدلیس ہم میکرد از خامسہ است در سنۃ ثلث عشرۃ و مائۃ وفات کرد از عمر شصت و ہفت عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی عن کعب بن عجرۃ بضم عین و سکون جیم و فتح را صحابی ست از اصحاب شجرہ قال قلنا یا رسول اللہ ہذا السلام علیک قد علمنا گفت کعب گفتیم ما گروہ صحابہ بحضور آنحضرت این ست سلام گفتن بر تو و شناختیم آن را کہ تعلیم نمودی ما را در تشہد قال البیہقی اشارۃ الی السلام الذی فی التشہد وحکی ابن عبد البر احتمالا آخر وہو ان المراد بالسلام الذی یتحلل من الصلوٰۃ وقال الاول اظہر اقول ویحتمل ان یکون المعنی عرفناہ بالسلام المتعارف وہو قولہ السلام علیک لانہ قبل السلام المعتبر فکیف الصلوٰۃ علیک پس چہ طور بگوییم درود را بر تو بر طبق السلام علیک یا صلی اللہ علیک بارادۂ انشاء و قصد دعا یا دیگر طور قال قولوا فرمود آنحضرت برای تعلیم کیفیت صلوٰۃ بگویید اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم انک حمید مجید خداوندا درود بفرست بر محمد و بر آل محمد چنانکہ درود فرستادہ بر ابراہیم بدرستیکہ تو ستودہ شدہ بر صفات کمال و بزرگی

شرح ابی الطیب

بما تضمنہ حدیث ابن عباس ولا یمنعنی من التسبیح بعد السجدتین الفصل بین الرفع والقیام فان جلسۃ الاستراحۃ حینئذ مشروعۃ فی ہذا المحل **باب** ما جاء فی صفۃ الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قولہ** ہذا السلام علیک قد علمنا ای فی التحیات بتعلیمک ایانا بان نقول السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ **قولہ** کما صلیت علی ابراہیم قد اکثر العلماء فی توجیہ ہذا التشبیہ من الاقوال واحسن ما وجہ بہ ہو ان یجعل وجہ الشبہ کون کل من الصلاتین افضل من الصلوٰۃ السابقۃ فیکون الصلوٰۃ علی سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم افضل من الصلوٰۃ علی السابقین علیہ ومنہم ابراہیم علیہ السلام کما ان الصلوٰۃ علی ابراہیم افضل من الصلوٰۃ علی جمیع من سبقہ من الانبیاء فیلزم من التشبیہ المذکور کون الصلوٰۃ علی نبینا وسیدنا المصطفی صلی اللہ علیہ وسلم افضل من الصلوٰۃ علی ابراہیم علیہ السلام لا یقال ان ہذا الوجہ یقتضی ان تکون الصلوٰۃ علی آل محمد افضل من الصلوٰۃ علی آل ابراہیم ومعلوم

عارضۃ الاحوذی

والشافعی اکثرہ ستون یوما لما وجد ذلک مطردا فلما سمع مالک بان ہنالک من بنفس سبعین یوما رجع فقال یسأل النساء عن ذلک فاحال علی عادۃ البلاد والاشخاص فکم تکلم علی وجہ حتی علموا ان الرحم یقبض علی الولد فیحتقن الدم فاذا خرج الولد زال الحقن ثم استرسل الدم من تجاویف الاعضاء ومخازن البدن فقد تنقص مدتہ وقد تطول وقد یستحیل فیولد دون دم وقد روی ان امرأۃ ولدت علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دون دم فسمیت ذات الجفوف فلا جرم لاحد لاقلہ علی ہذا وقال المزنی

شرح سراج احمد

گرامی پس صلوۃ بفرست بر اندازۂ کمال و بزرگی خود و بارک علی محمد و علی آل محمد کما بارکت علی ابراھیم و علی آل ابراھیم
خداوند ابرکت دہ وافزونی گردان خیر و نعمت خود را بر محمد و بر آل محمد چنانکہ برکت دادۂ بر ابراہیم انک حمید مجید بدرستیکہ تو ستودہ
شدہ بہ صفات کمال و بزرگی و گرامی بدانکہ مراد از آل محمد کسی ست کہ حرام کردہ است بروی گرفتن زکوۃ چنانکہ بنی ہاشم و بنی عبد المطلب
و گویند کہ ہر تقی آل محمد ست و گویند تمام امت کہ اجابت کردہ آنحضرت را و باین رفتہ است مالک چنانکہ ذکر کرد آنرا ابن العربی و اختیار
کردہ است آن را ازہری و نووی در شرح مسلم گفتہ و آل رجل اہل و عیال او را گویند و بمعنی اتباع نیز آمدہ و باین معنی واقع شدہ آل کل
مومن و ظاہر آنست کہ مراد در حدیث معنی اتباع باشد و بعضی آل را تفسیر با اہل بیت کردہ اند دیگر بدانکہ اینجا تشبیہ نیست از باب
الحاق ناقص با کامل بلکہ از باب بیان حال چیزی ست کہ نشناختہ شدہ است و گویند کہ تشبیہ متعلق با آل محمد ست و گویند کہ شرط نیست
کہ باشد مشبہ بہ اقوی بلکہ مجرد مشارکت کافی ست و مقصود از وی تشبیہ صلوۃ ست بصلوۃ عام ست کہ در کمیت بود یا در کیفیت بود
یا غیر اینہا مثل دوام و ثبات پس آن از قبیل تشبیہ است برای بیان حال یا برای بیان امکان فان قیل لا شک ان محمدا صلی اللہ
علیہ وسلم افضل الخلق فکیف طلب لہ من اللہ الصلوۃ کصلوۃ ابراہیم والاصل ان یکون المشبہ بہ فوق المشبہ فہذا سوال مشہور و اجیب
عنہ باجوبۃ کثیرۃ ضعیفۃ احسنہا انہ صلی اللہ علیہ وسلم اولی فیکون قولنا کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم متناولا للصلوۃ علیہ
و علی سائر النبیین من ذریۃ ابراہیم ثم قد امرنا اللہ ان نصلی علیہ و علی آلہ خصوصا بقدر ما صلینا علیہ مع سائر آل ابراہیم عموما و ہو فیہم
فیحصل لآلہ من ذلک ما یلیق بہم و یبقی الباقی لہ صلی اللہ علیہ وسلم فیکون قد صلی علیہ خصوصا و طلب لہ من الصلوۃ لآل ابراہیم
عموما و ہو داخل معہم و لا شک ان الصلوۃ الحاصلۃ لآل ابراہیم علیہ السلام اکمل من الصلوۃ الحاصلۃ لہ دونہم فیظہر من ہذا
شرفہ و فضلہ علی ابراہیم و علی آل ابراہیم و لا یخفی انہ مع بعدہ غیر مستقیم بالروایات التی لم یذکر فیہا آل ابراہیم او اقتصر علی آل
ابراہیم و اریدبہ ابراہیم الا ان یقال المراد آل ابراہیم معہ کما قیل فی قولہ تعالی و اذ نجینا کم من آل فرعون و عندی ان المشبہ ہو
صلوۃ ابراہیم و آل ابراہیم جمیعا او صلوۃ آل ابراہیم من الانبیاء الذین من ذریتہ فانہم لکثرتہم یقوی جانب المشبہ
فی الجملۃ و ان کان ہو افضل من کل واحد منہم علی حدۃ واللہ سبحانہ اعلم ذکرہ مولانا علی القاری فی الشرح
و علماء درین باب رسالہا تحریر نمودہ اند اجوبۂ دیگر برای اختصار ذکر کردہ نشدند و بعضی دیگر جوابہا را در ترجمۂ

شرح ابی الطیب

انہم انبیاء فیلزم تفضیل آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم علی الانبیاء لانا نقول لا نسلم انہ یلزم من ذلک تفضیل الصلوۃ علی آل
نبینا علی آل ابراہیم لان مدار ہذا الوجہ تفضیل مجموع الصلوۃ علی نبینا صلی اللہ علیہ وسلم و علی آلہ علی مجموع الصلوۃ علی
ابراہیم و علی آل ابراہیم و لا یلزم من تفضیل ذلک المجموع علی ہذا المجموع تفضیل الصلوۃ علی آل النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی
آل ابراہیم و قال بعض الفضلاء و لعل وجہ الشبہ ہو التعمیم و المعنی صل علیہ صلوۃ تعمہ و اہل بیتہ لا صلوۃ قاصرۃ
کما صلیت علی ابراہیم صلوۃ عمتہ و اہل بیتہ و لہذا اخص ابراہیم لانہ کان معلوما بعموم الصلوۃ لہ و لاہل بیتہ علی
لسان الملائکۃ و لہذا ختم بقولہ انک حمید مجید کما ختم الملائکۃ صلاتہم علی اہل بیت ابراہیم بذلک قول الملائکۃ
رحمۃ اللہ و برکاتہ علیکم اہل البیت انہ حمید مجید فی سورۃ ہود فوجہ الشبہ علی ہذا ہو ما یستفاد من عطف اہل البیت علیہ و الجمع بینہ
و بینہم ای اللہم اجمع بینہم فی الصلوۃ و عمہم بہا کما صلیت علی ابراہیم کذلک واللہ تعالی اعلم

عارضۃ الاحوذی

اقلہ اربعۃ ایام
لان اکثرہ اکثر الحیض
اربع مرات فاقلہ
اربع مرات وحکی
عن ابی یوسف
اقلہ احد عشر یوما
لیزید علی اکثر الحیض
عندہ یوما و قال
الثوری اقلہ ثلثۃ
ایام کاقل الحیض
واقل الحیض عندنا
دفعۃ من دم و قد
یتفق کما قلنا ان یخرج
الولد دون دم و خلطوا
لان من تفاریق ہذہ
المسائل و ما یتعلق
بہا سبع الاولی اذا
لم تر دما اغتسلت
و صلت قال ذلک
فی العتبیۃ و قال
لا یاتی الغسل الا
بخیر و قال بعض
اصحاب الشافعی لا
غسل و المعنی فیہ
ان خروج الولد
یوجب الغسل لانہ
لا یخلو عن رطوبۃ
بحال و ان خلا عن دم

بقیہ از صفحہ ۴۵۶
و ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخذ بیدہ فعلمہ التشہد فی الصلوۃ قال قل التحیات للہ و الصلوات و الطیبات السلام علیک ایہا النبی و رحمۃ اللہ و برکاتہ السلام علینا و علی عباد اللہ الصالحین اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمدا عبدہ و رسولہ فاذا فعلت ہذا او قلت ہذا فقد قضیت صلاتک ان شئت ان تقوم فقم و ان شئت ان تقعد فاقعد ہکذا رواہ ابو داود و احمد و ابن حبان و قال الحافظ فی الاسنادی اتفق الحفاظ علی ان قولہ فاذا فعلت الی آخرہ مدرج من کلام ابن مسعود منہم ابن حبان والدارقطنی و البیہقی والخطیب و اوضحوا الحجۃ فی ذلک و قال الخطابی ان لم یثبت ادراجہا دلت علی ان الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیست بواجبۃ و قال الامام ابن الہمام و احق ان غایۃ الادراج ہنا ان تصیر موقوفۃ والموقوف فی مثلہ لہ حکم الرفع کذا ذکرہ السید عفی عنہ

عارضۃ الاحوذی

وذلك الرطوبة خارج معتاد من مخرج معتاد فينبغي ان يجب الغسل بلا خلاف وهو الاصح عند اصحاب الشافعي الثانية لو نوت بهذا الغسل خروج الولد اجزأها ما قلناه وقال بعض اصحابنا لا يجزيه فينبغي اذا ان يقول لا يلزم فان كل ما اوقلت من الاحداث تجزي فيها وهذا دقيق بين الثالثة اذا زاد على ستين يوما او على عادة سن النساء عنها فهي مستحاضة ولاصحاب الشافعي في ذلك تفصيل بديع دقيق لا تحتمله العارضة الرابعة اذا انقطع دم النفاس قبل تمام مدته اغتسلت وصلت الخامسة فان عاد

شرح سراج احمد

شرح مسلم نوشتہ ام قال محمود گفت محمود بن غیلان کہ شیخ مصنف ست قال ابو اسامۃ وزاد فی زائدۃ عن الاعمش گفت ابو اسامہ وزیادہ روایت کردہ است مرا زائدہ شیخ من از اعمش عن الحکم عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال ونحن نقول وعلینا معہم کہ گفت عبد الرحمن بن ابی لیلی در بیان مگفتیم لفظ وعلینا معہم را نیز وفی الباب عن علی وابی حمید اخرجہ الشیخان واحمد وابو داؤد والنسائی وابن ماجۃ وابی مسعود اخرجہ مسلم واحمد وابن حبان والدارقطنی والبیہقی وطلحۃ وابی سعید الخدری اخرجہ البخاری واحمد والنسائی وابن ماجۃ وبریدۃ اخرجہ الدارقطنی وزید بن خارجۃ ویقال ابن جاریۃ وگفتہ میشود ابن جاریہ بالجیم والراء بعدہا تحتیہ وابی ہریرۃ اخرجہ ابو داود وقال ابو عیسی حدیث کعب بن عجرۃ حدیث حسن صحیح وعبد الرحمن بن ابی لیلی کنیتہ ابو عیسی یعنی کنیت عبد الرحمن ابو عیسی ست وابو لیلی اسمہ یسار و نام ابی لیلی یسار ست **باب** ماجاء فی فضل الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم باب ست در بیان انچہ آمدہ است در ذکر فضیلت درود گفتن بر آنحضرت حدثنا محمد ابن بشار نا محمد بن خالد بن عثمۃ بفتح عین مہملہ وسکون مثلثہ قال ثنا موسی بن یعقوب الزمعی بفتح زاء و میم وعین مہملہ نسبتی عبد اللہ بن کیسان بفتح کاف وسکون مثناۃ تحتیہ ان عبد اللہ بن شداد اخبرہ بدرستیکہ عبد اللہ بن شداد حدیث کرد عبد اللہ ابن کیسان را عن عبد اللہ بن مسعود و درین اسناد لطیفہ است کہ سہ عبد اللہ جمع گشتند کہ یکی از دیگری روایت نمودہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اولی الناس بی یوم القیمۃ اکثرہم علی صلوۃ نزدیک تر وپیوستہ ترین مردم بمن روز قیامت بیشترین ایشان ست درود گوینده بر من زیرا نکہ در حدیث دیگر وارد شدہ است کہ کثرت صلوۃ موجب شفاعت آنحضرت میگردد وسببش ہمین ست کہ بجہت حصول قرب آنحضرت نور رحمت حق کہ فائض میگردد بر جوہر شریف وی بآن کس نیز میرسد کہ حقیقت معنی شفاعت ست قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن غریب وروی عن النبی صلی اللہ

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی فضل الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قولہ** اولی الناس بی ای اقربہم واحقہم بشفاعتی یوم القیمۃ اکثرہم علی صلوۃ لان کثرۃ الصلوۃ منبئۃ عن التعظیم المقتضی للمتابعۃ الناشیۃ عن المحبۃ الکاملۃ المرتبۃ علیہا محبۃ اللہ تعالی فی غفرانہ قال تعالی قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحببکم اللہ ویغفر لکم ذنوبکم قال ابن حبان فی ہذا الحدیث بیان صحیح ان اولی الناس بہ صلی اللہ علیہ وسلم اصحاب الحدیث اذ لیس فی ہذہ الامۃ اکثر صلوۃ منہم وقال الخطیب البغدادی قال لنا ابو نعیم ہذہ منقبۃ شریفۃ من ہذہ الامۃ تختص بہا رواۃ الآثار ونقلتہا لانہ لا یعرف لعصابۃ من العلماء من الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر مما یعرف لہذہ العصابۃ نسخا وذکرا

قوت المغتذی

محمد بن خالد بن عثمۃ بفتح العین المہملۃ وسکون المثلثۃ الزمعی بفتح الزای وسکون المیم وعین مہملۃ نسبۃ الی جدہ زمعۃ اولی الناس بی یوم القیمۃ اکثرہم علی صلوۃ قال ابن حبان فی صحیحہ ای اقربہم منہ فی القیمۃ قال وفیہ بیان ان اولاہم بہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہ اصحاب الحدیث اذ لیس من ہذہ الامۃ قوم اکثرہم صلوۃ علیہ منہم وقال الخطیب البغدادی قال لنا ابو نعیم ہذہ منقبۃ شریفۃ یختص بہا رواۃ الآثار ونقلتہا لانہ لا یعرف لعصابۃ من العلماء من الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر مما یعرف لہذہ العصابۃ نسخا وذکرا

شرح سراج احمد

علیہ وسلم انہ قال من صلی علی صلوۃ صلی اللہ علیہ عشرا ہر کہ درود فرستد بر من یک بار درود فرستد حق تعالی بروی دہ بار وکتب لہ عشر حسنات و بنویسد حق تعالی یا نوشتہ شود برای وی دہ نیکی اخرجہ النسائی عن عمرو بن سعد والطبرانی عن ابی بردۃ و این حدیثی ست کہ بہ بسیار طرق مروی گشتہ است حدثنا علی بن حجر ثنا اسمعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابیہ عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی صلوۃ صلی اللہ علیہ عشرا ہر کہ درود فرستد بر من یک بار رحمت فرستد حق تعالی بروی دہ بار و فی الباب عن عبد الرحمن بن عوف اخرجہ احمد والحاکم وعامر بن ربیعۃ وعمار بن یاسر و ابی طلحۃ الانصاری اخرجہ النسائی وابن حبان والحاکم وابن ابی شیبۃ والدارمی وانس بن مالک اخرجہ النسائی وابن حبان والحاکم والبزار والطبرانی وابی بن کعب اخرجہ الحاکم واحمد والترمذی قال ابو عیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح وروی عن سفین الثوری وغیر واحد من اھل العلم قالوا روایت کردہ شدہ است از سفیان ثوری و دیگر از بسیار کسان کہ گفتہ اند صلوۃ الرب الرحمۃ یعنی صلوۃ اللہ رحمت خداست وصلوۃ الملائکۃ الاستغفار ومعنی صلوۃ ملائکہ استغفار ست حدثنا ابو داود سلیمان بن مسلم البلخی المصاحفی ثنا

شرح ابی الطیب

قولہ صلی اللہ علیہ بہا عشرا قال ابن العربی ان قیل قال اللہ تعالی من جاء بالحسنۃ فلہ عشر امثالہا فما فائدۃ ھذا الحدیث قلنا اعظم فائدۃ فان مقتضی القرآن عشر درجات فی الجنۃ ومقتضی الحدیث انہ یصلی علی المصلی عشرا وذکر اللہ للعبد اعظم من الحسنۃ المضاعفۃ وقال العراقی ولم یقتصر علی ذلک حتی زادہ کتابۃ عشر حسنات وحط عشر سیأت ورفع عشر درجات کما ورد فی الاحادیث کذا فی قوت المغتذی وقال بعض الفضلاء معنی الصلوۃ من اللہ تعالی الرحمۃ کما قالوا وھو المشھور وعلی ھذا فصلاتہ عشرا علی المصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس بمعنی الذکر کما فھمہ ابن العربی وانما ھو بمعنی انزال انواع الرحمۃ والالطاف انتہی قلت یؤیدہ کونہا بمعنی الذکر مقابلتہا بکتب عشر حسنات وحط عشر سیأت کما رواہ النسائی لان الرحمۃ بمعنی الاحسان فلو کانت صلاتہ علی المصلی بمعنی الرحمۃ المذکورۃ لزم التکرار وقولہم صلوۃ الرب بمعنی الرحمۃ لا ینافی کون صلوۃ اللہ تعالی علیہ ذکرا لانہ من جملۃ رحمتہ علیہ بل ای لطف واحسان اعظم من ذکرہ عند ملاء عظیم وقال النووی قال القاضی صلوۃ اللہ علیہ رحمتہ وتضعیف اجرہ وقد تکون الصلوۃ علی وجہہا وظاھرہا تشریفا لہ بین الملائکۃ کما جاء فی الحدیث وان ذکرنی فی ملاء ذکرتہ فی ملاء خیر منہم

قوت المغتذی

من صلی علی صلوۃ صلی اللہ علیہ عشرا قال ابن العربی ان قیل قد قال اللہ تعالی من جاء بالحسنۃ فلہ عشر امثالہا فما فائدۃ ھذا الحدیث قلنا اعظم فائدۃ وذلک ان القرآن اقتضی ان من جاء بالحسنۃ یضاعف لہ عشرا والصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم حسنۃ فیقتضی القرآن ان یعطی عشر درجات فی الجنۃ فاخبر اللہ تعالی انہ یصلی علی من صلی علی رسولہ عشرا وذکر اللہ للعبد اعظم من الحسنۃ مضاعفۃ قال وتحقیق ذلک ان اللہ تعالی لم یجعل جزاء ذکرہ الا ذکرہ وکذلک جعل جزاء ذکر نبیہ ذکرہ لمن ذکرہ قال العراقی ولم یقتصر علی ذلک بل زادہ کفایۃ عشر حسنات وحط عشر سیأت ورفع عشر درجات کما ورد فی احادیث

عارضۃ الاحوذی

عن قرب ضمنت ذلک الی دم النفاس ثم تنتظر ھل یزید جمیعہ علی العادۃ ستۃ ام لا فیعتبر السادس ان تعد بین الدمین مقدار طہر انقطع حکم النفاس السابعۃ ان ولدت ولدا وبقی فی بطنہا اخر فلم تضع الا بعد شہرین والدم متماد فلزوجہا علیہا الرجعۃ قال ابن القسم ینظر اقصی ما یکون النفاس وقیل حالہا حال الحامل والاول اصح فانہا نفساء وتحقیق ذلک یطول

باب الرجل یطوف علی نسائہ بغسل

واحد قتادۃ عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یطوف علی نسائہ بغسل واحد اسنادہ الحدیث صحیح لاغبار علیہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لہ فی

شرح سراج احمد

النضر بن شميل عن ابى قرة الاسدى عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب قال گفت امير المؤمنين عمران الدعاء موقوف بين السماء والارض بدرستيكه دعا خواستن بنده از حق تعالى موقوف باشد ميان آسمان و زمين وازرفتن بالاى آسمان مى ماند لايصعد منه شیٔ بالا نمیرود از دعا چیزی حتى تصلى على نبيك تا آن زمان مى ماند كه درود بفرستى بر پیغمبر خود صلی اللہ علیہ وسلم قال ابو عيسى و العلاء بن عبد الرحمن هو ابن يعقوب هو مولى الحرقة وعلاء مولى حرقه والعلاء هو من التابعين سمع من انس بن مالك وغيره وعلاء از تابعین است که شنیده از انس بن مالک و غیره وعبد الرحمن ابن يعقوب والد العلاء هو من التابعين وعبد الرحمن بن يعقوب والد علاء از تابعین است سمع من ابى هريرة وابى سعيد الخدرى ويعقوب جد العلاء هو من كبار التابعين قد ادرك عمر بن الخطاب وروى عنه ويعقوب از اکابر تابعین است تحقیق دریافته امير المؤمنين عمر را و روایت کرده از وی حدثنا عباس بن عبد العظيم العنبرى ثنا عبد الرحمن بن مهدى عن مالك ابن انس عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب عن ابيه عن جده يعقوب قال قال عمر بن الخطاب گفت یعقوب گفت امير المؤمنين عمر بن الخطاب لا يبع فى سوقنا الا من تفقه فى الدين هذا حديث حسن غريب خرید و فروخت نکند کسی در بازار ما یعنی بازار یکه از آن ما باشد مگر کسی خرید و فروخت کند که علم و دانش دارد در دین بدانکه ایراد مصنف این حدیث را در باب هذا اگر چه بظاہر مفہوم می شود که هیچ مناسبت بترجمة الباب ندارد مگر آنکه گوئیم که غرض مصنف از ذکر این حدیث در این باب اثبات روایت یعقوب است از امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ واللہ اعلم بالصواب

ابواب الجمعة

باب فى فضل يوم الجمعة باب ما جاء فى فضل الجمعة حدثنا قتيبة نا المغيرة بن عبد الرحمن عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم

شرح ابى الطيب

قوله عن ابى قرة الاسدى بضم القاف وتشديد الراى ليس له عند المصنف الا هذا الاثر لا يعرف الا برواية عن سعيد بن المسيب عن عمر ورواية النضر بن شميل عنه قال الشيرازى فى الالقاب ابو قرة هذا من اهل البادية لا يعرف له اسم قال الذهبى مجهول تفرد عنه النضر بن شميل **قوله** لا يصعد منه شىٔ بفتح الياء وقيل بضمها كما فى قوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب فالجمهور على الفتح وقرى فى الشواذ بالضم اى لا يرتفع الى محل الاجابة والقبول **قوله** حتى تصلى على نبيك قال الطيبى يحتمل ان يكون من كلام عمر فيكون موقوفا وان يكون ناقل كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فحذفه تجريدا انتهى والصحيح وقفه قاله ميرك لكن مثله مرفوع حكما عند المحققين من المحدثين ومثله فى قوت المغتذى **قوله** لا يبع فى سوقنا مجزوم بلا الناهية لعله لم يقصد به قطعهم عن البيع بل قصد به ترغيبهم فى الفقه لان البيع شرع لتحصيل الحلال ولا يفيد ذلك بدون الفقه فمنع من لم يتفقه لا يضر اذ بيعه لا يفيد الفائدة المطلوبة من شرعه

قوت المغتذى

عن ابى قرة الاسدى بضم القاف وتشديد الراء ليس له عند المصنف الا هذا الاثر ولا يعرف الا بروايته عن سعيد ابن المسيب عن عمر ورواية النضر بن شميل عنه قال الشيرازى فى الالقاب ابو قرة هذا من اهل البادية لا يعرف له اسم وقال الذهبى فى الميزان مجهول تفرد عنه النضر بن شميل عن عمر بن الخطاب قال ان الدعاء موقوف بين السماء والارض لا يصعد منه حتى يصلى على نبيك قال العراقى هو وان كان موقوفا فمثله لا يقال من قبل الرأى وانما هو امر توقيفى فحكمه حكم المرفوع

عارضة الاحوذى

ابو طى القوة الفاطرة على الخلق كما روى فى الصحيح عن انس انه كان يدور على نسائه وهن تسع فى الساعة الواحدة وبروى من الليل والنهار وقلت لانس اوكان يطيقه قال كنا نتحدث انه اعطى فى الجماع قوة ثلثين وكان له فى الاكل القناعة الشريفة ليجمع الله له الفضيلتين فى الامور الاعتبارية كما جمع له الفضيلتين فى الامور الشرعية حتى يكون حاله كاملا فى الدارين الكثيف وهى الدنيا والاجر وهى الآخرة وكان الله سبحانه قد خصه فى النكاح باشياء ياتى بيانها ان شاء الله ويعطه لغيره منها تسع زوجات فى حياته ثم اعطاه ساعة لا يكون لازواجه

شرح سراج احمد

قال خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة بہترین روزی کہ برآمدہ بروی آفتاب یعنی ظاہر شدہ بظہور آفتاب یا طلوع کردہ آفتاب براہل آن روز جمعہ است ومقصود از ذکر این صفت تعمیم ست چہ ہیچ روزی نیست کہ آفتاب بران نتافتہ فيه خلق آدم در ین روز پیدا کردہ شدہ است آدم یعنی تمام خلقت وی وفيه ادخل الجنة ودر روز جمعہ درآوردہ شد آدم در بہشت وفيه اخرج منها ودر روز جمعہ برآوردہ شد آدم ازان ودر روایات آمدہ است کہ آدم صباح جمعہ پیدا شدہ است ودر وقت پیشین درآوردہ شد در بہشت ووقت دیگر برآوردہ شد ازان وآن روز بہ درازی ہزار سال بودہ ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة وبرپا نمیشود قیامت مگر در روز جمعہ مراد نفخۂ اولی ست کہ برای صعق وہلاکت ست یا نفخۂ ثانیہ کہ برای بعث ونشور ست وہر دو در روز جمعہ اند بدانکہ فضیلت روز جمعہ پیدا کردن آدم دروی ودرآوردن وی در بہشت ظاہر ست اما بیرون آوردن وی از بہشت از جہت بودن آن سبب وجود انبیا واولیاء است

شرح ابی الطیب

ابواب الجمعة باب فضل يوم الجمعة قوله خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة يعني بالنسبة الى ايام الاسبوع واما بالنسبة الى ايام السنة فخيرها يوم عرفة ولهذا قال النووي لو قال لزوجته انت طالق في افضل الايام واراد افضل ايام السنة يتعين يوم عرفة وان اراد افضل ايام الاسبوع تتعين الجمعة قال القاضي عياض هذه القضايا المعدودة ليست لذكر فضيلته لان اخراج آدم عليه السلام وقيام الساعة لا يعد فضيلة وانما هو بيان لما وقع فيه من الامور العظام وما سيقع ليتاهب العبد فيه بالاعمال الصالحة لنيل رحمة الله ودفع نقمة وقال ابوبكر بن العربي الجميع من الفضائل وخروج آدم عليه السلام من الجنة هو سبب وجود الذرية وهذا النسل العظيم من الرسل والانبياء والصالحين والاولياء ولم يخرج منها طرداً بل لقضاء اوطار ثم يعود اليها واما قيام الساعة فسبب لتعجيل جزاء الانبياء والصديقين والاولياء واظهار كرامتهم وشرفهم قوله وفيه ادخل وفيه اخرج يحتمل ان خلقه وادخاله كانا في يوم احد ويحتمل ان خلق يوم الجمعة ثم امهل الى يوم جمعة اخر فادخل فيه الجنة وكذا الاحتمال في يوم الاخراج ويؤيد الاحتمال الثاني ما ذكره محي الدين النيسابوري في تفسير قوله تعالى هل اتى على الانسان حين من الدهر ان المراد من الانسان آدم والمراد من الحين قيل اربعون سنة ولم يكن شيئاً مذكوراً حين كان ملقى بين مكة والطائف زماناً طويلاً انتهى

قوت المغتذی

خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ذكر الشيخ عز الدين بن عبد السلام ان تفضيل الازمنة والامكنة بعضها على بعض ليس لذاتها وانما هو بسبب ما يقع فيها من وجوه الخيرات قلت وقد تتبعت خصائص يوم الجمعة فبلغت مائة خصوصية وافردتها بتاليف في سنن البيهقي كذا رواه ايضاً الليث بن سعد عن يزيد بن محمد عن ابي سلمة ورواه يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة فجعل قوله خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة رواية عن ابي هريرة عن كعب ورواه الاوزاعي عن يحيى زاد قال قلت له شئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بل شئ حدثناه كعب قال وذهب ابن خزيمة الى ان هذا الاختلاف في قوله فيه خلق آدم الخ واما قوله خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فهو عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا شك فيه

عارضة الاحوذی

فيها حتى تكون منقطعة له من زمانه يدخله فيها على جميع ارقاً حد فيطأهن وبعضهن ثم يدخل عند التي الدور لها ففي كتاب مسلم عن ابن عباس ان تلك الساعة كانت بعد العصر فلو اشتغل عنها لكانت بعد المغرب او غيره فلذلك قال في الحديث في الساعة الواحدة من ليل او نهار وقد روى عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجامع ثم يعود ولا يتوضأ ذكره الطحاوي قال حدثنا ابراهيم بن مرزوق حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا يحيى بن ايوب عن ابي حنيفة ويونس بن عقبة عن ابي اسحق الثمالي

عارضۃ الاحوذی

عن الاسود بن یزید عن عائشۃ تذکرہ وھو المعمول بہ وان لم تنتہ طریقہ ولا یطأ الرجل زوجتہ فی یوم الاخری الا لو اذنت لہ فجاز ان یجمع بین ازواجہ باذنھن وقد مدحت الامم خصوصا العرب قدیما بقلۃ الاکل قال شاعرھم یکفیہ حزۃ فلذ ان الم بھا من الشواء ویروی بشربۃ الغمر وذلک کثیر وذمت الامم خصوصا العرب بالنھامۃ والاکثار من الاکل وذلک کثیر حتی روی ان رجلا سافر عن امرأتہ ثم جاء فنحر للقدوم وھو طعام النقیعۃ جزورین وشواھما فاکلھو جزورا واحدۃ وزوجتہ الاخری

شرح سراج احمد

وتضمن وی حکمتہاست وبرکتہا راکہ از شمار بیرون ست وہمچنین ست موت آدم در روز جمعہ کہ سبب وصول بجوار رب العالمین است ولہذا ابراہیم علیہ السلام در مقام امتنان از نعم آلہی سبحانہ وتعالی فرمودہ والذی یمیتنی ثم یحیین وہمچنین قیام ساعت سبب دخول جنت وظہور مواعید حق ست مر متقیان را یا آنکہ مقصود بیان امور عظام ست کہ واقع میشوند درین روز ودرین حدیث دلیل ست بر افضلیت روز جمعہ از روز عرفہ وبعضی گویند عرفہ افضل ست ودر حدیث اوس بن اوس کہ اخراج آن کردہ ابوداود ونسائی وابن ماجہ ودارمی وبیہقی در دعوات کبیر بعبارت ان من افضل ایامکم یوم الجمعۃ فیہ خلق آدم الخ وبرین تقدیر احتمال دارد کہ عرفہ افضل باشد از جمعہ یا مساوی یا ادنی واللہ اعلم وفی الباب عن ابی لبابۃ اخرجہ ابن ماجۃ بلفظ ان یوم الجمعۃ سید الایام واعظمہا عند اللہ وہو اعظم عند اللہ من یوم الاضحی ویوم الفطر وسلمان اخرجہ الخطیب بلفظ انما سمیت الجمعۃ لان آدم جمع فیہا خلقہ واخرجہ النسائی عنہ ایضا بلفظ ما من رجل یتطہر یوم الجمعۃ کما امر ثم یخرج من بیتہ حتی یاتی الجمعۃ وینصت حتی تقضی صلاتہ الا کان کفارۃ لما قبلہ من الجمعۃ وابی ذر الغفاری وسعد بن عبادۃ اخرجہ احمد والبخاری فی التاریخ واوس بن اوس اخرجہ احمد وابو نعیم قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح

باب فی الساعۃ التی ترجی فی یوم الجمعۃ

باب در بیان ساعتی کہ امید داشتہ میشود در روز جمعہ بقبول شدن دعا وسوال از حق تعالی حدثنا عبد اللہ بن الصباح الہاشمی البصری ثنا عبد اللہ بن عبد المجید الحنفی ثنا محمد بن ابی حمید ثنا موسی بن وردان عن انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال التمسوا الساعۃ التی ترجی فی یوم الجمعۃ طلب کنید ساعتی را کہ امید داشتہ میشود اجابت دعا دروی در روز جمعہ بعد العصر الی غیبوبۃ الشمس بعد از نماز دیگر تا غائب شدن آفتاب یعنی غروب وی از ظاہر این حدیث مفہوم میشود کہ نماز دیگر در آخر روز ست نہ چنانکہ ائمہ دیگر میگویند بعد از بلوغ ظل مثل راکہ ربع نہار باقی ماندہ چہ در حدیث دیگر واقع شدہ است کہ وی آخر ساعتی ست از روز جمعہ فافہم کما فی ترجمۃ المشکوۃ قال ابو عیسی ہذا حدیث غریب من ہذا الوجہ وقد روی ہذا الحدیث عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر ہذا الوجہ وتحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث از آنحضرت از سوای این طریق بدیگر طرق مروی گشتہ است غرض مصنف ازین ذکر آن ست کہ انچہ مصنف اخراج آن کردہ است دران اسناد خلل ست لہذا گفت کہ این حدیث از دیگر طریق نیز مروی گشتہ است وسبب ضعف وی ذکر میکند کہ گفت ومحمد بن ابی حمید یضعف ضعفہ بعض اہل العلم من قبل حفظہ ومحمد بن ابی حمید کہ از موسی بن وردان راوی ست نسبت ضعف وی کردہ شدہ است تضعیف کردہ آنرا بعضی از اہل علم از جانب حفظ وی

شرح ابی الطیب

باب فی الساعۃ التی ترجی فی یوم الجمعۃ **قولہ** الساعۃ التی ترجی بصیغۃ المجہول وضمیرہا للموصول والتقدیر ترجی اجابۃ الدعاء فیہا ففیہ اسناد مجازی فی النسبۃ الی الظرف **قولہ** بعد العصر متعلق بالتمسوا ان ارید بالبعدیۃ البعدیۃ بالنظر الی دخول وقت العصر فاوقات الاجابۃ بالنظر الی الجمیع سواء وان ارید بہا بعد اداء العصر فاوقاتہا مختلفۃ بالنسبۃ الی المصلین فمن صلی دخل وقت الاجابۃ بالنسبۃ الیہ ومن لا فلا لکن الحدیث الآتی صریح فی ان الساعۃ بعد العصر لمن کان منتظر الصلوۃ للمغرب فلا نصیب منہا الا لمن ادی العصر وانتظر المغرب فی

شرح سراج احمد

کہ خوب نداشت ویقال لہ حماد بن ابی حمید وگفتہ میشود او را حماد بن ابی حمید نیز ویقال هو ابو ابراهیم الانصاری وهو
منکر الحدیث وگفتہ میشود کہ او ابو ابراہیم انصاری ست و او منکر الحدیث ست ورای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ
علیہ وسلم وغیرهم ان الساعة التی ترجی بعد العصر الی ان تغرب الشمس و اعتقاد کردہ اند بعضی از اہل علم از صحابہ
وغیر ایشان از ائمہ کہ بدرستیکہ آن ساعتی کہ امید داشتہ میشود اجابت دعا را در وی بعد از نماز عصر ست تا آنکہ غروب کند
آفتاب وبہ یقول احمد واسحق وقال احمد اکثر الحدیث فی الساعة التی ترجی فیها اجابة الدعوة انها بعد صلوة
العصر وترجی بعد زوال الشمس و گفت امام احمد اکثر حدیث در ساعتی ست کہ امید داشتہ میشود در وی اجابت دعا را
کہ آن ساعت پس از نماز عصر ست و امید داشتہ شود کہ آن پس از زوال آفتاب ست حدثنا زیاد بن ایوب البغدادی ثنا
ابو عامر العقدی ناکثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف المزنی عن ابیہ عبد اللہ بن عمرو بن عوف عن جدہ عمرو بن عوف
المزنی انصاری حلیف بنی عامر بن لوی حاضر شد در بدر و ساکن شد در مدینہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان فی الجمعة
ساعة بدرستیکہ در روز جمعہ ساعتی ست لا یسأل اللہ العبد فیها شیئا الا آتاہ اللہ ایاہ سوال نکند ونخواہد بندہ از حق تعالی
چیزی را مگر کہ بدہد آنرا اللہ تعالی آن مسألہ وی را قالوا یا رسول اللہ ایة ساعة هی گفتند صحابہ ای پیغمبر خدا کدام ساعت ست آن
قال حین تقام الصلوة الی الانصراف منها فرمود در ہنگامی ست کہ اقامت نماز جمعہ کردہ شود تا زمان برگشتن از آن نماز بدانکہ
اقوال در تعیین این ساعت بسیار اند طیبی شارح مشکوة جلوس بین الخطبتین گفتہ واقوال قریب چہل میرسد راجح وقوی تر اقوال
دو قول ست یکی میان نشستن خطیب و نزد تا گذاردن نماز دوم آخر ساعت از روز در فتح الباری شیخ ابن حجر گفتہ کہ ہر قولی کہ جز این دو قول
ست یا راجع بیکی ازین دو ست یا ضعیف الاسناد ست یا مستند با جتہاد کہ قائل ست بی سماع و توقیف و اکثر علما بر ترجیح قول آخر اند امام احمد گفت
اکثر احادیث درین جانب اند ابن عبد اللہ گفت ثابت ترین احادیث درین باب حدیث عبد اللہ بن سلام ست و ترجیح کردہ اند آن را اکثر
ائمہ وحدیث ابی موسی اگرچہ در صحیح مسلم مذکور ست ولیکن در اسناد وی سخن ست و این از جملۂ آن ساعت ست کہ در بعضی احادیث مسلم واقع شدہ است
وبصحت نرسیدہ است از حضرت فاطمہ زہرا سلام اللہ علیہا وعلی سائر اہل بیت النبوة کہ وی میگماشت خادمۂ جاریۂ خود را تا
انتظار کند و نگاہبانی نماید آخر ساعت را از روز و خبر کند تا ذکر کند و دعا کند در وی واللہ اعلم و بعضی گفتہ اند کہ این ساعت در زمان
حضرت بود و پس از ان برداشتہ شد یعنی برطرف کردہ شد خاصیت وی نقل کردہ است ابن عبد البر این قول را
از قومی و صحیح آنست کہ باقی ست ولیکن مبہم ست مثل لیلة القدر بدانکہ علما را در ساعت اجابت اختلاف بسیار ست

شرح ابی الطیب

المسجد او فی مسجد البیت فی حق النساء ولا نصیب منها لغیرهم **قوله** ان الساعة
التی ترجی بعد العصر خبر ان الظرف **قوله** حین تقام الصلوة الی الانصراف منها
ای حین تقام صلوة الجمعة الی الانصراف منها الحدیث مسلم هی ما بین ان یجلس الامام الی ان تقضی
الصلوة ای یفرغ منها ولا یخفی ان اقامة الصلوة مختلفة بحسب المساجد فتکون تلک
الساعة علی هذا التقدیر مختلفة بالنسبة الی اهل المساجد
حسب اختلاف اقامة الصلوة فی مساجدهم

عارضة الاحوذی

فلما جاء لیواقعها
لم یستطع لعظم
بطنیهما من کثرة
الاکل قالت قلت
کیف تصل الی و
بینی وبینک جبلان
ومدحت قدیما
بکثرة الجماع وذممت
بقلته فقالت ولکن
لا ینبغی للرجل ان
یتکلفه حتی ینهکه
انما ینبغی له ان
یاخذ منه مقدارا
کسر الشهوة وحد
القوة فاما ان یکون
فی ذلک منکسر
الشهوة ضعیف
القوة ویرید ان
یستکثر به فذلک
مذموم نفعا ممنوع
شرعا وهو بمنزلة
المنهیم فی الاطعمة
الضعیف المعدة
عن هضمها تکملة
روی حماد بن سلمة
عن عبد الرحمن
ابن رافع عن عمته
سلمی عن ابی رافع

عارضۃ الاحوذی

ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم کان طاف علی نسائہ فی یوم فجعل یغتسل عند ھذہ وعند ھذہ فقیل یا رسول اللّٰہ لو جعلتہ غسلا واحدا فقال ھذا ازکی واطیب واطھر ولا اعلم احدا قال بہ لانہ لا یصح واللّٰہ اعلم

باب اذا اراد الرجل ان یعود الی الوطی فلیتوضأ ابو المتوکل علی بن داود عن ابی سعید الخدری وھو سعد بن مالک ابن سنان عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال اذا اراد احدکم ان یعود فلیتوضأ حسن صحیح ولست اعلم احدا قال بہ الا ان ابا علی من اصحاب الشافعی قال فی کتاب الایضاح بہ وقد رام بعضھم

شرح سراج احمد

ترمذی وحاکم از ابن عباس از آنحضرت اخراج کردہ اند کہ شب جمعہ است وابو داود ونسائی وابن ماجہ وابن حبان وحاکم از ابی بردہ اخراج کردہ اند کہ روز جمعہ است وطبرانی اخراج کردہ کہ نصف شب ثانی است واحمد وابو یعلی نیز ہمانرا اخراج کردہ اند وثلث شب اول نیز گفتہ واحمد اخراج کردہ کہ ثلث شب آخر است وابو داود وترمذی ونسائی وحاکم وطبرانی وبزار از عمرو بن عبد اللّٰہ اخراج کردہ کہ تمام شب است واہل صحاح ستہ اخراج کردہ اند کہ وقت سحر است ودیگر اقوال نیز در وی آمدہ از جہت اختصار ذکر کردہ نمی شوند وفی الباب عن ابی موسی اخرجہ مسلم وابو داود والنسائی بلفظ ما بین ان یجلس الامام الی ان تقضی الصلوۃ یعنی ساعۃ الاجابۃ وابی ذر وسلمان وعبد اللّٰہ بن سلام اخرجہ مالک وابو داود والنسائی وابی لبابۃ اخرجہ احمد وسعد بن عبادۃ اخرجہ احمد والبخاری فی تاریخہ قال ابو عیسی حدیث عمرو بن عوف حدیث حسن غریب حدثنا اسحق بن موسی الانصاری ثنا معن ثنا مالک بن انس عن یزید بن عبد اللّٰہ بن الھاد عن محمد بن ابراھیم عن ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم خیر یوم طلعت فیہ الشمس یوم الجمعۃ بہترین روزی کہ طلوع کردہ وتافت در وی آفتاب روز جمعہ است فیہ خلق آدم در روز جمعہ پیدا کردہ شد آدم وفیہ ادخل الجنۃ ودر روز جمعہ در آوردہ شد در بہشت وفیہ اھبط منھا ودرین روز فرود آوردہ شد آدم از بہشت وفیہ ساعۃ لا یوافقھا عبد مسلم یصلی فیسال اللّٰہ فیھا شیئا الا اعطاہ ایاہ ودر روز جمعہ ساعتی است کہ موافق نیفتد او را یعنی در نیابد او را بندہ مسلمان در حالتی کہ نماز میگذارد وسوال میکند خدا را دران ساعت نیکی را وچیزی را کہ حرام ونامرضی نباشد مگر اینکہ میدہد خدای تعالی آن بندہ را نیکی را یعنی دعا دران ساعت البتہ مستجاب است قال ابو ھریرۃ فلقیت عبد اللّٰہ بن سلام گفت ابو ہریرہ پس ملاقات کردم عبد اللّٰہ بن سلام را کہ از صحابہ است ووی از علمای یہود بود فذکرت لہ ھذا الحدیث پس ذکر کردم برای عبد اللّٰہ بن سلام این حدیث را فقال انا اعلم بتلک الساعۃ پس گفت عبد اللّٰہ بن سلام من دانا ترم بآن ساعت ومی دانم وقت آن را از روز فقلت اخبرنی بھا پس گفتم عبد اللّٰہ را حدیث کن مرا آن ساعت کہ کدام است ولا تضنن بھا علی وبخل مکن بذکر آن ساعت بر من قال ھی بعد العصر الی ان تغرب الشمس گفت عبد اللّٰہ

شرح ابی الطیب

قولہ ولا تضنن قال العراقی یجوز فی ضبطہ ستۃ اوجہ احدھا فتح الضاد وتشدید النونین وفتحھما الثانی کسر الضاد والباقی مثل الاول والثالث فتح الضاد وتشدید النون الاولی وفتحھا وتخفیف الثانیۃ والرابع کسر الضاد والباقی مثل الذی قبلہ والخامس اسکان الضاد وفتح النون الاولی واسکان الثانیۃ والسادس کسر النون الاولی

قوت المغتذی

وفیہ ساعۃ روی احمد عن ابی ھریرۃ قال سالت النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم عن الساعۃ التی فی الجمعۃ قال انی کنت اعلمتھا ثم انسیتھا کما انسیت لیلۃ القدر فسال اللّٰہ فیھا شیئا الا اعطاہ زاد احمد ما لم یسال ماثما او قطیعۃ رحم ولا تضنن بھا علی احد قال العراقی یجوز فی ضبطہ ستۃ اوجہ احدھا فتح الضاد وتشدید النونین وفتحھما والثانی کسر الضاد والباقی مثل الاول والثالث فتح الضاد وتشدید النون الاولی وفتحھا وتخفیف الثانیۃ والرابع کسر الضاد والباقی مثل الذی قبلہ والخامس اسکان الضاد وفتح النون الاولی واسکان الثانیۃ والسادس کسر النون الاولی والباقی مثل الذی قبلہ

شرح سراج احمد

ابن سلام آن ساعت پس از نماز عصر ست تا آن زمان که غروب کند آفتاب قلت فكيف تكون بعد العصر وقد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم گفت ابو ہریرہ گفتم مر عبد اللہ را پس چگونہ باشد آن ساعت پس از نماز عصر و حال آنکہ فرمود آنحضرت کہ لا
يوافقها عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلي فيها و آن ساعت کہ پس از نماز عصر ست ساعتی ست کہ نماز گزاردہ نشود
در وی پس آنچہ آنحضرت فرمودہ است کہ وہو یصلی چہ طور راست آید فقال عبد الله بن سلام اليس قد قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم آیا نگفتہ است پیغمبر خدا من جلس مجلسا ينتظر الصلوة فهو في الصلوة ہر کہ بنشیند نشستنی در نشستگاہی کہ انتظار
می برد نماز را پس آنکس در نماز ست قلت بلى قال فهو ذاك ابو ہریرہ گوید پس گفتم آری آنحضرت فرمودہ است پس گفت عبد اللہ آن
نشستن و انتظار بردن مردی در جای نماز در حکم نماز گزارندہ است وفي الحديث قصة طويلة و درین حدیث قصہ ایست
دراز چنانکہ مالک در موطا و ابو داود و نسائی اخراج کردہ اند قال ابو عيسى وهذا حديث صحيح قال ومعنى قوله
اخبرني بها ولا تضنن بها علي لا تبخل بها علي ست والضنين البخيل و ضنین بضاد معجمہ و نون بمعنی بخیل ست
والظنين المتهم و ظنین بظای معجمہ بمعنی متہم ست اخرج الخطيب عن جابر لو دعي بهذا الدعاء على شئ بين المشرق والمغرب
في ساعة من يوم الجمعة لاستجيب لصاحبه لا اله الا انت يا حنان يا منان يا بديع السموات والارض يا ذا الجلال
والاكرام اخرج ابن ماجة وابن خزيمة والحاكم والبيهقي عن ابي سعيد اني كنت اعلمتها يعني الساعة التي
في الجمعة ثم انسيتها كما انسيت ليلة القدر واخرج البيهقي في شعب الايمان عن فاطمة الزهراء سيدة
نساء العالمين ان في الجمعة لساعة لا يوافقها مسلم يسال الله تعالى فيها خيرا الا اعطاه اياه اذا تدلى نصف الشمس

شرح ابی الطیب

والباقي مثل الذي قبله كذا في قوت المغتذي وحاصل جميع الوجوه انه من باب التاكيد بالنون الثقيلة او الخفيفة
او من باب الفك على التقديرين فالباب يحتمل فتح العين في المضارع وكسرها فتصير الوجوه ستة قوله قال ابو عيسى
وهذا حديث صحيح قال النووي الصحيح بل الصواب ما رواه مسلم من حديث ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انها ما بين ان يجلس الامام الى ان تقضى الصلوة واعترض عليه بعض المتاخرين من الشافعية وقال ما خبر انها من العصر
الى الغروب ضعيف وخبر انها من حين تقام الصلوة الى الانصراف ضعيف ايضا وان حسنه الترمذي ورجح
المحب الطبري القول بالانتقال لصحة الخبر بكونها آخر ساعة بعد العصر وحكى اجماع الصحابة عليه وذهب اليه جماعة من
بعدهم ونقل عن نص الشافعي وفيها اقوال اخر تبلغ الخمسين كما في ليلة القدر لكن قال العسقلاني ما عدا القول بانها
ما بين جلوس الامام وسلامه والقول بانها آخر ساعة من يومها اما ضعيف الاسناد او موقوف استند قائله الى
اجتهاد دون توقيف قوله لا تبخل بها علي بيان لمعنى الضنة باعتبار المادة لا مراده بذلك بيان ما دخل
عليه من التوكيد لانه لا خفاء فيه فلا يرد ما قال بعضهم من ان ظاهر هذا التفسير ان لا تضنن من باب
فك الادغام لا من باب التاكيد باحدى النونين من الخفيفة او الثقيلة والموافق بذلك ان
يقرأ بسكون الضاد المعجمة وسكون النون الثانية واما النون الاولى فيمكن
كسره وفتحه من غير تشديد في شئ من حروفه ويدل على ما ذهبنا اليه ذكر الظنين المتهم

عارضة الاحوذي

انه منسوخ اضربه
اذ كان الجنب لا
يذكر الله ذهب
اليه الطحاوي و
ليس بصحيح فان ذلك
لو يكن ولا روي
وقد روي عن
عائشة ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
كان يجامع ثم يعود
ولا يتوضأ ذكره
الطحاوي قال حدثنا
ابراهيم بن مرزوق
حدثنا معاذ بن فضالة
حدثنا يحيى بن ايوب
عن ابي حنيفة
وموسى بن عقبة
عن ابي اسحق الهمداني
عن الاسود بن يزيد
فذكره وهو المعمول
به ولو يثبت طريق
ذكرناه من طريق
الحجة عليه باب
اذا وجد احدكم
الخلاء واقيمت الصلوة
فليبدأ بالخلاء عروة
ابن الزبير عن عبد الله
ابن الارقم قال

الترجمہ روایت
آن دعا کردہ شود و میان
دعا بر چیزی در میان
مشرق و مغرب در
ساعتی از روز جمعہ البتہ
قبول کردہ خواہد شد
برای صاحب وی و
آن دعا اینست لا الہ
الا انت آخر دعا و اخراج
کردہ ابن ماجہ و ابن خزیمہ
و حاکم و بیہقی از ابی سعید
کہ بودم من کہ میدانستم
آن ساعت را کہ در جمعہ
است پس فراموش
کردہ شدم آنرا چنانکہ فراموش
کردہ شدم شب قدر
و اخراج کردہ بیہقی در
شعب الایمان از فاطمہ زہرا
سردار تمام زنان رضی اللہ
عنہا بدرستیکہ در روز جمعہ
یک ساعت است کہ موافق
آن نمیشود مرد مسلمان کہ
بخواہد از خدا در وی خیر را مگر
دہد او را آن چیز وقتیکہ
فرود آید نصف از
قرص آفتاب ۱۲

شرح سراج احمد

للغروب اخرج الطبراني عن ميمونة بنت سعد في الجمعة ساعة لا يدعو العبد فيها ربه الا استجاب له ذلك حين يقوم الامام واخرج مالك واحمد ومسلم والنسائي وغيرهم عن ابي هريرة ان في الجمعة لساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله فيها خيرا الا اعطاه وهي ساعة خفيفة

باب ما جاء في الاغتسال في يوم الجمعة باب است دربيان انچه آمده است در غسل كردن در روز جمعه حدثنا احمد بن منيع ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول من اتى الجمعة فليغتسل هر كه بيايد براى نماز جمعه وقصد نماز دارد پس بايد كه غسل كند نزد بعضى علما اين امر محمول بر استحباب است ونزد وجوب باشد وفي الباب عن ابي سعيد اخرجه ابو داود والشيخان واحمد بلفظ الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم وان يستن وان يمس طيبا ان وجد واخرجه النسائي وابن حبان عنه ايضا بلفظ الغسل يوم الجمعة على كل محتلم وعمر بن الخطاب اخرجه ابن منيع عن ابن عباس عن عمر وسنده حسن بلفظ قال امرنا بالغسل يوم الجمعة قلت انتم ايها المهاجرون الاولون ام الناس عامة قال لا ادري وجابر بن عبد الله اخرجه الطبراني والبراء بن عازب اخرجه احمد والترمذي وعائشة اخرجه الشيخان وابي الدرداء قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وروى عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث ايضا يعني اين حديث زهري را چنانكه از سالم رسيده است از عبد الله بن عبد الله بن عمر نيز رسيده است حدثنا بذلك قتيبة نا الليث بن سعد عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وقال محمد وگفت امام بخاري وحديث الزهري عن سالم عن ابيه وحديث عبد الله بن عبد الله عن ابيه كلا الحديثين صحيح واين هر دو حديث صحيح اند وقال بعض اصحاب الزهري عن الزهري قال حدثني آل عبد الله بن عمر عن ابن عمر يعني درين طريق سوم لفظ آل نيز آمده است قال ابو عيسى وقد روي عن ابن عمر عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في الغسل يوم الجمعة ايضا وبتحقيق روايت كرده شده است از ابن عمر از عمر بن الخطاب از آنحضرت در غسل روز جمعه نيز مروي شده است وهو حديث صحيح رواه يونس ومعمر عن الزهري عن سالم عن ابيه وآن حديثي ست صحيح كه روايت كرده آنرا يونس ومعمر از زهري از سالم از ابن عمر قال بينما عمر بن الخطاب يخطب يوم الجمعة گفت ابن عمر در اثنائي آنكه امير المؤمنين عمر خطبه ميخواند در روز جمعه ويخطب بكسر طاي مهمله است از باب ضرب يضرب اذ دخل رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال اية ساعة هذه ناگاه درآمد مردي از صحابه پس گفت امير المؤمنين از روي انكار وتوبيخ كدام ساعت ست اينكه براى نماز آمده يعني آمدن براى نماز در اول وقت بايد تاخير نبايد كرد واين مرد شايد كه عثمان بن عفان ست كه در بعضي

شرح ابي الطيب

باب ما جاء في الاغتسال يوم الجمعة **قوله** من اتى الجمعة فليغتسل اي من اراد ان يأتي الجمعة فليغتسل رواه مسلم بهذا اللفظ فالاولى محمولة على الثانية والجمهور على ان الامر ليس للوجوب لما سياتي من توضأ يوم الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل فالغسل احب قال النووي الجمهور من السلف والخلف وفقهاء الامصار انه سنة وليس بواجب **قوله** اذ دخل رجل هو عثمان بن عفان رض كما جاء مبينا في مسلم قال ابو هريرة بينما عمر بن الخطاب يخطب الناس يوم الجمعة اذ دخل عثمان بن عفان فعرض به عمر ما بال رجال يتأخرون بعد النداء الحديث **قوله** فقال اية ساعة هذه مرفوع على انه خبر مقدم على المبتدأ لاشتماله على ما له صدر الكلام

عارضة الاحوذي

اقيمت الصلوة فاخذ بيد رجل فقدمه وكان امام قومه وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا اقيمت الصلوة ووجد احدكم الخلاء فليبدأ بالخلاء صحيح حسن اسناده الحديث صحيح قد خرجه القشيري من طريق عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا صلوة بحضرة الطعام ولا وهو يدافعه الاخبثان هذا هو عبد الله بن الارقم بن عبد يغوث بن وهب ابن عبد مناف ابن زهرة بن كلاب القرشي الزهري اسلم عام الفتح وكتب للنبي صلى الله عليه وسلم ولابي بكر وعمر وكان خازن عمر

الترجمة

شرح سراج احمد

روایات تصریح نام وی ست فقال ماهو الا ان سمعت النداء وما زدت علی ان توضأت پس گفت آن مرد آینده نبود آن
مگر اینکه شنیدم اذان را و زیاده نکرده ام بر آنکه وضو کردم قال والوضوء ایضا گفت عمر بن الخطاب وضو ہم خوب نیست و وضو
بنصب ست ای توضأت الوضوء فقط قاله النووی وجائز داشته است قرطبی رفع را نیز بر آنکه مبتدا است و خبر او محذوف ست ای
والوضوء ایضا مقتصر علیه ثم ان الواو عاطفة وقال القرطبی عوض عن حرف الاستفهام کقراءة ابن کثیر قال فرعون وآمنتم به
قد علمت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر بالغسل وتحقیق دانستی ومیدانی که بدرستیکه آنحضرت امر فرمود بغسل کردن در
روز جمعه یعنی اگر تو غسل کرده می آمدی برای نماز خوب می بود حدثنا بذلک محمد بن ابان نا عبد الرزاق عن معمر عن
الزهری ح وثنا عبد الله بن عبد الرحمن ثنا عبد الله بن صالح عن اللیث عن یونس عن الزهری بهذا الحدیث
وروی مالك هذا الحدیث عن الزهری عن سالم قال بینما عمر یخطب یوم الجمعة فذکر الحدیث چنانکه مذکور شده است
قال ابو عیسی سألت محمدا عن هذا سوال کردم امام بخاری را از حال این حدیث فقال الصحیح حدیث الزهری عن
سالم عن ابیه پس گفت بخاری این حدیث زهری از سالم از ابن عمر صحیح ست قال محمد وقد روی عن مالك ایضا
عن الزهری عن سالم عن ابیه نحو هذا الحدیث یعنی امام مالک در موطا نیز از زهری از سالم از ابن عمر روایت کرده است
باب فی فضل الغسل یوم الجمعة بابست دربیان فضیلت غسل در روز جمعه حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع عن
سفین وابو جناب بالجیم ونون مفتوحه مخففه یحیی بن ابی حیة عن عبد الله بن
عیسی عن یحیی بن الحارث عن ابی الاشعث الصنعانی عن اوس بن اوس
صحابی ثقفی ست نزول کرد شام را قال قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

قوله فقال ماهو الا ان الضمیر للشان **قوله** والوضوء ایضا بالنصب قال الحافظ ابن حجر کذا فی روایتنا وعلیه اقتصر
النووی فی شرح مسلم ای توضأت الوضوء ایضا او خصصت الوضوء دون الغسل وهو معطوف علی الانکار الاول
معنی ای ما اکتفیت بتاخیر الوقت وتفویت الفضیلة حتی ترکت الغسل واقتصرت علی الوضوء او ای جئت هذه
الساعة او اخرت المجیء واقتصرت علی الوضوء ایضا والمقصود تعداد ما حصل منه من التقصیر فی آداب هذا الیوم
وان ذلك لا ینبغی لمثله ولا یلزم منه الوجوب لان مثله یغلظ علیه بترك السنة ویجوز رفع الوضوء وهو الذی فی
الیونینیة علی انه مبتدأ خبره محذوف ای والوضوء تقتصر علیه ایضا وعن ابن السید الصواب ان الوضوء بالمد علی لفظ
الاستفهام کقوله تعالی آلله اذن لکم وتعقبه البدر الدمامینی بان نقل کلام ابن السید بقصد توجیه ما فی البخاری به غلط فان کلام ابن السید فی
الموطأ ولیس فیه واو وانما هو فقال له عمر الوضوء ایضا واما فی حدیث البخاری فالواو داخلة علی همزة الوصل فلا یمکن الاتیان
بعدها بهمزة الاستفهام قاله القسطلانی اقول فلا یصح المد فی روایة الترمذی ایضا للعلة المذکورة **باب** فی فضل الغسل یوم الجمعة

قوت المغتذی

والوضوء أیضا قال العراقی المشهور فی الروایة النصب باضمار فعل ای توضأت
الوضوء او تسویت الوضوء دون الغسل قاله الازهری وغیره

عارضة الاحوذی

وعثمان علی بیت
المال ثم استعفاه
فی اخریات الامر
فاعفاه وکان عنده
رسول الله صلی الله
علیه وسلم امینا یأمره
ان یجیب عنه فیکتب
ویطبع ولا یقرأه
علیه وقال ابن القسم
عن مالك جاء
رسول الله صلی
الله علیه وسلم یوما
کتاب فقال من یجیب
عنی فاجاب عنه
عبد الله بن الارقم
واعجبه فانفذه
وکان عمر حاضرا
فلم یزل له ذلك
فی نفسه یقول
اصاب ما اراده
رسول الله صلی الله
علیه وسلم فلما تولی
عمر استعمله علی
بیت المال وقال
ابن وهب عن مالك
اجاز عثمان عبد الله
ابن الارقم بثلثین
الف درهم فابی ان

عارضة الاحوذي

يقبلها وقال سفيان كانت ثلث مائة درهم فابى ان يقبلها وقال انما عملت لله عز وجل فالعلة التي لاجلها يسقط حديث عبد الله ابن الارقم من الصحيح وثبت فيه حديث عائشة فقال ابو عيسى انه اختلف على عروة فروى عنه عن عبد الله ابن الارقم وروى عنه عن رجل عن عبد الله بن الارقم كما فسره ابو عيسى نقصا مقطوعا وخرج على شرط الصحة فقهه اتفقت الامة على ان المصلي ينبغي ان يدخل في الصلوة حاضر القلب خاشع الجسد ولا يترك حضور القلب الا بهذه ث

شرح سراج احمد

من اغتسل يوم الجمعة گفت اوس فرمود آنحضرت که هر که غسل کند در روز جمعه برای نماز وی وغسل یعنی غسل کنانید زن خود را بجماع کردن یعنی باعث بغسل زن گشت و غسل بتشدید سین مهمله است برای مبالغه و بکّر وابتکر و بکّر بتشدید و بیاید نماز را در اول وقت و ادراک کند اول خطبه را یا تکرار است برای تاکید و بعضی گفته اند بکّر یعنی تصدق کند پیش از برآمدن بجمعه وگفته اند بکر یعنی رفت در ساعت اولی وابتکر یعنی کرد فعل مبتکرین را از اشتغال بصلوة و ذکر و بعضی گفته اند بکر یعنی دیگری حامل و باعث شد بر بامداد بیرون آمدن و دنا و نزدیک شد از امام بی تخطی رقاب واستمع و شنید خطبه را وانصت وخاموش شد ولغو وبیهوده نگفت کان له بکل خطوة یخطوها اجر سنة باشد او را بهر گامی که نهاد آن گام را مقابل هر گام باشد مزد عبادت یک سال صیامها وقیامها روزه آن سال و قیام شبهای آن سال یعنی اینچنین محل که صیام دهر و قیام لیل ست و آن خاصیت مخصوص نماز جمعه است باین شرائط که مذکور شد

شرح ابي الطيب

قوله من اغتسل يوم الجمعة وغسّل قال زين العرب غسّل بالتشديد قال كثير انه المجامعة قبل الخروج الى الصلوة لانه يجمع غض الطرف في الطريق يقال غسل الرجل امرأته بالتشديد والتخفيف اذا جامعها وقيل بالتشديد معناه اغتسل بعد الجماع اي اغتسل للجمعة واغتسل بعد الجماع فكرره لهذا المعنى وقيل غسل اراد غسل غيره واغتسل هو لانه اذا جامعها احوجها الى الغسل وقيل اراد بغسل غسل اعضائه للوضوء ثم اغتسل للجمعة وقيل هما بمعنى والتكرار للتاكيد وقيل التشديد فيه للمبالغة دون التعدية كما في قطّع وكسّر لان العرب لهم لمم وشعور في غسلها كلفة فافرد ذكر غسل واراد به غسل الراس لذلك واليه ذهب مكحول فمعناه غسل رأسه واغتسل اي جميع بدنه قوله وبكّر وابتكر اي اتى للصلوة اول وقتها وكل من اسرع في شيء فقد بكّر اليه وابتكر اي ادرك اول الخطبة واول كل شيء باكورته وابتكر اذا اكل باكورة الفاكهة وقيل هما بمعنى وكرر للتاكيد وقال ابن الانباري بكّر تصدق قبل خروجه يتاول على ما روي في الحديث باكروا بالصدقة فان البلاء لا يتخطاها وتابعه الخطابي قوله دنا اي قرب من الامام كما في رواية ابي داود قوله واستمع اي الخطبة قوله وانصت اي سكت ظاهره انه سكت ولو كان بعيدا بحيث لم يستمع لكن جوّز بعض علمائنا انه يقرأ القرآن حينئذ سرا ويؤيد الاول ما رواه الشيخان اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والامام يخطب فقد لغوت اي تكلمت بما لا يعنيك وقيل خبت وخسرت وقيل ملت وعدلت عن الصواب قوله بكل خطوة يخطوها اي ذهابا وايابا او ذهابا فقط ويحتمل يخطوها في ذلك اليوم لكنه بعيد قوله صيامها وقيامها بدل من سنة والظاهر ان المراد انه يحصل الاجر من استوعب السنة بالصيام والقيام لو كان ولا يتوقف ذلك على ان يتحقق الاستيعاب من احد وظاهر ان المراد في هذا وامثاله ثبوت اصل اجر الاعمال لا مع المضاعفات المعلومة بالنصوص فانها لمن ياتي بتلك الحسنة قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها اي الحسنة

قوت المغتذي

من اغتسل يوم الجمعة وغسل روي بالتخفيف والتشديد وبكر بالتشديد على المشهور في الرواية وابتكر قال العراقي هو تاكيد محض والمعنى اتى الصلوة لاول وقتها ودنا زاد ابو داود وغيره من الامام

شرح سراج احمد

ودرآمدن بمسجد برای نماز پنجگانه نیز دران هنگام رفع درجت وکتابت حسنه می باشد اما در جمعه در هرگام ثواب یک سال قیام لیل و صیام نهارست قال محمود فی هذا الحدیث گفت محمود بن غیلان درین حدیث قال وکیع اغتسل هو وغسل امرأته گفت وکیع اغتسل لازم ست وغسل متعدی ست اغتسل غسل کرد بنفس خود وغسل غسل کنانید زن خود را جماع کردن باوی پس باعث بر غسل زن گشت ویروی عن ابن المبارك انه قال فی هذا الحدیث وروایت کرده شد از ابن المبارك که او گفت در تفسیر این حدیث من غسل واغتسل یعنی غسل راسه واغتسل یعنی مراد بغسل شستن سرست بخطمی وجز آن زیراکه عرب موی سر بسیار باشد که در شستن او کلفتی ست وباغتسال شستن تمام بدن مرادست وفی الباب عن ابی بکر وعمران بن حصین وسلمان وابی ذر اخرجه احمد وابن ماجة والحاکم وابی سعید الخدری اخرجه النسائی وابن حبان وابن عمر اخرجه البیهقی وابن حبان بلفظ من اتی الجمعة من الرجال والنساء فلیغتسل ومن لم یاتها فلیس علیه غسل من الرجال والنساء واخرجه الدیلمی عنه بلفظ من اغتسل یوم الجمعة اخرجه الله من ذنوبه ثم قیل استانف العمل واخرجه ابن حبان عنه ایضا بلفظ الغسل یوم الجمعة علی کل حالم من الرجال وعلی کل بالغ من النساء واخرجه ابن عساکر عنه ایضا بلفظ اذا جاء احدکم الجمعة فلیغتسل ولیستنظف[1] وابی ایوب الانصاری قال ابو عیسی حدیث اوس بن اوس حدیث حسن وابو الاشعث الصنعانی اسمه شراحیل ابن آدة[2] بشین معجمه وراء والف وحاء مهمله وسکون تحتیه ولام وآدة بمد وتخفیف دال مهمله گفت ابن الصلاح بعضی بتشدید دال نیز گفته اند در تقریب ست این شراحیل بن کلیب ثقه از ثانیه بود حاضر شد فتح دمشق را در اسماء الرجال مشکوة است شامی تابعی مشهورست روایت دارد از عبادة بن الصامت وثوبان **باب فی الوضوء یوم الجمعة** باب ست در بیان وضو کردن تنها در روز جمعه بی غسل حدثنا ابو موسی محمد بن المثنی نا سعید بن سفین الجحدری نا شعبة عن قتادة عن الحسن عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من توضأ یوم الجمعة فبها ونعمت هرکه وضو کند در روز جمعه پس خوب ست و بهتر ومن اغتسل فالغسل افضل وهرکه غسل کرد پس غسل کردن افضل ست وثواب بسیار دارد وفی الباب عن ابی هریرة اخرجه ابن ابی شیبة بلفظ اغتسلوا یوم الجمعة ولو کان بدینار واخرجه ابن عساکر فی تاریخه عنه ایضا بلفظ من اغتسل یوم الجمعة بنیة وحسبة

شرح ابی الطیب

قوله یعنی غسل راسه فعلی هذا ذکره للتاکید **قوله** اسمه شرحبیل بن آدة بالمد وتخفیف الدال ابو الاشعث الصنعانی ویقال آدة جد ابیه ثقة من الثانیة شهد فتح دمشق قاله فی التقریب **باب فی الوضوء یوم الجمعة** **قوله** فبها ونعمت ای فاخذ بالخصلة الحسنة التی وجبت تلك الخصلة ونعمت تلك الخصلة ای الطهارة للصلوة او ای اتی بالخصلة ونعمت تلك الخصلة لکونها واجبة

قوت المغتذی

عن الحسن عن سمرة بن جندب ذکر النسائی ان الحسن لم یسمع من سمرة الا حدیث العقیقة قال العراقی وقد صحح سماعه منه لغیر حدیث العقیقة ولکن هذا الحدیث لم یثبت سماعه منه لانه رواه عنه بالعنعنة فی سائر الطرق ولا یحتج به لکونه مدلسا من توضأ یوم الجمعة فبها ونعمت قال العراقی فبطهارة الوضوء حصل الواجب فی التطهیر للجمعة والتاء فی نعمت للتانیث قال ابو حاتم معناه ونعمت الخصلة هی ای الطهارة للصلوة

عارضة الاحوذی

العوائق وقطع العلائق وتکلف الفکر والذکر ومع حضور الحدث والجوع لا یتفق الصلاة بل یکون فی قلق الا ان یکون یسیرا من شغل الجوع وقلق الحدث فانه لا یضره فان کان کثیرا فصلی به اعاد الصلوة ابدا واختلف العلماء فی تعلیله فمنهم من علله بالشغل المؤدی الی شرود القلب واسقاط الخشوع وقال ابن حنبل العلة فیه انتقال الحدث وعنده ان انتقال الحدث یوجب الوضوء وانتقال المنی یوجب الغسل وان لم یظهر وتعلق احمد بان الشهوة حصلت بانتقال المنی وان لم یظهر فکان کالتقاء الختانین وبان انتقال الحدث

یاتی در صفحهٔ آینده

بقیہ صفحہ ۴۶۹

عارضة الاحوذی

سبب لخروجه فلا يكون اقل من مس الذكر وهذا لا يصح فان الاحداث تثبت بالاخبار كما نقلناه وكذلك الغسل يثبت باسبابه المعينة بالاخبار وما ذكره ليس معللا ولا ما راى انه مثله في معناه **تفريع** اذا كان صائما فحضرت الصلوة والعشاء فان كان محتاجا بدأ بالعشاء لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حضر العشاء والصلوة فابدؤا بالعشاء معناه مع الحاجة او الصيام وكذلك رواه الدارقطني مفسرا واحد كم صائم فان لم يكن محتاجا بدأ بالصلوة **تفريع** يأتي هذا

شرح سراج احمد

تنظيفا للجمعة من غير جنابة كتب له بكل شعرة يبلها من راسه ولحيته وسائر جسده حسنة وانس بن مالك رواه الضحاك بن حمزة عن حجاج عن ابراهيم بن مهاجر عن الحسن عن انس واخرجه عنه ايضا ابن ماجة والطحاوی باسنادين ضعيفين واخرج الطبرانی فی الاوسط من وجه ثالث عنه ايضا نحوه واسناده ضعيف ايضا واخرجه عنه ايضا ابن عدی من طريق ابان مرفوعا قال من جاء منكم الجمعة فليغتسل قال فلما جاء الشتاء شكوا البرد فقال من اغتسل فبها ونعمت ومن لم يغتسل فلا حرج وابان واه وعائشة اخرجه الشيخان كان الناس ينتابون الجمعة من العوالی فياتون فی الغبار فتخرج منهم الرائحة فقال النبی صلی الله عليه وسلم لو انكم اغتسلتم واستدل على نسخ الحكم لان العلة زالت فتزول الحكم معها كما فی تخريج الهداية قال ابو عيسى حديث سمرة حديث حسن قد روى بعض اصحاب قتادة هذا الحديث عن قتادة عن الحسن عن سمرة ورواه بعضهم عن قتادة عن الحسن عن النبی صلی الله عليه وسلم مرسل ای هو مرسل والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم ومن بعدهم اختاروا الغسل يوم الجمعة ورأوا ان يجزئ الوضوء من الغسل يوم الجمعة اختيار كرده اند اہل علم از صحابہ وغير ايشان غسل را در روز جمعه واعتقاد كرده اند كه كفايت ميكند وضو نيز از غسل كردن در روز جمعه قال الشافعی ومما يدل على ان امر النبی صلی الله عليه وسلم بالغسل يوم الجمعة انه على الاختيار لا على الوجوب گفت امام شافعی از چيزی كه دلالت ميكند برآنكه بدرستيكه امر كردن آنحضرت بغسل در روز جمعه بر خيار ست نه بر وجوب كه وجوب از وی بر نمی آيد حديث عمر حيث قال لعثمن والوضوء ايضا حديث عمر بن الخطاب ست از حيثيتی كه گفت مر عثمن را كه الوضوء ايضا وقد علمت ان رسول الله صلی الله عليه وسلم امر بالغسل يوم الجمعة وتحقيق دانستی تو كه بدرستيكه آنحضرت امر فرمود بغسل كردن در روز جمعه فلو علما ان امره على الوجوب لا على الاختيار لم يترك عمر عثمن اگر ميدانستند عمر وعثمان كه امر آنحضرت وجوبی ست نه مباح نميگذاشت عمر ابن الخطاب عثمان را حتی يرده تا آنكه رد ميكرد عثمان را واو را باز ميفرستاد او را برای غسل ويقول له ارجع واغتسل وميگفت عمر عثمان را باز رو بخانه وغسل كرده بيا برای نماز ولما خفی على عثمن ذلك مع علمه وپوشيده نمی شد بر عثمان وجوب غسل جمعه با وجود علم وی ولكن دل فی هذا الحديث ان غسل يوم الجمعة فيه فضل من غير وجوب يجب على المرء كذلك وليكن دلالت ست درين حديث كه در غسل در روز جمعه فضيلتی ست نه وجوب كه واجب شود غسل بر آدمی بر سبيل اختيار حدثنا هناد نا ابو معوية عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم من توضأ فاحسن الوضوء كسيكه وضو كند پس نيك كند وضو را ثم اتى الجمعة فدنا واستمع وانصت پس بيايد جمعه را پس نزديك امام شد وشنود وخاموش نشست غفر له ما بينه وبين الجمعة آمرزيده شود برای وی

شرح ابی الطیب

قوله ورأوا ای يجزئ ای يكفی فی حصول اصل الواجب وان كانت السنة لا تحصل بالوضوء **قوله** كذلك خبر مبتدأ محذوف ای الامر كذلك ای لا يجب الغسل يوم الجمعة بل هو افضل ويحتمل ان يكون متعلقا بما بعده ای كذلك حدثنا هناد الى آخر السند **قوله** غفر له ما بينه وبين الجمعة ای ذنوب ما بينه او قدر ذنوب ما بينه وبين الجمعة الاخرى كما فی مسلم بزيادة لفظ الاخرى ثم يحتمل ان يكون المراد من الجمعة الاخرى الماضية او المستقبلة وقال الكرمانی كلاهما محتمل وقال العسقلانی المراد بالاخرى التی مضت كما فی صحيح ابن خزيمة ولفظه غفر له ما بينه وبين الجمعة التی قبلها قال ميرك اقول وكما فی

شرح سراج احمد

انچہ گذشت میان او ومیان جمعہ دیگر وزیادۃ ثلثۃ ایام وزیادہ سہ روز بروی ومن مس الحصی فقد لغا وکسیکہ مساس کند وبساید سنگریزہ راپس تحقیق لغو کرد ولغو سخن لایعنی کردن وکلام باطل در وقت خطبہ ممنوع ست ومس حصی را در حکم لغو داشت چنانکہ شاغل شدن آن از استماع خطبہ چنانکہ کلام شاغل ست ازان ومراد بمس حصی بازی کردن ست بدان بعبث ویا برابر وہموار گردانیدن آنہاست برزمین بی ضرورت تاسجدہ کند برآن وبعضی گفتہ اند مراد گردانیدن سنگریزہا وشمار کردن تسبیح ست بدان وفی این انسبت نہی از تکلم نزد خطبہ قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح بدانکہ مذہب امام ما ابی حنیفہ وشافعی و مشہور از مالک و در روایتی از امام احمد وجمہور بندب غسل جمعہ است واستدلال کردہ اند بحدیث ترمذی کہ من توضأ یوم الجمعۃ فبہا ونعمت ومن اغتسل فالغسل افضل وحکی ابن المنذر عن اسحق ان قصۃ عثمان یدل علی وجوب الغسل لا علی عدمہ من جہۃ ترک عمر الخطبۃ واشتغالہ بمعاتبۃ عثمان علی رؤس الناس وانما لم یرجع عثمان الی الغسل لضیق الوقت او لکونہ کان قد اغتسل فی اول النہار وانما لم یقصد غسلہ بذہابہ الی الجمعۃ کما ہو الافضل ففی مسلم عن حمران ان عثمان لم یکن یمضی علیہ یوم حتی یفیض علیہ الماء وتعقب علیہ بانہ انکر علیہ ترک التبکیر الذی ہو السنۃ فالغسل مثلہ کذا فی الفتح لابن الہمام واما ما ورد فی الاحادیث الصحاح بلفظ غسل یوم الجمعۃ واجب علی کل محتلم فمعناہ ای متاکد علی کل بالغ تاکد الاستحباب کما یقال اکرامک علی واجب وما فی صحیح ابن حبان عن صفوان بلفظ انہ واجب کغسل الجنابۃ فالمراد بہ التشبیہ فی الکیفیۃ لا الحکم قال ابن عبد البر لیس المراد انہ واجب فرضا بل مؤول ای واجب فی السنۃ او المروۃ او فی الاخلاق الحمیدۃ واستدل العلماء بمفہوم الاحادیث علی ان الغسل لا یشرع لمن لم یحضر الجمعۃ وقد یصرح بہ حدیث عثمان بن واقد بلفظ من اتی الجمعۃ من الرجال والنساء فلیغتسل ومن لم یاتہا فلیس علیہ غسل کما ذکرتہ آنفا بروایۃ فی الباب السابق والبیہقی وابن حبان واخرجہ ابو عوانۃ وابن خزیمۃ عن ابن عمر لکنہ قال البزار اخشی ان یکون

شرح ابی الطیب

سنن ابی داود من حدیث ابی سعید وابی ہریرۃ ولفظہ کانت کفارۃ لما بینہا وبین الجمعۃ التی قبلہا الخ ما فی حدیث ابن عمر عند ابی داود بلفظ فہی کفارۃ الی الجمعۃ التی قبلہا وزیادۃ ثلثۃ ایام یؤید ما قالہ الکرمانی تامل انتہی وقال القسطلانی المغفرۃ تکون للمستقبل کما للماضی قال اللہ تعالی لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر لکن فی روایۃ اللیث عن ابن عجلان عند ابن خزیمۃ ما بینہ وبین الجمعۃ التی قبلہا وزاد فی روایۃ ابی ہریرۃ عند ابن حبان وزیادۃ ثلثۃ ایام من التی بعدہا والمراد غفران الصغائر انتہی **قولہ** وزیادۃ ثلثۃ ایام مرفوع علی انہ معطوف علی ما فی قولہ ما بینہ عطفا بالواو بمعنی مع کما فی قولہم کل رجل وضیعتہ وقال النووی بنصب زیادۃ علی الظرف انتہی واقول الظاہر ان النصب علی انہ مفعول معہ ویجوز الجر علی انہ معطوف علی الجمعۃ قال النووی قال العلماء معنی المغفرۃ لہ ما بین الجمعتین وثلثۃ ایام ان الحسنۃ بعشر امثالہا فصار یوم الجمعۃ الذی فعل فیہ ہذہ الافعال الجمیلۃ فی معنی الحسنۃ التی تجعل بعشر امثالہا قال بعض اصحابنا والمراد بما بین الجمعتین من صلوۃ الجمعۃ وخطبتہا الی مثل ذلک الوقت من الجمعۃ الثانیۃ حتی تکون سبعۃ ایام بلا زیادۃ ولا نقصان ویضم الیہا ثلثۃ فتصیر عشرۃ **قولہ** ومن مس الحصی فقد لغا اللغو ہنا الباطل المذموم المردود قالہ النووی وفی النہایۃ لغی یلغی ولغی یلغی ولغا یلغو اذا تکلم بما لا یعنی وہو اللغو او قول لا یحصل

عارضۃ الاحوذی

فی صلوۃ الجماعۃ فاما ان کان حدث بدأ باکلہ علی کل حال لا اتساع الوقت الا ان یرغب فی الفضل فیبدأ بالصلوۃ الا ان یکون محتاجا ایضا فیبدأ بالاکل

باب

ماجاء فی الوضوء من الموطئ قالت ام ولد لابراہیم ابن عبد الرحمن ابن عوف لام سلمۃ انی امرأۃ اطیل ذیلی وامشی فی المکان القذر فقالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطہرہ

ما بعدہ اسنادہ ہذا الحدیث مما رواہ مالک فصح وان کان غیرہ لم یروہ صحیحا وذلک مذہب یستقصی فی اصول الفقہ وقد روی ابو داود عن امرأۃ

الترجمہ

[illegible]

عارضة الاحوذی

من بنی عبد الاشهل قالت قلت یا رسول الله ان لنا الی المسجد طریقا منتنة فکیف نفعل اذا مطرنا قال الیس بعدها طریق هی اطیب منها قالت قلت بلی قال فهذه بهذه ومن هذا الباب الذی ترجم علیه ابو عیسی ما روی ابو داود ایضا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا وطئ احدکم بنعله الاذی فان التراب له طهور وهذا الباب لا یصح منه یتد جند الاحادیث ام سلمة المتقدم غریبة الموطئ مفعل بکسر العین من وطئ وهو اسم للموضع فیکون معناه الوضوء من الموضع القذر والتقدیر الوضوء من وطئ الموضع القذر

شرح سراج احمد

ابن واقد وہم فیه وهو الاصح عند الشافعیة وبه قال الجمهور خلافا لاکثر الحنفیة وفی شرح المنیة للعلامة الحلبی من ائمة الحنفیة ان من لا جمعة علیه لا یندب له الغسل عند الحسن بن زیاد لا عند ابی یوسف وقال الاثرم سمعت احمد سئل عمن اغتسل ثم احدث هل یکفیه الوضوء قال نعم ولم اسمع فیه اعلی من حدیث ابن ابزی ولا یذہب علیک ان عبارة الامام مالک ہذا صریحة فی ان مدار اجزاء الاغتسال وعدمه عنده علی نیة غسل الجمعة لا علی کونه متصلا بالذہاب وعدم اتصاله وظہر منه ان مالکا موافق الجمہور فی ان الغسل یجزئ من بعد الفجر والمشہور عنه کما نقله الحافظ ابن حجر عن الشیخ تقی الدین بن دقیق العید انه یشترط ان یکون الغسل متصلا بالذہاب ووافقه الاوزاعی واللیث وقال الجمہور یجزئ من بعد الفجر واخرج فی موطائه انا الثوری ثنا منصور عن مجاہد انه قال من اغتسل بعد طلوع الفجر اجزاه انتہی ومع ذلک فالغسل عندہم انما ہی للصلوة دون الیوم بدلیل تقیید الغسل فی الحدیث بالمجئ فلو اغتسل بعد الصلوة لم یکن للجمعة وحکی ابن عبد البر الاجماع علی ذلک ولا ینافی طریان الحدث بعد الغسل لکون الغسل لاجل الصلوة لحصول زوال الرائحة الکریہة وکون الغسل للصلوة وہو الصحیح من مذہب ائمتنا الحنفیة کما فی شرح الوقایة وہو قول ابی یوسف وقال الحسن بن زیاد انه للیوم وفی جمعة قاضی خان انه لو اغتسل بعد صلوة الجمعة لم یعتبر الاجماع

باب ما جاء فی التبکیر الی الجمعة باب است دربیان انچه آمده است در ذکر اول وقت آمدن و نخستین وقت رفتن بسوی نماز جمعه حدثنا اسحق بن موسی الانصاری نا معن ثنا مالک عن سمی عن ابی صالح عن ابی ہریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من اغتسل یوم الجمعة غسل الجنابة کسیکه غسل کند روز جمعه غسل کامل مستجمع جمیع ارکان و شرائط وسنن وآداب چنانکه برای جنابت غسل میکنند وبعضی گفته اند که این اشارت ست باستحباب جماع درین روز از برای تخلیه باطن و تسکین نفس از خواطر رویه وسد باب نظر حرام ومؤید این قول ست روایت غسل به تشدید که بالا در حدیث مذکور شده است **ثم راح فکانما قرب بدنة** پستر رفت بسوی نماز پس گویا که او فرستاد برای ذبح کردن شتر را برای قربت حق تعالی وبدنه نزد جماعه از علما نام شتر ست ونزد جمهور اہل لغت وبعضی از فقہای

شرح ابی الطیب

اللغوی القول بل یعمه والفعل **باب ما جاء فی التبکیر الی الجمعة** **قوله** غسل الجنابة منصوب علی المصدر ای کغسل الجنابة وفی الصفات هو المشهور فی تفسیره خلافا لمن قال یستحب له مواقعة زوجته ویغتسل منها فیکون معنی قوله غسل الجنابة ای یغتسل غسل الجنابة حقیقة وهو باطل قاله النووی **قوله** ثم راح فکانما قرب بدنة ای راح اول النهار والمراد به ای راح فی الساعة الاولی کما فی روایة الموطأ فانه زاد فی الساعة الاولی ویدل علی هذا المعنی قرینة المقابلة وهی تعین المراد وقال القاضی حسین وامام الحرمین الشافعیان ان المراد بالساعات لحظات لطیفة بعد زوال الشمس لانه حقیقة الرواح لان حقیقته من الزوال الی آخر النهار والغداء من اوله الی الزوال قال الله تعالی غدوها شهر ورواحها شهر قال النووی ومذهب الشافعی وابن حبیب المالکی وجماهیر العلماء استحباب التبکیر الیها اول النهار والساعات عندهم من اول

قوت المغتذی

من اغتسل یوم الجمعة غسل الجنابة هو للتشبیه ای غسلا کغسل الجنابة کقوله تعالی وهی تمر مر السحاب هذا هو المشهور فی تاویله ویحتمل ان یکون المراد انه اغتسل من الجنابة ای من اتیان اهله

شرح سراج احمد

حنفیہ شامل ست شتر وگاو را و این قول علمای مخالف ست مر این حدیث را کہ بقرہ مقابل بدنہ ذکر کردہ ست جوہری گفتہ کہ بدنہ
نام ناقہ یا بقرہ است کہ ذبح کردہ میشود بمکہ و بدنہ بجہت آن میگویند کہ فربہی سازد و تن دار میشود ومن راح فی الساعۃ الثانیۃ
فکانما قرب بقرۃ و ہر کہ برود بمسجد در ساعت دوم پس گویا کہ او قربانی کرد گاوی را ومن راح فی الساعۃ الثالثۃ فکانما
قرب کبشا اقرن و کبش در فارسی قچقار خوانند یعنی شاۃ را و ذکر کبش بجہت آنست کہ وی افضل ست از اقسام شاۃ
ومن راح فی الساعۃ الرابعۃ فکانما قرب وجاجۃ بفتح دال مہملہ و کسر آن و بعضی بضم آن نیز گفتہ اند و فتح افصح ست
ومن راح فی الساعۃ الخامسۃ فکانما قرب بیضۃ یعنی تخم مرغ را کہ قلیل المال ست فاذا خرج الامام
پس چون بیرون می آید امام برای خطبہ حضرت الملٰئکۃ یستمعون الذکر حاضر می آیند فرشتگان در حالیکہ می شنوند خطبہ را

شرح ابی الطیب

النہار والرواح یکون اول النہار وآخرہ قال الازہری لغۃ العرب ان الرواح الذہاب سواء کان اول النہار او آخرہ
او فی اللیل وہذا ہو الصواب الذی یقتضیہ الحدیث والمعنی لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخبر ان الملائکۃ تکتب من
جاء فی الساعۃ الاولی وہو کالمہدی بدنۃ ثم من جاء فی الثانیۃ ثم الثالثۃ ثم الرابعۃ ثم الخامسۃ وفی روایۃ النسائی
فاذا خرج الامام طووا الصحف فعلم انہ اذا جاء بعد الزوال فلا فضیلۃ فلا یصح حمل الرواح علی ما بعد الزوال ولان
ذکر الساعات انما کان للبحث علی التبکیر الیہا والترغیب فی فضیلۃ السبق وتحصیل الصف الاول وانتظارہا والاشتغال
بالتنفل والذکر ولا یحصل ہذا بعد الزوال ولا فضیلۃ لمن اتی بعد الزوال لان النداء یکون حینئذ ویحرم التخلف
بعد النداء واختلف العلماء ہل تعتبر الساعات من طلوع الفجر ام من طلوع الشمس والاصح عندہم من طلوع الفجر ثم ان
من جاء فی اول ساعۃ من ہذہ الساعات ومن جاء فی آخرہا مشترکان فی تحصیل اصل البدنۃ والبقرۃ او الکبش
ولکن بدنۃ الاول اکمل من بدنۃ من جاء فی آخر الساعۃ وبدنۃ المتوسط متوسطۃ **قولہ** فکانما قرب بدنۃ ای تصدق
بہا لان معنی قرب بالتشدید تصدق بما یتقرب بہ الی اللہ تعالی قال تعالی اذ قربا قربانا ای تصدقا بما یتقرب بہ الی اللہ تعالی
وقیل الاہداء بہا الی الکعبۃ کما فی روایۃ البخاری ومثل المہجر کمثل الذی یہدی بدنۃ من الاہداء ورد بان اہداء الدجاجۃ
والبیضۃ غیر معہود فالوجہ حمل روایۃ البخاری علی التصدق ایضا کذا قیل اقول الاوجہ للرد ان الکلام وقع علی التشبیہ
یعنی لو کان اہداء الدجاجۃ والبیضۃ ثابتا واہدی احد حصل لہ ثواب ذلک فہذا ایضا یعطی لہ مقدار ثواب ذلک والمقصود
منہ انہ یعطی لہ من حسنات الحرم والغرض الحث لان حسنات الحرم اعظم واجاب القسطلانی انہ من باب المشاکلۃ ای تسمیۃ
الشیء باسم قرینہ والمراد بالبدنۃ وغیرہا اعم من الذکر والانثی التاء للوحدۃ لا للتانیث **قولہ** کبشا ہو الذکر ووصف
باقرن لانہ اکمل واحسن صورۃ ولان قرنہ ینتفع بہ وفی روایۃ النسائی ثم کالمہدی شاۃ **قولہ** دجاجۃ بتثلیث الدال
والفتح ہو الفصیح حیوان معروف **قولہ** حضرت الملائکۃ الخ بفتح الضاد وکسرہا لغتان مشہورتان والفتح افصح واشہر
بہ جاء القرآن قال تعالی واذا حضر القسمۃ والمراد بہ انہم یطوون الصحف التی کانوا یکتبون فیہا ثواب
الحاضرین صلوۃ الجمعۃ فلا یکتب بعد ذلک ثواب مخصوص بحضور الجمعۃ من ہذہ الانواع
والمراد من الملائکۃ الذین وظیفتہم کتابۃ حاضری الجمعۃ وما یشتمل علیہ من ذکر وغیرہ وہم غیر الحفظۃ

عارضۃ الاحوذی

ویکون بفتحہا والمعنی
واحد وفیہ کلام
کثیر ویجوز الوضوء
من الموطؤ معنی
مفعول فیکون
المراد بہ النجاسۃ
لا الموضع القذر
بالتقدیر المتقدم
ویجوز الوضوء من
الموطأ مفعل ای
اوطأ لا قدمہ
فقہہا قولہ صلی
اللہ علیہ وسلم یطہرہ
ما بعدہ قال مالک
امراۃ فی القشب
الیابس معناہ عندی
ان تعلق بہ فی موضع
نجس یابس ازالہ
موضع آخر کعادۃ
ما یتعلق بالاذیال
وقیل ان ذلک فی
الرطب لان الذیل
للمرأۃ کالخف
للرجل وہکذا اطلق
علماؤنا القول من
غیر ان یتفطنوا
لنکتتہ وہی ان
قول النبی صلی اللہ

عارضة الاحوذی

علیہ وسلم یطهره مایعده جعله ملك صريحا فراى انه لا تكون طهارة الا بازالة ولا يتصور ذلك الا في القشب اليابس وجعل غيره كناية والمراد ان الطرق لا بد فيها من الطاهر والقذر فان اصاب طريقا قذرة فسيصيب طاهرة ولا بد من هذا وهذا هو المراد من غير شك بدليل حديث الاشهلية فهذه بهذه اذا ثبت هذا فحصرنا في ذلك مسائل الاولى اذا وطئ بخفيه على ارواث الدواب فاختلف فيه قول ملك فتارة قال يغسل على اصل النجاسة وتارة قال بذلك

شرح سراج احمد

وازنوشتن بازمی مانند و فی الباب عن عبداللہ بن عمرو اخرجہ البیہقی وسمرة بن جندب اخرجہ احمد وابوداود والبیہقی والحاکم قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء فی ترك الجمعة من غیر عذر بابیست در بیان آنچہ واردست در حق ترک کردن نماز جمعہ بلا عذر شرعی حدثنا علی بن خشرم ثنا عیسی بن یونس عن محمد بن عمرو عن عبیدة ابن سفین عن ابی الجعد یعنی الضمری وکانت لہ صحبة وبود ابی الجعد را صحبتی یعنی صحابی بود نام او عمرو بود و بعضی دیگر نام او گفتہ اند واز مرویات او یک حدیث ست کشتہ گشت در روز جمل فیما زعم محمد بن عمرو یعنی او را صحبة است در چیزی کہ گفتہ است محمد بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ترك الجمعة ثلث مرات تهاونا بها هر کہ ترک کند نماز جمعہ را سہ بار از جہت سبک پنداشتن او را طبع اللہ علی قلبہ مہر کند حق تعالی بر دل وی از قبولیت حق و فی الباب عن ابن عمر اخرجہ احمد ومسلم والنسائی وابن ماجة بلفظ لینتهین اقوام عن ودعهم الجمعات او لیختمن اللہ علی قلوبهم ثم لیکونن من الغافلین وابن عباس اخرجہ الشافعی والبیہقی بلفظ من ترک جمعة من غیر ضرورة کتب منافقا فی کتاب لا یمحی ولا یبدل واخرجہ الشیرازی فی الالقاب عنہ بلفظ من ترک اربع جمع من غیر عذر فقد نبذ الاسلام وراء ظهره وسمرة اخرجہ احمد وابوداود والنسائی وابن ماجة وابن حبان والحاکم بلفظ من ترک الجمعة من غیر عذر فلیتصدق بدینار فان لم یجد فبنصف دینار بدانکہ در حق تارک جمعہ وعید بسیار وارد است در احادیث صحیحہ چنانکہ بعضی از انها ایراد می نماید اخرج احمد ومسلم عن ابن مسعود لقد هممت ان آمر رجلا یصلی بالناس ثم احرق علی رجال یتخلفون عن الجمعة بیوتهم اخرج الطبرانی عن اسامة بن زید من ترک ثلث جمعات من غیر عذر کتب من المنافقین اخرج احمد والحاکم عن ابی قتادة من ترک الجمعة ثلث مرات متوالیات من غیر ضرورة طبع اللہ علی قلبہ واخرجہ احمد والنسائی وابن ماجة والحاکم عن جابر واخرج احمد والحاکم عن ابی الجعد من ترک ثلث جمع تهاونا طبع اللہ علی قلبہ اخرج الدیلمی عن ابی هریرة لا یزال العبد متهاونا بالجمعة حتی یغضب اللہ علیہ قال ابو عیسی حدیث ابی الجعد حدیث حسن قال وسالت محمدا عن اسم ابی الجعد الضمری

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی ترك الجمعة من غیر عذر **قوله** یعنی الضمری بفتح الضاد المعجمة وسکون المیم منسوب الی ضمرة ابن بکر بن عبد مناف قالہ فی جامع الاصول وکذا فی المغنی وفی التقریب قیل اسمہ ادرع وقیل عمرو وقیل جنادة صحابی لہ حدیث قیل قتل یوم الجمل قالہ فی الکنی قال فی الاسماء الادرع ابو الجعد الضمری **قوله** تهاونا ای اهانة قالہ الطیبی وقال ابن ملك تساهلا عن التقصیر لا عن عذر ورواہ ابن خزیمة وابن حبان فی صحیحهما ولفظهما من ترک الجمعة ثلاثا من غیر عذر فهو منافق وفی بعض الطرق ثلث مرات متوالیات قالہ السیوطی **قوله** طبع اللہ علی قلبہ ای ختم علیہ ختما یمنع وصول الخیر الیہ وقال السیوطی المراد بالطبع انہ یصیر قلبہ قلب منافق

قوت المغتذی

عن عبیدة بن سفین بفتح العین وکسر الموحدة عن ابی الجعد ذکر ابن حبان فی الثقات ان اسمہ ادرع وقال ابو احمد الحاکم فی الکنی وابو عبداللہ بن مندة ان اسمہ عمرو بن بکر وقیل اسمہ جنادة ولم یرو عنہ الا عبیدة ابن سفین من ترک یوم الجمعة ثلث مرات فی بعض الطرق متوالیات تهاونا طبع اللہ علی قلبہ قال العراقی المراد بالتهاون الترک من غیر عذر والمراد بالطبع انہ یصیر قلبہ قلب منافق

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

فلو یعرف اسمه گفت مصنف و پرسیدم امام بخاری را از نام ابی الجعد ضمری که چه نام داشت پس نشناخت امام بخاری نام او را وقال لا اعرف له عن النبی صلی الله علیه وسلم الا هذا الحدیث و گفت امام بخاری نمی شناسم او را روایتی از آنحضرت مگر همین یک حدیث را قال ابو عیسی ولا نعرف هذا الحدیث الا من حدیث محمد بن عمرو و نمی شناسم روایت این حدیث را مگر از طریق محمد بن عمرو **باب** ما جاء من کم یوتی الی الجمعة باب ست در بیان آنچه آمده است در حق بادیه نشین که از چند مقدار مسافت بیاید در شهر برای گذاردن نماز جمعه حدثنا عبد بن حمید ومحمد بن مدویه بمیم مفتوحه و دال مهمله مشدده محمد بن احمد بن الحسین بن مدویه القرشی ابو عبد الرحمن الترمذی صدوق از حادیه عشره است قالا ثنا الفضل بن دکین بضم دال مهمله و فتح کاف ثنا اسرائیل عن ثویر بتصغیر ثور که بمعنی گاو ست ابن ابی فاختة ابو الجهم ضعیف رمی بالرفض من الرابعة عن رجل من اهل قباء و معلوم نیست که نام وی چه بود عن ابیه وکان من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم قال امرنا النبی صلی الله علیه وسلم ان نشهد الجمعة من قباء امر فرمود ما را آنحضرت اینکه حاضر آئیم ما نماز جمعه را بمدینه از موضع قبا که قریب سه کروه مسافت دارد از شهر مدینه و آن نیز از عوالی مدینه است قال ابو عیسی هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه یعنی این حدیث از طریق دیگر مروی نگشته است ولا یصح عن النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا الباب شیء و صحیح نگشته درین باب چیزی از آنحضرت وقد روی عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الجمعة علی من آواه اللیل الی اهله اخرجه الترمذی و تحقیق روایت کرده شده است از آنحضرت که فرمود جمعه فرض ست بر کسی که جای فی بدر راجع گرداند او را شب بسوی اهل خانه وی

شرح ابی الطیب

قوله وقال لا اعرف له عن النبی صلی الله علیه وسلم الا هذا الحدیث قال فی قوت المغتذی بل له حدیثان الثانی اخرجه الطبرانی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تشد الرحال الا الی المسجد الحرام ومسجدی هذا والمسجد الاقصی **باب** ما جاء من کم توتی الجمعة ای من کم مسافة توتی الجمعة ای تستحق الجمعة ان یوتی لاجلها **قوله** محمد بن مدویه هو محمد بن احمد بن الحسین بن مدویه بمیم وتثقیل القرشی صدوق من الحادیة عشرة **قوله** ثویر مصغر بن ابی فاختة بمعجمة مکسورة ومثناة سعید بن علاقة بکسر المهملة الکوفی ابو الجهم ضعیف رمی بالرفض من الرابعة کذا فی التقریب **قوله** علی من آواه اللیل الی اهله ای بالقصر لازم بمعنی انضم وبالمد متعد بمعنی ضمه وقد یعکس والمعنی ان الجمعة واجبة علی من کان بین مسکنه وبین موضع الصلوة مسافة یمکنه الرجوع الی وطنه قبل اللیل قاله فی المجمع وهو مذهب الامام ابی حنیفة وفی النهایة یقال اویت الی المنزل و اویت غیره وآویته وفی الحدیث من المتعدی قال ابن الهمام ومن کان من توابع المصر فحکمه حکم اهل المصر فی وجوب الجمعة علیه واختلفوا فیه

قوت المغتذی

وقال لا اعرف له عن النبی صلی الله علیه وسلم الا هذا الحدیث قلت بل له حدیثان احدهما هذا والثانی اخرجه الطبرانی ثنا محمد بن عبد الله الحضرمی وموسی بن هارون قالا حدثنا سعید بن عمرو الاشعثی حدثنا عبثر بن القسم عن محمد بن عمرو عن عبیدة بن سفیان عن ابی الجعد الضمری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تشد الرحال الا الی المسجد الحرام ومسجدی هذا والمسجد الاقصی

عارضة الاحوذی

علی حدیث النعل وحملا علی حدیث الذیل ان کان لو یرو حدیث النعل الثانیة اذا وطیء بنعل قال ملك یدلکهما ویصلی فیهما لما تقدم من الوجهین وقال ابن حبیب لا یجزیه ذلك لخفة نزعهما والاول اصح الثالث اذا وطیء نجاسة بخفه دما او عذرة لم یکن بد من الغسل لان ذلك فی الطرق نادر فاذا کثر مما کروث الدواب الرابعة اذا مشی حافیا فوطیء برجله ما وطیء بنعله فان کان عن شیء لم یجزه الا الغسل وان کان عن عدم فهو کالخف الخامسة ما یفیه علی خفه وطیء نجاسة ولا ماء معه قال ملك

عارضة الاحوذي

يخلعهما ويتيمم لان النجاسة لابد لها والوضوء له بدل التيمم المسند قال مالك في سماع اشهب من توضأ ثم مشى على موضع قذر جاف قد وسع الله على هذه الامة وتلا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قلنا وهذا يدل على انه مضطر اليه ولو كان له مندوحة عنه لو يكن بد من غسل رجليه كرجل في بيته اطفال لا يمكنه الاحتراز عن نجاستهم اوله طريق لا يمكنه العدول عنه وما اشبهه فافهم وقال ابو بكر ابن اللباد ذلك اذا مشى بعده على الارض طاهرة لقوله في الورع يطهره ما بعده وهذا يدل على انه

شرح سراج احمد

یعنی جمعہ واجبست برکسیکہ باشد میان وطن او ومیان جائی کہ گذاردہ میشود جمعہ این قدر مسافت کہ بعد از ادای جمعہ بوطن خود پیش از شب رجوع تواند کرد ومی تواند باز آمد شب جمعہ در خانہ گردد واین را مسافت عدوی میگویند برخلاف مسافت قصر کہ بوی مسافر میگردد وطیبی گفتہ است کہ باین قائل ست امام ابو حنیفہ واصحاب وی بشرط آنکہ وطن او داخل دیوان مصری بود کہ گذاردہ میشود دروی جمعہ واگر وطن او را دیوان دیگر بود غیر دیوان این مصر تعب نمیگردد بروی آمدن بمصر برای نماز جمعہ وهذا حديث اسناده ضعيف واین حدیثی ست کہ اسناد وی ضعیف ست انما يروى من حديث معارك بن عباد معارک بضم میم وعین مهملہ وراو در آخر کاف ست ابن عباد او ابن عبد الله العبدي البصري ضعیف از سابعہ ست عن عبد الله بن سعيد المقبري وضعف يحيى بن سعيد القطان عبد الله بن سعيد المقبري وتضعیف کردہ یحیی عبد الله را في الحديث در روایت حدیث واختلف اهل العلم على من تجب عليه الجمعة واختلاف دارند اہل علم برکسیکہ واجب میشود بروی گذاردن نماز جمعہ فقال بعضهم تجب الجمعة على من آواه الليل الى منزله وقال بعضهم لا تجب الجمعة الا على من سمع النداء وگفتہ اند بعضی علما واجب نمیشود جمعہ مگر برکسیکہ بشنود او اذان را اخرجه ابو داود عن ابن عمر وهو قول الشافعي واحمد واسحق سمعت احمد بن الحسن يقول شنیدم احمد بن الحسن را کہ میگفت كنا عند احمد بن حنبل بودیم ما نشستہ نزد امام احمد فذكروا على من تجب الجمعة پس ذکر کردند مردم کہ برکدام کس واجب میشود جمعہ فلم يذكر احمد فيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا پس ذکر نکرد احمد ابن حنبل در آن از ابی ہریرہ از نبی صلی اللہ علیہ وسلم چیزی را قال احمد بن الحسن فقلت لاحمد بن حنبل فيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم گفت احمد بن حسن پس گفتم من برای احمد بن حنبل درین باب ہست از ابی ہریرہ از نبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال احمد بن حنبل عن النبي صلى الله عليه وسلم پس گفت امام احمد آیا از پیغمبر خدا مروی ست قلت نعم احمد بن الحسن گوید گفتم من آری از آنحضرت مروی ست واحمد بن حسن باسناد خود حدیث ذکر کرد وگفت حدثنا الحجاج بن نصير بضم نون فسا لطي القيسي ابو محمد البصري ضعيف از تاسعہ بود در سنہ ثلث عشرہ او اربع عشرہ ومائتین وفات کرد ثنا معارك بن عباد عن عبد الله بن سعيد المقبري عن ابيه سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من آواه الليل الى اهله فغضب عليه احمد پس در خشم شد امام احمد بر من بر این مقولہ احمد بن الحسن ست وقال امام احمد استغفر ربك استغفر ربك طلب آمرزش جو از خدای تعالی کہ این حدیث نیست دو بار گفت وانما فعل بہ احمد بن حنبل هذا وجز این نیست کہ کرد امام احمد غضب را با احمد بن الحسن لانه لم يعد هذا الحديث شيئا از جہت آنکہ امام احمد شمار نکردہ واعتماد نداشتہ این حدیث را چیزی وضعفه لحال اسناده وتضعیف کرد امام احمد این حدیث را از جہت حال اسناد وی کہ چہار کس در اسناد وی ضعیف اند ویک ضعیف از ضعیف دیگر روایت نمودہ چنانکہ حجاج بن نصیر از معارک واو از عبد اللہ واو از سعید مقبری بعضی احادیث متعلق این باب می نویسد اخرج ابو داود والحاكم عن طارق بن شهاب الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة الا اربعة عبد مملوك او امرأة او صبي او مريض اخرج الطبراني في الاوسط عن ابي امامة الجمعة على الخمسين رجلا

شرح ابی الطیب

فعن ابي يوسف ان كان الموضع يسمع فيه النداء من المصر فهو من توابع المصر والا فلا وعنه انها تجب في ثلث فراسخ وقال بعضهم قدر ميل وقيل قدر ميلين وقيل ستة اميال وقيل ان امكنه ان يحضر الجمعة ويبيت باهله من غير تكلف يجب عليه الجمعة والا فلا قال في البدائع وهذا احسن **قوله** فقال استغفر ربك امر من الاستغفار

شرح سراج احمد

ولیس على مادون الخمسين جمعة واخرج الدارقطني والبيهقي عن ام عبد الله الدوسية الجمعة واجبة على كل قرية وان لم يكن فيها الا اربعة اخرج الديلمي في الفردوس عن انس اذا اذن المؤذن يوم الجمعة حرم العمل اخرج ابو داود عن حفصة على كل محتلم رواح الجمعة وعلى كل من راح الجمعة الغسل اخرج ابن ابی شيبة عن محمد بن عباد بن جعفر مرسلا عسى احدكم ان يتخذ الصبة من الغنم على راس الميلين او الثلثة فتكون الجمعة فلا يشهدها ثم تكون فلا يشهدها فيطبع الله على قلبه **باب** ما جاء في وقت الجمعة باب ست در بیان انچه آمده است در ذکر وقت گذاردن نماز جمعه حدثنا احمد بن منيع ثنا سريج بن النعمان ثنا فليح بن سليمن عن عثمن بن عبد الرحمن التيمي عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الجمعة حين تميل الشمس بدرستیکه آنحضرت بود که میگذارد نماز جمعه را هنگامی که زوال میکرد آفتاب و میل می نمود بجانب مغرب و ازین حدیث برآمد که وقت جمعه همان وقت ظهر ست وتمسک کرده اند بهمین حدیث ست حدثنا يحيى بن موسى ثنا ابو داود الطيالسي ثنا فليح بن سليمن عن عثمن بن عبد الرحمن التيمي عن انس نحوه مانند حدیث گذشته که وقت نماز جمعه پس از زوال آفتاب ست وفي الباب عن سلمة بن الاكوع اخرجه ابن ابي شيبة ومسلم وجابر والزبير بن العوام قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح وهو الذي اجمع عليه اكثر اهل العلم ان وقت الجمعة اذا زالت الشمس كوقت الظهر و حدیث انس بن مالک حدیثی ست که اجماع کرده اند برآن اکثر اهل علم که بدرستیکه وقت جمعه داخل شود وقتیکه زوال کند آفتاب چنانکه وقت ظهر ست وهو قول الشافعي واحمد واسحق ورای بعضهم ان صلوة الجمعة اذا صليت قبل الزوال انها تجوز ايضا و اعتقاد کرده اند بعضی از اهل علم بدرستیکه نماز جمعه چون گذارده شود پیش از زوال آفتاب بدرستیکه آن نماز وی نیز روا شود وقال احمد ومن صلاها قبل الزوال فانه لم ير عليه اعادة وگفت امام احمد وهر که بگذارد نماز را پیش از زوال آفتاب پس بدرستیکه احمد اعتقاد نمی کند و نمی بیند برین کس اعادهٔ نماز را و در اختلاف الايمه نوشته است لا يصح الجمعة الا في وقت الظهر عند الثلثة وقال احمد بالجواز قبل الزوال ولو شرع في الوقت وبدا حتى خرج الوقت اتمها ظهرا عند الشافعي وقال ابو حنيفة تبطل صلاته بخروج الوقت ويبتدئ الظهر وقال مالك اذا لم يصل الجمعة حتى دخل وقت العصر صلى فيه الجمعة مالم تغب الشمس ان كان لا يفرغ الا بعد غروبها وهو قول احمد **باب** ما جاء في الخطبة على المنبر باب ست در بیان انچه آمده است در خواندن خطبه بر منبر حدثنا ابو حفص عمرو بن علي الفلاس ثنا عثمن بن عمر ويحيى بن كثير ابو غسان العنبري قال ثنا معاذ بن العلاء عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم

اول فا کشدد او بشیر فروش ۱۲

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في وقت الجمعة **قوله** حين تميل الشمس اي الى الغروب وتزول عن استوائها يعني كان يصلي بعد تحقق الزوال وقال القسطلاني في التعبير بكان يشعر بمواظبته عليه السلام على صلوة الجمعة بعد الزوال اقول فيه اختلاف مشهور والذي عليه الجمهور ان وقتها لا يدخل الا بعد الزوال خلافا لاحمد وقال ابن الهمام واخرج مسلم عن سلمة ابن الاكوع كنا نجمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت الشمس الحديث واما ما رواه الدارقطني وغيره من حديث عبد الله بن سيدان بكسر السين المهملة قال شهدت الجمعة مع ابي بكر الصديق رضي الله عنه فكانت خطبته قبل الزوال وذكر عن عمر وعثمن نحوه قال فما رايت احدا عاب ذلك ولا انكره فقد اتفقوا على ضعف سيدان **باب** ما جاء في الخطبة على المنبر

عارضة الاحوذی

الحريف بمعناه وقيل بالربعي اراد ملك ان الرجل يرتفع بسرعة قبل ان تنحل تلك النجاسة وهذا لا يطابق التعليل الذي اشار اليه ملك رحمه الله من قوله قد وسع الله على هذه الامة وتلا الاية وانما العلة فيه ما ذكرناه من بعض رده و الله اعلم **باب** ما جاء في التيمم عبد الرحمن بن ابزى عن عمار بن ياسر ان النبي صلى الله عليه وسلم امره بالتيمم للوجه والكفين اسناده من العجب في العلم والغريب في الحديث اتفاق ائمة الصحيح على حديث عمار مع ما فيه من الاضطراب والاختلاف والزيادة والنقصان ونص

الترجمة

شرح سراج احمد

كان يخطب الى جذع گفت عبد الله بن عمر بود آنحضرت پیش از ساختن منبر کہ خطبہ میخواند تکیہ کنندہ بسوی ستون مسجد جذع بکسر جیم و سکون ذال معجمہ فلما اتخذ المنبر حن الجذع پس گاہ ساخت آنحضرت منبر را برای خطبہ بران استادہ خطبہ خواند آواز گریہ کرد ستون مسجد بجدا گشتن پشت مبارک از وی حتی اتاہ فالتزمہ فسکن تا آنکہ آمد او را آنحضرت و فرود آمد از منبر پس بگرفت ستون را در کنار خود پس خاموش گشت آواز ستون و فی الباب عن انس اخرجہ البخاری تعلیقا و جابر اخرجہ ابوداود و سهل بن سعد اخرجہ البخاری و ابی بن کعب و ابن عباس وام سلمة قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن غریب صحیح ومعاذ بن العلاء هو بصری وهو اخو ابی عمرو بن العلاء

باب ما جاء فی الجلوس بین الخطبتین باب ست در بیان انچہ آمدہ است در حق نشستن میان دو خطبہ حدثنا حمید بن مسعدة البصری مسعدہ بفتح میم و سکون سین مہملہ و فتح عین مہملہ ثنا خالد بن الحارث ثنا عبید الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یخطب یوم الجمعة ثم یجلس بود آنحضرت کہ خطبہ میخواند در روز جمعہ پستر می نشست ثم یقوم فیخطب پستر برمیخاست پس خطبہ میخواند دیگر خطبہ را قال مثل ما یفعلون الیوم گفت ابن عمر مانند انچہ میکنند مردم امروز و فی الباب عن ابن عباس و جابر بن عبد الله اخرجہ البخاری و جابر بن سمرة اخرجہ مسلم و ابن ابی شیبة قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وهو الذی رآہ اهل العلم ان یفصل بین الخطبتین بجلوس و اتفقوا علی ان الخطبتین شرط فی انعقاد الجمعة فلا یصح الجمعة حتی یتقدمها خطبتان و قال الحسن البصری هما سنة ولابد من الاتیان بما یسمی خطبة فی العادة مشتملة علی خمسة ارکان حمد الله عز وجل والصلوة علی رسول الله صلی الله علیه وسلم والوصیة بالتقوی وقراءة آیة والدعاء للمؤمنین والمؤمنات هذا مذهب الشافعی و قال ابو حنیفة لو قال او سبح اجزاہ ولو قال الحمد لله ونزل کفاہ ذلک ولم یحتج الی غیرہ وخالف صاحباہ وقالا لابد من کلام یسمی خطبة فی العادة **باب** ما جاء فی قصر الخطبة باب ست در بیان انچہ آمدہ است در کوتاہ خواندن خطبہ حدثنا قتیبة وهناد قالا ثنا ابو الاحوص عن سماك ابن حرب عن جابر بن سمرة قال کنت اصلی مع النبی صلی الله علیه وسلم فکانت صلاته قصدا

شرح ابی الطیب

قوله كان یخطب الی جذع بکسر الجیم وسکون المعجمة واحد جذوع النخلة **قوله** فلما اتخذ المنبر ای لاجل الخطبة **قوله** حن الجذع ای اشتاق وظهر منه صوت المشتاق الی شیء واصله ترجیع الناقة صوتها اثر ولدها قاله فی المجمع و فی القسطلانی الحنین صوت المتالم المشتاق عند الفراق انتهی و فی البخاری بروایة جابر بن عبد الله الانصاری سمعنا منه صوت العشار بکسر عین ثم شین معجمة جمع عشراء بضم العین و فتح الشین الناقة الحامل التی مضت لها عشرة اشهر او التی معها اولادها **قوله** فالتزمه فسکن و فی البخاری حتی نزل النبی صلی الله علیه وسلم ای من المنبر فوضع یده علیه فسکن فیحتمل ان یحمل الالتزام علیه او علی ما یتبادر منه من المعانقة والضم الیه

باب ما جاء فی الجلوس بین الخطبتین **قوله** ثم یجلس ای جلسة خفیفة **باب** ما جاء فی قصر الخطبة **قوله** فکانت صلاته قصدا ای متوسطة بین الافراط والتفریط من التقصیر والتطویل واصل القصد الاستقامة فی الطریق قال الله تعالی وعلی الله قصد السبیل ثم استعیر

قوت المغتذی

قصــــــد ا ای معـــــتـــــدلة

عارضة الاحوذی

حدیث بن ابزی فی الصحیحین قال عبد الرحمن بن ابزی ان رجلا اتی عمر بن الخطاب فقال انی اجنبت فلم اجد الماء فقال لا تصل فقال عمار اما تذکر یا امیر المؤمنین اذا انا وانت فی سریة فاجنبنا فلم نجد ماء فاما انت فلم تصل واما انا فتمعکت فی التراب وصلیت فقال النبی صلی الله علیه وسلم انما یکفیك ان تضرب بیدیك الارض ثم تنفخ فیهما ثم تمسح بهما وجهك وکفیك فقال عمر اتق الله یا عمار قال ان شئت لم احدث به فقال عمر نولیك ما تولیت انفرد البخاری بقوله فیهما و قال الوجه والکفین وقال ابو داود الی

شرح سراج احمد

وخطبة قصدا بود دم کہ نماز میگذاردم ہمراہ آنحضرت پس بود نماز آنحضرت میانہ وبود خطبۂ او میانہ یعنی نہ بسی دراز ونہ کوتاہ واین منافات ندارد کوتاہی خطبہ را بہ نسبت نماز وفی الباب عن عمار بن یاسر اخرجہ مسلم وابن ابی اوفی قال ابو عیسی حدیث جابر بن سمرة حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء فی القراءة علی المنبر بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در خواندن قرآن وسورہ را بر منبر در حال خطبہ حدثنا قتیبة ثنا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دینار عن عطاء عن صفوان بن یعلی بن امیة عن ابیہ قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ علی المنبر گفت یعلی بن امیہ شنیدم آنحضرت را کہ میخواند بر منبر در خطبہ این آیت را ونادوا یامٰلک وفی الباب عن ابی ہریرة وجابر بن سمرة اخرجہ مسلم قال ابو عیسی حدیث یعلی ابن امیة حدیث حسن غریب صحیح وهو حدیث ابن عیینة وقد اختار قوم من اهل العلم ان یقرأ الامام فی الخطبة آیا من القرآن وتحقیق اختیار کردہ اند گروہی از اہل علم اینکہ بخواند امام آیتہا را از قرآن از ہر جا کہ باشد در خطبہ قال الشافعی واذا خطب الامام فلم یقرأ فی خطبته شیئا من القرآن اعاد الخطبة گفت امام شافعی وچون خطبہ خواند امام پس نخواند در خطبۂ خود چیزی از قرآن باز اعادۂ خطبہ کند از جہت فوت شدن جزء خطبہ **باب** فی استقبال الامام اذا خطب بابیست در بیان روکردن امام سوی مردم چون خطبہ خواند حدثنا عباد بن یعقوب الکوفی نا محمد بن الفضل بن عطیة عن منصور عن ابراهیم عن علقمة عن عبد اللہ بن مسعود قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا استوی علی المنبر استقبلناہ بوجوهنا بود آنحضرت

شرح ابی الطیب

للتوسط فی الامور والتباعد عن الافراط **قوله** وخطبته قصدا ای متوسطا وهذا لا یقتضی تساوی الصلوة والخطبة لیخالف حدیث عمار بن یاسر سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان طول صلوة الرجل وقصر خطبته مئنة من فقهه ای علامة تحقق فقهه رواہ مسلم **باب** ماجاء فی القراءة علی المنبر **قوله** ونادوا یامٰلک قال القرطبی یحتمل ان یکون اراد الآیة وحدها او السورة کلها قالہ فی قوت المغتذی وضمیر نادوا راجع الی الکفار ای یقول الکفار لمالک خازن النار یامٰلک لیقض علینا ربک ای بالموت من قضی علیہ ای اماتہ فوکزہ موسی فقضی علیہ ویقولون هذا لشدة ما بهم فیجابون انکم ماکثون وفیہ القراءة فی الخطبة وهی مشروعة بلا خلاف واختلفوا فی وجوبها فعندنا مستحبة وعند الشافعی واجبة واقلها آیة **قوله** آیا من القرآن بمد الهمزة جمع آیة **باب** فی استقبال الامام اذا خطب **قوله** استقبلناہ بوجوهنا لا بالتحلق حول المنبر لما سبق من المنع عنہ یوم الجمعة بل بالتوجه الیہ فی الصفوف ویؤیدہ ما رواہ البخاری عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ فی خطبة العید ولفظه فاول شیء یبدأ بہ الصلوة ثم ینصرف فیقوم مقابل الناس والناس جلوس علی صفوفهم وحدیث ابی سعید الخدری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم جلس یوما علی المنبر وجلسنا حولہ رواہ البخاری یمکن حملہ علی غیر الجمعة والعید او مجاز عن التوجه قال القسطلانی جلسنا حولہ ای ینظرون الیہ وهو عین الاستقبال

قوت المغتذی

یقرأ علی المنبر ونادوا یامٰلک قال القرطبی یحتمل ان یکون اراد الآیة وحدها او السورة کلها

عارضة الاحوذی

نصف الذراع و قال والذراع الی نصف الساعد ولم یبلغ المرفقین وقد روی ابو داود ان الغزوة کانت غزوة فقد عائشة عقدها وروی ایضا ان ذلک انما کان اذ عمر وعمار فی الابل غازیین وروی ایضا فمسحنا وجوهنا وایدینا الی المناکب والآباط فقهه اختصر ابو عیسی فی باب الحیض والتیمم وقصر فیحکم العارضة ما اقتصرنا نحن ایضا ولم یتعرض ابو عیسی الا لمسألة واحدة وهی حد التیمم فی الیدین وعرضت لنا نحن لما سردنا الحدیث مسألة اجریت وهی عدد الضربات فصارت مسألتین الاولی

عارضة الاحوذی

ثم هذا التيمم وقد اختلف العلماء فيه وروي عن ابن شهاب انه الى الآباط وروي عن ابن عباس الوجه والكفان وبه قال مالك في الكتاب وقال ابن نافع فرضه الوجه واليدان الى المرفقين وللشافعي مثله قولان ويقول ابن عباس قال الاوزاعي واحمد بن حنبل والطبري الامام وبعد هذه اقوال لا يلتفت اليها الا مقصر في العلم وقد توهم بعض الجهلة على من قال ان فرضه الوجه والكفان بانه حمل ذلك على القطع في الوجه وقال كيف تحمل عبادة على عقوبة فجهله نظر الى ظاهر

شرح سراج احمد

چون می نشسته بود بر منبر می آمدیم ما او را بروبهای خود پس سنت آن ست که مردم متوجه بجانب امام بنشینند و خطبه را استماع نمایند واز ینجا لازم می آید که خطبه پشت بقبله میخواند واگر مقصود بیان این معنی دارند نیز درست ست ولیکن آنچه ذکر کردیم نیز مطلبی صحیح ست

وفی الباب عن ابن عمر اخرجه الطبرانی وابن عدی وہو ماد کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا دخل المسجد یوم الجمعة سلم علی من عند منبره من الجلوس فاذا صعد توجه الی الناس فسلم علیهم وروی عبد الرزاق عن ابن جریج عن عطاء کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا صعد المنبر یوم الجمعة استقبل الناس بوجهه وقال السلام علیکم ولابن ابی شیبة عن الشعبی نحوه وحدیث منصور لا نعرفه الا من حدیث محمد بن الفضل بن عطیة ومحمد بن الفضل بن عطیة ضعیف ذاهب الحدیث عند اصحابنا گفت مصنف حدیث منصور که ذکر شده است نمی شناسیم او را مگر از محمد بن فضل و وی ضعیف ست رونده است حدیث وی کنایت از سوء حفظ وی نزد اصحاب ما والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم یستحبون استقبال الامام اذا خطب وهو قول سفیٰن الثوری والشافعی واحمد واسحٰق قال ابو عیسی ولا یصح فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم شیٔ گفت ترمذی وصحیح نگشته است از آنحضرت در باب استقبال امام بردم در حالت خطبه چیزی از حدیث زیرا که نزد مصنف حدیثی درین باب از آنحضرت بصحت نه پیوسته است اگرچه در کتاب دو حدیث را ذکر کرده است یکی حدیث عبد الله بن مسعود را بالاسناد ذکر کرده و در وی جرح هم کرده است دیگر حدیث عبد الله بن عمر را بطریق تعلیق ذکر کرده و اسناد آن نیز واہی ست و حدیث شعبی وعطاء که ایشان باسنادهای خود روایت کرده اند صحیح اند مصنف را از ایشان همین حدیث نرسیده است ولهذا او گفته است ولا یصح فی ہذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم شیٔ

باب فی الرکعتین اذا جاء الرجل والامام یخطب باب ست در بیان گذاردن دو رکعت تحیة المسجد چون بیاید مردی در مسجد در حالیکه امام خطبه میخواند

حدثنا قتیبة ثنا حماد بن زید عن عمرو بن دینار عن جابر بن عبد الله قال بینا النبی صلی الله علیه وسلم یخطب یوم الجمعة اذ جاء رجل در اثنای آنکه آنحضرت خطبه میخواند در روز جمعه ناگاه آمد مردی فقال النبی صلی الله علیه وسلم اصلیت پس فرمود آنحضرت آیا گذارده نماز تحیة المسجد را قال لا گفت آن مرد نگذارده ام یا رسول الله قال فقم

شرح ابی الطیب

قوله محمد بن الفضل بن عطیة بن عمر العبدی مولاهم الکوفی نزیل بخاری کذبوه من الثامنة مات سنة ثمانین ومائة تقریب **باب** ماجاء فی الرکعتین اذا جاء الرجل والامام یخطب **قوله** اذ جاء رجل قال السیوطی هو بضم السین المهملة وفتح اللام وسکون المثناة التحتیة والغطفانی بالفتحات قسطلانی سلیک فقال له النبی صلی الله علیه وسلم اصلیت قال لا قال قم فارکع وفی روایة لمسلم جاء سلیک الغطفانی یوم الجمعة ورسول الله صلی الله علیه وسلم قاعد علی المنبر فقعد سلیک قبل ان یصلی فقال له النبی صلی الله علیه وسلم ارکعت رکعتین فقال لا فقال قم فارکعهما انتهی ودل هذا الحدیث علی ان الامر بالصلوٰة لسلیک کان عند جلوسه صلی الله علیه وسلم ولم یکن مباشرا فی الخطبة فهو لا یدل علی استحباب الرکعتین حین الخطبة قال المحقق ابن الهمام روی مالک فی الموطا قال خروجه یقطع الصلوٰة وکلامه یقطع الکلام واخرج ابن ابی شیبة فی مصنفه عن علی وابن عباس وابن عمر رضی الله عنهم کانوا یکرهون

قوت المغتذی

عن جابر بن عبد الله قال بینا النبی صلی الله علیه وسلم یخطب یوم الجمعة اذ جاء رجل هو سلیک الغطفانی

الترجمة

[illegible]

شرح سراج احمد

فارکع رکعتین فرمود پس برخیز پس بگذار دو رکعت را قال ابو عیسی وهذا حدیث حسن صحیح حدثنا محمد بن ابی عمر
ثنا سفین بن عیینة عن محمد بن عجلان عن عیاض بن عبد الله بن ابی سرح بفتح سین مہملہ و سکون را و حای مہملہ
القرشی العامری المکی ثقہ از کبار ثالثہ بود مات علی راس المائة ان ابا سعید الخدری دخل یوم الجمعة ومروان یخطب پس در آمد ابو
ابو سعید خدری در آمد در مسجد در روز جمعہ در حالیکہ مروان بن الحکم خطبہ میخواند فقام یصلی پس باستاد ابو سعید خدری کہ دو رکعت
میگذارد فجاء الحرس لیجلسوه پس آمدند پاسبانان مروان تا بنشانند او را فابی حتی صلی پس ابا آورد ابو سعید تا آنکہ نماز بگذارد
فلما انصرف اتیناه فقلنا رحمك الله ان کادوا لیقعوا بك پس ہرگاہ برگشت ابو سعید خدری و فارغ گشت از نماز جمعہ
و گرد آمدیم ما او را پس گفتیم بار حم کند ترا حق تعالی تحقیق نزدیک بودند پاسبانان کہ واقع شوند بتو و گرد تو شدہ بنشانند ترا و
مانع تو گردند از گذاردن دو رکعت تحیۃ المسجد فقال ما کنت لاترکهما بعد شیء رأیته من رسول الله صلی الله
علیه وسلم پس گفت ابو سعید نبودم من کہ ترک میکردم آن ہر دو رکعت را پس از چیزی کہ دیدم
آن نماز را از آنحضرت ثم ذکر پس تر ذکر کرد ابو سعید حدیث را ان رجلا جاء یوم الجمعة فی هیأته

شرح ابی الطیب

الصلوة والکلام بعد خروج الامام والحاصل ان قول الصحابی حجة فیجب تقلیده عندنا اذا لم ینفه شیء آخر من السنة واخرج
الستة عن ابی هریرة رضی الله عنه عنه علیه الصلوة والسلام قال اذا قلت لصاحبك یوم الجمعة انصت والامام یخطب فقد
لغوت وهذا یفید بطریق الدلالة منع الصلوة وتحیة المسجد لانه منع من الامر بالمعروف وهو اعلی من السنة وتحیة المسجد
فمنعه منهما اولی فان قیل العبارة مقدمة علی الدلالة عند المعارضة وقد ثبتت وهو ما روی جاء رجل والنبی صلی الله علیه وسلم
یخطب فقال صلیت یا فلان قال لا قال صل رکعتین وتجوز فیهما فالجواب ان المعارضة غیر لازمة لجواز کونه قطع الخطبة
حتی فرغ وهو کذلك رواه الدارقطنی فی سننه من حدیث عبید بن محمد العبدی ثنا معتمر عن ابیه عن قتادة عن انس
قال دخل رجل المسجد ورسول الله صلی الله علیه وسلم یخطب فقال له النبی صلی الله علیه وسلم قم فارکع رکعتین وامسك عن الخطبة حتی فرغ من صلاته ثم اخرج
عن احمد بن حنبل ثنا معتمر عن ابیه قال جاء رجل الحدیث وفیه ثم انتظر حتی صلی قال وهذا المرسل هو الصواب ونحن نقول المرسل حجة
فیجب اعتقاد مقتضاه علینا ولو لم یعارضه غیره فان غیره ساکت عن انه امسك عن الخطبة اولا وزیادة الثقة مقبولة
وما زاد مسلم فیه من قوله اذا جاء احدکم الجمعة والامام یخطب فلیرکع رکعتین ولیتجوز فیهما لا ینفی کون المراد ان یرکع مع
سکوت الخطیب لما ثبت فی السنة من ذلك وکان قبل تحریم الصلوة فی حال الخطبة انتهی وقال النووی وقال مالك واللیث
وابو حنیفة والثوری وجمهور السلف من الصحابة والتابعین لا یصلیهما وهو مروی عن عمر وعثمن وعلی رضی الله عنهم
وحجتهم الامر بالانصات **قوله** عیاض بن عبد الله بن ابی سرح فی التقریب عیاض بن عبد الله بن سعد بن
ابی سرح بفتح المهملة وسکون الرای بعدها مهملة القرشی العامری المکی ثقة من الثالثة مات علی راس
المائة **قوله** فجاء الحرس بفتح الراء ای الحراس جمع حارس کخدم قاله البیضاوی والمراد به خدم السلطان
المرتبون لحفظه القاموس الحرسی واحد حرس السلطان وهم الحراس **قوله** لیجلسوه من الاجلاس **قوله** ان کادوا لیقعوا بك
کلمة ان مخففة من الثقیلة ای ان الشان کادوا لیقعوا بك بالضرب کما هو الظاهر او السب

عارضة الاحوذی

الحال وخفی علیه
فی ذلك وجه
المتبحر فی العلوم
الذی قال فی ذلك
ابن عباس عند
الموقف لکل عالم
ومتعلق ذکره ابو عیسی
فی هذا الباب فقال
سئل ابن عباس
عن التیمم فقال ان
الله قال فی کتابه
حین ذکر الوضوء
وایدیکم الی المرافق
وقال فی التیمم فامسحوا
بوجوهکم وایدیکم
وقال والسارق و
السارقة فاقطعوا
ایدیهما فکان
السنة فی القطع
فی الکفین فانما
هو الوجه والکفان
فی التیمم فهذا اشارة
خبر الآیة وترجمان
القرآن وکان کلام
المتقدمین من قبل
اشارة وبسطة
ان الله حدد
الوضوء الی المرفقین

عارضة الأحوذي

فوقفنا عند تحديد الآية واطلق القول في اليدين فجاءت على ظاهر مطلق اسم اليد وهو الكفان كما فعلنا في السرقة فهذا اخذ بالظاهر لا قياس للعبارة على العقوبة وهذه هي العمدة واما مذهب ابن شهاب فساقط لان الصحابة كذلك فعلوا حتى تبين لهم حده فسقط غيره واما من قال الى المرفقين فحملا على الوضوء وانه مطلق على مقيد من جنسه بدل موجب فعله في محل منزله و احاديث عمار الصحاح قال فيه في الوجه الكفين تيمم قال الاوزاعي واسحق واحمد

شرح سراج احمد

ابن تو بسيكي مردي آمد نام او سليک بود در هيأت بد ونا شايسته در روز جمعه والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة در حاليكه آنحضرت خطبه ميخواند در روز جمعه فامره فصلى ركعتين پس امر فرمود او را آنحضرت پس بگذارد آن مرد دو ركعت را والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب در حاليكه آنحضرت خطبه ميخواند قال ابن ابي عمر گفت ابن ابي عمر كه شيخ مصنف است كان ابن عيينة يصلي ركعتين اذا جاء والامام يخطب بود سفين بن عيينة كه ميگذارد دو ركعت تحية المسجد را چون مي آمد مسجد در حاليكه امام خطبه ميخواند وكان يامر به وامر ميكرد مردم را بگذاردن دو ركعت وكان ابو عبد الرحمن المقرئ يراه وبود عبد الرحمن مقرئ كه اعتقاد ميكرد گذاردن نماز را قال ابو عيسى وسمعت ابن ابي عمر يقول قال ابن عيينة كان محمد بن عجلان ثقة مامونا في الحديث گفت ابن ابي عمر گفت ابن عيينه بود محمد بن عجلان كه استاد ابن عيينه است ثقه ومامون بود در روايت حديث وفي الباب عن جابر اخرجه مسلم والبخاري واحمد وابو داود والنسائي وابن ماجة وابي هريرة وسهل بن سعد الساعدي قال ابو عيسى حديث ابي سعيد الخدري حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وبه يقول الشافعي واحمد واسحق كه نزد ايشان نماز گذاردن نزد خطبه رواست وقال بعضهم اذا دخل والامام يخطب فانه يجلس ولا يصلي وهو قول سفين الثوري واهل الكوفة والقول الاول اصح كه نماز در حين خطبه رواست حدثنا قتيبة حدثنا العلاء بن خالد القرشي قال رأيت الحسن البصري دخل المسجد يوم الجمعة والامام يخطب فصلى ركعتين ثم جلس گفت علاء ديدم حسن بصري را كه در آمد در مسجد در روز جمعه در حاليكه امام خطبه ميخواند پس بگذارد حسن دو ركعت را پس نشست انما فعل الحسن اتباعا للحديث جز اين نيست كه كرد حسن بصري اين را يعني گذاردن نماز را از جهت اتباع براي حديث وهو روى عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث وحسن روايت كرده از جابر از آنحضرت اين حديث را بدانكه شافعيه اين را حمل كرده اند بر تحية المسجد كه نزد ايشان واجب است اگرچه نزد خطبه باشد وهمچنين نزد احمد واستدلال باين حديث ميكنند بر آنكه

شرح ابي الطيب

قوله بذة بفتح الباء الموحدة وتشديد الذال المعجمة اى سيئة تدل على الفقر القاموس بذذت كعلمت بذاذة وبذاذا وبذذا وبذوذة ساءت حالك وباذ الهيأة وبذها رثها **قوله** وفي الباب عن جابر لعله اراد حديثا اخر لجابر غير الحديث الذي قدمه وهو ما رواه الطبراني من طريق الاعمش عن ابي سفين عن جابر قال دخل النعمن بن نوفل ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يخطب يوم الجمعة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم صل ركعتين تجوز فيهما فاذا جاء احدكم يوم الجمعة والامام يخطب فليصل ركعتين وليخففهما فلا يرد ان عادته انه لم يعد صحابيا صدر عنه الحديث

قوت المغتذي

وفي الباب عن جابر قال العراقي ان قيل قد صدر المصنف بحديث جابر فما وجه قوله وفي الباب عن جابر بعد ان ذكره اولا وعادته ان يعيد ذكر صحابي في الحديث الذي قدمه على قوله وفي الباب فالجواب لعله اراد حديثا اخر لجابر غير الحديث الذي قدمه وهو ما رواه الطبراني من طريق الاعمش عن ابي سفين عن جابر قال دخل النعمن بن نوفل ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يخطب يوم الجمعة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم صل ركعتين تجوز فيهما فاذا اتى احدكم يوم الجمعة والامام يخطب فليصل ركعتين وليخففهما

اسماء الرجال

سليك — حافظ در تقريب مي گويد صدوق الا انه اختلطت عليه احاديث ابي هريرة من الخامسة مات سنة ثمان واربعين ١٢

شرح سراج احمد

وجوب آن کہ در وقت خطبہ نیز بآن امر فرمودہ نزد حنفیہ ہرگاہ کہ تحیۃ المسجد و غیرہ وقت خطبہ واجب نیست در وقت خطبہ بطریق اولی

نخواہد بود و ہمین ست مذہب امام مالک و سفیان ثوری و دیگر ان اند جمہور صحابہ و تابعین کذا قال النووی و تاویل این حدیث نزد

ایشان آنست کہ مراد بخطبہ ارادہ خطبہ است یعنی میخواہد امام کہ خطبہ خواند تا آنکہ بالفعل میخواند بقرینہ احادیث صحیحہ کہ دال اند بر حرمت

نماز در وقت خطبہ و در صحیحین از حدیث جابر بطرق متعددہ آمدہ و تاویل کردہ اند این را کہ ورود این واقعہ پیش از منع از نماز در وقت

خطبہ بود یا این مخصوص بآن مرد داخل بود و بعضی گویند کہ این قضیہ پیش از ان بود کہ آنحضرت شروع در خطبہ کند و گفتہ اند

کہ این نہ در خطبہ جمعہ بود و شیخ ابن الہمام گفتہ معارضہ این حدیث احادیث دیگر را لازم نمی آید شاید کہ آنحضرت قطع کردہ باشد

خطبہ را تا آنکہ فارغ شدہ آن مرد از نماز و واقع ہمچنین ست چنانچہ دارقطنی در سنن خود روایت کردہ کہ گفت مر او را پیغمبر خدا

صلی اللہ علیہ وسلم بگذار دو رکعت پس آنحضرت امساک کرد از خطبہ تا فارغ گشت آن مرد از نماز **باب** ما جاء فی کراھۃ

الکلام والامام یخطب بابیست در بیان انچہ آمدہ است در بیان کراہت سخن کردن در حالیکہ امام خطبہ خواند حدثنا قتیبۃ

ثنا اللیث بن سعد عن عقیل عن الزھری عن سعید بن المسیب عن ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال

من قال یوم الجمعۃ والامام یخطب انصت فقد لغا کسیکہ بگوید در روز جمعہ دیگر کس را در حالیکہ خطبہ میخواند امام کہ خاموش شو

پس تحقیق لغو کرد گویندہ نیز زیرا کہ سخن کرد نزد خطبہ درین شناعت ست کہ داخل ست در قول حق تعالی کہ لم تقولون ما لا تفعلون

ازینجا معلوم میشود کہ تکلم ممنوع ست اگرچہ بطریق امر معروف و نہی منکر باشد زیرا کہ اشارت در مقصود کافی ست و تکلم عبث ست

وفی الباب عن ابن ابی اوفی وجابر بن عبد اللہ اخرجہ الشیخان وابو داود والنسائی وابن ماجۃ واحمد و ہمچنین از ابن عباس نیز

مروی گشتہ است چنانکہ اخراج آن کردہ احمد مثل الذی یتکلم یوم الجمعۃ والامام یخطب مثل الحمار یحمل اسفارا والذی یقول لہ

انصت لا جمعۃ لہ و طبرانی از ابن عمر اخراج کردہ اذا دخل احدکم المسجد والامام علی المنبر فلا صلوۃ ولا کلام حتی یفرغ الامام

واخرج ابن ابی شیبۃ من طریق علی وابن عباس وابن عمر رضی اللہ عنہم انہم کانوا یکرھون الکلام بعد خروج الامام ومن

طریق عروۃ قال اذا قعد الامام علی المنبر فلا صلوۃ قال ابو عیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح و

العمل علیہ عند اھل العلم کرھوا للرجل ان یتکلم والامام یخطب فقالوا ان تکلم غیرہ فلا ینکر

علیہ الا بالاشارۃ پس گفتہ اند علما اگر سخن کند کسی نزد وی غیر وی پس انکار نکند بروی مگر باشارت و نگوید

او را کہ خاموش شو واختلفوا فی رد السلام وتشمیت العاطس و اختلاف دارند علما در رد کردن جواب سلام و جواب

عاطس ورخص بعض اھل العلم فی رد السلام وتشمیت العاطس و رخصت دادہ اند بعضی اہل علم در رد سلام و جواب عاطس

والامام یخطب در حالیکہ امام خطبہ خواند وھو قول احمد واسحق وکرہ بعض اھل العلم من التابعین وغیرھم ذلک وھو قول الشافعی وکرہ

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی کراھیۃ الکلام والامام یخطب **قولہ** والامام یخطب جملۃ حالیۃ وھی تدل بالمفھوم عند القائل بہ

علی ان وجوب الانصات من وقت الشروع فی الخطبۃ لا من وقت خروج الامام وقولہ انصت مقول القول وھو امر من الانصات

ومعناہ السکوت للاستماع ای اسکت لتستمع الخطبۃ **قولہ** فقد لغا ای اتی بالکلام الساقط المردود الباطل

وقیل معناہ مال عن الصواب ومن لغا حرم فضیلۃ الجمعۃ وان اجزأت صلاتہ کما جاء فی بعض الروایات مصرحا

عارضة الاحوذي

الطبری ضربۃ
واحدۃ فی التیمم
للوجہ والکفین
وقال الشافعی ضربۃ
للوجہ واخری لیدین الی
وفی کتاب ابن المواز
لو تیمم بضربۃ
واحدۃ اجزأہ و
قال ابن نافع یعید
ابدا وقال ابن حبیب
یعید فی الوقت
واختلفت الروایات
فی حدیث عمار ھل
کانت الضربۃ
واحدۃ للوجہ
والکفین او ضربتان
وھل مسح یدیہ
قبل وجھہ او وجھہ
قبل یدیہ ذکر
ذلک فی الصحیح ابو داود
وجماعۃ والصحیح
فی حدیث عمار
ضربۃ واحدۃ و
الاکثر الابتداء
بالوجہ **باب**
فی البول یصیب
الارض سعید
ابن المسیب

عارضة الاحوذی

عن ابی هریرة قال دخل اعرابی المسجد والنبی صلی الله علیه وسلم جالس یصلی فلما فرغ قال اللهم ارحمنی ومحمدا ولا ترحم معنا احدا فالتفت الیه النبی صلی الله علیه وسلم وقال لقد تحجرت واسعا فلم یلبث ان بال فی المسجد فاسرع الیه الناس فقال النبی صلی الله علیه وسلم اهریقوا علیه سجلا من ماء او ذنوبا من ماء ثم قال انما بعثتم میسرین ولم تبعثوا معسرین اسناده رواه ابو عبید فقال ما فیه ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لا تزرموه وفی روایة ابی داود مرسلا والدارقطنی ومحمد ابن اسحق یردونه

شرح سراج احمد

گفته اند بعضی اہل علم آن را از تابعین وغیر ایشان وآن قول امام شافعی ست و در شرح منیه علامه حلبی نوشته است انه روی عن ابی حنیفة اذا عطس یحمد الله فی نفسه ولا یجهر وهو الصحیح وکذا التشمیت او رد السلام فی نفسه جاز وقال ابن الهمام یحرم فی الخطبة الکلام ولو امرا بمعروف او تسبیحا او غیره والاکل والشرب والکتابة ویکره تشمیت العاطس ورد السلام وعن ابی یوسف لا یکره الرد لانه فرض قلنا ذلک اذا کان السلام ماذونا شرعا ولیس کذلک فی حال الخطبة ولان الرد یمکن تحصیله فی کل وقت بخلاف الاستماع انتهی وکذا اختلفوا فی الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم عند سماع اسمه والصواب انه یصلی فی نفسه کما هو المروی عن ابی یوسف

باب ما جاء فی کراهة التخطی یوم الجمعة باب در بیان آنچه آمده است در کراهت پایمال کردن گردنهای مردم در روز جمعه حدثنا ابو کریب نا رشدین بن سعد بکسر را وسکون معجمه بن سعد بن مفلح المهری ابو الحجاج المصری ضعیف بود ترجیح داده بروی ابو حاتم ابن لهیعه را وگفت ابن یونس صالح بود در دین خود غلبه کرد بروی غفلت صالحین پس خلط شد بروی حدیث از سابعه بود در سنه ثمان وثمانین ومائة وفات کرد از عمر هفتاد وهشت عن زبان بن فائد بفتح زای وتشدید موحده فائد بفا المقری ابو جوین بجیم مصغر الحمراوی ضعیف الحدیث بود باوجود صلاح وعبادت او از سادسه بود در سنه خمس وخمسین ومائة وفات کرد عن سهل ابن معاذ بن انس الجهنی نزیل مصر لا باس به بود مگر در روایات زبان که از وی روایت کرده از رابعه بود عن ابیه معاذ بن انس الجهنی الانصاری صحابی ست نازل بصره شد وباقی بود تا خلافت عبد الملک بن مروان قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من تخطی رقاب الناس یوم الجمعة هر که بگذرد و پایمال کند گردنهای مردم را در روز جمعه اتخذ جسرا الی جهنم گرفته شود آنکس در روز قیامت پل کرده شود برای رفتن مردم بروی بسوی دوزخ وفی الباب عن جابر اخرجه ابن ماجة واخرج احمد والطبرانی والحاکم عن الارقم بلفظ ان الذی یتخطی رقاب الناس یوم الجمعة ویفرق بین اثنین بعد خروج الامام کالجار قصبه فی النار واخرج احمد وابو داود والنسائی وابن حبان والحاکم والبیهقی عن عبد الله بن بسرة قال ابو عیسی حدیث سهل بن معاذ بن انس الجهنی

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی کراهة التخطی یوم الجمعة **قوله** من تخطی رقاب الناس یوم الجمعة اتخذ جسرا الی جهنم قال العراقی المشهور فی روایة هذا الحدیث اتخذ علی بنائه للمفعول بضم التاء المشددة وکسر الخاء المعجمة یعنی انه یجعل جسرا علی طریق جهنم لیوطئ ویتخطی کما یتخطی رقاب الناس فان الجزاء من جنس العمل ویجوز ان یکون مبنیا للفاعل ای انه اتخذ لنفسه جسرا یمشی علیه الی جهنم والاول اظهر واوفق للروایة فانه فی مسند الفردوس بلفظ من تخطی رقبة اخیه المسلم جعله الله یوم القیمة جسرا علی باب جهنم للناس کذا قاله السیوطی لکن قال الطیبی والتوربشتی ضعف المبنی للمفعول روایة ودرایة اقول والظاهر ما قاله السیوطی

قوت المغتذی

من تخطی رقاب الناس یوم الجمعة اتخذ جسرا الی جهنم قال العراقی المشهور فی روایة هذا الحدیث اتخذ علی بنائه للمفعول بضم التاء المشددة وکسر الخاء المعجمة یعنی انه یجعل جسرا علی طریق جهنم لیوطئ ویتخطی کما تخطی رقاب الناس فان الجزاء من جنس العمل ویجوز ان یکون علی البناء للفاعل ای انه اتخذ لنفسه جسرا یمشی علیه الی جهنم بسبب ذلک کقوله علیه السلام من کذب علی متعمدا فلیتبوأ مقعده من النار وفیه بعد والاول اظهر واوفق للروایة وقد ذکره صاحب مسند الفردوس بلفظ من یتخطی رقبة اخیه المسلم جعله الله یوم القیمة جسرا علی باب جهنم للناس

اسماء الرجال
سهل بن معاذ تابعی از رواة عن ابی بن الحسین ... والارنائی کذا قال الشیخ الاجل فی شرح المشکوة ۱۲

الترجمة
هر کس که پایمال کند گردنهای مردم در روز جمعه ... در دوزخ ...

شرح سراج احمد

حديث غريب لا نعرفه الا من حديث رشدين بن سعد والعمل عليه عند اهل العلم كرهوا ان يتخطى الرجل يوم الجمعة رقاب الناس وشددوا في ذلك مکروہ دارند علما اینکه بگذرد آدمی در روز جمعه بر گردنهای مردم وتشدید کرده اند علما دروی وقد تكلم بعض اهل العلم في رشدين بن سعد وضعفه من قبل حفظه وتضعیف وی کرده اند از جهت حفظ وی **باب ما جاء** في كراهة الاحتباء والامام يخطب بابیست در بیان انچه آمده است در کراهت احتبا در حالیکه امام خطبه خواند وصورت احتباء اینست که بنشیند آدمی بر سُرین های خود و بردارد هر دو زانو را وگرد آورد دو دست خود را یا جامه را گرد آرد حدثنا محمد بن حميد الرازي والعباس بن محمد الدوري بضم دال مهمله وسکون واو قالا نا ابو عبد الرحمن المقرئ عن سعيد بن ابي ايوب قال ثني ابو مرحوم عن سهل بن معاذ عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الحبوة يوم الجمعة والامام يخطب نهی کرد آنحضرت از احتباء در روز جمعه وحال آنکه امام خطبه میخواند در ترجمه مشکوة نوشته است احتباء نوعی از جلوس ست وآن جمع کردن پشت وساقهاست بسوی شکم بدو دست یا جامه یعنی متکا زده نشستن چنانکه عادت عربست والآن در اهل حرمین متعارف ست وحبوه بفتح حاء وضمه وکسر نیز آمده اسم ست ازان وآنحضرت نیز باین جلسه در مردم پیش کعبه نشسته است ولیکن در وقت خطبه ازان نهی فرموده زیراکه خواب می آرد واز استماع خطبه باز میدارد یا نقض وضو میکند ابوداود نیز ازوی اخراج کرده است قال ابو عيسى وهذا حديث حسن وابو مرحوم اسمه عبد الرحيم بن ميمون وقد كره قوم من اهل العلم الحبوة يوم الجمعة والامام يخطب ورخص في ذلك بعضهم منهم عبد الله بن عمر وغيره وبه يقول احمد واسحق لا يريان بالحبوة والامام يخطب باسا اعتقاد نمیکنند هر دو باحتبا باکی را **باب ما جاء** في كراهة رفع الايدي على المنبر بابیست در بیان انچه آمده است در کراهت برداشتن دو دست بر منبر حدثنا احمد بن منيع نا هشيم نا حصين قال سمعت عمارة بن رويبة بضم را وفتح واو وسکون مثناة تحتیه وباء موحده وبشر بن مروان يخطب فرفع يديه في الدعاء فقال عمارة قبح الله گفت حصین شنیدم عماره را در حالیکه بشر خطبه میخواند پس برداشت بشر هر دو دست خود را در دعا

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في كراهية الاحتباء والامام يخطب **قوله** نهى عن الحبوة بضم الحاء وكسرها اسم من الاحتباء وهو ضم الساقين الى البطن بثوب او باليدين وانما نهى عنه لانه يجلب النوم فلا يسمع الخطبة ويعرض طهارته للانتقاض قاله في النهاية وقيل انها جلسة المتكبرين **قوله** عبد الرحيم بن ميمون المدني ابو مرحوم نزيل مصر صدوق زاهد من السادسة تقريب **باب** ما جاء في كراهية رفع اليدين على المنبر من نبر الشيء رفعه ومنه المنبر بكسر الميم **قوله** فقال عمارة بالضم والتخفيف وبزيادة هاء في اخره بن رويبة براء وموحدة مصغر الثقفي ابو زهير صحابي نزيل الكوفة وتاخر الى بعد السبعين وليس له عند المصنف الا هذا الحديث وقوله بشر بن مروان يخطب جملة حالية **قوله** قبح الله

قوت المغتذی

نهى عن الحبوة بضم الحاء وكسرها عمارة بن رؤيبة بضم الراء وفتح الهمزة تصغير رؤبة وليس له عند المصنف الا هذا الحديث

عارضة الاحوذی

مسند ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خذوا ما يليك عليه من التراب فالقوه واهريقوا على مكانه ماء لا يصح غريبة الرواية فيها اربعة الدار قطني فقال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم شيخ كبير فقال يا محمد متى الساعة فقال له ما اعددت لها فقال لا والذي بعثك بالحق ما اعددت لها من كثير صلوة ولا صيام الا اني احب الله ورسوله فقال فانت مع من احببت قال فذهب الشيخ فاخذ يبول في المسجد فمر عليه الناس فاقاموه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه عسى ان يكون

شرح سراج احمد

ھاتین الیدین القصیرتین پس گفت عمارہ زشت گرداند خدای تعالی این دو دست ترا واین ہر دو لفظ تصغیر اند لقد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومایزید علی ان یقول ھکذا ہر آئینہ دیدم پیغمبر خدارا درحالیکہ زیادہ نمیکرد آنحضرت برین کہ اشارت میکرد بدست خود ہمچنین واشار ھشیم بالسبابۃ واشارہ کرد ہشیم بانگشت سبابہ کہ مسبحہ است برای نمودن صورت اشارہ کردن آنحضرت قال ابوعیسی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء فی اذان الجمعۃ بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در گفتن اذان جمعہ حدثنا احمد بن منیع ثنا حماد بن خالد الخیاط عن ابن ابی ذئب عن الزھری عن السائب ابن یزید صحابی صغیرست حلیف بنی امیہ حاضر شد حجۃ الوداع را در حجۃ الوداع ہمراہ آنحضرت پدرش وی ہفت سالہ بود وگردانید اورا عمر بن الخطاب عامل بر سوق مدینہ وآخرین صحابہ است از روی موت در مدینہ در سنۂ ثمانین وگویند ست وثمانین قال کان الاذان علی عھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر اذا خرج الامام اقیمت الصلوۃ گفت سائب بود اذان بر زمان آنحضرت وشیخین وقت برآمدن امام بر منبر برای خواندن خطبہ دیگر اذان وقت اقامت صلوۃ فلما کان عثمن زاد النداء الثالث علی الزوراء پس ہرگاہ کہ شد زمانۂ عثمان وخلافت او شد ومردم بسیار گشتند زیادہ کرد اذان سوم را بر زوراء کہ نام جای بلندیست در بازار مدینہ نزدیک مسجد شریف قال ابوعیسی ھذا حدیث حسن صحیح بدانکہ در زمان شریف نبوت سنت آن بود کہ وقتیکہ

شرح ابی الطیب

ھاتین الیدیتین دعاء علیہ واخبار عن قبح صنعتہ نحو قولہ تعالی تبت یدا ابی لھب فی الیدیتین تثنیۃ تصغیر الید وھو الیدیۃ باظھار الیاء والتثنیۃ یدیتین بتشدید الیاء تصغیر القصیرۃ کذا قالہ بعض الفضلاء ھھنا لکن روایۃ مسلم بتکبیر الیدین والقصیرتین واشارتہ صلی اللہ علیہ وسلم بالمسبحۃ لعلھا کانت وقت التشھد الی التوجہ واللہ تعالی اعلم وقال النووی فیہ ان السنۃ ان لا ترفع الید فی الخطبۃ وھو قول مالک واصحابنا وغیرھم وحکی القاضی عن بعض السلف وبعض المالکیۃ اباحتہ لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رفع یدیہ فی خطبۃ الجمعۃ حین استسقی واجاب الاولون بان ھذا الرفع کان لعارض **باب** ماجاء فی اذان الجمعۃ **قولہ** زاد النداء الثالث اول الوقت عند الزوال فھو ثالث بالنسبۃ الی حداثتہ والا فھو الاول وجودا قالہ القسطلانی وفی البخاری عن السائب بن یزید ان الاذان یوم الجمعۃ کان اولہ حین یجلس الامام یوم الجمعۃ علی المنبر فلما کان فی خلافۃ عثمن رضی اللہ عنہ امر بالاذان الثالث قال الطیبی المراد بالنداء الثالث ھو النداء قبل خروج الامام لیحضر القوم ویسعوا الی ذکر اللہ وسمی ثالثا وان کان اولا باعتبار الوقوع اولانہ ثلث الندائین اللذین کانا علی عھد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وزمان الشیخین وھما الاذان بعد صعود الخطیب وقبل قراءۃ الخطبۃ وھو المراد بالنداء الاول والاقامۃ بعد فراغہ من الخطبۃ وھو المراد بالنداء الثانی انتہی **قولہ** علی الزوراء بفتح الزای وسکون الواو وراء ومد دار بالسوق قالہ السیوطی وقال غیرہ دار فی سوق المدینۃ یقف المؤذنون علی سطحھا وقیل جدار وقیل حجر کبیر وجزم ابن بطال بالاخیر فقال الزوراء حجر کبیر عند باب المسجد لکن عند ابن ماجۃ بلفظ زاد النداء الثالث علی دار فی السوق یقال لھا الزوراء فاذا خرج اذن واذا نزل اقام

قوت المغتذی

علی الزوراء بفتح الزای وسکون الواو وراء ومد وھی دار بالسوق

عارضۃ الاحوذی

من اھل الجنۃ فصبوا علی بولہ الماء فبین ان البائل فی المسجد ھو السائل عن الساعۃ المشھود لہ بالجنۃ غریبۃ فیہ خمسۃ الفاظ الاول قولہ لقد تحجرت واسعا من الحجر وھو المنع معناہ لقد اعتقدت المنع فیما لا منع فیہ من رحمۃ اللہ وانما قلنا اعتقدت لان تفعل لا یتعدی الفاعل فلا ینبغی ان یفسر بقولھم منعت لانہ متعدی وحق المتعدی ان یفسر بالمتعدی واللازم باللازم الثانی والثالث والرابع سجلا ذنوبا دلوا فاما السجل فی اللغۃ فھو الصب یقال سجلت السحاب

حل اللغة
قولہ الزوراء بفتح الزای وسکون الواو وفتح الراء بعدہا ممدودۃ موضع بسوق المدینۃ وقیل انہ مکان مرتفع کالمنارۃ وقیل ہی حجرۃ کبیرۃ عند باب المسجد والنداء الثالث ثالث باعتبار الشرعیۃ سمیت منہ نداء علی الاذان بین یدی الامام وعلی الاقامۃ للصلوۃ ۱۲

شرح سراج احمد

آنحضرت می آمد و بر سر منبر می نشست اذان میگفتند و پیش از وی در اوائل در آمدن وقت اذان نبود و همچنین بود در زمان شیخین ابی بکر و عمر و چون امیر المومنین عثمان کثرت مردم را مشاهده کرد و تباعد و تفرق و اشتغال ایشان بکارها ملاحظه نمود و در زمان آنحضرت همه در مسجد در ملازمت شریف حاضر می بودند استحسانی نمود که پیش از وقت خطبه نیز اذانی گفته شود تا مردم از دور بشنایند و در وقت خطبه حاضر آیند و اختلاف است فقهارا که معتبر در وجوب سعی و حرمت بیع اذان وقت خطبه است زیرا که اوست اصل در شرع یا این اذان در اول مستحدث اگر در وقتش گفته باشند اصح آنست که همین معتبر ست زیرا که مقصود اعلام ست که بوی حاصل شده کذا فی الهدایة بدانکه ندای اول عثمان را بعضی احادیث ثانی گفته اند باعتبار حدوث اگرچه اول ست باعتبار فعل بعضی از فضلا استغراب در عبارت نموده گفته اند که اول ثانی ست و ثانی اول و در بعضی احادیث ثالث نیز گفته اند چنانکه درین حدیث کتاب و آن باعتبار تسمیه اقامت ست باذان باعتبار اعلام که معنی لغوی اذان ست و باین اعتبار واقع شده است که در زمان آنحضرت دو اذان بود و در بعضی روایات آمده است که اذان اول در زمان امیر المومنین عمر حادث شده و تا زمان امیر المومنین عثمان استمرار یافته ولیکن در زمان عمر مجرد اعلام بود و عثمان امر کرد که بلفظ اذان گویند و بهر تقدیر آنچه بخلفائی راشدین شده کرده باشند آن را بدعت نباید گفت و اطلاق سنت بران آمده است چنانکه سنت ابی بکر و عمر و سنة الشیخین واقع شده است و در کلام بعضی اطلاق بدعت واقع شده باعتبار آنکه امری مستحدث ست که در زمان آنحضرت نبود و مقصود تقبیح و تذمیم آن فعل نیست و اگر بدعت گویند بدعت حسنه خواهد بود کذا قالوا و بعد ازان بدانکه حادث در زمان عثمان همان اذانی ست که ذکر کرده شد اما اذان دیگر بعد از وی که در وقت سنت میگویند در زمان نبوت نبود و نه در زمان صحابه و نه بعد از ایشان و عمل بران نیست در اکثر دیار اسلام و معلوم نیست که از کجا باز حادث شده و کرده پس بهتر آنست که سنت هم باذان اولی ادا کنند و اگر بقصد اعلام الصلوة بسنة رسول الله گویند کافی ست چنانکه در ترجمه مشکوة است

باب ما جاء فی الکلام بعد نزول الامام من المنبر بابیست در بیان آنچه آمده است در کلام کردن پس از فرود آمدن امام از منبر حدثنا محمد بن بشار ثنا ابو داؤد الطیالسی ثنا جریر بن حازم عن ثابت عن انس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يكلم بالحاجة اذا نزل عن المنبر بود آنحضرت که سخن میکرد بکاری ضروری از امر دین و یا از امر دنیا چون فرود می آمد از منبر پس از فراغ خطبه قال ابو عيسى هذا حديث لا نعرفه الا من حديث جرير بن حازم گفت مصنف این حدیثی ست که نمی شناسیم روایت آنرا مگر از حدیث جریر بن حازم سمعت محمدا يقول وهم جرير بن حازم في هذا الحديث شنیدم امام بخاری را که میگفت وهم کرده است جریر در روایت این حدیث والصحيح ما روی عن

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في الكلام بعد نزول الامام **قوله** ابو داود الطيالسي اسمه سليمان بن داود ثقة حافظ غلط في احاديث وهو غير ابي داود صاحب السنن لانه سليمان بن اشعث **قوله** يكلم بالحاجة بناء المفعول ليكون موافقا لما سياتي فما زال يكلمه فما زال يكلم **قوله** وهم جرير بن حازم في هذا الحديث والصحيح الخ يعني وهم جرير في قوله يكلم بالحاجة اذا نزل عن المنبر وانما الحديث عن ثابت عن انس اقيمت الصلوة فاخذ رجل الحديث وليس فيه اذا نزل عن المنبر بل ظاهر الحديث انه في صلوة العشاء لقوله

عارضة الاحوذي

اذا صبت الماء و سجلت على فلان ماء صببته و اصله من السجل وهو الدلو مؤنثة و السجل مذكر فان لم يكن فيها ماء فليست بسجل كما ان القدح لا يقال له كاس الا اذا كان فيه ماء يقال له دلو سجيلة اي ضخمة وكذلك الذنوب الدلو ملأى ماء مثله ولكنها مؤنثة والغرب الدلو العظيمة باسكان الراء فان فتحتها فهو الماء السائل من البير والحوض وغير ذلك ايضا الخامس لا تزرموه في الحديث ان الحسن بال عليه فاخذ من حجره فقال لا تزرموا ابني يقول لا تقطعوا عليه بوله والازرام القطع وزرم البول

عارضة الاحوذی

اذا انقطع رابعی فقهه انما قال لا تزرموه لانه قد نجس موضعا واحدا فان اقیم من موضعه لو یمکنه امساك البول فینجس سواه فکان ترکه اولی فاذا استقرت النجاسة فی الارض صب علیها من الماء ما یغمرها و یستهلك البول منها بذهاب رائحته ولونه وبه قال الشافعی و سائر فقهاء الامصار و قال ابو حنیفة ترك ذلك ان کانت الارض رخوة فان کانت صلبة لو یجز الا حفر الارض ورمیها وبناه علی صله فان الماء المزال به النجاسة نجس فاذا بقی علی وجه

شرح سراج احمد

ثابت عن انس و صحیح چیزی ست کہ روایت کردہ شدہ است از ثابت از انس قال اقیمت الصلوۃ گفت انس بن مالک اقامت نماز کرده شد فاخذ رجل بید النبی صلی اللہ علیہ وسلم پس بگرفت مردی دست آنحضرت را فما زال یکلمه حتی نعس بعض القوم پس ہمیشہ بود آن مرد با آنحضرت کہ سخن میکرد با آن مرد تا آنکہ غنودند بعضی مردم از قوم قال محمد و الحدیث هو هذا گفت امام بخاری و آن حدیث کلام کردن آنحضرت همین ست و جریر بن حازم ربما یهم فی الشئ وهو صدوق و جریر گاہ وہم نیز میکرد در چیزی و حال آنکہ او صدوق بود قال محمد وهم جریر بن حازم فی حدیث ثابت عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم گفت امام بخاری وہم کردہ است جریر در حدیث ثابت از انس از آنحضرت کہ این ست قال اذا اقیمت الصلوۃ فلا تقوموا حتی ترونی فرمود آنحضرت بر نخیزید شما برای گذاردن نماز و استادہ نباشید تا آنکہ به بینید شما مرا کہ برآیم از حجرہ قال محمد و یروی عن حماد بن زید قال کنا عند ثابت البنانی فحدث حجاج الصواف گفت امام بخاری و روایت کردہ شدہ است از حماد کہ گفت بودیم ما نزد ثابت پس حدیث کرد حجاج صواف عن یحیی بن ابی کثیر عن عبد اللہ بن ابی قتادة عن ابیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا اقیمت الصلوۃ فلا تقوموا حتی ترونی فوهم جریر فظن ان ثابتا حدثهم عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم پس وہم کرد جریر پس گفت کہ بدرستیکہ ثابت حدیث کرد مردم را از انس از آنحضرت و حال آنکہ این حدیث کنندہ بمردم حجاج بود حدثنا الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الرزاق انا معمر عن ثابت عن انس قال لقد رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد ما تقام الصلوۃ یکلمه الرجل یقوم بینه و بین القبلة فما زال یکلمه گفت انس بن مالک ہر آئینہ بتحقیق دیدم آنحضرت را پس از آنکہ اقامت نماز کردہ شد سخن میکرد با آنحضرت مردی کہ استادہ میشد میان آنحضرت و میان قبلہ یعنی حائل میشد میان وی و میان قبلہ پس ہمیشہ می بود آن مرد کہ سخن باوی کردی ولقد رایت بعضهم ینعس من طول قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم و ہر آئینہ بتحقیق دیدم بعضی صحابہ را کہ می غنودند از جہت درازی قیام آنحضرت برای سخن کردن آن مرد پس معلوم گشت ازین حدیث کہ اقتران میان اقامت و تحریمہ ضروری نیست و از جہت طول قیام اعادۂ تکبیر لازم نیست و دیگران بر آنند کہ سخن کردن میان سنت و فرض مضایقہ ندارد و اعادۂ سنت لازم نمیشود قال ابو عیسی و هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی القراءة فی صلوۃ الجمعة باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق قراءت در نماز جمعہ حدثنا قتیبة نا حاتم بن اسمعیل عن جعفر بن محمد عن ابیه عن عبید اللہ بن ابی رافع مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال استخلف مروان اباهریرة علی المدینة و خرج الی مکة گفت عبید اللہ خلیفہ ساخت مروان بن الحکم ابا ہریرہ را بر مدینہ و خود رفت بسوی مکہ فصلی بنا ابو هریرة الجمعة پس امامت ما کرد ابو ہریرہ در نماز جمعہ

شرح ابی الطیب

حتی نعس بعض القوم کان جریرا وهم فی تحدیثه عن ثابت عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا اقیمت الصلوۃ فلا الحدیث لان ثابتا لو یحدث عن انس و انما کان جالسا عند تحدیث هذا الحدیث عن ابی قتادة **قوله** کنا عند ثابت البنانی هو ثابت بن اسلم البنانی بضم الموحدة و نونین ابو محمد البصری ثقة عابد من الرابعة **باب** ما جاء فی القراءة فی صلوۃ الجمعة **قوله** فصلی بنا ابو هریرة یوم الجمعة ای صلاتها فقرأ سورة الجمعة فی الاولی و فی الرکعة الثانیة المنافقین قال النووی فیه استحباب قراءتهما بکمالهما فیهما و هو مذهبنا و مذهب آخرین قال العلماء و الحکمة

اسماء الرجال: جریر بن حازم بن زید بن عبد اللہ الازدی ابو النضر البصری والد وهب ثقة لکن فی حدیثه عن قتادة ضعف و له اوهام اذا حدث من حفظه وهو من السادسة مات سنة سبعین بعد ما اختلط لکن لم یحدث فی حال اختلاطه

شرح سراج احمد

فقرأ سورة الجمعة پس خواند ابوہریرہ سورۂ جمعہ را در نماز رکعت اول وفی السجدة الثانية اذا جاءك المنافقون و در رکعت
دوم سورۂ منافقون خواند قال عبيد الله فادركت اباهريرة فقلت له تقرأ بسورتين كان علی يقرأهما بالكوفة گفت عبيد الله
پس یافتم من اباہریرہ را پس از فراغ نماز و نزد او گشتم پس گفتم مر او را می خوانی تو دو سورۂ را کہ بود علی مرتضی کہ میخواند آن ہر دو سورہ را در کوفہ
فقال ابوهريرة انی سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقرأبهما پس گفت ابوہریرہ بدرستیکہ من شنیدم آنحضرتؐ را کہ میخواند این ہر دو
سورہ را در نماز جمعہ و اخرجه مسلم ايضا وفی الباب عن ابن عباس والنعمان بن بشير اخرجه مسلم وابی عنبة الخولانی بکسر عین مہملہ و فتح
نون و موحدہ نام او عبد الله بن عنبہ یا عمارہ صحابی ست مرویات وی یک حدیث ست و گویند در زمان آنحضرتؐ اسلام آوردہ
و آنحضرتؐ را ندیدہ است در خلافت عبد الملک بن مروان وفات یافت قال ابوعيسى حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح
وروی عن النبی صلی الله عليه وسلم انه كان يقرأ فی صلوة الجمعة بسبح اسم ربك الاعلی وهل اتاك حديث الغاشية
كما اخرجه مسلم عن النعمان بن بشير **باب ما جاء فی ما يقرأ فی صلوة الصبح يوم الجمعة** بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در قرائتی
کہ خواندہ شود در نماز فجر در روز جمعہ حدثنا علی بن حجر نا شريك عن مخول بروزن محمد ومغول بن راشد عن مسلم البطين
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان رسول الله صلی الله عليه وسلم يقرأ فی يوم الجمعة فی صلوة الفجر تنزيل
السجدة وهل اتی علی الانسان وفی الباب عن سعد بن ابی وقاص وابن مسعود وابی هريرة اخرجه الشيخان قال ابوعيسى
حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وقد روی سفين الثوری وغير واحد عن مخول **باب ما جاء فی الصلوة قبل
الجمعة وبعدها** بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در گذاردن نمازی پیش از جمعہ و پس از جمعہ حدثنا ابن ابی عمر نا سفين بن عيينة
عن عمرو بن دينار عن الزهری عن سالم عن ابيه عن النبی صلی الله عليه وسلم انه كان يصلی بعد الجمعة ركعتين
بدرستیکہ آنحضرتؐ بود کہ میگذارد پس از نماز جمعہ دو رکعت سنت را وفی الباب عن جابر اخرجه احمد والشيخان وابوداود والنسائی
وابن ماجه و از دیگر صحابہ نیز مروی گشتہ است چنانکہ مصنف نیز از بعض صحابہ روایت آوردہ است قال ابوعيسى
حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وقد روی عن نافع عن ابن عمر ايضا چنانکہ حدیث
مذکور شدہ است اکنون والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وبه يقول الشافعی واحمد
حدثنا قتيبة ثنا الليث عن نافع عن ابن عمر انه كان اذا صلی الجمعة انصرف فصلی سجدتين

شرح ابی الطيب

فی قراءة الجمعة اشتمالها علی وجوب الجمعة وغير ذلك من احكامها مما فيها من القواعد والحث علی التوكل والذكر وغير
ذلك وقراءة سورة المنافقين لتوبيخ حاضريها منهم وتنبيههم علی التوبة وغير ذلك مما فيها من القواعد **باب ما جاء
ما يقرأ فی صلوة الصبح يوم الجمعة** قوله كان رسول الله صلی الله عليه وسلم يقرأ قال الطيبی كان فی مثل هذه
الاحاديث ليس للاستمرار كما فی قوله تعالی وكان الانسان عجولا بل هو للحالة المتجددة ولذا قال ابن دقيق العيد
ليس فی الحديث ما يقتضی مداومة وقال المحقق ابن الهمام مقتضی الدليل عدم المداومة لا المداومة
علی العدم كما يفعله حنفية العصر بل يستحب ان يقرأ بذلك احيانا تبركا بالماثور لانه ثبت
قراءتهما فينبغی للائمة قراءتهما ولا يحسن هجرهما مرة **باب ما جاء فی الصلوة قبل الجمعة وبعدها**

عارضة الاحوذی

الارض ولم يزل
فيها نجسها وقد
بينا فساد هذا
القول فيما تقدم
بان تعلقوا بان
النبی صلی الله عليه
وسلم حفر بول الاعرابی
قلنا لم يصح قد ذكره
ابو داود عن عبد الله
ابن معقل بن مقرن
عن النبی صلی الله
عليه وسلم ثم قال
هو مرسل لان
عبد الله بن معقل
لم يلق النبی صلی الله
عليه وسلم ولنا فی
المراسيل قول
بيناه فی اصول
الفقه وتحقيق
مذهب مالك
انه لا تقبل الا مراسيل
اهل المدينة و
يتفرع علی ذلك
مسائل حضرنا
منها الآن ست
مسائل الاولی
ان تطهير الارض
النجسة بالماء جائز

مختصر ... لحديث ... عن ابن عباس ... اخرجه الامام ابو حنيفة عن مخول بن راشد عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبی صلی الله عليه وسلم كان يقرأ فی الجمعة ... والمنافقين ... حصين بن ... عن ابراهيم بن محمد بن المنتشر ... الامام ايضا عن ابراهيم بن ... عن حبيب بن سالم عن النعمان بن بشير رضی الله عنه ان النبی صلی الله عليه وسلم كان يقرأ يوم الجمعة ... من حديث ابی ... فی الصحيحين من حديث ... بلفظ كان رسول الله صلی الله عليه وسلم يقرأ فی الجمعة فی صلوة الفجر الم تنزيل السجدة وهل اتی علی الانسان ... ابن مسعود ... يحيی ... الا انی من حديث ابن عباس بهذا اللفظ المذكور ... عقود الجواهر المنيفة

عارضة الاحوذی

حاصلہ قال المروزی لاتطهر الا بان تحفر او يجعل على ظاهرها تراب طاهر فتصير النجاسة باطنة وهذا تعويل على حديث الحفر وهو ضعيف ولو لا طهارتها بالماء ما كان لامر النبي صلى الله عليه وسلم بصب الذنوب عليه فائدة الثانية ليس للذنوب تقدير وانما هو بحسب غلبة الماء وغمره النجاسة واستهلاكها فيه الثالثة اذا بال رجلان في موضع كفى ذنوب من ماء واحد وقال الانماطي والاصطخري لكل رجل ذنوب وهذا باطل لوجهين احدهما ان المفهوم من الحديث اهلاك النجاسة بغمر الماء والثاني ان هذا

شرح سراج احمد

بدرستیکہ عبداللہ بن عمر بود کہ چون میگذارد نماز جمعہ را بر می گشت از نماز پس میگذارد دو رکعت را فی بیتہ در خانہ خود ثم قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصنع ذلک پس گفت ابن عمر بود آنحضرت کہ میگذارد دو رکعت را در خانہ خود وقال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح حدثنا ابن ابی عمر نا سفین عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه عن ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان منکم مصلیا بعد الجمعة فلیصل اربعا فرمود آنحضرت ہر کہ باشد از شما نماز گذارندہ پس از جمعہ باید کہ بگذارد چہار رکعت را هذا الحدیث حسن صحیح حدثنا الحسن بن علی نا علی بن المدینی عن سفین بن عیینة قال کنا نعد سهیل بن ابی صالح ثبتا فی الحدیث گفت سفیان بودیم ما کہ شمار میکردیم سهیل را ثبت در روایت حدیث و خللی ندارد در روایت قال ابو عیسی هذا حدیث حسن والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وروی عن عبداللہ بن مسعود انه کان یصلی قبل الجمعة اربعا وبعدها اربعا چنانکہ اخراج آن کردہ طبرانی در اوسط از علی بن سعید رازی بسند خود و در وی ضعف است واخرج عبدالرزاق عن ابن مسعود انه کان یامر بذلک ورواته ثقات وروی عن علی بن ابی طالب انه امر ان یصلی بعد الجمعة رکعتین ثم اربعا وروایت کردہ شدہ است از علی مرتضی بدرستیکہ علی مرتضی امر کرد اینکہ گذاردہ شود پس از نماز جمعہ دو رکعت پس تر چہار رکعت اخرجه احمد بن الحسن البغدادی بسنده الی علی وزاد یجعل التسلیم فی آخرهن وذهب سفیان الثوری وابن المبارک الی قول ابن مسعود ورفتہ اند سفیان ثوری وعبداللہ بن مبارک بقول عبداللہ بن مسعود کہ چہار رکعت پس از جمعہ بگذارد وقال اسحق ان صلی فی المسجد یوم الجمعة صلی اربعا وان صلی فی بیته صلی رکعتین وگفت اسحق اگر گذارد سنت را در مسجد در روز جمعہ بگذارد چہار رکعت را واگر بگذارد در خانہ خود بگذارد دو رکعت را واحتج بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی بعد الجمعة رکعتین فی بیته وحجت گرفتہ است اسحق بآن حدیث کہ بود آنحضرت کہ میگذارد پس از نماز جمعہ دو رکعت در خانہ خود وبحدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم من کان منکم مصلیا بعد الجمعة فلیصل اربعا از جهت حدیث آنحضرت کہ فرمود ہر کہ باشد از شما نماز گذارندہ پس از نماز جمعہ پس باید کہ بگذارد پس از جمعہ چہار رکعت را قال ابو عیسی وابن عمر هو الذی روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یصلی بعد الجمعة رکعتین فی بیته گفت مصنف ابن عمر

شرح ابی الطیب

قوله قال ابو عیسی وابن عمر هو الذی الخ اراد به ان ما ذکره اسحق فی التوفیق بعید بل الوجه فی التوفیق بالنظر الی فعل ابن عمر وامره علی ان یقال ان الرکعتین من الرواتب المؤکدة بعد صلوة الجمعة کالتابعة لها بحیث یمکن عدها من الجمعة تجوزا والاربع من المندوبات بعدها فالمراد بقوله من کان منکم مصلیا بعد الجمعة ای بعد دارها مع توابعها فاعتبر الکل جمعة تجوزا والامر بالاربع امر ندب بعد ذلک ویمکن التوفیق ایضا بانه واظب علی الرکعتین تخفیفا فهما مؤکدتان وندب الی اربع فجمع علی وابن عمر بین الاحادیث عملا بالفعل والقول واللہ تعالی اعلم وقال النووی فی هذه الاحادیث استحباب سنة الجمعة بعدها والحث علیها وان اقلها رکعتان واکملها اربع فنبه صلی اللہ علیہ وسلم بقوله اذا صلی احدکم الجمعة فلیصل بعدها اربعا علی الحث علیها فاتی بصیغة الامر ونبه بقوله من کان منکم مصلیا علی انها سنة لیست واجبة وذکر الاربع لفضیلتها وفعل الرکعتین فی اوقات بیانا لان اقلها رکعتان انتهی اقول واللہ اعلم ان الاربع مؤکدة للامر ورکعتان بعدها دون ذلک وکل اخبر بما ثبت عنده فلا منافاة

تخریج
قوله من کان منکم مصلیا الخ اخرج الامام مسلم عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه عن ابی هریرة رضی اللہ عنه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من کان منکم مصلیا بعد الجمعة فلیصل اربعا

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

کسی ست کہ روایت کردہ است از آنحضرت بدرستیکہ آنحضرت بود کہ میگذارد پس از نماز جمعہ دو رکعت را در خانہ خود چنانکہ اخراج کردہ
آنرا ابوداود وابن عمر بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی المسجد بعد الجمعۃ رکعتین ثم صلی بعد الرکعتین اربعا وعبد اللہ
ابن عمر پس از آنحضرت بگذارد در مسجد پس از نماز جمعہ دو رکعت بعد از بگذارد پس از دو رکعت چہار رکعت را حدثنا بذلک مصنف
گوید حدیث کرد مارا بہمین حدیث وفعل ابن عمر ابن ابی عمر ثنا سفیان عن ابن جریج عن عطاء قال رایت ابن عمر صلی بعد
الجمعۃ رکعتین ثم صلی بعد ذلک اربعا گفت عطا دیدم عبد اللہ بن عمر را کہ بگذارد پس از نماز جمعہ دو رکعت بعد از بگذارد چہار
رکعت را حدثنا سعید بن عبد الرحمن المخزومی ثنا سفیان بن عیینۃ عن عمرو بن دینار قال ما رایت احدا انص للحدیث
من الزہری گفت عمرو بن دینار ندیدم ہیچکس را کہ نص کنندہ وقطع کنندہ تر باشد مر حدیث را از زہری وما رایت احدا الدراہم اہون
عندہ منہ وندیدم من ہیچکس را کہ دراہم سبک تر باشد نزد وی از زہری ان کانت الدراہم عندہ بمنزلۃ البعرۃ بدرستیکہ بودند
دراہم نزد زہری در مرتبہ پشک در اعتبار قال ابو عیسی سمعت ابن ابی عمر یقول سمعت سفیان بن عیینۃ یقول کان عمرو
ابن دینار اسن من الزہری گفت مصنف شنیدم ابن ابی عمر را کہ میگفت شنیدم سفیان بن عیینہ را کہ میگفت بود عمرو بن دینار
کلان سال از زہری یعنی باوجود کلان سالی او فضل مر زہری راست **باب ما جاء فی من یدرک من الجمعۃ رکعۃ** باب ست در بیان
آنچہ آمدہ است در حق کسیکہ یافت از نماز جمعہ ہمراہ امام یک رکعت را حدثنا نصر بن علی وسعید بن عبد الرحمن وغیر واحد
قالوا ثنا سفیان بن عیینۃ عن الزہری عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ادرک
من الصلوۃ رکعۃ فقد ادرک الصلوۃ ہر کہ یافت از نماز یک رکعت را و شامل امام شد کہ مسبوق بیک رکعت بود پس
تحقیق یافت او ثواب نماز جماعت را واین حکم در ہمہ نمازہاست چہ جمعہ وچہ غیر آن قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح

شرح ابی الطیب

بین المرویات واما تقدیم الرکعتین علی الاربع فلیس بلازم الا ان علیا وابن عمر یریان تقدیم الرکعتین علی الاربع احسن فاختارا
الاحسن وعندہما رکعتان اکد من اربع قال ابن ملک قولہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان منکم مصلیا فلیصل اربعا رواہ
مسلم وفی اخری اذا صلی احدکم فلیصل بعدہا اربعا یدل علی کون السنۃ بعدہا اربعا وعلیہ الشافعی فی قول انتہی وہو قول
ابی حنیفۃ ومحمد وعن ابی یوسف انہا ست وہو مختار الطحاوی **باب ما جاء فی من یدرک من الجمعۃ رکعۃ** **قولہ** من ادرک
من الصلوۃ رکعۃ باطلاقہ یشمل الجمعۃ فیلزم ان مدرک رکعۃ من الجمعۃ مدرک لہا ویفہم منہ ما یدل علی ان من لم یدرک
رکعۃ بل دونہا فہو غیر مدرک ومن لم یدرک الجمعۃ یصلی اربعا وہذا ما نقلہ المصنف عن العلماء وقال علمائنا ان
الحدیث مطلق فیفید ان حکم جمیع الصلوات واحد وحکم سائر الصلوات انہ اذا ادرک رکعۃ مع الامام یصلی ما سبق
بہ الامام ولو کان ادرکہا باقل جزء ولا یزید علی ذلک فکیف یزید فی الجمعۃ باطلاق الحدیث وقالوا یصلی
رکعتین وان ادرک الامام فی القعدۃ لحدیث ما ادرکتم فصلوا وما فاتکم فاتموا رواہ البخاری والمفہوم
عندہم لا عبرۃ بہ ولو کان معتبرا لا یقدم علی الصریح فی الباب ولا یعارضہ حدیث من ادرک من الجمعۃ رکعۃ
فلیصل الیہا اخری ومن فاتتہ رکعتان فلیصل اربعا رواہ الدارقطنی لانہ ضعفہ النووی ومعنی
فاتتہ رکعتان ای صلاتہا بحیث لم یدرک جزء منہا لحدیث ما ادرکتم واللہ اعلم

عارضۃ الاحوذی

یودی الی ان تکون النجاسۃ الکثیرۃ تطہر بالمقدار لا تطہر بہ النجاسۃ القلیلۃ مثالہ رجل بال بولۃ کثیرۃ اجزاء دلو وبول ثان بولتین لا یبلغ نصف تلک البولۃ فلا تطہر الا بدلوین وما ادی الی ہذا کان فاسدا الرابعۃ لو افترق علی الموضع ماء او جاء علیہ مطر طہر لان ازالۃ النجاسۃ لا تفتقر الی القصد وقد توہم بعضہم علی ابن شریح انہ قال ان ازالۃ النجاسۃ تفتقر الی النیۃ وما قالہ قط قال الامام ابو المعالی وانما اخذوا ہذا بما قال من مسألۃ قالہا وہی اذا رمی الریح ثوبا نجسا فی قدر صباغ نجس القدر ولم یطہر الثوب

شرح سراج احمد

والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم قالوا من ادرك ركعة من الجمعة صلى اليها اخرى گفتہ اند علما ہر کہ یافت با امام یک رکعت را ضم کند باوی رکعت دیگر را یعنی انچہ از وی فوت شدہ باشد باوی ضم کند تا نماز او تمام و کامل گردد ومن ادركهم جلوسا و ہر کہ یافت در جمعہ امام ومتابعان او را در تشہد صلی اربعا بگذارد پس از سلام امام چہار رکعت را اگر مقیم باشد واگر مسافر باشد دو رکعت دیگر بگذارد وبه يقول سفيان الثورى وابن المبارك والشافعی واحمد واسحق **باب فی القائلة یوم الجمعة** باب ست در بیان قیلولہ کردن وخواب نیم روز نمودن در روز جمعہ حدثنا علی بن حجر ثنا عبد العزیز بن ابی حازم وعبد اللہ بن جعفر عن ابی حازم عن سہل بن سعد قال گفت سہل ما كنا نتغدى فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نقيل الا بعد الجمعة نبودیم ما کہ خوراک روز وطعام چاشت میخوردیم وقیلولہ میکردیم مگر بعد از نماز جمعہ وقائلہ نصف نہار را گویند وقیلولہ خواب نصف نہار را گویند کذا فی القاموس و زہری گفتہ کہ قیلولہ ومقیل استراحت در نصف نہار خواب باشد یا نہ ومعتبر در اقامت سنت ہمین ست وظاہر این حدیث فی الجمعة تائید مذہب امام احمد میکند ولیکن مقصود بیان اہتمام شان جمعہ وتبکیر بدان ست تا اول وقت بدان برسند وفی الباب عن انس بن مالك واخرج ابن ابی شیبة عن عبد اللہ بن عمر قال كنا نجمع ثم نرجع فنقیل قال ابو عیسی حدیث سہل بن سعد حدیث حسن صحیح **باب فیمن ینعس یوم الجمعة انه یتحول من مجلسه** باب ست در حق کسیکہ غنودگی کند در روز جمعہ بدرستیکہ او برگردد از مجلس خود تا دفع گردد نعاس[غنودگی ۱۲] وحدثنا ابو سعید الاشج ثنا عبدة بن سلیمن وابو خالد الاحمر عن محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا نعس احدکم یوم الجمعة فلیتحول عن مجلسه ذلك چون غنودگی کند یکی از شما وخواب بروی غالب آید در روز جمعہ پس باید کہ برگردد از مجلس خود کہ اینجا بود تا خواب او رود قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب ما جاء فی السفر یوم الجمعة** باب ست در بیان انچہ آمدہ است

شرح ابی الطیب

باب فی القائلة یوم الجمعة القائلة وقت الظهیرة او النوم فیها او الاستراحة بها وخوانہ بھا ویطلق علی ذلك المقیل والقیلولة قال الازهری القیلولة والمقیل عند العرب الاستراحة نصف النهار ان لم یکن مع ذلك نوم بدلیل قوله تعالى احسن مقیلا والجنة لا نوم فیها **قوله** ما كنا نتغدى بالغین المعجمة والدال المهملة من الغداء هو الطعام الذی یوکل اول النهار ونقیل بفتح النون ای لا نستریح ولا نرقد نصف النهار الا بعد صلوة الجمعة وظاهره ان صلوة الجمعة كانت قبل الزوال وبه یقول احمد وحمله الجمهور على انه كناية عن التبكير یعنی انهم كانوا یبدؤن بالصلوة ومقدماتها من الاشتغال بالغسل والطیب فی غیر ذلك ولا یتغدون ولا یستریحون ولا یشتغلون بهم بامر سواها ویفعلون ما فاتهم بعد الجمعة عوضا عن القائلة بل ادعى ابن المنذر انه یوخذ منه ان الجمعة تكون بعد الزوال لان العادة فی القائلة ان تكون قبل الزوال فاخبر الصحابی انهم كانوا یشتغلون بالتهیئ للجمعة عوض القائلة ویؤخرونها عن وقتها حتى تكون بعد الجمعة انتهى **باب فیمن ینعس یوم الجمعة انه یتحول من مجلسه** **قوله** اذا نعس احدکم بفتح العین **قوله** فلیتحول ای ینتقل الی محل آخر لدفع النعاس برغم التحول عنه **باب ما جاء فی السفر یوم الجمعة**

عارضة الاحوذی

وذلك لیس لافتقار النجاسة الى النیة وما هو لاجل ان الثوب النجس انواقع فی القدر بنجاسة منجسة للقدر واذا انجس بوقوع الثوب فیه حكم بنجاستهما جمیعا الخامسة لو جففته الشمس لم یطهر فی مشهور المذهب وبه قال جدید الشافعی واحمد واسحق وقال قدیمه وابو حنیفة وبعض المذهب یطهر ومعتمدهم على ان الشمس تحیل الارض وهی دعوى عریضة ودلیلنا انه محل نجس فلا یطهر الا الماء كالثوب والبدن السادسة لو كان بدل البول خمر وغمرت بالماء كالبول فان نالت رائحتها ولونها

شرح سراج احمد

در سفر کردن در روز جمعه حدثنا احمد بن منیع نا ابو معاویة عن الحجاج عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس قال بعث
النبی صلی الله علیه وسلم عبد الله بن رواحة فی سریة گفت ابن عباس فرستاد آنحضرت عبد الله بن رواحه در لشکری خرد بسوی
امیر بن رزام الیهودی بخیبر در شوال سنة ست و در فتح الباری سریه بفتح سین مهمله وکسر را وتشدید تحتیه لشکری را گویند که در شب بیرون
شود وسارِیه کسی را گویند که در روز بیرون شود و گویند که لشکر مسمّیٰ کرده شد بسریه از جهت پوشیده شدن رفتن او و گویا آن را اخذ
کرده اند از سر و این صحیح نیست از جهت اختلاف ماده و آن لشکر پاره ایست از صد تا پنج صد کس و انچه بروی زیاده شوند آنرا منسر
گویند بنون ساکنه وکسر سین مهمله تا هشت صد کس و چون زیاده بر هشتصد شوند جیش گویند تا بچهار هزار و چون زیاده بروی شوند
جحفل گویند و خمیس جیش عظیم را گویند و انچه متفرق شوند مردم از سریه آن را بعث گویند و کتیبه آن باشد که جمع باشند و پراگنده
نگردند کما فی مواهب اللدنیه فوافق ذلک یوم الجمعة پس موافق گشت فرستادن آن سریه با روز جمعه فغدا اصحابه پس در وقت
صباح و اول روز فرستاد عبد الله بن رواحه یاران لشکر خود را فقال اتخلف فاصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم
الحقهم پس گفت عبد الله بن رواحه در پس باز مانم از رفتن همراه لشکر پس بگذارم نماز جمعه را همراه آنحضرت پس تر ملحق خواهم گشت
با صحاب خویش فلما صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم رآه پس هرگاه بگذارد نماز جمعه را همراه آنحضرت دید او را آنحضرت
فقال له ما منعک ان تغدو مع اصحابک پس فرمود آنحضرت مر عبد الله بن رواحه را چه چیز منع کرد ترا از رفتن تو همراه
یاران در اول روز قال اردت ان اصلی معک ثم الحقهم گفت عبد الله بن رواحه خواستم که بگذارم نماز جمعه را همراه تو
پس از آن ملحق شوم بایشان فقال لو انفقت ما فی الارض ما ادرکت فضل غدوتهم پس فرمود آنحضرت اگر خرج
کنی در راه خدا همه انچه در روی زمین ست نمی یابی فضیلت وقت صباح رفتن همراه لشکر قال ابو عیسی هذا حدیث
لا نعرفه الا من هذا الوجه قال علی بن المدینی قال یحیی بن سعید قال شعبة لم یسمع الحکم من مقسم
الا خمسة احادیث گفت شعبه سماع نکرده حکم از مقسم مگر پنج حدیث را وعدها شعبة و شمار کرده آن پنج حدیث را
شعبه که فلان و فلان هستند ولیس هذا الحدیث فی ما عدها شعبة و نیست این حدیث در ان حدیثهای
پنج که شمار کرده آنها را شعبه وکان هذا الحدیث لم یسمعه الحکم عن مقسم و گویا که این حدیث ست
که سماع نکرده آن را حکم از مقسم وقد اختلف اهل العلم فی السفر یوم الجمعة فلم یر بعضهم باسا
بان یخرج یوم الجمعة فی السفر ما لم تحضر الصلوة و تحقیق اختلاف کرده اند اهل علم در سفر
کردن در روز جمعه پس نمی بینند بعضی از ایشان باکی که بیرون شود در روز جمعه برای سفری مادامی که حاضر نشده باشد

شرح ابی الطیب

قوله فی سریة بفتح السین وکسر الراء المهملة وتشدید الیاء المثناة طائفة من الجیش اقصاها اربع مائة
قوله فغدا اصحابه ای ذهبوا وخرجوا اول النهار **قوله** فقال اتخلف ای قال فی نفسه و نوی ان یتخلف
لیصلی معه صلی الله علیه وسلم والغدوة بالضم البکرة او ما بین طلوع الفجر وطلوع الشمس کالغداة
وغدی علیه غدوا وغدوة بالضم واغتدی بکر وذکر بعض الفضلاء هو
السیر اول النهار ما بین صلوة الغداة وطلوع الشمس

عارضة الاحوذی

طهر المحل وان زالت
الرائحة وبقی اللون
لم یطهر وان بقیت
الرائحة وزال اللون
فاختلف فی ذلک
بعض العلماء کما تقدم
قیل لا یطهر لان
بقاء الرائحة کبقاء
اللون وقیل یطهر
لان الرائحة تعبق
الا تری الا تغیر
الماء بریح المیتة
المجاورة وان تخالط
وخالفت بذلک
اللون والله اعلم
ادابه فیه الیسر
والوفق الذی علیه
مدار السیاسة
وهو باب الاستصلاح
واساس القبول
للتوصیة تم کتاب
الطهارة **باب**
ما جاء فی مواقیت
الصلوة نافع بن
جبیر بن مطعم
قال اخبرنی ابن
عباس ان النبی
صلی الله علیه وسلم

عارضة الاحوذي

قال امنی جبريل
عند البيت مرتين
فصلى بى الظهر فى
الاولى منهما حين
كان الفئ مثل
الشراك ثم صلى
العصر حين كان
ظل كل شئ مثله
ثم صلى المغرب
حين وجبت
الشمس وافطر
الصائم ثم صلى
العشاء حين غاب
الشفق ثم صلى
الفجر حين برق
الفجر وحرم الطعام
على الصائم وصلى
المرة الثانية الظهر
حين كان ظل
كل شئ مثله
لوقت العصر بالامس
ثم صلى العصر حين
صار ظل كل شئ
مثليه ثم صلى
المغرب لوقته
الاول ثم صلى
العشاء الاخيرة
حين ذهب ثلث

شرح سراج احمد

وقت نماز جمعه وچون وقت نماز آید بیرون نشود تا آنکه بگذارد نماز را وقال بعضهم اذا اصبح فلا يخرج حتى يصلي الجمعة وگفته اند علمای چون صباح کرد آدمی پس باید که بیرون نشود از خانه برای سفری تا آنکه بگذارد نماز جمعه را و در اختلاف الائمه نوشته است ومن كان من اهل الجمعة واراد السفر بعد الزوال لم يجز له الا ان يمكنه صلوة الجمعة في الطريق او يتضرر بتخلفه عن الرفقة وهل يجوز قبل الزوال قال امامنا ابو حنيفة ومالك يجوز وللشافعي قولان اصحهما عدم الجواز وقال احمد لا يجوز قبل الزوال الا ان وقتها عنده من وقت صلوة العيد الى آخر وقت الظهر وقال الا ان يكون سفر الجهاد والبيع بعد الزوال مكروه وبعد الاذان الثاني حرام لكنه يصح عند ابي حنيفة والشافعي وقال مالك واحمد لا يصح **باب في السواك والطيب يوم الجمعة** باب ست در بيان مسواک کردن وخوشبوی اليدن در روز جمعه حدثنا على بن الحسن الكوفي ثنا ابو يحيى اسمعيل بن ابراهيم التيمي عن يزيد بن ابي زياد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حقا على المسلمين ان يغتسلوا يوم الجمعة حق وثابت ست بر مسلمانان که غسل کنند در روز جمعه وليمس احدهم من طيب اهله باید که مساس کند یکی از ایشان از بوی خوش زوجه خود این را جهت آن گفت که زنان اکثر طیب نگاه میدارند واشارت ست بآنکه اگر خود ندارد از زن بطلبد آخر نفع این راجع بوی خواهد شد وتواند که تمام اهل بیت مراد باشند فان لم يجد

شرح ابي الطيب

باب في السواك والطيب يوم الجمعة **قوله** حقا على المسلمين مصدر مؤكد اى حق ذلك حقا فحذف الفعل واقيم المصدر مقامه اختصارا وكان من حقه ان يؤخر بعد الكلام توكيدا له فقدمه اهتماما بشانه **قوله** ان يغتسلوا يوم الجمعة ظرف للاغتسال ظاهره ان السنة ان يغتسل بعد الفجر الصادق لكن المقصود منه النظافة للصلوة فلو اغتسل قبل الفجر يحصل المقصود فالتقييد باليوم باعتبار الغالب والله اعلم وفي الكافي لو اغتسل قبل الصبح وصلى به الجمعة نال فضل الغسل عند ابي يوسف وعند الحسن لا واستشكله شارح الكنز بانه يسن ان يكون متطهرا في اليوم بطهارة الغسل الا انه يجب ان ينشأه فيه ذكره في فتح القدير **قوله** وليمس احدهم من طيب اهله بفتح الياء والميم يعني برضا اهله لقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس او من طيب له عند اهله او من جنس طيب اهله الا من نوعه فان الرجل

قوت المغتذي

حدثنا على بن الحسين الكوفي قال العراقي لم يتضح من هو فان في هذه الطبقة ثلثة الاول على بن الحسن بن سليمن الكوفي كنيته ابو الحسن ويعرف بابي الشعثاء روى عنه مسلم والثاني على بن الحسن الكوفي روى عن عبد الرحيم بن سليمن ثم المعافى بن عمران روى عنه النسائي والثالث على بن الحسن الكوفي روى عن اسمعيل بن ابراهيم التيمي روى عنه المصنف حقا على المسلمين ان يغتسلوا يوم الجمعة قال العراقي حقا بالنصب مصدر لفعل محذوف تقديره حق حقا لقوله صلى الله عليه وسلم عمدا فعليه يا عمر فان لم يجد فالماء له طيب قال العراقي المشهور في الرواية بكسر الطاء وسكون المثناة من تحت اى انه يقوم مقام الطيب

الترجمة

مسئلہ
ہر کہ باشد از اہل جمعہ یعنی جمعہ بروی فرض باشد و ارادہ سفر پیش از زوال کند نیست جائز او را سفر کردن مگر وقتی کہ ممکن باشد او را نماز جمعہ در اثنای راہ یا ضرر یابد بہ پس ماندن خود از یاران و رفیقان او و آیا جائز است پیش از زوال گفت امام ما ابی حنیفہ و امام مالک جائز است و برای امام شافعی درین باب دو قول است صحیح تر آن ہر دو عدم جواز است و گفت امام احمد نیست جائز پیش از زوال مگر کہ سفر جہاد باشد زوال و جائز نیست و سفر آن نزد او بعد زوال مکروہ و فروخت پس از زوال است و پس از اذان دوم حرام است لیکن اگر بعد اذان دوم بیع منعقد میشود نزد امام شافعی و امام ابی حنیفہ و گفت امام مالک و امام احمد کہ بیع باطل میشود و صحیح نمیشود و در ملک مشتری نمی آید

شرح سراج احمد

فالماء له طیب پس اگر نیابد طیب پس آب برای وی طیب ست و نظافت آن ست و می برد بوی بد را و فی الباب عن ابی سعید الخدری اخرجه ابوداود و شیخ من الانصار و او غیر معلوم ست اخرجه ابن ابی شیبة بلفظ حق علی کل مسلم الغسل یوم الجمعة والسواک والطیب موافقت حدیث براء بترجمة الباب ظاهر مفهوم نمیشود شاید که در وی ذکر مسواک محذوف باشد قال گفت مصنف ثنا

احمد بن منیع ثنا هشیم عن یزید بن ابی زیاد نحوه بمعناه قال ابو عیسیٰ حدیث البراء حسن و روایة هشیم احسن من روایة اسمعیل بن ابراهیم التیمی و اسمعیل بن ابراهیم التیمی یضعف فی الحدیث حدیث براء بن عازب حسن ست و روایت هشیم احسن ست از روایت اسمعیل و اسمعیل تضعیف کرده شده است در روایت حدیث غرض مصنف ازین آنست که این حدیث ثانی که بروایت هشیم ست احسن ست از حدیث اول که بروایت اسمعیل ست چند احادیث شتی درباب جمعه ایراد میکنیم اخرج ابن عساکر عن ابن عمر من اتی الجمعة والامام یخطب کانت له ظهرا اخرج الطبرانی عن عصمة بن مالک اذا صلی احدکم الجمعة فلا یصل بعدها شیئا حتی یتکلم او یخرج اخرج الطبرانی عن ابی الدرداء ان الله تبارک وتعالی وملائکته یصلون علی اصحاب العمائم یوم الجمعة اخرج احمد وابوداود عن علی رضی الله عنه اذا کان یوم الجمعة غدت الشیاطین برایاتها الی الاسواق فیرمون الناس بالربائث ویبطؤنهم عن الجمعة اخرج مسلم وابن ماجة عن عائشة وابوداود عن یوسف بن عبدالله ما علی احدکم ان وجد سعة ان یتخذ ثوبین لیوم الجمعة سوی ثوبی مهنته اخرج ابن ماجة عن جابر واحمد وابوداود والنسائی وابن حبان والحاکم والبیهقی عن عبدالله ابن بسرة اجلس فقد آذیت وآنیت قاله للذی تخطی یوم الجمعة اخرج مسلم عن جابر لا یقیم احدکم اخاه یوم الجمعة ثم یخالف الی مقعده فیقعد فیه ولکن لیقل افسحوا اخرج ابن ماجة عن ابی هریرة من مس الحصا فقد لغا اخرج ابوداود عن ابی هریرة اذا اجتمع عیدان فی یوم اجزأهم الاولی اخرج الطبرانی عن ابن عمر یا ایها الناس انکم قد اجبتم خیرا واجرا فانا مجمعون فمن اراد ان یجمع معنا فلیجمع ومن اراد ان یرجع الی اهله فلیرجع اخرج ابوداود وابن ماجة والحاکم والبیهقی عن ابی هریرة قد اجتمع فی یومکم هذا عیدان فمن شاء اجزأه من الجمعة وانا مجمعون ان شاء الله تعالی اخرج ابن حبان عن ابی هریرة من فطرة الاسلام الغسل یوم الجمعة والاستنان واخذ الشارب واعفاء اللحی فان المجوس تعفی شواربها وتحفی لحاها فخالفوهم خذوا شواربکم واعفوا لحاکم اخرج احمد وابوداود والبیهقی والحاکم عن سمرة احضروا الذکر وادنوا من الامام فان الرجل لا یزال یتباعد حتی یؤخر فی الجنة وان دخلها اخرج ابو الحسن الصیقلی فی امالیه والخطیب عن ابن عباس مثل المؤمن یوم الجمعة کمثل المحرم لا یاخذ من شعره ولا من اظفاره حتی تنقضی الصلوة قیل یا رسول الله متی نتاهب للجمعة قال یوم الخمیس اخرج البیهقی عن عروة مرسلا من قام من مجلسه یوم الجمعة وعاد فهو احق به اخرج ابن ابی شیبة عن عمر وقال انما جعلت الخطبة موضع الرکعتین من فاتته الجمعة صلی اربعا اخرج الطبرانی وعبدالرزاق واحمد وابن ابی شیبة والبیهقی عن عمر قال اذا لم یستطع الرجل ان یسجد یوم الجمعة علی الارض فلیسجد علی ظهر اخیه اخرج ابن ابی شیبة عن عمر قال جمعوا حیثما کنتم اخرج ابو عبید فی الغریب والمروزی فی کتاب الجمعة

شرح ابی الطیب

ممنوع من طیب النساء قوله فالماء طیب له بکسر الطاء وسکون المثناة ای طیب من لا طیب له وورد الماء طیب الفقراء قال الطیبی ای یجمع بین الماء والطیب فان تعذر الطیب فالماء کاف وفیه تطییب لقلوب المساکین

عارضة الاحوذی

اللیل ثم صلی الصبح حین اسفرت الارض ثم التفت الی جبریل فقال یا محمد هذا وقت الانبیاء من قبلک والوقت فیما بین هذین الوقتین وهب بن کیسان عن جابر بن عبدالله عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال امنی جبریل فذکر نحو حدیث ابن عباس الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان للصلوة اولا واخرا وان اول وقت صلوة الظهر حین تزول الشمس وآخر وقتها حین یدخل وقت العصر واول وقت العصر حین یدخل وقتها وآخر وقتها حین تصفر الشمس وان اول وقت المغرب حین تغرب الشمس

الترجمة

[illegible]

عارضة الاحوذی

وآخر وقتها حين يغيب الشفق وان اول وقت العشاء الآخرة حين يغيب الافق وان اخر وقتها حين ينتصف الليل وان اول وقت الفجر حين يطلع الفجر وان اخر وقتها حين تطلع الشمس هذا خطاء وصوابه الاعمش عن مجاهد كان يقال ان للصلوة اولا واخرا فذكره سليمن بن بريدة عن ابيه قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل يساله عن مواقيت الصلوة فقال اقم معنا ان شاء الله فامر بلالا فاقام الصلوة حين طلع الفجر ثم اقام حين زالت الشمس فصلى الظهر ثم امره فاقام فصلى العصر والشمس

شرح سراج احمد

والبيهقی عن علی قال لاجمعة ولاتشريق الافی مصر جامع اخرج ابن عساكر عن زياد بن حارثة التميمی انه دخل مسجد دمشق وقد تاخرت صلاتهم الجمعة بالعصر فقال والله ما بعث الله نبيا بعد محمد صلی الله عليه وسلم امركم بهذه الصلوة اخرج المروزی فی كتاب الجمعة عن ابن عمران عمر كان يجمر ثيابه للمسجد يوم الجمعة اخرج ابن ابی شيبة عن عبد الله بن عمرو بن العاص نهی رسول الله صلی الله عليه وسلم عن التحلق للحديث يوم الجمعة اخرج ابن زنجويه فی ترغيبه والقضاعی عن ابن عباس الجمعة حج المساكين اخرج القضاعی وابن عساكر عن ابن عباس الجمعة حج الفقراء اخرج ابويعلی فی الجامع عن انس ان الله تعالی فی كل يوم جمعة ست مائة الف عتيق يعتقهم من النار كلهم قد استوجبوا النار اخرج ابوداود عن ابی قتادة ان جهنم تسجر الا يوم الجمعة اخرج الخطيب عن سلمان انما سميت الجمعة لان آدم جمع فيها خلقه اخرج الديلمی فی الفردوس عن جابر فضل الجمعة فی رمضان كفضل رمضان علی الشهور اخرج الحكيم والطبرانی عن ابی عبيدة ليس من الصلوة صلوة افضل من صلوة الفجر يوم الجمعة فی الجماعة وما احسب من شهدها منكم الا مغفورا له اخرج الطبرانی فی الاوسط عن انس لذا راح منا سبعون رجلا الی الجمعة كانوا كسبعين الذين وفدوا الی ربهم ذا افضل اخرج الخليلی عن انس ليلة الجمعة ويوم الجمعة اربع وعشرون ساعة لله تعالی فی كل ساعة منها ست مائة الف عتيق من النار كلهم استوجبوا النار اخرج احمد والترمذی عن ابن عمر ما من مسلم يموت يوم الجمعة اوليلة الجمعة الا وقاه الله فتنة القبر اخرج الدارقطنی فی الافراد عن عائشة اذا سلمت الجمعة سلمت الايام واذا سلم رمضان سلمت السنة اخرج الحاكم والبيهقی فی شعب الايمان عن ابی موسی ان الله تبارك وتعالی يبعث الايام يوم القيمة علی هيأتها ويبعث الجمعة زهراء منيرة لاهلها فيحفون بها كالعروس تهدی الی كريمها تضيء لهم يمشون فی ضوئها الوانهم كالثلج بياضا ريحهم كالمسك يخوضون فی جبال الكافور ينظر اليهم الثقلان ما يطرقون تعجبا حتی يدخلوا الجنة لا يخالطهم احد الا المؤذنون المحتسبون اخرج الطبرانی فی الاوسط عن انس عرضت علی الايام فعرض علی فيها يوم الجمعة فاذا هی كمرأة بيضاء فاذا فی وسطها نكتة سوداء فقيل ما هذه قبل الساعة اخرج الديلمی عن علی اذا كان يوم الجمعة بادت الطير الطير والوحوش الوحوش والسباع السباع سلام عليكم هذا يوم الجمعة اخرج الديلمی عن انس ليس من اعياد امتی عيد افضل من يوم الجمعة وركعتان فی يوم الجمعة افضل من الف ركعة فی غير يوم الجمعة وتسبيحة فی يوم الجمعة افضل من الف تسبيحة فی غير يوم الجمعة اخرج الشيرازی فی الالقاب عن ابن عمر من مات يوم الجمعة اوليلة الجمعة عوفی من عذاب القبر وجری له عمله اخرج الديلمی عن انس الا اخبركم باهل الجنة من لا يشغله عن الجمعة حر شديد ولا برد شديد ولا روغ اخرج الديلمی عن ابی الدرداء من صلی الجمعة كتبت له حجة متقبلة فان صلی العصر كانت له عمرة فان امسی فی مكانه لم يسال الله شيئا الا اعطاه

ابواب العيدين

کہ عید اضحی و فطر ست اتفاق ست علما را بر مشروعیت وی نزد امام ما واجب ست بر اعیان چنانکہ جمعہ و نزد مالک و شافعی سنت ست و آن روایت ست از امام ابی حنیفہ و گفت احمد فرض کفایہ ست و عید او را بجہت آن گویند کہ عود کند فرح و سرور روی در ہر سالی در عید فطر شکر نعمت تمامی صیام و در اضحی تمامی نعمت حج و وقوف عرفات کہ عمدہ ارکان حج ست و دیگر اقوال علما نیز بسیار اند در ترجمہ مشکوۃ است کہ نماز عید فرض ست بر قول امام ابی حنیفہ مثل جمعہ و در روایتی واجب ست و تسمیہ او سنت از جہت ثبوت او ست

شرح سراج احمد

بسنت نہ کتاب ونزد صاحبیہ سنت ست ونزد شافعی نفل ست وگرد انیدہ اند اورا از افضل نوافل ودر قولی سنت مؤکدہ است ومالک گفتہ است کہ سنت واجبست وشاید کہ وجوب بمعنی تاکید ست **باب** فی المشی یوم العید باب ست در بیان رفتن در روز عید بسوی جبّانہ (عیدگاہ) برای نماز گذاردن حدثنا اسمعیل بن موسی نا شریك عن ابی اسحق عن الحارث عن علی قال من السنة ان تخرج الی العید ماشیا بعضی از سنت پیغمبر ست کہ بیرون شوی بسوی نماز عید بجبانہ پیادہ وان تاکل شیئا قبل ان تخرج واز جملہ سنت ست کہ بخوری تو چیزی را در روز عید فطر پیش از انکہ بروی بسوی نماز قال ابو عیسی هذا حدیث حسن والعمل علی هذا الحدیث عند اکثر اهل العلم یستحبون ان یخرج الرجل الی العید ماشیا وان لا یرکب الا من عذر وسنت این ست کہ سوار نشود مگر از جہت عذری کہ عارض شود وہمین ست مذہب امام ما **باب** فی صلوة العیدین قبل الخطبة باب ست در بیان گذاردن نماز دو عید پیش از خطبہ برخلاف جمعہ حدثنا محمد بن المثنی ثنا ابو اسامة عن عبید الله عن نافع عن ابن عمر قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم وابو بکر وعمر یصلون فی العیدین قبل الخطبة ثم یخطبون بود آنحضرت وشیخین کہ نماز میگذاردند در روز دو عید پیش از خطبہ لیس خطبہ میخواندند وفی الباب عن جابر اخرجه الشیخان وابن عباس اخرجه البخاری وابن ماجة قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان صلوة العیدین قبل الخطبة ویقال ان اول من خطب قبل الصلوة مروان بن الحکم وگفتہ شدہ است کہ بدرستیکہ اول کسیکہ خطبہ خواندہ در روز عیدین پیش از نماز مروان بن الحکم بود چنانکہ روایت کردہ است آنرا مسلم بدانکہ سنت در عیدین گذاردن نماز ست پیش از خطبہ خواندن وبالاتفاق

شرح ابی الطیب

ابواب العیدین باب فی المشی یوم العید **قوله** من السنة ان تخرج هذا له حکم الرفع یعنی فی اصطلاحهم حدیث مرفوع وقد تقدم غیر مرة **قوله** قبل ان تخرج هذا مخصوص بعید الفطر لما سیاتی کان صلی الله علیه وسلم لا یخرج یوم الفطر حتی یطعم ولا یطعم یوم الاضحی حتی یصلی **باب** فی صلوة العیدین قبل الخطبة **قوله** ویقال ان اول من خطب قبل الصلوة مروان روی مسلم عن طارق بن شهاب ان اول من بدأ بالخطبة یوم العید قبل الصلوة مروان قیل انهم کانوا یتعمدون ترك سماع خطبة مروان واضرابه لما فیها من الافراط والتفریط فی مدح بعض الناس والتکلم فی بعض فاراد مروان بذلك ان یسمعوا خطبته وفی البخاری فی حدیث فیه طول عن ابی سعید الخدری فلم یزل الناس علی ذلك ای علی ابتداء الصلوة قبل الخطبة حتی خرجت مع مروان فاذا مروان یرید ان یرتقیه قبل ان یصلی فجبذته بثوبه فخطب قبل الصلوة الحدیث قال الشیخ ابن حجر هذا من ابی سعید ثم لما حکی ان عثمن رضی الله عنه قدم الخطبة شطر خلافته الاخیر وان عمر ومعاویة قدماها ایضا ومما یرد ذلك ایضا ما صح عن ابن عباس رضی الله عنهما شهدت صلوة الفطر مع النبی صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر وعثمن وعلی فکلهم یصلیها قبل الخطبة وقال النووی هذا هو المتفق علیه من مذاهب علماء الامصار وائمة الفتوی ولا خلاف بین ائمتهم فیه وهو فعل النبی صلی الله علیه وسلم والخلفاء الراشدین بعده الا ما روی ان عثمان فی شطر خلافته الاخیر قدم الخطبة لانه رای من الناس من تفوته الصلوة وروی مثله عن عمر ولیس بصحیح وقیل اول من قدمها معاویة وقیل زیاد بالبصرة وقیل فعله ابن الزبیر فی اخر ایامه

عارضة الاحوذی

بیضاء مرتفعة ثم امره بالمغرب حین وقع حاجب الشمس ثم امره بالعشاء فاقام حین غاب الشفق ثم امره من الغد فنوّر بالفجر ثم امره بالظهر فابرد وانعم ان یبرد ثم امره بالعصر فاقام والشمس اخر وقتها فوق ما کانت ثم امره واخر المغرب الی قبل ان یغیب الشفق ثم امره بالعشاء فاقام حین ذهب ثلث اللیل ثم قال این السائل عن مواقیت الصلوة فقال الرجل انا فقال مواقیت الصلوة فیما بین هذین اسناده جمع ابو عیسی فی هذا الباب اربعة احادیث حدیث ابن عباس وجابر وابی هریرة وبریدة ابن الخصیب فاما

شرح سراج احمد

کرده اند اصحاب کتب ستہ روایت آن کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم گذارد نماز پیش از خطبہ وعمل کرد ابوبکر وعمر بعد از وی بچنین و ترمذی گفت کہ برین ست عمل نزد اہل علم از صحابہ وغیرہم وگفتہ اند اول کسیکہ پیش از نماز خطبہ خواند مروان بن الحکم بود در وقتیکہ امیر مدینہ بود از جانب معاویہ بن ابی سفیان در فتح الباری میگوید بعضی گفتہ اندکہ اول کسیکہ خطبہ پیش از نماز خواند عثمان بن عفان بود بعد از مدتی از خلافت خود چون دید جماعت از مردم کہ بہ نماز نرسیدند چنانکہ ابن المنذر باسناد صحیح تا حسن بصری روایت کردہ ست واین علت غیر علتی ست کہ مروان قصد کردہ چہ مصلحت عثمان رضی اللہ عنہ رسیدن مردم بود بجماعت وقصد استماع خطبہ بود ومردم کہ ترک دادہ بودند در زمان مروان استماع خطبہ را از جہت سب وشتم وی کسانیکہ مستحق نبودند آنرا وافراط در مدح بعضی مردم واحتمال دارد کہ عثمان رضی اللہ عنہ احیانا آنرا بجہت مصلحت صحیح کہ دیدہ کردہ باشد کہ مروان بجہت غرض فاسد خود بران مواظبت نمود وبعضی گفتہ اند کہ اول کسیکہ تغیر داد معاویہ بود ومروان در مدینہ وزیاد بہ بصرہ کہ عمال وی بودند متابعت وی کردند ونووی شارح مسلم نیز درین باب اقوال وتوجیہات آوردہ است بعضی آنہا را در ترجمہ مسلم ذکر کردہ ام **باب** ان

صلوة العیدین بغیر اذان ولا اقامة **باب** ست دربیان آنکہ بدرستیکہ نماز ہر دو عید بی گفتن اذان واقامت ست

حدثنا قتيبة نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم العيدين غير مرة ولا مرتين بغير اذان ولا اقامة گفت جابر گذاردم ہمراہ آنحضرت نماز دو عید را زیادہ از یک بار ودو بار یعنی چند بار گذاردہ ام کہ نہ اذان واقامت کردہ نہ اذان در وی بود ونہ اقامت وفی الباب عن جابر بن عبد الله اخرجه مسلم وابن عباس اخرجه مسلم ايضا واین باتفاق ائمہ اربعہ است ومستحب ست نزد ائمہ اربعہ کہ ندا کردہ شود برای نماز عید کہ الصلوة جامعة وروایت ست از عبد اللہ بن الزبیر کہ او اذان گفتہ برای عید وگفت ابن المسیب اول کسیکہ اذان گفت برای نماز عید معاویہ بود کما فی اختلاف الائمة قال ابو عيسى وحديث جابر بن سمرة حديث حسن صحيح والعمل عليه عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان لا يؤذن لصلوة العيدين ولا لشيء من النوافل بدرستیکہ شان این ست کہ اذان دادہ نشود برای نماز ہر دو عید ونہ برای ہیچ نمازی کہ از نوافل باشد چنانکہ استسقاء وخسوف وغیرہ **باب** القراءة في العيدين باب ست در بیان خواندن قراءت در نماز ہر دو عید حدثنا قتيبة نا ابو عوانة عن ابراهيم ابن محمد بن المنتشر عن ابيه عن حبيب بن سالم عن النعمان بن بشير نعمان بضم نون بشیر بفتح موحدہ وکسر شین معجمہ سعد بن ثعلبہ بن خلاس انصاری خزرجی کوفی ابن صحابی وصحابیہ بود واو اول کسی بود کہ متولد شد در انصار پس از ہجرت آنحضرت والی ساخت او را معاویہ بر کوفہ وحمص وثابت داشت او را یزید قتل کردند او را اہل حمص در ذی الحجہ سنۂ اربع وستین بود جواد کریم شاعر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في العيدين وفي الجمعة بسبح اسم ربك الاعلى وهل اتاك حديث الغاشية بود آنحضرت کہ میخواند در نماز عید ونماز جمعہ سبح اسم وہل اتاک را وربما اجتمعا في يوم واحد فيقرأ بهما وگاہی جمع میگشتند ہر دو در یک روز پس میخواند آن قراءت در ہر دو نماز وفي الباب عن ابي واقد اخرجه الترمذي وسمرة بن جندب وابن عباس قال ابو عيسى حديث النعمان بن بشير حديث حسن صحيح وهكذا روى سفين الثوري ومسعر عن ابراهيم بن محمد بن المنتشر مثل حديث ابي عوانة کہ از ابراہیم بن محمد بن المنتشر روایت کردہ واما ابن عيينة فيختلف عليه في الرواية واما سفیان بن عیینہ پس اختلاف کردہ شدہ برو در روایت خود وسند پس روایت کردہ شدہ است از سفين بن طريق عن ابراهيم بن محمد بن المنتشر عن ابيه عن حبيب بن سالم عن ابيه عن النعمان بن بشير وابن سفیان در اسناد مذکور لفظ عن ابیه اول حدیث

عارضة الاحوذی

حديث ابن عباس فاجتنبه قديما الناس وماحقه ان يجتنب فان طريقه صحيحة وليس تركه الجعفي والقشيري والديلمي على تقديم صحته لانهما لم يخرجا كل صحيح قد تركا منه احاديث ثابتة من رواية مالك في الموطا وما ذاك لعلة لا تلزم غيره وانما هي تختص به كحديث لا يزال حق بنفسها من وليها وامثالها وقد روى البخاري هذا الحديث كما اخبرنا ابو الحسن المبارك بن عبد الجبار بباب المراتب ليلة الثلاث في ذي الحجة سنة تسعين واربع مائة بقراتي عليه قال اخبرنا ابو الطيب طاهر ابن عبد الله الطبري

شرح سراج احمد

مذکور ست ولا یعرف لحبیب بن سالم روایة عن ابیه مصنف گوید وشناختہ شدہ است مر حبیب بن سالم را روایتی از پدر و
وحبیب بن سالم ہو مولی النعمان بن بشیر وحبیب بن سالم معتق نعمان بن بشیر ست وروی عن النعمان بن بشیر احادیث
وروایت کردہ حبیب از نعمان بن بشیر بسیار حدیثہا را وقد روی عن ابن عیینة عن ابراھیم بن محمد بن المنتشر نحو روایة ہؤلاء
وبتحقیق روایت کردہ شدہ است از ابن عیینہ از ابراہیم مانند روایت ابی عوانہ وغیرہ وروی عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم انہ کان یقرأ فی
صلوة العیدین بقاف واقتربت الساعة وبہ یقول الشافعی اخرجہ مسلم وابو داود والترمذی حدثنا اسحق بن موسی الانصاری
ثنا معن بن عیسی نا مالک عن ضمرة عن سعید المازنی عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبة ان عمر بن الخطاب سأل ابا
واقد اللیثی ما کان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یقرأ به فی الفطر والاضحی بدرستیکہ عمر بن الخطاب پرسید بطریق امتحان علم ابا واقد را
کہ ام سورہ بود کہ بود آنحضرت میخواند در نماز عید رمضان وعید قربان قال گفت ابو واقد کان یقرأ بقاف والقرآن المجید واقتربت
الساعة وانشق القمر قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح حدثنا ھناد ثنا ابن عیینة عن ضمرة بن سعید بھذا الاسناد
ونحوه مانند حدیث گذشتہ کہ قاف واقتربت الساعة میخواند قال ابو عیسی وابو واقد اللیثی اسمه الحارث بن عوف گفت مصنف و
نام ابی واقد حارث بن عوف بود ولیثی نسبتی ست بسوی لیث بن عبد مناة المدنی وگویند نام او حارث بن مالک وگویند عوف بن
الحارث بود وقول مصنف صحیح ست حاضر گشت بدر را ہمراہ آنحضرت وبدست وی بود بدر لوای بنی لیث وگویند کہ او از مسلمة
الفتح ست قول اول اصح ست در مکہ وفات کرد سنہ ثمان وستین از ہجرت وعمر او خمس وثمانین بر قول صحیح باب فی التکبیر فی العیدین باب ست در بیان
تکبیرات در نماز عیدین حدثنا مسلم بن عمرو ابو عمرو الحذاء المدینی ثنا عبد اللہ بن نافع عن کثیر بن عبد اللہ عن ابیه عن جدہ
روایت ست کہ از کثیر بن عبد اللہ از پدرش از جدش کہ عمرو بن عوف مزنی باشد کہ صحابی ست وکثیر ضعیف الحدیث ست وبعضی گفتہ اند منکر الحدیث
است واکثر ائمہ در روی طعن کردہ اند ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم کبر فی العیدین فی الاولی سبعا قبل القراءة وفی الآخرة خمسا

شرح ابی الطیب

باب فی القراءة فی العیدین قولہ وروی عن النعمن بن بشیر احادیث ای روی حبیب عن النعمن احادیث قولہ
نحو روایة ہؤلاء ای سفین الثوری ومسعر وابی عوانة قولہ وبه یقول الشافعی لیس للاحتراز من الامام الثانی بل الثانی ھو
فی مثله القول بالامرین لثبوتھما وعدم التعارض بینھما قولہ عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبة ان عمر ھذہ روایة
مرسلة لان عبید اللہ لم یدرک عمر لکن الحدیث صحیح بلا شک متصل بالروایة الثانیة فی مسلم عن عبید اللہ عن ابی واقد قال
سالنی عمر بن الخطاب فانه ادرک ابا واقد بلا شک وسمعه بلا خلاف قولہ وابو واقد اللیثی صحابی قال فی تقریب الاستیعاب
اختلف فی اسمه فقیل الحارث بن عوف وقیل الحارث بن مالک قدیم الاسلام شھد بدرا مع النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وکان معہ
لواء بنی لیث یوم الفتح وقیل انه من مسلمة الفتح والاول اصح بعد فی اھل المدینة وجاور بمکة سنة ومات بھا انتھی قولہ ما کان رسول
اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یقرأ ما استفھامیة قال الباجی یحتمل ان سأله اختبارا او نسی فاراد ان یتذکر وقال النووی قالوا یحتمل ان عمر شک فی
ذلک فاستثبته او اراد اعلام الناس بذلک ونحو ھذا من المقاصد قالوا ویبعد ان عمر لم یکن یعلم ذلک مع شھودہ صلوة العید مع رسول
اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم وقربه منه انتھی قولہ بقاف والقرآن المجید الخ الحکمة فی قراءتھما لما اشتملتا علیه من الاخبار بالبعث
والاخبار عن القرون الماضیة واھلاک المکذبین وتشبیه بروز الناس بروزھم للبعث وخروجھم من الاجداث

عارضة الاحوذی

اخبرنا الدارقطنی حدثنا
ابو حامد محمد بن
ہارون الحضرمی
والحسین بن اسمعیل
المحاملی قالا حدثنا
محمد بن اسمعیل
البخاری حدثنا
ایوب بن سلیمن
حدثنا ابو بکر بن
ابی اویس عن سلیمن
ابن بلال عن عبد الرحمن
ابن الحارث ومحمد
ابن عمر عن حکیم بن
حکیم عن نافع بن
جبیر عن ابن عباس
ان جبریل اتی النبی
صلی اللّٰہ علیہ وسلم
فصلی به الصلوات
وقتین الا المغرب
ورواة حدیث ابن
عباس ھذا کلھم
ثقات مشاھیر
لا سیما واصل الحدیث
صحیح فی صلوة
جبریل بالنبی صلی
اللّٰہ علیہ وسلم واما
ھذہ الروایة
تفسیر مجمل

شرح سراج احمد

قبل القراءة بدرستیکہ آنحضرت تکبیر گفت در نماز عیدین در رکعت نخستین ہفت تکبیر پیش از قرارت و در رکعت دوم پنج تکبیر پیش از قرات وفی الباب عن عائشة اخرجہ ابوداود وابن عمر وعبداللہ بن عمرو بن العاص اخرج الشافعی عن جعفر بن محمد مرسلا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابابکر وعمر کبروا فی العیدین والاستسقاء سبعا وخمسا وصلوا قبل الخطبة وجہروا فی القراءة واخرج ابوداود عن سعید بن العاص قال سألت اباموسی وحذیفة کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکبر فی الاضحی والفطر فقال ابوموسی کان یکبر اربعا مثل تکبیرہ علی الجنازة فقال حذیفة صدق قال ابوعیسی حدیث جد کثیر حدیث حسن وھو احسن شیء روی فی ھذا الباب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مصنف گوید وآن احسن چیزیست کہ روایت کردہ شدہ است درین باب از آنحضرت واسمہ عمرو بن عوف المزنی ونام جد کثیر عمرو بن عوف مزنی ست والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم چنانکہ ابوبکر صدیق وعمر بن الخطاب وابن عباس وھکذا روی عن ابی ھریرة انہ صلی بالمدینة نحو ھذہ الصلوٰة وہمچنین روایت کردہ شدہ است از ابی ہریرہ کہ بدرستیکہ ابوہریرہ نماز عیدین گذارد در مدینہ شریفہ مانند این نماز کہ ہفت تکبیر ست در رکعت اولی و در رکعت ثانیہ پنج تکبیر اند وھو قول اھل المدینة وبہ یقول مالک بن انس والشافعی واحمد واسحٰق ولیکن نزد امام مالک واحمد شمار کردہ میشود ہفت تکبیر با احرام شمار کردہ نمیشود با پنج تکبیر قیام نزد شافعی شمار کردہ نمیشود با ہیچ چیزی ازین نہ با تکبیر احرام نہ با تکبیر قیام وروی عن ابن مسعود انہ قال فی التکبیر فی العیدین تسع تکبیرات فی الرکعة الاولی خمس تکبیرات قبل القراءة وفی الرکعة الثانیة یبدأ بالقراءة ثم یکبر اربعا مع تکبیرة الرکوع وروایت کردہ شدہ است از عبداللہ بن مسعود کہ او گفت در حق تکبیرات عیدین کہ نہ تکبیر اند در رکعت نخستین پنج تکبیر اند پیش از قرارت و در رکعت دوم ابتدا بقرارت کند پس تر تکبیر گوید چہار تکبیر با تکبیر رکوع وقد روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا چنانکہ عبداللہ بن مسعود ست وھو قول اھل الکوفة وبہ یقول سفین الثوری مصنف ذکر کردہ مذہب امام ما ابی حنیفہ را کہ پنج تکبیر اند در رکعت اولی پیش از قرارت وحال آنکہ این خلاف مذہب امام ماست چراکہ نزد امام اعظم سہ در اولی وسہ در ثانی ست زائد بر تکبیر افتتاح وقیام ومشائخ ما میگویند کہ چون احادیث مختلفہ آمدہ اند ما اخذ باقل کردیم زیراکہ تکبیر ورفع ایدی خلاف معہود ست پس اخذ باقل اولی باشد چنانکہ در ہدایہ است

باب لاصلوٰة قبل العیدین ولا بعدھا بابیست در بیان آنچہ نیست گذاردن نماز نوافل پیش از نماز ہر دو عید ونہ پس از عید حدثنا محمود بن غیلان ثنا ابوداود الطیالسی انبأنا شعبة عن عدی بن ثابت قال سمعت سعید بن جبیر یحدث عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج یوم الفطر فصلی رکعتین

شرح ابی الطیب

باب فی التکبیر فی العیدین **قولہ** وروی عن ابن مسعود الخ فان کان المراد بقولہ وھو قول اھل الکوفة اباحنیفة واصحابہ فیکون الخمس فی الرکعة الاولی مع تکبیرة التحریمة وتکبیرة الرکوع ففی تعبیرہ خمسا قبل القراءة نوع مسامحة وذکرہ ابن الھمام مفصلا فقال اخرج عبدالرزاق انا سفین الثوری عن ابی اسحٰق عن علقمة والاسود ان ابن مسعود کان یکبر فی العیدین تسعا اربعا قبل القراءة ثم یکبر فیرکع وفی الثانیة یقرأ فاذا فرغ کبر اربعا ثم رکع ثم ذکر لہ طرقا اخر وقال قد روی من غیر واحد من الصحابة نحو ھذا ومثل ھذا لا یکون من رأی بل من سماع فحکمہ الرفع فصح الاخذ بالامرین

عارضة الاحوذی

وایضاح مشکل وقد ذکرہ ابوداود عن مسدد عن یحیی بن سعید عن سفین عن عبدالرحمن بن ابی ربیعة وخرجہ عبدالرزاق عن الثوری عن عبدالرحمن ابن الحارث وجماعة من الایمة سواھم کذلک تنبیہ علی وھم وقد زعم بعض المغاربة علة منعت البخاری عن اخراج ھذا الحدیث لاتساوی سماعھا فروی ان الشیخ اباالحسن یحیی القابسی سئل لم یخرج البخاری فی الصحیح حدیث الوقیا وقد رواہ قتیبة ابن سعید عن اللیث فقال قتیبة ذلک واللہ اعلم انہ لم یروہ احد من المصریین

الترجمة

اخراج کردہ امام شافعی از جعفر بن محمد در ان حالیکہ مرسل بدرستیکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم وابوبکر وعمر تکبیر گفتند در ہر دو عید عید رمضان وعید قربان ودر استسقاء ہفت وپنج ونماز گذاردند پیش از خطبہ وجہر کردند در قرارت واخراج کردہ ابوداود از سعید بن عاص گفت سوال کردم من ابا موسیٰ اشعری وحذیفہ بن یمان را کہ چگونہ بود رسول خدا ﷺ تکبیر میگفت در عید قربان وعید رمضان پس گفت ابوموسیٰ ... تکبیر میگفت ... بر نماز جنازہ پس گفت حذیفہ راست گفت ابوموسیٰ

اخرج الامام ابوحنیفة عن حماد عن ابراہیم عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ... فی الفطر والاضحی اربعا کتکبیرہ علی الجنائز ... کذا رواہ محمد بن الحسن فی الآثار ... من طریق الامام ... ان سعید بن العاص ... ابن الیمان ... صلی اللہ علیہ وسلم ... فی الاضحی والفطر ... وفی الآثار ان ابن مسعود ... الولید بن عقبة ... وقال ...

باقی بر صفحہ آیندہ

شرح سراج احمد

بدرستیکہ آنحضرت بیرون گشت بسوی مصلی در روز عید رمضان پس بگذارد در مصلی دو رکعت را ثم لم یصل قبلها ولا بعدها پس نگذارد آنحضرت پیش از نماز عید ونہ پس از وی نمازی را وفی الباب عن عبد اللہ بن عمر وابی سعید اخرجہ ابن ماجہ بسند حسن واخرجہ الشیخان عن ابن عباس قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم وبہ یقول الشافعی واحمد واسحق وقد رای طائفۃ من اهل العلم الصلوة بعد صلوة العیدین وقبلها من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم والقول الاول اصح حدثنا الحسین بن حریث ابو عمار نا وکیع عن ابان بن عبد اللہ البجلی عن ابی بکر بن حفص وهو ابن عمر بن سعد بن ابی وقاص عن ابن عمر انہ خرج یوم عید فلم یصل قبلها ولا بعدها بدرستیکہ عبد اللہ ابن عمر بیرون شد بسوی مصلی برای نماز عید درحالیکہ نگذارده پیش از نماز عید ونہ پس از نماز عید نماز نفل را وذکر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعلہ وذکر کرد ابن عمر کہ بدرستیکہ آنحضرت نیز همچنین کرد کہ نماز نفل نہ پیش ونہ پس از عید گذارده قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح زهری گفتہ کہ نشنیدم هیچ یکی را از علما کہ ذکر کرده باشد از سلف این امۃ کہ گذارده باشد پیش از نماز عید ونہ بعد از وی ودر هدایہ گفتہ است کہ تنفل نکند در مصلی پیش از نماز عید زیرا کہ آنحضرت نگذارده ودر بعضی شروح هدایہ نوشتہ است کہ اگر بگذارد اشراق وضحی پیش از خروج مصلی مکروه نیست ودر فتح الباری گفتہ کہ کوفیان میگویند نہ پیش ونہ پس وباول قائل ست اوزاعی وثوری وایمہ ما حنفیہ وبثانی قائل است حسن بصری وجماعت وبثالث زهری وابن جریج واحمد وشافعی قائل ست وجماعت از سلف گفتہ اند کہ کراهت نیست در نماز نہ قبل ونہ بعد

باب فی خروج النساء فی العیدین باب است در بیان بیرون شدن زنان برای نماز در روز دو عید حدثنا احمد بن منیع نا هشیم نا منصور وهو ابن زاذان عن ابن سیرین عن ام عطیۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یخرج الابکار والعواتق بدرستیکہ آنحضرت بود کہ بیرون میکرد زنان بکره وجوان را (برای وزال عجمہ ۱۲)

شرح ابی الطیب

باب لا صلوة قبل العیدین ولا بعدها **قولہ** ثم لم یصل قبلها ولا بعدها ثم للتراخی فی الاخبار اذ لا یصح تراخی عدم الصلوة قبلها بالنظر الی خروجہ وصلاتہ رکعتین وافراد ضمیر قبلها وبعدها نظرا الی الصلوة المفهومۃ من صلی وفی البخاری فی روایۃ الکشمیهنی قبلهما ولا بعدهما نظرا الی الرکعتین ثم عدم الصلوة قبلها عام یشمل المصلی وغیره لما فی الکتب الستۃ عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج فصلی لهم العید لم یصل قبلها ولا بعدها واما النفی بعدها فمحمول علی الصلوة فی المصلی لما روی ابن ماجۃ عن ابی سعید الخدری قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی قبل العید شیئا فاذا رجع الی منزلہ صلی رکعتین وقال النووی لا یلزم من ترک الصلوة قبلها کراهتها والاصل ان لا منع حتی یثبت قلت حیث لم یثبت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فالاتباع بعدم الفعل هو الاحسن وقال القسطلانی وقال الحنفیۃ تکره قبلها لقولہ علیہ الصلوة والسلام لا صلوة فی العید قبل الامام انتهی **باب** فی خروج النساء فی العیدین **قولہ** والعواتق جمع عاتق وهی الجاریۃ البالغۃ وقال ابن درید التی قاربت البلوغ وقال ابن السکیت هی ما بین ان تبلغ

قوت المغتذی

والعواتق جمع عاتق وهی المرأۃ الشابۃ اول ما تدرک وقیل هی التی لم تبن من والدیها ولم تتزوج بعد ادراکها وقیل هی التی قاربت البلوغ وقال ابن السکیت هی ما بین ان تدرک الی ان تعنس ولم تتزوج

عارضۃ الاحوذی

عن اللیث وهو مصری وقتیبۃ رجل رحال فاسترابہ البخاری فی ذلک لهذا الوجہ واللہ اعلم وهذه غفلۃ عظیمۃ فان الحدیث ثابت من غیر طریق اللیث وغیر طریق ابن عباس اما حدیث ابن عباس فقد رواه ابو داود عن مسدد عن یحیی بن سعید عن سفیان عن عبد الرحمن بن فلان بن ابی ربیعۃ لم یکنہ وقال ابن فلان فهو معلوم وانما نسبہ بغیر ابیہ فکنی عنہ ورده الی الجد المعلوم الذی یعرف ویخرج عن حد الجهالۃ النسبیۃ ورواه ایضا عبد الرزاق عن الثوری کما قلنا وفیہ اسم فلان فقال عن عبد الرحمن بن الحارث فرفع اللبس

بقیہ صفحہ ۵۰۰

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

وذوات الخدور وبیرون میکرد زنان پردہ نشینان را وخدور جمع خدرست بکسر خای معجمہ والحیض وامر میکرد زنان حائضہ را بہ بیرون شدن بضم حای مہملہ وفتح یای مشددہ جمع حائض فی العیدین در ہر دو عید فاما الحیض فیعتزلن المصلی اما زنان حائضہ پس کنارہ گیرند از جای نماز کہ در روز عید مصلی را حکم مسجد باشد ویشهدن دعوة المسلمین وحاضر آیند زنان حائضہ دعوت مسلمانان را قالت احدٰھن یا رسول اللہ ان لم یکن لھا جلباب گفت یکی از زنان ای پیغمبر خدا اگر نباشد آن زن را چادری کہ بپوشد وبر آید قال فلتعرھا اختھا من جلبابھا فرمود باید کہ پس بعاریت دہد او را خواہر مسلمان وی از چادر خود کہ زائد باشد برای وی یعنی زنیکہ قدرت دارد وچادرہای متعددہ دارد چادری برای زنی کہ عاجزست بعاریت دہد یا مراد آنست کہ گوشہ از چادر خود بپوشاند ودو زن در یک جا بنشینند واگر عاجزہ از قادرہ استعارہ نماید وسوال کند نیز جائزست کہ وسیلۂ امر خیرست مقصود حدیث آنست کہ امر کرد آنحضرت کہ زنان ہمہ در روز عید بر آیند حدثنا احمد بن منیع ثنا ھشیم عن ھشام بن حسان عن حفصة ابنة سیرین عن ام عطیة بنحوہ وفی الباب عن ابن عباس وجابر اخرجہ النسائی قال ابو عیسی حدیث ام عطیة حدیث حسن صحیح وقد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا الحدیث ورخص للنساء فی الخروج الی العیدین ورخصت دادہ اند برای زنان در بیرون شدن بسوی مصلی وکرھہ بعضھم ومکروہ داشتہ اند بیرون شدن زنان را بعضی علما وروی عن ابن المبارك انہ قال اکرہ الیوم الخروج للنساء فی العیدین وروایت کردہ شدہ است از عبد اللہ

شرح ابی الطیب

الی ان تعنس مالم تتزوج والتعنیس طول المقام فی بیت ابیھا بلا زوج حتی تطعن فی السن وقالوا سمیت عاتقا لانھا عتقت من امتھانھا فی الخدمة والخروج فی الحوائج وقیل قاربت ان تتزوج فتعتق من قہر ابویھا واھلھا وتستقل فی بیت زوجھا **قولہ** وذوات الخدور معطوف علی العواتق منصوب بالکسر لکونہ جمع المؤنث السالم والخدور جمع خدر وھو بکسر الخاء الستر وقال السیوطی وھی ناحیة فی البیت تجعل علیھا ستر فتکون فیہ الجاریة البکر وھی مخدرة وقیل الخدر البیت فی البخاری لیخرج العواتق ذوات الخدور او قال العواتق وذوات الخدور شك ایوب انتھی فھذا یدل علی ان ذوات الخدور عطف تفسیر لما قبلہ **قولہ** والحیض بضم حاء وتشدید یاء مفتوحة جمع حائض بالنصب معطوف علی الابکار او علی ذوات الخدور لا علی الخدور **قولہ** فلتعرھا اختھا من جلابیبھا من الاعارة والجلابیب جمع جلباب بکسر الجیم ای کساء تستتر النساء بھا اذا خرجن من بیوتھن والمعنی فلتلبسھا من ثیابھا ما لا تحتاج الیہ وقیل المراد تشریکھا معھا فی لبس الثوب الذی علیھا ویشھد لہ روایة تلبسھا صاحبتھا طائفة من ثوبھا

قوت المغتذی

وذوات الخدور جمع خدر بکسر الخاء وھی ناحیة فی البیت تجعل علیھا ستر فتکون فیھا الجاریة البکر وھی مخدرة ای خدرة فی الخدر وقیل الخدر البیت جلباب بکسر الجیم وتکرار الموحدة قیل الازار والرداء وقیل الملحفة وقیل المقنعة تغطی بھا المرأة راسھا وظھرھا وصدرھا وقیل ھو الخمار

عارضة الاحوذی

رواہ ابو نعیم الفضل ابن دکین عن سفین بمثلہ واما حدیث جابر فقد رواہ ابو عیسی وصححہ ورواہ غیرہ من طریق لیس للیث فیھا ذکر واما حدیث ابی ھریرة فقد ذکرنا علتہ ولیس للیث ایضا فیھا ذکر وقد روی عن ابن عمر دون ذکر اللیث وانما ذکر اللیث فی حدیث ابن شھاب الذی ذکر فیہ عمر بن عبد العزیز وفی الموطا بذکر خمس صلوات ورواہ جماعة عن ابن شھاب فذکر عشر صلوات قال فیہ نزل جبریل فصلیت معہ ثم صلیت معہ حتی عد عشر صلوات وھذا فیہ وقتان غیر متعینین فھذا الحدیث رواہ اللیث عن ابن شھاب فی جملة من رواہ عنہ

بقیہ صفحہ ۵۰۱

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

ابن مبارک که او گفت مکروه میدارم امروز بیرون شدن برای زنان در روز عید بسوی مصلی از جهت فتنه و فساد مردم وانچه در زمان نبوت بود از جهت آن بود که قلت اہل اسلام بود و لہذا آنحضرت فرموده بود که زنان و مردان همه بیرون آیند تا در نظر کفار زیادتی کسان اسلام آید فان ابت المرأة الا ان تخرج فلیاذن لها زوجها پس اگر منع نشود زن و ابا آورد از بیرون نشدن مگر آنکه خواہد که بیرون آید پس گو که اذن دہد او را شوہری در بیرون آمدن ان تخرج فی اطمارها اینکه بیرون آیند زنان در جامهای کہنهٔ خویش و لباس نو و فاخر نپوشند و لا تتزین و زینت نکند فان ابت ان تخرج کذلک فللزوج ان یمنعها عن الخروج پس اگر ابا آرد زن از اینکه بیرون شود بی زینت و لباس فاخره پس میرسد شوہر را که منع کند او را از بیرون آمدن ویروی عن عائشة قالت لو رای رسول الله صلی الله علیه وسلم ما احدث النساء و روایت کرده شده است از عائشه صدیقه که گفت اگر بہ بیند آنحضرت انچه احداث کرده اند زنان از زینت لمنعهن المسجد کما منعت نساء بنی اسرائیل ہر آئینه منع میفرمود زنان را از بیرون آمدن بمسجد ہا برای نماز چنانکه منع کرده شده بودند زنان بنی اسرائیل اخرج الطحاوی ایضا قصة منع عائشة ویروی عن سفیٰن الثوری انه کره الیوم الخروج للنساء الی العید در مواہب لدنیه نوشته است که دلالت نیست در حدیث بر وجوب نماز عید در حق زنان از جهت غیر مکلفیة الیشان وانچه که امر فرموده بود به بیرون شدن ابکار و عواتق و ذوات الخدور و حیض از جهت اظهار شعار اسلام بمبالغه در اجتماع قال الطحاوی وامره علیه الصلوة والسلام بخروج الحیض وذوات الخدور الی العید یحتمل ان یکون فی اول الاسلام والمسلمون قلیل فاريد التكثر بحضورهن ارهابا للعدو واما الیوم فلا یحتاج الی ذلک و تعقب بان النسخ لا یثبت بالاحتمال وقد صرح فی حدیث ام عطیة بعلة الحکم وهی شهود الخیر و دعوة المسلمین و رجاء برکة ذلک الیوم وطهرته و قد افتت به ام عطیة بعد النبی صلی الله علیه وسلم بمدة ولم یثبت عن احد من الصحابة مخالفتها فی ذلک واما قول عائشة لو رای النبی صلی الله علیه وسلم ما احدث النساء لمنعهن المساجد فلا یعارض ذلک لندرته وان سلمنا ان فیه دلالة علی انها افتت بخلافه مع ان الدلالة منه بان عائشة افتت بالمنع لیست صریحة وفی قول الطحاوی ارهابا للعدو نظر لان الاستنصار بالنساء والتکثر بهن فی الحرب دال علی الضعف والاولی ان یخص ذلک بمن یومن علیها الفتنة فلا یترتب علی حضورها محذور ولا تزاحم الرجال فی الطرق ولا فی المجامع قاله فی فتح الباری

باب ما جاء فی خروج النبی صلی الله علیه وسلم الی العید فی طریق ورجوعه فی طریق اخر باب ست در بیان انچه آمده است در بیرون رفتن آنحضرت بسوی جبّانه در یک راهی و باز آمدن او بخانه در راه دیگر حدثنا عبد الاعلی بن واصل بن عبد الاعلی الکوفی وابو زرعة قالا ثنا محمد بن الصلت عن فلیح بن سلیمان عن سعید بن الحارث عن ابی هریرة قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا خرج یوم العید فی طریق رجع فی غیره بود آنحضرت که چون بیرون می آمد روز عید در یک راهی باز میگشت در راهی دیگر در اسرار و حکمت آن اقوال بسیار اند

شرح ابی الطیب

قوله فی اطمارها جمع طمر بالکسر وسکون المیم الثوب الخلق او الکساء البالی من غیر الصوف قاله فی القاموس **باب** فی خروج النبی صلی الله علیه وسلم الی العید فی طریق ورجوعه فی طریق اخری **قوله** اذا خرج یوم العید فی طریق ای ذاهبا فی طریق رجع ذاهبا فی طریق اخر ذکروا فی حکمته اقوالا منها لتشهد له طریقان او اهلهما من الجن والانس او لیتبرک به اهلهما او لیستفتی فیهما او لیتصدق علی فقرائهما او لیزور قبور اقاربه فیهما او لیصل رحمه او للتفأل بتغیر الحال الی المغفرة والرضی او لاظهار

عارضة الاحوذی

بوقت ولیس فیه وقتان ولیس فیه تفسیر حد ود الوقتین وانما فیه تحدید وقت واحد و رواه جماعة عن ابن شهاب و ذکر فیه وقتان فان کان اراد السائل هذا وان قتیبة تفرد عن اللیث بذکر الوقتین فهذا مما لا یقع مرویا فیکون و ان کان اراد ان قتیبة انفرد عن اللیث بروایته فقد وهم ایضا فان هذا الحدیث ثابت من طریق اللیث ومن طریق محمد بن رمح وغیره لا ذکر لقتیبة فیه والظن بالشیخ ابی الحسن انه صدق السائل فیما سأل عنه فطلب لقوله وجها وخفی علیه ایضا فی الوقت الجواب طریق الحدیث والا فما کان الامام علی وطود دین

بقیہ صفحہ ۵۰۲

عارضة الاحوذی

واللہ اعلم وقد خرج النسائی حدیث ابن عباس هذا وقال فی بعضه الصلوة ما بین صلاتك امس وصلاتك الیوم استدراك وروی ابن عبد البر حدیث ابن عباس هذا من طریق ابی نعیم عن سفین عن الحارث بن عبد الرحمن فذکره بنحو ما ذکرنا ثم قال لا توجد هذه اللفظة ووقت الانبیاء قبلك الا فی هذا الاسناد ثم ذکر حدیث ابن عباس من غیر هذا الطریق فان کان اراد بقوله ان هذه الزیادة لا توجد الا فی هذا الاسناد یعنی طریق ابن عباس فکان حقه ان یذکرها بعد تمام طریق

شرح سراج احمد

علما را بعضی گفته اند که حکمت درین آن بود که تا گواہی دہند مرا و را بقاع و مواضع متکثرہ مختلفه و گواہی ہر دو راہ ساکنان آن از جن و انس و بعضی گفته اند که حکمت اظہار شعار اسلام بود در ہر دو طریق وفی الباب عن عبد الله بن عمر و ابی رافع اخرجه البخاری عن جابر بلفظ کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا کان یوم عید خالف الطریق قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن غریب وروی ابو تمیلة ویونس بن محمد هذا الحدیث عن فلیح بن سلیمن عن سعید بن الحارث عن جابر بن عبد الله وقد استحب بعض اهل العلم للامام اذا خرج فی طریق ان یرجع فی غیرہ اتباعا لهذا الحدیث وهو قول الشافعی و در مذہب امام ابی حنیفه نیز ہمچنین ست چنانکه در کتب فقه مسطور ست وحدیث جابر کانه اصح مصنف گوید و حدیث جابر گویا که او از حدیث ابی ہریرہ اصح ست **باب فی الاکل یوم الفطر قبل الخروج** باب ست در بیان خوردن در روز عید رمضان پیش از بیرون شدن بمصلی حدثنا الحسن بن الصباح البزار نا عبد الصمد بن عبد الوارث عن ثواب بن عتبة بفتح مثلثه و تخفیف واو عن عبد الله بن بریدة عن ابیه بریدة قال کان النبی صلی الله علیه وسلم لا یخرج یوم الفطر حتی یطعم بود آنحضرت که بیرون نمی شد در روز عید رمضان تا آنکه طعام می خورد ولا یطعم یوم الاضحی حتی یصلی و طعام نمی خورد

شرح ابی الطیب

شعائر الاسلام فیهما اولیغیظ المنافقین او الیهود اولیرهبهم لکثرة من معه وقال القسطلانی واصح الاقوال انه کان یذهب فی اطولهما تکثیرا للاجر ویرجع فی اقصرهما لان الذهاب افضل من الرجوع **قوله** وروی ابو تمیلة بضم المثناة من فوق بعدها میم مفتوحة ثم مثناة من تحت ثم لام اسمه یحیی بن واضح مشهور بکنیته **قوله** للامام اذا خرج الظاهر انه تشریع عام فیکون مستحبا لکل احد ولا تخصیص بالامام الا اذا ظهر انه لمصلحة مخصوصة بالائمة فقط وهو بعید لان فعله انما کان لکونه اماما بل لکونه مشرعا والله اعلم **باب فی الاکل یوم الفطر قبل الخروج** **قوله** ثواب بن عتبة بفتح الثاء المثلثة وتخفیف الواو المهری بفتح المیم وسکون الهاء البصری مقبول **قوله** حتی یطعم بفتح العین ای یاکل قال المهلب بن ابی صفرة بضم المهملة وسکون الفاء واسمه ظالم بن سارق العتکی بفتح المهملة والمثناة الازدی ابو سعید البصری من ثقات الامراء وکان اعداءه یرمونه بالکذب انما کان یاکل یوم الفطر قبل الغدو الی الصلوة لئلا یظن ظان ان الصیام یلزم یوم الفطر الی ان یصلی صلوة العید وهذا المعنی مفقود فی یوم

قوت المغتذی

وروی ابو تمیلة بضم المثناة من فوق بعدها میم مفتوحة ثم مثناة من تحت ثم لام اسمه یحیی بن واضح عن ثواب ابن عتبة بفتح المثلثة وتخفیف الواو وآخره موحدة لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث ولیس له فی بقیة الکتب شئ لا یخرج یوم الفطر حتی یطعم ولا یطعم یوم الاضحی حتی یصلی قال المهلب بن ابی صفرة انما کان یاکل یوم الفطر قبل الغدو الی الصلوة لئلا یظن ظان ان الصیام یلزم یوم الفطر الی ان یصلی صلوة العید وهذا المعنی معدوم فی یوم الاضحی وقال ابن قدامة الحکمة فی ذلك ان یوم الفطر حرم فیه الصیام عقب وجوبه فاستحب تعجیل الفطر لاظهار المبادرة الی طاعة الله وامتثال امره فی الفطر علی خلاف العادة والاضحی بخلافه مع ما فیه من استحباب الفطر علی شئ من اضحیته

شرح سراج احمد

در روز عید قربان تا آنکہ نماز میگذارد و حکمت در اکل پیش از نماز عید الفطر آنست کہ چون فطر بعد از وجوب صوم ست دوست داشت آنحضرت تعجیل فطر را بقصد مبادرت بامتثال امر پروردگار حق تعالی در ہرچہ فرماید و حکم کند و اگرنہ قصد مجرد امتثال امر بودی سیر بخوردی و حال آنکہ اکتفا بچند خرما میکرد و بعضی گفتہ اند کہ اکل آنحضرت در ہر دو عید بعد از اخراج صدقہ بود کہ مخصوص ست بہر یکی چون اخراج صدقۂ فطر پیش از برآمدن بہ نماز بود خورد و برآمد و اخراج صدقۂ اضحی بعد از نماز بود کہ ذبح ست نماز گذارد و ذبح کرد و تصدق نمود و بخورد و فی الباب عن علی و انس بن مالک اخرجہ الترمذی و ابن ماجہ و دارمی نیز از بریدہ اخراج کردہ اند قال ابو عیسی حدیث بریدۃ بن خصیب الاسلمی بضم خای معجمہ و فتح صاد مہملہ و سکون مثناۃ تحتیہ در آخر موحدہ است حدیث غریب و قال محمد ابن اسمعیل البخاری لا اعرف لثواب بن عتبۃ غیر ہذا الحدیث نمی شناسم مر ثواب بن عتبہ را کہ روایت کردہ باشد سوای این یک حدیث وقد استحب قوم من اہل العلم ان لا یخرج یوم الفطر حتی یطعم شیئا و تحقیق مستحب گفتہ اند گروہی از اہل علم چنانکہ امام ما ابو حنیفہ اینکہ بیرون نشود در روز عید رمضان تا آنکہ بخورد چیزی را اگرچہ اندک بود و یستحب لہ ان یفطر علی تمر و مستحب گفتہ اند مر این بیرون شوندہ را برای نماز اینکہ افطار کند بر خرما ولا یطعم یوم الاضحی حتی یرجع و مستحب ست کہ طعام نخورد در روز عید قربان تا آنکہ باز گردد از مصلی و بیاید از نماز بخانہ حدثنا قتیبۃ ثنا ہشیم عن محمد بن اسحق عن حفص بن عبید اللہ بن انس عن انس بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یفطر علی تمرات یوم الفطر قبل ان یخرج الی المصلی بود آنحضرت کہ افطار میکرد بر خرمای چند در روز عید رمضان پیش از اینکہ بیرون شود بسوی جبانہ قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح غریب بدانکہ چون کسی بیاید بمصلی و نماز گذاردہ شدہ باشد در مصلی پس وی چہ کند در محیط و قاضی خان نوشتہ است کہ ہر کہ بیاید بمصلی و نماز با امام در نیابد وی مخیر ست اگر خواہد باز بگردد بخانہ بی آنکہ بگذارد نماز را و اگر خواہد بگذارد و برگردد و افضل آنست کہ چہار رکعت بگذارد تا حاصل گردد او را نماز ضحی و ہمچنین ست مذہب امام احمد **ابواب** السفر بدانکہ اختلاف نیست مر ہیچکس را از ایمہ و علمای امت را در جواز قصر مر مسافر را و لیکن نزد ما قصر واجب ست و فرض وقت بر مسافر دو رکعت ست و قصر عزیمت ست اگرچہ اطلاق رخصت بران نیز میکنند مجازا و اگر مسافر چہار رکعت بگذارد درست نیست مگر آنکہ در قعدۂ اولی بہ نشیند زیرا کہ آن در حقیقت قعدۂ اخیرہ است اگرچہ آثم گردد بترک سلام و مذہب مالک موافق مذہب ماست و بعضی گفتہ اند کہ مذہب او موافق مذہب شافعی و احمد ست کہ قصر رخصت ست و مصلی مخیر ست میان قصر و اتمام و اصل فرض اربع ست و ہرگز مروی نشدہ است کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در سفر چہار رکعت

شرح ابی الطیب

الاضحی وقیل ان یوم الفطر حرم فیہ الصیام عقب وجوبہ فاستحب تعجیل الفطر لاظہار المبادرۃ الی طاعۃ اللہ وامتثال امرہ فی الفطر علی خلاف العادۃ والاضحی بخلافہ **قولہ** ویستحب لہ ان یفطر علی تمر وفی البخاری تعلیقا ویاکلہن وترا ای ثلثا او خمسا او سبعا او تسعا والحکمۃ فی استحباب التمر لما فی الحلو من تقویۃ البصر الذی یضعفہ الصوم ولان الحلو مما یوافق الایمان ویعبر بہ فی المنام ویرق القلب وہو ایسر من غیرہ ومن ثم استحب بعض التابعین ان یفطر علی الحلو مطلقا کالعسل وروی انہ یحبس البول وہو فی حق من یقدر علی ذلک والا فینبغی ان یفطر ولو علی الماء لیحصل لہ شبہ ما من الاتباع ذکرہ فی شرح الموطا

عارضۃ الاحوذی

ابی نعیم ویصرح بذلک وان کان اراد بذلک انہا لا توجد من طریق ابی نعیم فقد وہم بوجودہا مرویۃ عن ابن عباس من غیر طریق ابی نعیم واللہ اعلم واما حدیث جابر فطریقہ بدیعۃ وہو مخرج من طرق مثلہا واما حدیث ابی ہریرۃ فضعیف کما ذکرہ ابو عیسی عن البخاری واما حدیث بریدۃ فبدیع صحیح ولکن مضمنہ ثابت من روایۃ عبد اللہ بن عمرو روی مسلم عن عبد اللہ بن عمرو قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقت الظہر اذا زالت الشمس وکان ظل الرجل کطولہ ما لم یحضر وقت العصر ووقت العصر ما لم تصفر الشمس ووقت المغرب ما لم یغب ... ولیسقط نور الشمس

عارضة الاحوذي

الاول ووقت صلوة المغرب مالم يغب الشفق الاحمر ووقت صلوة العشاء الى نصف الليل ووقت صلوة الصبح من طلوع الفجر مالم تطلع الشمس غريبة كان الفئ مثل الشراك يعنى قصر الظل فقهم اجمعت الامة على ان للصلوة وقتين وقت سعة وسلامة ووقت ضيق ومعذرة فاما وقت المعذرة والضرورة فياتى ان شاء الله واما وقت الرفاهية والسعة فهو المبين فى هذه الاحاديث المذكورة ايضا ونحن نشرحه ثم ندل عليه ان شاء الله واما وقت الظهر فنحن بها نبدأ اقتداء بجبريل صلوات الله عليه فى الابتداء وبيان

شرح سراج احمد

گذارده باشد ونه از خلفای اربعه الا عثمان که از گذشتن چند سال از دور خلافت وی در منا چهار رکعت گذارده وآنرا تاویلات و محامل اند **باب التقصير فى السفر** بابست در بیان قصر کردن در سفر نماز چهارگانی را حدثنا عبد الوهاب بن عبد الحكم الوراق البغدادى ثنا يحيى بن سليم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال سافرت مع النبى صلى الله عليه وسلم و ابى بكر وعمر وعثمن فكانوا يصلون الظهر والعصر ركعتين ركعتين گفت عبد الله بن عمر سفر کردم من همراه آنحضرت وشیخین وعثمان در خلافت ایشان پس بودند ایشان که میگذاردند ظهر وعصر را دو دو رکعت لا يصلون قبلها ولا بعدها که نمی گذاردند پیش از فرض ونه پس از فرض سنن و نوافل را وقال عبد الله لو كنت مصليا قبلها او بعدها لاتممتها وگفت عبد الله بن عمر اگر باشم من گذارنده پیش از فرض یا پس از فرض نوافل را هر آئینه تمام کنم فرض را یعنی اگر گذارنده نوافل باشم چرا مکتوبه را قصر کنم چهار نگذارم وفى الباب عن عمر اخرجه مسلم والخطيب وعلى اخرجه ابن ابى شيبة من طريق ابى حرب بن ابى الاسود وابن منيع و العدنى ومسدد والبزار وضعف وابن عباس اخرجه مسلم وابن عساكر وانس بن مالك الكعبى رفعه اخرجه احمد والاربعة وعبد الرزاق وعبد بن حميد وابو داود والترمذى والنسائى وابن ماجة والبغوى وابن خزيمة والطحاوى والباوردى وابن قانع والطبرانى والبيهقى وضياء المقدسى وعمران بن حصين اخرجه ابو داود وعائشة اخرج عبد الرزاق وابن ابى شيبة عنها بلفظ قالت فرض الله الصلوة اول ما فرضها ركعتين ثم اتمها للحاضر واقرت صلوة المسافر على الفريضة الاولى واخرج ابن جرير فى تهذيبه عنها ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يقصر فى السفر ويتم قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث يحيى ابن سليم مثل هذا گفت مصنف حدیث عبد الله بن عمر حدیثی ست حسن غریب که نمی شناسم آن را که مروی شده است مگر از اسناد یحیی بن سلیم مانند این را وقال محمد بن اسمعيل البخارى وقد روى هذا الحديث عن عبيد الله بن عمر عن رجل من آل سراقة عن ابن عمر واین طریق دیگر را ذکر کرد که حدیث ابن عمر ازین طریق نیز هست قال ابو عيسى وقد روى عن عطية العوفى عن ابن عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يتطوع فى السفر قبل الصلوة وبعدها گفت مصنف وتحقیق روایت کرده شده است از عطیه از ابن عمر از آنحضرت که بود که میگذارد نماز نوافل را در سفر پیش از مکتوبه وپس از وی بر خلاف روایت اولی وقد صح عن النبى

شرح ابى الطيب

ابواب السفر باب التقصير فى السفر **قوله** فكانوا يصلون الظهر والعصر ركعتين ركعتين اراد به الصلوة الرباعية لا الحصر **قوله** لا يصلون قبلها ولا بعدها وسياتى عن ابن عمر فى هذا الباب وفى باب التطوع فى السفر انه صلى الله عليه وسلم كان يتطوع قبلها وبعدها فيحمل هذا على بعض الاحيان او على عدم رؤية ابن عمر لانه صلى الله عليه وسلم كان يصلى النوافل فى رحله **قوله** لو كنت مصليا قبلها او بعدها لاتممتها معناه لو اخترت التنفل لكان اتمام فريضتى اربعا احب الى ولكنى لا ارى واحدا منهما بل السنة القصر وترك التنفل و مراده النافلة الراتبة كسنة الظهر والعصر وغيرهما واما النوافل المطلقة فقد كان ابن عمر يفعلها فى السفر وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان يفعلها كما ثبت فى مواضع من الصحيحين عنه واجاب القائلون بالنافلة عن قول ابن عمر هذا بان الفريضة متحتمة فلو شرعت تامة لتحتم اتمامها واما النافلة فهى الى خيرة المكلف فالرفق ان تكون مشروعة ويخير فيها قال النووى

الترجمة

(۱) گفت حضرت عائشہ فرض کرد خدای تعالی نماز ... دو رکعت ... باقی در صفحۂ آینده

شرح سراج احمد

صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یقصر فی السفر وابوبکر وعمر وعثمان صدرا من خلافتہ وتحقیق صحیح گشتہ است از آنحضرت کہ بود
آنحضرت کہ قصر میکرد نماز را در سفر وابوبکر وعمر وعثمان در اوائل از خلافت خود نیز قصر میکرد پس از ان تمام کرد نماز را چہار رکعت چنانکہ
اخراج آن کردہ اند شیخان از ابن عمر بلفظ صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمنی رکعتین وابوبکر وعمر بعدہ وعثمان صدرا من خلافتہ ثم ان
عثمان صلی بعد اربعا فکان ابن عمر اذا صلی مع الامام صلی اربعا واذا صلی وحدہ صلی رکعتین ودر سبب گذاردن عثمان چہار رکعت وجوہ بسیار اند
اقرب وی آنست کہ در موسم حج مردم بسیار از اعراب اہل بدو وغیرہم کہ عالم بتفاصیل احکام نبودند جمع میشدند پس آنہا می نمود کہ فرض نماز رکعت
چہار ست واگر دو میگذارد شاید کہ ہمین دو رکعت شریعت خیال میکردند ونمی دانستند کہ آن بسبب سفر ست وبعضی گفتہ اند کہ شاید
مذہب عثمان آن بود کہ اگر مسافر در مقام امن باشد قصر نکند وقصر مقید بحال خوف ست چنانکہ ظاہر قرآن ست یا آنکہ عثمان آخر موافق قول
عائشہ شد کہ قصر واتمام ہر دو جائز ست وقصر رخصت ست وآنحضرت کہ اختیار رخصت میکرد برای آسانی امت والعمل علی ہذا عند
اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم وقد روی عن عائشۃ انہا کانت تتم الصلوۃ فی السفر وروایت کردہ
شدہ است از عائشہ صدیقہ بدرستیکہ او بود کہ تمام میکرد نماز را در سفر وچہار گانی میگذارد واخرج الشیخان عنہا قالت فرضت الصلوۃ
رکعتین ثم ہاجر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ففرضت اربعا وترکت صلوۃ السفر علی الفریضۃ الاولی قال الزہری قلت لعروۃ ما بال عائشۃ
تتم قال تاولت کما تاول عثمان والعمل علی ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ وعمل بر چیزی ست کہ روایت کردہ شدہ
است از آنحضرت واز یاران وی کہ قصر ست در سفر وہو قول الشافعی واحمد واسحق الا ان الشافعی یقول التقصیر رخصۃ
لہ فی السفر فان اتم الصلوۃ اجزأ عنہ وآن قول امام شافعی واحمد واسحق ست مگر آنکہ شافعی میگوید کہ قصر رخصت ست مر مسافر را
پس اگر تمام کند نماز را کفایت میکند آن ازوی حدثنا احمد بن منیع ثنا ہشیم ثنا علی بن زید بن جدعان عن ابی نضرۃ

شرح ابی الطیب

قولہ انہا کانت تتم فی البخاری قال الزہری قلت لعروۃ ما بال عائشۃ تتم قال تاولت کما تاول عثمان ای من جواز القصر
والاتمام فاخذ باحد الجائزین او انہما کانا یریان القصر مختصا بمن کان سائرا واما من کان فی مکان فی اثناء سفرہ فلہ
ان یتم وقال ابن بطال الصحیح انہما کانا یریان ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما قصر لانہ اخذ بالایسر علی الامۃ واخذا علی
انفسہما بالشدۃ وقال ابن الہمام حدیثہا تردد او ظن فی جعلہا رکعتین للمسافر مقیدا بالحرج فی الاتمام لما
اخرج البیہقی والدارقطنی بسند صحیح عن عروۃ عن عائشۃ انہا کانت تصلی فی السفر اربعا فقلت لہا لو صلیت
رکعتین فقالت یا ابن اختی انہ لا یشق علی وہذا ہو المراد واللہ اعلم من قول عروۃ انہا تاولت انتہی اقول وہذا تاویل
والا فقد قصر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مکۃ وفی منی فصلی رکعتین ولا مشقۃ ہنالک لما اخرج الشیخان عن انس
رضی اللہ عنہ قال خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من المدینۃ الی مکۃ فکان یصلی رکعتین رکعتین حتی رجعنا
الی المدینۃ قیل اقمتم بمکۃ شیئا قال اقمنا بہا عشرا **قولہ** التقصیر رخصۃ ای لظاہر الکتاب وہو قولہ تعالی
فلیس علیکم جناح ان تقصروا لکن روی مسلم عن یعلی بن امیۃ قلت لعمر بن الخطاب انہ قال اللہ تعالی ان تقصروا
من الصلوۃ ان خفتم ان یفتنکم الذین کفروا فقد امن الناس قال عمر عجبت مما عجبت منہ فسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فقال صدقۃ تصدق اللہ بہا علیکم فاقبلوا صدقتہ ای سواء حصل الخوف ام لا وہو امر یقتضی وجوب القصر وسیاتی ما یؤیدہ

عارضۃ الاحوذی

وقتہما فیدخل اذا زالت الشمس عن وسط السماء ولخذ الظل فی الزیادۃ و ذلک ان الشمس اذا طلعت کان ظل المائل طویلا ثم ینتقص حتی تقف ثم تاخذ فی الزیادۃ فاذا اخذ فی الزیادۃ فذلک الزوال ویحل حینئذ وقت الظہر لا خلاف بین الامۃ فیہ وہو الدلوک المذکور فی القرآن فی اصح القولین ثم لا یزال وقتہا الواسع ممتدا حتی یصیر ظل کل شیء مثلہ فیخرج وقت الظہر ویدخل وقت العصر علی تفصیل یاتی ان شاء اللہ وبہذا قال جمہور الایمۃ الا انہ روی عن ابی حنیفۃ فی ذلک قولان ضعیفان احدہما ان وقت الظہر

بقیہ صفحہ ۵۰۶

[illegible] جمعوا بین [illegible] ... قال وقال [illegible] علی القصر [illegible] من الصحابۃ [illegible] عن ابراہیم عن [illegible] عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمنی رکعتین ومع ابی بکر رکعتین ومع عمر رکعتین [illegible] ثم تفرقت بکم الطرق [illegible] اول من اتمہا بمنی اربعا [illegible] البخاری ومسلم وابوداود [illegible] قال البیہقی ان عثمان اتم الصلوۃ لکثرۃ الاعراب لیعلمہم ان الصلوۃ اربع [illegible] الاتمام جائز [illegible] علی ذلک فلو کان الاتمام جائزا [illegible] وما اعتذر عثمان [illegible] قال ابن حزم روینا من طریق عبد الرزاق عن الزہری بلغنی ان عثمان

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

قال سال عمران بن حصين عن صلوة المسافر گفت ابو نضره پرسیده شد عمران بن حصین از نماز مسافر که چند بگذارد فقال حججت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فصلی رکعتین پس گفت عمران حج گذاردم با آنحضرت پس بگذارد آنحضرت دو رکعت را وحججت مع ابی بکر فصلی رکعتین حج گذاردم همراه ابی بکر صدیق پس بگذارد دو رکعت را ومع عمر فصلی رکعتین حج کردم همراه عمر بن الخطاب پس گذارد دو رکعت را ومع عثمان ست سنین من خلافته او ثمان سنین فصلی رکعتین وگذاردم همراه عثمان شش سال یا هشت سال اختلاف وشک راوی ست پس گذارد عثمان نیز دو رکعت را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح حدثنا قتیبة نا سفین بن عیینة عن محمد بن المنکدر وابراهیم بن میسرة انهما سمعا انس بن مالک قال صلینا مع النبی صلی الله علیه وسلم الظهر بالمدینة اربعا گفت انس بن مالک گذاردم ما همراه آنحضرت نماز ظهر را در مدینه چهار رکعت که آن وقت مقیم بود وبذی الحلیفة العصر رکعتین وگذاردم همراه آنحضرت در موضع ذی الحلیفه نماز عصر را دو رکعت ازین حدیث برآمد که آنحضرت پس از نماز ظهر از مدینه برآمد وذی الحلیفه نام موضعی ست بر چند کروه از مدینه وآن میقات اهل مدینه است هذا حدیث صحیح حدثنا قتیبة ثنا هشیم عن منصور بن زاذان عن ابن سیرین عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم خرج من المدینة الی مکة لا یخاف الا رب العالمین فصلی رکعتین گفت ابن عباس بدرستیکه آنحضرت بیرون گشت از مدینه بسوی مکه در حالیکه نمی ترسید از هیچکس وخوف وترس نبود مگر از پروردگار عالمیان می ترسید پس بگذارد دو رکعت را یعنی در حق قصر خوف ضروری نیست چون از خانهای مصر بیرون آید قصر گذارد اگرچه خوف نبود قال ابو عیسی هذا حدیث صحیح **باب** ما جاء فی کم تقصر الصلوة بابیست در بیان آنچه آمده است که در چند روزه راه قصر نماز کند حدثنا احمد بن منیع نا هشیم نا یحیی بن ابی اسحق الحضرمی ثنا انس بن مالک قال خرجنا مع النبی صلی الله علیه وسلم من المدینة الی مکة فصلی رکعتین گفت انس بن مالک بیرون شدیم ما همراه آنحضرت از مدینه بسوی مکه زادها الله شرفا وکرامة در قصه فتح پس بگذارد دو رکعت را قال قلت لانس کم اقام رسول الله صلی الله علیه وسلم بمکة قال عشرا گفت یحیی گفتم مر انس را که چند مدت اقامت فرمود آنحضرت در مکه گفت انس ده روزه وفی الباب عن ابن عباس اخرجه ابو داود وجابر اخرجه ابو داود ایضا وروانه ثقات الا ان ابا داود وقال وغیره تفرد بوصله معمر قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح وقد روی عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم انه اقام فی بعض اسفاره تسع عشرة بدرستیکه آنحضرت اقامت فرمود در بعضی از سفرهای خود که مکه بود نوزده روز کما اخرجه البخاری یصلی رکعتین میگذارد آنحضرت دو رکعت را

شرح ابی الطیب

قوله وبذی الحلیفة بضم المهملة وفتح اللام موضع علی ستة امیال من المدینة لا یقال انه یدل علی استباحة قصر الصلوة فی السفر القصیر لان بین المدینة وذی الحلیفة ستة امیال لانه لم یکن غایة سفره صلی الله علیه وسلم وانما خرج قاصدا مکة فنزل بها فحضرت العصر وایضا لا یشترط للقصر قطع قدر السفر بل المعتبر الخروج من البلد بقصد السفر کما یدل علیه فعله صلی الله علیه وسلم **قوله** لا یخاف الا رب العالمین فالتقیید فی النص بقوله تعالی فان خفتم اتفاقی خرج علی وفق حال النزول فحینئذ لا یدل علی عدم القصر ان لم یکن خوف **باب** ما جاء فی کم تقصر الصلوة **قوله** فصلی رکعتین ای فی تمام السفر حتی ایام مکثه بمکة کما مر آنفا **قوله** اقام فی بعض اسفاره ای فی فتح مکة صرح به القسطلانی **قوله** تسع عشرة لمن لا یقول به ان یقول کان ذلک اقامة منه من غیر قصد الاقامة لانه کان مترددا

عارضة الاحوذی

یمتد الی ان یصیر ظل کل شیء مثلیه وحینئذ یدخل وقت صلوة العصر الثانی انه اذا صار ظل کل شیء مثله خرج وقت الظهر ولم یدخل وقت العصر حتی یصیر ظل کل شیء مثلیه فاما هذه الروایة فلا وجه لها واما القول الاول فحجته علی ذلک حدیث ابن عمر المشهور فی ضرب المثل للامم بالاجر قوله فیه فعملت الیهود الی الظهر بقیراط وعملت النصاری الی العصر بقیراط وعملنا الی اللیل بقیراطین فقالت الیهود والنصاری ما بالنا اکثر عملا واقل اجرا وحجتهم ان النصاری قالوا نحن اکثر عملا واقل اجرا ولا یکونوا اکثر

شرح ابی الطیب

وتصر مسیر مود در تخریج ہدایہ نوشتہ است ولابی داود عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقام بمکۃ سبع عشرۃ تقصر الصلوۃ واسنادہ
صحیح وعن عمران بن حصین رضی اللہ عنہ ثمانیۃ عشر یوما وللبخاری عن ابن عباس تسع عشرۃ قال البیہقی یجمع بینہما بان من قال تسع عشرۃ عد یومی
الدخول والخروج ومن قال سبع عشرۃ حذفہما ومن قال ثمانیۃ عشرۃ حذف احدہما قال ابن عباس فنحن اذا اقمنا ما بیننا وبین تسع عشرۃ
صلینا رکعتین گفت ابن عباس پس ما بودیم کہ چون اقامت میکردیم مدت نوزدہ روز میگذاردیم نماز مکتوبہ را دو رکعت وان
زدنا علی ذلک اتممنا الصلوۃ واگر زیادہ میکردیم بر نوزدہ روز تمام میکردیم نماز را وروی عن علی رضی اللہ عنہ انہ قال من اقام
عشرۃ ایام اتم الصلوۃ وروایت شدہ است از علی مرتضی کہ او گفت ہر کہ نیت اقامت کند مدت دہ روز تمام کند نماز را اخرجہ
عبد الرزاق بلفظ اذا اقمت بارض عشرا فاتمم فان قلت اخرج الیوم او غدا (امروز یا فردا ۱۲) فصل رکعتین وان اقمت شہرا وروی عن ابن عمر انہ
قال من اقام خمسۃ عشر یوما اتم الصلوۃ اخرجہ ابن جریر عن سالم ان ابن عمر کان اذا قدم مکۃ فلم یدر الظعن ام یقیم قصر الصلوۃ
خمس عشرۃ لیلۃ فاذا عرف انہ یقیم اتم الصلوۃ وروی عنہ ثنتی عشرۃ وروایت کردہ شدہ است از ابن عمر مدت دوازدہ روز
نیز قصد اقامت داشتہ باشد تمام کند نماز را و قصر نکند اخرجہ عبد الرزاق وروی عن سعید بن المسیب انہ قال اذا اقام
اربعا صلی اربعا وروایت کردہ شدہ است از سعید بن المسیب بدرستیکہ او گفت چون کسی نیت اقامت کند مدت چہار روز
بگذارد نماز چہار رکعت را و قصر نکند وروی ذلک عنہ وروایت کردہ اتمام نماز را در مدت چہار روز از سعید بن المسیب قتادۃ
وعطاء الخراسانی وروی عنہ داود بن ابی ہند خلاف ہذا وروایت کردہ از سعید بن المسیب داود بن ابی ہند خلاف
این را واختلف اہل العلم بعد فی ذلک واختلاف کردہ اند اہل علم پس از آنحضرت در مدت قصر فاما سفین الثوری واہل
الکوفۃ فذہبوا الی توقیت خمس عشرۃ یعنی معتبر مدت اقامت در قصر نماز مدت نیم ماہ است وقالوا اذا اجمع علی اقامۃ خمس
عشرۃ اتم الصلوۃ وگفتہ اند امام ما ابو حنیفہ وسفیان وغیرہ چون نیت کند بر اقامت خود مدت پانزدہ روز تمام کند نماز را وقال
الاوزاعی اذا اجمع علی اقامۃ ثنتی عشرۃ اتم الصلوۃ چنانکہ روایت شدہ است از عبد اللہ بن عمر وقال مالک والشافعی واحمد
اذا اجمع علی اقامۃ اربع اتم الصلوۃ چنانکہ روایت شدہ است از سعید بن المسیب واما اسحق فرای اقوی المذاہب فیہ (تصدیق کرد ۱۲)
حدیث ابن عباس واما اسحق بن راہویہ پس دید قوی ترین مذاہب را در مدت قصر صلوۃ حدیث ابن عباس را قال لانہ روی عن
النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم تاولہ بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم گفت اسحق بدرستیکہ شان این ست کہ روایت کردہ از آنحضرت
(ای اخذ بہ وفی نسخۃ المطبوعۃ تاولہ من المناولۃ یعنی الاخذ ۱۲)
پستر تاویل کرد آن حدیث را ابن عباس پس از آنحضرت اذا اجمع علی اقامۃ تسع عشرۃ اتم الصلوۃ چون
نیت کند بر اقامت خود نوزدہ روز اتمام کند (تفسیر للتاویل ۱۲) وآنحضرت کہ قصر میکرد در مکہ نیت اقامت نکردہ بود ثم اجمع

شرح ابی الطیب

متی یتہیأ لہ فراغ حاجتہ وہو انجلاء حرب ہوازن ارتحل وقد اخرج ابو داود الحدیث من ہذا الوجہ بلفظ
سبعۃ عشر بتقدیم السین علی الموحدۃ ولہ ایضا من حدیث عمران بن حصین غزوت مع رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم الفتح فاقام ثمانی عشرۃ لیلۃ لا یصلی الا رکعتین ولابی داود ایضا عن ابن عباس اقام
بمکۃ عام الفتح خمس عشرۃ یقصر الصلوۃ وضعفہا النووی وقال ابن حجر لیس بجید لان رواتہا ثقات واذا ثبت انہا صحیحۃ فلیحمل
علی ان الراوی ظن ان الاصل روایۃ سبع عشرۃ فحذف منہا یومی الدخول والخروج فذکر انہا خمس عشرۃ ذکرہ القسطلانی

عارضۃ الاحوذی

عملا منا الا فی اکثر
من زماننا وہذا
یقتضی ان یکون
من الظہر الی العصر
اکثر مما بین العصر
الی اللیل ولا یکون
ذلک الا علی مذہبنا
قالوا وہذا بین قلنا
بل ہو باطل لان
النصاری لم تقل
قط ما قلتم انما
قالتہ الیہود و
النصاری معا
قالوا ہذا لا یصح
لانہم قالوا اقل
اجرا والطائفتان
مساویتان لنا فی
القیراطین فاما
من کثر عملہ علی
عمل صاحبہ وسواء
فی اجرہ فہو اقل
اجرا وہو بین
ثم العجب منہم ترکوا
احادیث الاوقات
للنبی صلی اللہ
علیہ وسلم والخلفاء
والصحابۃ وعدلوا
لو ضرب الامثال

عارضة الاحوذی

ومضيق التاويل
هذا فعل رباب
التحصيل لا يترك
النصوص للتاويلات
ولو صحت في صلى
الظهر في آخر وقتها
تشترك مع العصر
في اول وقتها اشتراك
اتساع ورفاهية
عند مالك وابن
جرير والمزني وابي ثور
وغيرهم الا انهم
اختلفوا في كيفية
الاشتراك فقال
مالك يدخل العصر
على الظهر في وقتها
رواه اشهب عنه
فاذا انتهى الى ان يصير
ظل كل شيء مثله
مقدار اربع ركعات
فهو وقت الظهر و
العصر معا وعند
هؤلاء انما ذلك
بعد زوال القامة
في اول الثامنة
ورواه اشهب عن
مالك واصل هذا
الخلاف نكتة في

شرح سراج احمد

اهل العلم على ان للمسافر ان يقصر ما لم يجمع اقامة وان اتى عليه سنون بيشتر اجماع كرده اند علما برآنكه بدرستيكه مسافر راست اينكه قصر كند در نماز مادامیكه نيت اقامت خود نكرده باشد واگرچه بگذرند بروی سالها چنانكه همين ست مذهب امام ما ابی حنيفه حدثنا هناد ثنا ابو معوية عن عاصم الاحول عن عكرمة عن ابن عباس قال سافر رسول الله صلى الله عليه وسلم سفرا فصلى تسعة عشر يوما ركعتين ركعتين گفت ابن عباس سفر كرد آنحضرت سفری پس اقامت كرد نوزده روز میگذارد دو دو ركعت قال ابن عباس فنحن نصلي في ما بيننا وبين تسع عشرة ركعتين ركعتين گفت ابن عباس پس ما میگذاردیم در مانند اقامت نوزده روز دو دو ركعت يعنی چون اقامت میكردیم در منزلی و شهری نوزده روز میگذاردیم دو ركعت و این در غزوه فتح بود فاذا اقمنا اكثر من ذلك صلينا اربعا پس چون میكردیم اقامت بیشتر ازان تمام میكردیم چهار ركعت قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب صحيح **باب** ما جاء في التطوع في السفر بابست در بیان آنچه آمده است در حكم گذاردن نفل در مدت سفر حدثنا قتيبة ثنا الليث بن سعد عن صفوان ابن سليم عن ابی بسرة الغفاری بضم موحده وسكون مهمله مقبول از رابعه بود عن البراء بن عازب قال صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر سفرا گفت براء صحبت داشتم با آنحضرت در هیژده سفری فما رايته ترك الركعتين اذا زاغت الشمس قبل الظهر پس ندیدم من آنحضرت را كه ترك كرده باشد دو ركعت را وقتیكه میگشت آفتاب پیش از ظهر ظاهر آنست كه این دو ركعت كه پیش از ظهر باشد سنت ست وانكار ابن عمر گذاردن رواتب را معتبر نیست از جهت خلاف روايات واضطراب آن از وی و تواند كه آنحضرت گاهی میگذارد و گاهی نه پس از براء بن عازب دیدن گذاردن اتفاق افتاد واز ابن عمر ناگذاردن و بعضی فرق كرده اند در قبليت و بعديت و بعضی گفته اند كه این دو ركعت از مطلق نوافل بودند در رواتب واین قول سعید ست و بالجمله روايات گذاردن جز فرض در سفر مختلف آمده وفي الباب عن ابن عمر اخرجه مالك في الموطا بلفظ ان عبد الله بن عمر كان يرى ابنه عبيد الله يتنفل في السفر ولا ينكر از ابن عمر منقول ست كه گروهی را دید كه نفل میگذارند در سفر پس انكار بر ایشان كرد ظاهر نزد وی هر دو جائز بود و در مقامی

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في التطوع في السفر **قوله** عن ابی بسرة الغفاری بضم الموحدة وسكون السين المهملة تابعی لا يعرف اسمه ولم يرو عنه غير صفوان بن سليم وليس له في الكتب الا هذا الحديث عند المصنف وابن ماجة وربما اشتبه على من لم يتنبه له بابی بصرة الغفاری بفتح الباء وبالصاد المهملة وهو صحابی اسمه حُميل بضم الحاء المهملة مصغرا قوت المغتذی **قوله** ثمانية عشر سفرا بفتح السين المهملة والفاء ووقع في بعض النسخ شهرا وهو تصحيف **قوله** فما رايته ترك ركعتين الجمع بينه وبين ما مر عن ابن عمر انهم لا يصلون قبلها بعدم علمه رضي الله عنه بهذا فلا اشكال

قوت المغتذی

عن ابی بسرة الغفاری بضم الموحدة وسكون السين المهملة تابعی لا يعرف اسمه ولم يرو عنه غير صفوان بن سليم وليس له في الكتب الا هذا الحديث عند المصنف وابن ماجة وربما اشتبه على من لم يتنبه له بابی بصرة الغفاری بفتح الباء وبالصاد المهملة وهو صحابی اسمه حُميل بضم الحاء المهملة مصغرا عن البراء بن عازب قال صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر سفرا بفتح السين المهملة والفاء قال العراقی كذا وقع في الاصول الصحيحة قال ووقع في بعض النسخ بدله شهرا وهو تصحيف

اسماء الرجال
البراء بن عازب بن الحارث بن عدی الانصاری الاوسی صحابی ابن صحابی نزل الكوفة استصغر يوم بدر وكان هو وابن عمر لدة مات سنة اثنتين وسبعين ١٢ ات
الترجمة
عبد الله بن عمر

شرح سراج احمد

انکار مصلحت دیده و در مقامی تسلیم یا فرق میکرد در رواتب و نوافل قال ابو عیسی حدیث البراء حدیث غریب قال و سالت
محمدا عنه گفت مصنف و سوال کردم امام بخاری را از حال حدیث فلم یعرفه الا من حدیث اللیث بن سعد پس نشناخت او آن
حدیث را مگر از حدیث لیث بن سعد ولم یعرف اسم ابی بسرة الغفاری و رآه حسنا و نشناخت بخاری نام ابی بسره را و دید
آن را حسن که ابی بسره حسن ست وروی عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان لا یتطوع فی السفر قبل الصلوة ولا بعدها
و روایت کرده شده است از عبد الله بن عمر که آنحضرت بود که نوافل نمیگذارد در سفری پیش از مکتوبه و نه پس از مکتوبه وروی عنه عن النبی
صلی الله علیه وسلم انه کان یتطوع فی السفر بدانکه عادت آنحضرت در سفر نیز آن بوده باشد که گاهی نوافل و سنن راتبه میگذارد و
گاهی نمیگذارد و ابن عمر نیز همچنان روایت کرده باشد موافق روایت خویش ثم اختلف اهل العلم بعد النبی صلی الله علیه وسلم فرای
بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ان یتطوع الرجل فی السفر پس تر اختلاف کرده اند اهل علم پس از آنحضرت پس اعتقاد کرده اند
بعضی صحابه اینکه بگذارد آدمی نوافل را در سفر چنانکه اخراج کرده است ابن ابی شیبه از عمر و علی و ابن عباس و جابر و انس و اباذر که بودند
ایشان که نوافل میگذاردند در سفر و عبد الرزاق اخراج کرده از ابراهیم که عمر و ابن مسعود بودند که نوافل میگذاردند در سفر و به یقول احمد و
اسحق ولم یر طائفة من اهل العلم ان یصلی قبلها ولا بعدها و اعتقاد نکرده اند گروهی از اهل علم اینکه بگذارد آدمی پیش از مکتوبه و نه پس از
آن ومعنی من لم یتطوع فی السفر قبول الرخصة و قصد کسیکه نفل نمیکرد در سفر قبول رخصت باشد ومن تطوع فله فی ذلک فضل
کثیر و هر که بگذارد نوافل را پس باشد مر او را در گذاردن نوافل فضیلتی و ثوابی وهو قول اکثر اهل العلم یختارون التطوع فی السفر
واختلف مشائخ الحنفیة فی ذلک قال بعضهم یرخص للمسافر فی ترک السنن وقیل لا وقال ابو جعفر الهندوانی ان فعلها افضل فی حال النزول
والترک حال السیر الا سنة الفجر وقیل یصلی سنة الفجر خاصة وقیل سنة المغرب ایضا وفی التجنیس المختار انه ان کان حال امن و قرار یاتی بها
وان کان حال خوف لا کذا فی البحر وغیره وقال الشیخ ابن الهمام فی الکلام ثبوت السنة حتی یلزمه اساءة بالترک وهی المنفی فان الشارع لما اسقط شطر
الفرض عنه تخفیفا فمن المحال ان یطلب منه غیره بحیث یلزمه اساءة بترکه حدثنا علی بن حجر ثنا حفص بن غیاث عن حجاج عن
عطیة عن ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم الظهر فی السفر رکعتین وبعدها رکعتین گفت عبد الله بن عمر
گذاردم همراه آنحضرت نماز ظهر را در سفری دو رکعت و پس از ظهر دو رکعت سنت را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن
وقد رواه ابن ابی لیلی عن عطیة ونافع عن ابن عمر حدثنا محمد بن عبید المحاربی ثنا علی بن هاشم

شرح ابی الطیب

قوله ومعنی من لم یتطوع فی السفر الخ ای وجه قول من لم یتطوع فی السفر هو ان ترک التطوع رخصة کالافطار فی
السفر فینبغی قبولها کقبول الافطار او سبب عدم تطوع من ترک التطوع هو انهم قبلوا الرخصة فترکوا
التطوع وما ترکوا الاجل ان ترکها خیر من فعلها وهذا هو المناسب لما بعده **قوله** وبعدها
رکعتین قلت فعلی هذا یحمل قوله لا یصلون علی عدم الصلوة احیانا کما
ذکرته سابقا وقال بعض الفضلاء محمول علی النسیان وهذا علی التذکر والله اعلم

قوت المغتذی

حدثنا ابن محمد بن عبید المحاربی ابو یعلی الکوفی قال العراقی هکذا کناه المصنف ابا یعلی والمعروف

عارضة الاحوذی

الحدیث وهو قول الرسول علیه الصلوة والسلام مخبرا عن جبرئیل علیه الصلوة والسلام صلی فی کل صلوة وقول القائل صلی یحتمل ابتداء ویحتمل انه فرع فقوله صلی فی الظهر فی الیوم الاول لا یجوز ان یکون معناه الابتداء فلذلک یتبین اول الوقت الذی نص لبیانه ولو کان معناه فرغ لکان الابتداء مجهولا وهو انما نص للاوائل وکذلک فی سائر الصلوات ثم قال وصلی فی المرة الثانیة فاقتضی مقصود البلاغ للدین وبیان الشرع ان یکون معناه فرغ لیتبین اخر الوقت للشروع فی الیوم الثانی کما بین اول الوقت المشروع فی الیوم الاول فیتم البیان ویحصل المقصود

عارضة الاحوذی

الا ان قوله صلى الله عليه وسلم وصلى بي الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثله لوقت ههنا ولو نزيد لكان محمولا على معنى فرغ لا غير فاما وقد قال لوقت العصر بالامس كما اشرنا اليه فيحتمل و فرغ كما قد مناه ويحتمل بدا كقوله لوقت العصر بالامس كما اشرنا اليه و يكون التقدير في صحة الابتداء و بدأ بصلوة الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثله لوقت ابتداء العصر في اليوم الاول و كما قال صلى بي المغرب حين غربت الشمس لوقتها بالامس معناه بدأها فيكون الابتداء معلوما والآخر بتحصيل تمام الصلوة

شرح سراج احمد

عن ابن ابی لیلی عن عطیة ونافع عن ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم فی الحضر والسفر گفت عبدالله ابن عمر گذاردم همراه آنحضرت نمازی در حضر و سفر هر دو فصلیت معه فی الحضر الظهر اربعا وبعدها رکعتین پس گذاردم همراه آنحضرت در حضر نماز ظهر را چهار رکعت وپس از فرض ظهر دو رکعت را وصلیت معه فی السفر الظهر رکعتین وبعدها رکعتین والعصر رکعتین ولم یصل بعدها شیئا وگذاردم همراه آنحضرت در سفر نماز ظهر را دو رکعت وپس از ظهر دو رکعت سنت را و عصر را دو رکعت درحالیکه نگذارد پس از عصر چیزی را والمغرب فی الحضر والسفر سواء ثلث رکعات وگذاردم نماز مغرب را در حضر و سفر برابر سه رکعت ولا ینقص فی حضر ولا سفر کم نمیکرد نماز مغرب را نه در حضر و نه در سفر ینقص بفتح تحتانیه وضم قاف تصحیح کرده اند فقد بر پس قصر مخصوص برباعیست وهی وتر النهار ونماز مغرب وتر روز ست چنانکه نماز وتر در شب ست وبعدها رکعتین وگذارد بعد از مغرب دو رکعت و ذکر نماز عشا نکرد و صبح را نیز ذکر نکرده شاید که از جهت قیاس یکی بر دیگری نکرده باشد یا از جهت معائنه خویش والله اعلم قال ابو عیسی هذا حدیث حسن سمعت محمدا یقول ما روی ابن ابی لیلی حدیثا اعجب الی من هذا گفت مصنف شنیدم امام بخاری را که میگفت روایت نکرده است ابن ابی لیلی حدیثی عجیب تر بسوی من ازین حدیث **باب ما جاء فی الجمع بین الصلاتین** بابیست در بیان آنچه آمده است در حق جمع کردن در سفر میان دو نماز حدثنا قتیبة ثنا اللیث بن سعد عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الطفیل عن معاذ بن جبل بضم میم وذال معجمه ابن جبل بجیم وموحده مفتوحتین ابن عمرو بن اوس ابو عبدالرحمن الانصاری الخزرجی السلمی المدنی از اعیان وافراد صحابه است در علم وفتوی وحفظ وقرأت بنهایت رسیده است اسلام آورد در عمر سیزده سال و او یکی از آن هفتاد کس ست که حاضر گشتند عقبه ثانیه را از انصار و حاضر گشت بدر و جمیع مشاهد را ومواخات کرد آنحضرت میان او وعبدالله بن مسعود و گرفت آنحضرت دست او را و فرمود یا معاذ انی لاحبک و فرستاد او را بسوی یمن عامل و قاضی و او یکی از آن کسان ست که فتوی میدادند در عهد آنحضرت و ایشان کسه از مهاجرین وسه از انصار بودند از مهاجرین عمر وعثمان و علی بودند و از انصار ابی بن کعب ومعاذ بن جبل و زید بن ثابت عامل گردانید او را عمر بن الخطاب بر شام پس از ابوعبیده بن الجراح و هم در آن سال در طاعون عمواس وفات کرد سنه ثمان عشر از عمر سی و هشت ان النبی صلی الله علیه وسلم کان فی غزوة تبوک اذا ارتحل قبل زیغ الشمس بدرستیکه آنحضرت بود در غزوه تبوک که آخرین غزوات بود چون کوچ میکرد پیش از آنکه میل میکرد آفتاب اخر الظهر الی ان یجمعها الی العصر تاخیر میکرد در گذاردن نماز ظهر بحدیکه جمع کردی و متصل بگذاردی بسوی نماز عصر یعنی ظهر را در آخر وقت و عصر را در اول وقت فیصلیهما جمیعا پس میگذارد هر دو نماز را با هم یکی را در آخر وقت و دیگر را در اول وقت و اذا ارتحل بعد زیغ الشمس عجل العصر الی الظهر و چون کوچ میکرد پس از زوال آفتاب تعجیل میکرد در گذاردن نماز عصر و متصل میکرد گذاردن نماز عصر را بسوی نماز ظهر گویا عصر را پیش از وقت میگذارد و یا در اول وقت میگذارد و ظهر را در آخر وقت چنانکه در اول صورت بود وصلی الظهر والعصر جمیعا ثم سار و میگذارد نماز ظهر وعصر هر دو را پس تر براه میرفت و کان اذا ارتحل

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الجمع بین الصلاتین قوله قبل زیغ الشمس ای قبل زوالها

قوت المغتذی

ان کنیته ابو جعفر هکذا کناه ابن حبان فی الثقات وعبد الغنی فی الکمال والمزی فی التهذیب

شرح سراج احمد

قبل المغرب اخر المغرب حتی یصلیها مع العشاء و بود آنحضرت که چون کوچ میکرد پیش از غروب آفتاب تاخیر میکرد در گذاردن
نماز مغرب تا آنکه میگذارد هردو را باهم واذا ارتحل بعد المغرب عجل العشاء فصلاها مع المغرب و چون میکرد کوچ پس از دخول
وقت مغرب تعجیل میکرد در گذاردن عشا پس میگذارد آنرا همراه مغرب و فی الباب عن علی بن ابی طالب و ابن عمر بلفظ کان رسول الله
صلی الله علیه وسلم اذا جد به السیر جمع بین المغرب و العشاء اخرجه مالک و عبد الرزاق و ابن ابی شیبة و الشیخان و النسائی و اخرج ابن جریر عنه
بلفظ اذا بادر احدکم الحاجة فشاء ان یوخر المغرب و یعجل العشاء ثم یصلیهما جمیعا فعل و انس بن مالک اخرجه الشیخان و عبد الله بن عمرو
و عائشة و ابن عباس اخرجه مسلم بلفظ ان النبی صلی الله علیه وسلم جمع بین الصلاتین فی سفرة سافرها فی غزوة تبوک و اخرج الترمذی عنه
مرفوعا بلفظ من جمع بین صلاتین من غیر عذر فقد اتی بابا من ابواب الکبائر و فیه حنش بن قیس و هو واه جدا و غفل الحاکم فاستدرکه
ای علی الشیخین ۱۲
و اسامة بن زید و جابر اخرجه ابن جریر بلفظ خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم من مکة عند غروب الشمس حتی اتی سرف و هی بتسعة
امیال من مکة فجمع بینهما یعنی بین المغرب و العشاء باذان و اقامتین قال ابو عیسی و روی علی بن المدینی عن احمد بن حنبل عن
قتیبة هذا الحدیث و حدیث معاذ حدیث حسن غریب تفرد به قتیبة و حدیث معاذ حدیثی ست غریب که متفرد گشته است
بروایت وی قتیبة لا نعرف احدا رواه عن اللیث غیره نمی شناسیم هیچکس را از محدثین که روایت کرده باشد آن حدیث را
از لیث سوای قتیبه و حدیث اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الطفیل عن معاذ حدیث غریب
و المعروف عند اهل العلم حدیث معاذ من حدیث ابی الزبیر عن ابی الطفیل عن معاذ و مشهور نزدیک اهل علم
حدیث معاذ بن جبل باین طریق مذکور است از معاذ که ان النبی صلی الله علیه وسلم جمع فی غزوة تبوک
بین الظهر و العصر و بین المغرب و العشاء که بدرستیکه آنحضرت جمع کرد در غزوهٔ تبوک میان نماز ظهر و عصر و میان نماز مغرب و عشا

شرح ابی الطیب

قوله حسن غریب تفرد به قتیبة و قال ابو داود لم یروه هذا الحدیث الا قتیبة وحده و حکی عن ابی داود انه قال لیس
فی تقدیم الوقت حدیث قائم نقله میرک و قال فی شرح الموطا أعل هذا الحدیث جماعة من ائمة الحدیث بتفرد
قتیبة به عن اللیث بل ذکر البخاری ان بعض الضعفاء ادخله علی قتیبة حکاه الحاکم فی علوم الحدیث و له
طریق اخری عند ابی داود من روایة هشام بن سعد عن ابی الزبیر عن ابی الطفیل عن معاذ و هشام مختلف فیه
و قد خالفه الحفاظ من اصحاب ابی الزبیر کمالک و سفیان الثوری و قرة بن خالد و غیرهم فلم یذکروا فی روایتهم جمع
التقدیم و به احتج من ابی جمع التقدیم و جاء فی حدیث آخر عند احمد عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم
کان اذا زاغت الشمس فی منزله جمع بین الظهر و العصر قبل ان یرکب و اذا لم تزغ فی منزله رکب حتی اذا کانت العصر نزل فجمع بین الظهر و العصر و فیه
راو ضعیف لکن له شاهد عن ابن عباس لا اعلمه الا مرفوعا نحوه رواه البیهقی برجال ثقات الا انه مشکوک فی رفعه و المحفوظ وقفه و رواه
البیهقی ایضا من وجه آخر بالجزم بانه موقوف علی ابن عباس و قد قال ابو داود لیس فی تقدیم الوقت حدیث قائم انتهی و قال ابن
الهمام فی الصحیحین عن ابن مسعود ما رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی صلوة لغیر وقتها الا بجمع فانه جمع بین المغرب
و العشاء بجمع و صلی صلوة الصبح من الغد قبل وقتها یعنی غلس بها فکان قبل وقتها المعتاد فعلها فیه منه علیه الصلوة و السلام و کان
ترک جمع عرفة لشهرته و یقدم حدیث ابن مسعود بزیادة فقه الراوی و بانه احوط فیقدم عند التعارض

عارضة الاحوذی

کما یحصل آخر المغرب بتمام الفعل معناه و یکون التقدیر فی صحة الفراغ و فرغ من صلوة الظهر فی الیوم الثانی حین صار ظل کل شیء مثله لوقت ابتداء العصر فی الیوم الاول و کذلک ورد فی حدیث سلیمان بن بریدة الذی ذکره ابو عیسی ذکر ابتداء العصر فی الیوم الثانی دون الفراغ منها و ابتداء العشاء الاخرة حین ذهب ثلث اللیل فلما کان هذا ظاهرا فی الاشتراک قال العلماء به و لما کان محتملا فی وقت الاشتراک اختلف العلماء باحتماله و الظاهر ما قال مالک لیتم الانتظام فی قوله فی الیوم الثانی و صلی معنی

الترجمة

شرح سراج احمد

دو نماز را در یک وقت جمع کرده روا قرة بن خالد و سفین الثوری و مالک و غیر واحد عن ابی الزبیر المکی و بهذا الحدیث یقول الشافعی و احمد و اسحق یقولان و باین حدیث قائل گشته اند این ائمه که میگویند لا باس ان یجمع بین الصلاتین فی السفر فی وقت احدهما یاک نیست اینکه جمع کند میان دو نماز ها در سفر در وقت یکی از دو نماز حدثنا هناد ثنا عبدة عن عبید الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر انه استغیث علی بعض اهله بدرستیکه عبد الله بن عمر بفریاد رسی درخواسته شد بر بعضی اہل خانه خود از جهت عارضی که لاحق شده بود مرابل خانه او را و در راه خبر بیماری او رسید فجد به السیر پس ثابت گشت و متحقق شد بوی راه رفتن و اخر المغرب حتی غاب الشفق و تاخیر کرد در گذاردن نماز مغرب تا آنکه غائب گشت شفق و وقت نماز مغرب خارج شد ثم نزل فجمع بینهما چون رسید منزل پس فرود آمد از مرکب پس جمع کرد میان هر دو مغرب و عشاء ثم اخبرهم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یفعل ذلک اذا جد به السیر پس خبر کرد عبد الله بن عمر مردم را که بدرستیکه آنحضرت بود که تاخیر میکرد در گذاردن نماز تا وقت دیگر نماز چون سخت و دشوار می گشت آنحضرت را و تنگ می شد وقت راه رفتن بسند آورد بر فعل خود فعل آنحضرت را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و حدیث اللیث عن یزید بن ابی حبیب حدیث حسن صحیح بدانکه نزد امام ابو حنیفه و صاحبیه روا نیست جمع مگر میان ظهر و عصر در عرفات و میان مغرب و عشاء در مزدلفه و آن قول حسن بصری و نخعی است و تمسک کرده اند بحدیثی که در صحیحین از عبد الله بن مسعود که میگفت ما رأیته صلی الله علیه وسلم صلی صلوة لغیر وقتها الا صلاتین صلوة العشاء و المغرب فانه جمعهما مرة بجمع و صلی صلوة الصبح من الغد قبل وقتها یعنی غلس بها قال محمد بلغنا ان عمر بن الخطاب کتب الی الآفاق ینهاهم ان یجمعوا بین الصلاتین و یخبرهم ان الجمع بین الصلاتین فی وقت واحد کبیرة من الکبائر اخبرنا بذلک الثقات عن العلاء بن الحارث عن مکحول انتهی و ما ورد فی ذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم فالمراد به کما نص علیه محمد بن الحسن فی مؤطا تاخیر الاولی الی آخر وقتها و تقدیم الثانیة الی اول وقتها ثم ان هذا فی جمع التاخیر و اما جمع التقدیم فقد قال ابو داود لیس فیه حدیث قائم و لکن فی الصحیحین ما یدل علی جمع التقدیم بعضی احادیث در باب صلوة مسافر ایراد می نماید اخرج احمد عن عثمان من تاهل فی بلدة فلیصل صلوة مقیم اخرج الدیلمی عن ابن عمر صلوة السفر رکعتان من ترک السنة فقد کفر اخرج الطبرانی عن ابن عباس یا اهل مکة لا تقصروا الصلوة فی ادنی من اربع برد من مکة الی عسفان اخرج عبد الرزاق عن سالم ان ابن عمر کان یقصر الصلوة فی مسیرة الیوم التام اخرج ابن جریر عن امیة بن عبد الله بن خالد بن اسید انه قال لعبد الله بن عمر انا نجد فی کتاب الله عز و جل قصر صلوة الخوف و لا نجد قصر صلوة السفر فقال انا وجدنا نبینا صلی الله علیه وسلم یعمل عملا عملنا به و اخرج ابن جریر عن سالم ان ابن عمر کان یقصر الصلوة فی مسیرة میلین اخرج عبد الرزاق عن صفوان بن سلیم قال جمع عمر بن الخطاب بین الظهر و العصر فی یوم مطیر

باب ما جاء فی صلوة الاستسقاء

باب ست در بیان انچه آمده است در گذاردن نماز استسقا و آن در لغت آب خواستن و در شرع نماز با دعا و سوال باران نزد قحط سال بکیفیت مخصوصه حدثنا یحیی بن موسی ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهری عن عباد بن

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی صلوة الاستسقاء هو طلب السقیا بضم السین المطر

عارضة الاحوذی

فرع کما انتظم قوله فی الیوم الاول ان یکون معنی وصلی بدأ والله اعلم وصل و آخر وقت العصر عند علمائنا اذا صار ظل کل شیء مثلیه فی روایة اکثر اصحابه عنه و روی بعضهم والشمس بیضاء نقیة والصفرة مرتفعات حتی لا تعني ... علیه وسلم ... فی المعنی کان الشمس لا تزال بیضاء نقیة حتی ینتهی فی الظل فاذا اخذ فی الثلث نقص البیاض حتی تاخذ الشمس فی الطفل فیتمکن الصفرة ویه قال الشافعی و محمد بالمثلین فاذا اخذت الزیادة فی التثلیث فات وقت الاختیار ولا یقال فات العصر لان النبی صلی الله علیه وسلم قال من ادرک رکعة من العصر قبل ان

الترجمة

[illegible]

شرح سراج احمد

تمیم عن عمه عبداللہ بن زید بن عاصم الانصاری المازنی وتمیم برادر عبداللہ بن زید بود حاضر شد اُحد را و در بدر حاضر نبود و اوی یکی از آنان کسان ست کہ کشت مسیلمہ کذاب لعین را ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج بالناس یستسقی بدرستیکہ آنحضرت (ای یطلب السقیا بضم السین ای المطر من السماء) بیرون گشت با مردم بسوی مصلی درحالیکہ استسقا میکرد فصلی بہم رکعتین جھر بالقراءة فیھما پس بگذارد با ایشان دو رکعت جہر میکرد در ان دو رکعت بقراءة وحول رداءہ وبگردانید ردای خود را کہ پوشیدہ بود تا آنکہ بگردانید طرف راست او بر جانب چپ و طرف چپ بر جانب راست گردانید و ظاہرہ باطن و باطنہ ظاہر و کیفیت آن این ست کہ بگیرد بدست راست خود گوشہ پایان ردا را از جانب چپ و بدست چپ گوشہ پایان را از جانب راست و بگرداند ہر دو دست خود را پس پشت خود تا آنکہ باشد طرفی کہ گرفتہ شدہ ست بدست راست بر کتف اعلی از جانب یمین و باشد طرفی کہ گرفتہ شدہ است بدست چپ بر کتف اعلی از جانب یسار و گفتہ اند کہ تحویل و تقلیب از برای تفاؤل ست بتبدل حال امساک با مطار و تنگی با فراخی ست و بعضی گفتہ اند کہ این امتثال امر پروردگار ست کہ امر کرد آنحضرت را کہ بکند تا مبدل گردد حال یا آنکہ آنحضرت باجتہاد خود بقصد تبدیل حال کرد نہ مجرد تفاؤل اگرچہ تفاؤل گرفتہ میشود بدان و ظاہر آنست کہ مراد قائل بتفاؤل اینجا این معنی ست کہ آنحضرت این فعل کرد تا دلالت کند بظاہر تغیر حال و علامت باشد بران یا آنکہ بودن تفاؤل البتہ بی اختیار غیر مسلم ست ورفع یدیہ و برداشت آنحضرت دو دست خود را برای دعا تا آنکہ دیدہ می شد سفیدی ہای بغل شریف و مبالغہ کرد در رفع واستسقی واستقبل القبلة و رو آورد بجانب قبلہ در حال دعا و تحویل وفی الباب عن ابن عباس اخرجہ ابوداود والنسائی وابن ماجة وابی ھریرة اخرجہ الدارقطنی بلفظ خرج نبی من الانبیاء بالناس یستسقی فاذا ھو بنملة (مورچہ) رافعة بعض قوائمھا (پاہای او ۱۲) الی السماء فقال ارجعوا فقد استجیب لکم من اجل ھذہ النملة وابن نبی سلیمان علیہ السلام بود وانس اخرجہ البخاری وآبی اللحم اخرجہ المصنف وابوداود والنسائی قال ابوعیسی حدیث عبداللہ بن زید حدیث حسن صحیح وعلی ھذا العمل عند اھل العلم وبہ یقول الشافعی واحمد واسحق واسم عم عباد بن تمیم ھو عبداللہ بن زید بن عاصم المازنی حدثنا قتیبة ثنا اللیث عن خلد بن یزید عن سعید بن ابی ھلال عن یزید بن عبداللہ عن عمیر مولی آبی اللحم الغفاری حجازی صحابی ست حاضر گشت فتح خیبر را ہمراہ مولای خود عن آبی اللحم بفتح ہمزہ و مد وکسر موحدہ وسکون یا

شرح ابی الطیب

قوله عن عمه ھو عبداللہ بن زید بن عاصم الانصاری لا عبداللہ بن زید ابن عبد ربه الانصاری الخزرجی رائی الاذان فی المنام **قوله** یستسقی حال واستیناف فیه معنی التعلیل **قوله** وحول رداءہ تفاؤلا بتحویل الحال عما ھی علیه الی الخصب والسعة اخرجه الدارقطنی بسند رجاله ثقات مرسلا عن جعفر بن محمد عن ابیه بلفظ حول رداءہ لیتحول القحط وزاد احمد وحول الناس معه وقال ابن الھمام واعلم ان کون التحویل کان تفاؤلا مصرح به فی المستدرك من حدیث جابر وصححه قال وحول رداءہ لیتحول القحط وفی الطبرانی من حدیث انس وقلب رداءہ لکی ینقلب القحط الی الخصب انتھی ولابی داود والحاکم انه صلی اللہ علیه وسلم استسقی وعلیه خمیصة سوداء فاراد ان یاخذ باسفلھا فیجعله اعلاھا فلما ثقلت علیه قلبھا علی عاتقه انتھی فھمه بذلك یدل علی استحبابه **قوله** واستسقی ای طلب السقیا وھو المطر یعنی دعا به

عارضة الاحوذی

تغرب الشمس فقد ادرك العصر وقال ابوحنیفة اذا صار ظل کل شیٔ مثلیه بدأ وقت العصر الاختیاری وھذا مردود بما روی وثبت عن النبی صلی اللہ علیه وسلم من فعله وقوله الوقت ما بین ھذین مرتین وروی مسلم وغیرہ عن النبی صلی اللہ علیه وسلم انه قال وقت العصر مالم تصفر الشمس وفی اخری ویسقط قرنھا الاول اخرجه مسلم ایضا فان قیل فقد قال من ادرك رکعة من العصر الحدیث قلنا سیاتی الکلام علیه فی بابه ان شاء اللہ فرع فان کانت السماء مغیمة قال بعض اصحاب الشافعی عندنا یتانی حتی یری انه قد

بقیہ صفحہ ۵۱۴ [illegible] باقی در صفحہ آئندہ

عارضة الاحوذی

صلاها فی اخر الوقت والذی اراه ان یعتبر الوقت بقراءة او عمل حتی اذا رای انه قد دخل وتمکن صلی لما روی البخاری عن بریدة انه قال لاصحابه فی یوم غیم بکروا بالصلوة فانی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من ترك صلوة العصر فقد حبط عمله تتمیم قوله هذا وقت الانبیاء قبلك یفتقر الی بیان المراد به فان ظاهره یوهم ان هذه الصلوات فی هذه الاوقات کانت مشروعة لمن قبلهم من الانبیاء فهل الامر کذلك ام لا والوجه فیه ان نقول والله الموفق ثابت عن النبی صلی الله علیه وسلم ان جبرئیل

شرح سراج احمد

ازقدیمای مشاهیر صحابه بود وحاضر گشت بدر را وکشته شد در روز حنین ونام او خلف بن عبد الملك الغفاری وگویند عبد الله بن مالك بود ابن عبد البر گفته که او حویرث بن عبد الله بن خلف بن مالك بن عبد الله بن حارثة بن غفار بود وآبی اللحم لقب بود از جهت آنکه بود او که آبا کرد خوردن گوشت را مطلقا پس مشهور بآن گشت انه رای رسول الله صلی الله علیه وسلم عند احجار الزیت بدرستیکه آبی اللحم دید آنحضرت را نزد موضعی که نام او احجار الزیت بود واو را احجار الزیت ازان جهت میگفتند که در انجا سنگها سیاه بودند که روغن زیتون بران طلا کرده اند یستسقی که استسقا میکرد وهو مقنع بکفیه یدعو در حالیکه آنحضرت مقنع بود وبردارنده بود هر دو دست خود در حالیکه دعا میکرد قال ابو عیسی کذا قال قتیبة فی هذا الحدیث عن آبی اللحم گفت مصنف همچنین گفته است قتیبه بن سعید درین روایت حدیث از آبی اللحم ولا نعرف له عن النبی صلی الله علیه وسلم الا هذا الحدیث الواحد ونمی شناسیم مر آبی اللحم را که روایت کرده باشد حدیثی را از آنحضرت مگر همین یک حدیث را در باب استسقاء وعمیر مولی آبی اللحم قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم احادیث وله صحبة وعمیر که مولای وی بود تحقیق روایت کرده است از آنحضرت حدیثها را ومر او را صحبت مجلس شریف آنحضرت نیز بود حدثنا قتیبة ثنا حاتم بن اسمعیل عن هشام بن اسحق وهو ابن عبد الله بن کنانة عن ابیه در تقریب است هشام بن اسحق بن عبد الله بن الحارث بن کنانه ابو عبد الرحمن المدنی القرشی مقبول از سابعه بود وپدرش اسحق بن عبد الله بن الحارث ابن کنانة العامری وگویند ثقفی صدوق از ثالثه بود قال ارسلنی الولید بن عقبة وهو امیر المدینة الی ابن عباس اساله عن استسقاء رسول الله صلی الله علیه وسلم گفت عبد الله فرستاد مرا ولید بن عقبه که او امیر وسردار مدینه بود بسوی عبد الله بن عباس که بپرسم او را از حال استسقاء آنحضرت فاتیته پس آمدم من ابن عباس را فقال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج متبذلا پس گفت ابن عباس بدرستیکه آنحضرت بیرون گشت وبرآمد ترك کننده زینت را در جامه وثیاب بذله آرا

شرح ابی الطیب

قوله عند احجار الزیت وهو موضع بالمدینة من الحرة سمیت بها لسواد احجارها بها کانها طلیت بالزیت **قوله** وهو مقنع بکفیه بضم المیم وسکون القاف وکسر النون ای رافع یدیه **قوله** عمیر مولی آبی اللحم بالمد بلفظ اسم الفاعل من الاباء صحابی غفاری یقال ان اسمه خلف وقیل غیر ذلك استشهد بحنین واما عمیر فصحابی شهد خیبر وعاش الی نحو السبعین **قوله** خرج متبذلا بضم المیم وفتح التاء المثناة من فوق والموحدة وتشدید الذال المعجمة قال العراقی هکذا هو فی الاصول المصححة من سماعنا قال ویجوز ان یقرأ مبتذلا بتقدیم الموحدة ساکنة وتخفیف الذال وهو هکذا فی عبارة الشافعی یقال تبذل وابتذل اذا لبس الثیاب البذلة بالکسر ما یمتهن من الثیاب وفی النهایة التبذل ترك التزین علی جهة التواضع

قوت المغتذی

وهو مقنع بکفیه بضم المیم وسکون القاف وکسر النون ای رافع یدیه خرج متبذلا بضم المیم وفتح التاء المثناة من فوق والموحدة وتشدید الذال المعجمة قال العراقی هکذا هو فی الاصول الصحیحة من سماعنا قال ویجوز ان یقرأ مبتذلا بتقدیم الموحدة ساکنة وتخفیف الذال وهو هکذا فی عبارة الشافعی یقال تبذل وابتذل اذا لبس الثیاب البذلة وهی بالکسر ما یمتهن من الثیاب

بقیہ صفحہ ۵۱۵

[illegible]

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

گویند کہ آدمی ہمیشہ در خانہ برای کار و بار می پوشد و آنرا ثوب مہنہ نیز گویند متواضعا فروتنی و نرمی کنندہ متضرعا آوچشم فرو خوابانیدہ و تواضع و تخشع قریب اند بمعنی اول را بر ظاہر حمل باید کرد و ثانی را بر باطن متضرع زاری کنندہ حتی اتی المصلی فلم یخطب خطبتکم ہذہ تا آمد آنحضرت جبانہ را پس خطبہ نکرد خطبہ شما را کہ این ست ولکن لم یزل فی الدعاء والتضرع والتکبیر ولیکن ہمیشہ بود آنحضرت در دعا و تضرع و تکبیر گفتن و صلی رکعتین کما کان یصلی فی العید و بگذارد آنحضرت دو رکعت را چنانکہ بود کہ میگذارد در عید قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح حدثنا محمود بن غیلان ثنا وکیع عن سفین عن ہشام بن اسحق بن عبد اللہ بن کنانۃ عن ابیہ فذکر نحوہ وزاد فیہ متخشعا و این حدیث لفظ متخشعا زیادہ کردہ است قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح وہو قول الشافعی قال یصلی صلوۃ الاستسقاء نحو صلوۃ العیدین یکبر فی الرکعۃ الاولی سبعا وفی الثانیۃ خمسا گفت امام شافعی گذاردہ شود نماز استسقا مانند نماز عید کہ تکبیر کند در رکعت نخستین ہفت تکبیر و در رکعت دوم پنج تکبیر گوید و احتجج بحدیث ابن عباس و حجت گرفتہ است شافعی بحدیث عبد اللہ بن عباس قال ابو عیسی وروی عن انس بن مالک انہ قال یکبر فی صلوۃ الاستسقاء کما یکبر فی صلوۃ العیدین و روایت کردہ شدہ است از امام مالک کہ او گفت تکبیر گفتہ شود در نماز استسقا چنانکہ تکبیر گفتہ شود در نماز عیدین بدانکہ ثابت شدہ است استسقا از آنحضرت باستغفار و دعا شش بار چنانکہ در مواہب ست و نماز مروی نشدہ است از آنحضرت و روی مگر یکبار در سال ششم از ہجرت و روایت کردہ است ابن ابی شیبہ از عطا بن ابی مروان السلمی از پدر خود کہ بیرون شدیم با ہمراہ عمر بن الخطاب برای استسقا پس زیادہ نکرد عمر بن الخطاب بر استغفار امام ما ابو حنیفہ باین تمسک نمودہ است بعدم سنیت نماز بخلاف صاحبیہ و ایمہ ثلثہ گفت صاحب ہدایہ در جواب تمسک صاحبیہ بنماز آنحضرت در استسقا ما میگوئیم کہ فعل کردہ آنحضرت آنرا یکبار و ترک کردہ دیگر بار پس سنت نباشد و سنت آن بود کہ مواظبت کردہ آنحضرت بر وی گفت شیخ الاسلام درین حدیث دلیل ست بر جواز نزد ما پس رواست اگر بگذارند بجماعت لکن سنت نیست گفت ابن الہمام ویخالفہ ما فی الکافی الذی جمع فیہ کلام محمد ویکرہ صلوۃ التطوع بجماعۃ ما خلا قیام رمضان وصلوۃ الکسوف وفی الکافی ایضا لا صلوۃ فی الاستسقاء انما فیہ الدعاء بلغنا عن عمر انہ صعد المنبر فدعا فاستسقی ولم یبلغنا عنہ صلی اللہ علیہ وسلم فی صلاتہ الا حدیث واحد شاذ لا یوخذ بہ بعضی احادیث کہ در باب استسقا آمدہ اند ایراد و مینمایم اخرج الشافعی عن المطلب من خطب ما من لیل ولا نہار الا السماء تمطر فیہا یصرفہ اللہ تبارک وتعالی حیث یشاء اخرج البیہقی عن ابن مسعود ما عام بامطر من عام ولا نبتت جنوب (افعل من المطر) الا سیال واد اخرج ابو الشیخ فی العظمۃ عن ابی امامۃ ما مطر قوم الا برحمۃ ولا قحطوا الا بسخطۃ اخرج الخطیب فی رواۃ (من السیلان) مالک عن جابر ما سلط (من القحط) القحط علی قوم الا بتمردہم علی اللہ اخرج الطبرانی عن عبادۃ بن الصامت اذا رأیتم عمودا احمر من قبل المشرق فی شہر رمضان فادخروا طعام سنتکم (عصیانہم) فانہ سنۃ جوع اخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابی ہریرۃ اذا طلعت الثریا امن الزرع من العاہۃ اخرج احمد عن ابی ہریرۃ ما طلع النجم

شرح ابی الطیب

قولہ متواضعا ای فی الظواہر متضرعا ای باللسان فی انواع الذکر وفی روایۃ متخشعا ای فی الباطن **قولہ** کما کان یصلی یحتمل ان التشبیہ فی جہر الجہر لکن حملوہ علی التکبیرات ایضا ویحتمل ان التشبیہ فی مجرد الرکعتین یعنی انہ کان یصلی الاستسقاء رکعتین کما کان یصلی للعید رکعتین فالتشبیہ انما ہو للاستسقاء بالعید لا تشبیہ رکعتین فلا یرد ما یظن ورد کہ

عارضۃ الاحوذی

قال لہ ذلک والمعنی فیہ ہذا وقتک المشروع لک یعنی الوقت الموسع المحدود بطرفین الاول والاخر وقولہ ووقت الانبیاء قبلک یعنی ومثلہ وقت الانبیاء قبلک ای صلاتہم کانت واسعۃ الوقت وذات طرفین مثل ہذا والا فلم تکن ہذہ الصلوات علی ہذا المیقات الا لہذہ الامۃ خاصۃ وان کان غیرہم قد شارکہم فی بعضہا وقال اللہ تعالی انا سخرنا الجبال معہ یسبحن بالعشی والاشراق قیل انہا صلوۃ الغداۃ وہی الضحی وصلوۃ العصر وقد روی مسلم عن ابی بصرۃ الغفاری قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ العصر بالمخمص فقال ان ہذہ

بقیہ از صفحہ ۵۱۶

باقی در صفحہ آیندہ

عارضة الاحوذي

الصلوة عرضت
على من كان قبلكم
فضيعوها من
حافظ عليها كان
له اجره مرتين
ولا صلوة بعدها
حتى يطلع الشاهد
والشاهد النجم وروى
ابوداود عن معاذ
ابن جبل اتينا النبي
صلى الله عليه وسلم
في صلوة العتمة و
فيه اعتموا بهذه
الصلوة فانكم قد
فضلتم بها على
سائر الامم ولم تصلها
امة قبلكم تكملة
قوله امنى جبريل
سمعت من يقول
في المجالس لوانه
في كتاب ان جبريل
لويكن مصليا وانما
كان امه بقوله او
اتى بصورة الصلوة
على معنى تعليم النبي
صلى الله عليه وسلم
وهذا ضعيف يرده
ظاهر قول النبي صلى الله

شرح سراج احمد

صباحا قط ويقوم عامته الا ورفعت عنهم اوخفت اخرج ابن عساكر عن علي رضي الله عنه ان الله تعالى اذا غضب على امة لم ينزل بها عذاب خسف ولا مسخ غلت اسعارها ويحبس عنها امطارها ويلي عليها اشرارها اخرج الحاكم عن ابي هريرة ان ربكم تعالى يقول لو ان عبادي اطاعوني لاسقيتهم المطر بالليل واطلعت عليهم الشمس بالنهار ولم اسمعهم صوت الرعد واخرج الديلمي وابن النجار عن علي رضي الله عنه ان الله تعالى اذا غضب على امة ثم لم ينزل بها العذاب غلت اسعارها وقصرت اعمارها ولم تربح تجارتها وحبس عنها امطارها ولم يغزر انهارها وسلط عليها اشرارها اخرج ابن عساكر بسند صحيح عن ربيعة بن قسيط انه كان مع عمرو بن العاص عام المجاعة وهم راجعون فمطروا دما عبيطا قال ربيعة فلقد رايتني انصب الاناء فيمتلي دما عبيطا فظن الناس انها هي وماج الناس بعضهم في بعض فقام عمرو بن العاص فاثنى على الله بما هو اهله ثم قال يا ايها الناس اصلحوا ما بينكم وبين الله ولا يضركم لو اصطدم هذان الجبلان اخرج البيهقي عن علي انه صلى في زلزلة ست ركعات في اربع سجدات خمس ركعات وسجدتين في ركعة وركعة وسجدتين في ركعة وقال الشافعي لو ثبت هذا الحديث عن علي لقلنا به وقال البيهقي هو ثابت عن ابن عباس كما اخرجه ابن جرير عن عبد الله بن الحارث عنه ان الارض زلزلت بالبصرة فقام ابن عباس فصلى بهم فركع ثلث ركعات ثم سجد سجدتين ثم قام فركع ثلث ركعات ثم سجد سجدتين

باب في صلوة الكسوف باب ست در بيان نماز كسوف بدانكه مشهور در لغت استعمال كسوف در شمس ست وخسوف در قمر واطلاق يكى بر ديگرى نيز هست چنانكه اطلاق كسوف در قمر ست در احاديث بخاري وغيره حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد عن سفين عن حبيب بن ابي ثابت عن طاؤس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى في كسوف بدرستيكه آنحضرت بگذارد نمازى در كسوف آفتاب وگرفتگى وى در برج فقرا ثم ركع پس قرائت خواند آنحضرت در ركعت اول پس ركوع كرد ثم قرا ثم ركع ثم قرا ثم ركع ثم سجد سجدتين پس سجده كرد دو سجده والاخرى مثلها وكرد آنحضرت در ركعت دوم نيز مانند ركعت اول كه سه قيام وسه ركوع ودو سجده در يك ركعت كرد

شرح ابي الطيب

باب في صلوة الكسوف يقال كسفت الشمس والقمر بفتح الكاف وضمها مجهولا وانكسفا وخسفا بفتح الخاء وضمها وانخسفا كلها بمعنى واحد قاله الكرماني وقيل الكسوف تغير اللون والخسوف ذهابه والمشهور في استعمال الفقهاء ان الكسوف للشمس والخسوف في القمر واختاره ثعلب وذكر الجوهري انه افصح وقيل يتعين ذلك **قوله** ثم ركع ثم سجد سجدتين وقع فيه نقص فان مقتضاه انه قام في كل ركعة ثلث مرات ولم يصرح بالركوع

قوت المغتذي

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى في كسوف فقرا ثم ركع ثم قرا ثم ركع ثم قرا ثم ركع ثم سجد سجدتين قال العراقي وقع فيه نقص فان مقتضاه انه قام في كل ركعة ثلث مرات ولم يصرح بالركوع في المرة الثالثة وانما قال ثم ركع والمعروف من هذا الطريق ان قيامه وركوعه في كل ركعة اربع مرات هكذا هو عند مسلم وابي داود والنسائي قالوا فيه قرا ثم ركع ثم قرا ثم ركع ثم قرا ثم ركع ثم سجد قال فلعله سقط من رواية المصنف ذكر القيام الرابع والركوع

شرح سراج احمد

وفی الباب عن علی اخرجہ البیہقی وعائشۃ اخرجہ ابن جریر واحمد والشیخان وابوداود والنسائی وعبد اللہ بن عمرو اخرجہ مسلم ونعمان بن بشیر اخرجہ النسائی مرفوعا والمغیرۃ بن شعبۃ اخرجہ البخاری فی تاریخہ وابی مسعود وابی بکرۃ اخرجہ النسائی بلفظ فصلی بہم رکعتین کما یصلون وسمرۃ اخرجہ احمد والحاکم وابن مسعود واسماء ابنۃ ابی بکر اخرجہ الشیخان وابن عمر اخرجہ ابن عساکر وابن جریر وقبیصۃ الہلالی وجابر بن عبد اللہ اخرجہ مسلم وابی موسی الاشعری اخرجہ الشیخان وعبد الرحمن بن سمرۃ اخرجہ مسلم وابی بن کعب اخرجہ ابوداود قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد روی عن ابن عباس بطریق دیگر سوای این طریق مذکورہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ صلی فی کسوف اربع رکعات فی اربع سجدات کہ آنحضرت بگذارد نماز کسوف را چہار رکوع در چہار سجدہ ود ر روایت اولی سہ رکوع در رکعت بود وبہ یقول الشافعی واحمد واسحق قال واختلف اہل العلم فی القراءۃ فی صلوۃ الکسوف فرای بعض اہل العلم ان یسر بالقراءۃ فیہا بالنہار پس اعتقاد کردہ اند بعضی اہل علم اینکہ پوشیدہ خواند قرات را در کسوف آفتاب در روز ورای بعضہم ان یجہر بالقراءۃ فیہا کنحو صلوۃ العیدین والجمعۃ واعتقاد کردہ اند بعضی اہل علم اینکہ جہر کنند بقراءت در نماز کسوف مانند نماز ہر دو عید وبہ یقول مالک واحمد واسحق یرون الجہر فیہا وہمین ست مذہب امام ما ابی حنیفۃ قال الشافعی لا یجہر فیہا گفت امام شافعی جہر کردہ نشود در نماز کسوف وقد صح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کلتا الروایتین صح عنہ انہ صلی اربع رکعات فی اربع سجدات وتحقیق صحیح گشتہ است از آنحضرت ہر دو روایت بیان ہر دو میکند یکی این ست کہ گذارد آنحضرت چہار رکعت را در چہار سجدہ یعنی در دو رکعت ودیگر روایت این ست وصح انہ صلی ست رکعات فی اربع سجدات وصحیح شدہ است از آنحضرت کہ بگذارد شش رکوع را در چہار سجدہ یعنی در دو رکعت وہذا عند اہل العلم جائز علی قدر الکسوف ان تطاول الکسوف واین نزد اہل علم جائز ست بر مقدار کسوف اگر دراز گردد کسوف فصلی ست رکعات فی اربع سجدات فہو جائز وان صلی اربع رکعات فی اربع سجدات واطال القراءۃ فہو جائز واگر بگذارد چہار رکوع را در چہار سجدہ ودراز کرد قرات را پس آن رواست ویری اصحابنا ان یصلی صلوۃ الکسوف فی جماعۃ فی کسوف الشمس والقمر واعتقاد کردہ اند اصحاب ما حنابلہ اینکہ گذاردہ شود نماز کسوف در جماعت در کسوف آفتاب وماہتاب ہر دو ونزد امام ما ابی حنیفۃ در کسوف شمس جماعت ست وقراءت در وی بسر ست ودر خسوف قمر نماز گذاردن فرادی ست حدثنا محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب ثنا یزید بن زریع ثنا معمر عن الزہری عن عروۃ عن عائشۃ انہا قالت خسفت الشمس علی عہد

شرح ابی الطیب

فی المرۃ الثالثۃ وانما قال ثم رفع والمعروف من ہذا الطریق ان قیامہ ورکوعہ فی کل رکعۃ اربع مرات ہکذا ہو عند مسلم وابی داود والنسائی قال الواقیہ قرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم سجد فلعلہ سقط من روایۃ المصنف ذکر القیام الرابع والرکوع الرابع قالہ العراقی **قولہ** اربع رکعات فی اربع سجدات ای اربع رکوعات فی اربع سجدات ففی کل رکعۃ رکوعان وسجودان وما تقدم دل علی انہ فی کل رکعۃ ثلث رکوعات فیحمل کل علی وقت بحسب طول الکسوف وقصرہ **قولہ** ست رکعات فی اربع سجدات ای ست رکوعات فی رکعتین ففی کل رکعۃ ثلث رکوعات وسجدتان **قولہ** محمد بن عبد الملک صدوق من کبار العاشرۃ

عارضۃ الاحوذی

علیہ وسلم فصلی وہذا یقتضی انہ صلی مثلہ والذی عندی ان قول ہذا القائل لہذا القول انما ہو من تعلق اصحاب الشافعی علی علمائنا فی صحۃ امامۃ المتنفل للمفترض بہذا الحدیث قالوا بان جبریل کان متنفلا معلما والنبی علیہ السلام مفترض فخاذ عن ذلک بان جبریل لم یکن مصلیا واسقط قولہ امنی واذہب بحث التعلیم واکمال المساواۃ فی الفعل والاعتقاد فانہ اکمل فی الابلاغ واجل فی صورۃ التعلیم ان یکون جبریل ناویا للصلوۃ فاعلا لہا وقولہ ان جبریل ان کان مصلیا کان متنفلا وکان النبی صلی اللہ

اسماء الرجال

[illegible]

باقی در صفحہ آئندہ

عارضۃ الاحوذی

علیہ وسلم مفترضا خلف متنفل دعوی من این عند احد ما کان عند جبریل علیہ السلام فی الصلوۃ من تنفل او افتراض واما کونہ معلما فبین وقد خرجہ النسائی عن ابی ھریرۃ انہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھذا جبریل جاءکم یعلمکم دینکم فصلی الصبح حین طلع الفجر وساق الحدیث بمعنی حدیث ابن عباس ولا یصح فان قیل لا تکلیف علی ملک فی ھذہ الشریعۃ وانما ھی علی الجن والانس قلنا ذلک لم یعلم عقلا وانما علم بالشرع وجبریل مامور بالامامۃ بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم لیومہ

شرح سراج احمد

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گرفت آفتاب در زمان آنحضرت فصلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالناس پس گذارد آنحضرت نماز را با مردم فاطال القراءۃ پس دراز کرد قراءت را در وی ثم رکع فاطال الرکوع پستر رکوع کرد پس دراز کرد رکوع ثم رفع راسہ پستر برداشت سر خود را از رکوع فاطال القراءۃ وھی دون الاولی پس دراز کرد قراءت در قیام دوم آن اطالت کم از اطالت اول بود ثم رکع فاطال الرکوع وھو دون الاولی ثم رفع راسہ فسجد یعنی در یک رکعت دو رکوع بودند و دو سجدہ ثم فعل ذلک فی الرکعۃ الثانیۃ پستر کرد آنرا در رکعت دوم قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وبھذا الحدیث وباین حدیث کہ در یک رکعت دو رکوع بودند و دو سجدہ باشند یقول الشافعی واحمد واسحق یرون صلوۃ الکسوف اربع رکعات فی اربع سجدات قال الشافعی یقرأ فی الرکعۃ الاولی بام القران ونحوا من سورۃ البقرۃ گفت امام شافعی بخواند در رکعت نخستین سورۂ فاتحہ و دیگر سورہ را کہ قریب باشد از سورہ بقرہ در درازی سرا ان کان بالنہار پوشیدہ اگر باشد در روز یعنی گرفتگی آفتاب باشد و اگر گرفتگی ماہتاب باشد جہر کند در وی ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءتہ پستر رکوع کند رکوعی دراز کہ قریب بود بقراءت وی کہ در قیام بود در درازی ثم رفع راسہ بتکبیر پستر بردارد سر خود را بگفتن تکبیر وثبت قائما کما ھو وثابت ماند استادہ چنانکہ باشد او استادہ یعنی قیام دوم کند وقرأ ایضا بام القران ونحوا من ال عمران وبخواند نیز سورۂ فاتحہ را و دیگر سورہ را کہ نزدیک باشد از سورۂ آل عمران در درازی یعنی درین قیام دوم کم قراءت کند از قیام اول ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءتہ

شرح ابی الطیب

قولہ فسجد لم یذکر الاطالۃ فی السجدۃ وفی الصحیحین عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت ثم سجد فاطال السجود فلا عبرۃ لقول من زعم ان السجود ما کان طویلا قال النووی ھذا مما یحتج بہ من یقول لا یطول السجود وحجۃ الآخرین الاحادیث المصرحۃ بتطویلہ ویحمل ھذا المطلق علیہا **قولہ** ان کان بالنہار ای ان کانت الصلوۃ صلوۃ کسوف الشمس واما ان کانت الصلوۃ صلوۃ خسوف القمر فیجہر بالقراءۃ **تنبیہ** احادیث ھذا الباب دلت علی تکرار الرکوع وفی الباب احادیث تدل علی رکوع واحد اخرج ابو داود والنسائی والترمذی فی الشمائل عن عطاء بن السائب عن ابیہ عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص قال انکسفت الشمس علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقام علیہ السلام فلم یکد یرکع ثم رکع فلم یکد یرفع ثم رفع فلم یکد یسجد ثم سجد فلم یکد یرفع ثم رفع فلم یکد یسجد ثم سجد فلم یکد یرفع ثم رفع وفعل فی الرکعۃ الاخری مثل ذلک واخرجہ الحاکم وقال صحیح واخرج ابو داود والنسائی عن سمرۃ بن جندب قال صلی فقام کاطول ما قام بنا فی صلوۃ قط لا نسمع لہ صوتا ثم فعل فی الرکعۃ الاخری مثل ذلک فوافق تجلی الشمس جلوسہ فی الرکعۃ الثانیۃ ثم سلم وفی ابی داود من حدیث النعمان بن بشیر کسفت الشمس فجعل صلی اللہ علیہ وسلم یصلی رکعتین رکعتین ویسال عنہا حتی انجلت الشمس وفی ابی داود عن قبیصۃ الہلالی کسفت فیہ فصلی رکعتین فاطال فیہما القیام ثم انصرف ثم قال فاذا رأیتموہا ای الآیات فصلوھا کاحدث صلوۃ صلیتموھا من المکتوبۃ فہذہ الاحادیث منہا الصحیح ومنہا الحسن ثم منہا ما فیہ انہ صلی رکعتین ومنہا ما فیہ الامر بان یجعلوھا کاحدث صلوۃ من المکتوبۃ وھی الصبح فافاد ان السنۃ رکعتان ومنہا ما افاد انہا برکوع واحد فنزل علی وحدۃ الرکوع

بقیہ صفحہ ۵۱۹

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

یعنی بقدر آل عمران ثم رفع رأسه ثم قال سمع الله لمن حمده پس سر برداشت ازرکوع و گفت سمع الله لمن حمده پس تر گردید از قیام دوم در رکوع دوم ثم قال سمع الله لمن حمده ثم سجد سجدتین پس سجده کند دو سجده تامتین در حالیکه هر دو سجده تمام بوده طول باشند و مقیم و کمل سجده نحوا مما اقام فی رکوعه و قائم بود در هر سجده مقدار انچه قائم شده بود در رکوع ثم یعنی سجده را موافق کند ثم قام فقرأ بام القرآن و نحوا من سورة النساء پس بر خاست برای رکعت دوم پس بخواند سوره فاتحه و دیگر سوره را قریب باشد در دراز از سوره نساء ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءته ثم رفع رأسه بتکبیر و ثبت قائما ثم قرأ نحوا من سورة المائدة ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءته ثم رفع فقال سمع الله لمن حمده ثم سجد سجدتین ثم تشهد و سلم در سجده دوم رکعت ذکر درازی نکرد قیاس بر اول باشد

باب کیف القراءة فی الکسوف باب است در بیان آنکه چه کیفیت بود قرات در نماز کسوف شمس حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع ثنا سفین عن الاسود بن قیس عن ثعلبة ابن عباد عن سمرة بن جندب قال صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی کسوف لا نسمع له صوتا گفت سمرہ بن جندب نماز گذارد با ما آنحضرت در گرفتگی آفتاب و قرات میکرد در وی در حالیکه نمی شنیدیم قرات آنحضرت را یعنی بجهر نمیکرد قرات را و فی الباب عن عائشة اخرجه الشیخان قال ابو عیسی حدیث سمرة بن جندب حدیث حسن صحیح غریب و قد ذهب بعض اهل العلم الی هذا که قرات سر یکند در کسوف شمس و هو قول الشافعی و همین است مذهب امام ابی حنیفه حدثنا ابو بکر محمد بن ابان ثنا ابراهیم بن صدقة عن سفین بن حسین عن الزهری عن عروة عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی صلوة الکسوف و جهر بالقراءة فیها بدرستیکه آنحضرت بگذارد نماز کسوف را و جهر کرد در وی بقرات این حدیث معارض حدیث اول است که در وی قرات بسر بود و درین حدیث جهر است شاید که سمره در صف آخر بود شنیده باشد قرات آنحضرت را و ازین لازم نیاید که آنحضرت جهر نکرده بود قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و روی ابو اسحق الفزاری عن سفین بن حسین نحوه و بهذا الحدیث یقول مالک و باین حدیث قائل گشته است امام مالک که در کسوف نیز جهر کند و احمد و اسحق و این هر دو نیز قائل بجهر گشته اند بدانکه گفته است امام ابی حنیفه و مالک و شافعی که در کسوف شمس قرات بسر کند زیرا که قرات را در کسوف صحابه تقدیر نموده اند و اگر قرات بجهر بودی احتیاج باندازه

شرح ابی الطیب

باب کیف القراءة فی الکسوف **قوله** ثعلبة بن عباد بکسر المهملة و تخفیف الموحدة العبدی البصری مقبول **قوله** لا نسمع له صوتا و ظاهره یعارض ما عن عائشة رضی الله عنها جهر بالقراءة فالجمع بینهما اما باثبات الامرین او یحمل احدهما علی کسوف الشمس و هو الاسرار و الثانی علی کسوف القمر و هو الجهر و قال ابن الهمام یدل علی الاسرار فی کسوف الشمس حدیث ابن عباس روی عنه احمد و ابو یعلی فی مسندیهما قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم الکسوف فلم اسمع منه حرفا من القراءة و فیه ابن لهیعة و رواه ابو نعیم فی الحلیة عن ابن عباس قال صلیت الی جنب رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم کسفت الشمس فلم اسمع له قراءة و فی هذه الروایة و ان کان من لا یحتج به لکنه توافق روایة ابن عباس فی الصحیحین انه علیه السلام قرأ نحوا من سورة البقرة اذ لو سمعه لم یقدره بغیره و یعارضه ما فی الصحیحین من حدیث عائشة جهر علیه السلام فی صلوة الخسوف و رواه ابو داود و حسنه الترمذی و صححه و لفظه صلی صلوة الکسوف

عارضة الاحوذی

غیره من الملائکة بذلك فما خص بالادامة جاز ان یخص بالفریضة وقد روینا فی حدیث مالك رضی الله عنه من قول جبریل صلی الله علیه وسلم بهذا امرت برفع التاء و نصبها فاما رفع التاء فثابت صحیح و هو فی امر جبریل صحیح ولم یعلم صفة امر الله تعالی له وهل قال له بلغ الی محمد هذه الصلوة قولا او فعلا او قولا و فعلا او کیف شئت ولا یصح ان یقال امر بان یبلغ قولا فیبلغ هو فعلا فیکون مخالفا غیر ممتثل او یقال امر ان یبلغ قولا و فعلا فلا تکون صلوة

شرح سراج احمد

نمی شد گفت ابن الہمام حق آنست کہ تقدیر و اندازہ بمقدار سورۂ بقر مستلزم نیست عدم سماع او را چرا کہ انسان گاہ فراموش کند مقروء و مسموع را بعینہ و مقدار او یاد بود لیکن رد میکند تاویل ابن الہمام را حدیثی کہ اخراج کردہ احمد از ابن عباس کہ گفت صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم اسمع منہ حرفا و در اسناد این حدیث ابن لہیعہ است و در حلیہ ابی نعیم از واقدی از ابن عباس نیز ہمچنین ست گفت حافظ روایت کردہ است امام شافعی تعلیقا از ابن عباس کہ انہ صلی الی جنبہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الکسوف فلم یسمع منہ حرفا و وصلہ البیہقی من ثلثۃ طرق اسانیدہا واہیۃ و امام ابو یوسف و محمد و احمد و اسحق قائل گشتہ اند بجہر در کسوف چنانکہ در عیدین و استسقاء و گفتہ است ابن جریر تخییر ست آدمی در جہر و اسرار و باین قائل گشتہ است ابن خزیمہ و ابن المنذر بجہر و اخراج کردہ ابن ابی شیبہ کہ بدرستیکہ علی مرتضی جہر کرد بقراءت در کسوف شمس و اخراج کردہ ابو داود از سمرہ کہ آنحضرت نماز گذارد در کسوف پس قیام نمود کہ ہرگز مقدار آن قیام نمی فرمود و آواز قراءت را نیز نمی شنیدیم قال ابن الہمام واذا تعارض بروایۃ عائشۃ ترجح بان الاصل فی صلوۃ النہار الاخفاء و اختیار کردہ حافظ ابن حجر جہر را و قال لو صح حدیث ابن عباس انہ لم یسمع منہ حرفا فمثبت الجہر معہ مثبت قدر زائد فالاخذ بہ اولی بجواز عدم سماع ابن عباس و ہو بجنبہ لمانع قام حینئذ وان ثبت فیکون لبیان الجواز و گفت ابن القیم نقل نہ گشتہ است از آنحضرت کہ نماز گذاردہ در کسوف قمر بجماعت لیکن حکایت کردہ است ابن حبان در سیرۃ کہ خسوف قمر در سنہ پنجم شدہ بود از ہجرت پس نماز گذارد آن حضرت ہمراہ یاران و آن اول نماز بود کہ نماز گذارد آنحضرت در کسوف بعضی احادیث کہ درین باب آمدہ اند ایراد مینماید اخرج ابو داود عن ابن عباس اذا رایتم آیۃ فاسجدوا اخرج ابن النجار عن انس ان الشمس والقمر اذا رای احدہما من عظمۃ اللہ شیئا حاد عن مجراہ فانکسف اخرج الشافعی والبیہقی عن الحسن البصری ان علیا صلی فی کسوف الشمس خمس رکعات واربع سجدات اخرج ابن جریر عن الحسن القرنی ان حذیفۃ صلی فی الکسوف ست رکعات واربع سجدات اخرج ابن جریر عن ابن عباس انہ صلی یوم کسف الشمس رکعتین فی صفۃ زمزم فی کل رکعۃ اربع رکعات اخرج ابن عساکر عن ابن عمر انہ قال واللہ ان ہذا القمر لیبکی من خشیۃ اللہ تعالی فمن استطاع منکم ان یبکی فلیبک ومن لم یستطع فلیتباک اخرج ابن جریر وصححہ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال انکسفت الشمس فقام علی فرکع خمس رکعات وسجد سجدتین ثم فعل فی الرکعۃ الثانیۃ مثل ذلک ثم سلم ثم قال ما صلاہا احد بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیری اخرج ابن جریر عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی الخسوف ست رکعات واربع سجدات اخرج ابن النجار عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی کسوف الشمس رکعتین فی کل رکعۃ رکعتین در صلوۃ کسوف و خسوف عدد رکعات مختلف آمدہ اند از صحابہ بجزم و قطع بر یکی نیست سنت در وی استیعاب وقت ست بدعا و تضرع و نماز ہر مقداری کہ شود

باب ما جاء فی صلوۃ الخوف باب ست در بیان انچہ آمدہ است در حق گذاردن نمازی در ترس دشمن شمنی گفتہ کہ نماز خوف از آنحضرت در چار موضع بودہ ذات الرقاع و بطن نخل و عسفان و ذی قرد

حدثنا محمد بن عبد الملک ابن ابی الشوارب ثنا یزید بن زریع ثنا معمر عن الزہری عن سالم عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی صلوۃ الخوف باحدی الطائفتین

بدرستیکہ آنحضرت گذارد نماز خوف را بیکی از دو گروہ کہ فوج لشکر را دو گروہ ساختہ بود یک گروہ بجانب دشمن بود و با دیگر گروہ نماز میگذارد رکعۃ یک رکعت را والطائفۃ الاخری مواجہۃ العدو

عارضۃ الاحوذی

النبی صلی اللہ علیہ وسلم معہ صلوۃ مفترض خلف صلوۃ مفترض اویقال لہ بلغ قولا اوفعلا فاختار جبریل الفعل فصح الایتمام بہ فی احد القولین بناء علی صلوۃ الجمعۃ خلف المسافر وعلی حال فلا ینجی من ہذا الالزام الا ان یقال انہ یحتمل ان یکون جبریل الزم الفعل والتعلیم والا فان قلنا انہ الزم التعلیم خاصۃ وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد اقتدی بہ کان صلوۃ النبی علیہ السلام خلف جبریل حینئذ صلوۃ مفترض خلف مفترض یخالف مقتدی فی العصر بالظہر وذلک لا یجوز عندنا

شرح سراج احمد

وگروہ دوم مقابل دشمن بود ثم انصرفوا فقاموا فی مقام اولئك پستر برگشتند این گروہ کہ ہمراہ آنحضرت یک رکعت گزاردہ بودند پس باستادند درجای آن گروہ دیگر کہ مقابل دشمن بودند وجاء اولئك فصلی بهم رکعة اخری وآمدن آن دیگر پس بگزارد آنحضرت بایشان یک رکعت دیگر را ثم سلم علیهم پستر سلام داد آنحضرت برایشان بجہت تمام گشتن نماز سفر بدو رکعت فقام هؤلاء فقضوا رکعتهم پس باستاد آن گروہ پس قضا کردند ایشان رکعت خویش را کہ باقی ماندہ بود وقام هؤلاء فقضوا رکعتهم وآن جماعت دیگر استادند وقضا نمودند رکعت خود را وفی الباب عن جابر اخرجه ابن النجار والشیخان وحذیفة وزید بن ثابت وابن عباس اخرجه النسائی وابی هریرة وابن مسعود اخرجه الشیخان وسهل بن ابی حثمة اخرجه الشیخان من طریق صالح بن خوات وابی عیاش الزرقی (اسمہ زید بن الصامت ۱۲) اخرجه عبد الرزاق وابن ابی شیبة وسعید بن منصور فی سننه واحمد وعبد بن حمید وابو داود والنسائی وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم والدارقطنی والطبرانی والحاکم والبیهقی

شرح ابی الطیب

فجهر فیها بالقراءة فاذا حصل التعارض وجب الترجیح بان الاصل فی صلوة النهار الاخفاء انتهی **باب ما جاء فی صلوة الخوف**

قوله فقام هؤلاء فقضوا رکعتهم وقام هؤلاء فقضوا رکعتهم قال الحافظ ابن حجر لم یختلف الطرق عن ابن عمر فی هذا وظاهره انهم اتموا فی حالة واحدة ویحتمل انهم علی التعاقب وهو الراجح من حیث المعنی والا لزم ضیاع الحراسة المطلوبة وافراد الامام وحده ویرجحه ما رواه ابو داود عن ابن مسعود ولفظه ثم سلم فقام هؤلاء ای الطائفة الثانیة فقضوا لانفسهم رکعة ثم سلموا ثم ذهبوا ورجع اولئك الی مقامهم فصلوا لانفسهم رکعة ثم سلموا وظاهره ان الطائفة الثانیة والت بین رکعتیها ثم اتمت الطائفة الاولی بعدها واختار هذه الصفة اشهب والاوزاعی واخذ بها الحنفیة ورجحها ابن عبد البر لقوة اسنادها ولموافقة الاصول فی ان المأموم لا یتم صلاته قبل سلام امامه نقله فی شرح الموطأ اقول اخذ الحنفیون ببعض ما فی هذه الروایة وهو مشی الطائفة الاولی الی الثانیة واتمام الطائفة الثانیة فی مکانها من خلف الامام والا فمذهبهم ان الامام یصلی بالطائفة الاولی رکعة فاذا رفع راسه من السجدة الثانیة مضت هذه الطائفة الی وجه العدو وجاءت تلك الطائفة فیصلی بهم الامام رکعة ویسلم ولم یسلموا وذهبوا الی وجه العدو وجاءت الطائفة الاولی وصلوا رکعة وسلموا ومضوا الی وجه العدو وجاءت الطائفة الاخری وصلوا رکعة وسلموا وفیه عمل کثیر لکن وردت هذه الصورة عن ابن عباس موقوفا قال محمد فی الآثار اخبرنا ابو حنیفة عن حماد عن ابراهیم فی صلوة الخوف قال اذا صلی الامام باصحابه فلتقم طائفة منهم مع الامام وطائفة بازاء العدو فیصلی الامام بالطائفة الذین معه رکعة ثم تنصرف الطائفة الذین صلوا مع الامام من غیر ان یتکلموا حتی یقوموا مقام اصحابهم وتاتی الطائفة الاخری فیصلون مع الامام الرکعة الاخری ثم ینصرفون من غیر ان یتکلموا حتی یقوموا فی مقام اصحابهم وتاتی الطائفة الاولی حتی یصلوا رکعة وحدانا ثم ینصرفون فیقومون مقام اصحابهم وتاتی الطائفة الاخری حتی یقضوا الرکعة التی بقیت علیهم وحدانا محمد قال اخبرنا ابو حنیفة قال حدثنا الحارث بن عبد الرحمن عن عبد الله ابن عباس مثل ذلك قال محمد وبهذا کله ناخذ انتهی والموقوف فی مثله کالمرفوع لانه لا مجال للرای فیه

عارضة الاحوذی

واذ قد انتهی القول الی هذا الحد فتحقیق المسألة فی کتاب الانصاف والله اعلم اصل من اصول الفقه قد بینا فی اصول الفقه القول علی فصل تاخیر البیان واوضحنا ان تاخیر البیان الی وقت الحاجة جائز عند اهل السنة ولم یخالف فی ذلك من اهل الاصول الا المبتدعة وهذا الان فی حدیث بریدة ان سائلا سال رسول الله صلی الله علیه وسلم عن وقت فقال له صل معنا هذین الیومین او صل معنا ان شاء الله فاخر له البیان الی وقت الحاجة الی الفعل وهو عند وجوب الصلوة

عارضة الاحوذي

بدخول الوقت في ذلك ثمانية احتمالات الاول انما اخر بيان الفعل الى وقت الحاجة الى الفعل وهذا اصل فقهي سني كقوله صلى الله عليه وسلم في الحج خذوا عني مناسككم فلحال على تعليم المناسك منه عند حلوله لان المكلف ان احترم قبل دخول العبادة لو تعلق بذمته وجوب فلا يحتاج الى بيان وان عمد الى وقت وجوبها كان البيان مقرونا به الثاني ان اخر البيان الى الوقت لانه اوحى اليه ان المكلف لا يموت حتى يبين له فاعتمد حياته الثالث انه اوحى اليه انه لا يموت حتى يستوفي التبليغ الرابع اوحى اليه

شرح سراج احمد

واسمہ زید بن صامت است و نام ابی عیاش زید بن صامت است وابی بکرة اخرجہ ابو داود ولفظہ صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم في خوف الظهر فصف بعضهم خلفه وبعضهم بازاء العدو فصلى ركعتين ثم سلم الحديث فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اربعا ولاصحابه ركعتين

قال ابو عیسی وقد ذهب مالك بن انس في صلوة الخوف الى حديث سهل بن ابي حثمة وتحقيق رفته است امام مالک در نماز خوف بسوی حدیث سهل بن ابی حثمہ که ان طائفة صفت معه وطائفة وجاه العدو فصلى بالتي معه ركعة ثم ثبت قائما واتموا لانفسهم ثم انصرفوا فصفوا وجاه العدو وجاءت الطائفة الاخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت من صلاته ثم ثبت جالسا واتموا لانفسهم ثم سلم وهو قول الشافعي و آن قول امام شافعی ست وقال احمد قد روی عن النبی صلى الله عليه وسلم صلوة الخوف على اوجه گفت امام احمد وتحقیق روایت کرده شده است از آنحضرت نماز خوف بر چند کیفیت وما اعلم في هذا الباب الا حديثا صحيحا گفت امام احمد نمیدانم در حق نماز خوف که وارد شده بود مگر صحیح واختار حديث سهل بن ابي حثمة و اختیار کردم حدیث سهل بن ابی حثمہ را وهكذا قال اسحق بن ابراهيم و همچنین گفت اسحق بن ابراهیم قال تثبت الروايات عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلوة الخوف گفت اسحق ثابت میشوند روایات از آنحضرت در حق نماز خوف وراى ان كل ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلوة الخوف فهو جائز و اعتقاد کرده است اسحق که بدرستیکه هر چیزی که روایت کرده شده است از آنحضرت در حق نماز خوف پس آن روا است وهذا على قدر الخوف و این گذاردن نماز بر اندازهٔ ترس دشمن ست قال اسحق ولسنا نختار حديث سهل بن ابي حثمة على غيره من الروايات گفت اسحق و نیستیم ما که اختیار کنیم حدیث سهل بن ابی حثمہ را بر غیری از روایات دیگر وحديث ابن عمر حديث حسن صحيح وقد رواه موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه و این طریق دیگر را ذکر کرد از ابن عمر حدثنا محمد بن بشار عن يحيى بن سعيد القطان ثنا يحيى بن سعيد الانصاري عن القسم بن محمد عن صالح بن خوات بن جبير عن سهل بن ابي حثمة انه قال في صلوة الخوف قال بدرستیکه سهل گفت در حق صلوة خوف يقوم الامام مستقبل القبلة بایستد امام رو بقبله کننده وتقوم طائفة منهم معه و بایستد یک گروه از مسلمانان همراه امام وطائفة من قبل العدو وجوههم الى العدو و دیگر گروه مردم بایستند از جانب دشمن که رویهای ایشان بسوی دشمن بود فيركع بهم ركعة پس بگذارد با ایشان امام یک رکعت را ويركعون لانفسهم ركعة ويسجدون لانفسهم سجدتين في مكانهم و بگذارند همین گروه برای خویش یک رکعت را بی امام در جای خویش که بودند دران ثم يذهبون الى مقام اولئك پستر بروند این گروه بسوی جای آن گروه که مقابل دشمن اند ويجيء اولئك فيركع بهم ركعة ويسجد بهم سجدتين و بیایند آن گروه که مقابل دشمن اند پس رکوع کند امام با ایشان یک رکوع و سجده کند با ایشان دو سجده یعنی یک رکعت را با ایشان بگذارد معلوم شد که در حال رفتن یک گروه بسوی دشمن و آمدن گروه دیگر از مقابل دشمن برای اقتدا بناز امام ساکت ایستاده باشد و نماز نگذارد فهي للامام ثنتان ولهم واحدة پس آن نماز برای امام دو باشند و برای قوم یک رکعت بود ثم يركعون ركعة ويسجدون سجدتين پستر بگذارند قوم جدا یک رکوع و دو سجده را قال محمد بن بشار سالت يحيى بن سعيد عن هذا الحديث فحدثني عن شعبة عن عبد الرحمن بن القسم عن ابيه عن صالح بن خوات عن سهل بن ابي حثمة عن النبي صلى الله عليه وسلم

شرح ابی الطیب

قوله فهي للامام ثنتان اي الركعة الثانية للامام ثنتان اي يحصل له ثنتان ولهم واحدة اي يحصل لهم واحدة

شرح سراج احمد

بمثل حدیث یحیی بن سعید الانصاری وقال لی اکتبه الی جنبه گفت محمد بن بشار شیخ مصنف سوال کردم یحیی بن سعید القطان را از حال این حدیث پس حدیث کرد مرا از شعبه الی آخر الاسناد بمانند حدیث یحیی بن سعید الانصاری گفت یحیی مرا بنویس آن حدیث بنزد آن حدیث ولست احفظ الحدیث ولکنه مثل حدیث یحیی بن سعید الانصاری وگفت یحیی نیستم من یاد دارنده حدیث را ولکن آن حدیث مانند حدیث یحیی بن سعید انصاری بود یعنی یحیی بن سعید القطان را این حدیث بدو طریق رسیده بود یکی از راه شعبه دیگر از راه یحیی بن سعید الانصاری قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح گفت مصنف واین حدیث که از راه شعبه است حدیثی ست حسن صحیح از حدیث یحیی بن سعید انصاری لم یرفعه یحیی بن سعید الانصاری عن القسم بن محمد واین علت عدم صحت حدیث یحیی بن سعید انصاری بیان میکند که مرفوع نکرده است یحیی بن سعید انصاری از قاسم بن محمد وهکذا رواه اصحاب یحیی بن سعید الانصاری موقوفا وهمچنین روایت کرده است آنرا اصحاب یحیی بن سعید انصاری موقوف ورفعه شعبة عن عبد الرحمن بن القسم بن محمد ومرفوع کرده است شعبه آن حدیث را از عبد الرحمن بن قاسم بن محمد وروی مالک بن انس عن یزید بن رومان عن صالح بن خوات عمن صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم صلوٰة الخوف فذکر نحوه واین دیگر طریق ست که ذکر کرد مصنف که امام مالک روایت نموده است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح که کیفیت صلوٰة خوف بطریقهٔ دیگر مروی ست وآن طریقه ثانیه است که حدیث محمد بن بشار ست وبه یقول مالک والشافعی واحمد واسحٰق وروی عن غیر واحد ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی باحدی الطائفتین رکعة رکعة فکانت للنبی صلی الله علیه وسلم رکعتان ولهم رکعة رکعة بدانکه صلوٰة خوف ثابت شده است از آنحضرت در چهار موضع ذات الرقاع وبطن نخل وعسفان وذی قرد چنانکه ذکر کرده آنرا شمنی شارح مختصر وحکایت کرده ابن قصار مالکی که آنحضرت گذارده ده بار وذکر کرده ابن عربی که آنحضرت گذارده بست وچهار بار اخرج عبد الرزاق عن مجاهد قال لم یصل رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوٰة الخوف الا مرتین مرة بذی الرقاع من ارض بنی سلیم ومرة بعسفان ومخصوص نبود بزمان نبوة نزد جمهور بدلیل اقامة صحابه پس از آنحضرت چنانکه علی مرتضی در جنگ صفین وحذیفه وابو موسی وخاص گفته آنرا امام ابو یوسف ومزنی بزمانهٔ آنحضرت از جهت احراز مر فضیلت نماز را در پس آنحضرت چنانچه ظاهر قول حق تعالی ست واذا کنت فیهم فاقمت لهم الصلوٰة وجمهور گویند که آن اتفاقی ست ومراد آنست که کنت انت او من یقوم مقامک ودر ابی داود ست که صحابه غزا کردند همراه عبد الرحمن بن سمره کابل را پس گذاردند نماز خوف را وادعی المزنی نسخها الترکه صلی الله علیه وسلم لها یوم الخندق واجیب بتاخر نزولها عنه لانها نزلت سنة ست او خمس فی ذی القعدة بعد الخندق والخندق کان سنة اربع وخمس وبحدیث سهل بن ابی حثمة اخذ مالک قال الخطابی والی هذا ذهب مالک والشافعی اذا کان العدو من ورائهم قال هو اوفق لظاهر القرآن لانه تعالی قال واذا کنت فیهم فاقمت لهم الصلوٰة فلتقم طائفة منهم معک فجعل اقامة الصلوٰة کلها الا بعضها وعلی المذهب الذی صار الیه الحنفیة انما یقیم لهم الامام بعض الصلوٰة لا کلها ومعنی قوله فاذا سجدوا ای اذا صلوا ثم قال ولتأت طائفة اخری لم یصلوا فکان دلیل مفهومه ان هؤلاء قد صلوا وقوله فلیصلوا معک مقتضاه تمام الصلوٰة وعلی قولهم لا یصلون الا بعضها وقد ذکر الطائفتین ولم یذکر علیهما قضاء فدل ان کل واحدة منهما قد انصرفت عن کمال الصلوٰة وهذا احوط لان الصلوٰة حصل موداه عن سنتها فی استقبال القبلة وعلی مذهبهم یقع الاستدبار للقبلة ویکثر العمل فی الصلوٰة ومن الاحتیاط فی المذهب الاول انهم اذا کانوا خارجین من الصلوٰة

عارضة الاحوذی

انه لا یموت حتی یکون الفتح ویدخل الناس افواجا فی دین الله الخامس انه قصد الی البیان بالفعل فانه ابلغ من القول السادس انه قصد الی البیان بالفعل فانه یعم السائل وغیره ممن یحضر الصلوٰة ولو بین بالقول لخص الا السائل وحده او احاد معه السابع انه قد کان بین اوقات الصلوٰة فلا یلزمه تکرار البیان علی کل سائل ولا یلزم کل سائل ان یقصد بل یجوز ان یسأل من کان عنده علم وان تقدم علی النبی صلی الله علیه وسلم وهذه مسألة عظیمة تحتاج الی تحقیق وتامل الثامن ان السائل کان علم الوقت ولم یعلم تحدیده

اسماء الرجال

[illegible]

عارضة الاحوذي

فاكتفى بعلم الوقت لوجوب الفعل و اخر بيان التحديد الى الفعل **باب** التغليس والاسفار بالفجر عمرة عن عائشة قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي الصبح فينصرف النساء متلفعات بمروطهن ما يعرفن من الغلس محمود بن لبيد عن رافع بن خديج قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر اسناده اما حديث عمرة عن عائشة صحيح متفق عليه واما حديث محمود عن رافع ففيه من علوم الحديث رواية صاحب عن صاحب وهو محمود بن لبيد عقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

شرح سراج احمد

تمكنوا من الحرب و اذا كانوا فى الصلوة لم يقدروا على ذلك انتهى و بمثل ذلك قال البغوى انه ذهب الشافعى الى حديث سهل لانه اشد موافقة لظاهر القرآن و احوط للصلوة وابلغ فى حراسة العدو **باب** ما جاء فى سجود القرآن باب ست در بيان آنچه آمده است در ذكر سجدہ ہاى قرآنى اختلاف ست علما را در سجدۂ تلاوت ائمہ ما برانند كہ واجب ست و امام مالك و شافعى و احمد برانند كہ سنت ست و فعل آن افضل از ترك ست و در روايتى از احمد نيز واجب ست اگر در نماز باشد و حجت وجوب آيات و احاديث ست كہ در ذم ترك آن واقع شدہ و تاكيد و مبالغہ كہ در اداى آن ورود يافتہ است و گويند كہ سجدہ جزو صلوة است كہ بجہت تخفيف اقتصار بر آن كردہ شد پس فرض باشد چنانكہ قيام در نماز جنازہ وليكن چون دلائل آن قطعى نبود بوجوب قائل شديم نہ بفرضيت و تمسك ائمہ ديگر بحديث زيد بن ثابت ست كہ گفت خواندم سورۂ والنجم را در حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم و سجدہ نكردم و جوابش آن ست كہ وجوب سجدۂ تلاوت على الفور نيست شايد كہ در وقت ديگر كردہ باشند و نيز تواند كہ قراءت در وقت مكروہ واقع شدہ باشد يا سجدہ نكردند بجہت بيان جواز تاخير يا مخصوص بسجدۂ والنجم باشد كہ در وى اختلاف ست والله اعلم و طہارت شرط است در سجدۂ تلاوت و از ہيچكس خلاف در ان منقول نگشتہ است الا در روايتى از ابن عمر آمدہ كہ وى بى وضو نيز ميكرد و ہيچ يكى از علما درين حكم برأہ موافقت وى نرفتہ الا الشعبى و نيز ميگويند كہ گاہى شعبى در راہ ميرفت و اشارت بسجدہ كردہ بغير جہت قبلہ بى وضو و ميرفت كذا قال الشيخ و بعضى از سلف برين ہم رفتہ اند كہ سجدۂ تلاوت بر مستمع ست نہ بر سامع اگر اتفاقا بى قصد آيت سجدہ بگوش رسيد واجب نگردد و بعضى گويند اگر قارى سجدہ نكرد بر سامع نيز واجب نميگردد گويا كہ قارى حكم امام دارد بنسبت سامع و اين را از امام مالك نيز روايت كردہ اند بعضى گفتہ اند كہ وجوب بر تقدير يست كہ قارى قصد قراءت كند نہ بر قصہ و حكايت چنانكہ قصہ خوانان ميخوانند و علماى ما و جمہور ائمہ برانند كہ واجب ست برقارى و بر سامع مطلقا بشرائط صلوة چنانكہ در ترجمۂ مشكوة است (وهو المختار ۱۲) حدثنا سفين بن وكيع نا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن سعيد بن ابى هلال عن عمر الدمشقى عن ام الدرداء عن ابى الدرداء قال سجدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى عشرة سجدة منها التى فى النجم گفت ابو الدرداء سجدہ كردم ہمراہ آنحضرت يازدہ سجدہ را بعضى ازان يازدہ آن سجدہ است كہ در سورۂ والنجم ست و فى الباب عن على اخرجه الطبرانى فى الاوسط و سندہ ضعيف ان النبى صلى الله عليه وسلم سجد فى صلوة الصبح فى تنزيل السجدة و اخرج البيهقى عنه بلفظ قال عزائم السجود اربع الم تنزيل السجدة و حم السجدة و اقرأ باسم ربك و النجم و اخرج عنه ايضا سعيد بن منصور فى سننه و ابن ابى شيبة و الطبرانى فى الاوسط و ابن مندة فى تاريخ اصبهان و ابن عباس اخرجه ابن ابى شيبة و سعيد بن منصور بلفظ كان النبى صلى الله عليه وسلم يسجد فى ص و ابى هريرة اخرجه احمد و مسلم و ابن ماجه بلفظ اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكى يقول يا ويلتى امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة و امرت بالسجود فعصيت فلى النار

شرح ابي الطيب

باب ما جاء فى سجود القرآن **قوله** احدى عشرة سجدة قال ابو داود روى عن ابى الدرداء عن النبى صلى الله عليه وسلم احدى عشرة سجدة و اسناده واه انتهى و قال المنذرى و حديث ابى الدرداء الذى اشار اليه ابو داود اخرجه الترمذى و ابن ماجة و قال الترمذى غريب انتهى

الترجمة

شرح سراج احمد

واخرج ابن ابی شیبۃ عنہ ایضا بلفظ سجدنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربک الذی خلق وابن مسعود وزید بن ثابت قرأت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم النجم فلم یسجد اخرجہ ابن ابی شیبۃ وعمرو بن العاص ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقرأہ خمس عشرۃ سجدۃ اخرجہ ابوداود وابن ماجۃ وفی اسنادہ مجہول قال ابو عیسی حدیث ابی الدرداء حدیث غریب لانعرفہ الا من حدیث سعید بن ابی هلال عن عمر الدمشقی حدثنا عبد اللہ بن عبد الرحمن نا عبد اللہ بن صالح نا اللیث بن سعد عن خالد بن یزید عن سعید بن ابی هلال عن عمر وهو ابن حیان الدمشقی قال سمعت مخبرا یخبرنی عن ام الدرداء گفت عمر کہ او ابن حیان بود شنیدم حدیث کنندہ را کہ حدیث میکرد از ام الدرداء عن ابی الدرداء قال سجدت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احدی عشرۃ سجدۃ منہا التی فی النجم وهذا اصح من حدیث سفین بن وکیع عن عبد اللہ بن وهب از ین حدیث انحصار سجدہای یازدہ در قرآن نیست بلکہ ابو الدرداء حکایت از نفس خود کردہ کہ من همراہ آنحضرت یازدہ سجدہ کردہ ام نہ اینکہ مجموع سجدہا یازدہ اند اخرج ابن ماجۃ عن ابی الدرداء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقرأہ احدی عشرۃ سجدۃ لیس فیہا شئی من المفصل قال ابوداود واسنادہ واہ وعن ابن عباس قال لم یسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی شئی من المفصل منذ تحول الی المدینۃ اخرجہ ابوداود وفی اسنادہ ضعف ولعبد الرزاق باسناد صحیح عنہ قولہ لیس فی المفصل سجدۃ واخرج الشیخان عن ابی هریرۃ قال سجدنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربک اخرج الشیخان عن زید بن ثابت قال قرأت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم النجم فلم یسجد وعن عمر انہ قرأ سجدۃ وهو علی المنبر فنزل فسجد ثم قرأہا فی الجمعۃ الاخری فتہیأ الناس للسجود فقال ان اللہ تعالی لم یکتبہا علینا الا ان نشاء اخرجہ مالک وللبخاری نحوہ من وجہ آخر اخرج ابن ابی شیبۃ عن الحسن وعطاء وابراہیم وسعید بن جبیر انہم کانوا لا یسلمون واما التکبیر فاخرجہ ابوداود من حدیث ابن عمر مرفوعا اخرج البیہقی عن ابن عمر ان عمر قال ان اللہ تعالی لم یفرض علینا السجود الا ان نشاء اخرجہ البخاری ایضا اخرج مسدد عن ابن عمر ان عمر سجد فی ص اخرج ابن مردویہ عن السائب بن یزید قال صلیت خلف عثمان الفجر فقرأ سورۃ ص فسجد فیہا ثم قام فقرأ ما بقی منہا ثم رکع فقال لہ بعض القوم یا امیر المؤمنین امن عزائم السجود قال سجدہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واخرجہ البیہقی عنہ ایضا وسجدہا در قرآن شریف چہاردہ اند نزد امام ما ابی حنیفہ وشافعی لیکن نزد شافعی در سورۂ حج دو سجدہ اند ودر ص نیست ونزد امام ما ابی حنیفہ در آخر سورۂ حج سجدہ نیست ودر ص هست واز قول ترمذی مفہوم میشود کہ نزد شافعی در ص هم هست پس برین تقدیر پانزدہ سجدہ نزد او باشند چنانکہ مذہب مالک ست

باب فی خروج النساء الی المساجد

باب ست در بیان بیرون آمدن زنان بسوی مسجدہا

حدثنا نصر بن علی نا عیسی بن یونس عن الاعمش عن مجاهد قال کنا عند ابن عمر گفت مجاهد بودیم ما نزد عبد اللہ بن عمر فقال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایذنوا للنساء باللیل الی المساجد پس گفت عبد اللہ بن عمر فرمودہ است آنحضرت کہ دستوری دهید زنان را در شب برآمدن

شرح ابی الطیب

قولہ الا من حدیث سعید بن ابی هلال المدنی مولاهم ابو العلاء المصری قیل مدنی الاصل قال ابن یونس نشأ بہا صدوق لم ار لابن حزم فی تضعیفہ سلفا الا ان الساجی حکی عن احمد انہ اختلط قالہ فی التقریب **باب** فی خروج النساء الی المساجد

قولہ ایذنوا للنساء باللیل عام خصہ العلماء بامور منصوص علیہا ومقیسۃ فمن الاول ما صح انہ علیہ السلام

عارضۃ الاحوذی

مجۃ مجہا فی فیہ من بئر فی دارهم ورافع بن خدیج صاحبہ رواہ ابو عیسی عن محمد بن اسحق عن عاصم بن قتادۃ وذکران ابن عجلان رواہ عنہ وعاصم فی الروایۃ غیر قوی ولا قائم بالعلم لذلک لم یصح هذا الحدیث اذ مدارہ علیہ وهو بہذہ الصفۃ غریبہ والتلفع هو التلفف الا ان فیہ زیادۃ تغطیۃ الراس فکل متلفع متلفف ولیس کل متلفف متلفعا والمرط کساء واکثر ما یستعمل للنساء وقال ابن فارس هی ملحفۃ تؤتزر بہا والاول اشہر والتغلیس ظلام آخر اللیل قال الشاعر کذبتک عینک ام رأیت بواسط

شرح سراج احمد

بسوی مسجدہا فقال ابنہ واللہ لا ناذن لھن یتخذ نہ دغلا پس گفت پسر او سالم یا دیگر پسر وی دستوری ندہیم مر زنان را کہ بگیرند زنان آن اذن را بہانہ دغل بفتح دال مہملہ وغین معجمہ ولام قساد ۱۲ فقال فعل اللہ بک وفعل پس گفت ابن عمر مر پسر او بد دعا کرد بکند حق تعالی بتو بدی را وکرہ تقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتقول لا ناذن میگویم من کہ فرمودہ است آنحضرت یعنی من نسبت بآنحضرت میکنم وتو میگوئی مراکہ اذن ندہ زنان را بہ بیرون شدن بمساجد وفی الباب عن ابی ہریرۃ اخرجہ احمد وابوداود ولا تمنعوا اماء اللہ المساجد ولکن لیخرجن وہن تفلات جمع امۃ ۱۲ بدبودار ۱۲ وزینب امراۃ عبد اللہ بن مسعود قالت قال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا شہدت احدٰیکن المسجد فلا تمس طیبا اخرجہ مسلم چون حاضر شود یکی از شما مسجد را پس باید کہ مساس نکند چیزی خوشبو را ۱۲ وزید بن خالد ودرین باب از دیگر صحابہ نیز مروی گشتہ است چنانکہ طبرانی از ام سلمہ وبیہقی وطبرانی در اوسط از عائشہ صدیقہ وبیہقی از ابن مسعود وبیہقی وطبرانی واحمد وابن حبان از ام حمید امرأۃ ابی حمید الساعدی ومالک از یحیی بن سعید وابن سعد از ام صفیہ خولہ بنت قیس اخراج کردہ اند قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **باب** فی کراھیۃ البزاق فی المسجد بابیست دربیان کراہت آب دہن انداختن در مسجد حدثنا محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید عن سفین عن منصور عن ربعی بن حراش عن طارق بن عبد اللہ المحاربی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کنت فی الصلوۃ فلا تبزق عن یمینک گفت طارق ابن عبد اللہ کہ صحابی ست ومر او را دو سہ احادیث روایت اند فرمود آنحضرت چون ہستی تو در نماز پس آب دہن نینداز بسوی جانب راست خود ولکن خلفک او تلقاء شمالک او تحت قدمک الیسری ولیکن بینداز در پس خود یا بجانب چپ خود

شرح ابی الطیب

قال اینا امرأۃ اصابت بخورا فلا تشہد معنا العشاء ومن الثانی حسن الملابس ومزاحمۃ الرجال لان الطیب یحرک الداعیۃ فلما فقد الان منہن ہذا لانہن یتکلفن للخروج مالو یکن علیہ فی المنزل منعن لیلا ونہارا وبعضہم منعوہن عن الخروج مطلقا لتغیر الزمان وغلبۃ الفساق بل عمم المتاخرون المنع للعجائز والشواب فی الصلوات کلہا لغلبۃ الفساد فی سائر الاوقات قال المحقق ابن الہمام **قولہ** یتخذنہ دغلا بفتح الدال المہملۃ والغین المعجمۃ اصلہ الشجر الملتف الذی یکمن اہل الفساد فیہ وکنی بہ عن خدیعتہن واضمارہن امرا غیر الصلوۃ فی المسجد **قولہ** فعل اللہ بک دعاء علیہ ای فعل اللہ بک ماتکرہ **قولہ** وفعل ای وقد فعل بک جملۃ معترضۃ ذکرت للتفأل فی الاستجابۃ **قولہ** اقول الخ بیان لسبب الدعاء وہو ما صدر منہ من معارضۃ النص بالمعنی وفی النصوص للعمل لا للرد بالمعانی والعلل **باب** فی کراھیۃ البزاق فی المسجد **قولہ** ربعی بن حراش بکسر المہملۃ وآخرہ معجمۃ ابو مریم العبسی ثقۃ عابد **قولہ** فلا تبزق عن یمینک تشریفا لہا وتادبا مع ملک الیمین کما لا تبزق تلقاء وجہک تعظیما لحالۃ المناجاۃ مع الرب تعالی بل ترک البزاق تلقاء الوجہ اکد فانہ یناجی اللہ تعالی قبل قبلتہ **قولہ** او تحت قدمک الیسری یدل علی ان النہی عن البزاق لیس لتعظیم المسجد والا لو یأمر بالبزاق تحت القدم بل النہی ہہنا لتعظیم

قوت المغتذی

یتخذنہ دغلا بفتح الدال المہملۃ والغین المعجمۃ اصلہ الشجر الملتف وکنی بہ عن خدیعتہن واضمارہن امرا غیر الصلوۃ فی المسجد

عارضۃ الاحوذی

غلس الظلام من الرباب خبالا وہو الغبش بالشین المعجمۃ وہو الغبس بالسین المہملۃ ولبس الغبش مسموع فی اللغۃ فی اللیل وانما الغبس لون کلون الرماد دکن فسمی الظلام الصبح بشیء من الصبابۃ وقد قال بعض المغاربۃ ان الغبش بالشین المعجمۃ یکون اول اللیل وآخرہ والغبس لا یکون الا آخر اللیل فہذا وہم بل قال ابن فارس الغبش بقیۃ اللیل والاسفار الضوء ماخوذ من اسفر ای تبین فانکشف وہو الصباح ومنہ حدیث ابی داود اصبحوا بالفجر فانہ اعظم للاجور کرویہ والفجر ماخوذ من تفجر الشیء ای ظہر الا ان الفجر فجران الاول

البیان المجمل

حل اللغۃ

شتلخ وستلخ ۱۲

شرح سراج احمد

یا بینا ازی رزیر پای چپ خود وفی الباب عن ابی سعید اخرجه ابوداود وابن عمر اخرجه البزار بلفظ تبعث النخامة فی القبلة یوم القیمة وہی فی وجه صاحبها وانس وابی ہریرۃ اخرجه مسلم واحمد وابوداود والبخاری قال ابوعیسی حدیث طارق حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اہل العلم وسمعت الجارود یقول سمعت وکیعا یقول لم یکذب ربعی بن حراش فی الاسلام کذبة میگفت وکیع کہ دروغ نگفته است ربعی بن حراش در اسلام دروغ گفتنی قال عبدالرحمن بن مہدی اثبت اہل الکوفة منصور بن المعتمر وگفت عبدالرحمن بن مہدی منصور کہ شاگرد ربعی ست اثبت اہل کوفہ است غرض مصنف تقویت حدیث ست بتوثیق روات ظاہر ایراد این دو باب خروج نساء بسوی مساجد وکراہت بزاق در مسجد در ابواب سجود تلاوت ہیچ مناسبتی مفہوم نمیشود حدثنا قتیبة ثنا ابوعوانة عن قتادة عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البزاق فی المسجد خطیئة فرمود آنحضرت انداختن آب دہن در مسجد گناه است صغیره وکفارتها دفنها وکفارت آن گناه دفن کردن آن بزاق ست بلی لزوم

(بکسر الراء وسکون الموحدة ۱۲ — دور کنندہ بزۂ آن ۱۲ — گور کردن ۱۲)

شرح ابی الطیب

الصلوة لان الامر بالبصاق عن یساره وتحت قدمه فیما اذا کان فی غیر المسجد واما فی المسجد فلا یبصق الا فی ثوبه لقوله صلی اللہ علیہ وسلم البزاق فی المسجد خطیئة فکیف یاذن فیه صلی اللہ علیہ وسلم **قوله** وکفارتها دفنها یعنی اذا ازال ذلک البزاق او ستره بشیء طاهر عقیب الالقاء زال عنه تلک الخطیئة فیکون الدفن کنایة عن الازالة من قبیل ذکر المقید وارادة المطلق لان الدفن معناه الحقیقی الستر عن اعین الناس وفیه ازالة من وجه ای من اعین الناس فذکر الازالة عن اعین الناس وارید مطلق الازالة او یکون المراد به معناه الحقیقی وقال بعض الفضلاء یفید انه لیس بخطیئة لتعظیم المسجد والا لما افاد الدفن شیئا بل لتاذی الناس به وبالدفن یندفع التاذی وقد وقع التصریح به فی حدیث احمد رواه باسناد حسن من تنخم فی المسجد فلیغیب نخامته ان یصیب جلد مؤمن او ثوبه فیوذیه وروی احمد والطبرانی باسناد حسن من تنخع فی المسجد فلم یدفنه فسیئة وان دفنه فحسنة فلم یجعله سیئة الا بقید عدم الدفن وفی حدیث مسلم وجدت فی مساوی اعمال امتی نخاعة تکون فی المسجد لا تدفن وزعم بعض انه لتعظیم المسجد فقال ان اضطر الی ذلک کان البصاق فوق البواری والحصیر خیرا من البصاق تحتها لان البواری لیست من المسجد حقیقة ولها حکم المسجد بخلاف ما تحتها وهذا بعید بالنظر الی الاحادیث والاقرب عکس ذلک لان التاذی فی البواری اکثر من التاذی فیما تحتها بل ما تحتها بمنزلة الدفن لها انتہی اقول الظاهر من سیاق الاحادیث وهو قوله صلی اللہ علیہ وسلم البزاق فی المسجد خطیئة وکفارتها دفنها وحدیث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابصر نخامة فی قبلة المسجد فحکها بحصاة ان النهی لتعظیم المسجد واما ایذاء المسلم فمحرم مطلقا سواء کان فی المسجد او لا قال القسطلانی قوله فی المسجد ظرف للفعل فلا یشترط کون الفاعل فیه حتی لو بصق وهو خارج المسجد فیه یتناوله النهی قال القاضی عیاض انما یکون خطیئة اذا لم یدفنه فمن اراد دفنه فلا ویؤیده حدیث ابی امامة عند احمد والطبرانی باسناد حسن مرفوعا من تنخع فی المسجد فلم یدفنه فسیئة وان دفنه فحسنة فلم یجعله سیئة الا بقید عدم الدفن ورده النووی فقال هو خلاف صریح الحدیث قال وحاصل النزاع ان ههنا عمومین تعارضا وهما قوله البزاق فی المسجد خطیئة وقوله لیبصق عن یساره او تحت قدمه فالنووی یجعل الاول عاما ویخص الثانی بما اذا لم یکن بالمسجد والقاضی یجعل الثانی عاما ویخص الاول بمن لم یرد دفنها وتوسط بعضهم فحمل الجواز علی ما اذا کان له عذر کان لم یتمکن من الخروج من المسجد والمنع علی

عارضة الاحوذی

کذنب السرحان وهو ذنب مستطیل مستدق صاعد کاذب کالذنب یبدو ویخفی بعیدا لا ثبات له وهو الخیط الاسود الثانی وهو الاسفار والنور ومنه الحدیث نوروا بالفجر قوله اسفروا بالفجر وهو نور یبدو منتشرا مستطیرا علی الافق صادق ثابت مدید کهیأة الاکلیل وهو الصبح والصباح وقال بعضهم الصبح ما جمع بیاضا وحمرة ولا یصح الا ما قلناه وهو الخیط الابیض وکذلک قال الشافعی واحمد لان الاسفار بیاض الصبح وبیان الفجر وتوهم ابو حنیفة انه النور القوی التالی بطلوع الشمس وبنی علیه مسألة خطأ فقهه لا اختلاف

الترجمة

شرح سراج احمد

چیزی دیگر قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** فی السجدة فی اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك الذی خلق
باب ست در بیان ذکر کردن سجدہ سورۂ اذا السماء انشقت وسورۂ اقرأ حدثنا قتیبة بن سعید ثنا سفین بن عیینة عن ایوب
ابن موسی عن عطاء بن میناء عن ابی هریرة قال سجدنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی اقرأ باسم ربك واذا السماء انشقت
گفت ابو ہریرہ سجدہ کردیم باہمراہ آنحضرت درین ہر دو سورہ حدثنا قتیبة ثنا سفین عن یحیی بن سعید عن ابی بکر بن محمد
ابن عمرو بن حزم عن عمر بن عبد العزیز عن ابی بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن ابی هریرة عن النبی صلی الله
علیه وسلم مثله مانند حدیث گزشتہ وفی الحدیث اربعة من التابعین بعضهم عن بعض ودر اسناد حدیث چہار تابعین کہ بعضی
از ایشان روایت دارند از بعضی یحیی بن سعید ابو بکر بن محمد عمر بن عبد العزیز ابو بکر بن عبد الرحمن قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة
حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم یرون السجود فی اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك **باب** ما جاء
فی السجدة فی النجم باب ست در بیان انچہ آمدہ است در ذکر سجدہ کہ در سورہ نجم ست حدثنا هارون بن عبد الله البزار نا
عبد الصمد بن عبد الوارث نا ابی عن ایوب عن عکرمة عن ابن عباس قال سجد رسول الله صلی الله علیه وسلم فیها یعنی
النجم والمسلمون والمشرکون والجن والانس گفت ابن عباس سجدہ کرد آنحضرت در سورۂ والنجم ومسلمانان وکافران وپریان وآدمیان
ہمہ ہمراہ آنحضرت کردند مراد ازین جن وانس کہ درین مجلس حاضر بودہ باشند بطریق تقریر وتاکید یا ہر کہ بر روی زمین از آدمیان وپریان بودند علم آن
از جانب رسول خدا ثابت شدہ باشد در ترجمہ مشکوۃ نوشتہ است کہ سجدۂ آنحضرت بجہت امتثال امر الٰہی بود وسجود شکر گذاری نعم عظیمہ وی

شرح ابی الطیب

ما اذا لم یکن له عذر انتهی فعلی هذا قوله صلی الله علیه وسلم ان یصیب جلد مؤمن الخ بیان لمعنی الدفن ولحدیه و
حیث امر الشارع یجب امتثاله ویمکن ان یقال ان البزاق فی المسجد خطیئة لترك الامرین تعظیم المسجد وتعظیم المصلی
وبالدفن بمعنی الازالة تزول الخطیئة بلا شبهة وبمعنی الستر تزول ایضا لما امر به الشارع ففی البزاق فی المسجد خطیئة
لترك تعظیم المسجد وتعظیم المصلی وبالدفن تزول الخطیئة لنیل تعظیمهما لا رتفاع القذارة ولا زالة التاذی **باب** فی
السجدة فی اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك الذی خلق **قوله** حسن صحیح رواه مسلم ورواه ایضا النسائی
الا انه لم یذکر اقرأ باسم ربك وهو حجة علی من لم یقل بالسجدة فی المفصل **باب** ما جاء فی سجدة والنجم
قوله والمسلمون والمشرکون معطوف علی رسول الله صلی الله علیه وسلم ذکروا فی سبب سجود
الکفار عند سجوده صلی الله علیه وسلم اوجها واحسن ما قیل ما ذکره الطیبی لعله صلی الله علیه وسلم
سجد هذه السجدة لما وصفه الله تعالی فی مفتتح السورة من انه لا ینطق عن الهوی وذکر شان قربه
من الله تعالی وانه اراه من آیات ربه الکبری وانه ما زاغ البصر وما طغی شکر الله تعالی علی تلك
النعمة العظمی والمشرکون لما سمعوا اسماء طواغیتهم اللات والعزی سجدوا معه واما ما یروی
انهم سجدوا لما مدح النبی صلی الله علیه وسلم اباطیلهم فقول باطل من مخترعات الزنادقة انتهی
اقول احسن منه ان یقال ان الله تعالی اظهر علیهم جلالة النبی صلی الله علیه وسلم فلم یقدروا
ان یخالفوه فی مجلسه صلی الله علیه وسلم وقال ابن مسعود لانها اول سجدة نزلت

عارضة الاحوذی

بین الایمة ان اول وقت صلوة الصبح طلوع الفجر الصادق واختلفوا فی آخر وقتها الاختیاری فروی عن مالك وابی سعید الاصطخری انهما قالا اذا تمكن النور وتبینت الاشیاء كلها زال وقت الاختیار وبقی وقت الضرورة الی ان یبقی لصلوة الصبح مقدار ركعة قبل طلوع الشمس كما قلنا نحن فی وقت الضرورة ولا یصح عنه بحال والصحیح عن مالك ان وقتها یمتد الی طلوع الشمس ولا وقت ضرورة لها وما روی عنه خلافه لا یصح وتحقیق ذلك عنهما جمیعا یطول وتنقطع الاعمار دون تتبع هذه الدقائق لا سیما مع قلة الهمم فی التوسع

شرح سراج احمد

سجانہ کہ معدود دانند در اول سورہ وسجدہ بمسلمانان بجہت متابعت آنحضرت در امتثال امر واتیان شکر وسجدہ مشرکان بجہت سماع اسمای آلہۂ ایشان بود از لات وعزّی ومنات یا از جہت ظہور سطوت وسلطان عزت وجبروت وسطوع انوار عظمت وکبریای توحید الٰہی عز ذکرہ چنانکہ تاب طاقت اختیار باطل شد واثر جحود وانکار واستکبار محو ومضمحل گشت مگر از ان کسیکہ اشقی واطغی قوم بود کہ کفی از خاک برگرفت وبر جبہہ زشت خود زد وگفت این قدر بس ست وفی الباب عن ابن مسعود اخرجہ الشیخان بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ والنجم فسجد وسجد من کان معہ غیر ان شیخا من قریش اخذ کفا من حصی او تراب فرفعہ الی جبہتہ وقال یکفینی ہذا قال عبد اللہ فلقد رایتہ بعد قتل کافرا وزاد البخاری فی روایۃ وہو امیۃ بن خلف وابی ہریرۃ اخرجہ مالک ومسدد والطحاوی والبیہقی بلفظ ان عمر بن الخطاب قرأ والنجم اذا ہوی فسجد فیہا ثم قام فقرأ سورۃ اخری قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند بعض اہل العلم یرون السجود فی سورۃ النجم وقال بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم لیس فی المفصل سجدۃ وبعضی از اہل علم از صحابہ وغیر ایشان گفتہ اند کہ نیست در مفصل سجدہ چنانکہ ابن عباس وابی الدرداء وہو قول مالک بن انس والقول الاول اصح مصنف گوید وقول اول صحیح تر ست کہ در سورۂ نجم سجدہ است وبہ یقول الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق **باب** ما جاء من لم یسجد فیہ باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق کسیکہ سجدہ نکند در سورۂ والنجم حدثنا یحیی بن موسی نا وکیع عن ابن ابی ذئب عن یزید بن عبد اللہ بن قسیط عن عطاء بن یسار عن زید بن ثابت قال قرأت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم النجم فلم یسجد فیہا گفت زید بن ثابت خواندم من بر آنحضرت سورۂ والنجم را پس سجدہ نکرد در وی واین بعد از تحویل بمدینہ بود واین ہمان حدیث ست کہ قائلان بعدم وجوب سجدۂ تلاوت بدان تمسک کردہ اند قال ابو عیسی حدیث زید بن ثابت حدیث حسن صحیح وتاول بعض اہل العلم ہذا الحدیث فقال انما ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم السجود وتاویل کردہ اند بعضی اہل علم این حدیث را پس گفتہ اند کہ جز این نیست کہ ترک کرد آنحضرت

(بقاف وسین مہملتین مصغر ۱۲) (بفتح ہمزہ وفتح میم وتشدید تحتیہ ۱۲) (ای بعد ہجرت ۱۲)

شرح ابی الطیب

قولہ والقول الاول اصح لانہ اوفق بالنصوص قال شارح الموطا وبہ قال الخلفاء الاربعۃ والائمۃ الثلثۃ وغیرہم واستدل بعض المالکیۃ بان ابا سلمۃ قال لابی ہریرۃ لما سجد لقد سجدت فی سورۃ ما رایت الناس یسجدون فیہا فدل علی ان الناس ترکوہ وجری العمل بترکہ وردّہ ابن عمر بما حاصلہ ای عمل یدعی مع مخالفۃ المصطفی والخلفاء الراشدین بعدہ انتہی وقال القسطلانی روی البزار والدارقطنی باسناد رجالہ ثقات عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجد فی سورۃ النجم وسجدنا معہ وعند ابن مردویۃ فی التفسیر عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن انہ رای ابا ہریرۃ سجد فی خاتم النجم فسالہ فقال انہ رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فیہا وابو ہریرۃ انما اسلم بالمدینۃ انتہی

باب ما جاء من لم یسجد فیہ ما مصدریۃ والمضاف محذوف ای باب مجیٔ یعنی ورود حدیث من لم یسجد فی المفصل فضمیر فیہ راجع الی المفصل **قولہ** وتاول بعض اہل العلم ہذا الحدیث الخ اشار بہ الی ثلثۃ اجوبۃ عن الحدیث حاصل الاول ان زیدا ہو القاری والقاری امام للسامع فیجوز لہ ان یترک اتباعا للامام فترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتباعا الترک زید بن ثابت وترک زید لعلہ لصغرہ حینئذ وحاصل الثانی وہو قولہ قالوا ای قال بعضہم السجدۃ واجبۃ الخ الا انہ کان علی غیر وضوء فاخرہ حتی

عارضة الاحوذی

فی خصوصیۃ العلم والدلیل علی صحۃ ذلک ما روی مسلم وغیرہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال وقت الصبح من طلوع الفجر ما لم تطلع الشمس ووقت العصر ما لم تصفر الشمس ولکن اتفق العلماء علی ان التغلیس بہا افضل لمداومۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہا ولانہ ما صلاہا قط فی آخر وقتہا الا مرتین حین صلاتہ مع جبریل وحین علم السائل ثم کانت صلاتہ التغلیس حتی لحق باللہ کذلک روی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم خرجہ فی الصحیح ولکن انما ہو الغلس المستحب عند اسفار الفجر وبیانہ للابصار ومن صلی بالمنازل قبل تبینہ فہو مبتدع فان وقات

الترجمہ

شرح سراج احمد

سجدہ را لان زید بن ثابت حین قرأ فلم یسجد لم یسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم از جہت آنکہ بدرستیکہ زید بن ثابت در هنگامیکہ خواند پس سجدہ نکرد سجدہ نکرد آنحضرت وقالوا السجدة واجبة علی من سمعها وگفتہ اند اہل علم سجدہا واجب اند برکسیکہ بشنود آیت سجدہا را ولم یرخصوا فی ترکها ورخصت ندادہ اند در ترک کردن سجدہ وقالوا ان سمع الرجل وهو علی غیر وضوء فلا یسجد وگفتہ اند علما اگر بشنید آدمی سجدہ را درحالیکہ او بی وضو باشد پس سجدہ نکند بی وضو فاذا توضأ سجد پس چون وضو کند سجدہ ادا نماید وهو قول سفین واهل الکوفة وبه یقول اسحق وقال بعض اهل العلم انما السجدة علی من اراد ان یسجد فیها وگفتہ اند بعضی اہل علم جز این نیست کہ سجدہ برکسی ست کہ ارادہ کند اینکہ سجدہ کند در وی والتمس فضلها والتماس کند وطلب کند فضیلت را ورخصوا فی ترکها ورخصت دادہ اند علما در ترک آن قالوا ان اراد ذلك گفتہ اند اگر ارادہ کند سجدہ نکردن را واحتجوا بالحدیث المرفوع حدیث زید بن ثابت وحجت گرفتہ اند بحدیث مرفوع کہ حدیث زید بن ثابت است وآن این ست قال قرأت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم النجم فلم یسجد فیها فقالوا پس گفتہ اند علما لو کانت السجدة واجبة لم یترك النبی صلی اللہ علیہ وسلم زیدا حتی کان یسجد ویسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم اگر می بود سجدہ در وی واجب نمیگذاشت آنحضرت زید را تا آنکہ سجدہ کردی وسجدہ کردی آنحضرت واحتجوا بحدیث عمر انه قرأ سجدة علی المنبر فنزل فسجد وحجت گرفتہ اند بحدیث عمر بن الخطاب کہ او خواند سجدۂ سورۂ نجم را بر منبر استادہ پس فرود آمد از منبر پس سجدہ کرد ثم قرأها فی الجمعة الثانیة فتهیأ الناس للسجود پس باز خواند عمر آن سجدہ را در جمعۂ دیگر پس تیاری کردند مردم برای ادای سجدہ فقال انها لم تکتب علینا الا ان نشاء پس گفت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فرض نکردہ شدہ است سجدہ بر ما مگر وقتیکہ می خواہیم سجدہ را فلم یسجد ولم یسجدوا پس سجدہ نکرد عمر بن الخطاب وسجدہ نکردند مردم وذهب بعض اهل العلم الی هذا وهو قول الشافعی واحمد

معناہ عندنا لم تکتب علینا فی الفور ۱۲

باب ما جاء فی السجدة فی ص باب در بیان آنچہ آمدہ است در گذاردن سجدہ در سورہ ص حدثنا ابن ابی عمر نا سفین عن ایوب عن عکرمة عن ابن عباس قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فی ص گفت ابن عباس دیدم آنحضرت را کہ سجدہ میکرد در سورۂ ص قال ابن عباس ولیست من عزائم السجود گفت ابن عباس ونیست سجدۂ سورۂ ص از واجبات یعنی چنانکہ حکم دیگر سجدہاست حکم این سجدہ برابر آنہا نیست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح واختلف اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم

شرح ابی الطیب

یتوضأ فظن زید انه ترك السجدة او یقال معنی كلام زید انه لم یسجد فی الحال بل اخره وحاصل الثالث ان السجدة لیست بواجبة فترکها احیانا لا یضر ولا یدل علی عدمها اقول واختار ابو داود التاویل الاول فقال کان زید الامام فلم یسجد فیه ای کان زید هو الامام ای القاری ولم یسجد فترکه تبعا له بناء علی توقف سجود السامع علی القاری **باب** ما جاء فی السجدة فی ص **قوله** قال ابن عباس ولیست من عزائم السجود التانیث باعتبار السجدة وفی بعض الروایات لیس بالتذکیر باعتبار السجود والعزیمة فی اصطلاح الفقهاء الحکم الثابت بالاصالة کوجوب الصلوات الخمس واستعمالها فی الفریضة اکثر من السنة فمعناه لیست من الفرائض علی مذهب ابی حنیفة بل من الواجبات وعند الشافعی سجود التلاوة سنة فمعناه علی مذهبه لیست من سجدات التلاوة بل سجدة شکر

عارضة الاحوذی

الصلوة انما علقت بالاوقات المبینة للعامة والخاصة والعلماء والجهال وانما شرعت المنازل لیعلم بها قرب الصباح فکیف الصائم ویتاهب المصلی حتی اذا تبین الفجر صلی فائدة تسمی صلوة الصبح والفجر وصلوة الغداة وانما قلنا ذلك لان اللہ سماها صلوة الفجر فقال وقرآن الفجر والنبی صلی اللہ علیہ وسلم کذلك سماها فقال اسفروا بالفجر وکذلك سماها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی احادیث کذلك الصبح **باب** ما جاء فی التعجیل بالظهر والعصر وتاخیرهما الزهری عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی الظهر حین زالت

اسماء الرجال

ابن ابی عمر العدنی [illegible] عن سعید بن جبیر عن ابن عباس [illegible] من النبی صلی اللہ علیہ وسلم [illegible]

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

فی هذا اختلاف کردہ اند اہل علم از صحابہ وغیر ایشان در حکم سجدہ ص فرای بعض اهل العلم ان یسجد فیها پس اعتقاد کردہ اند بعضی اہل علم اینکہ سجدہ کنند در ص وهو قول سفین وابن المبارك والشافعی واحمد واسحق وقال بعضهم انها توبة نبی وگفتہ اند بعضی علما کہ قائل السجدہ نیستند کہ آن سجدہ توبہ پیغمبری بود کہ داود ست علیہ السلام ولم یروا السجود فیها و نمی بینند سجدہ کردن را در ص این قول ترمذی مخالف کتب فقہ نوشتہ است کہ در کتب فقہ نوشتہ است کہ در سورۂ ص سجدہ نیست نزد امام شافعی وما اینجا مذہب شافعی را ذکر کردہ است واللہ اعلم **باب** ماجاء فی السجدة فی الحج باب ست در بیان انچہ آمدہ است درحق سجدہ در سورۂ حج حدثنا قتیبة ثنا ابن لهیعة عن مشرح بن هاعان در تقریب ست مشرح بکسر اولہ وسکون ثانیہ و فتح ثالثہ وآخرہ مہملۃ ابن هاعان المعافری وبفتحتین وفاء المصری ابو مصعب مقبول من الرابعة مات سنة ثمان وعشرین عن عقبة ابن عامر الجهنی صحابی ست مشہور در کنیت وی ہفت اقوال اند علما را اشہر آن ابو حماد ست والی مصر ساخت او را معاویہ بن ابی سفیان وسہ سال والی بر مصر بود واو فقیہ فاضل بود در قرب ستین وفات نمود قال قلت یا رسول الله فضلت سورة الحج بان فیها سجدتین قال نعم گفت عقبہ بن عامر گفتم بطریق استفہام یا رسول اللہ فضیلت دادہ شد سورہ حج باینکہ در وی دو سجدہ اند فرمود آنحضرت آری ومن لم یسجدهما فلا یقرأهما و ہر کہ نکرد ہر دو سجدہ را پس نخواند ہر دو آیت را قال ابو عیسی هذا حدیث اسنادہ لیس بالقوی گفت ترمذی کہ اسناد این حدیث نیست قوی زیرا کہ یکی از راویان ابن لہیعہ است و وی ضعیف ست اگرچہ

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی السجدة فی الحج **قوله** ابن لهیعة هو عبد الله بن لهیعة بفتح اللام وكسر الهاء ابن عطیة الحضرمی صدوق خلط بعد احتراق کتبه وله فی مسلم بعض شیء وامامشرح فبکسر اوله وسکون ثانیه وفتح ثالثه واخره مهملة ابن هاعان المعافری بفتحتین ابو مصعب مقبول قال المحقق ابن الهمام قال الترمذی اسناده لیس بالقوی کانه لاجل ابن لهیعة وروی ابو داود فی المراسیل عنه علیه السلام فضلت سورة الحج بسجدتین قد اسند هذا ولا یصح واخرج الحاکم ما اخرجه الترمذی ثم قال عبد الله بن لهیعة احد الائمة وانما نقم اختلاطه فی اخر عمره ولا یخفی ان هذا وجه ضعف الحدیث

قوله فلا یقرأهما ای من لم یرد ان یسجدهما فلا یقرأهما ای السجدتین لان القراءة تصیر فی حقه سببا لترك الواجب او السنة المؤكدة على اختلاف فی السجدة فیصیر اثما او متهاونا عند ترکها والغرض منه الحث علی اتیان السجدة لا الغرض ترك القراءة وقال ابن الهمام والسجدة الثانیة فی الحج عندنا للصلوة لانها مقرونة بالامر بالرکوع والمعهود فی مثله کونه من ارکان الصلوة نحو اسجدی وارکعی مع الراکعین انتهی اقول وهذا الجواب مبنی علی ضعف الحدیث والا فالقیاس فی مقابلة النص غیر صحیح **قوله** لیس اسناده بالقوی ذکر وجهه انفا

قوت المغتذی

فضلت سورة الحج بان فیها سجدتین قال العراقی یحتمل ان المراد فضلت علی سائر السور وعلی السور التی فیها سجود التلاوة قال والثانی اولی لثبوت تفضیل سورة الفاتحة

عارضة الاحوذی

الشمس الاسود عن عائشة قالت ما رأیت احدا کان اشد تعجیلا للظهر من رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا من ابی بکر ولا من عمر مضطرب قال محمد وقد رواه حکیم بن جبیر کما یأتی ان شاء الله حدیث سعید بن المسیب وابو سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوة فان شدة الحر من فیح جهنم حدیث زید بن وهب عن ابی ذر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان فی سفر ومعه بلال فاراد ان یقیم فقال ابرد ثم اراد ان یقیم فقال ابرد فی الظهر حتی راینا فیء التلول ثم اقام فصلی فقال

بقیہ صفحہ ۵۲۲ مدۃ من ان یکون من ... الصلوۃ ... وعند ... الاعراف ... والرعد والنحل وبنی اسرائیل ... ومریم والحج اولی ... والفرقان والنمل ... والم تنزیل وص ... وحم السجدة والنجم ... والانشقاق والعلق ... وعند الشافعی ومالک ... احمد ... والسجدة فی المفصل ... من الحجرات الی آخرہ ... وعند الشافعی واحمد فی الحج سجدتان وعندنا الثانیة منها للصلاتیۃ وموضع السجدة فی حم السجدة عند قولہ وہم لا یسأمون وعند الشافعی عند قولہ ان کنتم ایاہ تعبدون کذا فی عقود الجواہر وباقی البحث فی فتح القدیر لابن الہمام فراجع ۱۲

شرح سراج احمد

از ایمۂ حدیث ست ولیکن در آخر عمر غللی وخلطی بحفظ وی راہ یافت کہ موجب عدم اعتماد بر حدیث وی گشت واختلف اهل العلم فی هذا فروی عن عمر بن الخطاب وابن عمر انهما قالا واختلاف کردہ اند اہل علم درین حدیث پس روایت کردہ شدہ است از عمر بن الخطاب وعبد اللہ بن عمر کہ ہر دو گفتند فضلت سورۃ الحج بان فیها سجدتین فضیلت دادہ شدہ است سورہ حج کہ بدرستیکہ درین سورہ دو آیت سجدہ اند اخرجہ مالک عن عمر موقوفا ولابی داود فی المراسیل عن خالد بن معدان مرفوعا فضلت سورۃ الحج علی القرآن بسجدتین (فضیلت دادہ شد سورہ حج بر باقی قرآن بسبب دو سجدہ کہ در وی اند ۱۲) وبه یقول ابن المبارك والشافعی واحمد واسحق ورای بعضهم فیها سجدۃ واعتقاد کردہ اند بعضی علما کہ در وی یک سجدہ است وهو قول سفین الثوری ومالك واهل الکوفة

باب ماجاء مایقول فی سجود القرآن باب در بیان انچہ آمدہ است انچہ گفتہ وخواندہ میشود در سجدہای قرآن حدثنا قتیبة ثنا محمد بن یزید بن خنیس بضم خای معجمہ وفتح نون وسکون تحتیہ مخزومی مولاہم المکی مقبول از عباد تا سعر بودنا الحسن بن محمد ابن عبید اللہ بن ابی یزید قال قال لی ابن جریج یا حسن اخبرنی عبید اللہ بن ابی یزید عن ابن عباس قال جاء رجل الی النبی صلی اللہ علیه وسلم فقال یا رسول اللہ انی رایتنی اللیلة آمد مردی نزد آنحضرت پس گفت ای پیغمبر خدا من در خواب دیدم وبیان کرد کہ بدرستیکہ من دیدم خود را امشب وانا نائم ومن در خواب بودم کانی اصلی خلف شجرۃ گویا کہ نماز میکنم در پس درختی فسجدت پس سجدۂ تلاوت کردم فسجدت الشجرۃ بسجودی پس سجدہ کرد آن درخت در وقت سجدہ کردن من یا بجہت سجدہ کردن من فسمعتها وهی تقول پس شنیدم آن درخت کہ میخواند در سجدہ این دعا را اللهم اکتب لی بها عندك اجرا خداوندا بنویس برای من باین سجدہ پاداش را نزد خود وضع عنی بها وزرا وبنہ از من بسبب وی گرانی بزہ واجعلها لی عندك ذخرا وبگردان آن سجدہ را برای من نزد خود ذخیرہ وتقبلها منی کما تقبلتها من عبدك داود وبپذیر آنرا از من چنانچہ پذیرفتہ سجدہ را از بندۂ خود داود علیه السلام قال الحسن قال لی ابن جریج قال لی جدك گفت حسن گفت مرا ابن جریج گفت مرا جد تو عبید اللہ

شرح ابی الطیب

قوله فضلت سورۃ الحج ای علی السور التی فیها سجود التلاوۃ لا علی الکل لثبوت تفضیل سورۃ الفاتحة

باب ماجاء مایقول فی سجود القران **قوله** فسجدت یحتمل ان تکون السجدۃ صلاتیة والاظهر انها سجدۃ تلاوۃ لان النبی صلی اللہ علیه وسلم قرأ هذا الدعاء فی سجدۃ التلاوۃ **قوله** اکتب لی بها ای بسبب هذه السجدۃ او فی مقابلتها فالباء للظرفیة والمضاف محذوف **قوله** قال لی جدك ای عبید اللہ بن ابی یزید

قوت المغتذی

وتقبلها منی کما تقبلتها من عبدك داود قال القاضی ابوبکر بن العربی عسر علی فی هذا الحدیث ان یقول احد ذلك فانه فیه طلب قبول مثل ذلك القبول واین ذلك اللسان واین تلك النیة قلت لیس المراد المماثلة من کل وجه بل فی مطلق القبول وقد ورد فی دعاء الاضحیة وتقبل منی کما تقبلت من ابراهیم خلیلك ومحمد نبیك واین المقام من المقام ما ارید بهذا الا مطلق القبول وفیه ایماء الی الایمان بهؤلاء الانبیاء واذا ورد الحدیث بشیء اتبع ولا اشکال

عارضة الاحوذي

رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ان شدۃ الحر من فیح جهنم فابردوا عن الصلوۃ عروۃ عن عائشة قالت صلی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم العصر والشمس فی حجرتها لم یظهر الفیء من حجرتها وثبت عن العلاء بن عبد الرحمن انه دخل علی انس بن ملك فی دارہ بالبصرۃ حین انصرف من الظهر وداره بجنب المسجد قال قوموا فصلوا العصر فقمنا فصلینا فلما انصرفنا قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم قال صلوۃ المنافق یجلس یرقب الشمس حتی اذا کانت بین قرنی الشیطان قام فنقر اربعا لا یذکر اللہ فیها الا قلیلا مرتب بن

شرح سراج احمد

ابن ابی یزید قال ابن عباس فقرأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجدۃ گفت ابن عباس پس خواند آنحضرت بعد از شنیدن این خبر
خواب از ان مرد آیۂ سجدہ را درہمین مجلس بقصد خواندن این دعا یا وقتی دیگر خواندن آیۂ سجدہ اتفاق افتاد ثم سجد فقال ابن عباس
سمعتہ وھو یقول مثل ما اخبرہ الرجل عن قول الشجرۃ پس سجدہ کرد آنحضرت پس گفت ابن عباس شنیدم آنحضرت را در حالیکہ
میفرمود مانند آنچہ خبر دادہ بود آن مرد از گفتار درخت در دعای وی معلوم نمیشود کہ آن مرد خواند سورۂ ص یا سورۂ دیگر را و ظاہر از
روایت ذکر این لفظ چنان در ذہن می افتد کہ سورۂ ص خواندہ باشد و فی الباب عن ابی سعید اخرجہ سعید بن منصور فی سننہ
ابو داود والحاکم بلفظ انما ہی توبۃ نبی یعنی ص قال ابو عیسی ھذا حدیث غریب من حدیث ابن عباس لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ
نیست این سجدہ کہ توبہ نبی ہم اسیار دسورۂ ص ۱۲

حدثنا محمد بن بشار نا عبد الوھاب الثقفی نا خالد الحذاء عن ابی العالیۃ عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یقول فی سجود القرآن باللیل گفت عائشہ بود آنحضرت کہ میگفت و میخواند در سجدۂ تلاوت در شب این دعا را سجد وجھی للذی
بتشدید الجیم ۱۲

خلقہ وشق سمعہ وبصرہ سجدہ کرد روی من بذات من مرکسی را کہ پیدا کرد او را و شگافت شنوائی او را و بینائی او را یعنی
گوش و چشم را کہ شگافہا اند قوت سمع و بصر در انجا نہادہ بحولہ وقوتہ سجدہ کرد بقدرت و توانائی و توفیق او و تقیید بلیل اتفاقی
است کہ عائشہ این دعا را از آنحضرت در شب شنیدہ و گفتن این قول از آنحضرت در مطلق سجدۂ تلاوت بی تقیید
شب یا روز نیز آمدہ و خواندن این دعا نیز مروی ست رب انی ظلمت نفسی فاغفر لی و خواندن این تسبیح نیز آمدہ
سبحان ربنا ان کان وعد ربنا لمفعولا و ظاہر مذہب حنفیہ آن ست کہ تسبیح مسنون در سجدہ صلاتیہ کفایت میکند در سجدۂ
تلاوت چہ سجدۂ صلاتیہ افضل ست و چون در انجا کفایت میکند درینجا بطریق اولی کند و باوجود آن شک نیست کہ آنچہ
صحیح شدہ ست روایت آن از ادعیہ خصوص در سجدۂ تلاوت خواندن آن در روی اولی و انسب ست قال ابو عیسی ھذا
حدیث حسن صحیح **باب** ما ذکر فی من فاتہ حزبہ من اللیل فقضاہ بالنہار باب ست در بیان آنچہ آمدہ است ہر کہ
فوت کند او را حزب و ورد او از شب کہ بخواندن آن عادی باشد از قسم نماز یا دعا پس قضا کرد او را در روز حدثنا
قتیبۃ نا ابو صفوان عن یونس عن ابن شہاب ان السائب بن یزید وعبید اللہ اخبراہ بدرستیکہ سائب و
عبید اللہ ھر دو حدیث کردند ابن شہاب زہری را عن عبد الرحمن بن عبد القاری
قال سمعت عمر بن الخطاب یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نام
عن حزبہ او عن شیء منہ فرمود آنحضرت ہر کہ بخواب رفت از ورد خویش یا از چیزی دیگر از خود نماز و غیرہ
ای عن حزبہ کلہ او عن بعضہ ۱۲

شرح ابی الطیب

قولہ غریب من حدیث ابن عباس قال ابن حجر لکنہ صححہ الحاکم وحسنہ غیرہ **باب** ما ذکر فی من فاتہ حزبہ
من اللیل فقضاہ بالنہار **قولہ** عن حزبہ بکسر الحاء المہملۃ وزای وباء موحدۃ وفی روایۃ ابن ماجۃ بجیم مضمومۃ

قوت المغتذی

من نام عن حزبہ بکسر الحاء المہملۃ وزای وباء موحدۃ وفی روایۃ ابن ماجۃ بجیم مضمومۃ وبالہمزۃ مکان
الباء الموحدۃ وفی روایۃ النسائی من نام عن حزبہ او قال جزئہ وھو شک من بعض رواتہ قال العراقی
وھل المراد بہ صلوۃ اللیل وقراءۃ القرآن فی صلوۃ او غیر صلوۃ یحتمل کلا من الامرین

عارضۃ الاحوذی

ابی ملیکۃ عن ام
سلمۃ قالت کان
رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اشد
تعجیلا للظہر منکم
وانتم اشد تعجیلا
للعصر منہ الاسناد
روی ابو داود عن
المسیح بن موسی
عن انس کنا اذا کنا
مع النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فی السفر
فقلنا زالت الشمس
او لم تزل صلی الظہر
ثم ارتحل واما حدیث
عائشۃ فرواہ
حکیم بن جبیر
وقد تکلم فیہ شعبۃ
وقال ابو عیسی فی
ھذا الحدیث اضطراب
والذی فیہ ان
سفین رواہ عنہ
ورواہ عن سفین
یحیی بن سعید
ورواہ احمد بن
حنبل عن اسحق
ابن یوسف عن
سفین لا ذکر

اسماء الرجال ؏ عبد الرحمن ابن عبد القاری انصاری ... وذکرہ العجلی فی ثقات التابعین ۱۲ تقریب

شرح سراج احمد

فقرأه مابین صلوة الفجر وصلوة الظهر پس خواند آن حزب خود را میان نماز فجر ونماز ظهر کتب له کانما قرأه من اللیل نوشته میشود برای وی مزد آنرا که گویا که خواند آنرا در شب قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وابو صفوان اسمه عبد الله بن سعید المکی وروی عنه الحمیدی وکبار الناس و ابو صفوان نام او عبد الله است وروایت کرده است حدیث را از وی حمیدی وکبار مردم

باب ماجاء من التشدید فی الذی یرفع راسه قبل الامام باب ست در بیان انچه آمده است از شدت گناه در حق کسیکه بردارد سر خود را پیش از برداشتن امام سر را حدثنا قتیبة ثنا حماد بن زید عن محمد بن زیاد وهو ابو الحارث البصری ثقة و ابو الحارث مردی ثقه بود عن ابی هریرة قال قال محمد صلی الله علیه وسلم اما یخشی الذی یرفع راسه قبل الامام فرمود آنحضرت آیا نمی ترسد کسیکه بر میدارد سر خود را پیش از برداشتن امام سر را در نماز ان یحول الله راسه راس حمار ازینکه بگرداند حق تعالی سر او را سر خر یعنی تبدیل کند صورت او را بصورت جانوری بد واین وعید ست سخت در حق آن کس قال قتیبة قال حماد قال لی محمد بن زیاد انما قال اما یخشی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح ومحمد بن زیاد هو بصری ثقة یکنی ابا الحارث

باب ماجاء فی الذی یصلی الفریضة ثم یؤم الناس بعد ذلک باب ست در بیان کسیکه بگذارد نماز فرض را تنها یا با امام پس امامت میکند مردم را پس ازان حدثنا قتیبة نا حماد بن زید عن عمرو بن دینار عن جابر بن عبد الله ان معاذ بن جبل کان یصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم المغرب ثم یرجع

شرح ابی الطیب

وبالجیم مکان الباء الموحدة وفی روایة النسائی من نام عن حزبه او قال جزئه وهو شک من بعض رواته قال العراقی وهل المراد به صلوة اللیل او قراءة القرآن فی صلوة او غیر صلوة یحتمل کلا من الامرین **باب** ماجاء من التشدید فی الذی یرفع راسه قبل الامام **قوله** اما یخشی الهمزة للاستفهام وما نافیة **قوله** الذی یرفع راسه قبل الامام ای من الرکوع او السجود **قوله** ان یحول الله راسه راس حمار ای یجعله بلیدا والا فالمسخ غیر جائز فی هذه الامة اقول لعل المأموم لما لم یعمل بما امر به من الاقتداء بالامام ولم یفهم معنی المأموم والامام ما هو شبه بالحمار فی البلادة کقوله مثل الذین حملوا التوراة ثم لم یحملوها کمثل الحمار ویجوز ان یحمل علی الحقیقة لجواز المسخ فی هذه الامة قاله الطیبی وقال القسطلانی هو حقیقة بان یمسخ اذ لا مانع من وقوع المسخ فی هذه الامة کما یشهد له حدیث ابی مالک الاشعری فی الاشربة لانه ذکر فیه ومسخ آخرین قردة وخنازیر الی یوم القیامة ورد توجیه حمله علی البلادة بان الوعید بامر مستقبل وهذه الصفة حاصلة فی الفاعل عند فعله انتهی ویمکن ان یقال المسخ معلق علی عدم الخشیة المقارنة مع المخالفة لا علی مجرد عدم المتابعة فیندفع به قول ابن دقیق العید یرجح التجوز ان التحویل الظاهر لم یقع مع کثرة رفع المأمومین رؤسهم قبل الامام او نقول المراد من التحویل التحویل فی الآخرة لا فی الدنیا فلا یرد ایضا ما قاله لکن الظاهر ان المراد به التحویل الصوری فی الدنیا ویؤیده روایة البخاری او یجعل الله صورته صورة حمار ولابن عساکر ان یحول راسه راس کلب ثم الظاهر من الحدیث تحریم الفعل وبه جزم النووی فی المجموع نقله عنه القسطلانی **باب** ما ذکر فی الذی یصلی الفریضة ثم یؤم الناس بعد ذلک **قوله** یصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم المغرب وفی روایة مسلم صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم العشاء وفی البخاری ثم یرجع فیؤم قومه فیصلی العشاء قال العینی کذا فی معظم الروایات ثم وقع فی روایة

عارضة الاحوذی

لابی بکر وعمر فیه ولا اضطراب فیه عندهم والله اعلم واما حدیث ابی هریرة فصحیح خرجه مسلم وخرج بلفظه حدیث عبد الله بن عمرو الذی خرج مالک والبخاری واتفق الامامان الجعفی والقشیری علی صحة حدیث ابی ذر وخرج ابو عیسی حدیث عائشة والشمس فی حجرتها عن اللیث عن ابن شهاب مفردا وقرنه مالک بحدیث المغیرة ابن شعبة فی مفتتح کتاب الموطا وکذلک خرجه الامامان المذکوران واما حدیث ابن ابی ملیکة عن ام سلمة فرواه ابن ابی شیبة فقال وانتم اشد تعجیلا للعصر منه وسکت ابو عیسی عنه و

اسماء الرجال

[illegible]

باقی در صفحه آینده

شرح سراج احمد

الی قومه فیؤمهم بدرستیکه معاذ بن جبل بود که میگذارد همراه آنحضرت نماز مغرب را پس تر برمیگشت بسوی قوم خود پس امامت میکرد

قوم را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اصحابنا الشافعی و احمد و اسحق قالوا اذا ام الرجل القوم فی المکتوبة

وقد کان صلاها قبل ذلک گفت شافعی و احمد و اسحق چون امامت کرد آدمی قوم را در نماز فرض و تحقیق بود که گذارده بود آن مکتوبه را

پیش ازین امامت ان صلوة من ائتم به جائزة گفتند بدرستیکه نماز کسیکه اقتدا کرده باشد باین کس رواست یعنی اقتداء مفترض

در پس متنفل واحتجوا بحدیث جابر فی قصة معاذ وهو حدیث صحیح و حجت گرفتند بحدیث جابر در قصۂ معاذ و آن حدیثی ست

صحیح وقد روی من غیر وجه عن جابر و تحقیق روایت کرده شده است از جابر به بسیار طرق وروی عن ابی الدرداء انه سئل عن

رجل دخل المسجد والقوم فی صلوة العصر و روایت کرده شده است از ابی الدرداء که او پرسیده شد از حال مردی که درآمد در مسجد

وحال آنکه گروهی از مصلیان در گذاردن نماز عصر مشغول بودند وهو یحسب انها صلوة الظهر وحال آنکه این مرد آینده گمان

میکرد که آن نماز ظهر ست فائتم به پس اقتدا کرد این مرد بآن امام بنیت ظهر قال صلاته جائزة گفت که

نماز این مرد روا باشد اگرچه اختلاف نماز و نیت باشد و نزد ایشان اتحاد نیت ضروری نیست وقد قال قوم

من اهل الکوفة یعنی امام ما ابی حنیفة رحمة الله علیه اذا ائتم قوم بامام وهو یصلی العصر چون اقتدا کرد گروهی با امامے

درحالیکه امام میخواند نماز عصر را وهم یحسبون انها الظهر فصلی بهم واقتدوا به فان صلوة المقتدی فاسدة

وقوم گمان میکردند که آن نماز ظهر ست پس قوم اقتدا بآن امام کرد پس بدرستیکه نماز مقتدی فاسد باشد اذا اختلفت نیة

الامام والماموم چون مختلف گردد نیت امام و نیت ماموم یعنی اتحاد نماز و نیت امام و ماموم نزد امام ما شرط است در اقتدا در

ہدایہ نوشته است لایجوز اقتداء مفترض بمتنفل ولا بمفترض فرضا آخر کالعصر والظهر و ظهر الیوم والامس مختلفان وفی التقیید

بالمفترض اشارة الی انه یصح اقتداء المتنفل بمتنفل آخر کما اذا اقتدی مصلی رکعتی الظهر بمن یصلی الاربع قبل الظهر کذا فی الخلاصة

وجواب از حدیث معاذ آنست که آنحضرت ندانسته باشند که معاذ در پس من نماز فرض خود خوانده با قوم میگذارد

و امامت ایشان میکند چون آنحضرت را علم بران آمده باشد منع فرموده باشند از وی دلالت

میکند برین معنی حدیثی که امام احمد روایت میکند که آنحضرت با معاذ گفت مباش فتان

شرح ابی الطیب

ابی عوانة والطحاوی من طریق محارب صلی باصحابه المغرب وکذا فی روایة عبد الرزاق فاما ان یحمل علی تعدد القضیة

او علی ان المغرب ارید بها العشاء مجازا انتهی واما ارادة المغرب بالعشاء فلا یصح لما فی مسلم العشاء الاخرة وظاهره جواز

اقتداء المفترض بالمتنفل وقال اصحابنا لا یصلی المفترض بالمتنفل وبه قال مالک فی روایة واحمد فی روایة ابی الحارث

عنه وقال ابن قدامه اختار هذه الروایة اکثر اصحابنا وهو قول الزهری والحسن البصری وسعید بن المسیب والنخعی

ویحیی بن سعید الانصاری واستدلوا بما فی صحیح ابن حبان الامام ضامن یعنی یضمنها صحة و

فسادا والفرض لیس مضمونا فی النفل وقال الطحاوی لا حجة لهم فیما قالوا من الاستدلال بامامة معاذ

رضی الله عنه لانها لم تکن بامر النبی صلی الله علیه وسلم ولا بتقریره وقال ایضا کان ذلک

فی الوقت الذی تصلی فیه الفریضة مرتین فیکون منسوخا

عارضة الاحوذی

عندی انه صحیح غریبه ابرد الرجل ای دخل فی زمن البرد کما یقال اشتا واصاف واربع فی باب الازمنة وانجد وانهم فی الامکنة ومنه ما روی الائمة الجعفی والقشیری عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال من صلی البردین دخل الجنة یعنی الغداة والعشی فقال لهما الابردان کنی بذلک عن الصبح والعصر لانهما فی وقت برد الهواء ومعنی قوله ابردوا اخروا الی زمن البرد ولا ینتظم ذلک مع قوله عن فان صورته اخروا عن الصلوة الا باضمار تقدیره اخروا انفسکم عن الصلوة وقد رواه مسلم فابردوا بالصلوة وهو

بقیہ صفحہ ۵۳۶

[illegible]

شرح سراج احمد

یا بامن بگذار نماز یا تخفیف کن بر قوم پس حضرت تردید کرد در احد الامرین و شروع گردانید مراد ازیکی ازین دو چیز یا نماز گذاردن
ہمراہ آنحضرت و نہ گذاردن با قوم از جہت لزوم اقتدای مفترض بمتنفل یا گذاردن با قوم با تخفیف و چون ہمراہ آنحضرت نگذارد
مفترض شد و اقتدا مفترض بمفترض خواہد بود کذا ذکر الشیخ ابن الہمام و احتمال دارد کہ معاذ ہمراہ آنحضرت بہ نیت نفل گذاردہ باشد
از جہت ادراک فضیلت جماعت باوی و فرض را تاخیر می کردہ باشد برای امامت قوم **باب** ما ذکر من الرخصة فی
السجود علی الثوب فی الحر والبرد باب ست دربیان انچہ آمدہ است در ذکر رخصت فرمودن شارع درحق سجدہ کردن برجامہ
در شدت گرمی و سردی جای سجدہ حدثنا احمد بن محمد نا عبد اللہ بن المبارک نا خالد بن عبد الرحمن قال ثنی غالب
القطان عن بکر بن عبد اللہ المزنی عن انس بن مالک قال کنا اذا صلینا خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالظہائر سجدنا
علی ثیابنا اتقاء الحر گفت انس بن مالک بودیم ماکہ چون نماز میگذاردیم در پس آنحضرت در نیم روز سجدہ میکردیم برجامہای
خویش از جہت پرہیز کردن از گرمی یعنی سنگریزہا گرم میگشتند بجہت شدت گرمی آفتاب کہ تاب سجدہ کردن برآنہا نمی توانستیم
قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح وفی الباب عن جابر بن عبد اللہ وابن عباس وقد روی ہذا الحدیث وکیع عن خالد
ابن عبد الرحمن چنانکہ عبد اللہ بن مبارک از خالد روایت کردہ **باب** ما ذکر مما یستحب من الجلوس فی المسجد بعد
صلوة الصبح حتی تطلع الشمس باب ست دربیان ذکر انچہ مستحب کردہ شدہ است از نشستن در مسجد پس از نماز فجر تا طلوع کند
آفتاب حدثنا قتیبة نا ابو الاحوص عن سماک بن حرب عن جابر بن سمرة قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی الفجر
قعد فی مصلاہ حتی تطلع الشمس بود آنحضرت کہ چون میگذارد نماز فجر را می نشست در جای نماز خود تا آنکہ طلوع میکرد
آفتاب نزد بعضی علما مراد از مصلا جائیست کہ دران نماز گذاردہ است و نزد بعضی اگر نماز گذاردہ برخاست و بجای دیگر از مسجد
نشست مضائقہ ندارد زیراکہ مسجد تمام مصلی ست و تحقیق این را مولانا علی القاری در شرح حصن حصین بتفصیل کردہ است
قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح حدثنا عبد اللہ بن معویة الجمحی بجیم و میم مہملہ البصری نا عبد العزیز بن مسلم
نا ابو ظلال بکسر ظای معجمہ و تخفیف ہلال بن ابی ہلال و ابن ابی مالک و ہو ابن میمون القسملی بفتح قاف و سکون مہملہ
بصری ضعیف مشہور بکنیت بود از خامسہ است عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
من صلی الفجر فی جماعة ثم قعد یذکر اللہ حتی تطلع الشمس آنکہ بگذارد نماز را اداکرد در جماعت پس تر نشست کہ ذکر

شرح ابی الطیب

باب ما ذکر من الرخصة فی السجود علی الثوب فی الحر والبرد **قوله** بالظہائر جمع ظہیرة کشعائر جمع
شعیرة وہی الہاجرة وہی حد انتصاف النہار **قوله** اتقاء الحر ویؤخذ منه حکم البرد بالقیاس علی
الحر وہو یدل علی ان السجدة علی ثیابه التی ہو لابسہا جائز **باب** ما ذکر مما یستحب من الجلوس فی المسجد بعد
صلوة الصبح حتی تطلع الشمس **قوله** ثم قعد یذکر اللہ تعالی ای استمر فی مسجدہ الذی صلی فیه فلا ینافیه القیام لطلب علم او مجلس وعظ

قوت المغتذی

حدثنا احمد بن محمد ہو ابن موسی المروزی السمسار یلقب مردویه وترك بیانه لانه مشہور
بالروایة عن ابن المبارك بالظہائر جمع ظہیرة کشعائر جمع شعیرة وہی الہاجرة

عارضة الاحوذی

انتظامه فی الظاهر
وقد روی مسلم
قال رسول اللہ
صلی اللہ علیه وسلم
ابردوا عن الحر فی
الصلوة فان شدة
الحر من فیح جهنم
والفیء ظل نصف
النهار الاخیر و
الظل عبارة عن
ظل النهار کله والتلال
الروابی المرتفعة
والکدی الثانیة
فی الارض واحدها
تل والجمع تلال
وتلول وفیح جهنم
انتشار حرها یقال
فاح یفیح واصله
الواو اذا انتشر وا
تسع ومنه الی
مکان افیح ای
واسع الفقه الصلوة
تجب فی اول الوقت
وجوبا موسعا
یمتد آخره ومعنی
ذلك ان المکلف
اذا اوقع الصلوة
فی ای وقت کان منها

شرح سراج احمد

میکرد خدای را تا آنکہ طلوع کند آفتاب ثم صلی رکعتین کانت لہ کاجر حجۃ وعمرۃ پس تر بگذارد دو رکعت را باشد مراو را مانند اجر یک
حج و یک عمرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تامۃ تامۃ تامۃ گفت انس فرمود آنحضرت اجر حج وعمرہ کہ کامل باشد
ولفظ تامہ راسہ بار فرمود قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب وسالت محمد بن اسمعیل عن ابی ظلال گفت مصنف کہ
این حدیث حسن غریب ست وسوال کردم از شیخ خود کہ امام بخاری بود از حال ابی ظلال فقال ھو مقارب الحدیث پس گفت او مقارب الحدیث
است قال محمد واسمہ ھلال گفت امام بخاری ونام ابی ظلال ہلال ست **باب** ماذکر فی الالتفات فی الصلوۃ باب ست
در بیان آنچہ ذکر کردہ شدہ است در التفات کردن در حالت نماز حدثنا محمود بن غیلان وغیر واحد ودیگر بسیار کسان قالوا ثنا
الفضل بن موسی عن عبد اللہ بن سعید بن ابی ھند عن ثور بن زید عن عکرمۃ عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کان یلحظ فی الصلوۃ یمینا وشمالا بدرستیکہ آنحضرت بود کہ می نگریست بگوشہ چشم و ملاحظہ میفرمود بگوشہ باحوال مقتدیان
راست و چپ ولا یلوی عنقہ خلف ظھرہ و نمی پیچید گردن مبارک خود را در پس پشت خویش و این فعل نزد امام نہ مفسد ست و نہ مکروہ اما
باید کہ آنرا نیز بسیار نکند و عادت نگرداند اما التفات در نماز بپیچیدن گردن تا بیرون آید از مواجہت قبلہ پس آن مکروہ است و اگر سینہ نیز میگرداند تا تمام از جہت
قبلہ بر آید فاسد گردد نماز قال ابو عیسی ھذا حدیث غریب وقد خالف وکیع الفضل بن موسی فی روایتہ حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع عن عبد اللہ
ابن سعید بن ابی ھند عن بعض اصحاب عکرمۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یلحظ فی الصلوۃ فذکر نحوہ مانند حدیث گذشتہ وفی الباب
عن انس اخرجہ الترمذی وعائشۃ اخرجہ الترمذی ایضا حدثنا مسلم بن حاتم البصری ابو حاتم نا محمد بن عبد اللہ الانصاری عن ابیہ
عن علی بن زید عن سعید بن المسیب عن انس قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا بنی ایاک والالتفات فی الصلوۃ فرمود
آنحضرت مر انس را از روی شفقت و مہربانی ای پسرک دور دار خود را و التفات کردن در نماز فان الالتفات فی الصلوۃ ھلکۃ پس بدرستیکہ

شرح ابی الطیب

فی المسجد او طواف **قولہ** تامۃ تامۃ تامۃ صفۃ لحجۃ وعمرۃ کررھا ثلثا للتاکید واعاد القول لئلا یتوھم ان التاکید
بالتمام وتکرارہ من قول انس وجعل تامۃ صفۃ للاخیر بحذف صفۃ الاول غیر بعید وجعلہ صفۃ للاجر والتانیث
لاکتسابہ عن المضاف الیہ بعید **قولہ** واسمہ ھلال بن ابی ھلال او ابن ابی مالک وھو ابن میمون وقیل غیر ذلک
فی اسم ابیہ ابو ظلال بکسر المعجمۃ وتخفیف اللام القسملی بفتح القاف وسکون المھملۃ البصری ضعیف مشہور بکنیتہ کما فی
التقریب **باب** ماذکر فی الالتفات فی الصلوۃ **قولہ** کان یلحظ فی الصلوۃ ای ینظر بمؤخرۃ عینیہ فی التطوع او الفرض
لبیان الجواز ویثاب علیہ ثواب الواجب فانہ یجب علیہ بیان الجواز قال السیوطی یلحظ بفتح الحاء المھملۃ وبالظاء
المعجمۃ النظر بطرف العین الذی یلی الصدغ **قولہ** یمینا وشمالا ای تارۃ وتارۃ **قولہ** ولا یلوی عنقہ ای
لا یصرفہ قال الطیبی اللی فتل الحبل یقال لویتہ الویہ لیا ولوی راسہ امالہ **قولہ** ایاک والالتفات فی الصلوۃ
محمول علی تحویل الوجہ ویدل علیہ قولہ ھلکۃ واما بمؤخرۃ العین فھو جائز لکنہ
ترک الاولی الا فی حقہ صلی اللہ علیہ وسلم فانہ لبیان الجواز وھو واجب علیہ

قوت المغتذی

یلحظ بفتح الحاء المھملۃ وبالظاء المعجمۃ وھو النظر بطرف العین الذی یلی الصدغ

عارضۃ الاحوذی

عدم تمثلا لکن المبادرۃ
بھا افضل علی ما یاتی
بیانہ ان شاء اللہ
الا لعذر وذلک
قسمان انتظار
جماعۃ وشدۃ
حر فاما الاول وھو
انتظار الجماعۃ قسما
قال بہ مالک وخالف
الی ربع القامۃ و
خالفہ الشافعی
وغیرہ فقالوا ان
الصلوۃ فی اول الوقت
فرادی افضل من
الصلوۃ فی آخرہ
جماعۃ ودلیلنا
کتاب عمر الی عمالہ
بمحضر جمیع الصحابۃ
ان صلوا الظھر
اذا کان الفیٔ ذراعا
الی ان یصیر ظل
احدکم مثلہ یؤکدہ
ان فضیلۃ اول
الوقت غیر مقدرۃ
وفضیلۃ الجماعۃ
مقدرۃ بخمس و
عشرین درجۃ
والفضل المقدر اولی

اسماء الرجال ... تقریب

شرح سراج احمد

التفات کردن در نماز ہلاکت ست فان کان لابد ففی التطوع لا فی الفریضۃ پس اگر باشد مصلی را لابد و مخلصی نبود از التفات کردن پس در نفل کندنہ در فرائض یعنی اگر در نوافل کند مضائقہ ندارد و در فرائض نکند قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن حدثنا صالح بن عبد اللہ نا ابو الاحوص عن اشعث بن ابی الشعثاء عن ابیہ عن مسروق عن عائشۃ قالت سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الالتفات فی الصلوۃ قال ھو اختلاس پس گفت عائشہ پرسیدم پیغمبر خدا از نگریستن چپ و راست در نماز فرمود آنحضرت التفات ربودنی ست کہ میکند آنرا شیطان یختلسہ الشیطان من صلوۃ الرجل کہ میگیرد و می رباید شیطان از نماز بندہ کمال آنرا قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب **باب** ما ذکر فی الرجل یدرک الامام ساجدا کیف یصنع بابست در بیان آنچہ ذکر کردہ شدہ است در حق مردی کہ یافت امام را در حالت سجدہ چہ طور کند شامل گردد در سجدہ یا استادہ باشد حدثنا ہشام بن یونس الکوفی نا المحاربی عن الحجاج بن ارطاۃ عن ابی اسحق عن ھبیرۃ بن یریم بتحتانیۃ در اول بوزن عظیم الشبامی بمعجمہ پس مو حدہ خفیفہ ابو الحارث الکوفی لا باس بہ ست و اورا نسبت بہ تشیع کردہ میشد از ثانیہ بود عن علی رضی اللہ عنہ و تحویل اسناد میکند و عن عمرو بن مرۃ عن ابن ابی لیلی عن معاذ بن جبل قالا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتی احدکم الصلوۃ والامام علی حال فلیصنع کما یصنع الامام چون بیاید یکی از شما برای نمازی و دریابد امام را بر حالی شکل سجدہ پس باید کہ بکند او چنانکہ میکند امام یعنی برہمان حال شامل گردد با امام ہمین ست مذہب امام ما ابی حنیفہ قال ابو عیسی ھذا حدیث غریب لا نعلم احدا اسندہ الا ما روی من ھذا الوجہ گفت ترمذی این حدیثی ست غریب نمی شناسم کسی را کہ سند کردہ باشد آن حدیث را مگر آنچہ روایت کردہ شدہ است ازین طریق کہ ترمذی ذکر کردہ است والعمل علی ھذا عند اھل العلم و عمل برین از اہل علم ست قالوا اذا جاء الرجل و الامام ساجد فلیسجد و لا تجزیہ تلک الرکعۃ گفتہ اند علما چون آمد مردی در حالیکہ امام در سجدہ بود پس باید کہ سجدہ کند آیندہ و شامل گردد با امام و شریک می شود در سجدہ و کفایت نمیگردد او را آن رکعت اذا فاتہ الرکوع مع الامام چون فوت شود او را رکوع ہمراہ امام یعنی مادامیکہ رکوع را با امام نیافتہ باشد مدرک آن رکعت نباشد واختار عبد اللہ بن المبارک ان یسجد مع الامام و اختیار کردہ است عبد اللہ بن المبارک اینکہ سجدہ کند ہمراہ امام و شریک او گردد اگرچہ مدرک رکعت نشود و ذکر عن بعضھم فقال و ذکر کردہ است از بعضی علما پس گفتہ اند بعضی لعلہ لا یرفع راسہ من تلک السجدۃ حتی یغفر لہ شاید کہ این شخص سر بر ندارد از ان سجدہ تا آنکہ بیامرزد حق تعالی او را یعنی مدرک ثواب سجدہ باشد

شرح ابی الطیب

قولہ ھلکۃ بفتحتین ای ھلاک لانہ طاعۃ الشیطان و ھو سبب الھلاک قال الطیبی الھلکۃ الھلاک و ھو استحالۃ الشیء و فسادہ لقولہ تعالی و یھلک الحرث و النسل و الصلوۃ بالالتفات یستحیل عن الکمال الی الاختلاس المذکور فی الحدیث و ھو نقصان **باب** ما ذکر فی الرجل یدرک الامام و ھو ساجد کیف یصنع **قولہ** و الامام علی حال ای من قیام او رکوع او سجود او قعود **قولہ** فلیصنع کما یصنع الامام ای فلیقتد بہ فی افعالہ بان یشارکہ فی الصلوۃ و ھو فی تلک الحالۃ فلا ینتظر رجوعہ الی القیام اذا لم یکن فیہ کما یفعلہ العوام و لیس المراد انہ یقرأ کما یقرأ الامام فانہ لم یقل بہ احد لان قراءۃ السورۃ عند جھر الامام لم یقل بہ احد و کذا القراءۃ جھرا واللہ تعالی اعلم **قولہ** حدیث غریب الخ قال النووی اسنادہ ضعیف فکان الترمذی یرید تقویۃ الحدیث بعمل اھل العلم والعلم عند اللہ تعالی

عارضۃ الاحوذی

من الفضل المھمل یزیدہ ایضا ان الجماعۃ متفق علی وجوبھا و الصلوۃ فی اول الوقت مختلف فی وجوبھا و الفضیلۃ المتفق علیھا اولی من الفضیلۃ المختلف فیھا یحققہ ان اھل لو اتفقوا علی صلوۃ فی آخر الوقت لم یقاتلوا و لو اتفقوا علی ترک الجماعۃ قوتلوا فسنۃ تباح الدماء فی ترکھا اولی بالتقدیم من اخری لا یباح بترکھا دم و لیس بعد ھذا بیان و اللہ اعلم و اما القسم الثانی و ھو شدۃ الحر فالسنۃ فیھا الابراد بصلوۃ الظھر الی نصف القامۃ بثلث شرائط الاولی ان صلی فی مسجد جماعۃ کما قدمناہ الثانیۃ ان یکون المسجد ساقا من موضع

شرح سراج احمد

باب کراهة ان ینتظر الناس الامام وهو قیام عند افتتاح الصلوة باب ست در بیان کراهت انتظار بردن مردم امام را
درحالیکه قوم استاده باشند نزدیک شروع کردن در نماز حدثنا احمد بن محمد نا عبد الله بن المبارك نا معمر عن یحیی بن ابی کثیر
عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابیه ابی قتادة الانصاری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اقیمت الصلوة فلا تقوموا
حتی ترونی خرجت چون اقامت گفته شود برای نماز پس برنخیزید تا آنکه ببینید مرا که بتحقیق بیرون آمدم از درون خانه فقها گفته اند
که مذهب آنست که نزد حی علی الصلوة باید برخاست وشاید که بیرون آمدن آنحضرت درین وقت می بود وفی الباب عن انس
وحدیث انس غیر محفوظ مصنف گوید وحدیث انس بن مالک محفوظ نیست قال ابو عیسی حدیث ابی قتادة حدیث
حسن صحیح وقد کره قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان ینتظر الناس الامام وهم قیام وتحقیق
مکروه گفته اند گروهی از اهل علم از صحابه وغیر ایشان اینکه انتظار باشند مردم برای امام درحالیکه استاده باشند وقال بعضهم اذا کان
الامام فی المسجد واقیمت الصلوة فانما یقومون اذا قال المؤذن قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة وگفته اند بعضی علما
چون باشد امام در مسجد واقامت کرده شود برای نماز پس بدرستیکه مردم باستند چون بگوید مؤذن لفظ قد قامت الصلوة را وهو
قول ابن المبارك وآن قول عبد الله بن مبارک ست **باب** ما ذکر فی الثناء علی الله والصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم قبل
الدعاء باب ست در بیان انچه ذکر کرده شده است در حق ثنا گفتن بر حق تعالی ودر ذکر درود گفتن بر آنحضرت پیش از خواندن دعا
حدثنا محمود بن غیلان نا یحیی بن آدم نا ابو بکر بن عیاش عن عاصم عن زر عن عبد الله قال کنت اصلی والنبی صلی الله
علیه وسلم وابو بکر وعمر معه گفت عبد الله بن مسعود بودم من که نماز میگذاردم وحال آنکه آنحضرت وابو بکر صدیق وعمر فاروق
همراه آنحضرت می بودند نشسته فلما جلست بدأت بالثناء علی الله ثم الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم پس هرگاه نشستم
من در تشهد آغاز می کردم بگفتن ثنا بر حق تعالی پستر بدرود گفتن بر آنحضرت ثم دعوت لنفسی پستر دعا کردم برای
نفس خود فقال النبی صلی الله علیه وسلم سل تعطه پس فرمود آنحضرت از حق تعالی سوال کن داده شوی تو آنرا
وفی الباب عن فضالة بن عبید قال ابو عیسی حدیث عبد الله حدیث حسن صحیح وروی احمد بن حنبل عن یحیی بن آدم
هذا الحدیث مختصرا وروایت کرده این حدیث را امام احمد از یحیی بن آدم مختصر محذوف الطوالة **باب** ما ذکر فی
تطییب المساجد باب ست در بیان انچه ذکر کرده شده است در خوشبو کردن مسجد ها حدثنا محمد بن
حاتم البغدادی نا عامر بن صالح الزبیری نا هشام بن عروة
عن ابیه عن عائشة قالت امر النبی صلی الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

باب کراهة ان ینتظر الناس الامام وهو قیام عند افتتاح الصلوة **قوله** فلا تقوموا حتی ترونی قد خرجت ای
من الحجرة الشریفة وهذا یدل علی جواز تقدیم الاقامة علی خروج الامام نقله الطیبی **باب** ما ذکر فی الثناء علی
الله تعالی **قوله** والنبی صلی الله علیه وسلم مبتدأ خبره محذوف ای جالس او حاضر قاله الطیبی وقال ابن
حجر ای حاضر کما فی نسخة صحیحة **قوله** سل تعطه بضم التاء المثناة من فوق علی بناء المجهول و
الهاء اما للسکت کقوله حسابیه واما ضمیر المسؤل عنه للدلالة سل علیه **باب** ما ذکر فی تطییب المساجد

عارضة الاحوذی

بعید وقال بعض اصحاب
الشافعی لیس بسنة بل هو
رخصة لاجل ذهاب
الخشوع کتاخیر الصلوة
عند حضور الطعام مخافة
اشتغال البال به والذی
قلناه اولی للاحادیث التی
تقدمت وثبت من امر
رسول الله صلی الله علیه وسلم
بالابراد ومواظبته علیه
هذا یدل علی انه سنة منه
فان قال قائل فقد روی
مسلم عن ابی اسحق عن
خباب اتینا رسول الله صلی
الله علیه وسلم فشکونا الیه
حر الرمضاء فلم یشکنا
قلت لابی اسحق فی الظهر
قال نعم قلت فی تعجیلها
قال نعم قیل له معناه انه ابرد
حتی صار للتلول فیء
یستظل به المسافر لکن
الرمضاء التی یستحر علیها
لم تبرد فشکونا ذلك الیه
فلم یشکهم اذ لا یزول
ذلك لا بعد اصفرار الشمس
فلذلك لم یسمع عذرهم
فیه وکان صلی الله علیه وسلم
رفوقا من جهة وابقی وجها

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

بیناء المساجد فی الدور امر فرمود آنحضرت به بنا نمودن مسجد در سرائها و محلها و قبیلہا اگر بقصد ضرار نباشد تا ہر قومی در محلہ خود جماعت میکرده باشند وان تنظف وتطیب و امر کرد که پاکیزه داشته شوند مسجدہا و خوشبو گردانیده شوند بقصد تعظیم این بقعه و حضور ملائکه و نشاط مومنان وتنظف وتطیب بیاء و تاء ہر دو ضبط کرده شده اند حدثنا هناد نا عبدة و وکیع عن هشام بن عروة عن ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم امر فذکر نحوه پس ذکر کرده عروه باسناد حدیث گذشته وهذا اصح من الحدیث الاول مصنف گوید و این حدیث که مرسل ست اصح ست از حدیث اول حدثنا ابن ابی عمر نا سفین بن عیینة عن هشام بن عروة عن ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم امر فذکر نحوه وقال سفین وگفت سفیان باین عبارت بیناء المساجد فی الدور یعنی القبائل مراد میداشت از دور قبائل را **باب** ماجاء ان صلوة اللیل والنهار مثنی مثنی باب ست در بیان آنچه آمده است که بدرستیکه نماز شب و روز گذاردن دو دو رکعت ست حدثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدی نا شعبة عن یعلی بن عطاء عن علی الازدی عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال صلوة اللیل والنهار مثنی مثنی نماز شب و روز از نوافل گذاردن دو دو رکعت ست و این فضیلت ست قال ابو عیسی اختلف اصحاب شعبة فی حدیث ابن عمر فرفعه بعضهم ووقفه بعضهم گفت مصنف اختلاف کرده اند اصحاب شعبه در حدیث عبد الله بن عمر پس مرفوع کرده اند او را بعضی و موقوف کرده اند آن حدیث را بعضی وروی عن عبد الله العمری عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو هذا یعنی این حدیث از طریق عبد الله العمری مرفوع ست والصحیح ماروی عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال صلوة اللیل مثنی مثنی اخرجه ابن جریر وزاد ولفظ بتسلیم فی رکعتین واخرج ابن ابی شیبة عنه بلفظ صلوة اللیل والنهار رکعتین رکعتین وروی الثقات عن عبد الله بن عمر عن

شرح ابی الطیب

قوله بیناء المساجد فی الدور ای القبائل کما فسره سفین بن عیینة ومنه قوله صلی الله علیه وسلم خیر دور الانصار الحدیث فسر قبائل الانصار بالدور قاله السیوطی وقال ابن ملك المراد بالدور المحلات فانهم کانوا یسمون المحلة التی اجتمعت فیها قبیلة دارا او محمول علی اتخاذ بیت فی الدار للصلوة کالمسجد یصلی فیه اهل البیت والحکمة فی امره لاهل کل محلة ببناء مسجد فیها انه قد یتعذر او یشق علی اهل محلة الذهاب الی الاخری فیحرمون اجر المسجد و فضل اقامة الجماعة فیه فامر بذلك لیتیسر لاهل کل محلة العبادة فی مسجدهم **قوله** وان تنظف وتطیب بصیغة المجهول والضمیر للمساجد والتنظیف بازالة النتن والعذرات والتراب والتطییب برش ماء الورد والتعطیر وبه یعلم انه یستحب تجمیر المسجد بالبخور خلافا لمن کرهه **باب** ماجاء ان صلوة اللیل والنهار مثنی مثنی **قوله** صلوة اللیل مثنی مثنی ای رکعتین رکعتین وهذا معنی مثنی لما فیه من التکریر ومثنی الثانی تاکید له والمعنی ینبغی له ان یصلیها رکعتین رکعتین

قوت المغتذی

فی الدور یعنی القبائل قال العراقی فسر ابن عیینة الدور فی الحدیث بالقبائل ومنه قوله صلی الله علیه وسلم خیر دور الانصار الحدیث ففسر قبائل الانصار بالدور

عارضة الاحوذی

فرع قال اشهب لا یتم بالابراد الی اخر الوقت قال محمد ابن عبد الحکیم ینتهی بالابراد الیه والاول اولی لان النبی صلی الله علیه وسلم انما اخر الی ان کان للتلول ظل وللجدارات فیء یستظل به وذلك فی وسط الوقت وصل اذا ثبت هذا فاما العصر فاختلف علماؤنا فی الابراد بها والصحیح ان صلاتها فی اول الوقت افضل للجماعة والفذ وبه قال الشافعی والاوزاعی واحمد وقال ابو حنیفة والثوری تاخیرها افضل وبه قال ابو قلابة و احتج بانها سمیت العصر لانها تعصر یعنی تؤخر وحکی عن ابراهیم انه کان یؤخرها واحتج بما روی عن رافع بن خدیج ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یامر بتاخیر هذه الصلوة یعنی صلوة العصر وقال

شرح سراج احمد

النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یذکروا فیہ صلوة النہار ، و روایت کردہ اند مردم ثقہ از عبد اللہ بن عمر از آنحضرت ہمین را و ذکر نکردہ اند
در حدیث لفظ صلوة النہار را وقد روی عن عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر انہ کان یصلی باللیل مثنی مثنی وبالنہار اربعاً
وتحقیق روایت کردہ شدہ است از عبد اللہ از نافع از ابن عمر کہ بدرستیکہ او بود کہ میگذارد در شب دو دو رکعت و در روز چہار رکعت
میگذارد وقد اختلف اہل العلم فی ذلک فرای بعضہم ان صلوة اللیل والنہار مثنی مثنی ای اثنین اثنین و آن غیر منصرف ست
از جہت تکرار عدل در وی چنانکہ مذہب زمخشری ست یا عدل و وصف چنانکہ قول سیبویہ ست وتعقبہ فی الکشاف بان الوصفیة
العارضیة لا تؤثر لانہا لو کانت مؤثرة فی المنع عن الصرف لقلت مررت بنسوة اربع منصوبا فلما صرفہ علم انہا لیست باصل الا
الواضع لم یضعہا للنقع وصفا بل عرض لہا ذلک نحو مررت بحیة ذراع ورجل اسد فالذراع والاسد لیسا بصفتین للحیة والرجل حقیقة
وقال البیضاوی انہا بنیت صفات وان کانت اصولہا لم تبن لہا وہو قول الشافعی واحمد قال یحیی وقال مالک وہو الامر
عندنا من اہل المدینة گفت امام بخاری و ذکر کردہ شدہ است آن از عمار و ابی ذر و انس و جابر و عکرمہ و زہری و آن قول
حسن و حماد و سعید بن جبیر ست وقال بعضہم صلوة اللیل مثنی مثنی و رأوا صلوة التطوع بالنہار اربعاً و گفتہ اند بعضی علما
کہ نماز شب دو دو رکعت ست افضل و اعتقاد کردہ اند گذاردن نماز نفل را در روز چہار رکعت مثل الاربع قبل الظہر
وغیرہا من صلوة التطوع مثل سنت ظہر را کہ پیش از فرض اند و دیگر نوافل را وہو قول سفین الثوری وابن المبارک
واسحق گفت امام ابو حنیفة الاربع افضل فی الملوین وقال صاحباہ الاربع فی النہار ومثنی فی اللیل ویوافقہ ما رواہ
ابن ابی شیبة عن نافع ان ابن عمر کان یصلی بالنہار اربعا وذلک یدل علی ضعف ما روی عنہ مرفوعاً صلوة اللیل و
النہار مثنی مثنی او علی نسخہ **باب** کیف کان یتطوع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالنہار ، باب ست در بیان آنچہ چہ طور بود کہ
نوافل میگذارد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در روز حدثنا محمود بن غیلان نا وہب بن جریر نا شعبة عن ابی اسحق
عن عاصم بن ضمرة قال سألنا علیاً عن صلوة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من النہار گفت عاصم بن ضمرہ سوال کردیم ما علی مرتضیٰ را
از کیفیت گذاردن نماز نفل آنحضرت در روز فقال انکم لا تطیقون ذلک پس گفت علی مرتضیٰ بدرستیکہ شما نتوانید کرد
آنرا فقلنا من اطاق ذلک منا پس گفتیم ما کہ کدام کس تواند کرد آن را از ما فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم اذا کانت الشمس من ہہنا کہیأتہا من ہہنا پس گفت علی مرتضیٰ بود آنحضرت کہ چون می شد آفتاب

شرح ابی الطیب

قولہ ولم یذکروا فیہ صلوة النہار قال المحقق ابن الہمام وکذا ہو فی الصحیحین یعنی بدون ذکر صلوة النہار
وقال النسائی ہذا الحدیث عندی خطأ وقولہ فی سننہ الکبری اسنادہ جید لا یعارض کلامہ ہذا لان
جودة السند لا یمنع من الخطاء من جہة اخری تخلت علی الثقات ولہذا رواہ الحاکم فی کتابہ فی علوم الحدیث بسندہ ثم قال
رجالہ ثقات الا ان فیہ علة یطول بذکرہا الکلام انتہی ولو سلم فسند کر الجواب انتہی **باب** کیف کان یتطوع النبی
صلی اللہ علیہ وسلم بالنہار **قولہ** من اطاق ذلک منا ای تفعل فمن مبتدأ وخبرہ محذوف **قولہ** اذا کانت الشمس من
ہہنا ای من جہة الشرق کہیأتہا من ہہنا ای من جہة المغرب عند العصر **قولہ** من ہہنا ای من جہة المشرق یعنی قبیل الزوال وفی لفظ النسائی اخبرنا
محمد بن بشار قال ثنا محمد بن عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن یعلی بن عطاء انہ سمع علیا الازدی انہ سمع ابن عمر یحدث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

عارضة الاحوذی

القسم ما ادرکت الناس
الا وہم یصلون الظہر
بعشی و دلیلنا ما روی
مالک وغیرہ تلک صلوة
المنافقین تلک یجلس
احدہم حتی اذا اصفرت
الشمس وکانت بین قرنی
الشیطان فنقر اربعا
لا یذکر اللہ فیہا الا قلیلا
وقد کان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم یقدمہا و
یعجلہا حتی حدثت
الفتنة وفسد الخلافة
وضیعت الصلوة وتحریت
السنة فقالت عائشة
وام سلمة ما قلنا مینا
مما حکاہ الشافعی عنہما
روی مسلم عن رافع بن خدیج
قال کنا نصلی العصر مع
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ثم ننحر الجزور فیقسم عشر
قسم ثم نطبخ فناکل لحما
نضیجا قبل مغیب الشمس
وحدیث عائشة کان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یصلی العصر والشمس
فی حجرتہا قبل ان تظہر
ترید قبل ان تخرج منہا

الترجمة

شرح سراج احمد

وازین طرف که جانب مشرق باشد بهچو هیأت آفتاب که ازین طرف بود یعنی از جانب مغرب عند العصر صلی رکعتین نزدیک وقت عصر
یدل علی ان وقت العصر بعد المثلین و قوله الاعظم ۱۲
میگذارد دو رکعت را یعنی چون آفتاب بمقدار دو سه نیزه بالا میگشت در وقت اشراق دو رکعت نماز میگذارد و واذا کانت الشمس من
ههنا یعنی از جانب مشرق نزدیک باقی ماندن یک ثلث از استوا کهیأتها من ههنا عند الظهر بهچو هیأت آفتاب که از جانب
مغرب باشد نزدیک ظهر صلی اربعا میگذارد آن وقت چهار رکعت را و آن وقت ضحی باشد ویصلی قبل الظهر اربعا و میگذارد پیش
از نماز ظهر چهار رکعت سنت را بیک سلام و بعدها رکعتین و پس از ظهر دو رکعت را وقبل العصر اربعا یفصل بین کل رکعتین
بالتسلیم علی الملئکة المقربین والنبیین والمرسلین ومن تبعهم من المؤمنین والمسلمین و میگذارد پیش از نماز عصر چهار رکعت را
فصل میکرد میان هر دو رکعت بسلام دادن بر فرشتگان و بر پیغمبران و رسولان و آنها که تابع ایشان اند در وجود و در ذکر از مسلمانان
و مؤمنان یعنی سلام که در نماز میدهد نیت فرشتگان و حاضران جماعت میکنند ازینجا معلوم میشود که تسلیم در چهار رکعت که پیش از
عصر بگذارند مستحب ست و بعضی اربع قبل الظهر را نیز بر آن قیاس کنند و بغوی گفته که مراد بتسلیم درینجا تشهد ست تام کرد آنرا تسلیم
بجهت اشتمال وی بر آن حدثنا محمد بن المثنی نا محمد بن جعفر نا شعبة عن ابی اسحق عن عاصم بن ضمرة عن علی عن النبی
صلی الله علیه وسلم نحوه و این اسناد را برای تقویت حدیث گذشته آورده قال ابو عیسی هذا حدیث حسن وقال اسحق بن
ابراهیم احسن شیء روی فی تطوع النبی صلی الله علیه وسلم بالنهار هذا گفت اسحق احسن شئ که روایت کرده شده است
در نفل گذاردن آنحضرت در روز این حدیث ست وروی عن ابن المبارك انه كان يضعف هذا الحديث و روایت کرده
شده است از عبد الله بن مبارك که بدرستیکه او بود که تضعیف میکرد این حدیث را وانما ضعفه عندنا والله اعلم مصنف گوید
و جز این نیست که ضعف این حدیث نزد ما و الله تعالی داناست ازین جهت ست لانه لا یروی مثل هذا عن النبی صلی الله
علیه وسلم الا من هذا الوجه عن عاصم بن ضمرة عن علی بدرستیکه شان این ست که روایت کرده نمیشود مانند این
حدیث از آنحضرت مگر از همین راه که از عاصم بن ضمره از علی مرتضی ست و بطریق دیگر ثابت نشده است وعاصم
ابن ضمرة هو ثقة عند بعض اهل الحديث وعاصم بن ضمره ثقه بود نزد بعضی محدثین قال
علی بن المدینی قال یحیی بن سعید القطان قال سفین کنا نعرف فضل حدیث
عاصم بن ضمرة علی حدیث الحارث گفت علی بن مدینی گفت یحیی بن سعید قطان گفت سفیان بودیم ما

شرح ابی الطیب

قال صلوة اللیل والنهار مثنی مثنی قال ابو عبد الرحمن المحدث عندی خطأ والله اعلم انتهی **قوله** یفصل بین کل رکعتین بالتسلیم
المراد بالفصل بالتسلیم التشهد لان فیه السلام علی النبی وعلی عباد الله الصالحین قاله اسحق بن راهویه فانه کان
یری صلوة النهار اربعا **قوله** عاصم بن ضمرة السلولی الکوفی صدوق من الثالثة مات سنة اربع وتسعین

قوت المغتذی

یفصل بین کل رکعتین بالتسلیم علی الملائكة المقربین والنبیین والمرسلین ومن تبعهم من المؤمنین والمسلمین قال
العراقی حمل بعضهم هذا علی ان المراد بالفصل بالتسلیم التشهد لان فیه السلام علی النبی صلی الله علیه وسلم وعلی عباده
الصالحین قاله اسحق بن راهویه فانه کان یری صلوة النهار اربعا قال وفیما اوله علیه بعد

عارضة الاحوذی

وحدث انس فی الموطا کنا نصلی العصر ثم یذهب الذاهب الی العوالی فیجدهم یصلون العصر وحدیث رافع بن خدیج الصحیح ما رویناه وما ذکره عنه یرویه عبد الواحد ابن نافع عن عبد الرحمن بن رافع بن خدیج عن ابیه وعبد الواحد بن نافع مطعون علیه وقول بریدة لاصحابه فی یوم غیم بکروا بصلوة العصر فان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من ترك صلوة العصر حبط عمله واما قول ابن مسعود ادركت الناس یصلون الظهر بعشی فمعناه الا براد بها الی نصف القامة وذلك من جملة العشی فان العشی من زوال الشمس الی الغروب کما ان الغداة من صلوة الضحی الی الزوال واما قول ابی قلابة انما سمیت العصر لانها تعصر متعلق بالاشتقاق وهو

شرح سراج احمد

کہ می شناختیم فضیلت حدیث عاصم بن ضمرہ را بر حدیث حارث کہ خلاف آن در وی وارد شدہ باشد و حدیث عاصم بن ضمرہ بسیار محدثین روایت کردہ اند چنانکہ ابن ابی شیبہ و احمد و ابن منیع و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و عبد الرزاق در جامع خود وابن جریر و تصحیح آن کردہ و ابن خزیمہ و بیہقی و ضیای مقدسی **باب** فی کراھة الصلوة فی لحف النساء باب ست در بیان کراہت گذاردن نماز در لحاف زنان حدثنا محمد بن عبد الاعلی نا خالد بن الحارث عن اشعث و هو ابن عبد الملك عن محمد بن سیرین عن عبد الله بن شقیق عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یصلی فی لحف نسائه گفت عائشہ صدیقہ بود آنحضرت کہ نمیگذارد نماز در لحاف زنان خویش لحف جمع لحاف بکسر لام قرآگندہ یعنی جامہ کہ از پنبہ قرآگندہ باشد قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی فی ذلك رخصة عن النبی صلی الله علیه وسلم و تحقیق روایت کردہ شدہ است در باب گذاردن نماز در لحاف زنان رخصتی از آنحضرت کما اخرجه البخاری و این قوی ست زیرکہ در احادیث وارد ست کہ آنحضرت می فرمود کہ وحی آمد بر من در لحاف عائشہ و عدم گذاردن نماز در لحف زنان بجہت احتیاط باشد والله اعلم بالصواب **باب** ما یجوز من المشی والعمل فی صلوة التطوع باب ست در بیان انچہ آمدہ است کہ روا ست در نماز از رفتن و عمل کردن در نماز نفل حدثنا ابو سلمة یحیی بن خلف نا بشر بن المفضل عن برد بن سنان عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت جئت و رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی فی البیت گفت عائشہ صدیقہ آمدم من در حالیکہ آنحضرت نماز میگذارد در خانہ شاید کہ عائشہ صدیقہ بجای دیگر رفتہ باشد یا آنحضرت بخانۂ دیگر از ازواج باشد والباب علیه مغلق و حال آنکہ در بر آنحضرت بستہ بود فمشی حتی فتح لی پس رفت آنحضرت پس بکشاد در برای من یعنی از جای نماز قدمی چند زد و بکشاد در را ثم رجع الی مکانه پستر باز گشت بجای کہ نماز میگذارد و وصفت الباب فی القبلة و بیان کرد حضرت عائشہ کہ در خانہ در جانب قبلہ نہادہ بود و در روایت ابی داود و نسائی و احمد ست و ذکرت ان الباب فی القبلہ یعنی نزدیا

شرح ابی الطیب

باب فی کراهة الصلوة فی لحف النساء **قوله** لا یصلی فی لحف نسائه بضم اللام والحاء جمع لحاف بکسر اللام وهو والملحفة اللباس الذی فوق سائر اللباس من دثار البرد ونحوه قاله فی المحکم کذا فی قوت المغتذی **باب** ما یجوز من المشی والعمل فی صلوة التطوع **قوله** یصلی فی البیت فی روایة اخری عنها یصلی تطوعا وفیه اشارة الی ان امر التطوع اسهل **قوله** تمشی ای فاستفتحت فمشی حتی آه قال بعض الشراح ان هذا یدل علی ان الافعال الکثیرة اذا توالی لا تبطل الصلوة قال الشیخ ابن حجر فیه ان المقرر فی الاصول ان وقائع الاحوال الفعلیة اذا تطرق الیها الاحتمال سقط به الاستدلال وهنا تطرق الیها احتمال انه مشی غیر متوال علی ان فی سنده مختلفا فیه **قوله** ووصفت الباب فی القبلة ای ذکرت عائشة رضی الله عنها ان الباب کان فی القبلة فلم یتحول صلی الله علیه وسلم عنها عند مجیئه الیه ویکون رجوعه الی مصلاه

قوت المغتذی

فی لحف نسائه بضم اللام والحاء جمع لحاف بکسر اللام وهی الملحفة اللباس الذی فوق سائر اللباس من دثار البرد ونحوه قاله فی المحکم

عارضة الاحوذی

غیر مسلم فان العصر فی اللغة الدهر والعصر وقت من الیوم وهو الغداة والعشی والعصر اللیل والعصر النهار ویقال لهما ایضا العصران وفی حدیث فضالة قال لی النبی صلی الله علیه وسلم حافظ علی العصرین وما کانت من لغتنا قلت وما العصران قال صلوة قبل طلوع الشمس وصلوة قبل غروبها خرجه ابو داود ولعنی صلوة العصر صلوة العشی ویقال لهما العصران وقد عجب لابی حنیفة قال تعجیل الظهر فی الشتاء افضل وتاخیرها فی الصیف افضل مع انه یقول الوجوب لا یکون الا آخر الوقت ومتعلقه فی ذلك قول النبی صلی الله علیه وسلم اشتکت النار الی ربها الحدیث الی ان قال فاذن لها بنفسین نفس فی الشتاء ونفس فی

شرح سراج احمد

آمدن آنحضرت یکشادن در نماز از قبله لازم نیاید و برگشتن بسمت طریق پس رفتن بود و پس در در آمدن و باز رفتن مستقبل قبله بحال خود بود و نیز گفته اند خانه تنگ بود و گنجایش زیاده بر دو خطوه نداشت قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب **باب** ما جاء فی قراءة سورتین فی رکعة **باب** است در بیان آنچه ذکر کرده شده است در حق خواندن دو سوره از قرآن در یک رکعت حدثنا محمود بن غیلان نا ابو داود قال انبا نا شعبة عن الاعمش قال سمعت ابا وائل قال سال رجل عبد الله عن هذا الحرف غیر آسن او یاسن گفت ابو وائل پرسید مردی نهیک بن سنان عبد الله بن مسعود را از خواندن این کلمه که در سوره محمد است غیر آسن ست یا غیر یاسن یعنی بهمزه است یا بیا است قال کل القرآن قرأت غیر هذا گفت عبد الله بن مسعود آیا تمام قرآن را خواندی و احاطه نمودی مگر این قرارت را که آسن و یاسن ست گویا این را نمی دانی و از من سوال میکنی و جواب نداد او را ابن مسعود و دانست که این در سوال خود مسترشد نیست و غرض او تعلم نیست بلکه مجادل ست برای همین جواب نداد او را قال نعم گفت آن مرد آری خوانده ام و احاطه نموده ام قال ان قوما یقرؤنه گفت عبد الله بن مسعود بدرستیکه گروهی میخوانند قرآن را نیثرونه نثر الدقل پراگنده کنند قرآن را مانند پراگنده کردن خرمای بد و زبون لا یجاوز تراقیهم نمی رود آن قرآن از تراقی

شرح ابی الطیب

علی عقبیه الی خلفه وقال المظهر ینبغی ان تکون تلک المشیة لم تزد علی خطوتین انتهی وقلت ویحمل علی ان الافعال لم تکن متوالیة فلا یرد علی ان مجموع الخطوة والفتح والرجوع فعل کثیر **باب** ما ذکر فی قراءة سورتین فی رکعة **قوله** سال رجل عبد الله هو نهیک بفتح النون وکسر الهاء ابن سنان بکسر السین المهملة البجلی **قوله** قال کل القرآن قرأت غیر هذا قال نعم ای قال عبد الله لنهیک کل القرآن بتقدیر الاستفهام مع نصب کل علی انه مفعول وقرأت بفتح التاء علی الخطاب قال ای السائل نعم قال عبد الله ان قوما الخ تحریض السائل علی مراعات الآداب فی القراءة وحفظ الحقوق وفی الصحیحین جاء رجل الی ابن مسعود فقال له قرأت المفصل اللیلة فی رکعة فقال له هذا کهذا الشعر هذا لفظ البخاری ولفظ مسلم رجل من بنی بجیلة یقال له نهیک بن سنان فقال انی اقرأ المفصل فی کل رکعة الحدیث وفی روایة لمسلم کیف تقرأ هذا الحرف الفا تجده او یاء من ماء غیر آسن او من ماء غیر یاسن قال فقال عبد الله وکل القرآن قد احصیت غیر هذا قال انی لاقرأ المفصل فی رکعة فقال عبد الله هذا کهذ الشعر ان اقواما یقرؤن القرآن لا یجاوز تراقیهم ولکن اذا وقع فی القلب فرسخ فیه نفع الحدیث ومعناه ان الرجل اخبر بکثرة حفظه واتقانه فقال عبد الله بن مسعود تهذه هذا وهو بتشدید الذال وهو شدة الاسراع والافراط فی العجلة **قوله** ینثرون نثر الدقل ای یرمون بکلماته من غیر رویة وتامل او یقطعون بین کلماته الواجب فیها الوصل کما یرمی الدقل بفتحتین ردی التمر ویابسه فانه لردائته لا یحفظ ویلقی منثورا **قوله** لا یجاوز تراقیهم جمع ترقوة بالفتح وهی العظم بین النحر والعاتق وهو کنایة عن عدم القبول والصعود فی موضع العرض وقال النووی معناه ان قوما

قوت المغتذی

الدقل بفتح الدال المهملة والقاف ابداء الشمر

عارضة الاحوذی

السیف فیما اعتبر نفس الی میت یالحر بات خیر وجب ان یتبار بفضل الشتاء بالبرد بالمقابلة قیل الذی اخبر عن النفسین اعتبر احدهما واوجب الا خیر لانه ذکر القشیری قال فاذا اشتد الحر فابردوا بالصلوة فرح اذا اشتد الحر فلا یبرد بالجمعة قال یسقین واختار فی ذلک اصحاب الشافعی الصحیح عندی من هینا لان الناس یبکرون الی الجمعة ویتنابونها عن بعد فیخفف عنهم بالاسراع بها باب ما جاء فی وقت المغرب یزید بن ابی عبید عن سلمة بن الاکوع قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی المغرب اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب الاسناد هذا حدیث صحیح اتفق علیه الائمة ابو عبد الله وابو الحسن

شرح سراج احمد

ایشان وآن جمع ترقوہ ست استخوان میان گردن ودوش وبعضی گفت اند چنبر گردن یعنی درسینہ ایشان ودل ایشان نرود وقرار نیابد انی لاعرف السور النظائر التی کان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یقرن بینھن گفت عبد اللّٰہ بن مسعود بدرستیکہ من می شناسم سور راکہ مانند ومماثل ست بعض آنہا بعض آخر را در درازی وکوتاہی آن سور کہ بود آنحضرت کہ جمع میکرد میان آنہا قال فامرنا علقمۃ فسالہ گفت ابووائل پس امر کردیم ما علقمہ بن قیس بن مالک نخعی را تا سؤال کند از عبد اللّٰہ ابن مسعود از سور نظائر وعلقمہ وابووائل ہر دو از اصحاب عبد اللّٰہ بن مسعود بودند چنانکہ در اسماء الرجال بخاری ومشکوٰۃ است فقال عشرون سورۃ من المفصل کان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم یقرن بین کل سورتین فی کل رکعۃ پس گفت عبد اللّٰہ ابن مسعود بست سورہ اند کہ بود آنحضرت کہ وصل میکرد میان دو سورہ در ہر رکعتی اخرج ابن ابی شیبۃ عن عبد اللّٰہ بن شقیق العقیلی قال قلت لعائشۃ کان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یجمع بین السور فی رکعۃ قالت نعم المفصل واخرج ابن ابی شیبۃ عن سعید بن خالد قال صلی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم بالسبع الطوال فی رکعۃ وتفصیل سور نظائر نزد ابوداود وغیرہ نوشتہ است رحمن ونجم در رکعت واقتربت والحاقہ در رکعت وطور وذاریات در رکعت واذا وقعہ ونون در رکعت وسأل سائل والنازعات در رکعت وویل للمطففین وعبس در رکعت والمدثر والمزمل در رکعت وہل اتی ولا اقسم در رکعت وعم والمرسلات در رکعت والدخان واذا الشمس کورت در رکعت قال ابوعیسی ھذا حدیث حسن صحیح اخرج مالک عن نافع ان ابن عمر کان احیانا یقرأ بالسورتین والثلث فی الرکعۃ الواحدۃ من صلوٰۃ الفریضۃ وہمین ست مذہب جمہور کہ رواست جمع کردن سور در یک رکعت لیکن امام مالک بکراہت آن قائل گشتہ است گفتہ کہ مصلی در ہر رکعت یک سورہ بخواند واولی نزد ائمہ حنفیہ آن ست کہ جمع نکند میان سور در یک رکعت از فرائض واگر جمع کند مکروہ نباشد چنانکہ ذکر کردہ است علامہ چلپی **باب** ماذکر فی فضل المشی الی المسجد وما یکتب لہ من الاجر فی خطاہ باب ست در بیان انچہ ذکر کردہ شدہ است در فضل رفتار بسوی مسجد ودر ذکر انچہ نوشتہ شود برای او از ثواب ومزد در زدن گامہا

شرح ابی الطیب

یقرؤن ولیس حظھم من القراٰن الا مرورہ علی اللسان فلا یجاوز تراقیھم لیصل قلوبھم ولیس ذلک ھو المطلوب بل المطلوب تعقلہ وتدبرہ بوقوعہ فی القلب **قولہ** السور النظائر جمع النظیر وھو المثل والشبہ ای السور المماثل بعضھا ببعض فی الطول والقصر وقال القسطلانی المماثلۃ فی المعانی کالمواعظ والحکم والقصص لا المماثلۃ فی عدد الای او ھی المراد لما سیأتی من ذکرھن المقتضی اعتبارھن بارادۃ التقارب فی المقدار **قولہ** یقرن بینھن بضم الراء وکسرھا ای یجمع بینھن فی القراءۃ **قولہ** عشرون سورۃ من المفصل الرحمن والنجم فی رکعۃ واقتربت والحاقۃ فی رکعۃ والطور والذاریات فی رکعۃ واذا وقعت والنون فی رکعۃ وسأل سائل والنازعات فی رکعۃ وویل للمطففین وعبس فی رکعۃ والمدثر والمزمل فی رکعۃ وھل اتی ولا اقسم بیوم القیٰمۃ فی رکعۃ وعم یتساءلون والمرسلات فی رکعۃ والدخان واذا الشمس کورت فی رکعۃ رواہ ابوداود وقال ھذا تالیف ابن مسعود رضی اللّٰہ تعالی عنہ **باب** فی فضل المشی الی المسجد وما یکتب لہ من الاجر فی خطاہ بضم الخاء جمع خطوۃ

عارضۃ الاحوذی

قال ابو سعید لنا ثم عن یحیی بن ابراہیم عن یزید بن ابی عبید عن سلمۃ ستلۃ انا قصا قال کنا مع رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم نصلی المغرب اذا توارت بالحجاب وآما ابو الحسن فی وابو عن قتیبۃ عن حاتم بن اسمعیل عن یزید کما ذکرہ ابو عیسی عن یزید قال فیکان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم یصلی المغرب ساعۃ تغرب الشمس اذا غاب حاجبھا وقد روی ابوداود عن انس ومسلم عن رافع بن خدیج کنا نصلی المغرب مع النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ثم یرمی فیری احدنا مواقع نبلہ وروی ابوداود عن عقبۃ قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم لا تزال امتی بخیر او قال علی الفطرۃ مالم یؤخروا المغرب الی ان تشتبک النجوم غریبۃ قولہ المغرب ھو المفعل من غرب ھو عبارۃ عن زمان وقولنا المغرب صلوۃ المغرب ھو اضافۃ لھا

الترجمة

شرح سراج احمد

حدثنا محمود بن غیلان نا ابوداود قال انبانا شعبة عن الاعمش سمع ذکوان عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا توضأ الرجل فاحسن الوضوء چون وضو کرد آدمی پس نیک کرد وضو را ثم خرج الی الصلوة لا یخرجه او قال لا ینهزه الا ایاها پس بیرون گشت و برآمد از خانه بسوی نماز گذاردن بیرون نکرده او را مگر آن نماز یعنی دیگر کار نداشت شک راوی ست که لفظ لا یخرجه گفته یا لفظ لا ینهزه گفته و آن بمعنی لا یحرکه است لم یخط خطوة الا رفعه الله بها درجة گام نزند هیچ گام زدن مگر که بلند گرداند او را الله تعالی بآن گام یک درجه را وحط بها عنه خطیئة یا کم و دور کند حق تعالی بآن هر گام یک گناه را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ماذکر فی الصلوة بعد المغرب انه فی البیت افضل باب ست در بیان انچه ذکر کرده شده است در نمازی که پس از مغرب ست یعنی صلوة اوابین که بدرستیکه شان این ست گذاردن آن در خانه بهتر ست حدثنا محمد بن بشار نا ابراهیم ابن ابی الوزیر نا محمد بن موسی عن سعد بن اسحٰق بن کعب بن عجرة البلوی المدنی حلیف الانصار ثقه از خامسه بود پس از اربعین ومائة وفات کرد عن ابیه اسحٰق بن کعب بن عجرة البلوی حلیف الانصار مجهول الحال گشته گشت در روز حره از ثالثه بود عن جده کعب بن عجرة الانصاری ابو محمد صحابی مشهور بلوی منسوب بسوی بلی بن عمر ست و بود وی از اصحاب شجره و تاخر اسلامه لانه کان له صنم فی بیته یکرمه نازل کوفه شد و در مدینه سنه احدی وخمسین وفات یافت قال صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی مسجد بنی عبد الاشهل المغرب گفت کعب بن عجره نماز گذارد آنحضرت در مسجد قبیله عبد الاشهل مغرب را و آن مسجدی ست در مدینه مطهره و عبد الاشهل قبیله است از انصار فقام ناس یتنفلون پس استادند مردم که نوافل میگذاردند پس از مغرب در مسجد فقال النبی صلی الله علیه وسلم علیکم بهذه الصلوة فی البیوت پس فرمود آنحضرت لازم ست برشما گذاردن نوافل در خانها ظاهر آنست که اشارت بهذه مخصوص بسنت مغرب باشد که حاضر ست و احتمال دارد که بمطلق نماز نفل باشد که در ضمن این قید مفهوم و مستحضر ست و در حدیث دیگر واقع شده است که ارکعوا هاتین فی بیوتکم و این صریح ست که مراد برکعتین رکعتین مغرب ست نه مطلق نفل و در روایت نسائی بلفظ امر

شرح ابی الطیب

قوله لا ینهزه بفتح یاء المضارعة وسکون النون وفتح الهاء واخره زای ای لا یحرکه **قوله** لم یخط خطوة بضم اوله ویجوز الفتح قال الجوهری هی بالضم ما بین القدمین وبالفتح المرة الواحدة وجزم الیعمری انها هنا بالفتح قال القرطبی انها فی روایات مسلم بالضم **قوله** الا رفعه الله بها درجة اوحط عنه بها خطیئة یعنی رفعه الله بها درجة ان لم یکن علیه خطیئة اوحط عنه ان کانت علیه هذا مفهوم ما عند المصنف من الروایة الا ان فی الصحیحین الا رفعت له بها درجة وحط عنه بها خطیئة بالواو وظاهره انه یجمع له بین الرفع والحط والفضل اوسع **باب** ماذکر فی صلوة بعد المغرب انه فی البیت افضل **قوله** عن جده وهو کعب بن عجرة **قوله** بنی عبد الاشهل قبیلة من الانصار

قوت المغتذی

حدثنا محمود بن غیلان قال العراقی کذا فی اصل سماعنا ووقع فی روایة المبارك عن عبد الجبار الواقعة بیلاد المغرب حدثنا محمد بن بشار نا فاحسن الوضوء قال ابن دقیق العید فی شرح الالمام الاحسان فی الوضوء هو الاتیان به علی الوجه المطلوب شرعا من غیر غلو ولا تقصیر لا ینهزه بفتح یاء المضارعة وسکون النون وفتح الهاء وآخره زای ای لا یحرکه

عارضة الاحوذی

الی الزمان ثم تحذف فیقال المغرب وفی صحیح البخاری لا تغلبنکم الاعراب علی اسم صلاتکم المغرب وهم یسمونها العشاء وقوله توارت یعنی استترت وهو تفاعلت من الوراء وفی روایة البخاری توارت بالحجاب ولم یجر للشمس ذکر کما جاء فی القرآن والوجه فیه انه اکتفی بفهم السائل کما قال الله تعالی ولو یؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك علیها من دابة ولم یجر للارض ذکر وکقوله انا انزلناه فی لیلة القدر ولم یجر للقرآن ذکر قال الخطابی وقد قیل ان الصحابة لما جمعوا القرآن وضعوا سورة القدر عقیب العلق لیدلوا بذلك علی ان المراد به الکتاب فی قوله انا انزلناه فی لیلة القدر اشارة

شرح سراج احمد

واقع شدہ است قال ابوعیسی هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه والصحیح ما روی عن ابن عمر قال کان النبی
صلی الله علیه وسلم یصلی الرکعتین بعد المغرب فی بیته اخرجه مالک فی الموطا وگفت ترمذی وصحیح آنست که روایت کردہ شدہ است
از ابن عمر که پیغمبر خدا صلی الله علیه وسلم میگذارد رکعتین بعد از مغرب را در خانۂ خود وقد روی عن حذیفة ان النبی صلی الله علیه
وسلم صلی المغرب فما زال یصلی فی المسجد حتی صلی العشاء الآخرة وتحقیق روایت کردہ شدہ است از حذیفه بن الیمان که
بدرستیکه آنحضرت بود که بگذارد نماز مغرب را پس همیشه بود که میگذارد نوافل را در مسجد تا آنکه بگذارد نماز عشای آخره را ففی هذا
الحدیث دلالة علی ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی الرکعتین بعد المغرب فی المسجد پس درین حدیث دلالت
است برآنکه بدرستیکه آنحضرت گذاردہ دورکعت را پس از مغرب در مسجد حاصل آنکه عادت شریف آن بود که مجموع سنن و
نوافل را خصوصا سنت مغرب را در خانه گذاردی مگر برای سببی وعذری که موجب وقوف در مسجد ومانع درآمدن درخانه بود
وچنانکه خود در خانه میگذارد صحابه را نیز بدان امر فرمودی ومیگفت ایها الناس صلوا فی بیوتکم فان افضل صلوة المرء فی بیته
الا المکتوبة ودر صحیح بخاری آمدہ است که صلوا فی بیوتکم ولا تتخذوها قبورا وشک نیست که امر در عموم نوافل برای استحباب ست
باتفاق بدلالت سیاق حدیث وامر در خصوص سنت مغرب نیز همچنین ست نزد اکثر ونزد بعضی برای وجوب از جهت
عدم قرینۂ خلاف آن ولیکن اطلاق این حدیث در قرینه بودن کافی ست وبظاهر لفظ حدیث ترمذی که علیکم ست قائل گشته ابوثور
ومروزی که هرکه بگذارد آن دورکعت را در مسجد عاصی شود واو بسبب عصیان گذارندۂ این دورکعت در مسجد آن ست که پیغمبر خدا
صلی الله علیه وسلم امر کرد بگذاردن آن در بیوت وفرمود اجعلوها فی بیوتکم واصل در امر وجوب ست وتارک واجب عاصی **باب**
فی الاغتسال عند ما یسلم الرجل باب ست در بیان حکم غسل کردن نزد آنچه اسلام آرد آدمی حدثنا بندار نا عبد الرحمن
ابن مهدی نا سفین عن الاغر بن الصباح عن خلیفة بن حصین عن قیس بن عاصم انه اسلم بدرستیکه قیس
(بفتح المعجمة بعدها راء ب مشددة ۱۲)
ابن عاصم اسلام آوردہ فامره النبی صلی الله علیه وسلم ان یغتسل بماء وسدر پس امر کرد او را آنحضرت اینکه غسل کند
بآبی که دروی برگ کنار باشد از جهت کثرت نظافت بآب وی وفی الباب عن ابی هریرة ان ثمامة بن
اثال اسلم وامره النبی صلی الله علیه وسلم ان یغتسل ثم امره ان یصلی اخرجه ابونعیم قال ابوعیسی

شرح ابی الطیب

قوله والصحیح ما روی عن ابن عمر الحدیث رواه الشیخان ولفظهما ویصلی رکعتین بعد المغرب فی بیته **قوله**
صلی الرکعتین بعد المغرب فی المسجد فثبت الامران بحمد الله وروی ابوداود عن ابن عباس قال کان رسول الله صلی
الله علیه وسلم یطیل القراءة فی الرکعتین بعد المغرب حتی یتفرق اهل المسجد فهذا ایضا ظاهره انه کان یصلیهما فی
المسجد والافضل البیت کما ثبت ذلک فی عموم النوافل مع ان حدیث ابن عمر یشعر بان العادة کانت هی الصلوة
فی البیت وحدیث حذیفة لا یدل علی خلافه بل یدل علی وقوع هذه الصلوة فی المسجد فصارت فی البیت
افضل لکونها العادة لان حدیث ابن عباس رضی الله عنهما ایضا لا یدل علی الدوام **باب** فی الاغتسال
عند ما یسلم الرجل **قوله** ان یغتسل بماء وسدر ای تنظیف الظاهر لیناسب طهارة
الباطن ولانه یشتغل بالصلوة ولا یؤمن علیه النجاسة قبل ذلک

عارضة الاحوذی

الی قوله القراءة الفقه لا
خلاف بین الامتان
وقت المغرب یدخل بسقوط
القرص واختلف العلماء
فی آخر وقتها علی اربعة
اقوال الاول آخر وقتها
مقدار بفعل الطهارة
ولبس الثیاب والاذان و
الاقامة وفعل ثلث
رکعات قاله مالک والشافعی
فی احد قولیهما الثانی
ان آخر وقتها مقدار الوقت
الاول من سائر الصلوات
قاله بعض اصحاب
الشافعی واشار الیه
فی المدونة سحنون قال
لا باس للمسافر ان یمد
المیل ونحوه الثالث آخر
وقتها اذا غاب الشفق
قاله مالک فی الموطا
الرابع آخر وقتها مقدار
ثلث رکعات بعد غروب
الشمس قاله اشهب و
الصحیح قول من یقول
ان آخر وقتها غروب
الشفق بدلیل حدیث
عبد الله بن عمرو فی صحیح
مسلم ووقت المغرب

الترجمة

ای مردمان بگذارید نماز نفل را در خانهای خود پس بدرستیکه افضل نماز مرد در خانۂ وی است مگر نماز فرض است و در بخاری است بگذارید بعضی نمازهای خود را در خانهای خود و مگردانید آنرا گورستان ... عبادت ... خانهای ... صفت ... و چون ... والامر للندب عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال صلوا فی بیوتکم ولا تتخذوها قبورا اخرجه الشیخان عن زید بن ثابت فی قصة رفعه صلوا ایها الناس فی بیوتکم وفی لفظ علیکم بالصلوة فی بیوتکم فان خیر صلوة المرء فی بیته الا المکتوبة ولابی داود صلوة المرء فی بیته افضل من صلاته فی مسجدی هذا الا المکتوبة ولابن ابی شیبة و الترمذی بلفظ الامام وقال الترمذی حسن صحیح واخرجه النسائی ایضا وکلهم عن ابن عمرو واخرجه ابن ابی شیبة والطبرانی عن زید بن خالد الجهنی کذا فی عقود الجواهر المنیفة ۱۲

شرح سراج احمد

هذا حديث حسن لا نعرفه الا من هذا الوجه والعمل عليه عند اهل العلم يستحبون للرجل اذا اسلم ان يغتسل مستحب داشته اند برای مردی چون اسلام آورد اینکه غسل کند ويغسل ثيابه وبشوید جامهای خود را بدانکه این امر که در حدیث واقع شده که فامره النبی صلی الله علیه وسلم ان يغتسل بماء وسدر برای وجوب ست اگر جنب باشد والا استحباب باشد ومراد باسلام اراده اسلامست چنانکه در لفظ ابی داود ست وگفته اند که اصح آنست که امر کرده شود اول بشهادتین بعد از ان غسل داده شود واختلاف کرده اند که آن واجب ست یا مستحب وثانی اصح وهمچنین مستحب ست که شسته شود جامهای او وحلق کرده شود واختتان نموده شود **باب** ما ذكر من التسمية في دخول الخلاء باب ست در بیان آنچه ذکر کرده شده است از گفتن بسم الله در وقت آمدن در خلا حدثنا محمد بن حميد الرازي نا الحكم بن بشير بن سلمان نا خلاد الصفار عن الحكم بن عبد الله النصري عن ابی اسحق عن ابی جحيفة عن علی بن ابی طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ستر ما بين اعين الجن وعورات بني آدم پرده میان چشمهای جن واندام شرم آدمیان اذا دخل احدهم الخلاء ان يقول بسم الله چون در آید یکی از ایشان محل قضای حاجت را اینکه بگوید بسم الله را قال ابو عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه واسناده ليس بذاك ونیست اسناد این حدیث قوی زیرا که یکی از راویان وی محمد بن حمید راوی ست که شیخ مصنف ست ومردم را اختلاف ست که ثقه است یا نه وقد روي عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا في هذا وروایت کرده شده ست از انس از آنحضرت چیزی درین باب اخرج احمد وابو داود والنسائی وابن ماجة وابن حبان والحاكم عن زيد بن ارقم ان هذه الحشوش محتضرة فاذا اتى احدكم الخلوة فليقل اعوذ بالله من الخبث والخبائث **باب** ما ذكر من سيما هذه الامة من آثار السجود والطهور يوم القيمة باب ست در بیان آنچه ذکر کرده شده است از علامت ونشانه این امت در روز قیامت از آثار سجدها وطهارت حدثنا ابو الوليد الدمشقي نا الوليد بن مسلم قال صفوان بن عمرو اخبرني يزيد بن خمير بضم معجمة وميم مصغر رحبی ابو عمر الحمصی صدوق از خامسه بود عن عبد الله بن بسر بضم موحده وسكون مهمله مازنی صحابی صغیر وپدر وی نیز صحابی بود در سنه ثمان وثمانین وفات یافت واو از آخرین صحابه بود از روی وفات در شام عن النبي صلى الله عليه وسلم قال امتي يوم القيمة غر من السجود محجلون من الوضوء امت من در روز قیامت سفید پیشانی باشند از جهت سجده ودست وپا سفید باشند از جهت وضو

شرح ابی الطیب

باب ما ذكر من التسمية عند دخول الخلاء **قوله** ستر ما بين اعين الجن اخر مبتدأ خبره قوله ان يقول بسم الله وما موصولة والظرف صلتها والتقدير ستر المسافة التي بين اعين الجن وبين عورات بني آدم هذا القول كانه لكمال مبالغته في افادته الحفظ عن الجن صار سترا وحاجبا حصينا لما بين الاعين والعورات ويحتمل ان الله تعالى يعميهم عن العورات ببركة التسمية فلا يرون العورات ولا ما بينها وبين الاعين من المسافة كحال الاعمى والمراد بالجن الشياطين الحاضرون في محل النجاسات **باب** ما ذكر من سيماء هذه الامة من آثار السجود والطهور يوم القيمة **قوله** غر من السجود محجلون من الوضوء بضم الغين المعجمة وتشديد المهملة جمع اغر اى بيض الوجوه ومحجلون من التحجيل بتقديم الحاء المهملة على الجيم اى بيض الايدي والارجل وكان نور وجوههم اقوى واكثر فنسب الى السجود بخلاف نور الاطراف والا فالوضوء يشمل الوجه ايضا القاموس

عارضة الاحوذی

ما لم يغب الشفق وان قيل فقد صلاها جبريل في وقت واحد في اليومين قلنا عنه جوابان احدهما ان ذلك معلوم بالفعل وهذا معلوم بالقول ففي زيادة فائدة جواب ثان ان معناه صلى المغرب في اليوم الثاني حين غربت الشمس اي بدأها عند غروب الشمس ولم يذكر وقت الفراغ فيحتمل ان يكون الفراغ في اليوم الثاني عند مغيب الشفق ويكون قوله الوقت ما بين هذين الوقتين اشارة الى ابتداء الفعل في اليومين والى آخر الفعل في اليوم الثاني وبان هذا الاحتمال كله وقطع النزاع حديث عبد الله بن عمرو المتقدم فانه قال الشفق اي ما سميت الاعراب صلوة الشاهد لانها لا تقصر في السفر يعني انها تصلى في

الترجمة

باقی در صفحہ آیندہ

شرح سراج احمد

غر بضم غین معجمہ وتشدید را، جمع اغر سفید وروشن از ہر چیز وغرہ سفیدی را گویند کہ در پیشانی اسپ باشد وتحجل بضم میم وتشدید جیم اسپ کہ ہر چہار دست وپای او سفید باشد یعنی این امت را در روز قیامت روی ودست وپای ہمہ سفید وروشن وتابان باشند قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح غریب من ہذا الوجہ من حدیث عبد اللہ بن بسر **باب** ما یستحب من التیمن فی الطہور باب ست در بیان انچہ مستحب ست شروع کردن از جانب راست در وضو حد ثنا ہناد ثنا ابو الاحوص عن اشعث بن ابی الشعثاء عن ابیہ عن مسروق عن عائشۃ قالت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یحب التیمن فی طہورہ اذا تطہر بود آنحضرت کہ دوست میداشت آغاز کردن را از جانب راست در طہارت کردن خویش چون وضو میکرد یعنی از عضو راست شروع کردی اما رخسارہا وگوشہا معا شستہ میشوند وفی ترجلہ اذا ترجل ودر شانہ کردن موی خویش بسر وریش ابتدا از جانب راست کردی وفی انتعالہ اذا انتعل ودر نعل پوشیدن چون نعل می پوشید اول پای راست در آوردی وابو الشعثاء اسمہ سلیم بن اسود المحاربی قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ذکر قدر ما یجزئ من الماء فی الوضوء باب ست در بیان ذکر مقدار انچہ روا شود از آب در وضو حد ثنا ہناد ثنا وکیع عن شریک عن عبد اللہ بن عیسی عن ابن جبر بفتح جیم وسکون موحدہ عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یجزئ فی الوضوء رطلان من ماء بدرستیکہ آنحضرت فرمود کفایت میکند در وضو مقدار دو رطل از آب ورطل نیم سیر است مقصود ازین تعیین وتحدید نیست کہ بزیادت وکم ازان درست نباشد بلکہ تمام شستن اعضا است بی اسراف بہر قدر کہ باشد ومقدار کفایت روان گردانیدن آب ست بر عضوہای قال ابو عیسی ہذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث شریک علی ہذا اللفظ بدین الفاظ کہ مذکور گشتند وروی شعبۃ عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن جبر عن انس بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ بالمکوک وروایت کردہ است شعبہ این حدیث را باین عبارت یعنی بود آنحضرت کہ وضو میکرد بمقدار آبی کہ یک مدی بود مکوک بفتح میم وتشدید کاف پیمانہ است وآن سہ کیلجہ است وکیلجہ یک من وہفت ثمن من ست ومن دو رطل ست ورطل دوازدہ اوقیہ واوقیہ یک استار ودو ثلث استار

شرح ابی الطیب

التحجیل بیاض فی قوائم الفرس کلہا ویکون فی رجلین فقط ولا یکون فی الیدین خاصۃ الا مع الرجلین انتہی **باب** ما یستحب من التیمن فی الطہور **قولہ** فی طہورہ بضم الطاء ای الفعل وقد تقدم فی کتاب الطہارۃ تحقیقہ **قولہ** وفی ترجلہ ای تسریح الشعر وتنظیفہ **قولہ** وفی انتعالہ اذا انتعل ای لبس نعلہ اذا البس **باب** ما ذکر قدر ما یجزئ من الماء فی الوضوء **قولہ** کان یتوضأ بالمکوک وہو کتنور قال فی تیسیر الوصول المکوک المد انتہی ویؤیدہ ما اخرج ابو داود بسندہ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یغتسل بالصاع ویتوضأ بالمد والمکاکی جمع مکوک علی ابدال الیاء من الکاف الاخیرۃ ویختلف مقدارہ باختلاف اصطلاح الناس علیہ فی البلاد کذا فی النہایۃ

قوت المغتذی

یحب التیمن فی طہورہ بضم الطاء ای الفعل وفی ترجلہ ہو تسریح الشعر وتنظیفہ

عارضۃ الاحوذی

السفر صلوۃ الشاہد فی اہلہ وقد ساحدث ابی بصرۃ الغفاری لا صلوۃ بعد العصر حتی یطلع الشاہد والشاہد النجم فیحتمل ان تسمی بہ لانہا یطلع بعدہا عقبہا وفی الحدیث بادروا بالاعمال الصلوۃ المغرب طلوع النجم عارضۃ فان قیل یتم اخر وقت المغرب علی غروب الشفق فاحد اقوالکم وکذلک ورد فی الخبر فما الشفق قلنا لہ اختلف العلماء فی الشفق علی قولین فمنہم من قال انہ الحمرۃ قالہ عمر وعلی ومعاذ وابن عمر وابن عباس وعبادۃ بن الصامت ومجاہد وعطاء وسعید بن جبیر والزہری وابن ابی لیلی والثوری واسحق واحمد ومحمد ابن الحسن وابو یوسف ومالک فی اظہر جوابا تہ وقد صرح بہ فی

بقیہ صفحہ ۵۵۰
[illegible]
باقی در صفحہ آئندہ

عارضة الاحوذی

موطاه وقال ابو هريرة والاوزاعي وابو حنيفة والمزني وروي انه البياض قال مالك في الشعباني اذا ذهبت الحمرة وبقي البياض فان رجوان تجزي المصلي صلاته وذلك عندي بالبين فانه البياض هو الذي لا ينكر منه وليس للمخالف دليل يعول عليه الا انه قال ان الشفق ينبغي ان يكون البياض لانه ماخوذ من الرقة يقال فلان شفيق القلب اذا كان رقيقه والشفق ايضا البقية ولذلك يقال فلان في شفق من حمرة اي في بقية من عمره وانما تتحقق البقية في البياض لانها بقية الضوء قلنا ما ذكرتم كلام غير صحيح ولا مسلم ولا منقول وانما الصحيح ما ذكرناه لغة ونقلا عن الصحابة واستدلالا من حديث النبي صلى الله عليه وسلم اما اللغة

شرح سراج احمد

داستار چہار مثقال و نیم مثقال درہم و سبع درہم و درہم شش دانق و دانق دو قیراط و قیراط دو جلوح و جلوح دو حبہ است و حبہ سدس ثمن درہم کہ جزوی ست از چہل و ہشت جزو درہم ویغتسل بخمسة مکاکی وغسل میفرمود آنحضرت بمقدار آب پنج مد و آن جمع مکوک ست **باب** ما ذکر فی نضح بول الغلام الرضیع باب ست در بیان آنچہ ذکر کردہ شدہ است در حق پاشیدن آب بجہت بول کردن کودک شیرخوار حدثنا بندار نا معاذ بن ہشام قال ثنی ابی عن قتادة عن ابی حرب بن ابی الاسود عن ابیہ عن علی بن ابی طالب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی بول الغلام الرضیع فرمود آنحضرت در حق طہارت بول کودک شیرخوار ینضح بول الغلام ویغسل بول الجاریة پاشیدہ شود آب بر بول کودک شیرخوار و شستہ شود بول کنیزک قال قتادة وہذا ما لم یطعما و این حکم مادامیست کہ طعام نخوردہ باشند ہردو فاذا طعما غسلا جمیعا پس چون خوردند کودک و کنیزک شستہ شوند بول ہردو را باتفاق ایمہ در اختلاف الایمہ نوشتہ است ویکفی الرش علی بول صبی لم یطعم غیر اللبن ویغسل من بول الصبیة عند الشافعی و ابی حنیفة وقال مالک یغسل من بولہما وہما فی الحکم سواء وقال احمد بول الصبی ما لم یاکل الطعام طاہر والاصح من مذہب ابی حنیفة ان بول الصبی نجس وہما فی الحکم سواء قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن رفع ہشام الدستوائی ہذا الحدیث عن قتادة گفت مصنف مرفوع کردہ است این حدیث را ہشام از قتادہ ووقفہ سعید بن ابی عروبة عن قتادة ولم یرفعہ و موقوف کردہ است سعید بن ابی عروبہ از قتادہ و مرفوع نکردہ است یعنی این حدیث از قتادہ بدو وجہ منقول گشتہ است بیک طریق مرفوع و بطریق دیگر موقوف **باب** ما ذکر فی الرخصة للجنب فی الاکل والنوم اذا توضأ باب ست در بیان آنچہ ذکر کردہ شدہ است در رخصت مر جنب را در خوردن و خواب کردن وقتیکہ وضو کند حدثنا ہناد نا قبیصة عن حماد بن سلمة عن عطاء الخراسانی عن یحیی بن یعمر عن عمار بن یاسر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رخص للجنب اذا اراد ان یاکل او یشرب او ینام ان یتوضأ وضوءہ للصلوة بدرستیکہ آنحضرت رخصت دادہ برای جنب چون خواہد

شرح ابی الطیب

باب ما ذکر فی نضح بول الغلام الرضیع **قوله** قال فی بول الغلام ای فی اصابة بول الغلام او فی صورة تحققه او فی بیان حکمه وبول الجاریة الا انه حذف الراوی الثانی بقرینة المقام وهذا الحدیث بظاهره یفید انه لا حاجة فی بول الغلام الی الغسل ومن لم یقل بظاهره یحمله علی الغسل الخفیف ویؤیده ما فی صحیح مسلم عن عائشة رضی الله تعالی عنها قالت اتی رسول الله صلی الله علیه وسلم بصبی یرضع فبال فی حجره فدعا بماء فصبه علیه والصب غالبا یستعمل فی الغسل وقد تقدم تحقیقه فی کتاب الطهارة **باب** ما ذکر فی الرخصة للجنب فی الاکل والنوم اذا توضأ **قوله** رخص للجنب اذا اراد الخ ظاهره انه لا رخصة فی هذه الاشیاء بلا وضوء وقد تقدم فی کتاب الطهارة انه صلی الله علیه وسلم کان ینام وهو جنب ولا یمس ماء وقال النووی کما ذکرناه سابقا ان المراد به انه کان فی بعض الاوقات لا یمس ماء اصلا لبیان الجواز اذ لو واظب علیه لتوهم وجوبه انتهی یعنی ان الوضوء لیس بواجب قبل النوم وهذا الحدیث یفید عدم الرخصة فیکون النوم قبل الوضوء مکروها وکذا الاکل والشرب قبله والله اعلم

شرح سراج احمد

کہ بجور دیا بنوشد آب وغیرہ یا خواب کند اینکہ وضو کند وضوی خود را کہ برای نماز میکند درین لفظ رد ست بر کسیکہ گفتہ کہ مراد از وضو غسل ذکر ست بلکہ مراد وضو شرعی ست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح باب ما ذکر فی فضل الصلوة بابیست در بیان انچہ ذکر کردہ شدہ است در فضیلت نماز گذاردن حدثنا عبد الله بن ابی زیاد نا عبید الله بن موسی نا غالب ابو بشر عن ایوب بن عائذ الطائی عن قیس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن کعب بن عجرة قال قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم عجرہ بضم عین مهملہ وسکون جیم وزائی ابو محمد وگویند ابو عبد الله البلوی از اصحاب شجرہ نازل کوفہ شد در مدینہ سنۂ احدی وخمسین وفات یافت از عمر ہفتاد و پنج اعیذك بالله یا کعب بن عجرة من امراء یکونون من بعدی پناہ میخواہم برای تو بخدا ای کعب بن عجرہ از امیران کہ باشند از پس من فمن غشی ابوابهم فصدقهم (ای اتی منا بوابهم ودخل الیهم ۱۲) فی کذبهم واعانهم علی ظلمهم پس ہر کس کہ دربانی ایشان وصاحبت با ایشان کند پس تصدیق ایشان کند در اقوال دروغ ایشان ومدد ایشان کند بر ستم ایشان فلیس منی ولست منه پس نیست آنکس از زمرہ یا اتباع سنت من ونیستم من از متبوعان وی ولا یرد علی الحوض ووارد نشود آنکس بر من حوض مراد در روز قیامت واین وعید در حق کسی ست کہ جمع کند میان دربانی ایشان وتصدیق ایشان در کذب ایشان واعانت بر ظلم ایشان ومن غشی ابوابهم او لم یغشهم ولم یصدقهم فی کذبهم ولم یعنهم علی ظلمهم فهو منی وانا منه وہر کہ دربانی ایشان کند یا نکند دربانی ایشان وتصدیق ایشان نکند در دروغ ایشان ومدد نکند ایشان را بر ستم ایشان پس آنکس از زمرۂ من ست وهستم من از وی وسیرد علی الحوض وزود ست کہ وارد شود بر من حوض را یا کعب بن عجرة الصلوة برهان ای کعب بن عجرہ نماز بندہ برہان وحجتی باشد در روز قیامت والصوم جنة حصینة وروزہ داشتن بندہ سپری محکم باشد والصدقة تطفئ الخطیئة کما یطفئ الماء النار وصدقہ دادن بندہ بمیراند گناہ را چنانکہ می میراند آب آتش را یا کعب بن عجرة انه لا یربو لحم نبت من سحت الا کانت النار اولی به ای کعب بن عجرہ

شرح ابی الطیب

باب ما ذکر فی فضل الصلوة **قوله** فمن غشی من غشی فلانا اذا اتاه یعنی من دخل ابوابهم **قوله** فلیس منی ای لیس من اتباعی وهو کنایة عن قطع الوصلة بین ذلك الرجل وبینه صلی الله علیه وسلم یعنی لیس بتابع لی وبعید عنی **قوله** ولا یرد علی من ورود الماء فالحوض مفعوله وعلیّ بتشدید الیاء **قوله** فهو منی کنایة عن بقاء الوصلة بینه وبینه صلی الله علیه وسلم بشرط ان لا یکون قاطع آخر **قوله** برهان ای حجة ودلیل علی ایمان صاحبه **قوله** والصوم جنة بضم الجیم وتشدید النون الترس ای مانع من النار بکسر الشهوة وضعف القوة **قوله** تطفئ الخطیئة الخطیئة لکونها تؤدی الی النار نزلت منزلة النار فعبر عن قلعها وازالتها فمحوها بالاطفاء المناسب بالنار

عارضة الاحوذی

فان ابن الاعرابی حکی ان العرب تسمی الثوب الاحمر شفقا وحکی الفراء ان اعرابیا رأی ثوبا احمر فقال کانه شفق واما النقل عن الصحابة فقد سنا و رویناه مسندا الیهم والحمد لله واما الاستدلال من الحدیث فروی ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی العشاء فی الیوم الاول حین غاب الشفق وصلاها فی الیوم الثانی حین ثلث اللیل فلو کان الشفق بیاضا لما صح هذا الحدیث لان البیاض یقیم الی ثلث اللیل وقد حکی عن الخلیل انه حارسه فوجده فی لیالی الصیف الی نصف اللیل وفی شرح الرسالة ان ابن ابی اویس والخلیل رقبا الشفق فلم یغب الا بعد طلوع الفجر وفی الحدیث دلالة علی امامة جبریل بالنبی صلی الله علیه وسلم کانت فی الصیف

حل اللغة

شرح سراج احمد

بدرستیکہ شان این ست کہ زیادہ نشود و نمو نیابد گوشتی کہ پیدا گشتہ است از خوردن چیزہای حرام مگر کہ باشد آتش بسوزانیدن وی با حق و لائق تر قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه یعنی از طریق دیگر ثابت نگشتہ است و سألت محمدا عن هذا الحدیث فلم یعرفه الا من حدیث عبید الله بن موسی واستغربه جدا مصنف گوید و سوال کردم امام بخاری را از حال این حدیث پس نشناخت بخاری آنرا مگر از طریق و اسناد عبید الله بن موسی و نسبت غربت کرد آن را البتہ وقال محمد ثنا ابن نمیر عن عبید الله بن موسی عن غالب بهذا و گفت امام بخاری کہ حدیث کرد مرا ابن نمیر از عبید الله بن موسی از غالب ابی بشر باین حدیث یعنی امام بخاری گفت این حدیث غریب ست و بطرق متعددہ مروی نگشتہ است مرا نیز از عبید الله رسیدہ است و از دیگر کس نرسیدہ است

باب منه باب ست از جملہ باب سابق در ذکر فضائل صلوۃ حدثنا موسی بن عبد الرحمن الکوفی نا زید بن الحباب نا معاویة بن صالح قال ثنی سلیم بن عامر قال سمعت ابا امامة یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یخطب فی حجة الوداع گفت ابو امامہ الباہلی شنیدم آنحضرت را کہ خطبہ میخواند در حجۃ الوداع فقال پس فرمود در خطبہ و وعظ فرمود کہ مردم اتقوا الله ربکم بترسید ای مردم از خدای تعالی کہ پروردگار شماست وصلوا خمسکم و بگذارید نمازہای پنجگانہ خویش را وصوموا شهرکم و روزہ دارید ماہ خویش را کہ رمضان ست وادوا زکوۃ اموالکم و ادا کنید زکوۃ مالہای خویش را کہ مقرر گشتہ است واطیعوا ذا امرکم و فرمان برداری کنید خدا و نہ امر خود را کہ خلیفہ و نائب خدا است اگر بر تلاوت فرمودہ خدا و رسول خدا امر کند تدخلوا جنة ربکم در آئید شما در بہشت پروردگار خویش بکردن این امور مذکورہ قال قلت لابی امامة منذ کم سمعت هذا الحدیث گفت سلیم بن عامر گفتم مر ابی امامہ باہلی را از چند مدت شنیدی تو این حدیث را قال سمعت و انا ابن ثلثین سنة گفت ابو امامہ شنیدم حالیکہ من در عمر سی سالہ بودم قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح ظاہرا مناسبت این چند ابواب کہ مصنف در آخر صلوۃ ایراد نمودہ ست نمی نماید مناسبت آن میداشت کہ ابواب وضوء را در ابواب طہارت و فضل صلوۃ را در فضائل صلوۃ ذکر می نمودی والله اعلم بالصواب آخر ابواب الصلوۃ آخر و تمام گشتند ابوابی کہ در حکم نماز بودند

قوت المغتذی

وادوا زکوة اموالکم فی الخلعیات وادوا زکاتکم طیبة بها انفسکم و جوابیت ربکم تدخلوا جنة ربکم مجزوم علی جواب الامر

عارضة الاحوذی

قاله الشعبانی و قال بعض اهل العلم الشفق شفقان کما ان الفجر فجران فاول الشفق الحمرة فاذا ذهبت الحمرة حلت صلوة العشاء و الثانی البیاض فالصلوة جائزة عند غروبه وهو یغرب نصف اللیل آخر الصلوة والذی عندی ان الحمرة اذا ذهبت بقی بیاض ساطع بعدها قلیلا لا یبقی الی نحو خمس اللیل او سدسه و ذلک بفقد مغیب القمر فی اللیلة الثالثة من الشهر و ذلک البیاض یذهب حینئذ ولا یبقی له اثر وقد اختبرت ذلک فی ظعنی و اقامتی فی شرقی وغربی والله اعلم

تم الربع الاول من الشروح الاربعة لجامع الترمذی ویتلوه الربع الثانی من ابواب الزکوة

اعلان

واضح ہو کہ اس مبارک مجموعۂ شروح اربعہ
ترمذی شریف کے چھپنے مین جسقدر صرف زر ہوا ہی اور محنت و
مشقت پڑی وہ ماہر پر بخوبی ظاہر ہی کہ سوائے شرح حاشیہ کے اندر کی
تینوں شرحون مین ایسا عمدہ التزام کر کے حسن ترتیب کے ساتھ لکھوایا کہ لکھنے والونکا
انتون پسینا آیا اور پھر ہر شرح کی تقسیم عبارت کا ایسا انتظام جدید کیا کہ ہر حدیث
کی شرح کو اوسکی تحت مین لکھا اور دوسرے صفحے مین جانے نہ دیا کہ آجتک کسی نے مجموع
شروح کی مطابقت مین ایسا حسن التزام نہین کیا و معہذا افزیدی بران ضروری حواشی
بھی لکھوا دیے گئے کہ طلبہ کو پورا پورا فائدہ پونہچے اور صاحب فرمایش کا یہ چشمۂ فیض تا قیامت
جاری رہے اور حق محنت اس ہیأت مجموعی جدید و حسن ترتیب مفید کا مطبع ہذا
مین محفوظ ہی جو صاحب چاہین راقم سے اجازت لیکر چھاپین فقط

الراقم
عاجز محمد عبد الرحمن
مہتمم
مطبع نظامی واقع
کانپور